

فتحنف كى عالم بنائى والى كتاب



فئضائى شىركى

بهار شىركى

1-2

مصنف: حضرت مولانا محمد امجد على رحمة الله عليه
المرشد الشىخ محمد امجد على رحمة الله عليه

مطابع: دارالكتاب العربى لى مصر لى مصر

پروگريسو بکس

<https://archive.org/details/@zohaibhasanattari>

علماء اہلسنت کی کتب Pdf فائل میں حاصل
کرنے کے لئے

”فقہ حنفی PDF BOOK“

چینل کو جوائن کریں

<http://T.me/FiqahHanfiBooks>

عقائد پر مشتمل پوسٹ حاصل کرنے کے لئے

تحقیقات چینل ٹیلیگرام جوائن کریں

<https://t.me/tehqiqat>

علماء اہلسنت کی نایاب کتب گوگل سے اس لنک

سے فری ڈاؤن لوڈ کریں

[https://archive.org/details/](https://archive.org/details/@zohaibhasanattari)

[@zohaibhasanattari](https://archive.org/details/@zohaibhasanattari)

طالب دعا۔ محمد عرفان عطاری

زohaib حسن عطاری

فت حنفی کی عالم بنانے والی کتاب



فیضانِ شریعت

شرح

بہارِ شریعت

مصنف

حضرت مولانا محمد امجد علی عارض علیہ السلام
اُمی و حنفی سنی تہذیبی برکاتی

شراح

علاء الدین محمد ناصر الدین ناصر الدین علیہ السلام

یوسف مارکیٹ ۰ غزنی سٹریٹ
اردو بازار ۰ لاہور

فون 042-37124354 فیکس 042-37352795

پروگریسو بکس

جميع حقوق الطبع محفوظة للناسر
جميع حقوق ناسر محفوظ هيس

فيضان شريعت

شرح

بهار شريعت

مفت
حضرت مولانا محمد امجد علی
ابن سیدنا ابی حامد رانی

شاح

نائب محمد ناصر الدین ناصر مدد



مئی 2017

آر آر پرنٹرز

الناع گرافکس

600/-

چوہدری غلام رسول - میان جواد رسول
میاں شہزاد رسول

روپے 1/-

باراول

پرنٹرز

سرورق

تعداد

ناسر

قیمت

لے کے پتے

المستطابہ پبلیکیشنز

042-37112941
0323-8836776

ملت پبلیکیشنز

Ph: 051-2254111

E-mail: millat_publication@yahoo.com

0321-4146464
Ph: 042-37239201 Fax: 042-37239200

ملت پبلیکیشنز

شوروم

یوسف ماکھیٹ غفری سٹریٹ
اردو بازار لاہور

042-37352795 فکس 042-37124354 فون

پروگریسو بکس

فہرست

صفحہ	عنوانات
21	عرض ناشر
23	ابتدائیہ
27	مذکرہ صدر الشریعہ علیہ رحمۃ رب الوری
27	ذکر و شریف کی فضیلت
27	ابتدائی حالات
28	پیدل سفر
28	حیرت انگیز قوت حافظہ
28	تدریس کا آغاز
29	اعلیٰ حضرت کی پہلی زیارت
29	علم طب کی تحصیل
30	صدر شریعت اعلیٰ حضرت کی بارگاہ عظمت میں
30	طہابت سے دینی خدمت کی طرف مراجعت
31	بریلی شریف میں دوبارہ حاضری
31	بریلی شریف میں مصروفیات
31	روزانہ کاجذول
32	ترجمہ کنز الایمان
32	وکیل رضا
33	صدر الشریعہ کا خطاب کس نے دیا؟
33	قاضی شرع

33

اعلیٰ حضرت کے جنازے کے لئے وصیت

34

آستانہ مرشد سے وفا

34

یہ میرے مرشد کا کرم ہے

34

صدر شریعت کی صحبت کی عظمت

35

میر و تحمل

35

شہزادگان پر شفقت

36

مکرم کے کاموں میں ہاتھ بٹاتے

36

صدر الشریعہ کاسٹ کے مطابق چلنے کا انداز

36

نماز کی پابندی

37

نماز باجماعت کا جذبہ

37

پیماری میں بھی روزہ نہ چھوڑا

37

زکوٰۃ کی ادائیگی

37

دُرودِ رضویہ پڑھنے کا جذبہ

38

اصلاح کرنے کا انداز

38

خواب میں آکر رہنمائی

38

نعت شریف سنتے ہوئے انھک باری

39

حضرت شاہ عالم کا تخت

40

ملاذہ تاریخ

40

آپ کا مزار مبارک

40

قبر شریف کی مٹی سے شفاء مل گئی

40

مزار سے خوشبو

41

وفات کے بعد صدر الشریعہ کا بیداری میں دیدار ہو گیا!

42

بہار شریعت

43

بزرگوں کے الفاظ بابرکت ہوتے ہیں

43	عالم بنانے والی کتاب
44	حصہ اول کی اصطلاحات
48	اعلام
	عقائد متعلقہ ذات و صفات الہی جل جلالہ
49	1۔ توحید باری تعالیٰ
50	2۔ شرک اکبر:
51	3۔ شرک فی الصفات:
60	شان نزول
60	شان نزول
63	اللہ تعالیٰ کی چند صفاتیں
72	ہدیٰ ان دوم مولائے مجددیہ:
80	اللہ عزّ وجلّ ہر عیب سے پاک ہے:
81	اللہ عزّ وجلّ کی حیات و قدرت:
81	اللہ عزّ وجلّ کا علم:
82	اللہ عزّ وجلّ کا ارادہ:
82	اللہ عزّ وجلّ کی سماعت و بصارت:
82	اللہ عزّ وجلّ کا کلام:
83	اللہ عزّ وجلّ کے افعال:
91	ملائکہ و ملائکہ کا ردّ
92	اللہ عزّ وجلّ زمان و جہت سے پاک ہے
92	اللہ عزّ وجلّ کا کلام:
93	جس کا عمل ہو بے غرض اُس کی جزا کچھ اور ہے:
94	ظالموں کا مددگار
109	تقدیر کو ٹھٹھانا

110	شان نزول:
111	تقدیر کا بیان
117	شرح
117	عام لوگوں کی سمجھ
117	تقدیر کا بیان
118	جو جیسا کرنے والا تھا ویسا لکھ دیا گیا
118	تقدیر کے بارے میں ایک اہم فتویٰ
127	اب رزق جہالات مخالف
129	اخبار الصحابہ
131	اخبار التابعین
132	اقوال من بعدہم من ائمتہ الدین
133	جنت میں دیدار الہی عزوجل
133	جنت میں خدا عزوجل کا دیدار
134	کیا خواب میں دیدار الہی ممکن ہے؟
134	مؤمنین کے لئے دیدار الہی
135	اللہ تعالیٰ کا دیدار بلا کیف ہے
138	رحمت خداوندی عزوجل کے بارے میں احادیث مبارکہ
140	اللہ عزوجل کی بارگاہ میں توبہ کرنے کا ثواب
141	اس بارے میں احادیث مقدسہ:
149	نفع و ضرر کے بالذات مالک
152	اللہ چاہتا تو کسی کو بھوک ہی نہ لگتی
152	حضرت ابراہیم علیہ السلام کی بت شکنی
154	حضرت ابراہیم علیہ السلام کا توکل

عقائد متعلقہ نبوت

156	سب سے اعلیٰ، سب سے اولیٰ
161	اللہ عزوجل کسی کا محتاج نہیں
162	شان نزول
162	شان نزول:
165	شان نزول:
166	شان نزول
169	قرآن مجید
171	مسئلہ کذاب اور قرآنی چیلنج
173	شرح
174	شان نزول
176	آیات متشابہات کے باب میں اہلسنت کا اعتقاد
179	قواعد قرآنیہ
179	قاعدہ نمبر ۱
181	مواہب شریف:
182	امامت گبری
183	علم چھپانا
184	حضرت ایوب علیہ السلام کا امتحان
186	علم غیب
186	غالب مغلوب ہوگا
187	ہجرت کے بعد قریش کی تباہی
187	مسلمان ایک دن شہنشاہ ہوں گے
188	فتح مکہ کی پیشگوئی
189	جنگ بدر میں فتح کا اعلان

- 189 عہد نبوی کے بعد کی لڑائیاں
- 190 احادیث میں غیب کی خبریں۔۔۔۔۔ اسلامی فتوحات کی پیشگوئیاں
- 190 قیصر و کسریٰ کی بربادی
- 190 یمن، شام، عراق فتح ہوں گے
- 191 بیت المقدس کی فتح
- 191 خوفناک راستے پر امن ہو جائیں گے
- 192 فاتح خیر کون ہوگا
- 192 تیس برس خلافت پھر بادشاہی
- 192 مے اور لڑکوں کی حکومت
- 193 ترکوں سے جنگ
- 193 ہندوستان میں مجاہدین
- 194 کون کہاں مرے گا؟
- 194 حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہا کی وفات کب ہوگی؟
- 195 حضرت عمر و حضرت عثمان رضی اللہ تعالیٰ عنہما شہید ہوں گے
- 195 حضرت عمار رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو شہادت ملے گی
- 196 حضرت عثمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا امتحان
- 196 حضرت علی رضی اللہ عنہ کی شہادت
- 197 حضرت سعد رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے لیے خوشخبری
- 197 حجاز کی آگ
- 198 فتنوں کے علمبردار
- 198 قیامت تک کے واقعات
- 198 ضروری انتباہ
- 199 ذاتی و عطائی کی جانب علم کا انقسام اور علماء کی تصریحات
- 203 علم غیب سے متعلق اجماعی مسائل

206	تعظیم رسول
207	خلالتِ آدم علیہ السلام
208	علومِ آدم علیہ السلام کی ایک فہرست
209	نوح علیہ السلام کی کشتی
210	طوفانِ برپا کرنے والا تور
211	جودی پہاڑ
212	حضرت ابراہیم علیہ السلام
213	حضرت ابراہیم علیہ السلام کی بت شکنی
215	حضرت اسمعیل
215	اولاد حضرت اسمعیل
216	حضرت اسحاق علیہ السلام
216	حضرت یوسف علیہ السلام
222	حضرت موسیٰ علیہ السلام
223	جنتی لاشی
224	عصا مارنے سے چشمے جاری ہو گئے
225	عصا کی مار سے دریا پخت گیا
226	حضرت شعیب علیہ السلام
227	حضرت لوط علیہ السلام
229	حضرت داؤد علیہ السلام
230	حضرت داؤد علیہ السلام کا ذریعہ معاش
230	حضرت سلیمان علیہ السلام
231	جن اور جانور فرمانبردار
232	ہوا پر حکومت
233	تانے کے چشمے

- 234 حضرت ایوب علیہ السلام کا امتحان
- 235 حضرت یحییٰ علیہ السلام
- 237 حضرت یحییٰ علیہ السلام کی شہادت
- 237 حضرت زکریا علیہ السلام کا مقتل
- 237 حضرت عیسیٰ علیہ السلام
- 238 حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی پہلی تقریر
- 238 حضرت الیاس علیہ السلام
- 239 حضرت الیاس کے معجزات
- 239 حضرت یونس علیہ السلام
- 241 حضرت ادریس علیہ السلام
- 242 حضرت ذوالکفل علیہ السلام
- 243 حضرت صالح علیہ السلام کی اونٹنی
- 243 قدار بن سالف
- 244 زلزلہ کا عذاب
- 244 حضرت عزیر بن شریخا علیہ السلام
- 247 رحمۃ اللعالمین
- 247 خلافت آدم علیہ السلام
- 248 علوم آدم علیہ السلام کی ایک فہرست
- 249 ابلیس کیا تھا اور کیا ہو گیا؟
- 250 طوفان برپا کرنے والا تور
- 251 طوفان کیونکر ختم ہوا
- 253 جنتی لاشی
- 254 عصا اژدہا بن گیا
- 254 روشن ہاتھ

- 255 مردوں کو زندہ کرنا
- 256 آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کے معجزات
- 256 سراپائے معجزہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کے بعض معجزات
- 257 برزخ میں حیاتِ ابدی
- 262 معراج نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
- 266 دیدار باری تعالیٰ
- 267 آثار الصحابہ
- 269 اخبار التابیین
- 270 اقوال من بعدہم من ائمتہ الدین
- 271 ہے خلیل اللہ کو حاجت رسول اللہ کی
- 271 مالک شفاعت صرف حضور شفیع یوم النشور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
- 272 مقام محمود
- 275 محبت مدار ایمان
- 276 آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی اطاعت عین طاعتِ الہی
- 277 شاہکار تعظیم
- 278 اصل الاصول بندگی اُس تاجور کی ہے
- 278 تعظیم رسول
- 278 حضور کی توجہ کرنے والا کافر ہے
- 279 سر پر چڑیاں
- 280 کون بڑا؟
- 280 حضرت براء رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا ادب
- 280 درود شریف پڑھنا واجب ہے
- 281 علاماتِ محبت
- 281 درود لکھنے میں اختصار نہ کرے

- 282 کیا میرے محبوبوں سے محبت اور میرے دشمنوں سے عداوت بھی رکھی؟
- 282 بد مذہب کو کھانا نہیں کھلایا
- 282 جب ایک غیر مسلم نے اعلیٰ حضرت کے جسم پر ہاتھ رکھا
- 284 نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کی بے ادبی کفر ہے
- 284 امام مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا ابو جعفر منصور سے مکالمہ
- 285 اللہ عزوجل کے نائب مطلق
- 286 احکام تشریعیہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے قبضہ میں
- 287 شریعت اسلامی حضور کی مقرر کی ہوئی ہے
- 289 جن کے رُتبے ہیں سوا اُن کو سوا مشکل ہے

ملائکہ کا بیان

- 290 مدبرات الامر
- 291 اعلیٰ طبقہ، ملائکہ مقربین
- 293 سرسید فرشتوں کے وجود کا منکر
- 293 سرسید احمد علی گڑھی جبرائیل امین کا منکر

جن کا بیان

- 294 جنات کی اقسام

عالم برزخ کا بیان

- 296 برزخ کے معنی
- 296 مسلمان کا قید خانہ
- 297 ملائکہ رحمت کا میت کو تسلی دینا
- 298 موت کا غرغره
- 298 روح کا تعلق
- 304 مسلمان کی روح
- 305 احوال اchiاء پر علم و شعور

- 310 کفار کی رو میں
- 310 آواگون کے بارے میں حیرت انگیز معلومات
- 310 روح کے لیے فنا نہیں
- 312 مردہ کلام بھی کرتا ہے
- 313 مردے سنتے ہیں اور محبوبین بعد وفات مدد کرتے ہیں
- 314 قبر دباتی ہے
- 315 مؤمن کا سفر آخرت:
- 316 مردہ جوتوں کی آواز سنا ہے؟
- 317 کافر کا سفر آخرت:
- 319 عذاب قبر برحق ہے
- 319 عجب الذنب

معاد و خشر کا بیان

- 321 ہر ایک کو موت آئے گی!
- 322 مسئلہ کذاب
- 324 اسود عسی
- 325 مرزا غلام احمد قادیانی
- 329 حضرت امام مہدی رضی اللہ تعالیٰ عنہ
- 330 یاجوج و ماجوج
- 333 حشر صرف روح کا نہیں
- 334 تانبے کی زمین
- 340 حوض کوثر
- 341 حوض کوثر سے کون، کب پئے گا؟
- 341 حوض کوثر کی وسعت:
- 342 حوض کوثر پر پیالوں کی تعداد:

342

344

345

سرکار کی کرم نوازی:

مقام محمود

پل صراط

جنت کا بیان

349

جنت میں داخلہ رحمت الہی سے ہوگا:

350

جنت میں داخل ہونے والا پہلا گروہ:

351

جنت میں داخل ہوتے وقت جنتیوں کی عمریں:

351

ادنیٰ و اعلیٰ جنتی کا مقام:

353

۳ خدام کی تعداد میں اختلاف:

353

جنت کے بالا خانے:

354

جنت کے درجات میں فاصلہ:

354

جنت کی بناوٹ:

354

جنت عدن:

355

جنت کی زمین اور محن:

355

جنت کی چراگاہیں:

355

جنتی خیمہ:

356

جنتی سفید موتیوں کا محل:

356

جنتی نہریں:

357

جنتی درخت:

357

و ظلال شہد و د کی تفسیر:

358

شجر طوبی:

358

جنتی پھل:

358

جنتی کھجور:

358

جنتی کھانے:

کوئی نسبت ہی نہیں

359

دوزخ کا بیان

ایمان و کفر کا بیان

369

ضروریات دین

369

فائدہ جلیلہ

371

اصل ایمان صرف تصدیق

372

ضروریات دین کا زبان سے انکار

373

بعض اعمال کفر کی علامت

377

شریعت مظہرہ پر افتراء

378

سواد اعظم اہل سنت کا اتباع

378

فروع عقائد میں تقلید

378

ابو منصور ماتریدی

379

ولادت

379

ماتریدی نسبت

379

القابات

379

اساتذہ

380

علمی حیثیت

380

تالیفات

380

وصال

380

حضرت سیدنا ابوالحسن اشعری

380

ایمان قابل زیادتی و نقصان نہیں

381

ایمان و کفر میں واسطہ نہیں

383

مجاہد و منافق

383

شرک

385

386	شرک کی حقیقت
389	شرک کی پانچوں قسم
394	کیا کتابی کا ذبیحہ حلال ہے
396	کیا کتابیہ سے نکاح جائز ہے
398	اللہ عزوجل کی مشیت
398	مرتبہ کبیرہ مسلمان ہے
399	اہل سنت و جماعت کا عقیدہ
399	خوارج کا عقیدہ
399	معتزلہ کا عقیدہ
399	کفر میں شک
402	مرزا غلام احمد قادیانی
410	رافضی تبرائی
417	حضرت عثمان ابن عفان رضی اللہ عنہ
417	حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا
418	حضرت حفصہ بنت عمر رضی اللہ عنہا
418	غیر نبی کو نبی سے افضل کہنا
419	قرآن عظیم کو ناقص بتانا
425	تقویۃ الایمان علماء کی نظر میں
426	اللہ عزوجل کے لئے مکان ماننا کفر ہے
435	ختم نبوت پر دیوبندی عقیدہ:
435	قاسم نانوتوی کا عقیدہ:
435	صحابہ کرام اور ختم نبوت:
440	حسام الحرمین
440	اہل سنت کا مذہب

448

اقسام بدعت

امامت کا بیان

450

قریش کی خلافت

451

اہل قریش کی فضیلت اور مقام و مرتبہ

455

قریش برکت کے درخت

456

عزت داری اور بہتر قریش ہیں

457

اللہ تعالیٰ کا انتخاب اور اس کی پسند

466

خلافت راشدہ کسے کہتے ہیں؟

466

مولیٰ علی کی نگاہ میں مقام صدیق اکبر:

467

حضرت صدیق کے بارے میں حضرت علی کی رائے:

469

حضرات شیخین اولین جنتی ہیں:

469

خیر الناس بعد رسول اللہ:

469

افضل الناس بعد رسول اللہ:

469

مولود ازگی فی الاسلام:

470

سیدنا صدیق کی سبقت کی چار وجوہات:

470

حضرت صدیق کا تقدم:

471

حضرت علی کی مدح افراط و تفریط کا شکار:

471

افضل الایمان:

472

شیخین کی افضلیت:

474

سیدین جلیسین شہیدین عظیمین حضرات حسنین کریمین رضی اللہ تعالیٰ عنہما

476

مجاہدین بدر کے فضائل

477

اللہ عزّ وّجلّٰی سے جنگ:

478

صحابہ کرام علیہم الرضوان پر لعن طعن کرنے کے سبب ہلاکت و بربادی:

478

گستاخان صحابہ کے چند عبرتناک و انفعات

478

گستاخ ابن میر کا حال:

479

صحابہ کا گستاخ بندر بن گیا:

482

مشاجرات صحابہ کرام

487

حضرت امیر معاویہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ

488

حضرت امام حسن رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی بیعت

489

حضرت مسروق رضی اللہ تعالیٰ عنہ

490

واقعہ اُفک

495

صحابہ اور اہل بیت کی اولاد کے درجات

496

حضور اور اہلبیت سے محبت کرنے والے جنتی ہیں

ولایت کا بیان

ولی

499

ولی اللہ، ولی من دون اللہ

501

سایک اور مجذوب کے احکام

503

نقش قدم

504

عظمت مجاذیب

504

روحانی منازل

504

ظاہری اور باطنی شریعت کی حقیقت

505

سچے مجذوب

505

تصرف اولیا اور مظلومیت حسین

506

کرامات اولیاء اللہ حق ہیں

506

غیب کی تعریف

507

علم غیب کے متعلق اکابرین امت کے اقوال

508

تحقیق کرامات

509

کرامت کیا ہے

509

- 509 معجزہ اور کرامت
- 510 معجزہ ضروری، کرامت ضروری نہیں
- 510 کرامت کی قسمیں
- 510 (۱) مردوں کو زندہ کرنا
- 511 (۲) مردوں سے کلام کرنا
- 511 (۳) دریاؤں پر تصرف
- 512 (۴) انقلاب ماہیت
- 512 (۵) زمین کا سمٹ جانا
- 512 (۶) نباتات سے گفتگو
- 512 (۷) شفاۓ امراض
- 512 (۸) جانوروں کا فرماں بردار ہو جانا
- 513 (۹) زمانہ کا مختصر ہو جانا
- 513 (۱۰) زمانہ کا طویل ہو جانا
- 513 (۱۱) مقبولیت دعا
- 513 (۱۲) خاموشی و کلام پر قدرت
- 513 (۱۳) دلوں کو اپنی طرف کھینچ لینا
- 514 (۱۴) غیب کی خبریں
- 514 (۱۵) کھائے پئے بغیر زندہ رہنا
- 514 (۱۶) نظام عالم میں تصرفات
- 514 (۱۷) بہت زیادہ مقدار میں کھا لینا
- 514 (۱۸) حرام غذاؤں سے محفوظ
- 514 (۱۹) دور کی چیزوں کو دیکھ لینا
- 515 (۲۰) ہیبت و دبدبہ
- 515 (۲۱) مختلف صورتوں میں ظاہر ہونا

515	(۲۲) دشمنوں کے شر سے بچنا
516	(۲۳) زمین کے خزانوں کو دیکھ لینا
516	(۲۴) مشکلات کا آسان ہو جانا
516	(۲۵) مہلکات کا اثر نہ کرنا
520	جامع شرائط



انتساب

میں اپنی اس ادنیٰ سی خدمتِ دین کو اپنے پیارے ”باپا“ کے نام کرتا ہوں جن کی مخلصانہ شفقتوں کے باعث مجھ جیسے نجانے کتنے بھٹکے ہوؤں کو ہدایت نصیب ہوئی۔ کتنے گمراہوں کو راہِ حق ملی۔ جن کی بے مثال تعلیم و تربیت نے مجھ جیسے نجانے کتنوں کو خوابِ غفلت سے جگا کر کچھ کر گزرنے کے لائق بنایا۔ جہالت کے اندھیروں سے نکال کر علم کے اجالے میں کچھ پڑھنے لکھنے کے قابل بنایا۔ اللہ عز و جل سے دعا ہے کہ پیارے ”باپا“ کی مخلصانہ شفقتوں کا سایہ تادیر ہمارے سروں پر قائم و دائم فرمائے۔

آمین بجاہ النبی الامین صلی اللہ علیہ وسلم!

خاکپائے امیرِ اہلسنت دامت برکاتہم العالیہ
ابو تراب ناصر الدین ناصر مدنی



عرضِ ناشر

الحمد للہ کہ ادارہ پروگریسو بکس کے قیام سے لے کر اب تک ہم کار پردازان ادارہ ہمت وقت اور ہر آن اسی کوشش میں مصروف رہتے ہیں کہ اس ادارے سے مذہبیات اور ادبیات پر بہترین کتب اپنے کرم فرما حضرات کی خدمت میں پیش کی جائیں۔ اللہ تعالیٰ کے فضل و کرم اور نبی رحمت ﷺ کی نگاہِ رحمت اور قارئین کرام کے تعاون سے ہم آج تک اسی نصب العین کی تکمیل میں مشغول و مصروف رہے ہیں اور اب تک ہم نے اپنی جو مطبوعات آپ کی خدمت میں پیش کی ہیں ان کی پسندیدگی اور قبولیت نے اس راہ میں ہمیں اور زیادہ سرگرم عمل بنادیا ہے اور اب تک دینی کتب کے اصل متون یا ان کے تراجم کو موجودہ نسل کی رہنمائی کے لیے پیش کرنا ہی ہمارا مقصود اور نصب العین بن گیا ہے۔ انشاء اللہ! ہم اس راہ میں اور زیادہ سرگرمی سے اپنے قدم اٹھائیں گے۔ آفتاب رسالت سے اقتباس شدہ ہدایت کا ذریعہ آیات قرآنی اور احادیث رسول ﷺ ہیں۔ پھر فکرِ آخرت کا یہ تقاضا ہے کہ انسان ایسے عقائد و خیالات اور اعمال کو اپنائے جن پر اللہ تعالیٰ ناراض نہ ہو بلکہ راضی ہو اور یہ ان بارگاہ رسالت کی رہنمائی کے بغیر ممکن نہیں۔

اسی بات کو ملحوظ خاطر رکھتے ہوئے آپ کا ادارہ پروگریسو بکس نے انسانیت کی فلاح و بہبود کے لیے بہت سی نادر کتابیں شائع کی ہیں جیسے صحیح ابن حبان، صحیح ابن خزیمہ، مسند حمیدی، سنن ابوداؤد شریف، مؤطا امام مالک، مؤطا امام محمد، شرح مسند امام اعظم، معجم الکبیر للطبرانی، معجم الاوسہ للطبرانی، شرح المعجم الصغیر للطبرانی، ریاض الصالحین (ترجمہ)، احیاء العلوم، تاریخ الخلفاء، شرح ریاض الصالحین اور دیگر ادارہ خریدار حضرات کی ڈیمانڈ پوری کرنے میں مصروف عمل ہے۔

اسی حوصلہ افزائی کا نتیجہ ہے کہ ہم ”شرح بہار شریعت“ اپنے کرم فرماؤں کی خدمت میں پیش کر رہے ہیں۔ اس عظیم کتاب کی شرح کی خدمت کو سرانجام دینے والے علامہ ابو تراب محمد ناصر الدین ناصر الممدنی عطاری ہیں۔ انشاء اللہ یہ سلسلہ آگے جاری رہے گا۔ ہم نے اپنی مطبوعات کو حسن صوری سے آراستہ پیراستہ کرنے میں کبھی کوتاہی سے کام نہیں لیا ہے جس قدر بھی ممکن ہو سکا اور جماعتی حسن سے اپنے کرم فرماؤں کی خدمت میں پیش کیا ہے اور آپ نے ہماری اس کوشش کو سراہا ہے۔ اسی نصب العین کے تحت پیش نظر کتاب ”شرح بہار شریعت“ کو بھی بھرپور طریقے سے حسن معنوی کی طرح حسن ظاہری سے آراستہ کرنے میں بے اعتنائی نہیں برتی ہے۔ اُمید ہے کہ یہ گراں مایہ کتاب ہماری دیگر مطبوعات کی طرح آپ سے شرف قبول حاصل کرے گی۔

آخر میں گزارش ہے کہ جب آپ اس عظیم کتاب سے استفادہ کریں تو اپنے لیے دعا کرتے ہوئے ہمارے ادارہ کے تمام لوگوں کے لیے بھی ضرور دعا مانگیں۔ والسلام!

☆ میاں غلام رسول ☆ میاں شہباز رسول ☆ میاں جواد رسول ☆ میاں شہزاد رسول ☆



ابتدائیہ

اس بات میں کوئی شک نہیں کہ ایک مسلمان اپنے رب عزوجل کی رضا و خوشنودی اپنے رب عزوجل کی عبادت اور اس کے محبوب و انائے غیوب صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی سنت و تعلیمات پر عمل کے ذریعہ ہی حاصل کر سکتا ہے جو اپنے رب عزوجل کی رضا پانے میں کامیاب ہو گیا درحقیقت وہی دنیا و آخر کی بھلائیاں و کامیابیاں پانے میں کامیاب ہو گیا۔ بلاشبہ ہمارے نبی کریم و رحیم آقا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم انسانوں کی رشد و ہدایت کے لیے اس دنیا میں جلوہ افروز ہوئے، آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے مبارک اقوال و افعال، سیرت و کردار، اخلاق و معاملات، طلب حق کے متلاشیوں کے لیے نور ہدایت ہیں۔ ہمارے اسلاف و بزرگان دین کی زندگی کے اصول و لمحات نبی کریم رؤف و رحیم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی حیات طیبہ کے مختلف پہلوؤں کو اجاگر کرنے اور آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے فرمان و ارشادات کو پھیلانے میں صرف ہوئے اور اس طرح انہوں نے زندگی کے ان لمحات کو بیش قیمت بنا کر اپنے لیے سرمایہ آخرت بنا لیا، یقیناً انہوں نے یہ عظیم دینی کام محض رضائے الہی پانے اور جذبہ اصلاح اُمت کی خاطر کیا، اسی لیے بارگاہ الہی میں ان کی یہ عظیم دینی خدمت ایسی مقبول ہوئی کہ قیامت تک کے لیے لوگوں کے دلوں میں ان کی عظمت و عقیدت نقش ہو گئی۔

ان ہی بزرگوں میں سے ایک عظیم بزرگ صدر الشریعہ بدر الطریقہ حضرت علامہ مولانا مفتی محمد امجد علی اعظمی علیہ رحمۃ اللہ الغنی ہیں جنہوں نے اپنی گرانقدر مایہ ناز تصنیف لطیف بنام ”بہار شریعت“ کو انتہائی عمدہ و احسن انداز میں جمع فرمایا ہے اور راہ حق کے سالکین کے لیے مشعل راہ کا انتظام فرمایا ہے۔ بزرگ موصوف کی اس عظیم دینی خدمت اور اس کے صلہ میں انہیں ملنے والی عزتیں کرامتیں اور آخرت کے لیے جمع ہونے والے اجر و ثواب کے خزانے اس قدر قابل رشک ہیں کہ حقیر پر تقصیر کو ان رحمتوں اور برکتوں میں کچھ حصہ پانے کا جذبہ و شوق بیدار ہوا، مگر فوراً اپنے بے وقعتی و کم علمی کا احساس ہوا اور قلم اٹھانے کی جرأت نہ ہوئی، مگر روز بروز یہ خیال جڑ پکڑتا گیا کہ اس مایہ ناز کتاب کی شرح کے ذریعے مسلمانوں کو نہایت قیمتی علمی خزانے سے مالا مال کیا جاسکتا ہے۔ چنانچہ رب عزوجل کی رحمت پر بھروسہ اور نبی کریم رؤف و رحیم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی نظر کرم کی امید رکھتے ہوئے قلم اٹھانے کی جرأت کی اور توجہ مرشد سے آسانیاں پیدا ہوتی چلی گئیں اور یوں الحمد للہ عزوجل اس کتاب کی شرح پایہ تکمیل کو پہنچی اور اس طرح حقیر پر تقصیر سے رب عزوجل نے اپنے محبوب کے مبارک اقوال و افعال کو سہل انداز میں مسلمانوں تک پہنچانے کا کام لے لیا۔ اے کاش! وہ اس خدمت کو اپنی بارگاہ میں قبول و منظور فرمالے ورنہ دین کا کام تو وہ اپنے فاسق بندوں سے بھی لے لیتا

ہے۔

الحمد للہ احسانہ! اپنی خصوصیات کے سبب ”شرح بہار شریعت“ نہ صرف طلباء بلکہ استاذ و علماء کے لیے بھی بہ حد مفید ثابت ہوگی۔

اللہ عزوجل سے دعا ہے کہ اپنے محبوب صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے صدقے اور اپنے پیاروں کے وسیلے سے فقیہ کی اس کاوش کو قبول فرما کر آخرت میں ذریعہ نجات بنائے۔ آمین بجاہ النبی الامین صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم!

علامہ ابو تراب محمد ناصر الدین ناصر المدنی عطاری
فاضل جامعۃ المدینہ گلستان جوہر کراچی



اسلامی عقائد اور عبادات کے مسائل کا بیان

تَذَكُّرُ صَدْرِ الشَّرِيعَةِ عَلَيْهِ رَحْمَةُ رَبِّ الْوَرَى

(از: شیخ طریقت، امیر اہلسنت، بانی دعوت اسلامی حضرت علامہ مولانا

ابو بلال محمد الیاس عطار قادری رضوی ضیائی دامت برکاتہم العالیہ)

شیطان لاکھ سستی دلائے چند اوراق پر مشتمل "تذکرہ صدر الشریعہ" مکمل پڑھ لیجئے ان شاء اللہ عزوجل آپ کا دل سینے میں جھوم اٹھے گا۔

دُرود شریف کی فضیلت

مسئلہ لکھا تھا، چونکہ مسائل سن کر بہت سکون ملتا تھا اس لئے میرے منہ میں پانی آ رہا تھا کہ کاش! یہ کتاب مجھے حاصل ہو جاتی! لیکن نہ میں نے مذہبی کتابوں کی کوئی دکان دیکھی تھی نہ ہی یہ شعور تھا کہ یہ کتاب خریدی بھی جاسکتی ہے، خیر اگر مول ملتی بھی تو میں کہاں سے خریدتا! اتنے پیسے کس کے پاس ہوتے تھے! بہر حال بہار شریعت مجھے یاد رہ گئی اور آخر کار وہ دن بھی آ ہی گیا کہ اللہ رب العزت عز وجل کی رحمت سے میں بہار شریعت خریدنے کے قابل ہو گیا۔ اُن دنوں مکمل بہار شریعت (دو جلدوں میں) کا ہدیہ پاکستانی 32 روپیہ تھا جبکہ بغیر جلد کی 28 روپیہ۔ چنانچہ میں نے مکمل بہار شریعت (غیر جلد) 28 روپے میں خریدنے کی سعادت حاصل کی۔ اُس وقت بہار شریعت کے 17 حصے تھے البتہ اب 20 ہیں۔ الحمد للہ عز وجل میں نے بہار شریعت سے وہ فیوض و برکات حاصل کئے کہ بیان سے باہر ہیں۔

الحمد للہ عز وجل مجھے اس کتاب کی برکات سے معلومات کا وہ انمول خزانہ ہاتھ آیا کہ میں آج تک اس کے گن گاتا ہوں۔ اس عظیم الشان تصنیف کے مصنف خلیفہ اعلیٰ حضرت، صدر الشریعہ، بدر الطریقہ مفتی محمد امجد علی اعظمی علیہ رحمۃ اللہ الغنی ہیں۔ حضرت سیدنا سفیان بن عیینہ رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ کے فرمان: "عَبْدُ ذِکْرِ الصَّالِحِينَ تَكْوَلُ الرَّحْمَةُ" یعنی نیک لوگوں کے ذکر کے وقت رحمت نازل ہوتی ہے۔ "(جلیۃ الاولیاء، ج ۷ ص ۳۳۵ رقم ۱۰۷۵۰ ادارۃ الکتب العلمیہ بیروت) پر عمل کرتے ہوئے اپنے محسن حضرت مولانا مفتی محمد امجد علی اعظمی علیہ رحمۃ اللہ الغنی کا تذکرہ پیش کرتا ہوں۔

دم سے ترے "بہار شریعت" ہے چار سو باطل ترے فتاویٰ سے لرزاں ہے آج بھی

ابتدائی حالات

صدر شریعت، بدر طریقت، محسن اہلسنت، خلیفہ اعلیٰ حضرت، مصنف بہار شریعت حضرت علامہ مولانا الحاج مفتی محمد امجد علی اعظمی رضوی سنی حنفی قادری برکاتی علیہ رحمۃ اللہ القوی ۱۳۰۰ھ مطابق 1882ء میں مشرقی یوپی (ہند) کے قصبہ مدینۃ العلماء گھوسی میں پیدا ہوئے۔ آپ کے والد ماجد حکیم جمال الدین علیہ رحمۃ اللہ البین اور دادا حضور خدا بخش

رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ فن طب کے ماہر تھے۔ ابتدائی تعلیم اپنے والد حضرت مولانا عبد بخش رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ سے حاصل کی پھر اپنے قصبہ ہی میں مدرسہ ناصر العلوم میں جا کر گویا لائسنس کے مولوی بن کر بخش صاحب رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ سے کچھ تعلیم حاصل کی۔ پھر جوپور پہنچے اور اپنے چچا زاد بھائی اور اُستاد مولانا محمد صدیق رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ سے پنجو سرت پڑھے پھر جامع معقولات و منتقولات حضرت علامہ ہدایت اللہ خان علیہ رحمۃ الرحمن سے علم دین کے چھتے ہوئے ہر نوش کئے اور یہیں سے درس نظامی کی تکمیل کی۔ پھر دورہ حدیث کی تکمیل بھیست میں اُستاد محدثین حضرت مولانا وحسی احمد محدث سورتی علیہ رحمۃ اللہ القوی سے کی۔ حضرت محدث سورتی علیہ رحمۃ اللہ ستوی نے اپنے ہونہار شاگرد کی عبقری (یعنی اعلیٰ) صلاحیتوں کا اعتراف ان الفاظ میں کیا: "مجھ سے اگر کسی نے پڑھا تو امجد علی نے۔"

پیدل سفر

صدر الشریعہ بدر الطریقہ علیہ رحمۃ رب الوری نے طلب علم دین کیلئے جب مدینۃ العلم و حق سے جوپور کا سفر اختیار کیا، ان دنوں سفر پیدل یا بتل گاڑیوں پر ہوتا تھا۔ چنانچہ راہِ علم کے عظیم مسافر صدر الشریعہ علیہ رحمۃ رب الوری مدینۃ العلماء گھوسی سے پیدل سفر کر کے اعظم گڑھ آئے پھر یہاں سے اونٹ گاڑی پر سوار ہو کر آپ رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ جوپور پہنچے۔

حیرت انگیز قوتِ حافظہ

صدر الشریعہ، بدر الطریقہ حضرت علامہ مولانا مفتی محمد امجد علی اعظمی علیہ رحمۃ اللہ ستوی کا حافظہ بہت مضبوط تھا۔ حافظہ کی قوت، شوق و محنت اور ذہانت کی وجہ سے تمام طلبہ سے بہتر سمجھے جاتے تھے۔ ایک مرتبہ کتاب دیکھنے یا سننے سے برسوں تک ایسی یاد رہتی جیسے ابھی ابھی دیکھی یا سنی ہے۔ تین مرتبہ کسی عبارت کو پڑھ لیتے تو یاد ہو جاتی۔ ایک مرتبہ، رادہ کیا کہ "اکافیہ" کی عبارت زبانی یاد کی جائے تو فائدہ ہوگا تو پوری کتاب ایک ہی دن میں یاد کر لی!

تدریس کا آغاز

صوبہ بہار (ہند پٹنہ) میں مدرسہ احلسنت ایک ممتاز درس گاہ تھی جہاں مُتَدَرِّس (مُتَق۔ ث۔ در) ہستیاں اپنے علم و فضل کے جوہر دکھا چکی تھیں۔ خود صدر الشریعہ رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ کے استاذِ محترم حضرت محدث سورتی علیہ رحمۃ اللہ القوی برسوں وہاں شیخ الحدیث کے منصب پر فائز رہ چکے تھے۔ مُتَوَاتِر مدرسہ قاضی عبدالوحید مرحوم کی درخواست پر حضرت محدث سورتی علیہ رحمۃ اللہ القوی نے مدرسہ احلسنت (پٹنہ) کے صدر مُدَرِّس کے سنے صدر الشریعہ رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ کا انتخاب فرمایا۔ آپ رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ استاذِ محترم کی دعاؤں کے سائے میں "پٹنہ" پہنچے اور پہلے ہی سبق میں علوم کے ایسے دریا بہائے کہ علماء و طلبہ آتش آتش کراٹھے۔ قاضی عبدالوحید علیہ رحمۃ اللہ البجید جو خود بھی

منتخب (م۔ ت۔ ج۔ ج) عالم تھے نے صدر الشریعہ علیہ رحمۃ رب الوزی کی علمی و جاہت اور انتظامی صلاحیت سے متاثر ہو کر مدرسہ کے تعلیمی امور آپ رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ کے سپرد کر دیے۔

اعلیٰ حضرت کی پہلی زیارت

کچھ عرصہ بعد قاضی عبدالوہید علیہ رحمۃ اللہ المجید بانی مدرسہ اہلسنت (پٹنہ) شدید بیمار ہو گئے۔ قاضی صاحب ایک نہایت دیندار و دین پرور ریکن تھے، علم دین سے آراستہ ہونے کے ساتھ ساتھ انگریزی تعلیم میں B.A تھے۔ ان کے والد انھیں بیرسٹری کے امتحان کے لئے لندن بھیجنا چاہتے تھے لیکن قاضی صاحب کے مقدس مدنی جذبات نے یورپ کے ملحدانہ گندے ماحول کو سخت ناپسند کیا۔ چنانچہ آپ نے اس سفر سے تحریر فرمایا اور ساری زندگی خدمت دین ہی کو اپنا شعار بنایا۔ انکی پرہیزگاری اور مدنی سوچ ہی کی کشش تھی کہ میرے آقا اعلیٰ حضرت، امام اہلسنت، ولی نعمت، عظیم البرکت، عظیم المرتبت، پرولہ شمع رسالت، مجدد دین و ملت، حامی سنت، مانجا بدعت، عالم شریعت، پیر طریقت، باعث خیر و برکت، حضرت علامہ مولانا الحاج الحافظ القاری شاہ امام احمد رضا خان علیہ رحمۃ الرحمن اور حضرت قبلہ محدث سورتی علیہ رحمۃ اللہ القوی جیسے مصروف بزرگان دین قاضی صاحب کی عیادت کے لئے کشاں کشاں رو ہیلکھنڈ سے پٹنہ تشریف لائے۔ اسی موقع پر حضرت صدر الشریعہ، بدرالطریقہ مفتی محمد امجد علی اعظمی علیہ رحمۃ اللہ الغنی نے پھلی بار میرے آقا اعلیٰ حضرت علیہ رحمۃ رب العزت کی زیارت کی۔ اعلیٰ حضرت رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ کی شخصیت میں ایسی کشش تھی کہ بے اختیار صدر الشریعہ، بدرالطریقہ علیہ رحمۃ رب الوزی کا دل آپ رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ کی طرف مائل ہو گیا اور اپنے استاذ محترم حضرت سیدنا محدث سورتی علیہ رحمۃ اللہ القوی کے مشورے سے سلسلہ عالیہ قادریہ میں اعلیٰ حضرت علیہ رحمۃ رب العزت سے بیعت ہو گئے۔ میرے آقا اعلیٰ حضرت اور سیدی محدث سورتی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہا کی موجودگی میں ہی قاضی صاحب نے وفات پائی۔ اعلیٰ حضرت علیہ رحمۃ رب العزت نے نماز جنازہ پڑھائی اور محدث سورتی علیہ رحمۃ اللہ القوی نے قبر میں اتارا۔ اللہ رب العزت عز و جل کی اُن پر رحمت ہو اور ان کے صدقے ہماری مغفرت ہو۔

امین بحاجۃ النبی الامین صلی اللہ تعالیٰ علیہ والہ وسلم

علم طب کی تحصیل

قاضی صاحب رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ کی رحلت کے بعد مدرسہ کا انتظام جن لوگوں کے ہاتھ میں آیا، ان کے نامناسب اقدامات کی وجہ سے صدر الشریعہ علیہ رحمۃ رب الوزی سخت کبیدہ خاطر اور دل برداشتہ ہو گئے اور سالانہ تعطیلات میں اپنے گھر پہنچنے کے بعد اپنا استعفاء بھجوا دیا اور مطالعہ کتب میں مصروف ہو گئے۔ پٹنہ میں مغرب زدہ لوگوں کے برے برتاؤ سے متاثر ہو کر ملازمت کی چپقلش سے بیزار ہو چکے تھے۔ معاش کے لئے کسی مناسب مشغلہ کی جستجو تھی۔ والد محترم

کی نصیحت یاد آئی کہ رع میراث پر خواہی علم پدر آموز (یعنی والد کی میراث حاصل کرنا چاہتے ہو تو والد کا علم سیکھو) خیال آیا کہ کیوں نہ علم طب کی تحصیل کر کے خاندانی پیشہ طبابت ہی کو مشغلہ بنائیں۔ چنانچہ شوال ۱۳۲۶ھ میں لکھنؤ جا کر دو سال میں علم طب کی تحصیل و تکمیل کے بعد وطن واپس ہوئے اور مطب شروع کر دیا۔ خاندانی پیشہ اور خداداد قابیلیت کی بنا پر مطب نہایت کامیابی کے ساتھ چل پڑا۔

صدر شریعت اعلیٰ حضرت کی بارگاہِ عظمت میں

ذریعہ معاش سے مطمئن ہو کر جمادی الاولیٰ ۱۳۲۹ھ میں آپ رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ کسی کام سے "لکھنؤ" تشریف لے گئے۔ وہاں سے اپنے اُستادِ محترم رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ کی خدمت میں "پہلی بھیت" حاضر ہوئے۔ حضرت محدثِ سورتی علیہ رحمۃ اللہ القوی کو جب معلوم ہوا کہ ان کا ہونہار شاگرد تدریس چھوڑ کر مطب میں مشغول ہو گیا ہے تو انہیں بے حد افسوس ہوا۔ چونکہ صدر الشریعہ علیہ رحمۃ ربّ الوزی کا ارادہ بریلی شریف حاضر ہونے کا بھی تھا چنانچہ بریلی شریف جاتے وقت محدثِ سورتی علیہ رحمۃ اللہ القوی نے ایک خط اس مضمون کا اعلیٰ حضرت علیہ رحمۃ ربّ البعزّت کی خدمت میں تحریر فرما دیا تھا کہ "جس طرح ممکن ہو آپ ان (یعنی حضرت صدر الشریعہ، بدر الطریقہ مفتی محمد امجد علی اعظمی علیہ رحمۃ اللہ الغنی) کو خدمتِ دین و علم دین کی طرف متوجہ کیجئے۔" جب میرے آقا اعلیٰ حضرت علیہ رحمۃ ربّ البعزّت کے در دولت پر حاضری ہوئی تو آپ رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نہایت لطف و کرم سے پیش آئے اور ارشاد فرمایا: "آپ یہیں قیام کیجئے اور جب تک میں نہ کہوں واپس نہ جائیے۔" اور دل بستگی کے لئے کچھ تحریری کام وغیرہ سپرد فرما دیئے۔ تقریباً دو ماہ بریلی شریف میں قیام رہا اور میرے آقا اعلیٰ حضرت علیہ رحمۃ ربّ البعزّت کی صحبت میں علمی استفادہ اور دینی مذاکرہ کا سلسلہ جاری رہا یہاں تک کہ رمضان المبارک قریب آ گیا۔ صدر الشریعہ علیہ رحمۃ ربّ الوزی نے گھر جانے کی اجازت طلب کی تو میرے آقا اعلیٰ حضرت علیہ رحمۃ ربّ البعزّت نے ارشاد فرمایا: "جائیے! لیکن جب کبھی میں بلاؤں تو فوراً چلے آئیے۔"

اس پہ دائم لطف فرما چشم حق بین رضا

مرشدِ کامل کا منظورِ نظر امجد علی

طبابت سے دینی خدمت کی طرف مراجعت

صدر الشریعہ علیہ رحمۃ ربّ الوزی خود فرماتے ہیں: میں جب اعلیٰ حضرت امام اہلسنت مجددِ دین و ملت مولانا شاہ امام احمد صدر الشریعہ علیہ رحمۃ ربّ الوزی خود فرماتے ہیں: میں جب اعلیٰ حضرت امام اہلسنت مجددِ دین و ملت مولانا شاہ امام احمد رضا خان علیہ رحمۃ الرحمن کی بارگاہ میں حاضر ہوا تو دریافت فرمایا: مولانا کیا کرتے ہیں؟ میں نے عرض کی: مطب کرتا ہوں۔ اعلیٰ حضرت علیہ رحمۃ ربّ البعزّت نے فرمایا: "مطب بھی اچھا کام ہے، اَلْعِلْمُ عِلْمَانِ

عِلْمُ الْأَدْيَانِ وَعِلْمُ الْأَكْبَادَانِ (یعنی علمِ دینی و علمِ دنیوی اور علمِ طب)۔ مگر مطب کرنے میں یہ خرابی ہے کہ صبح صبح قارورہ (یعنی پیشاب) دیکھنا پڑتا ہے۔ "اس ارشاد کے بعد مجھے قارورہ (پیشاب) دیکھنے سے انتہائی نفرت ہو گئی اور یہ اعلیٰ حضرت علیہ رحمۃ رب العزت کا کشف تھا کیونکہ میں امراض کی تشخیص میں قارورہ (یعنی پیشاب) ہی سے مدد لیتا تھا (اور واقعی صبح صبح مریضوں کا قارورہ (پیشاب) دیکھنا پڑ جاتا تھا) اور یہ تعریف تھا کہ قارورہ بینی یعنی مریضوں کا پیشاب دیکھنے سے نفرت ہو گئی۔

بریلی شریف میں دوبارہ حاضری

گھر جانے کے چند ماہ بعد بریلی شریف سے خط پہنچا کہ آپ فوراً چلے آئیے۔ چنانچہ صدر الشریعہ علیہ رحمۃ رب الوہابی دوبارہ بریلی شریف حاضر ہو گئے۔ اس مرتبہ ۴۱ نجمین اہلسنت کی نظامت اور اس کے پریس کے اہتمام کے علاوہ مدرسہ کا کچھ تعلیمی کام بھی سپرد کیا گیا۔ گویا میرے آقا اعلیٰ حضرت علیہ رحمۃ رب العزت نے بریلی شریف میں آپ رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ کے مستقل قیام کا انتظام فرمادیا۔ اس طرح صدر الشریعہ علیہ رحمۃ رب الوہابی نے 18 سال میرے آقائے نعمت اعلیٰ حضرت علیہ رحمۃ رب العزت کی صحبت بابرکت میں گزارے۔

لئے بیٹھا تھا عشقِ مصطفیٰ کی آگ سینے میں
ولایت کا جبین پر نقش، دل میں نور و حدت کا

بریلی شریف میں مصروفیات

بریلی شریف میں دو مستقل کام تھے ایک مدرسہ میں تدریس، دوسرے پریس کا کام یعنی کاپیوں اور ہڈیوں کی تصحیح، کتابوں کی روانگی، خطوط کے جواب، آمد و خرچ کے حساب، یہ سارے کام تنہا انجام دیا کرتے تھے۔ ان کاموں کے علاوہ اعلیٰ حضرت علیہ رحمۃ رب العزت کے بعض مسودات کا تدبیر کرنا (یعنی نئے سرے سے صاف لکھنا)، فتوؤں کی نقل اور ان کی خدمت میں رہ کر فتویٰ لکھنا یہ کام بھی مستقل طور پر انجام دیتے تھے۔ پھر شہر و بیرون شہر کے اکثر تبلیغ دین کے جلسوں میں بھی شرکت فرماتے تھے۔

روزانہ کا جَدْوَل

صدر الشریعہ بدر الطریقہ علیہ رحمۃ رب الوہابی کا روزانہ کا جَدْوَل کچھ اس طرح تھا کہ بعد نماز فجر ضروری وظائف و تلاوت قرآن کے بعد گھنٹہ ڈیڑھ گھنٹہ پریس کا کام انجام دیتے۔ پھر فوراً مدرسہ جا کر تدریس فرماتے۔ دوپہر کے کھانے کے بعد مستقل کچھ دیر تک پھر پریس کا کام انجام دیتے۔ نماز ظہر کے بعد عصر تک پھر مدرسہ میں تعلیم دیتے۔ بعد نماز عصر مغرب تک اعلیٰ حضرت علیہ رحمۃ رب العزت کی خدمت میں نشست فرماتے۔ بعد مغرب عشاء تک اور عشاء کے بعد سے بارہ بجے تک اعلیٰ حضرت علیہ رحمۃ رب العزت کی خدمت میں فتویٰ نویسی کا کام انجام دیتے۔

اسکے بعد گھر واپسی ہوتی اور کچھ تحریری کام کرنے کے بعد تقریباً دو بجے شب میں آرام فرماتے۔ اعلیٰ حضرت علیہ رحمۃ رب العزت کے اخیر زمانہ حیات تک یعنی کم و بیش دس برس تک روزمرہ کا یہی معمول رہا۔ حضرت صدر الشریعہ بدرالطریقہ مفتی محمد امجد علی اعظمی علیہ رحمۃ اللہ الغنی کی اس محنت شاقہ و عزم و استقلال سے اُس دور کے اکابر علماء حیران تھے۔ اعلیٰ حضرت علیہ رحمۃ رب العزت کے بھائی حضرت ننھے میاں مولانا محمد رضا خان علیہ رحمۃ اللہ اکثان فرماتے تھے کہ مولانا امجد علی کام کی مشین ہیں اور وہ بھی ایسی مشین جو کبھی فیل نہ ہو۔

مصنف بھی، مقرر بھی، فقیہ عصر حاضر بھی وہ اپنے آپ میں تھا اک ادارہ علم و حکمت کا

ترجمہ کنزالایمان

صحیح اور اغلاط سے منزہ (م۔ نو۔ ذہ) احادیث نبویہ و اقوال ائمہ کے مطابق ایک ترجمہ کی ضرورت محسوس کرتے ہوئے آپ نے ترجمہ قرآن پاک کے لئے اعلیٰ حضرت علیہ رحمۃ رب العزت کی بارگاہ عظمت میں درخواست پیش کی تو ارشاد فرمایا: یہ تو بہت ضروری ہے مگر چھپنے کی کیا صورت ہوگی؟ اس کی طباعت کا کون اہتمام کریگا؟ با وضو کا پیوں کو لکھنا، با وضو کا پیوں اور خردنوں کی تصحیح کرنا اور تصحیح بھی ایسی ہو کہ اعراب نقطے یا علامتوں کی بھی غلطی نہ رہ جائے پھر یہ سب چیزیں ہو جانے کے بعد سب سے بڑی مشکل تو یہ ہے کہ پریس میں ہمہ وقت با وضو رہے، بغیر وضو نہ ہتھ کو چھوئے اور نہ کالے، ہتھ کالے میں بھی احتیاط کی جائے اور چھپنے میں جو جوڑیاں نکلی ہیں انکو بھی بہت احتیاط سے رکھا جائے۔ آپ نے عرض کی: ان شاء اللہ جو باتیں ضروری ہیں ان کو پوری کرنے کی کوشش کی جائے گی، پافرض مان لیا جائے کہ ہم سے ایسا نہ ہو سکا تو جب ایک چیز موجود ہے تو ہو سکتا ہے آئندہ کوئی شخص اس کے طبع کرنے کا اہتمام کرے اور مخلوق خدا کو فائدہ پہنچانے میں کوشش کرے اور اگر اس وقت یہ کام نہ ہو سکا تو آئندہ اس کے نہ ہونے کا ہم کو بڑا افسوس ہوگا۔ آپ کے اس معروض کے بعد ترجمہ کا کام شروع کر دیا گیا بحمد اللہ عز و جل آپ رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ کی مساعی جیلہ سے خاطر خواہ کامیابی ہوئی اور آج مسلمانوں کی کثیر تعداد مجدہ اعظم، امام اہلسنت علیہ رحمۃ رب العزت کے لکھے ہوئے قرآن پاک کے صحیح ترجمہ "ترجمہ کنزالایمان" سے مستفید ہو کر آپ رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ (یعنی صدر الشریعہ) کی ممنون احسان ہے اور ان شاء اللہ عز و جل یہ سلسلہ قیامت تک جاری رہے گا۔

گراہل چمن فخر کریں اس پہ بجا ہے امجد تھا گلاب چمن دانش و حکمت

وکیل رضا

میرے آقا اعلیٰ حضرت علیہ رحمۃ رب العزت نے سوائے صدر الشریعہ علیہ رحمۃ رب العزت کے کسی کو بھی حتیٰ کہ شہزادگان کو بھی اپنی بیعت لینے کے لئے وکیل نہیں بنایا تھا۔

صدر الشریعہ کا خطاب کس نے دیا؟

المملوٰظ حصہ اول صفحہ 183 مطبوعہ مکتبۃ المدینہ میں ہے کہ میرے آقا اعلیٰ حضرت علیہ رحمۃ رب العزت نے فرمایا: آپ موجودین میں تفقہ (ت - فق - قہ) جس کا نام ہے وہ مولوی امجد علی صاحب میں زیادہ پائے گا، اس کی وجہ یہی ہے کہ وہ استفتاء سنایا کرتے ہیں اور جو میں جواب دیتا ہوں لکھتے ہیں، طبیعت آخاذ ہے، طرز سے واقفیت ہو چلی ہے۔ میرے آقا اعلیٰ حضرت علیہ رحمۃ رب العزت نے ہی حضرت مولانا امجد علی اعظمی علیہ رحمۃ اللہ الغنی کو صدر الشریعہ کے خطاب سے نوازا۔

اٹھا تھالے کے جو ہاتھوں میں پرچم اعلیٰ حضرت کا
وہ میرے کارواں ہے کارواں اہلسنت کا
قاضی شرع

ایک دن صبح تقریباً 9 بجے، میرے آقا اعلیٰ حضرت، امام اہلسنت، مولانا شاہ امام احمد رضا خان علیہ رحمۃ الرحمن مکان سے باہر تشریف لائے، تخت پر قالین بچھانے کا حکم فرمایا۔ سب حاضرین حیرت زدہ تھے کہ حضور یہ اہتمام کس لئے فرما رہے ہیں! پھر میرے آقا اعلیٰ حضرت علیہ رحمۃ رب العزت ایک کرسی پر تشریف فرما ہوئے اور فرمایا کہ میں آج بریلی میں دائر القضاء بریلی کے قیام کی بنیاد رکھتا ہوں اور صدر الشریعہ کو اپنی طرف بلا کر ان کا داہنا ہاتھ اپنے دست مبارک میں لے کر قاضی کے منصب پر بٹھا کر فرمایا: میں آپ کو ہندوستان کے لئے قاضی شرع مقرر کرتا ہوں۔ مسلمانوں کے درمیان اگر ایسے کوئی مسائل پیدا ہوں جن کا شرعی فیصلہ قاضی شرع ہی کر سکتا ہے وہ قاضی شرعی کا اختیار آپ کے ذمے ہے۔ پھر تاجدار اہلسنت مفتی اعظم ہند حضرت مولانا مصطفیٰ رضا خان علیہ رحمۃ المثلان اور برہان ملت حضرت علامہ مفتی محمد برہان الحق رضوی علیہ رحمۃ القوی کو دارالقضاء بریلی میں مفتی شرع کی حیثیت سے مقرر فرمایا۔ پھر دُعا پڑھ کر کچھ کلمات ارشاد فرمائے جن کا اقرار حضرت صدر الشریعہ علیہ رحمۃ رب الوری نے کیا۔ صدر الشریعہ علیہ رحمۃ رب الوری نے دوسرے ہی دن قاضی شرع کی حیثیت سے پھلی نشست کی اور وراثت کے ایک معاملہ کا فیصلہ فرمایا۔

یہ ساری برکتیں ہیں خدمت دین پیبر کی
جہاں میں ہر طرف ہے تذکرہ صدر شریعت کا

اعلیٰ حضرت کے جنازے کے لئے وصیت

وصایا شریف صفحہ 24 پر ہے کہ مجید و اعظم، اعلیٰ حضرت، امام اہلسنت، مجدد دین و ملت مولانا شاہ امام احمد رضا خان علیہ رحمۃ الرحمن نے اپنی نماز جنازہ کے بارے میں یہ وصیت فرمائی تھی۔ "المِنَّةُ الْمُتَّازَةُ" اے میں نماز جنازہ کی جتنی دعائیں منقول ہیں اگر حامد رضا کو یاد ہوں تو وہ میری نماز جنازہ پڑھائیں ورنہ مولوی امجد علی صاحب

پڑھائیں۔ حضرت خُجَّۃُ الْاِسْلَام (حضرت مولینا حامد رضا خان) چونکہ آپ کے ولی تھے اسلئے انکو مقدم فرمایا، وہ بھی مشرُوط طور پر اور انکے بعد میرے آقا اعلیٰ حضرت عَلَیْہِ رَحْمَۃُ رَبِّ الْعِزَّت کی نگاہ انتخاب اپنی نمرز جنازہ کے لئے جس پر پڑی وہ بھی بلا شرط، وہ ذات صدر الشریعہ، بدر الطریقہ مفتی محمد امجد علی اعظمی علیہ رحمۃ اللہ الغنی کی تھی۔ اسی سے اعلیٰ حضرت عَلَیْہِ رَحْمَۃُ رَبِّ الْعِزَّت کی صدر الشریعہ علیہ رحمۃ رَبِّ الْوَرٰی سے محبت کا اندازہ کیا جاسکتا ہے۔

آستانہ مرشد سے وفا

ایک مرتبہ کسی صاحب نے تاجدارِ اہلسنت مفتی اعظم ہند شہزادہ اعلیٰ حضرت علامہ مولانا مصطفیٰ رضا خان علیہ رحمۃ الرحمن کے سامنے صدر الشریعہ، بدر الطریقہ مفتی محمد امجد علی اعظمی علیہ رحمۃ اللہ الغنی کا تذکرہ فرمایا تو مفتی اعظم علیہ رحمۃ اللہ الاکرم کی چشمانِ کرم سے آنسو بہنے لگے اور فرمایا کہ صدر الشریعہ علیہ رحمۃ رَبِّ الْوَرٰی نے اپنا کوئی گھر نہیں بنایا بریلی ہی کو اپنا گھر سمجھا۔ وہ صاحب اثر بھی تھے اور کثیر الشُّعَد اطلبہ کے اُستاذ بھی، وہ چاہتے تو بآسانی کوئی ذاتی دارالعلوم ایسا کھول لیتے جس پر وہ یکہ و تنہا قابض رہتے مگر ان کے خلوص نے ایسا نہیں کرنے دیا۔

یہ میرے مرشد کا کرم ہے

چنانچہ دارالعلوم معینیہ عثمانیہ (اجیر شریف) میں وہاں کے صدر المدِ رَسْمین ہو کر جب آپ رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ پہنچے اور وہاں کے لوگ آپ رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ کے اندازِ تدریس سے بہت متاثر ہوئے تو آپ رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ کے رُوبرو اس کا ذکر آیا کہ آپ کی تعلیم بہت کامیاب ہوتی نظر آ رہی ہے یہ مرکزی دارالعلوم سر بلند ہوتا جا رہا ہے۔ آپ رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے فرمایا: یہ مجھ پر اعلیٰ حضرت عَلَیْہِ رَحْمَۃُ رَبِّ الْعِزَّت کا فضل و کرم ہے۔

باغِ عالم کا ہو منظر کیوں نہ رنگین و خسین
گوشتے گوشتے سے ہیں طیب افشاںِ ریا حسینِ رضا

صدر شریعت کی صحبت کی عظمت

تلمیذ و خلیفہ صدر الشریعہ حضرت مولانا سپد ظہیر احمد زیدی علیہ رحمۃ اللہ الہادی لکھتے ہیں: مجھے سات سال کے عرصے میں اُن گنت بار مولانا کی خدمت میں حاضری کا موقع ملا لیکن میں نے آپ رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ کی مجلسوں کو ان غُیُوب سے پاک پایا جو عام طور سے بلا امتیازِ عوام و خواص ہمارے معاشرے کا جُز و بن گئے ہیں مثلاً غیبت، چغلی، دوسروں کی بدخواہی، عیب جوئی وغیرہ۔ آپ رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ کی زندگی نہایت مقدس و پاکیزہ تھی، مجھے آپ رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ کی زندگی میں دَرَدِغِ بیانی (یعنی جھوٹ بولنے) کا کبھی شائبہ بھی نہیں گزرا۔ جہاں تک میری معلومات ہے آپ رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ کے معمولات قرآن و سنت کے مطابق تھے، گفتگو بھی نہایت مہذب ہوتی، کوئی ناشائستہ یا غیر مہذب لفظ استعمال نہ فرماتے، اسی صرح معاملات میں بھی آپ رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نہایت صاف تھے۔ آپ کا ہر معاملہ شریعت

منظرہ کے احکام کے ماتحت تھا۔ "دادوں" (علی گڑھ) میں قیام کے دوران کامیابی سے شاہد ہوں کہ آپ نے کبھی کسی کے ساتھ بد معاہدگی نہ کی، نہ کسی کا حق تلف کیا۔

دیا احمد نے جس کو درس قانون شریعت کا

بلندی پر ستارہ کیوں نہ ہو پھر اس کی قسمت کا

میر تحلل

بڑے صاحبزادے حضرت مولانا حکیم مسیح الہندی صاحب رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ کا انتقال ہو گیا تو صدر الشریعہ علیہ رحمۃ ربہ الہدی اُس وقت نماز تراویح ادا کر رہے تھے۔ اطلاع دی گئی تشریف لائے۔ "إنا لله وانا الیہ راجعون" پڑھا اور فرمایا: ابھی آٹھ رکعت تراویح باقی ہیں، پھر نماز میں مصروف ہو گئے۔

سرکارِ مصلی اللہ تعالیٰ علیہ والہ وسلم نے خواب میں آکر فرمایا:

آپ رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ کی شہزادی "سورہ" منت بیمار تھیں۔ اس دوران ایک دن بعد نماز فجر حضرت صدر الشریعہ علیہ رحمۃ ربہ الہدی نے قرآن خوانی کے لیے مسجد و حضرتین کو روکا۔ بعد ختم قرآن مجید آپ رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے مجلس کو خطاب فرمایا کہ: "یہ بی بی ہیں"۔ "یہ بی بی" (بی بی) طویل ہو گئی، کوئی علاج کارگر نہیں ہوا اور فائدے کی کوئی صورت نہیں مل سکی۔ شب میں نے خواب دیکھا کہ سرور کونین، رحمۃ عالم روی فدا گھر میں تشریف لائے ہیں اور فرمایا ہے کہ: "تو سو جیتے آتے ہیں"۔ "یہ" نام حضور اکرم علیہ السلام کو خواب میں دیکھنا بھی حقیقت میں ہمارا شہزادہ مسیح الہندی علیہ رحمۃ ربہ الہدی کو دیکھنا ہے۔ وہی دنیاوی زندگی اب پوری ہو چکی ہے۔ مگر وہ بڑی ہی خوش نصیب ہے کہ اسے آقا و مولا، رحمت و محبوب، رب العالمین صلی اللہ تعالیٰ علیہ والہ وسلم لینے کے لیے تشریف لائے اور میں نے خوشی سے یہ "ان" (پہ) "یہ" نام نے بعد مجھس قرآن خوانی ختم ہو گئی۔ غالباً اسی دن یا دوسرے دن شوکا جھکال ہو گیا۔ "ان" رب اجوات و ملکی ان پر۔ "مت ہواہ ان کے صدقے ہماری مغفرت ہو۔

امن وھاہ الشہی الامن صلی اللہ تعالیٰ علیہ والہ وسلم

شہزادگان پر شفقت

شہزادگان پر شفقت کا جو منظرہ و شہزادوں و صدر الشریعہ شیخ الحدیث و تفسیر حضرت علامہ عبدالمصطفیٰ الہدی علیہ رحمۃ ربہ الہدی نے اپنے مضمون میں تفصیل سے بیان کیا ہے۔ چنانچہ آپ فرماتے ہیں: میں خدمت اقدس میں حاضر تھا۔ مولانا عبدالمصطفیٰ الہدی و مولانا عبدالمصطفیٰ الہدی اس وقت بیٹھ چھوٹے بیٹے تھے، وہ گناہ (گناہیں) سے گرا آئے اور کہتے: "باقی اسے کچھ بدوں"۔ "یعنی اسے کچھ برکات پر چھوٹے چھوٹے گناہوں سے گرا آئے۔ حضرت رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ بڑے بڑے محبت سے سگرا کر گناہ چھوٹے چھوٹے گناہوں سے گرا آئے۔ چھوٹے چھوٹے گناہوں سے گرا آئے۔

لوگوں کے منہ میں ڈالتے۔

گھر کے کاموں میں ہاتھ بٹاتے

بخاری شریف میں ہے: حضرت سیدتنا عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا فرماتی ہیں: كَانَ يَكُونُ فِي مَهْنَةِ أَهْلِهِ نَبِيٌّ أَكْرَمَ صُنًى اللَّهِ تَعَالَى عَلَيْهِ دَالَهُ وَسَلَّمُ اپنے گھر میں کام کاج میں مشغول رہتے یعنی گھر والوں کا کام کرتے تھے۔ (صحیح البخاری، ج ۱ ص ۲۴۱، حدیث ۶۷۶ دار الکتب العلمیہ بیروت) اسی سنت پر عمل کرتے ہوئے صدر الشریعہ علیہ رحمۃ رب الوری گھر کے کام کاج سے عار (شرم) محسوس نہ فرماتے بلکہ سنت پر عمل کرنے کی نیت سے ان کو بخوشی انجام دیتے۔

صدر الشریعہ کا سنت کے مطابق چلنے کا انداز

تمجید و خلیفہ صدر شریعت، حافظ ملت حضرت علامہ مولانا عبدالعزیز مبارک پوری علیہ رحمۃ اللہ القوی بیان کرتے ہیں: حضور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ دالہ و سلم راستہ چلتے تو رفتار سے عظمت و وقار کا ظہور ہوتا، دائیں بائیں نگاہ نہ فرماتے، ہر قدم قوت کے ساتھ اٹھاتے، چلتے وقت جسم مبارک آگے کی طرف ڈرے جھکا ہوتا، ایسا لگتا گویا اونچی سے نیچے کی طرف اتر رہے ہوں۔ ہمارے استاذ محترم صدر الشریعہ علیہ رحمۃ رب الوری سنت کے مطابق راستہ چلتے تھے، ان سے ہم نے علم بھی سیکھا اور عمل بھی۔ یہی حضرت حافظ ملت فرماتے ہیں: میں دس سال حضرت صدر الشریعہ علیہ رحمۃ رب الوری کی کفش برداری (یعنی خدمت) میں رہا، آپ کو ہمیشہ منشیع سنت پایا۔

جس کی ہر ہر ادا سنت مصطفیٰ
ایسے صدر شریعت پہ لاکھوں سلام

نماز کی پابندی

سفر ہو یا حضر صدر الشریعہ علیہ رحمۃ رب الوری کبھی نماز قضاء نہ فرماتے۔ شدید سے شدید بیماری میں بھی نماز ادا فرماتے۔ اجمیر شریف میں ایک بار شدید بخار میں مبتلا ہو گئے یہاں تک کہ غشی طاری ہو گئی۔ دوپہر سے پہلے غشی طاری ہوئی اور عصر تک رہی۔ حافظ ملت مولانا عبدالعزیز علیہ رحمۃ اللہ الحفیظ خدمت کے لیے حاضر تھے، صدر الشریعہ، بدر اطریقہ علیہ رحمۃ رب الوری کو جب ہوش آیا تو سب سے پہلے یہ دریافت فرمایا: کیا وقت ہے؟ ظہر کا وقت ہے یا نہیں؟ حافظ ملت علیہ رحمۃ رب العزت نے عرض کی کہ اتنے بج گئے ہیں اب ظہر کا وقت نہیں۔ یہ سن کر اتنی اذیت پہنچی کہ آنکھ سے آنسو جاری ہو گئے۔ حافظ ملت علیہ رحمۃ رب العزت نے دریافت کیا: کیا حضور کو کہیں درد ہے، کہیں تکلیف ہے؟ فرمایا: (بہت بڑی) تکلیف ہے کہ ظہر کی نماز قضاء ہو گئی۔ حافظ ملت علیہ رحمۃ رب العزت نے عرض کی: حضور بیہوش تھے۔ بیہوشی کے عالم میں نماز قضا ہونے پر کوئی مؤاخذہ (قیامت میں پوچھ گچھ) نہیں۔ فرمایا: آپ مؤاخذہ کی بات کر رہے ہیں وقت مقررہ پر دربار الہی عزوجل کی ایک حاضری سے تو محروم رہا۔

نماز باجماعت کا جذبہ

حضرت صدر الشریعہ، بدرالطریقہ مفتی محمد امجد علی اعظمی علیہ رحمۃ اللہ الغنی اس پر بیست سختی سے پابند تھے کہ مسجد میں حاضر ہو کر باجماعت نماز پڑھیں۔ بلکہ اگر کسی وجہ سے مؤذن صاحب وقت مقررہ پر نہ پہنچتے تو خود اذان دیتے۔ قدیم دولت خانے سے مسجد بالکل قریب تھی وہاں تو کوئی وقت نہیں تھی لیکن جب نئے دولت خانے قادری منزل میں رہائش پذیر ہوئے تو اس پاس میں دو مسجدیں تھیں۔ ایک بازار کی مسجد دوسری بڑے بھائی کے مکان کے پاس جو انوا کی مسجد کے نام سے مشہور ہے۔ یہ دونوں مسجدیں فاصلے پر تھیں۔ اس وقت بینائی بھی کمزور ہو چکی تھی، بازار والی مسجد نسبتاً قریب تھی مگر راستے میں بے تنگی نالیاں تھیں۔ اسلئے انوا کی مسجد نماز پڑھنے آتے تھے۔ ایک دفعہ ایسا ہوا کہ صبح کی نماز کے لئے جا رہے تھے، راستے میں ایک گناواں تھا، ابھی کچھ اندھیرا تھا اور راستہ بھی ناہموار تھا، بے خیالی میں گناویں پر چڑھ گئے قریب تھا کہ کنویں کے غار میں قدم رکھ دیتے۔ اتنے میں ایک عورت آگئی اور زور سے چلائی! ارے مولوی صاحب گناواں ہے رُک جاؤ! ورنہ گر پڑو! یہ سکر حضرت رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے قدم روک لیا اور پھر کنویں سے اتر کر مسجد گئے۔ اس کے باوجود مسجد کی حاضری نہیں چھوڑی۔

بیماری میں بھی روزہ نہ چھوڑا

ایک بار رمضان المبارک میں سخت سردی کا بخار چڑھ گیا۔ اس میں خوب ٹھنڈ لگتی اور شدید بخار چڑھتا ہے نیز پیاس اتنی شدت سے لگتی ہے کہ ناقابل برداشت ہو جاتی ہے۔ تقریباً ایک ہفتہ تک اس بخار میں گرفتار رہے۔ ظہر کے بعد خوب سردی چڑھتی پھر بخار آ جاتا مگر قربان جائیے! اس حال میں بھی کوئی روزہ نہیں چھوڑا۔

زکوٰۃ کی ادائیگی

شارح بخاری حضرت علامہ مولانا مفتی محمد شریف الحق امجدی علیہ رحمۃ اللہ القوی فرماتے ہیں: میرے والد ماجد مرحوم لہذا نو عمری میں بہت بڑے تاجر تھے اور حساب کے ماہر، صدر الشریعہ ان کو بلا کر (زکوٰۃ کا) پورا حساب لگواتے۔ پھر انھیں سے کپڑے کا تھان منگا کر عورتوں کے لائق الگ مردوں بچوں کے لائق الگ اور سب کے مناسب قطع کرا کے تقسیم فرماتے۔ کوئی سائل کبھی دروازے سے خالی واپس نہ جاتا، بہت بڑے مہمان نواز اور عموماً مہمان آتے رہتے سب کے شایان شان کھانے پینے، اٹھنے بیٹھنے اور آرام کا اہتمام فرماتے۔ مہمانوں کے لئے خصوصیت سے ان کی ضروریات کی چیزیں ہر وقت گھر میں رکھتے۔

دُور درضویہ پڑھنے کا جذبہ

کتنی ہی مصروفیت ہو نماز فجر کے بعد ایک پارہ کی تلاوت فرماتے اور پھر ایک حزب (باب) دلائل الخیرات شریف

پڑھتے، اس میں کبھی ناغہ نہ ہوتا، اور بعد نماز جمعہ بلا ناغہ 100 بار دُرودِ رضویہ پڑھتے۔ خشتی کہ سفر میں بھی جمعہ ہوتا تو نماز ظہر کے بعد دُرودِ رضویہ نہ چھوڑتے، چلتی ہوئی ٹرین میں کھڑے ہو کر پڑھتے۔ ٹرین کے مسافر اس دیوانگی پر حیرت زدہ ہوتے مگر انہیں کیا معلوم۔

دیوانے کو تحقیر سے دیوانہ نہ کہنا دیوانہ بہت سوچ کے دیوانہ بنا ہے

اصلاح کرنے کا انداز

اولاد اور طلبہ کی عملی تعلیم و تربیت کا بھی آپ رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ خصوصی خیال فرماتے تھے۔ آپ رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ کا تقویٰ و تدبیر (یعنی دین داری) اس امر کا مختصر (م۔ت۔خ۔م۔ل) ہی نہ تھا کہ کوئی آپ رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ کے سامنے بخلاف شرع کام کرے اگر آپ رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ کے علم میں طلبہ یا اولاد کے بارے میں کوئی ایسی بات آتی جو احکام شریعت کے خلاف ہوتی تو چہرہ مبارکہ کا رنگ بدل جاتا تھا، کبھی شدید ترین برہنہی کبھی زبردستی (ڈانٹ ڈپٹ) اور کبھی تنبیہ و سزا اور کبھی موعظہ حسنہ غرض جس مقام پر جو طریقہ بھی آپ رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ مناسب خیال فرماتے استعمال میں لاتے تھے۔

خواب میں آکر رہنمائی

خلیل ملت حضرت مفتی محمد خلیل خان برکاتی علیہ رحمۃ الباقی فرماتے ہیں: طلبہ کی طرف التفاتِ تام (یعنی بھرپور توجہ) کا اندازہ اس واقعہ سے لگائیے کہ فقیر کو ایک مرتبہ ایک مسئلہ تحریر کرنے میں الجھن پیش آئی، الحمد للہ میرے استاذ گرامی، حضرت صدر الشریعہ علیہ رحمۃ ربّ الوزی نے خواب میں تشریف لا کر ارشاد فرمایا: ”بہار شریعت کا فلاں حصہ دیکھ لو۔“ صبح کو اٹھ کر بہار شریعت اٹھائی اور مسئلہ (مس۔ع۔لہ) حل کر لیا۔ وصال شریف کے بعد فقیر نے خواب میں دیکھا کہ حضرت صدر الشریعہ علیہ رحمۃ ربّ الوزی درسِ حدیث دے رہے ہیں، مسلم شریف سامنے ہے اور شفاف لباس میں ملبوس تشریف فرما ہیں، مجھ سے فرمایا: آؤ تم بھی مسلم شریف پڑھ لو۔

ہر طرف علم و ہنر کا آپ سے دریا بہا آپ کا احسان اب صدر الشریعہ کم نہیں

نعت شریف سنتے ہوئے اشک باری

منقول ہے کہ جب نعت شروع ہوتی تو صدر الشریعہ علیہ رحمۃ ربّ الوزی مؤذّب بیٹھ کر دونوں ہاتھ باندھ لیتے اور آنکھیں بند کر لیتے۔ انتہائی وقار و نمکنت (خ۔م۔ک۔ن۔ت) کے ساتھ پرسکون ہو جاتے اور پورے انہماک و توجہ سے سنتے۔ پھر کچھ ہی دیر بعد آنکھوں سے سیلِ اشک اس طرح جاری ہو جاتے کہ تھمنے کا نام نہ لیتے۔ نعت پڑھنے والا نعت پڑھ کر خاموش ہو جاتا اس کے بعد بھی کچھ دیر تک یہی خود فراموشی طاری رہتی۔

کیشش: اس کیلئے کیا ہوگی دنیا کے خزانے میں

متاع عشق سرکارِ دو عالم ہو جسے حاصل

حضرت شاہِ عالم کا تخت

حضرت سیدنا شاہِ عالم علیہ رحمۃ اللہ الاکرم بہت بڑے عالمِ دین اور پائے کے ولی اللہ تھے۔ مدینۃ الاولیاء احمد آباد شریف (گجرات الہند) میں آپ رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نہایت ہی لگن کے ساتھ علمِ دین کی تعلیم دیتے تھے۔ ایک بار بیمار ہو کر صاحبِ فراش ہو گئے اور پڑھانے کی ٹھٹھیاں ہو گئیں۔ جس کا آپ رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ کو بے حد افسوس تھا۔ تقریباً چالیس دن کے بعد صحت یاب ہوئے اور مدرسے میں تشریف لا کر حسبِ معمول اپنے تخت پر تشریف فرما ہوئے۔ چالیس دن پہلے جہاں سبق چھوڑا تھا وہیں سے پڑھانا شروع کیا۔ طلبہ نے متعجب ہو کر عرض کی: حضور! آپ رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے یہ مضمون تو بہت پہلے پڑھا دیا ہے گزشتہ کل تو آپ رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے فلاں سبق پڑھایا تھا! یہ سن کر آپ رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ فوراً مراقب ہوئے۔ اسی وقت سرکارِ مدینہ، قرارِ قلب و سینہ، فیضِ گنجینہ، صاحبِ معطرِ پسینہ، باعثِ فزولِ سکینہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کی زیارت ہوئی۔ سرکارِ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کے لہجائے مبارکہ کو جنبش ہوئی، مشکبار پھول جھڑنے لگے اور الفاظِ کچھ یوں ترتیب پائے: "شاہِ عالم! تمہیں اپنے اسباق رہ جانے کا بہت افسوس تھا لہذا تمہاری جگہ تمہاری صورت میں تخت پر بیٹھ کر میں روزانہ سبق پڑھا دیا کرتا تھا۔" جس تخت پر سرکارِ نامدار صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم تشریف فرما ہوا کرتے تھے اُس پر اب حضرت قبلہ سیدنا شاہِ عالم علیہ رحمۃ اللہ الاکرم کس طرح بیٹھ سکتے تھے لہذا فوراً تخت پر سے اُٹھ گئے۔ تخت کو یہاں کی مسجد میں مُعلق کر دیا گیا۔ اس کے بعد حضرت سیدنا شاہِ عالم علیہ رحمۃ اللہ الاکرم کیلئے دوسرا تخت بنایا گیا۔ آپ رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ کے وصال کے بعد اُس تخت کو بھی یہاں مُعلق کر دیا گیا۔ اس مقام پر دُعا قبول ہوتی ہے۔

مدینے کا مسافر ہند سے پہنچا مدینہ میں

مدینے کا مسافر ہند سے پہنچا مدینہ میں

خلیفہ صدرِ شریعت، پیرِ طریقت حضرت علامہ مولانا حافظ قاری محمد ^{مصلح} الدین صدیقی القادری علیہ رحمۃ اللہ القوی سے میں (سب مدینہ غشی عنہ) نے سنا ہے، وہ فرماتے تھے: مُصَنَّف بہارِ شریعت حضرت صدرِ اشریعت مولانا محمد امجد علی اعظمی صاحبِ رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ کے ہمراہ مجھے مدینۃ الاولیاء احمد آباد شریف (ہند) میں حضرت سیدنا شاہِ عالم رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ کے دربار میں حاضری کی سعادت حاصل ہوئی، ان دونوں تختوں کے نیچے حاضر ہوئے اور اپنے اپنے دل کی دعائیں کر کے جب فارغ ہوئے تو میں نے اپنے پیر و مرشد حضرت صدرِ اشریعت علیہ رحمۃ ربّ الوری سے عرض کی: حضور! آپ نے کیا دعا مانگی؟ فرمایا: "ہر سال حج نصیب ہونے کی۔" میں سمجھا حضرت کی دُعا کا منشا یہی ہوگا کہ جب تک زندہ رہوں حج کی سعادت ملے۔ لیکن یہ دُعا بھی خوب قبول ہوئی کہ اسی سال حج کا قصد فرمایا۔ سفینہ مدینہ

میں سوار ہونے کیلئے اپنے وطن مدینہ العلماء گھوسی (ضلع اعظم گڑھ) سے بمبئی تشریف لائے۔ یہاں آپ کو نمونیہ ہو گیا اور سفینے میں سوار ہونے سے قبل ہی ۱۳۶۷ کے ذیقعدۃ الحرام کی دوسری شب 12 بجکر 26 منٹ پر بمطابق 6 ستمبر 1948 کو آپ وفات پا گئے۔

مدینے کا مسافر ہند سے پہنچا مدینے میں
سبحن اللہ مبارک تحت کے تحت مانگی ہوئی دعا کچھ ایسی قبول ہوئی کہ اب آپ ان شاء اللہ عزوجل قیامت تک حج کا ثواب حاصل کرتے رہیں گے۔ خود حضرت صدر الشریعہ رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے اپنی مشہور زمانہ کتاب بہار شریعت حصہ 6 صفحہ 5 پر یہ حدیث پاک نقل کی ہے: جو حج کیلئے نکلا اور فوت ہو گیا تو قیامت تک اُس کے لئے حج کرنے والے کا ثواب لکھا جائے گا اور جو عمرہ کیلئے نکلا اور فوت ہو گیا اُس کیلئے قیامت تک عمرہ کرنے والے کا ثواب لکھا جائے گا اور جو جہاد میں گیا اور فوت ہو گیا اس کیلئے قیامت تک غازی کا ثواب لکھا جائے گا۔

(مسند ابی یعلیٰ ج 5، ص ۴۴۱ حدیث ۶۳۲۷ دار الکتب العلمیہ بیروت)

ماذہ تاریخ

درج ذیل آیت مبارکہ آپ کی وفات کا ماذہ تاریخ ہے۔ (پ ۱۳، الحجر ۴۵)

إِنَّ الْمُتَّقِينَ فِي جَنَّاتٍ وَعُيُونٍ

51 3 6 7

آپ کا مزار مبارک

بعد وفات حضرت صدر الشریعہ علیہ رحمۃ رب الوری کے وجود مسعود کو بذریعہ ٹرین بمبئی سے مدینہ العلماء گھوسی لے جایا گیا۔ وہیں آپ کا مزار مبارک مرجع خواص و عوام ہے۔

قبر شریف کی مٹی سے شفاء مل گئی

مدینہ العلماء گھوسی کے مولانا فخر الدین کے والد محترم مولانا نظام الدین صاحب کے گردے میں پتھری ہو گئی تھی۔ انہوں نے ہر طرح کا علاج کیا لیکن کوئی فائدہ حاصل نہ ہوا۔ بالآخر صدر الشریعہ، بدر الطریقہ علیہ رحمۃ اللہ القوی کی قبر انور کی مٹی استعمال کی جس سے الحمد للہ عزوجل ان کے گردے کی پتھری نکل گئی اور شفاء حاصل ہو گئی۔

درآمد سے منگتا کو برابر بھیک ملتی ہے
گدا پہنچے، تو نگر، یا سوالی علم و حکمت کا

مزار سے خوشبو

آپ رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ کے دفن ہونے کے بعد کئی روز بارش ہوتی رہی چنانچہ قبر انور پر چنائیاں ڈال دی گئیں۔

جب 15 دن کے بعد مزار تعمیر کرنے کے لئے وہ چٹائیاں ہٹائی گئیں تو خوشبو کی ایسی لپٹیں اٹھیں کہ پوری فضا معطر ہو گئی۔ یہ خوشبو مسلسل کئی دن تک اٹھتی رہی۔

حقیقت میں نہ کیوں اللہ کا محبوب ہو جائے نہ کھوپا عمر بھر جس نے کوئی لمحہ عبادت کا

وفات کے بعد صدر الشریعہ کا بیداری میں دیدار ہو گیا!

شہزادہ صدر الشریعہ، محدث کبیر حضرت علامہ ضیاء المصطفیٰ مصباحی مدظلہ فرماتے ہیں: غالباً 1391ھ یا 1392ھ کا واقعہ ہے کہ طویل غیر حاضری کے بعد حضرت مجاہد ملت مولانا حبیب الرحمن الہ آبادی علیہ رحمۃ الہادی عرس امجدی میں مدینۃ العلماء گھوسی تشریف لائے (حضرت صدر الشریعہ کے) عرس شریف کے اجلاس میں دوران تقریر اپنی مسلسل غیر حاضری کا سبب بیان کرتے ہوئے آپ (یعنی حضرت مجاہد ملت) نے فرمایا کہ عرس شریف کی آمد پر مجھے ہر سال الحمد للہ عزوجل صدر الشریعہ علیہ الرحمۃ کی زیارت خواب میں ہوتی رہتی ہے جس کا صاف مطلب یہی تھا کہ حضرت رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ مجھے طلب فرمانا چاہتے ہیں۔ مگر چند ضروری مصروفیات عین وقت پر ہمیشہ رکاوٹ بن جایا کرتی تھیں۔ اس سال بھی حضرت صدر الشریعہ علیہ الرحمۃ کی خواب میں جلال بھرے انداز میں زیارت نصیب ہوئی۔ یہی معلوم ہو رہا تھا کہ حضرت رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ میرا انتظار فرما رہے ہیں۔ اسی دوران عرس امجدی کا دعوت نامہ بھی موصول ہوا۔ اب بہر صورت حاضر ہونا تھا اور ہو گیا۔ ابھی سلسلہ تقریر جاری تھا۔۔۔ کہ آپ (یعنی مجاہد ملت) اچانک مزار اقدس کی طرف متوجہ ہو گئے اور اشک بار آنکھوں کے ساتھ رقت انگیز لہجے میں صدر الشریعہ علیہ الرحمۃ سے معافی کے خواستگار ہوئے۔ مجاہد ملت کا بیان ختم ہونے کے بعد حضرت حافظ ملت مولانا عبدالعزیز علیہ رحمۃ القوی نے تقریر شروع کی۔ دوران تقریر بے ساختہ آپ رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ کی زبان سے یہ جملہ صادر ہوا کہ حضرت صدر الشریعہ علیہ الرحمۃ بلاشبہ ولی تھے وہ اب بھی اسی طرح زندہ ہیں جیسے پہلے تھے ابھی ابھی حضرت مجاہد ملت نے ان کا دیدار کیا۔ اتنا فرماتے ہی حضرت حافظ ملت رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ سنبھل گئے اور فوراً اپنی تقریر کا رخ موڑ دیا۔ چنانچہ جو حضرات متوجہ تھے اور جنہیں حضرت حافظ ملت رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ کے کشف و کرامات نیز انداز بیان کا علم تھا وہ عقدہ حل کر (یعنی گتھی سلجھا) چکے تھے اور انہیں یقین ہو گیا کہ حافظ ملت اور مجاہد ملت رحمہما اللہ تعالیٰ جنہیں حضرت صدر الشریعہ علیہ الرحمۃ سے خصوصی قرب حاصل ہے ان دونوں حضرات کو اس وقت حضرت صدر الشریعہ علیہ الرحمۃ کا سر کی آنکھوں سے دیدار نصیب ہوا۔

قید سے چھوٹے وہ اپنے گھر گئے

کون کہتا ہے ولی سب مر گئے

بہار شریعت

صدر الشریعہ، بدر الطریقہ مفتی محمد امجد علی اعظمی علیہ رحمۃ اللہ الغنی کا پاک و ہند کے مسلمانوں پر بہت بڑا احسان ہے کہ انہوں نے ضخیم عربی کتب میں پھیلے ہوئے فقہی مسائل کو مسلک تحریر میں پر و کر ایک مقام پر جمع کر دیا۔ انسان کی پیدائش سے لے کر وفات تک درپیش ہونے والے ہزارہا مسائل کا بیان بہار شریعت میں موجود ہے۔ ان میں بے شمار مسائل ایسے بھی ہیں جن کا سیکھنا ہر اسلامی بھائی اور اسلامی بہن پر فرض عین ہے۔ اس کی تصنیف کے اسباب کا ذکر کرتے ہوئے صدر الشریعہ علیہ رحمۃ ربّ الوزی لکھتے ہیں: "اردو زبان میں اب تک کوئی ایسی کتاب تصنیف نہیں ہوئی جو صحیح مسائل پر مشتمل ہو اور ضروریات کے لئے کافی دوانی ہو۔"

فقہ حنفی کی مشہور کتاب فتاویٰ عالمگیری سینکڑوں علمائے دین علیہم رحمۃ اللہ البین نے حضرت سیدنا شیخ نظام الدین ملا جوین رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ کی نگرانی میں عربی زبان میں مرتب فرمائی مگر قرآن جائے کہ صدر الشریعہ علیہ رحمۃ ربّ الوزی نے وہی کام اردو زبان میں تنہا کر دکھایا اور علمی ذخائر سے نہ صرف مفتی یہ اقوال چُن چُن کر بہار شریعت میں شامل کئے بلکہ سینکڑوں آیات اور ہزاروں احادیث بھی موضوع کی مناسبت سے درج کیں۔ آپ رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ خود تجدیدِ نعمت کے طور پر ارشاد فرماتے ہیں: "اگر اور نگزید عالمگیر اس کتاب (یعنی بہار شریعت) کو دیکھتے تو مجھے سونے سے تولتے۔"

آپ رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ کا مقصد یہ تھا کہ بزرِ صغیر کے مسلمان اپنے دین کے مسائل سے بآسانی آگاہ ہو جائیں چنانچہ ایک اور مقام پر تحریر فرماتے ہیں: "اس کتاب میں حتیٰ الوسع یہ کوشش ہوگی کہ عبارت بہت آسان ہو کہ سمجھنے میں وقت نہ ہو اور کم علم اور عورتیں اور بچے بھی اس سے فائدہ حاصل کر سکیں۔ پھر بھی علم بہت مشکل چیز ہے یہ ممکن نہیں کہ علمی دشواریاں بالکل جاتی رہیں ضرور بہت مواقع ایسے بھی رہیں گے کہ اہل علم سے سمجھنے کی حاجت ہوگی کم از کم اتنا نفع ضرور ہوگا کہ اس کا بیان انھیں مُتنبّہ (م۔ ت۔ نب۔ پ۔ یعنی خبردار) کریگا اور نہ سمجھتا سمجھ والوں کی طرف رجوع کی توجّہ دلائے گا۔"

اس کتاب کا عرصہ تصنیف تقریباً ستائیس ۲۷ سال کے عرصے پر محیط ہے۔ یاد رہے کہ 27 سال کا یہ مطلب نہیں کہ آپ رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ ان سالوں میں ہمہ وقت تصنیف میں مشغول رہے بلکہ تعطیلات میں دیگر امور سے وقت بچا کر یہ کتاب لکھتے جس کے سبب اس کی تکمیل میں خاصی تاخیر ہو گئی چنانچہ آپ بہار شریعت حصہ 17 کے اختتام پر بعنوان "عرضِ حال" میں لکھتے ہیں: "اس کی تصنیف میں عموماً یہی ہوا کہ ماہ رمضان مبارک کی تعطیلات میں جو کچھ دوسرے کاموں سے وقت بچتا اس میں کچھ لکھ لیا جاتا۔"

بزرگوں کے الفاظ بابرکت ہوتے ہیں

صدر الشریعہ، بدر الطریقہ حضرت علامہ مولانا مفتی محمد امجد علی اعظمی علیہ رحمۃ اللہ القوی نے بہار شریعت میں مسائل بیان کر کے کئی جگہ فتاویٰ رضویہ شریف کا حوالہ دیا ہے بلکہ بہار شریعت حصہ 6 میں اعلیٰ حضرت علیہ رحمۃ رب العزت کا لکھا ہوا حج کے احکام پر مشتمل رسالہ "انور البشارہ" پورا شامل کر لیا ہے اور عقیدت تو دیکھئے کہ کہیں بھی الفاظ میں کوئی تبدیلی نہیں کی تاکہ ایک ویسی کامل کے قلم سے نکلے ہوئے الفاظ کی برکتیں بھی حاصل ہوں چنانچہ لکھتے ہیں: اعلیٰ حضرت قبلہ قدس سرہ، العزیز کا رسالہ "انور البشارہ" پورا اس میں شامل کر دیا ہے یعنی متفرق طور پر مضامین بلکہ عبارتیں داخل رسالہ ہیں کہ اَوَّلًا: تبرک مقصود ہے۔ دُوم: اُن الفاظ میں جو خوبیاں ہیں فقیر سے ناممکن تھیں لہذا عبارت بھی نہ بدلی۔ (بہار شریعت حصہ 6 ص 203 مکتبۃ المدینہ، باب المدینہ کراچی)

صدر الشریعہ علیہ رحمۃ رب الوری مسائل شرعیہ کو بہار شریعت کے 20 حصوں میں سمیٹا چاہتے تھے مگر مکمل نہ کر سکے اور اس کی متعلق آپ رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے "عرض حال" میں تفصیل بیان کی ہے اور یہ وصیت فرمائی ہے کہ: "اگر میری اولاد یا غلام مذہ یا علماء اہلسنت میں سے کوئی صاحب اس کا قلیل حصہ جو باقی رہ گیا ہے اُس کی تکمیل فرمائیں تو میری عین خوشی ہے۔" چنانچہ صدر الشریعہ علیہ رحمۃ رب الوری کا خواب شرمندہ تعبیر ہوا اور اس کے بقیہ تین حصے بھی چھپ کر منظر عام پر آ چکے۔

اس تصنیف کی ایک خوبی یہ بھی ہے کہ اعلیٰ حضرت علیہ رحمۃ رب العزت نے بہار شریعت کے دوسرے، تیسرے اور چوتھے حصے کا مطالعہ فرما کر جو کچھ تحریر فرمایا تھا وہ پڑھنے کے قابل ہے چنانچہ آپ رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ لکھتے ہیں: الحمد للہ مسائل صحیحہ زحیمہ محققہ منقحہ پر مشتمل پایا، آجکل ایسی کتاب کی ضرورت تھی کہ عوام بھائی سلیس اردو میں صحیح مسئلے پائیں اور گمراہی و اغلاط کے مصنوع و ملتَمَع زیوروں کی طرف آنکھ نہ اٹھائیں۔

جس کے دم سے بہار شریعت ملی

ایسے صدر شریعت پہ لاکھوں سلام

عالم بنانے والی کتاب

بہار شریعت جہیز ایڈیشن جدید مطبوعہ مکتبہ رضویہ صفحہ 12 پر ہے: جگر گوشہ صدر الشریعہ علیہ رحمۃ رب الوری، حضرت علامہ مولانا قاری محمد رضا اعظمی مدظلہ العالی فرماتے ہیں: صدر الشریعہ علیہ رحمۃ رب الوری نے بہار شریعت کے ساتھ اس کتاب کا نام "عالم بنانے والی کتاب" بھی رکھا۔ جب اس کتاب کے سترہ حصے تصنیف ہو گئے تو صدر الشریعہ علیہ رحمۃ رب الوری نے فرمایا کہ: بہار شریعت کے چھ حصے جن میں روزمرہ کے عام مسائل ہیں۔ ان چھ حصوں کا ہر گھر میں ہونا ضروری ہے تاکہ عقائد، طہارت، نماز، زکوٰۃ، روزہ اور حج کے فقہی مسائل عام فہم سلیس (یعنی

اسے معجزہ کہتے ہیں۔ (ماخوذ از بہار شریعت، حصہ ۱، ص ۳۸)

- 4 **مُلَکُم**: بس کے معنی بالکل ظاہر ہوں اور وہی کلام سے مقصود ہوں اس میں تاویل یا تخصیص کی گنجائش نہ ہو اور نسخ یا تبدل کا احتمال نہ ہو۔ (تفسیر نعیمی، ج ۳، ص ۲۵۰)
- 5 **مُتَّعِب**: جس کی مراد عقل میں نہ آ سکے اور یہ بھی امید نہ ہو کہ رب تعالیٰ بیان فرمائے۔ (تفسیر نعیمی، ج ۳، ص ۲۵۰)
- 6 **إِلْهَام**: ولی کے دل میں بعض وقت سوتے یا جاگتے میں کوئی بات القا ہوتی ہے (یعنی دل میں ڈالی جاتی ہے)۔ اس کو الہام کہتے ہیں۔ (بہار شریعت، حصہ ۱، ص ۳۱)
- 7 **وَحی شیطانی**: جو شیطان کی جانب سے کاہن، ساحر، کفار و فُتَناء کے دلوں میں ڈالی جاتی ہے۔
(ماخوذ از بہار شریعت، حصہ ۱، ص ۳۲)
- 8 **إِرْهَاس**: نبی سے جو بات خلاف عادت نبوت سے پہلے ظاہر ہو اس کو ارہاس کہتے ہیں۔
(ماخوذ از بہار شریعت، حصہ ۱، ص ۳۸)
- 9 **کَرَامَت**: ولی سے جو بات خلاف عادت صادر ہو اس کو کرامت کہتے ہیں۔ (ماخوذ از بہار شریعت، حصہ ۱، ص ۳۸)
- 10 **مُعَوْنَت**: عام مومنین سے جو بات خلاف عادت صادر ہو اس کو معونت کہتے ہیں۔ (ماخوذ از بہار شریعت، حصہ ۱، ص ۳۸)
- 11 **إِسْتِدْرَاج**: بے باک فجار یا کفار سے جو بات ان کے موافق ظاہر ہو اس کو استدراج کہتے ہیں۔
(ماخوذ از بہار شریعت، حصہ ۱، ص ۳۸)
- 12 **إِهَانَت**: بے باک فجار یا کفار سے جو بات ان کے خلاف ظاہر ہو اس کو اہانت کہتے ہیں۔
(ماخوذ از بہار شریعت، حصہ ۱، ص ۳۸)
- 13 **شَفَاعَت بِالْوَجَاهَةِ**: مُسْتَشْفَعُ إِلَیْہ (جس سے سفارش کی گئی) کی بارگاہ میں شفاعت کرنے والے کو جو وجاہت (عزت اور مرتبہ) حاصل ہے اس کے سبب شفاعت کا قبول ہونا شفاعت بالوجاہت ہے۔
(ماخوذ از شفاعت مصطفیٰ ترجمہ تحقیق الفتویٰ فی ابطال الطغویٰ، ص ۷۲)
- 14 **شَفَاعَت بِالْمَحَبَّةِ**: وہ شفاعت جس کی قبولیت کا سبب مُسْتَشْفَعُ إِلَیْہ (جس سے سفارش کی گئی) کی شفاعت کرنے والے سے محبت ہے۔ (ماخوذ از شفاعت مصطفیٰ ترجمہ تحقیق الفتویٰ فی ابطال الطغویٰ، ص ۱۲۲)
- 15 **شَفَاعَت بِالْإِذْنِ**: اس کا معنی یہ ہے کہ جس کے لیے شفاعت کی گئی ہے، شفاعت کرنے والے کو مُسْتَشْفَعُ إِلَیْہ کے سامنے اس کی شفاعت پیش کرنے کی اجازت ہو۔ (شفاعت مصطفیٰ ترجمہ تحقیق الفتویٰ فی ابطال الطغویٰ، ص ۱۲۰)
- 16 **بَرْزَخ**: دنیا اور آخرت کے درمیان ایک اور عالم ہے جس کو برزخ کہتے ہیں۔ (بہار شریعت، حصہ ۱، ص ۵۰)
- 17 **ایمان**: سچے دل سے ان سب باتوں کی تصدیق کرنا جو ضروریات دین سے ہیں ایمان کھلاتا ہے۔
(بہار شریعت، حصہ ۱، ص ۹۲)

- 18 ضروریات دین: اس سے مراد وہ مسائل دین ہیں جن کو ہر خاص و عام جانتے ہوں، جیسے اللہ عزوجل کی وحدانیت، انبیاء علیہم السلام کی نبوت، جنت و دوزخ وغیرہ۔ (بہار شریعت، حصہ ۱، ص ۹۲)
- 19 ماترید یہ: اہلسنت کا وہ گروہ جو فروعی عقائد میں امام علم الہدی حضرت ابو منصور ماتریدی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ کا پیروکار ہے وہ ماترید یہ کہلاتا ہے۔ (ماخوذ از بہار شریعت، حصہ ۱، ص ۹۵)
- 20 اشاعرہ: اہلسنت کا وہ گروہ جو فروعی عقائد میں امام شیخ ابوالحسن اشعری رحمۃ اللہ تعالیٰ کا پیروکار ہے وہ اشاعرہ کہلاتے ہیں۔ (ماخوذ از بہار شریعت، حصہ ۱، ص ۹۵)
- 21 شرک: اللہ تبارک و تعالیٰ کی ذات و صفات میں کسی دوسرے کو شریک کرنا شرک کہلاتا ہے۔
- 22 جڑیہ: وہ شرعی محصول جو اسلامی حکومت اہل کتاب سے ان کی جان و مال کے تحفظ کے عوض میں وصول کرے۔ (وقار الفتاویٰ، ج ۱، ص ۲۷۰)
- 23 تقلید: کسی کے قول و فعل کو اپنے اوپر لازم شرعی جاننا یہ سمجھ کر کہ اس کا کلام اور اس کا کام ہمارے لیے حجت ہے کیونکہ یہ شرعی محقق ہے، جیسے کہ ہم مسائل شرعیہ میں امام اعظم ابوحنیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا قول و فعل اپنے لیے دلیل سمجھتے ہیں اور دلائل شرعیہ میں نظر نہیں کرتے۔ (ماخوذ از جاء الحق، ص ۲۲)
- ☆ شرعی مسائل تین طرح کے ہیں (۱) عقائد، ان میں کسی کی تقلید جاء نہیں (۲) وہ احکام جو صراحۃً قرآن پاک یا حدیث شریف سے ثابت ہوں اجتہاد کو ان میں دخل نہیں، ان میں بھی کسی کی تقلید جاء نہیں جیسے پانچ نمازیں، نماز کی رکعتیں، تیس روزے وغیرہ (۳) وہ احکام جو قرآن پاک یا حدیث شریف سے استنباط و اجتہاد کر کے نکالے جائیں، ان میں غیر مجتہد پر تقلید کرنا واجب ہے۔ (ماخوذ از جاء الحق، ص ۲۵، ۲۶)
- 24 قیاس: قیاس کا لغوی معنی ہے اندازہ لگانا، اور شریعت میں کسی فرعی مسئلہ کو اصل مسئلہ سے علت اور حکم میں ملا دینے کو قیاس کہتے ہیں۔ (ماخوذ از جاء الحق، ص ۴۳)
- 25 بدعت: وہ اعتقاد یا وہ اعمال جو کہ حضور علیہ الصلاۃ والسلام کے زمانہ حیات ظاہری میں نہ ہوں بعد میں ایجاد ہوئے۔ (جاء الحق، ص ۲۲۱)
- 26 بدعت مذمومہ: جو بدعت اسلام کے خلاف ہو یا کسی سنت کو مٹانے والی ہو وہ بدعت سیئہ ہے۔ (جاء الحق، ص ۲۲۶)
- 27 بدعت مکروہہ: وہ نیا کام جس سے کوئی سنت چھوٹ جاوے اگر سنت غیر مؤکدہ چھوٹی تو یہ بدعت مکروہہ تنزیہی ہے اور اگر سنت مؤکدہ چھوٹی تو یہ بدعت مکروہہ تحریمی ہے۔ (جاء الحق، ص ۲۲۸)

- 28 بدعت خرام وہ نیا کام جس سے کوئی واجب چھوٹ جاوے، یعنی واجب کو مٹانے والی ہو۔ (جاء الحق، ص ۲۲۸)
- 29 بدعت مستحبہ: وہ نیا کام جو شریعت میں منع نہ ہو اور اس کو عام مسلمان کا رِثواب جانتے ہوں یا کوئی شخص اس کو نیت خیر سے کرے، جیسے محفل میلاد وغیرہ۔ (جاء الحق، ص ۲۲۶)
- 30 بدعت جائز (مباح): ہر وہ نیا کام جو شریعت میں منع نہ ہو اور بغیر کسی نیت خیر کے کیا جاوے جیسے مختلف قسم کے کھانے کھانا وغیرہ۔ (جاء الحق، ص ۲۲۶)
- 31 بدعت واجب: وہ نیا کام جو شرعاً منع نہ ہو اور اس کے چھوڑنے سے دین میں حرج واقع ہو، جیسے کہ قرآن کے اعراب اور دینی مدارس اور علم نحو وغیرہ پڑھنا۔ (جاء الحق، ص ۲۲۸)
- 32 خلافت راشدہ: نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے بعد خلیفہ برحق و امام مطلق حضرت سیدنا ابو بکر صدیق، پھر حضرت عمر فاروق، پھر حضرت عثمان غنی، پھر حضرت مولیٰ علی، پھر چھ مہینے کے لیے حضرت امام حسن مجتبیٰ رضی اللہ تعالیٰ عنہم ہوئے، ان حضرات کو خلفائے راشدین اور ان کی خلافت کو خلافت راشدہ کہتے ہیں۔ (بہار شریعت، حصہ ۱، ص ۱۴۳)
- 33 عشرہ مبشرہ: وہ دس صحابہ جن کو سرکارِ دو عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ان کی زندگی ہی میں ان کو جنت کی بشارت دی۔ حضرت ابو بکر صدیق، حضرت عمر فاروق، حضرت عثمان غنی، حضرت علی المرتضیٰ، حضرت طلحہ بن عبید اللہ، حضرت زبیر بن العوام، حضرت عبدالرحمن بن عوف، حضرت سعد بن ابی وقاص، حضرت سعید بن زید، حضرت ابو عبیدہ بن الجراح رضی اللہ تعالیٰ عنہم اجمعین۔ (فتاویٰ رضویہ، ج ۲۹، ص ۳۶۳)
- 34 خطاء مقرر: یہ وہ خطاء اجتہادی ہے جس سے دین میں کوئی فتنہ پیدا نہ ہوتا ہو، جیسے ہمارے نزدیک مقتدی کا امام کے پیچھے سورہ فاتحہ پڑھنا۔ (بہار شریعت، حصہ ۱، ص ۱۴۸)
- 35 خطا منکر: یہ وہ خطا اجتہادی ہے جس کے صاحب پر انکار کیا جائے گا کہ اس کی خطاء باعث فتنہ ہے۔
- (بہار شریعت، حصہ ۱، ص ۱۴۸)
- 36 نذر شرعی: نذر اصطلاح شرع میں وہ عبادت مقصودہ ہے جو جنس واجب سے ہو اور وہ خود بندہ پر واجب نہ ہو، مگر بندہ نے اپنے قول سے اسے اپنے ذمہ واجب کر لیا، اور یہ اللہ عزوجل کے لیے خاص ہے اس کا پورا کرنا واجب ہے۔
- (ماخوذ از فتاویٰ امجدیہ، حصہ ۴، ص ۳۰۹، ۳۱۰)
- 37 نذر لغوی (عربی): اولیاء اللہ کے نام کی جو نذر مانی جاتی ہے اسے نذر لغوی کہتے ہیں اس کا معنی نذرانہ ہے جیسے کہ کوئی اپنے استاد سے کہے کہ یہ آپ کی نذر ہے یہ بالکل جائز ہے یہ بندوں کی ہو سکتی ہے مگر اس کا پورا کرنا شرعاً واجب نہیں مثلاً گھر میں شریف کی نذر اور فاتحہ بزرگان دین وغیرہ۔ (ماخوذ از جاء الحق، ص ۳۱۳)

اعلام

- 1 خوردبین: ایک آلہ جس کے ذریعے چھوٹی سے چھوٹی چیز اپنی جسامت سے کئی گنا بڑی نظر آتی ہے۔
- 2 گوپھن: برسی کا بنا ہوا ہتھیار جس میں پتھر یا مٹی کے گولے رکھ کر اور ہاتھ سے گردش دے کر اس پتھر کو حریف (دشمن) پر مارتے ہیں، منجھنق۔
- 3 صہبا: ایک جگہ کا نام ہے
- 4 سنگھوں: کئی سو پدم، سو کھرب کا ایک نیل ہوتا ہے اور سو نیل کا ایک پدم اور سو پدم کا ایک سنگھ ہوتا ہے۔

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

الحمد لله الذي أنزل القرآن، وهدانا به إلى عقائد الإيمان، وأظهر هذا الدين القويم على سائر الأديان، والصلاة والسلام الأتمان في كل حين وأن على سيد ولد عدنان، سيد الإنس والجان، الذي جعله الله تعالى مطلقاً على الغيوب فعلم ما يكون وما كان، وعلى آله وصحبه وأهله وحزبه ومن تبعهم بإحسان، واجعلنا منهم يا رحمن! يا ممتنان!

فقیر بارگاہ قادری ابوالعلا امجد علی اعظمی رضوی عرض کرتا ہے کہ زمانہ کی حالت نے اس طرف متوجہ کیا کہ عوام بھائیوں کے لیے صحیح مسائل کا ایک سلسلہ عام فہم زبان میں لکھا جائے، جس میں ضروری روز مرہ کے مسائل ہوں۔ باوجود بے فرصتی اور بے مائیگی کے تو کلاً علی اللہ اس کام کو شروع کیا، ایک حصہ لکھنے پایا تھا کہ یہ خیال ہوا کہ اعمال کی درستی عقائد کی صحت پر متفرع ہے، اور بہتر سے مسلمان ایسے ہیں کہ اصول مذہب سے آگاہ نہیں، ایسوں کے لیے سچے عقائد ضروری کے سرمایہ کی بہت شدید حاجت ہے۔

خصوصاً اس پُر آشوب زمانہ میں کہ گندم نما جو فروش بکثرت ہیں، کہ اپنے آپ کو مسلمان کہتے، بلکہ عالم کھاتے ہیں اور حقیقتاً اسلام سے ان کو کچھ علاقہ نہیں۔ عام ناواقف مسلمان ان کے دام ترویج میں آکر مذہب اور دین سے ہاتھ دھو بیٹھتے ہیں، لہذا اس حصہ یعنی کتاب الطہارۃ کو اس سلسلہ کا حصہ دوم کیا اور ان بھائیوں کے لیے اس سے پہلے حصہ میں اسلامی سچے عقائد بیان کیے۔ امید کہ برادران اسلام اس کتاب کے مطالعہ سے ایمان تازہ کریں اور اس فقیر کے لیے عفو و عافیت دارین اور ایمان و مذہب اہلسنت پر خاتمہ کی دعا فرمائیں۔

اَللّٰهُمَّ ثَبِّتْ قُلُوْبَنَا عَلٰی الْاِيْمَانِ وَتَوَقَّنَا عَلٰی الْاِسْلَامِ وَارْزُقْنَا شَفَاعَةَ خَيْرِ الْاَنْامِ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ. وَادْخِلْنَا بِجَاهِهِ عِنْدَكَ دَارَ السَّلَامِ اٰمِيْن يَا اَرْحَمَ الرَّاحِمِيْنَ! وَالْحَمْدُ لِلّٰهِ رَبِّ الْعٰلَمِيْنَ.

عقائد متعلقہ ذات و صفات الہی جل جلالہ،

عقیدہ (۱): اللہ (عزوجل) ایک ہے (۱)،

۱۔ توحید باری تعالیٰ

اعلیٰ حضرت، امام اہلسنت، مجدد دین و ملت الشاہ امام احمد رضا خان علیہ رحمۃ الرحمن فتاویٰ رضویہ شریف میں تحریر فرماتے ہیں: وجود واحد (اسی حق و قیوم ازلی ابدی کا) موجود واحد (وہی ایک حق و قیوم ازلی ابدی) باقی سب اعتبارات ہیں (اعتبار کیجئے تو موجود اعلیٰ حضرت، امام اہلسنت، مجدد دین و ملت الشاہ امام احمد رضا خان علیہ رحمۃ الرحمن فتاویٰ رضویہ شریف میں تحریر فرماتے ہیں: در نہ محض معدوم) ذرات اکوان (یعنی موجودات کے ذرہ ذرہ) کو اس کی ذات سے ایک نسبت مجہولۃ الکلیف ہے۔ (نامعلوم الکلیفیت) جس کے لحاظ سے من و تو (ما و شواہیں و آں) کو موجود و کائن کہا جاتا (اور ہست و بود سے تعبیر کیا جاتا) ہے۔ (اگر اس نسبت کا قدم در میان سے اٹھالیں۔ ہست، نیست اور بود، نابود ہو جائے، کسی ذرہ موجود کا وجود نہ رہے کہ اس پر ہستی کا اطلاق) روا ہو۔ (اور اس کے آفتاب وجود کا ایک پر تو (ایک ظل، ایک عکس، ایک شعاع ہے کہ کائنات کا ہر ذرہ نگاہ ظاہر میں جلوہ آرائیاں کر رہا ہے۔ (اور اس تماشا گاہ عالم کے ذرہ ذرہ سے اس کی قدرت کاملہ کے جوئے ہویدا ہیں) اگر اس نسبت و پر تو سے (کہ ہر ذرہ کون و مکان کو اس آفتاب وجود حقیقی سے حاصل ہے) قطع نظر کی جائے (اور ایک لحظہ کو اس سے نگاہ ہٹالی جائے) تو عالم ایک خواب پریشان کا نام رہ جائے، ہو کا میدان عدم بحت کی طرح سنسان (محض معدوم و یکسر ویران، تو مرتبہ وجود میں صرف ایک ذات حق ہے باقی سب اسی کے پر تو وجود سے موجود ہیں، مرتبہ کون میں نور ابدی آفتاب ہے، اور تمام عالم اس کے آئینے اس نسبت فیضان کا قدم، در میان سے نکال لیں تو عالم دفعتاً فنا ہو جائے کہ اسی نور کے متعدد پرتوؤں نے بے شمار نام پائے ہیں، ذات باری تعالیٰ واحد حقیقی ہے، تغیر و اختلاف کو اصلاً اس کے سرا پرہ عزت کے گرد بار نہیں۔ پر مظاہر کے تعدد سے یہ مختلف صورتیں، بے شمار نام، بے حساب آثار پیدا ہیں، نور احدیت کی تابش غیر محدود ہے۔ اور چشم جسم و چشم عقل دونوں وہاں ناہینا ہیں، اور اس سے زیادہ بیان سے باہر، عقل سے وراء ہے۔)

موجود واحد ہے نہ وہ واحد جو چند (ابحاض و اجزاء) سے مل کر مرکب ہوا (اور شے واحد کا نام اس پر روا ٹھہرا) نہ وہ واحد جو چند کی طرف تحلیل پائے (جیسا کہ انسان واحد یا شے واحد کہ گوشت پوست و خون و استخوان وغیرہ اجزاء و ابعاض سے ترکیب پا کر مرکب ہوا اور ایک کہلایا اور اس کی تحلیل و تجزیہ، انہیں اعضاء و اجزاء و ابعاض کی طرف ہوگا جن سے اس نے ترکیب پائی اور مرکب کہلایا کہ یہی جسم کی شان ہے، در ذات باری تعالیٰ عز شانہ جسم و جسمانیات سے پاک و منزہ ہے۔) نہ وہ واحد جو بہتہ حلول عینیت (کہ اس کی ذات قدری صفات پر یہ بہتہ لگائی جائے کہ وہ کسی چیز میں حلول کیے ہوئے یا اس میں سمائی ہوئی ہے یا کوئی چیز اس کی ذات احدیت میں صوں کیے ہوئے اور اس میں ہیوست ہے اور یوں محاذ اللہ وہ) اور ج وحدت (وحدانیت و یکتائی کی رفعتوں) سے حضیض الثنویت ←

کوئی اس کا شریک نہیں (2)۔

(دوئی اور اشتراک کی پستیوں) میں اتر آئے۔ ہو ولا موجود الا ہوا آیۃ کریمہ سبحانہ و تعالیٰ عتایشر کون۔ ۱۔ اس (پاک) برتری ہے اسے ان شریکوں سے) جس طرح شرک فی الالوہیت کو رد کرتی ہے۔ (اور بتاتی ہے کہ خداوند قدوس کی خدائی اور اس معبود برحق کی الوہیت و ربوبیت میں کوئی شریک نہیں۔ ہوالذی فی السماء الہ فی الارض الہ۔ ۲۔ وہی آسمان والوں کا خدا اور وہی زمین والوں کا خدا، تو نفس الوہیت و ربوبیت میں کوئی اس کا شریک کیا ہوتا، اس کی صفات کمال میں بھی کوئی اس کا شریک نہیں۔ لیس کھشلہ شیعی۔ ۳۔ س جیسا کوئی نہیں) (۱۔ القرآن الکریم ۳۰/۴۰) (۲۔ القرآن الکریم ۴۳/۸۴) (۳۔ القرآن الکریم ۴۲/۱۱) (نماوی رضویہ، جلد ۲۹، ص ۳۳۹ رضا فاؤنڈیشن، لاہور)

2۔ شرک اکبر:

فرمان باری تعالیٰ ہے:

إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ وَيَغْفِرُ مَا حَوْلَ ذَلِكَ لِمَنْ يَشَاءُ

ترجمہ کنز الایمان: بے شک اللہ اسے نہیں بخشتا کہ اس کے ساتھ کفر کیا جائے اور کفر سے نیچے جو کچھ جسے چاہے معاف فرما دیتا ہے۔

(پ 5، النساء: 48)

اور ایک دوسری جگہ ہے:

إِنَّ الْيُزْرَكَ لَظُلْمٌ عَظِيمٌ

ترجمہ کنز الایمان: بے شک شرک بڑا ظلم ہے۔ (پ 21، لقمان: 13)

اور ایک دوسری جگہ ہے:

إِنَّهُ مَنْ يُشْرِكْ بِاللَّهِ فَقَدْ حَرَّمَ اللَّهُ عَلَيْهِ الْجَنَّةَ وَمَأْوَاهُ النَّارُ وَمَا لِلظَّالِمِينَ مِنْ أَنْصَارٍ

ترجمہ کنز الایمان: بیشک جو اللہ کا شریک ٹھہرائے تو اللہ نے اس پر جنت حرام کر دی اور اس کا ٹھکانا دوزخ ہے اور ظالموں کا کوئی مددگار نہیں۔ (پ 6، المائدہ: 72)

شرک کیا ہے: شرک کسے کہتے ہیں اور شرک کی حقیقت کیا ہے؟ تو اس کے بارے میں علامہ حضرت سعد الدین قفٹازانی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے اپنی کتاب: شرح عقائد میں تحریر فرمایا کہ

الاشتراک هو اثبات الشريك في الالهية بمعنى وجوب الوجود كما للمجوس او بمعنى استحقاق العبادة كما لعبدة الاصنام (شرح العقائد النسفية، بحث الافعال كلها يخلق الله... الخ، ص ۷۸)

شرک کے معنی یہ ہیں کہ خدا عزوجل کی الوہیت میں کسی کو شریک ٹھہرانا یا تو اس طرح کہ خدا عزوجل کے سوا کسی کو واجب الوجود مان لینا جیسا کہ مجوسی کہتے ہیں یا اس طرح کہ خدا کے سوا کسی کو عبادت کا حقدار مان لینا جیسا کہ بت پرستوں کا عقیدہ ہے۔

نہ ذات ہیں، نہ صفات ہیں (3)،

حضرت علامہ تفتازانی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے اس مہارت میں فیصلہ کر دیا کہ شرک کی دو ہی صورتیں ہیں ایک یہ کہ خدا عزوجل کے سوا کسی کو واجب النوجور مانا جائے۔ دوسری یہ کہ خدا عزوجل کے سوا کسی کو مہادت کے لائق مان لیا جائے۔

3- شرك في الصفات:

اللہ تعالیٰ کی صفات عالیہ میں کسی غیر کو شریک ٹھہرانا یعنی جس طرح اللہ تعالیٰ صفات عالیہ کے ساتھ متصف ہے اسی طرح کسی دوسرے میں
 بیہت کرنا شرک فی الصفات کہلاتا ہے

شُرک کی حقیقت: مفسر شہر حکیم الامت حضرت مفتی احمد یار خان علیہ رحمۃ اللہ فرماتے ہیں:

شرک کی حقیقت رب تعالیٰ سے مساوات پر ہے یعنی جب تک کسی کو رب کے برابر نہ جانا جائے تب تک شرک نہ ہوگا اسی لئے قیامت میں کفار اپنے بتوں سے کہیں گے۔

تَاللَّهِ إِنَّ كُفَّالَهُنَّ ضَلَالٌ مُبِينٌ ۝

خدا کی قسم ہم کھلی گمراہی میں تھے کہ تم کو رب العالمین کے برابر ٹھہراتے تھے۔ (پ 19، الشرح: 97)

اس برابر جاننے کی چند صورتیں ہیں ایک یہ کہ کسی کو خدا کا ہم جنس مانا جائے جیسے عیسائی عیسیٰ علیہ السلام کو اور یہودی عزیر علیہ السلام کو خدا کا بیٹا مانتے تھے اور مشرکین عرب فرشتوں کو خدا کی بیٹیاں مانتے تھے چونکہ اولاد باپ کی ملک نہیں ہوتی بلکہ باپ کی ہم جنس اور مساوی ہوتی ہے۔ لہذا یہ ماننے والا مشرک ہوگا۔ رب تعالیٰ فرماتا ہے:

(1) وَقَالُوا اتَّخَذَ الرَّحْمَنُ وَلَدًا سُبْحَانَ هَبْلُ عِبَادٍ مُّكْرَمُونَ ۝

یہ لوگ بولے کہ اللہ نے بچے اختیار فرمائے پاکی ہے اس کے لئے بلکہ یہ اللہ کے عزت والے بندے ہیں۔ (پ 17، انا نبیاء: 26)

(2) وَقَالَتِ الْيَهُودُ عُزَيْرُ ابْنِ اللَّهِ وَقَالَتِ النَّصَارَى الْمَسِيحُ ابْنُ اللَّهِ

یہودی بولے کہ عزیر اللہ کے بیٹے ہیں اور عیسائی بولے کہ مسیح اللہ کے بیٹے ہیں۔ (پ 10، التوبہ: 30)

(3) وَجَعَلُوا آلَهُ مِنْ عِبَادِهِ جُزْءًا لَإِنِّ الْإِنْسَانَ لَكَفُورٌ مُبِينٌ ۝

بتا دیا ان لوگوں نے اللہ کے لئے اس کے بندوں میں سے کون سے شک آدمی کھانا شکر ہے۔ (پ 25، الزخرف: 15)

(4) وَجَعَلُوا الْمَلَائِكَةَ الَّذِينَ هُمْ عِبْدُ الرَّحْمَنِ إِنَّا لَا أَشْهَدُوا خَلَقَهُمْ

انہوں نے فرشتوں کو جو رحمن کے بندے ہیں عورتیں ٹھہرایا کیا ان کے بناتے وقت یہ حاضر تھے۔ (پ 25، الزخرف: 19)

(5) أَمِ اتَّخَذْتُمَا يُحُلِي بَيْنَنَا وَبَيْنَ أُولَئِكَ الْقَوْمِ غَوًّا أَفِي الْمَقَامِ الْغَايَةِ أَفَرَأَيْتُمْ إِنْ كُنْتُمْ فِي حَيْثُومِنَ الْغَوِّ أَنْ يَنْزِلَ السَّمَاءُ بِسُحَابٍ مِمَّنْ شَبَّهَ الْبُحْرَ بِالسُّبْحِ بِأَكْثَرِ الْوَسْطِ فَالْأُولَئِكَ هُمُ الْغَوَّاءُ الَّذِينَ أَعْتَسَفُوا عَلَى رَبِّهِمْ وَلَوْ هُمْ فَعَدُّوا نِعْمَتَ رَبِّهِمْ أَكْثَرَ الْفَعْلِ وَالَّذِينَ كَفَرُوا هُمْ أَكْثَرُ عَلَى أَنْ يُعَذِّبَ اللَّهُ الْقَوْمَ الْكَافِرِينَ ﴿١٦﴾

کیا اس نے، اپنی مخلوق میں سے بیٹیاں بنالیں اور تمہیں بیٹوں کے ساتھ خاص کیا۔ (پ 25، الزخرف: 16)

(6) وَجَعَلُوا إِلَهُهُمُ الشُّرَكَاءَ الْهِنَ وَخَلَقَهُمْ وَخَرَقُوا آلَ بَيْلِينَ وَبَنِي بَغْدَادَ عِلْمَ

اور اللہ کا شریک ٹھہرایا جنوں کو حالانکہ اس نے ان کو بنایا اور اس کیلئے بیٹے اور بیٹیاں گھڑ لیں جہالت سے۔ (پ 7، الانعام: 100)

(7) لَيْسَتُونَ الْمَلِكَةَ تَسْمِيَةَ الْأُنثَىٰ ۝

یہ کفار فرشتوں کا نام عورتوں کا سارکتے تھے۔ (پ 27، النجم: 27)

ان جیسی بہت سی آیتوں میں اسی قسم کا شرک مراد ہے یعنی کسی کو رب کی اولاد ماننا دوسرے یہ کہ کسی کو رب تعالیٰ کی طرح خالق مانا جائے جیسے کہ بعض کفار عرب کا عقیدہ تھا کہ خیر کا خالق اللہ ہے اور شر کا خالق دوسرا رب، اب بھی پارسی بھی مانتے ہیں خالق خیر کو یزدان اور خالق شر کو اہرمن کہتے ہیں۔ یہ وہی پرانا مشرکانہ عقیدہ ہے یا بعض کفار کہتے تھے کہ ہم اپنے برے اعمال کے خود خالق ہیں کیونکہ ان کے نزدیک بری چیزوں کا پیدا کرنا برا ہے لہذا اس کا خالق کوئی اور چاہیے اس قسم کے مشرکوں کی تردید کے لئے یہ آیات آئیں۔ خیال رہے کہ بعض عیسائی تین خالقوں کے قائل تھے جن میں سے ایک عیسیٰ علیہ السلام ہیں ان تمام کی تردید میں حسب ذیل آیات ہیں۔

(1) وَاللَّهُ خَلَقَكُمْ وَمَا تَعْمَلُونَ ۝

اللہ نے تم کو اور تمہارے سارے اعمال کو پیدا کیا۔ (پ 23، الصافات: 96)

(2) اللَّهُ خَالِقُ كُلِّ شَيْءٍ وَهُوَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ وَكِيلٌ ۝

اللہ ہر چیز کا خالق ہے اور وہ ہر چیز کا مختار ہے۔ (پ 24، الزمر: 62)

(3) خَلَقَ الْمَوْتَ وَالْحَيَاةَ ۝

اللہ نے موت اور زندگی کو پیدا فرمایا۔ (پ 29، الملک: 2)

(4) لَقَدْ كَفَرَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ هُوَ الْمَسِيحُ ابْنُ مَرْيَمَ ۝

بے شک کافر ہو گئے وہ جنہوں نے کہا کہ اللہ وہی مسیح مریم کا بیٹا ہے۔ (پ 6، المائدہ: 17)

(5) لَقَدْ كَفَرَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ ثَلَاثَةٌ ۝

بے شک کافر ہو گئے وہ جو کہتے ہیں کہ اللہ تین خداؤں میں تیسرا ہے۔ (پ 6، المائدہ: 73)

(6) لَوْ كَانَ فِيهِمَا آلِهَةٌ إِلَّا اللَّهُ لَفَسَدَتِ ۝

اگر زمین و آسمان میں خدا کے سوا اور معبود ہوتے تو یہ دونوں بگڑ جاتے (پ 17، الانبیاء: 22)

(7) هَذَا خَلْقُ اللَّهِ فَأَرُونِي مَاذَا خَلَقَ الَّذِينَ مِنْ دُونِهِ ۝

یہ اللہ کی مخلوق ہے پس مجھے دکھاؤ کہ اس کے سوا اوروں نے کیا پیدا کیا۔ (پ 21، لقمن: 11)

ان جیسی تمام آیتوں میں اسی قسم کے شرک کا ذکر ہے اور اسی کی تردید ہے۔ اگر یہ مشرک غیر خدا کو خالق نہ مانتے ہوتے تو ان سے یہ مطالبہ کرنا کہ ان معبودوں کی مخلوق دکھاؤ درست نہ ہوتا۔

تیسرے یہ کہ خود زمانہ کو مؤثر مانا جائے اور خدا کی ہستی کا انکار کیا جائے جیسا کہ بعض مشرکین عرب کا عقیدہ تھا۔ موجودہ دہریہ —

انہی کی یادگار ہیں۔ رب تعالیٰ فرماتا ہے:

(1) وَكَانُوا أَصْحَابُ الْأَحْيَاتِنَا الدُّنْيَا نَمُوتُ وَكُنْهًا وَمَا يَهْدِيكُنَا إِلَّا الدَّهْرُ وَمَا لَهُمْ بِذَلِكَ مِنْ عِلْمٍ
وہ بولے وہ تو نہیں مگر یہ ہی ہماری دنیا کی زندگی مرتے ہیں اور جیتے ہیں اور ہمیں ہلاک نہیں کرتا مگر زمانہ اور انہیں اس کا علم نہیں۔

(پ 25، الجاثیہ: 24)

اس قسم کے دہریوں کی تردید کے لئے تمام وہ آیات ہیں جن میں حکم دیا گیا ہے کہ عالم کی عجائبات میں غور کرو کہ ایسی حکمت والی چیزیں بغیر خالق کے نہیں ہو سکتیں۔

(1) يُغْشَى اللَّيْلُ النَّهَارَ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يَتَفَكَّرُونَ

ڈھکتا ہے رات سے دن کو اس میں نشانیاں ہیں فکر والوں کے لئے۔ (پ 13، الرعد: 3)

(2) إِنَّ فِي خَلْقِ السَّمُوتِ وَالْأَرْضِ وَاخْتِلَافِ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ لَآيَاتٍ لِّأُولِي الْأَلْبَابِ

بے شک آسمان و زمین کی پیدائش اور دن رات کے گھٹنے بڑھنے میں نشانیاں ہیں عقل مندوں کے لئے۔ (پ 4، آل عمران: 190)

(3) وَفِي الْأَرْضِ آيَاتٌ لِّلْمُوقِنِينَ وَفِي أَنْفُسِكُمْ أَفَلَا تُبْصَرُونَ

اور زمین میں نشانیاں ہیں یقین والوں کے لئے اور خود تمہاری ذاتوں میں ہیں تو تم دیکھتے کیوں نہیں۔ (پ 26، اللہ رمت: 20، 21)

(4) أَفَلَا يَنْظُرُونَ إِلَى الْإِبِلِ كَيْفَ خُلِقَتْ وَإِلَى السَّمَاءِ كَيْفَ رُفِعَتْ وَإِلَى الْجِبَالِ كَيْفَ نُصِبَتْ وَإِلَى الْأَرْضِ

كَيْفَ سُطِحَتْ

کیا یہ نہیں دیکھتے اونٹ کی طرف کہ کیسے پیدا کیا گیا اور آسمان کی طرف کہ کیسا اونچا کیا گیا اور پہاڑوں کی طرف کہ کیسے گاڑا گیا اور زمین کی

طرف کہ کیسے بچھائی گئی۔ (پ 30، الفاتحہ: 17-20)

اس قسم کی بیسیوں آیات میں ان دہریوں کی تردید ہے۔

چوتھے یہ عقیدہ کہ خالق ہر چیز کا تو رب ہی ہے مگر وہ ایک بار پیدا کر کے ٹھک گیا، اب کسی کام کا نہیں رہا، اب اس کی خدائی کی چھانے

والے یہ ہمارے معبودین باطلہ ہیں۔ اس قسم کے مشرکین عجیب بکواس کرتے تھے۔ کہتے تھے کہ چھ دن میں آسمان زمین پیدا ہوئے اور

ساتواں دن اللہ نے آرام کا رکھا تھکن دور کرنے کو اب بھی وہ آرام ہی کر رہا ہے۔ چنانچہ فرقہ تعطیلیہ اسی قسم کے مشرکوں کی یادگار ہے۔ ان

کی تردید ان آیات میں ہے:

(1) وَلَقَدْ خَلَقْنَا السَّمُوتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ وَمَا مَسَّنَا مِنْ لُغُوبٍ

اور بے شک ہم نے آسمانوں اور زمین اور جو کچھ ان کے درمیان میں ہے چھ دن میں بنایا اور ہم کو تھکن نہ آئی (پ 26، ق: 38)

(2) أَفَعَيْنَا بِالْخَلْقِ الْأَوَّلِ بَلْ هُمْ فِي لَبْسٍ مِنْ خَلْقٍ جَدِيدٍ

تو کیا ہم پہلی بار بنا کر ٹھک گئے بلکہ وہ نئے بننے سے شہ میں ہیں۔ (پ 26، ق: 15)

(3) اُولَٰئِكَ يَرْوٰۤاۤ اَنَّ اِلٰهَ الَّذِي خَلَقَ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضَ وَلَمْ يَتَّخِذْ يَخْلُقِهِنَّ يَغْيِيْرًا عَلٰۤى اَنْ يُّخَيِّرَ الْمَوْتٰى

اور کیا ان لوگوں نے غور نہ کیا کہ اللہ نے آسمانوں اور زمین کو پیدا فرمایا اور انہیں پیدا کر کے نہ تھا کہ وہ قادر اس پر بھی ہے کہ مردوں کو زندہ کرے۔ (پ 26، الاحقاف: 33)

(4) اِنَّمَا اَمْرُهُۥ اِذَا اَرَادَ شَيْۡءًا اَنْ يَقُوْلَ لَهٗ كُنْ فَيَكُوْنُۙ

اس کی شان یہ ہے کہ جب کسی چیز کا ارادہ فرماتا ہے تو اس سے کہتا ہے ہو جا تو وہ ہو جاتی ہے۔ (پ 23، یس: 82)

اس قسم کے مشرکوں کی تردید کیلئے اس جیسی کئی آیات ہیں جن میں فرمایا گیا کہ ہم کو عالم کے بنانے میں کسی قسم کی کوئی تھکاوٹ نہیں پہنچتی۔ اس قسم کے مشرک قیامت کے منکر اس لئے بھی تھے کہ وہ سمجھتے تھے ایک دفعہ دنیا پیدا فرما کر حق تعالیٰ کافی تھک چکا ہے اب دوبارہ کیسے بنا سکتا ہے۔ معاذ اللہ! اس لئے فرمایا گیا کہ ہم تو صرف کُن سے ہر چیز پیدا فرماتے ہیں ممکن کیسی؟ ہم دوبارہ پیدا کرنے پر بدرجہ اولیٰ قادر ہیں کہ اعادہ سے ایجاد مشکل ہے۔

شُرک کی پانچویں قسم: یہ عقیدہ ہے کہ ہر ذرہ کا خالق و مالک تو اللہ تعالیٰ ہی ہے مگر وہ اتنے بڑے عالم کو اکیلا سنبھالنے پر قادر نہیں اس لئے اس نے مجبوراً اپنے بندوں میں سے بعض بندے عالم کے انتظام کے لئے چن لئے ہیں جیسے دنیاوی بادشاہ اور ان کے محکمے، اب یہ بندے جنہیں عالم کے انتظام میں ذخیل بنایا گیا ہے وہ بندے ہونے کے باوجود رب تعالیٰ پر دعویٰ رکھتے ہیں کہ اگر ہماری شفاعت کریں تو رب کو مرعوب ہو کر ماننی پڑے اگر چاہیں تو ہماری بگڑی بنادیں، ہماری مشکل کشائی کر دیں، جو وہ کہیں رب تعالیٰ کو ان کی ماننی پڑے ورنہ اس کا عالم بگڑ جاوے جیسے اسمبلی کے ممبر کہ اگر چہ وہ سب بادشاہ کی رعایا تو ہیں مگر ملکی انتظام میں ان کو ایسا دخل ہے کہ ملک ان سب کی تدبیر سے چل رہا ہے۔ یہ وہ شرک ہے جس میں عرب کے بہت سے مشرکین گرفتار تھے اور اپنے بت و ذ، یغوث، لات و منات وغیرہ کو رب کا بندہ مان کر اور سارے عالم کا رب تعالیٰ کو خالق مان کر مشرک تھے۔ اس عقیدے سے کسی کو پکارنا شرک، اس کی شفاعت ماننا شرک، اسے حاجت روا مشکل کشا ماننا شرک، اس کے سامنے جھکنا شرک، اس کی تعظیم کرنا شرک، فرضیکہ یہ برابری کا عقیدہ رکھ کر اس کے ساتھ جو تعظیم و توقیر کا معاملہ کیا جاوے وہ شرک ہے۔ ان کے متعلق قرآن کریم فرماتا ہے:

وَمَا يُؤْمِنُ اَكْثَرُهُمْ بِاللّٰهِ اِلَّا وَهُمْ مُّشْرِکُوْنَۙ

ان مشرکین میں سے بہت سے وہ ہیں کہ اللہ پر ایمان نہیں لاتے مگر شرک کرتے ہوئے۔ (پ 13، یوسف: 106)

کہ خدا کو خالق، رازق مانتے ہوئے پھر مشرک ہیں، انہی پانچویں قسم کے مشرکین کے بارے میں فرمایا گیا:

(1) وَلَٰكِنْ سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضَ وَنَحَرَ الشَّمْسِ وَالْقَمَرَ لَيَقُوْلُنَّ اللّٰهُ فَاَنّٰى يُؤْفَكُوْنَۙ

اگر آپ ان مشرکوں سے پوچھیں کہ کس نے آسمان و زمین پیدا کئے اور کام میں لگائے سورج اور چاند تو وہ کہیں گے اللہ نے تو فرماؤ کہ کیوں بھولے جاتے ہیں۔ (پ 121، النعبوت: 61)

(2) قُلْ مَنْ يَمْلِكُ مِنْ عِندِ اللَّهِ شَيْءٌ ۚ وَهُوَ يُجِيرُ وَلَا يُجَارُ عَلَيْهِ إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ ۝ سَيَقُولُونَ يَلَهُ قُلْ فَأَنَّى تُسْحَرُونَ ۝
 فرما دو کہ ہر چیز کی بادشاہی کس کے قبضے میں ہے جو پناہ دیتا ہے اور پناہ نہیں دیا جاتا تاہذا اگر تم جانتے ہو تو کہیں گے اللہ ہی کی ہے کہو پھر
 کہاں تم پر جادو پڑا جاتا ہے۔ (پ 18 المؤمنون: 88-89)

(3) وَلَئِنْ سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ لَيَقُولُنَّ خَلَقَهُنَّ الْعَزِيزُ الْعَلِيمُ ۝

اگر آپ ان سے پوچھیں کہ آسمان اور زمین کس نے پیدا کئے تو کہیں گے کہ انہیں غالب جاننے والے اللہ نے پیدا کیا ہے۔

(پ 25، الزخرف: 9)

(4) قُلْ لِّسَنِي الْأَرْضُ وَمَنْ فِيهَا إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ ۝ سَيَقُولُونَ بَلْهَؤُلَاءِ آفَلَا تَذَكَّرُونَ ۝
 فرماؤ کس کی ہے زمین اور اس کی چیزیں اگر تم جانتے ہو تو کہیں گے اللہ کی فرماؤ کہ تم نصیحت حاصل کیوں نہیں کرتے۔
 (پ 18، المؤمنون: 84-85)

(5) قُلْ مَنْ رَبُّ السَّمَوَاتِ السَّبْعِ وَرَبُّ الْعَرْشِ الْعَظِيمِ ۝ سَيَقُولُونَ لِلّٰهِ قُلْ أَفَلَا تَتَّقُونَ ۝
 فرماد کہ سات آسمان اور بڑے عرش کا رب کون ہے؟ تو کہیں گے اللہ کا ہے فرماد کہ تم ڈرتے کیوں نہیں۔ (پ 18، المؤمنون: 86-87)

(6) قُلْ مَنْ يُزِقُّكُمْ مِنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ أَمَّنْ يَمْلِكُ السَّبْعَ وَالْأَبْصَارَ ۚ وَمَنْ يُخْرِجُ الْحَيَّ مِنَ الْمَيِّتِ وَيُخْرِجُ الْمَيِّتَ مِنَ الْحَيِّ وَمَنْ يُدَبِّرُ الْأَمْرَ فَسَيَقُولُونَ لِلّٰهِ قُلْ أَفَلَا تَتَّقُونَ ۝
 فرماد تمہیں آسمان و زمین سے رزق کون دیتا ہے یا کان آنکھ کا کون مالک ہے اور کون زندے کو مردے سے اور مردے کو زندہ سے نکالتا ہے اور کاموں کی تدبیر کون کرتا ہے تو کہیں گے اللہ! فرماد تو تم ڈرتے کیوں نہیں؟ (پ 11، یونس: 31)

(7) وَلَئِنْ سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَسَخَّرَ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ لَيَقُولُنَّ اللَّهُ فَأَنَّى يُؤْفَكُونَ ۝
اور اگر آپ ان سے پوچھیں کہ کس نے آسمانوں اور زمین کو پیدا کیا اور کس نے سورج و چاند تا بعد از کیا تو کہیں گے اللہ نے تو فرماؤ تم کدھر
پھرے جاتے ہو۔ (پ 21، العنکبوت: 61)

(8) وَلَئِنْ سَأَلْتَهُمْ مَنْ نَزَّلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَحْيَا بِهِ الْأَرْضَ مِنْ بَعْدِ مَوْتِهَا لَيَقُولُنَّ اللَّهُ
اور اگر آپ ان سے پوچھیں کہ کس نے آسمان سے پانی اتارا پس زمین کو اس کی موت کے بعد زندہ کیا تو کہیں گے اللہ نے۔
(پ 21، احکاموت: 63)

ان جیسی بہت سی آیات سے معلوم ہوا کہ یہ پانچویں قسم کے مشرک اللہ تعالیٰ کو سب کا خالق، مالک، زندہ کرنے والا، مارنے والا، پناہ دینے والا، عالم کا مدبر مانتے تھے مگر پھر مشرک تھے یعنی ذات، صفات کا اقرار کرنے کے باوجود مشرک رہے کیوں؟ یہ بھی قرآن سے پوچھئے۔ قرآن فرماتا ہے کہ ان عقائد کے باوجود وہ دو سبب سے مشرک تھے ایک یہ کہ وہ صرف خدا کو عالم کا مالک نہیں مانتے تھے بلکہ اللہ کو بھی اور دوسرے اپنے معبودوں کو بھی۔ یہاں اللہ میں لام ملکیت کا ہے یعنی وہ اللہ کی ملکیت مانتے تھے مگر اکیلے کی نہیں بلکہ ساتھ ہی —

ہرے سہارے کی جی۔ سی ہے وہ یہ نہ کہتے تھے کہ حکمت و قبضہ صرف اللہ کا ہے، اور وہی کا نہیں بلکہ وہ کہتے تھے اللہ کا بھی ہے اور ہمارے کا۔ اور ہرے سہارے کہتے تھے کہ اللہ اکیلا یہ کام نہیں کرتا بلکہ ہمارے بتوں کی مدد سے کرتا ہے۔ خود مجبور ہے اسی لئے کہ ان عقیدوں کی تردید کے لئے حسب ذیل آیات ہیں:

اِنَّ اَوْفَرَ عَمَدِنَا سِدْرًا مَّحْدُوًّا وَلَقَدْ يَكُنْ لَّهٗ مَعْرِضٌ فِي الْمَلِكِ وَلَقَدْ يَكُنْ لَّهٗ وَلِيٌّ مِّنَ الدَّٰلِ وَكُنُوْهُ تَكْبِيْرًا ۝
اور فرما کہ سب خوبیاں اس اللہ کے لئے ہیں جس نے اپنے لئے اولاد نہ بنائی اور نہ اس کے ملک میں کوئی شریک ہے اور نہ کوئی کمزوری کی وجہ سے اس کا حق مددگار ہے تو اس کی بڑائی بولو۔ (پ 15، مئی اسراء، ص 111)

ترجمہ: شرکین جب اللہ کے سوا کسی کو شریک نہیں مانتے تھے تو یہ تردید کس کی ہو رہی ہے اور کس سے یہ کلام ہو رہا ہے۔

(2) تَنْسَوْنَ كُنُوزًا لَّيْسَ لَّيْلِيْ ضَلَالٍ مُّبِينٍ ۝ اِذْ نُسُوْا بَرِيْءًا مِّنَ الْعٰلَمِيْنَ ۝

دنیا میں شرکین اپنے بتوں سے کہیں گے اللہ کی قسم ہم کمل گمراہی میں تھے۔ کیونکہ ہم تم کو رب العالمین کے برابر سمجھتے تھے۔

(پ 19، الشعراء، ص 97-98)

یہ مشرک مسلمانوں کی طرح اللہ تعالیٰ کو ہر شے کا خالق، مالک بلا شرکت غیر کے مانتے تھے تو برابری کرنے کے کیا معنی ہیں، فرماتا ہے:

(3) اَمْ لَهُمْ اِلٰهَةٌ مِّنْ دُونِ اللّٰهِ لَا يَسْتَطِيعُوْنَ نَصْرَ اَنْفُسِهِمْ وَلَا خُمْ مِّنْ اَيُّضْخُوْنَ ۝

کیا ان کے کچھ خدا ہیں جو ان کو ہم سے بچاتے ہیں وہ اپنی جانوں کو نہیں بچا سکتے اور نہ ہماری طرف سے ان کی کوئی یاری ہو۔

(پ 17، الانبیاء، ص 43)

اس آیت میں شرکین کے اسی عقیدے کی تردید کی ہے کہ ہمارے معبود ہمیں خدا سے مقابلہ کر کے بچا سکتے ہیں:

(4) اِمَّا اتَّخَذُوْا مِنْ دُوْنِ اللّٰهِ شُفَعَاءَ قُلُوْا لَوْ كَانُوْا عَلٰی شَيْءٍ مِّنْ عِلْمٍ لَّآ يَخْفٰوْنَ ۝ قُلْ لِلّٰهِ الشَّفَاعَةُ جَمِیْعًا

بہت نہیں نے اللہ کے مقابل کچھ سفارشی بنائے ہیں فرمادو کہ کیا اگرچہ وہ کسی چیز کے مالک نہ ہوں اور نہ عقل رکھیں فرمادو ساری شفاعتیں اللہ کے ہاتھ میں ہیں۔ (پ 24، الزمر، ص 43، 44)

اس آیت میں شرکین کے اسی عقیدے کی تردید ہے کہ ہمارے معبود بغیر اذن الہی دھونس کی شفاعت کر کے ہمیں اس کے غضب سے بچا سکتے ہیں اسی لئے اس جگہ بتوں کے مالک نہ ہونے اور رب کی ملکیت کا ذکر ہے یعنی ملک میں شریک ہونے کی وجہ سے اس کے ہاں کوئی شفعہ نہیں ہے:

(5) وَيَعْبُدُوْنَ مِنْ دُوْنِ اللّٰهِ مَا لَا يَنْفَعُهُمْ وَلَا يَضُرُّهُمْ وَلَا يَنْفَعُهُمْ وَيَقُوْلُوْنَ هٰؤُلَاءِ شُفَعَاؤُنَا عِنْدَ اللّٰهِ

اور پوجتے ہیں وہ اللہ کے سوا ان چیزوں کو جو نہ انہیں نقصان دیں نہ نفع اور کہتے ہیں کہ یہ ہمارے شفیع ہیں اللہ کے نزدیک۔

(پ 11، یونس، ص 18)

اس آیت میں بھی شرکین کے اسی عقیدے کی تردید ہے کہ ہمارے بت دھونس کی شفاعت کریں گے کیونکہ وہ رب تعالیٰ کے ساتھ

بر کی ملک میں اور عالم کا کام چلانے میں شریک ہیں۔

خاصہ یہ ہے کہ مشرکین عرب کا شرک ایک ہی طرح کا نہ تھا بلکہ اس کی پانچ صورتیں تھیں:

(۱) خالق کا انکار اور زمانہ کو مؤثر ماننا (۲) چند مستقل خالق ماننا (۳) اللہ کو ایک مان کر اس کی اولاد ماننا (۴) اللہ کو ایک مان کر اسے ٹھکن کی وجہ سے مستقل ماننا (۵) اللہ کو خالق و مالک مان کر اسے دوسرے کا محتاج ماننا، جیسے اسمبلی کے ممبر، شاہان موجودہ کیلئے اور انہیں ملکیت اور خدائی میں دخیل ماننا۔ ان پانچ کے سوا اور چھٹی قسم کا شرک ثابت نہیں۔

ان پانچ قسم کے مشرکین کے لئے پانچ ہی قسم کی تردیدیں قرآن میں آئی ہیں جن پانچوں کا ذکر سورہ اظہام میں اس طرح ہے کہ قُلْ هُوَ اللَّهُ مَنَّ دهر یوں کا رد کہ اللہ عالم کا خالق ہے۔ اَخَذُ میں ان مشرکوں کا رد جو عالم کے دو خالق مستقل مانتے تھے تاکہ عالم کا کام چلے۔ لَکُمْ یَلَدٌ وَلَکُمْ یُوْلَدٌ میں ان مشرکین کا رد جو حضرت عیسیٰ علیہ السلام و حضرت عزیر علیہ السلام کو رب تعالیٰ کا بیٹا یا فرشتوں کو رب تعالیٰ کی بیٹیاں مانتے تھے۔ وَلَکُمْ یَکُنْ لَّہُ کُفُوًا اَخَذُ میں ان لوگوں کا رد جو خالق کو تھکا ہوا مان کر مدبر عالم اوروں کو مانتے تھے۔

(۱) اعتراض: مشرکین عرب بھی اپنے بتوں کو خدا کے ہاں سفارشی اور خداری کا وسیلہ مانتے تھے اور مسلمان بھی نبیوں، ولیوں کو شفیع اور وسیلہ مانتے ہیں تو وہ کیوں مشرک ہو گئے اور یہ کیوں مومن رہے؟ ان دونوں میں کیا فرق ہے؟

جواب: دو طرح فرق ہے کہ مشرکین خدا کے دشمنوں یعنی بتوں وغیرہ کو سفارشی اور وسیلہ سمجھتے تھے جو کہ واقعہ میں ایسے نہ تھے اور مومنین اللہ کے محبوبوں کو شفیع اور وسیلہ سمجھتے ہیں لہذا وہ کافر ہوئے اور یہ مومن رہے جیسے گنگا کے پانی اور بت کے پتھر کی تعظیم، ہولی، دیوالی، بنارس، کاشی کی تعظیم شرک ہے مگر آب زمزم، مقام ابراہیم، رمضان، محرم، مکہ معظمہ، مدینہ طیبہ کی تعظیم ایمان ہے۔ حالانکہ زمزم اور گنگا جل دونوں پانی ہیں۔ مقام ابراہیم اور سنگ اسود۔ اور بت کا پتھر دونوں پتھر ہیں وغیرہ وغیرہ، دوسرے یہ کہ وہ اپنے معبودوں کو خدا کے مقابل دھونس کا شفیع مانتے تھے اور جبری وسیلہ مانتے تھے، مومن انبیاء علیہم السلام اور اولیاء کرام رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہم کو محض بندہ محض اعزازی طور پر خدا کے اذن و عطا سے شفیع یا وسیلہ مانتے ہیں۔ اذن اور مقابلہ ایمان و کفر کا معیار ہے۔

(۲) اعتراض: مشرکین عرب کا شرک صرف اس لئے تھا کہ وہ مخلوق کو فریادرس، مشکل کشا، شفیع، حاجت روا، دور سے پکار سننے والا، عالم غیب، وسیلہ مانتے تھے وہ اپنے بتوں کو خالق، مالک، رازق، قابض موت و حیات بخشنے والا نہیں مانتے تھے۔ اللہ کا بندہ مان کر یہ پانچ باتیں ان میں ثابت کرتے تھے قرآن کے فتوے سے وہ مشرک ہوئے۔ لہذا موجودہ مسلمان جو نبیوں علیہم السلام، ولیوں رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہم کے لئے یہ مذکورہ بالا چیزیں ثابت کرتے ہیں وہ انہیں کی طرح مشرک ہیں اگرچہ انہیں خدا کا بندہ مان کر ہی کریں چونکہ یہ کام مافوق الاسباب مخلوق کے لئے ثابت کرتے تھے، مشرک ہوئے۔

جواب: یہ محض غلط اور قرآن کریم پر افتراء ہے۔ جب تک رب تعالیٰ کے ساتھ بندے کو برابر نہ مانا جاوے، شرک نہیں ہو سکتا۔ وہ بتوں کو رب تعالیٰ کے مقابل ان صفوں سے موصوف کرتے تھے۔ مومن رب تعالیٰ کے اذن سے انہیں محض اللہ کا بندہ جان کر مانتا ہے ہند وہ مومن ہے۔ ان اللہ کے بندوں کے لئے یہ صفات قرآن کریم سے ثابت ہیں قرآنی آیات ملاحظہ ہوں۔

یسی عیہ اسلام نے فرمایا کہ میں باذن الہی مردوں کو زندہ، اندھوں، کوڑھیوں کو اچھا کر سکتا ہوں، میں باذن الہی ہی منیٰ کی شکل میں پھونک مار کر پرندہ بنا سکتا ہوں جو کچھ تم گھر میں کھاؤ یا بچاؤ بنا سکتا ہوں۔ یوسف علیہ السلام نے فرمایا کہ میری قمیص میرے والد کی آنکھوں پر لگا دو۔ انہیں آرام ہوگا، جبریل علیہ السلام نے حضرت مریم رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے کہا کہ میں تمہیں بیٹا دوں گا۔ ان تمام میں مافوق الاسباب مشکل کشائی حاجت روائی علم غیب سب کچھ آگیا۔ حضرت جبریل علیہ السلام کی گھوڑی کی ٹاپ کی خاک نے بے جان پھڑے میں جان ڈال دی، یہ مافوق الاسباب زندگی دیتا ہے حضرت موسیٰ علیہ السلام کا عصا دم میں لاشی اور دم میں زندہ سانپ بن جاتا تھا آپ کے ہاتھ کی برکت سے، حضرت آدمؑ آکھ جھپکنے سے پہلے تخت بلقیس یمن سے شام میں لے آئے، حضرت سلیمان علیہ السلام نے تین میل کے ذمے سے چیونٹی کی آواز سن لی، حضرت یعقوب علیہ السلام نے کنعان بیٹھے ہوئے یوسف علیہ السلام کو سات قفسوں سے بند مقفل کوٹھڑی میں برے ارادے سے بچایا، حضرت ابراہیم علیہ السلام نے ردحوں کو حج کیلئے پکارا اور تاقیامت آنے والی روحوں نے سن لیا یہ تمام معجزات قرآن کریم سے ثابت ہیں جن کی آیات ان شاء اللہ باب احکام قرآنی میں پیش کی جائیں گی۔ یہ تو سب شرک ہو گئیں بلکہ معجزات اور کرامات تو کہتے ہی انہیں ہیں جو اسباب سے دور ہو۔ اگر مافوق الاسباب تصرف ماننا شرک ہو جاوے تو ہر معجزہ و کرامت ماننا شرک ہوگا۔ ایسا شرک ہم کو مبارک رہے جو قرآن کریم سے ثابت ہو اور سارے انبیاء و اولیاء کا عقیدہ ہو۔

فرق دینی ہے کہ باذن اللہ یہ چیزیں بندوں کو ثابت ہیں اور رب کے مقابل ماننا شرک ہے انبیاء کرام علیہم السلام اور اولیاء عظام رحمہم اللہ کے معجزات اور کرامات تو ہیں ہی۔ ایک ملک الموت اور ان کے علم کے فرشتے سارے عالم کو بیک وقت دیکھتے ہیں اور ہر جگہ بیک وقت تصرف کرتے ہیں۔ رب تعالیٰ فرماتا ہے:

(1) قُلْ يَتَوَفَّكُم مَّلَكُ الْمَوْتِ الَّذِي وُكِّلَ بِكُمْ

فرماد کہ تم سب کو موت کا فرشتہ موت دیکھا جو تم پر مقرر کیا گیا ہے۔ (پ 21، السجدة: 11)

(2) حَتَّىٰ إِذَا جَاءَهُمْ رُسُلُنَا يَتَوَفَّوْنَهُمْ

یہاں تک کہ جب ان کے پاس ہمارے قاصد آئینگے انہیں موت دینے (پ 8، الاعراف: 37)

ابیس ملعون کو یہ قوت دی گئی ہے کہ وہ گمراہ کرنے کیلئے تمام کو بیک وقت دیکھتا ہے وہ بھی اور اس کی ذریت بھی۔ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے:

(3) إِنَّهُ يَرُؤُكُمْ هُوَ وَقَبِيلُهُ مِنْ حَيْثُ لَا تَرَوْنَهُمْ

وہ شیطان اور اس کا قبیلہ تم سب کو وہاں سے دیکھتا ہے جہاں سے تم انہیں نہیں دیکھ سکتے۔ (پ 8، الاعراف: 27)

جو فرشتے قبر میں سوال و جواب کرتے ہیں، جو فرشتہ ماں کے پیٹ میں بچہ بناتا ہے، وہ سب جہاں پر نظر رکھتے ہیں کیونکہ بغیر اس قوت کے وہ اتنا بڑا انتظام کر سکتے ہی نہیں اور تمام کام مافوق الاسباب ہیں۔ جو اہل القرآن کے اس فتوے سے اسلامی عقائد شرک ہو گئے۔ فرق وہی ہے جو عرض کیا گیا کہ رب کے مقابل یہ قوت ماننا شرک ہے اور رب کے خدام اور بندوں میں باذن الہی رب کی عطا سے یہ طاقتیں ماننا عین ایمان ہے۔ (علم القرآن صفحہ ۱۵۲-۱۵۶)

۴) نہ افعال میں نہ احکام میں (4)۔

۵) نہ اسماء میں، واجب الوجود ہے (5)۔

یعنی اس کا وجود ضروری ہے اور عدم محال، قدیم ہے (6) یعنی ہمیشہ سے ہے (7)۔

۱۴) اعلیٰ حضرت، امام اہلسنت، مجدد دین و ملت الشاہ امام احمد رضا خان علیہ رحمۃ الرحمن فتاویٰ رضویہ شریف میں تحریر فرماتے ہیں:

مسلمان پر لا الہ الا اللہ سبحانہ و تعالیٰ کو احد، صمد، لا شریک، نہ جاننا فرض اول و مدار ایمان ہے کہ اللہ ایک ہے اس کا کوئی شریک نہیں، نہ ذات میں کہ لا الہ الا اللہ (اللہ ہے جس کے سوا کوئی معبود نہیں) نہ صفات میں کہ لیس کشفہ شیعی۔ ۱۔ اس جیسا کوئی نہیں، نہ اسماء میں کہ هل تعلم له سمیاً۔ ۲۔ کیا اس کے نام کا دوسرا جانتے ہو؟ نہ احکام میں کہ ولا یشرک فی حکمہ احدا۔ ۳۔ اور وہ اپنے حکم میں کسی کو شریک نہیں کرتا، نہ افعال میں کہ هل من خالق غیر اللہ۔ ۴۔ کیا اللہ کے سوا کوئی اور خالق ہے، نہ سلطنت میں کہ ولہ یکن لہ شریک فی الملک۔ ۵۔ اور بادشاہی میں کوئی اس کا شریک نہیں، تو جس طرح اس کی ذات اور ذاتوں کے مشابہ نہیں یونہی اس کی صفات بھی صفات مخلوق کے مماثل نہیں۔ (۱۔ القرآن الکریم ۴۲/۱۱) (۲۔ القرآن الکریم ۱۹/۶۵) (۳۔ القرآن الکریم ۱۸/۲۶) (۴۔ القرآن الکریم ۳۵/۳) (۵۔ القرآن الکریم ۲۵/۲) (فتاویٰ رضویہ، جلد ۲۹، ص ۳۴۰ رضا فاؤنڈیشن، لاہور)

(5) اعلیٰ حضرت، امام اہلسنت، مجدد دین و ملت الشاہ امام احمد رضا خان علیہ رحمۃ الرحمن فتاویٰ رضویہ شریف میں تحریر فرماتے ہیں:

جس طرح وجود حقیقی کہ خود اپنی ذات سے بے کسی کے پیدا کئے موجود ہونا خالص بجناب الہی تعالیٰ و تقدس ہے۔ پھر اس کے سبب دوسرے کو موجود کہنا شرک نہ ہو گیا جب تک وہی وجود حقیقی نہ مراد لے۔ حقائق الاشیاء ثابت پہلا عقیدہ اہل اسلام کا ہے۔ یونہی علم حقیقی کہ اپنی ذات سے بے عطائے غیر ہو، اور تعلیم حقیقی کہ بذات خود بے حاجت بہ دیگرے القائے علم کرے، اللہ جل جلالہ سے خاص ہیں۔

(فتاویٰ رضویہ، جلد ۲۱، ص ۳۰۳ رضا فاؤنڈیشن، لاہور)

(6) شرح مقاصد میں ہے:

طریقة اهل السنة ان العالم حادث والصانع قديم متصف بصفات قدیمة لیست عینہ ولا غیرہ وواحد لاشبہ لہ ولا ضد ولا ند ولا نہایہ لہ ولا صورۃ ولا احد ولا یحل فی شیء ولا یقوم بہ حادث ولا یصبح عنیہ الحركۃ والانتقال ولا الجہل ولا الکذب ولا النقص وانہ یرى فی الآخرۃ۔

(شرح المقاصد المبحث الثامن حکم المؤمن الخدار المعرف السعانیہ لاہور ۲/۲۷۰)

اہل سنت و جماعت کا راستہ یہ ہے کہ بے شک عالم حادث ہے اور صانع عالم قدیم ایسی صفات قدیمہ سے متصف ہے جو نہ اس کا عین ہیں نہ غیر۔ وہ واحد ہے، نہ اس کی کوئی مثل ہے، نہ مقابل، نہ شریک، نہ انتہا، نہ صورت، نہ حد، نہ وہ کسی میں حلول کرتا ہے، نہ اسکے ساتھ کوئی حادث قائم ہوتا ہے، نہ اس پر حرکت صحیح، نہ انتقال، نہ جہالت، نہ جھوٹ اور نہ نقص۔ اور بیشک آخرت میں اس کو دیکھا جائے گا۔

(7) حضرت عمران بن حصین رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے ہے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

اَزلی کے بھی یہی معنی ہیں، باقی ہے یعنی ہمیشہ رہے گا اور اسی کو اَبَدی بھی کہتے ہیں۔ وہی اس کا مستحق ہے کہ اُس کی عبادت و پرستش کی جائے۔ (8)

کان اللہ تعالیٰ ولم یکن شیء غوره۔

اللہ تعالیٰ تھا اور اس کے سوا کچھ نہ تھا۔

(صحیح البخاری کتاب بدء الخلق باب ما جاء فی قول اللہ تعالیٰ وهو الذی بہد الخلق الخ قدیمی کتب خانہ کراچی ۱/۲۵۳)

(8) (۱) لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ۔

ترجمہ کنز الایمان: اس کے سوا کوئی معبود نہیں۔ (پ ۲، البقرہ: ۱۶۳)

شان نزول

اس آیت کے تحت مفسر شہیر مولانا سید محمد نعیم الدین مراد آبادی علیہ الرحمۃ ارشاد فرماتے ہیں کہ کفار نے سید عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے کہا آپ اپنے رب کی شان و صفت بیان فرمائیے اس پر یہ آیت نازل ہوئی اور انہیں بتادیا گیا کہ معبود صرف ایک ہے نہ وہ متجہی ہوتا ہے نہ مُتَقَسِّم نہ اس کے لئے مثل نہ نظیر۔ اُلُوہیت و ربوبیت میں کوئی اس کا شریک نہیں وہ یکتا ہے اپنے افعال میں، مصنوعات کو تنہا اسی نے بنایا۔ وہ اپنی ذات میں اکیلا ہے کوئی اس کا قسیم نہیں اپنے صفات میں یگانہ ہے کوئی اس کا شبیہ نہیں۔ ابو داؤد و ترمذی کی حدیث میں ہے کہ اللہ تعالیٰ کا اسم اعظم ان دو آیتوں میں ہے ایک یہی آیت وَاللَّهُ كُفُّهُ دُرِّيُّ الْقَدْ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْآلِیْہ (۲) اَللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ۔

ترجمہ کنز الایمان: اللہ ہے جس کے سوا کوئی معبود نہیں۔ (پ ۳، البقرہ: ۲۵۵)

اس آیت کے تحت مفسر شہیر مولانا سید محمد نعیم الدین مراد آبادی علیہ الرحمۃ ارشاد فرماتے ہیں کہ اس میں اللہ تعالیٰ کی الوہیت اور اس کی توحید کا بیان ہے اس آیت کو آیت الکرسی کہتے ہیں احادیث میں اس کی بہت فضیلتیں وارد ہیں۔

(۳) شَهِدَ اللَّهُ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ

ترجمہ کنز الایمان: اللہ نے گواہی دی کہ اس کے سوا کوئی معبود نہیں۔ (پ ۳، آل عمران: ۱۸)

شان نزول

اس آیت کے تحت مفسر شہیر مولانا سید محمد نعیم الدین مراد آبادی علیہ الرحمۃ ارشاد فرماتے ہیں کہ احبار شام میں سے دو شخص سید عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئے جب انہوں نے مدینہ طیبہ دیکھا تو ایک دوسرے سے کہنے لگا کہ نبی آخر الزماں کے شہر کی یہی صفت ہے، جو اس شہر میں پائی جاتی ہے جب آستانہ اقدس پر حاضر ہوئے تو انہوں نے حضور کے شکل و شکل تو ریت کے مطابق دیکھ کر حضور کو پہچان لیا اور عرض کیا آپ محمد ہیں حضور نے فرمایا ہاں، پھر عرض کیا کہ آپ احمد ہیں (صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم) فرمایا ہاں، عرض کیا ہم ایک سوال کرتے ہیں اگر آپ نے ٹھیک جواب دے دیا تو ہم آپ پر ایمان لے آئیں گے فرمایا سوال کرو انہوں نے عرض کیا کہ کتاب اللہ میں سب سے بڑی شہادت کون سی ہے اس پر یہ آیت کریمہ نازل ہوئی اور اس کو سن کر وہ دونوں جبر مسلمان ہو گئے حضرت سعید بن جبیر ؓ

عقیدہ (۲): وہ بے پرواہ ہے (۹)، کسی کا محتاج نہیں اور تمام جہان اُس کا محتاج۔

عقیدہ (۳): اُس کی ذات کا ادراک عقلاً محال کہ جو چیز سمجھ میں آتی ہے عقل اُس کو محیط ہوتی ہے (۱۰) اور اُس کو کوئی احاطہ نہیں کر سکتا، البتہ اُس کے افعال کے ذریعہ سے اجمالاً اُس کی صفات، پھر اُن صفات کے ذریعہ سے معرفت ذات حاصل ہوتی ہے۔

عقیدہ (۴): اُس کی صفاتیں نہ عین ہیں نہ غیر (۱۱)، یعنی صفات اُسی ذات ہی کا نام ہو ایسا نہیں اور نہ اُس سے

سے مروی ہے کہ کعبہ معظمہ میں تین سو ساٹھ بت تھے جب مدینہ طیبہ میں یہ آیت نازل ہوئی تو کعبہ کے اندر وہ سب سجدہ میں گر گئے۔

(۳) وَمَا مِنْ دَالٍ إِلَّا اللَّهُ

ترجمہ کنز الایمان: اور اللہ کے سوا کوئی معبود نہیں۔ (پ ۳، آل عمران: ۶۲)

(۵) لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ

ترجمہ کنز الایمان: اس کے سوا کوئی معبود نہیں۔ (پ ۷، الانعام: ۱۰۶)

(۶) هُوَ اللَّهُ الَّذِي لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ

ترجمہ کنز الایمان: وہی اللہ ہے جس کے سوا کوئی معبود نہیں۔ (پ ۲۸، الحشر: ۲۲)

(۹) (۱) وَاللَّهُ غَنِيٌّ حَلِيمٌ

ترجمہ کنز الایمان: اور اللہ بے پرواہ علم والا ہے۔ (پ ۳، البقرہ: ۲۶۳)

(۲) أَنَّ اللَّهَ غَنِيٌّ حَمِيدٌ

ترجمہ کنز الایمان: اللہ بے پرواہ سراہا گیا ہے

(۱۰) إِلَّا إِلَهٌ يَكُنْ شَيْءٌ مَحْظُوظٌ

ترجمہ کنز الایمان: سنو وہ ہر چیز کو محیط ہے۔ (پ ۲۵، سجدہ: ۵۳)

(۱۱) اعلیٰ حضرت علیہ رحمۃ رب العزت قذافی رضویہ میں قرآن عظیم کے بارے میں لکھتے ہیں:

مگر ہمارے ائمہ سلف رضی اللہ تعالیٰ عنہم کے عقیدہ حقہ صادقہ میں یہ چاروں نحو قرآن عظیم کے حقیقی موطن و حدود تحقیقی بجل شہود ہیں وہی قرآن کہ صفت قدیمہ حضرت عزت و جلالہ اور اس کی ذات پاک سے ازلا ابدا قائم و مستحیل الانفکاک دلا ہو ولا غیرہ لا خالق ولا مخلوق (جو زلی ابدی طور پر) اللہ تعالیٰ کی ذات کے ساتھ قائم ہے پس اس کا جدا ہونا محال ہے۔ نہ عین ذات ہے اور نہ وہ اس کا غیر ہے۔ نہ وہ خالق ہے اور نہ مخلوق۔ ت) یقیناً وہی ہماری زبانوں سے منقول ہمارے کانوں سے مسووع ہمارے اوراق میں مکتوب ہمارے سینوں میں محفوظ ہے۔ والحمد للہ رب العالمین نہ یہ کہ یہ کوئی اور جدا شے قرآن پر دال ہے۔ نہیں نہیں، یہ سب اسی کی تجلیاں ہیں ان میں حقیقتہً وہی منجلی ہے بغیر اس کے کہ وہ ذات الہی سے جدا ہوا یا کسی حادث سے ملایا اس میں حلول کیا یا کسوتوں کے حدوث سے اس کے دامن قدم پر کوئی داغ آیا یا

ان کے منکر سے اس کی طرف تعدد نے راستہ پایا۔ (فتاویٰ رضویہ، جلد ۲۳، ص ۴۴۰ رضا فاؤنڈیشن، لاہور)

کسی طرح کسی نمود وجود میں جدا ہو سکیں کہ نفس ذات کی مقتضی ہیں اور عین ذات کو لازم۔

عقیدہ (۵): جس طرح اُس کی ذات قدیم ازلی ابدی ہے، صفات بھی قدیم ازلی ابدی ہیں۔ (12)

عقیدہ (۶): اُس کی صفات نہ مخلوق ہیں (13) نہ زیر قدرت داخل۔

(12) سیدنا امام عظیم رضی اللہ تعالیٰ عنہ اپنی عقائد کی کتاب فقہ اکبر شریف میں فرماتے ہیں:

صفاته فی الازل غیر محدثۃ ولا مخلوقۃ فمن قال: انہا مخلوقۃ او محدثۃ او وقف فیہا اوشک فیہا فهو کافر باللہ تعالیٰ۔

اللہ تعالیٰ کی صفات ازلی ہیں، نہ حادث، نہ مخلوق تو جو انہیں مخلوق یا حادث بتائے یا ان کے بارے میں توقف کرے یا شک لائے وہ کافر ہے۔ (الفقہ الاکبر، الباری جلد ۱ ص ۲۵)

(13) اعلیٰ حضرت، امام اہلسنت، مجدد دین و ملت الشاہ امام احمد رضا خان علیہ رحمۃ الرحمن فتاویٰ رضویہ شریف میں تحریر فرماتے ہیں:

امام رضی اللہ تعالیٰ عنہ اپنے عقائد کبریہ کی کتاب مطہر فقہ اکبر میں فرماتے ہیں:

صفاته تعالیٰ فی الازل غیر محدثۃ ولا مخلوقۃ فمن قال: انہا مخلوقۃ او محدثۃ او وقف فیہا اوشک فیہا فهو کافر باللہ تعالیٰ۔ (الفقہ الاکبر ملک سراج الدین اینڈ سنز کشمیری بازار لاہور ص ۵)

اللہ تعالیٰ کی صفات قدیم ہیں نہ لو پیدا ہیں نہ کسی کی بنائی ہوئی تو جو انہیں مخلوق یا حادث کہے یا اس باب میں توقف کرے یا شک لائے وہ کافر ہے اور خدا کا منکر۔

نیز امام ہمام رضی اللہ تعالیٰ عنہ کتاب الوصیۃ میں فرماتے ہیں:

من قال بان کلام اللہ تعالیٰ مخلوق فهو کافر باللہ العظیم۔

(کتاب الوصیۃ (وصیت نامہ) فصل تقربان اللہ تعالیٰ علی العرش استوی الخ کشمیری ہنز رلاہور ص ۲۸)

جو شخص کلام اللہ کو مخلوق کہے اس نے عظمت والے خدا کے ساتھ کفر کیا۔

شرح فقہ اکبر میں ہے:

قل فخر الاسلام قد صح عن ابی یوسف الہ قال ناظرت ابا حنیفۃ فی مسئلۃ خلق القرآن فاتفق رأی و رأیہ علی ان من قال بخلق القرآن فهو کافر و صح هذا القول ایضاً عن محمد رحمہ اللہ تعالیٰ۔

(فتح اردو فی شرح الفقہ الاکبر القرآن کلام اللہ غیر مخلوق درالشرع اسلامیہ بیروت ص ۹۵)

امام فخر الاسلام رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ فرماتے ہیں امام یوسف رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ سے صحت کے ساتھ ثابت ہے کہ انہوں نے فرمایا میں نے امام

عظیم ابو حنیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مسئلہ خلق قرآن میں مناظرہ کیا، میری اور ان کی رائے اس پر متفق ہوئی کہ جو قرآن مجید کو مخلوق کہے وہ

کافر ہے اور یہ قول امام محمد رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ سے بھی بصحت ثابت کو پہنچا۔ (فتاویٰ رضویہ، جلد ۳۰ ص ۳۳۳ حصہ فاؤنڈیشن لاہور)

- عقیدہ (۷): ذات و صفات کے سوا سب چیزیں حادث ہیں، یعنی پہلے نہ تھیں پھر موجود ہوئیں۔ (14)
- عقیدہ (۸): صفات الہی کو جو مخلوق کہے یا حادث بتائے، گمراہ بدین ہے۔
- عقیدہ (۹): جو عالم میں سے کسی شے کو قدیم مانے یا اس کے حدوث میں شک کرے، کافر ہے۔ (15)
- عقیدہ (۱۰): نہ وہ کسی کا باپ ہے، نہ بیٹا، نہ اُس کے لیے بی بی، جو اُسے باپ یا بیٹا بتائے یا اُس کے لیے بی بی ثابت کرے کافر ہے، بلکہ جو ممکن بھی کہے گمراہ بدین ہے۔ (16)

(14) مقصد سادس فصل ثالث بحث سابع جملہ اہلسنت کے عقیدہ اجماعیہ میں فرماتے ہیں:

طريقة اهل السنة ان العالم حادث و الصانع قديم منتصف بصفات قديمة و الا يصح عليه الجهل ولا الكذب ولا النقص. (شرح المقصد، فصل ثالث بحث ثامن، دار المعارف العثمانیہ لاہور ۲/۲۷۰)

اہلسنت کا مذہب یہ ہے کہ تمام جہان حادث و نو پیدا ہے، اور اس کا بنانے والا قدیم اور صفات قدیمہ سے موصوف ہے، نہ اس کا جہل ممکن ہے نہ کذب ممکن ہے نہ اس میں کسی طرح کے عیب و نقص کا امکان ہے۔

(15) اعلیٰ حضرت، امام اہلسنت، مجدد دین و ملت الشاہ امام احمد رضا خان علیہ رحمۃ الرحمن فتاویٰ رضویہ شریف میں تحریر فرماتے ہیں:

اصل مدار ضروریات دین ہیں اور ضروریات اپنے ذاتی روشن بدیہی ثبوت کے سبب مطلقاً ہر ثبوت سے غنی ہوتے ہیں یہاں تک کہ اگر بالخصوص ان پر کوئی نص قطعی اصلاً نہ ہو جب بھی ان کا دعویٰ حکم رہے گا کہ مگر یقیناً کافر مثلاً عالم جمیع اجزاء حادث ہونے کی تصریح کسی نص قطعی میں نہ ملے گی۔ غایت یہ کہ آسمان و زمین کا حدوث ارشاد ہوا ہے مگر باجماع مسلمین کسی غیر خدا کو قدیم ماننے والا قطعاً کافر ہے جس کی اسانید کثیرہ فقیر کے رسالہ "مقاصع المجدید علیٰ خدا لسنطق المجدید ۱۳۰۴ھ میں مذکور توجہ دینی ہے کہ حدوث جمیع ماسوی اللہ ضروریات دین سے ہے کہ اسے کسی ثبوت خاص کی حاجت نہیں۔

اعلام امام ابن حجر ص ۷۱ میں ہے:

زاد النووی فی الروضة ان الصواب تقيده بما اذا وجد مجعاً عليه يعلم من الاسلام ضرورة سواء كان فيه نص ام لا. (الاعلام بقواطع الاسلام مع سبل النجاة مكتبة استنبول ترکیس ۳۵۳)

علامہ نووی نے روضہ میں یہ زائد کہا کہ درست یہ ہے اسے اس چیز سے مقید کیا جائے جس کا ضروریات اسلام سے ہونا باجماع معلوم ہو اس میں کوئی نص ہو یا نہ ہو۔ (فتاویٰ رضویہ، جلد ۱۳ ص ۲۶۷ رضا فاؤنڈیشن، لاہور)

(16) اللہ تعالیٰ کی چند صفتیں

کفار عرب نے حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے اللہ تعالیٰ کے بارے میں طرح طرح کے سوال کئے کوئی کہتا تھا کہ اللہ تعالیٰ کا نسب اور خاندان کیا ہے؟ اس نے ربوبیت کس سے میراث میں پائی ہے؟ اور اس کا وارث کون ہوگا؟ کسی نے یہ سوال کیا کہ اللہ تعالیٰ سونے کا ہے یا چاندی کا؟ لوہے کا ہے یا لکڑی کا؟ کسی نے یہ پوچھا کہ اللہ تعالیٰ کیا کھاتا پیتا ہے؟

ان سوالوں کے جواب میں اللہ تعالیٰ نے اپنے حبیب صلی اللہ علیہ وسلم پر سورۃ قل ھو اللہ نازل فرمائی اور اپنی ذات و صفات کا

عقیدہ (۱۱): وہ حقیقی ہے، یعنی خود زندہ ہے اور سب کی زندگی اُس کے ہاتھ میں ہے، جسے جب چاہے زندہ کرے اور جب چاہے موت دے۔

عقیدہ (۱۲): وہ ہر ممکن پر قادر ہے، کوئی ممکن اُس کی قدرت سے باہر نہیں۔ (۱۷)

واضح بیان فرما کر اپنی معرفت کی راہ روشن کر دی اور کفار کے جاہلانہ خیالات و ادہام کی تاریکیوں کو جن میں وہ لوگ گرفتار تھے اپنی ذات و صفات کے نورانی بیان سے دور فرما دیا۔ (تفسیر خزائن العرفان، ص ۱۰۸۶، پ ۳۰، اخلاص: ۱) ارشاد فرمایا کہ:

قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ ۝ اللَّهُ الصَّمَدُ ۝ لَمْ يَلِدْ وَلَمْ يُولَدْ ۝ وَلَمْ يَكُنْ لَهُ كُفُوًا أَحَدٌ ۝ (پ ۳۰، اخلاص: ۱-۴)

ترجمہ کنزالایمان: تم فرماؤ وہ اللہ ہے وہ ایک ہے اللہ بے نیاز ہے نہ اس کی کوئی اولاد اور نہ وہ کسی سے پیدا ہوا اور نہ اس کے جوڑ کا کوئی۔ درج ہدایت: اللہ تعالیٰ نے سورۃ قل هو اللہ کی چند آیتوں میں علم البہیات کے وہ فیض اور اعلیٰ مطالب بیان فرما دیئے ہیں کہ جن کی تفصیلات اگر بیان کی جائیں تو کتب خانے کے کتب خانے پر ہو جائیں جن کا خلاصہ یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ اپنی ربوبیت اور الوہیت میں صفت و عظمت و کمال کے ساتھ موصوف ہے۔ مثل و نظیر و شبیہ سے پاک ہے اس کا کوئی شریک نہیں۔

وہ کچھ کھاتا ہے نہ پیتا ہے، نہ کسی کا محتاج ہے بلکہ سب اس کے محتاج ہیں وہ ہمیشہ سے ہے اور ہمیشہ رہے گا۔

وہ قدیم ہے اور پیدا ہونا حادث کی شان ہے اس لئے نہ وہ کسی کا بیٹا ہے نہ کسی کا باپ ہے نہ اس کا کوئی محانس ہے اور نہ اس کا عدیل و مثیل ہے۔

اس سورۃ مہر کہ کی فضیلتوں کے متعلق بہت سی احادیث وارد ہوئی ہیں اسکو تہائی قرآن کے برابر بتایا گیا ہے یعنی اگر تین مرتبہ اس سورۃ کو پڑھا جائے تو پورے قرآن کی تلاوت کا ثواب ملے گا۔

ایک شخص نے حضور سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم سے عرض کیا کہ مجھے اس سورۃ سے محبت ہے تو آپ نے فرمایا کہ اس کی محبت تجھے جنت میں داخل کر دے گی۔ (تفسیر خزائن العرفان، ص ۱۰۸۶، پ ۳۰، اخلاص: ۱)

اعلیٰ حضرت، امام، ہست، مجدد دین و ملت الشاہ امام احمد رضا خان علیہ رحمۃ الرحمن فتاویٰ رضویہ شریف میں تحریر فرماتے ہیں:

الحمد لله است یسے سچے رب حقیقی معبود کو پوجتے ہیں جواحد، صمد، بے شبہ و نمون و پیکون و چگون ہے۔

لَمْ يَلِدْ وَلَمْ يُولَدْ ۝ وَلَمْ يَكُنْ لَهُ كُفُوًا أَحَدٌ ۝ نہ اس کی کوئی اولاد اور نہ وہ کسی سے پیدا ہوا، اور نہ اس کے جوڑ کا کوئی (ت)

(۱۔ القرآن الکریم، ۲، ۳۳)

جسم و جسمانیات و مکان و جہالت و اعضاء و آلات و تمام عیوب و نقصانات سے پاک و منزہ ہے۔

(فتاویٰ رضویہ، جلد ۲۹ ص ۸۷۸، اضافہ انڈیشن، لاہور)

(۱۷) وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ

وہ وہ ہر چیز پر قادر ہے۔ (پ ۷، البقرہ: ۱۲۰)

عقیدہ (۱۳): جو چیز محال ہے، اللہ عزوجل اس سے پاک ہے کہ اس کی قدرت اسے شامل ہو، کہ محال اسے کہتے اس آیت کے تحت مفسر شہر مولانا سید محمد نعیم الدین مراد آبادی علیہ الرحمۃ ارشاد فرماتے ہیں کہ صادق کو ثواب دینے پر بھی اور کاذب کو عذاب فرمانے پر بھی۔

مسئلہ: قدرت ممکنات سے متعلق ہوتی ہے نہ کہ واجبات و محالات سے تو معنی آیت کے یہ ہیں کہ اللہ تعالیٰ ہر امر ممکن الوجود پر قادر ہے۔

مسئلہ: کذب وغیرہ میوب و قباح اللہ سبحانہ تبارک و تعالیٰ کے لئے محال ہیں، ان کو تحجب قدرت بتانا اور اس آیت سے سند لانا غلط و باطل ہے۔

اعلیٰ حضرت، امام المسند، مجدد دین و ملت الشاہ امام احمد رضا خان علیہ رحمۃ الرحمن فتاویٰ رضویہ شریف میں تحریر فرماتے ہیں: عظیم خیر عز شانہ فرماتا ہے: وهو بكل شیء علیم ہے وہ ہر چیز کو جانتا ہے، (۷۱- القرآن الکریم ۲/۶۰۲۹/۱۰۱) یہ کلیہ واجب و ممکن و قدیم و حادث و موجود و معدوم و مفروض و مہوم غرض ہر شیء و مفہوم کو قطعاً محیط جس کے دائرے سے اصلاً کچھ خارج نہیں۔ یہ ان عمومات سے ہے جو عموم تفسیر ماسن عام الا وقد خص منہ البعض (ہر عام سے کچھ افراد مخصوص ہوتے ہیں۔ ت) سے مخصوص ہیں، شرح مواقف میں فرمایا:

عليه تعالى يعم المفهوم ما كلها الممكنة والواجبة والامتعة فهو اعم من القدره لانها تختص بالممكنات دون الواجبات والامتعات ا۔ (۱) شرح المواقف الرصد الرابع القدره الثامن عشر الشرف الرضی قم ایران ۸/۷۰) اللہ تعالیٰ کا علم تمام مفہومات کو شامل ہے خواہ وہ ممکن ہیں یا واجب یا ممتنع، اور وہ قدرت سے عام ہے کیونکہ قدرت کا تعلق فقط ممکنات سے ہے واجبات اور امتعات کے ساتھ وہ متعلق نہیں ہوتی۔

اب دیکھئے لفظ چاروں ایک جگہ ہے یعنی کل شیء، مگر ہر صفت بنے اپنے ہی دائرے کی چیزوں کو احاطہ (ع) فرمایا جو اس کے قائل اور اس کے احاطہ میں داخل تھیں، تو جس طرح ذات و صفات خالق کا دائرہ خلق میں نہ آتا معاذ اللہ عموم خالقیت میں نقصان نہ لایا، نقصان جب تھا کہ کوئی مخلوق احاطہ سے باہر رہتا، یا معدومات کا دائرہ البصار سے مجور رہتا عیاذ باللہ، احاطہ بصر الہی میں باعث فتور نہ ہوا، فتور جب ہوتا کہ کوئی مبصر خارج رہ جاتا۔

عہ: ای شملت مافی دائرتها وان لم يشمل اللفظ كما في العلم ولم تشمل مالم ليس فيها وان شمله اللفظ كما في الخلق وذلك ان الشیخ عندنا یخص بالموجود قال تعالیٰ اولایذکر الانسان انا خلقناه من قبل ولم يك شيئاً ۲ و یعم الواجب، قال تعالیٰ ای شیء اکبر شهادة قل الله ۳، فافهم ۱۲ معنه رضی اللہ عنہ۔ یعنی پنے دائرہ کی ہر شیء کو شامل ہے اگرچہ اس کو لفظ شامل نہ ہو جیسے علم میں، اور جو دائرہ میں نہ ہو اس کو شامل نہیں اگرچہ لفظ اس کو شامل ہو جیسے خلق میں، یہ اس لئے کہ ہمارے نزدیک صرف موجود ہی شیء کہلاتی ہے، اللہ تعالیٰ نے فرمایا کیا انسان کو یاد نہیں کہ ہم نے اسے پیدا کیا جبکہ اس سے قبل کوئی شیء نہ تھا۔ اور شے واجب کو بھی شامل ہے، اللہ تعالیٰ نے فرمایا۔ فرما دیجئے کون سی شیء شہادت میں بڑی ہے؟ فرما دو اللہ، اسے سمجھو ۲ منہ ←

ہیں جو موجود نہ ہو سکے اور جب مقدور ہوگا تو موجود ہو سکے گا، پھر محال نہ رہا (18)۔ اسے یوں سمجھو کہ دوسرا خدا محال ہے

رہی اللہ تعالیٰ عنہ (ت) (۲۔ القرآن الکریم ۱۹/۶) (۳۔ القرآن الکریم ۱۹/۶)

اسی طرح صفت قدرت کا کمال یہ ہے کہ جو شے اپنی حد ذات (عہ ۱) میں ہونے کے قابل ہے۔ اس سب پر قادر ہو، کوئی ممکن احاطہ قدرت سے جدا نہ رہے، نہ یہ کہ واجبات و محالات عقلیہ کو بھی شامل ہو جو اصلاً تعلق قدرت کی صلاحیت نہیں رکھتے، سبحان اللہ محال کے معنی ہی یہ ہیں کہ کسی طرح موجود نہ ہو سکے، اور مقدور وہ کہ قادر چاہے تو موجود ہو جائے، پھر دونوں کیونکہ جمع ہو سکتے ہیں، اور اس کے سبب یہ سمجھنا کہ کوئی شے دائرہ قدرت سے خارج رہ گئی محض جہالت کہ محالات معداً و ذات سے بہرہ ہی نہیں رکھتے، حتیٰ کہ فرض و تجویز عقلی (عہ ۲) میں بھی تو املا یہاں کوئی شے تھی ہی نہیں جسے قدرت شامل نہ ہوئی یا ان اللہ علی کل شیء قدیر اے کے عموم سے رہ گئی۔

عہ ۱: یشیر الی ان مصحح المقدورۃ نفس الامکان الذاتی ۱۲ منہ

اشارہ کیا کہ مقدوریت کی صحت کا مدار نفس امکان ذاتی پر ہے ۱۲ منہ (ت)

عہ ۲: اور وہ تفسیر اللہ اور بالفرض ۱۲ منہ

فرض سے مراد کی تفسیر کے لئے ذکر کیا ہے ۱۲ منہ (ت) (۱۔ القرآن الکریم ۲۰/۲)

یہاں سے ظاہر ہو گیا کہ مغویان تازہ جو اسی مسئلہ کذب و دیگر نقائص و غیرہا کی بحث میں بے علموں کو بہکاتے ہیں کہ مثلاً کذب یا فلاں عیب یا فلاں بات پر اللہ عزوجل کو قادر نہ مانا تو معاذ اللہ عاجز ٹھہرا اور ان اللہ علی کل شیء قدیر ۲ کا انکار ہوا۔

(۲۔ القرآن الکریم ۲۰/۲)

یہ ان ہوشیاروں کی محض عیاری و تزییر اور بیچارے عوام کو بھڑکانے کی تدبیر ہے، ایسا المسلمون! قدرت الہی صفت کمال ہو کر ثابت ہوئی ہے نہ معاذ اللہ صفت نقص و عیب، اور اگر محالات پر قدرت ماننے تو بھی انشباب ہوا جاتا ہے، وجہ سنئے، جب کسی محال پر قدرت مانی اور محال محال سب ایک سے معجزہ تمھارے جاہلانہ خیال پر جس محال کو مقدور نہ کہئے اتنا ہی عجز و قصور سمجھئے تو واجب کہ سب محالات زیر قدرت ہوں، اور منجملہ محالات سلب قدرت الہیہ بھی ہے تو لازم کہ اللہ تعالیٰ اپنی قدرت کھودینے اور اپنے آپ کو عاجز محض بنا لینے پر قادر ہو، اچھا عموم قدرت مانا کہ اصل قدرت ہی ہاتھ سے گئی، یوہیں منجملہ محالات عدم باری عزوجل ہے تو اس پر قدرت لازم، اب باری جل و علا عیاذ باللہ و جب الوجود نہ ٹھہرا، تعیم قدرت کی بدولت الوہیت ہی پر ایمان کیا تعالیٰ اللہ عما یقول الظالمون علواً کبیراً (قالم جو کچھ کہتے ہیں اللہ تعالیٰ اس سے کہیں بلند ہے۔ ت)

پس بحمد اللہ ثابت ہوا کہ محال پر قدرت ماننا قطع نظر اس سے کہ خود قول بالحال ہے، جناب باری عزاسمہ کو سخت عیب لگانا اور تعیم قدرت کے پردے میں اصل قدرت بلکہ نفس الوہیت سے منکر ہو جانا ہے، اللہ انصاف!

حضرت کے یہ تو حالات اور اہل سنت پر معاذ اللہ عجز باری عزوجل ماننے کے الزامات، ہمارے دینی بھائی اس مسئلہ کو خوب سمجھ لیں کہ حضرات کے مغالطہ و تلبیس سے امان میں رہیں، واللہ الموفق۔ (فتاویٰ رضویہ، جلد ۱۵، ص ۳۲۲-۳۲۳ رضا فاؤنڈیشن، لاہور)

(18) اعلیٰ حضرت، مام السنہ، مجدد دین و ملت الشاہ امام احمد رضا خان علیہ رحمۃ الرحمن فتاویٰ رضویہ شریف میں تحریر فرماتے ہیں:

ہی نہیں ہو سکتا تو یہ اگر زیر قدرت ہو تو موجود ہو سکے گا تو محال نہ رہا اور اس کو محال نہ ماننا وحدانیت کا انکار ہے۔ یوں
نئے باری محال ہے، اگر تحت قدرت ہو تو ممکن ہوگی اور جس کی قیام ممکن ہو وہ خدا نہیں۔ تو ثابت ہوا کہ محال پر قدرت
ماننا اللہ (عزوجل) کی الوہیت سے ہی انکار کرنا ہے۔ (19)

شرح مقاصد میں ہے: لا شیء من المستنع بمقدور۔ (شرح المقاصد المحمّدی الثانی القدرۃ الحادۃ علی الفعل دار المعارف نجف شیعہ لاہور ۱/۲۴۰)
(کوئی مستنع مقدور نہیں ہوتا۔)

امام باقری فرماتے ہیں:

جميع المستحيلات العقلية لا تتعلق للقدرة عليها.

تمام محلات عقلیہ کے ساتھ قدرت کا تعلق نہیں ہوتا۔

کنز الفوائد میں ہے:

خرج الواجب والمستحيل فلا يتعلقان ای القدرة والارادة بها۔ (کنز الفوائد)

واجب اور محال خارج ہوں گے ان کے ساتھ قدرت اور ارادہ کا تعلق نہیں ہو سکتا۔

شرح نقہ اکبر میں ہے:

أقصاها ان يمتنع بنفس مفهومه كجميع الضدين وقلب الحقائق واعداء القديم، وهذا لا يدخل تحت القدرة

القدیمة۔ (منح الروض الازہر شرح الفقہ الاکبر انعال العباد علیہ تعالیٰ الخ مصطفیٰ البابی مصر ص ۵۶)

آخری مرتبہ وہ ہے جو نفس مفہوم کے اعتبار سے ممنوع ہو مثلاً ضدین کا جمع ہونا، حقائق میں قلب، قدیم کا معدوم ہونا یہ قدرت قدیمہ کے تحت

داخل ہی نہیں۔ (فتاویٰ رضویہ، جلد ۱۵، ص ۳۲۰ رضا فاؤنڈیشن، لاہور)

(19) اعلیٰ حضرت، امام السنّت، مجدد دین و ملت الشاہ امام احمد رضا خان علیہ رحمۃ الرحمن فتاویٰ رضویہ شریف میں تحریر فرماتے ہیں:

ہدیان اول امام وہابیہ: اگر کذب (ع ۲) الہی محال ہو اور محال پر قدرت نہیں تو اللہ تعالیٰ جھوٹ بولنے پر قادر نہ ہوگا حالانکہ اکثر آدمی اس پر

قادر ہیں، تو آدمی کی قدرت اللہ سے بڑھ گئی، یہ محال ہے، تو واجب کہ اس کا جھوٹ بولنا ممکن ہو۔

ع ۲: علمائے دین جو ارشاد فرمایا کہ کذب عیب ہے اور عیب اللہ عزوجل پر محال، حضرت اس کے رد میں یوں اپنا بحث نفس ظاہر کرتے ہیں:

قولہ وهو محال لانه نقص والنقص علیہ تعالیٰ محال، اقول اگر مراد از محال محتج لذاتہ است کہ تحت قدرت الہیہ داخل نیست پس لاسم کہ کذب مذکور

محال بمعنی مسطور باشد چہ عقد قضیہ غیر مطالبہ للواقع والقاء آں بر ملائکہ و انبیاء خارج از قدرت الہیہ نیست والا، زم آید کہ قدرت انسانی

ازید از قدرت ربانی باشد چہ عقد قضیہ غیر مطالبہ للواقع والقاء آں بر مخاطبین در قدرت اکثر افراد انسانی ست، کذب مذکور آرے منافی حکم

ادست پس محتج بالغیر ست، ولہذا بعدم کذب را از کمالات حضرت حق سبحانہ بی شمارند ۲۔ الخ

قولہ یہ محال ہے کیونکہ نقص سے اور اللہ تعالیٰ پر نقص محال ہے اقول اگر محال سے مراد محقق لذاتہ ہے جو قدرت الہیہ کے تحت داخل نہیں تو وہ

نہیں مانتے کہ کذب مذکور محال بمعنی مسطور ہوگا کیونکہ یہ قضیہ غیر مطابق للواقع ہے اور اس کا القاء ملائکہ اور انبیاء پر قدرت الہیہ سے ←

عقیدہ (۱۴): ہر مقدور کے لیے ضرور نہیں کہ موجود ہو جائے، البتہ ممکن ہونا ضروری ہے اگرچہ کبھی موجود نہ ہو۔

خارج نہیں ورنہ لازم آئے گا کہ قدرت انسانی قدرت ربانی سے زائد ہو جائے کیونکہ قصہ غیر مطابق للواقع، اور اس کا القاء فی طبین پر اکثر افراد انسانی کی قوت میں ہے، ہاں کذب مذکور اس کی حکمت کے منافی ہے لہذا یہ متمنع بالغیر ہے اور اسی لئے عدم کذب کو اللہ تعالیٰ کے کمالات سے شمار کرتے ہیں الخ (ت) (۲ رسالہ یزدی (قاری) شاہ محمد اسماعیل فاروقی کتب خانہ ملتان ص ۱۷)

بقیہ مہارت سراپا شہرت زیر ہدیان دوم آئے گی ۱۴ عفا اللہ تعالیٰ عنہ۔

ایہا المسلمون! حاکم اللہ شر المجون (اے اہل اسلام! اللہ تعالیٰ اس خطرناک شر سے محفوظ فرمائے۔ ت) لہذا بنظر نصاب اس اغوائے عوام و طفوائے تمام کو غور کرو کہ اس بس کی گانٹھ میں کیا کیا زہر کی پڑیا بندھی ہیں۔

اولا دھوکا دیا کہ آدمی تو جھوٹ بولتے ہیں خدا نہ بول سکے تو قدرت انسانی اس کی قدرت سے زائد ہو حالانکہ اہل سنت کے ایمان میں انسان اور اس کے تمام اعمال و اقوال و اوصاف و احوال سب جناب باری عزوجل کے مخلوق ہیں،

قال المولیٰ سبحانہ و تعالیٰ: واللہ خلقکم و ما تعملون ا۔ تم اور جو کچھ تم کرتے ہو سب اللہ ہی کا پیدا کیا ہوا ہے۔

(۱ القرآن الکریم ۳۷/۹۶)

انسان کو فقہ کسب پر ایک گونہ اختیار ملا ہے، اس کے سارے افعال مولیٰ عزوجل ہی کی چکی قدرت سے واقع ہوتے ہیں، آدمی کی کیا طاقت کہ بے اس کے ارادہ دیگرین کے پلک مار سکے، انسان کا صدق و کذب کفر ایمان طاعت عصیان جو کچھ ہے سب اسی قدیر مقتدر جل و علانے پیدا کیا، اور اسی کی عظیم قدرت سے واقع ہو جاتا ہے، و ما تاذن الا ان شاء اللہ رب العظیم ا۔ تم نہ چاہو گے مگر یہ کہ اللہ چاہے جو پروردگار ہے سارے جہاں کا۔ (۱ القرآن الکریم ۸۱/۲۹)

ع اس کا چاہا ہوا ہمارا نہ ہوا

ما شئت کان و ما تشاء یكون لا مایشاء الدھر و الافلاک

(جوتوں نے چاہا ہو گیا، جو آپ چاہیں گے وہ ہو جائے گا، نہیں ہوگا جو دہر اور افلاک چاہیں گے۔ ت)

پھر کتاب بڑا فریب رہا ہے کہ آدمی کا فعل قدرت الہی سے جدا ہے یہ خاص اشیائے معتزلہ کا مذہب نامہذب ہے قرآن عظیم کا مردود و مکذب۔

ثانیاً: قول اس ذی ہوش سے پوچھو انسان کو اپنا بڑا جھوٹ بولنے پر قدرت ہے یا معاذ اللہ اللہ عزوجل سے بلوانے پر، پھر قدرت (ع) بڑھنا تو جب ہوتا کہ اللہ تعالیٰ آدمی سے جھوٹ بلوانے پر قابو نہ رکھتا اپنے کذب پر قادر نہ ہو تو انسان کو اس عزیز جلیل کے کذب پر کب قدرت تھی کہ قدرت الہی سے اس کی قدرت زائد ہو گئی ولکن من لم یجعل اللہ لہ نوراً فما لہ من نور ۲ (لیکن جسے اللہ نور نہ دے اس کے لئے کہیں نور نہیں۔ ت) (۲ القرآن الکریم ۲۴/۴۰)

عدف کدہ عائدہ ضروری الملاحظہ: ایہا المسلمون! پر ظاہر کہ قدرت بڑھنے کے یہ معنی کہ ایک شے پر اسے قدرت ہے اسے نہیں، نہ یہ کہ جس شے پر قدرت ہے وہ تو اس کی قدرت میں بھی داخل، مگر ایک اور چیز اس کی قدرت سے خارج جو ہرگز اس کی قدرت میں بھی داخل نہ تھی سے قدرت بڑھنا کوئی بخون ہی سمجھے گا، یہاں بھی دو چیزیں ہیں: ایک کذب انسان، وہ قدرت انسانی میں مجازا ہے اور قدرت ربانی میں ←

حقیقہ، دوم کذب ربانی، اس پر قدرت انسانی نہ قدرت ربانی، تو انسان ک قدرت کس بات میں، معاذ اللہ مولیٰ سبحانہ و تعالیٰ کی قدرت سے بڑھ گئی، ہوا یہ کہ ملاجی نے بغایت سفاہت و غباوت کہ تمغائے عامہ اہل بدعت ہے، یوں خیال کیا کہ انسان کو اپنے کذب پر قدرت ہے، اور یہ عجیب یہی لفظ جناب عزت میں بول کر دیکھا کہ اسے بھی اپنے کذب پر قدرت چاہئے ورنہ جو چیز مقدور انسان بھی ہو مقدور رحمن نہ ہوئی، ختم الہی کا شہرہ کہ دونوں جگہ اپنے اپنے کا لفظ دیکھ لیا اور فرق معنی اصلاً نہ جانا، ایک جگہ اپنے سے مراد ذات انسان ہے، دوسری جگہ ذات رحمن جل و علا، پھر جو شے قدرت انسانی میں تھی قدرت ربانی سے کب خارج ہوئی،

كذلك يطبع الله على كل قلب متكبر جبار ۳۱۲ منہ (۳ القرآن الکریم ۳۵/۴۰)

ثالث: حضرت کو اسی یکر وزی میں یہ تسلیم روزی کہ کذب عیب و منقصت ہے اور بیشک باری عزوجل میں عیب و نقصان آنا محال عقلی، اور ہم اسی رسالہ کے مقدمے میں روشن کر چکے محال پر قدرت ماننا اللہ عزوجل کو سخت عیب لگانا بلکہ اس کی خدائی بے منکر ہو جاتا ہے، حضرات مبتدعین کے معلم شفیق ابلیس خبیث علیہ اللعن نے یہ عجز و قدرت کا نیا شگوفان دہلوی بہادر سے پہلے ان کے مقتدا ابن حزم فاسد العزم فاسد الجزم ظاہر المذہب ردی الشرب کو بھی سکھایا تھا کہ اپنے رب کا ادب و اجلال یکسر پس پشت ڈال کتاب الملل والنحل میں یک گیا کہ انہ تعالیٰ قادر ان یتخذ ولدا اذلولك یقدر لکان عاجزا ۱۔ یعنی اللہ تعالیٰ اپنے لئے بیٹا بنانے پر قادر ہے کہ قدرت نہ مانو تو عاجز ہوگا۔ (اب الملل والنحل لابن حزم)

تعالیٰ اللہ عما یقول الظالمون علوا کبیرا لقد جئتم شیئا ادا ۵ تکاد السہوت یتفطرون منه وتنشق الارض و تخرب الجبال ۵ ان دعوا للرحمن ولدا ۵ وما ینبغی للرحمن ان یتخذ ولدا ۵ ۲۔ ظالم جو کہتے ہیں اللہ تعالیٰ اس سے کہیں بلند ہے، بیشک تم حد کی بھاری بات لائے، قریب ہے کہ آسمان اس سے پھٹ پڑیں اور زمین شق ہو جائے اور پہاڑ گر جائیں ڈھے کر اس پر کہ انھوں نے رحمن کے لئے اولاد بتائی اور رحمن کے لائق نہیں کہ اولاد اختیار کرے۔ (۲ القرآن الکریم ۱۹/۸۹ تا ۹۲)

سیدی عبد الغنی نابلسی قدس سرہ، القدری مطالب الوفیہ میں ابن حزم کا یہ قول نقل کر کے فرماتے ہیں: فانظر اختلال هذا البتدع کیف غفل عما یلزم علی هذه المقالة الشنیعة من اللوازم التي لا تدخل تحت وهم و کیف فاتأنا ان العجز المما ینکون لو کان القصور جاء من ناحية القدرة عما اذا کان لعدم قبول المستحیل تعلق القدرة فلا یتوهم عاقل ان هذا عجز ۳۔ یعنی اس بدعتی کی بدحواسی دیکھنا کیونکر غافل ہوا کہ اس قول شنیع پر کیا کیا تباہیں لازم آتی ہیں جو کسی وہم میں نہ سائیں، اور کیونکر اس کے فہم سے گیا کہ عجز تو جب ہو کہ قصور قدرت کی طرف سے آئے اور جب وجہ یہ ہے کہ محال خود ہی تعلق قدرت کی قابلیت نہیں رکھتا تو اس سے کسی عاقل کو عجز کا وہم نہ گزرے گا۔ (۳ مطالب الوفیہ لعبد الغنی نابلسی)

اسی میں فرمایا: وبالجملة فذلك التقدير الفاسد یؤدی الی تخلیط عظیم لا ینقی معه شیء من الایمان ولا من المعقولات اصلا ۱۔ یعنی یہ تقدیر فاسد (کہ باری عزوجل محالات پر قادر ہے) وہ سخت درہمی و برہمی کا باعث ہوگی جس کے ساتھ نہ ایمان کا نام ہے نہ اصلاً احکام عقل کا نشان۔ (۱ مطالب الوفیہ لعبد الغنی نابلسی)

ی میں فرمایا: وقع فہنا لابن حزم ہذا بین البطلان لیس له قدوة ورئیس الاشیخ الضلالة اہلیس ۲۔ یعنی سو مسئلہ قدرت میں ابن حزم سے وہ بھیجی ہوئی بات کھلی باطل واقع ہوئی جس میں اس کا کوئی پیشوا نہ رکھیں مگر سردار گمراہی ایسے۔

(۲) المطالب الوفیۃ لعبد الغنی النابسی

کنز الفوائد میں فرمایا: القدرة والارادة صفتان مؤثرتان والمستحيل لا يمكن ان يتأثر بهما اذ يلزم ح ان يجوز تعلّقها باعدام نفسها واعدام الذات العالیة والیات اللوہیة لما لا یقبلها من المحدثات و سلبها عن مستحقّھا جل وعلا فای قصور وفساد ونقص اعظم من هذا وهذا التقدير یودی الی تخلیط عظیم و تخریب جسیم لا یبقی معہ عقل ولا نقل ولا ایمان ولا کفر ولعمارة بعض الاشیاء من المبتدعة من هذا صرح بنقیضہ فانظر عما هذا المبتدع کیف عمی یلزم علی هذا القول الشنیع من اللوازم العی لا یطرق الیہا الوهم ۱۔

یعنی قدرت اور ارادہ دونوں صفتیں مؤثر ہیں، اور محال کا ان سے متاثر ہونا ممکن نہیں ورنہ لازم آئے کہ قدرت دارادہ اپنے نفس کے عدم اور خود اللہ تعالیٰ کے عدم اور مخلوق کو خدا کر دینے اور خالق سے خدائی چھین لینے ان سب باتوں سے متعلق ہو سکے اس سے بڑھ کر کون سا تصور فساد و نقصان ہوگا اس تقدیر پر وہ سخت درہمی اور عظیم خرابی لازم آئے گی، جس کے ساتھ نہ عقل رہے نہ نقل نہ ایمان نہ کفر، اور بعض اشیائے بد مذہب کو جو یہ امر نہ سمجھا تو صاف لکھ گیا کہ ایسی بات پر خدا قادر ہے اب اس بدعتی کا اندھا پن دیکھو کیونکر اسے نہ سوچیں وہ شاعتیں جو اس برے قول پر لازم آئیں گی جن کی طرف وہم کو بھی راستہ نہیں۔ (۱) کنز الفوائد

مسلمان انصاف کرے کہ یہ تشنیعیں جو علماء نے اس بد مذہب ابن حزم پر کیں اس بد شرب عدیم الحزم سے کتنی بچ رہیں،

کذا لک قال الذین من قبلہم مثل قولہم تشابہت قلوبہم ۲۔ وان اللہ لا یہدی کید الخائنین ۳۔ ان سے اگلوں نے بھی ایسی ہی کہی ان کی سی بات، ان کے ان کے دل ایک سے ہیں، اور اللہ دعا بازوں کا مکر نہیں چلنے دیتا۔ (ت)

(۲) القرآن الکریم ۱۱۸/۲ (۳) القرآن الکریم ۵۲/۱۲

راہن قول العزّة شد، گردابی ملا کی یہ دلیل سچی ہو تو دو خدا، دس خدا، ہزار خدا، بیٹا خدا ممکن ہو جائیں، وجہ سنی جب یہ اقرار پایا کہ آدمی جو کچھ کر سکے خدا بھی اپنی ذات کے لئے کر سکتا ہے، اور معلوم کہ نکاح کرنا، عورت سے ہم بستر ہونا، اس کے رحم میں نطفہ پیچنا قدرت الہی میں ہے تو وہ جب کہ ملاجی کا موہوم خدا بھی یہ باتیں کر سکے ورنہ آدمی کی قدرت تو اس سے بھی بڑھ جائے گی، اور جب اتنا ہو چکا تو وہ آفتیں جن کے سبب اہل سلام اتحاد و لد کو محال جانتے تھے، امام وہابیہ نے قطعاً جائز مان لیں۔ آگے نطفہ ٹھہرنے درجہ ہونے میں کیا زہر گھل گیا ہے، وہ کون سی ذلت و خواری باقی رہی ہے جن کے باعث انھیں مانتے جھجکتا ہوگا بلکہ یہاں آکر خدا کا عاجز رہ جانا تو سخت تعجب ہے کہ یہ تو خاص اپنے ہاتھ کے کام ہیں جب دنیا بھر میں بزعم ملاجی سب کے لئے اس کی قدرت سے واعق ہوتے ہیں تو کیا اپنی زوجہ کے بارے میں تھک جائیگا آخر بچہ نہ ہونا یوں ہوتا ہے کہ نطفہ استقرار نہ کرے اور خدا استغفار پر قادر ہے، یا یوں کہ منی ناقابل عقد و انعقاد ہے۔

یا مزاج رحم م کوئی فساد یا فخلل آنیب مانع اولاد تو جب خدائی ہے کیا ان موانع کا ازالہ کر سکے گا، بہر حال جب امور سابقہ ممکن ٹھہرے تو بچہ ہونا قطعاً ممکن اور خدا کا بچہ خدائی ہوگا، قال اللہ تعالیٰ: قل ان (عہ) کان للرحمن ولد فانا اول العابدین اے۔ تو فرما اگر رحمان کے لئے کوئی بچہ ہے تو میں سب سے پہلے پوجنے والا ہوں۔ (۱۔ القرآن الکریم ۴۳/۸۱)

عہ: حملہ السدی علی الظاہر وعلیہ ہول فی تکملہ المفاتیح والبیضاوی والہدایہ وارشاد العقل وغیرہا ولا شک انہ صحیح صاف لا غبار علیہ فای حاجۃ الی ارتکاب تاویلات بعیدۃ ۱۲ منہ
سدی نے اسے ظاہر پر محمول کیا اور اسی پر اعتماد ہے مکملۃ المفاتیح، بیضاوی، ہدایہ، مدارک اور ارشاد العقل وغیرہ میں، اور بیشک یہ صحیح صاف ہے اس پر کچھ غبار نہیں تو پھر تاویلات بعیدہ کے ارتکاب کی کیا حاجت ہے ۱۲ منہ (ت)

تو قطعاً دو خدا کا امکان ہوا اگرچہ منافی گیر ہو کر امتناع بالغیر ٹھہرے اور جب ایک ممکن ہو تو کروڑوں ممکن کہ قدرت خدا کو انتہا نہیں ولا حول ولا قوۃ الا باللہ العلی العظیم۔ خامسا: ملائے دلی کا خدائے مہیوم کہاں کہاں آدمی کی حرص کرے گا، آدمی کھانا کھاتا ہے، پانی پیتا ہے، پاخانہ پھرتا ہے، پیشاب کرتا ہے، آدمی قادر ہے کہ جس چیز کو دیکھنا نہ چاہے آنکھیں بند کر لے، سنتا نہ چاہے کانوں میں ٹکلیاں دے لے، آدمی قادر ہے کہ آپ کو دریا میں ڈبو دے آگ سے جلا لے، خاک پر لیٹے کانٹوں پر لوٹے، رافضی ہو جائے، وہابی بن جائے، مگر ملائے مہیوم کا مولائے مہیوم یہ سب باتیں اپنے لئے کر سکتا ہوگا، ورنہ عاجز ٹھہرے گا اور کمال قدرت میں آدمی سے گھٹ رہے گا،

اتوں غرض خدائی سے ہر طرح ہاتھ دھو بیٹھنا ہے نہ کر سکتا تو حضرت کے زعم میں عاجز ہوا اور عاجز خدا نہیں کر سکتا تو ناقص ہوا ناقص خدا نہیں۔ محتاج ہوا محتاج خدا نہیں۔ ملوث ہوا ملوث خدا نہیں۔ تو شخص دس کی طرح اکبر واذہر کہ دہلوی بہادر کا یہ قول اہتر حقیقتہ انکار خدا کی طرف منجر، ماقدروا اللہ حق قدرۃ ۲، والعیاذ باللہ من اضلال الشیطن۔ (۲۔ القرآن الکریم ۲۲/۷۴)

انھوں نے اللہ تعالیٰ کی صحیح قدر نہیں کی، اور شیطان کی گمراہی سے اللہ تعالیٰ کی پناہ۔ (ت)

مگر سبحان ربنا ہمارا سچا خدا سب عیبوں سے پاک اور قدرت علی الحمال کی تہمت سراپا ضلال سے کمال منزہ عالم اور عالم کے اعیان اعراض، ذوات، صفات، اعمال، اقوال، خیر شر صدق کذب حسن قبح سب اسی کی قدرت کاملہ دارادہ الیہ سے ہوتے ہیں نہ کوئی ممکن اس کی قدرت سے بہر نہ کسی کی قدرت اس کی قدرت کے ہمسر نہ اپنے لئے کسی عیب پر قادر ہونا اس کی شان قدوسی کے لائق درخور،

تعالی اللہ عما یقول الظالمون علواً کبیراً ۵ وسبحن اللہ بکرم قواصیلہ، والحمد للہ حمد کثیراً اللہ تعالیٰ اس سے بہت بند ہے جو یہ ظالم کہتے ہیں، صبح دشام اللہ تعالیٰ کی تقدیس و پاکیزگی ہے اور تمام اور کثیر حمد اللہ تعالیٰ کے لئے ہے۔ (ت)

ثم اقول ذہن فقیر میں ان پانچ کے علاوہ ہدیایں مذکور پر اور ابحاث دقیقہ کلامیہ ہیں جن کے ذکر کے لئے مخاطب قابل فہم دقائق درکار نہ وہ حضرات جن میں اجلہ واکابر کا مبلغ علم سیدھی سیدھی نفس عبارت مشکوٰۃ وغیرہ سن سنا کر اجازت و سند کی داد و ستد تا بہ ازلہ و صاغر چہ رسد، امرنا ان نکلم الناس علی قدر عقولہم واللہ الہادی وولی الایادی (ہمیں بھی حکم ہے کہ ہم لوگوں کی عقل کے مطابق ہے

کلام کریں، اللہ تعالیٰ ہی ہادی اور مددگار کا مالک ہے۔ (ت)

ہدیان دوم مولائے مجید یہ:

عدم کذب را از کمالات حضرت حق سبحانی شمارند و اور اجل شانہ بآں مدح می کنند بخلاف اخس و جماد کہ ایشان را کہے بعدم کذب مدح نمی کنند و یہ ظاہرست کہ صفت کمال ہمین است کہ شخصے قدرت بر تکلم بکلام کاذب میدارد و بنا بر رعایت مصلحت و مقتضی حکمت بمنزہ از ثبوت کذب تکلم بکلام کاذب نمی نمایند ہماں شخص ممدوح می گردد و سلب عیب کذب و اتصاف بکمال صدق بخلاف کہے کہ لسان او ماذون شدہ باشد و تکلم بکلام کاذب نمی تواند کرد یا قوت متفکرہ او فاسد شدہ باشد کہ عقد قضیہ غیر مطابق للواقع نمی تواند کرد یا شخصے کہ ہر گاہ کلام صادق سے گوید کلام مذکور از و صادر می گردد و ہر گاہ کہ ارادہ تکلم بکلام کاذب می نماید آواز او بندہ سے گردد یا زبان او ماذون می شود یا کہے دیگر دہن او را بندہ می نماید یا معلقوم او را خدہ می کنند یا کہے کہ چند قضایا صادقہ را یاد گرفته است و اصلہ بہ ترکیب قضایا کے دیگر قدرت نمی دارد و بناء علیہ کلام کاذب از و صادر نہی گردد ایں اشخاص مذکورین نزد عقلا قابل مدح می نشینند بالجملہ عدم تکلم کلام کاذب ترفعاً عن عیب الکذب و تنزلاً عن الخلوث بہ از صفات مدح ست و بنا علیہ از تکلم بکلام کاذب بیخ گوئد از صفات مدح نیست یا مدح اکل بسیار اودن ست از مدح اول الہی بلکہ الرکیک الخلل۔ عدم کذب کو اللہ تعالیٰ کے کمالات سے شمار کرتے ہیں اور اس اجل شانہ کی اس کے ساتھ مدح کرتے ہیں بخلاف گوئے اور جماد کے، ان کی کوئی عدم کذب سے مدح نہیں کرتا اور یہ بات نہایت ظاہر ہے کہ کمال یہی ہے کہ ایک شخص جھوٹے کلام پر قادر تو ہو لیکن بنا بر مصلحت اور بتقاضائے حکمت تقدس جھوٹے کلام کا ارتکاب اور اظہار نہ کرے ایسا شخص ہی سلب عیب کذب سے ممدوح اور کمال صدق سے متصف ہوگا بخلاف اس کے جس کی زبان ہی ماذون ہو اور جھوٹا کلام کر ہی نہیں سکتا یا اس کی سوچ و فکر کی قوت فاسد ہو کر قضیہ غیر مطابق للواقع کا انعقاد نہیں کر سکتا یا ایسا شخص ہے جو کسی جگہ سچا کلام کرتا ہے، اس سے وہ صادر ہوتی ہے اور جس جگہ جھوٹا کلام کرنے کا ارادہ کرتا ہے تو اس کی آواز بند ہو جاتی ہے یا اس کی زبان ماذون ہو جاتی ہے، یا کوئی اس کا منہ بند کر دیتا ہے یا اس کا کوئی گلا دبا دیتا ہے یا کسی نے چند سچے جملے رٹ لئے ہیں اور وہ دیگر جملوں پر کوئی قدرت ہی نہیں رکھتا اور اس بناء پر اس سے جھوٹ صادر ہی نہیں ہوتا، یہ مذکور لوگ عقلاء کے نزدیک قابل مدح نہیں ہیں بالجملہ عیب کذب سے بچنے اور اس میں موٹ ہونے سے محفوظ رہنے کے لئے جھوٹی کلام کا عدم تکلم صفات مدح میں سے ہے اور عاجز ہونے کی وجہ سے کلام کاذب سے بچنا کوئی صفات مدح میں سے نہیں یا اس کی مدح ہو بھی تو پہلے سے کم ہوگی (رکیک خلل پذیر عبارت ختم ہوئی) (ت)۔

(۱۔ رسالہ یکروزہ) (فارسی) شاہ محمد اسماعیل فاروقی کتب خانہ ملتان ص ۱۷، ۱۸)

اس صبیح باطل و طویل لا طائل کا یہ حاصل ہے حاصل کہ عدم کذب اللہ تعالیٰ کے کمالات و صفات مدح سے ہے اور صفت کمال و قابل مدح یہی ہے کہ متکلم باوجود قدرت بلحاظ مصلحت عیب و آلائش سے بچے کہ کذب سے باز رہے، نہ کہ کذب پر قدرت ہی نہ رکھے، گوئے یا ہتھر کی کوئی تعریف نہ کرے گا کہ جھوٹ نہیں بولتا تو لازم کذب الہی مقدور و ممکن ہو۔

اقول وباللہ التوفیق (میں کہتا ہوں اور توفیق اللہ تعالیٰ سے ہے۔ ت) اس ہدیان شہید الطغیان کے شائع و مفاسد حد شمار سے زائد مگر ان توسنیوں بدگامیوں پر جو تازیانے بنگاہ اولین ذہن فقیر میں حاضر ہوئے پیش کرتا ہوں وباللہ العصمتہ فی کل حرف و کلمۃ (ہر حرف ←

اور کہ میں اللہ کی عصمت ہے۔ ت)

تاریخہ: انا قول العزۃ اللہ والعظمۃ اللہ واللہ الذی الا الہ الاہو (عزت اللہ تعالیٰ کے لئے اور عظمت اللہ تعالیٰ کے لئے ہے، اللہ کی ذات وہ ہے جس کے سوا کوئی معبود نہیں۔ ت) کبریت کلمۃ مخرج من افواہہ ط ان یقولون الا کذباً ۲۔ (کتا بڑا بول ہے کہ ان کے منہ سے نکلتا ہے نرا جھوٹ کہہ رہے ہیں۔ ت) اللہ! یہ قلم شدید ضلال بعید تماشا کردنی کہ جا بجا خود اپنی زبان سے کذب کو عیب دلوٹ کہا جاتا ہے پھر اسے باری عزوجل کے لئے ممکن بتاتا اور اللہ کے جھوٹ نہ بولنے کی وجہ یہ ٹھہراتا ہے کہ حکیم ہے اور مصلحت کی رعایت کرتا ہے لہذا اتر فعا عن عیب الکذب وتنزہا عن التلوٹ بہ یعنی اس لحاظ سے کہ کہیں عیب دلوٹ سے آلودہ نہ ہو چاکوز کذب سے بچتا ہے، دیکھو صاف صریح مان لیا کہ باری عزوجل کا عیب دار دلوٹ ہونا ممکن، وہ چاہے تو ابھی بھی دلوٹ بن جائے، مگر یہ امر حکمت و مصلحت کے خلاف ہے اس لئے تصدیر پر ہی زکرتا ہے تعالیٰ اللہ عما یقولون علواً کبیراً (اللہ تعالیٰ اس سے کہیں بلند ہے جو یہ کہتے ہیں۔ ت) اور خود سرے سے اصل بنائے خود سری دیکھئے، ملائے مقبوح کا یہ ملائے مقدوح اس کلام آئمہ کے رد میں ہے کہ کذب نقص ہے اور نقص باری تعالیٰ پر محال، اس کے جواب میں فرماتے ہیں، محال بالذات ہونا ہمیں تسلیم نہیں بلکہ ان دلیلوں (یعنی دونوں ہدیانوں) سے ممکن ہے تو کیسی صاف روشن تصریح ہے کہ لعرف کذب بلکہ ہر عیب دلائل کا خدا میں آنا ممکن، واہ بہادر! کیا نیم گردش چشم میں تمام عقائد تنزیہ و تقدیس کی جزاکاٹ گیا، عاجز، جاہل، (۲۔ القرآن الکریم ۱۸/۵)

احق، جاہل، اندھا، بہرا، ہکلا، گونگا سب کچھ ہونا ممکن ٹھہرا، کھانا، پینا، پاخانہ پھرنا، پیشاب کرنا، بیمار پڑنا، بچہ جننا، اوگھنا، سونا بلکہ مرجانا، مر کے پھر پیدا ہونا سب جائز ہو گیا، غرض اصول اسلام کے ہزاروں عقیدے جن پر مسلمانوں کے ہاتھ میں یہی دلیل تھی کہ مولیٰ عزوجل پر نقص و عیب محال بالذات ہیں، دفعہ سب باطل دے دلیل ہو کر رہ گئے، فقیر تنزیہ دوم میں زیر دلیل اول ذکر کر آیا کہ یہ مسئلہ کیسی عظمت والا اصل دینی تھا جس پر ہزار ہا مسئلہ ذات و صفات بار عزوجل متفرع و متنی، اس ایک کے انکار کرتے ہی وہ سب اڑ گئے، وہیں شرح مواقف سے گزرا کہ ہمارے لئے معرفت صفات باری کی طرف کوئی راستہ نہیں مگر افعال الہی سے استدلال یا یہ کہ اس پر عیوب و نقائص محال، اب یہ دوسرا راستہ تو تم نے خود ہی بند کر دیا، رہا پہلا یعنی افعال سے دلیل لانا کہ اس نے ایسی عظیم چیزیں پیدا کر دیں اور ان میں یہ حکمتیں و دیعت رکھیں، تو لا جرم ان کا خالق بالبداہۃ علیم و قدیر و حکیم و مرید ہے،

اقول اولاً: یہ استدلال صرف انھیں صفات کمال میں جاری جن سے خلق و نگوین کو علاقہ داری باقی ہزار ہا مسائل صفات ثبوتیہ و سلبیہ پر دلیل کہاں سے آئے گی، مثلاً مصنوعات کا ایسا بدیع و رفیع ہونا ہرگز دلالت نہیں کرتا کہ ان کا صانع صفت کلام یا صفت صدق سے بھی متصف، یا لوم و اکل و شرب سے بھی منزہ ہے،

ثانیاً جن صفات پر دلالت افعال وہاں بھی صرف ان کے حصول پر دال، نہ یہ کہ ان کا حدوث ممنوع یا زوال محال، مثلاً اس نظم حکیم و عظیم بنانے کے لئے بیشک علم و قدرت و ارادہ و حکومت و درکار مگر اس سے صرف بناتے وقت ان کا ہونا ثابت ہمیشہ سے ہونے اور ہمیشہ رہنے سے دلیل سکتا، اگر دلائل سمعیہ کی طرف چلئے،

اقول اولاً بعض صفات مع پر حتم تو ان کا مع سے اثبات دور کو مستلزم۔

ثانیاً مع بھی صرف کثرت کے سلب و ایجابات میں وارد ان کے سوا ہزاروں مسائل کن گھر سے آئیں گے مثلاً نصوص شرعیہ میں کہیں تصریح نہیں کہ باری عزوجل اعراض و امراض و بول و براز سے پاک ہے، اس کا ثبوت کیا ہوگا۔

ثالثاً نصوص بھی فقط وقوع و عدم پر دلیل دیں گے، وجوب استحالة و ازلیت وابدیت کا پتا کہاں چلے گا مثلاً ہکل شیء علیہ السلام علی کل شیء قدیر ۱۔۲ (سب کچھ جانتا ہے، ہر شئی پر قادر ہے۔ ت) سے پیشک ثابت کہ اس کے لئے علم و قدرت ثابت یہ کب نکلا کہ ازل سے ہیں اور ابد تک رہیں گے، اور ان کا زوال اس سے محال، (۱۔ القرآن الکریم ۲/۲۹) (۲۔ القرآن الکریم ۲/۲۰)

یونہی و هو یطعم ولا یطعم ۱۔ (اور وہ کھاتا ہے اور کھانے سے پاک ہے۔ ت) اور لا تأخذہ سنة ولا نوم ۲۔ (سے نہ اذگہ آئے نہ نیند۔ ت) کا اتنا حاصل کہ کھاتا پیتا سوتا اونٹ کھتا نہیں، نہ یہ کہ یہ باتیں اس پر مستنع،

(۱۔ القرآن الکریم ۶/۱۳) (۲۔ القرآن الکریم ۲/۲۵۵)

ہاں ہاں ان سب امور پر دلالت قطعی کرنے والا ان تمام دعوائے ازلیت وابدیت و وجوب و امتناع پر بوجہ کامل ٹھیک اترنے والا ہزاروں ہزار مسائل صفات ثبوتیہ و سلبیہ کے اثبات کا یکبارگی سچا ذمہ لینے والا، مخالف ذی ہوش غیر مجنون و مدہوش کے منہ میں دفتہ بھاری ہتھوڑے دینے والا نہ تھا مگر وہی دینی یقینی عقلی بدیہی اجماعی ایمانی مسئلہ کہ باری تعالیٰ پر عیب و منقصت محال بالذات۔ جب یہی ہاتھ سے گیا سب کچھ جاتا رہا، اب نہ دین ہے نہ نقل نہ ایمان نہ عقل، انا للہ وانا الیہ راجعون ۳۔ کذلک یطبع اللہ علی کل قلب متکبر جبار ۳۔ ہم اللہ کے مال ہیں اور ہم کو اسی کی طرف پھرنا ہے، اللہ یوں ہی مہر کر دیتا ہے سنگبر سرکش کے سارے دل پر۔ (ت)

(۳۔ القرآن الکریم ۲/۱۵۶) (۴۔ القرآن الکریم ۲۰/۳۵)

ہاں وہ یہ نجد یہ کو دعوت عام ہے اپنے مولائے مسلم و امام مقدم کا یہ ہدیان امکان ثابت مان کر ذرا بتائیں تو کہ ان کا معبود بول و براز سے بھی پاک ہے یا نہیں۔ حاشا للہ! امتناع تو امتناع عدم وقوع کے بھی لالے پڑیں گے، آخر قرآن و حدیث میں تو کہیں اس کا ذکر نہیں، نہ الفعل الہی اس نفی پر دلیل، اگر اجماع مسلمین کی طرف رجوع لائیں اور پیشک اجماع ہے مگر جان برادر! یہ پیشک ہم نے یونہی کہا کہ یہ عیب ہیں اور عیب سے تنزیہ ہر مسلمان کا ایمان تو قطعاً کوئی مسلم ان امور کو روانہ رکھے گا، جب عیب سے نکوٹ ممکن ٹھہرا تو اب ثبوت اجماع کا کیا ذریعہ رہا، کیا نقل و روایت سے ثابت کرو گے، حاشا نقل و روایت در کنار سلفا و خلفا کتابوں میں اس مسئلے کا ذکر ہی نہیں، اگر کہئے بول و براز کا وقوع ایسے آلات جسمانیہ پر موقوف جن سے جناب باری منزہ، تو اولاً ان آلات کے بطور آلات نہ اجزائے ذات ہونے کے استحالة پر سو اس وجہ تنزیہ کے کیا دلیل جسے تمہارا امام و مولیٰ رو میٹھا۔

ثانیاً توقف ممنوع آخر بے آلات زبان و مردک و پردہ گوش کلام بھر صبح ثابت، یونہی بے آلات بول و براز سے کون مانع، اسی طرح لاکھوں کفریات لازم آئیں گے کہ تمہارے نام کا وہ بہتان امکان تسلیم ہو کر قیامت تک ان سے مفر نہ ملے گی۔ کذلک لیحق الحق و یبطل الباطل ولو کرۃ النجس مون ۱۔ اسی طرح کہ سچ کو سچ کرے اور جھوٹ کو جھوٹا اگرچہ برا مانیں مجرم (ت) (۱۔ القرآن الکریم ۸/۸)۔

مسلمانوں نے دیکھا کہ اس طائفہ تالفہ کے سردار و امام مدعی اسلام نے کیا بس بویا اور کیا کچھ کھویا اور لاکھوں عقائد اسلام کو کیسے ڈبویا، ہزاروں کفر و ضلال کا دروازہ کیسا کھولا کہ اس کا مذہب مان کر بھی بند نہ ہوگا۔ پھر دعویٰ یہ ہے کہ دنیا پھر میں ہمیں موحّد ہیں باقی سب مشرک، سبحان اللہ یہ منہ اور یہ دعویٰ، اور ناقص و عیبی دلوٹ خدا کے پوجنے والے اکس منہ سے اپنے تراشیدہ موہوم کو حضرت سبحانہ کہتا ہے، سبحان اللہ وہی تو سبحانہ کے قائل جس میں دنیا بھر کے عیبوں آلائشوں کا امکان حاصل، العزّة اللہ میں اپنے رب ملک مہربان قدوس عزیز مجید عظیم جلیل کی طرف ہزار جان و صد ہزار جان براءت کرتا ہوں تیرے اس عیبی آلائش تراشیدہ معبود اور اس کے سب پوجنے والوں سے، مسلمانو! تمہارے رب کی عزت و جلال کی قسم کہ تمہارا سچا معبود جل و علا، وہ پاک و منزہ و مہربان و قدوس ہے جس کے لئے تمام صفات کمالیہ ازلا ابد واجب للذات اور اصلا کسی عیب دلوٹ سے ملوث ہونا جزاً قطعاً محال بالذات اس کی پاک قدرت اس ناپاک شاعت سے بری و منزہ کہ معاذ اللہ اپنے عیبی و ناقص بنانے پر حاصل ہو، نعم المولیٰ ونعم النصیر ۲۔ (کیا ہی اچھا مولا اور کیا ہی اچھا مددگار ت)

(۲۔ القرآن الکریم ۲۲/۷۸)

یہ ملائے علوم کا مولائے موہوم تھا جو اپنے لئے عیوب و فواحش پر قدرت تو رکھتا ہے مگر لوگوں کے شرم و لحاظ یا ہمارے سچے خدا کے قہر و غضب سے ڈر کر باز رہتا ہے۔ ضعف الطالب والمطلوب ۳۔ لبئس المولیٰ ولبئس العشیر ۴۔ کتنا کمزور چاہنے والا اور جس کو چاہا، بیشک کیا ہی برا مولیٰ اور بیشک کیا ہی برا رفیق۔ (ت) (۳۔ القرآن الکریم ۲۲/۷۳) (۴۔ القرآن الکریم ۲۲/۱۳) اوسفید علوم کذب ظہور الوہیت و منقصت باہم اعلیٰ درجہ تنافی پر ہیں، الہ وہی ہے جس کے لئے جمیع صفات کمال واجب لذات تو کسی عیب سے اتصاف ممکن ماننا ذوال الوہیت کو ممکن جانتا ہے پھر خدا کب رہا، ولكن الظالمین بآیات اللہ یجحدون ۱۔ (بلکہ ظالم اللہ کی آیتوں سے انکار کرتے ہیں۔ ت) (۱۔ القرآن الکریم ۶/۳۳)

معترب ان شاء اللہ تعالیٰ تفسیر کبیر سے منقول ہوگا کہ باری تعالیٰ کے لئے امکان ظلم ماننے کا یہی مطلب کہ اس کی خدائی ممکن الزوال ہے میں گمان نہیں کرتا کہ اس چپاک کی طرح (مسلمانوں کی تو خدا ایمان کرے) کسی سمجھ وال کافر نے بھی بے دھڑک تصریح کر دی ہو کہ عیب دلوٹ خدا میں تو آسکتے ہیں مگر بطور ترفع یعنی مشیخت بنی رکھنے کے لئے ان سے دور رہتا ہے صدق اللہ (اللہ تعالیٰ نے سچ فرمایا۔ ت)؛ ومن اصدق من اللہ قیل ۲۔

فانہا لاتعسی الاہصار ولكن تعسی القلوب التي فی الصدور ۳۔ والعیاذ باللہ سبحانہ و تعالیٰ۔ اور اللہ سے زیادہ کس کی بات سچی، بیشک آنکھیں اندھی نہیں ہوتیں لیکن وہ دل اندھے ہوتے ہیں جو سینوں میں ہیں۔ (ت)

(۲۔ القرآن الکریم ۳/۱۲۲) (۳۔ القرآن الکریم ۲۲/۴۶)

ثم اتول طرف تماشا ہے کہ خدا کی شان معلّم طائفہ کا تو وہ ایمان کہ خدا کے لئے ہر عیب کا امکان اور ارباب طائفہ یوں بے وقت کی چھیڑ کرنا حق بلکان کہ تمام امت (عد) کے خلاف حق تعالیٰ کے عجز پر عقیدہ ٹھہرانا تو مؤلف کے پیشوایان دین کا ہے مؤلف اس پر اظہار افسوس نہیں کرتا۔

عدہ: یہ عبارت براہین کے اسی صفحہ ۳ کی ہے جس کا غلامہ صدر استثناء میں گزرا یہاں ملا گنگوہی صاحب جناب مؤلف یعنی مکر مٹا مولوی عبدالمسیح صاحب مؤلف انوار ساطعہ پر یوں منہ آتے ہیں کہ تم لوگ اللہ کا عجز مانتے ہو جو محال پر اسے قادر نہیں جانتے ہو اور ہم تو اس کے لئے جھوٹ وغیرہ سب کچھ جائز رکھتے ہیں تو عجز تو نہ ہوا اگرچہ خدائی گئی، ہزار تک اس بھونڈی سمجھ پر، رہا اس مغالطہ عجز کا دندان شکن حل، اس رسالہ مبارکہ میں جا بجا گزرا، سبحان اللہ! محال پر قدرت نہ ہونے کو عجز جانتا الہی کیسے نامشخص کی غصیض ہے، واللہ الہادی ۱۲ غنی عنہ۔

(۳) البراہین القاطعہ، مسئلہ خلف وعید قدماء میں مختلف فیہ ہے مطبع لے ساہو ورمس (۲) حضرت! ذرا گھر کی خبر لیجئے وہاں مولائے طاقتہ عجز و جہل و ظلم و دخل و سفہ و ہزل وغیرہا دنیا بھر کے عیب نقائص کے امکان کا ٹھیکالے چکے ہیں پھر بفرض غلط اگر کسی نے ایک جگہ عجز مان لیا تو تمہارے امام کے ایمان (ع۱) پر کیا بے جا کیا، ایک امر کہ خدا کے لئے اس سے کروڑ درجہ بدتر ممکن تھا، اس نے خرمن سے ایک خوشہ تسلیم کر لیا پھر کیا تمہارے امام جو خدا کے ناقص عیبی ملوث آلائشی ہو سکتے پر ایمان لایا نہ یہ قابل افسوس نہ خلاف امت ہے، یہ تمہارے پیشوایان دین کی مت ہے، معاذ اللہ اس امام کی بدولت طاقتہ بچارے کی کیا بری گت ہے، ع۱: وانتظر ما سنلقى عليك ان السفیه قائل بالامكان الوقوع بالوقوع لا بمجرد الامكان الذاتی ۱۲ منہ سلبہ اللہ تعالیٰ

ہماری آئندہ گفتگو کا انتظار کرو یہ بیوقوف امکان وقوعی بلکہ وقوع کا قائل ہے نہ کہ محض امکان ذاتی کا، ۱۲ منہ سلمہ اللہ تعالیٰ۔ (ت) ثم اقول اس سے بڑھ کر مظلمہ طاقتہ تناقض صریح امام الطائفہ اسی منہ سے خدا کے لئے عیب و نکوٹ ممکن مانتا ہے، اسی منہ سے کہتا ہے جھوٹ نہ بول سکتے تو قدرت جو گھٹ جائے گی، جی گھٹ جائے گی تو کیا آفت آئے گی،

آخر جہاں ہزار عیب ممکن تھے انہم بر علم بس (ع۲) ہے یہ کہ رب کریم رؤف و رحیم عزہ مجدد اپنے اضلال سے پناہ میں رکھے امین امین بجا کا سید الہادین محمد بن الصادق الحی البین صلوات اللہ تعالیٰ وسلامہ علیہ و علیٰ آلہ وصحبہ اجمعین۔
ع۲: ولا تنس ما اشرنا لك اليه ۱۲ منہ۔

جس کی طرف ہم نے تمہیں متوجہ کیا ہے اسے مت بھولنا ۱۲ منہ (ت)

تازیانہ ۲: اقول وباللہ التوفیق، ایہا المسلمون! حاشا یہ نہ جانتا کہ باری عزوجل کا عیوب و نقائص سے ملوث ہونا اس شخص کے نزدیک صرف ممکن ہی نہیں ہے، نہیں نہیں بلکہ یقیناً اسے بالفعل ناقص جانتا اور کمال حقیقی سے دور مانتا ہے، اے مسلمان! کمال حقیقی یہ ہے کہ اس صاحب کمال کی نفس ذات متقنسی جملہ کمالات و منافی تو ثبات ہو اور قطعاً جو ایسا ہوگا اسی پر ہر عیب و نقصان محال ذاتی ہوگا کہ ذات سے متقننائے ذات کا ارتقا یک ذات یا منافی ذات کا اجتماع دونوں قطعاً بدی الامتناع، اور بیشک ہم اہلسنت اپنے رب کو ایسا ہی مانتے ہیں، اور بیشک وہ سچے کمال والا ایسا ہی ہے، اس شخص نے کہ اس عزیز جلیل پر عیب و نقصان کا امکان مانا تو قطعاً کمالات کو اس کا متقننائے ذات نہ جانتا تو یہ کمال حقیقی سے بالفعل خالی اور حقیقتہً ناقص و فاقد مرتبہ عالی ہوا، آج وجہ معلوم ہوئی کہ یہ طاقتہ تالفہ اپنے آپ کو موجد اور اہلسنت کو مشرک کیوں کہتا ہے، اس کے زعم میں اللہ عزوجل کے لئے اثبات کمالات واجبہ للذات شرک ہے کہ لفظ وجوب جو مشترک ہو جائے گا۔

اگر چہ وجوب بالذات و وجوب للذات کا فرق اس مطلق کتب پر بھی غلطی نہیں جو اربعہ وزجیت کی حالت جانتا ہے، ولہذا اس لرقہ ضالہ نے اتباع کرامیہ کمالات الہیہ کو مقتضائے ذات نہ ٹھہرایا تو جیسے معتزلہ نے تعدد قدماء سے بچنے کو ملی صفات کی اور اپنا نام اصحاب التوحید رکھا، پر بھی اس طائفہ جدید نے اشتراک لفظ وجوب سے بھاگنے کو ملی اقتضائے ذات کی اور اپنا نام موحد تراشا، ولی ذلک قول تحفیر الیقین بالاعتزال وبالکوثب جاء واذ اهل توحید وذاک مؤخذ غواء نعم القلوب تشابہت فتداسب الاسماء (خسارے میں مبتلا ہیں جو معتزلی اور وہابی ہیں، معتزلی اہل توحید اور وہابی موحد گمراہ، ان کے دل ایک جیسے ہیں اور ناموں میں بھی مناسب ہے۔ ت)

(۱) اب الدیوان العربی بساتین الفخر انضادار الاشاعت الاہور ص ۱۳۷
حمیہ نبیہ: جہول سفیہ کو جب کہ اس کے استاذ قدیم ابلیس رحیم علیہ اللعن نے یہ نقصان دہ کوث باری عزوجل کا مہلکہ سکھایا، تو دوسری کتاب انصاح الباطل سنی بہ ایضاح الحق میں ترقیق ضلال و شدت نکال کا راستہ دکھایا، یعنی اس میں نہایت دردیدہ دہنی مسائل و نقدیں باری تعالیٰ عزوجل کو جن پر تمام السنن کا اجماع قطعی ہے صاف بدعت حقیقہ بتایا، جری بیباک کی وہ عبارت ناپاک یہ ہے: تنزیہ اوتعالیٰ از زمان و مکان و جہت و اثبات روایت بلا جہت و محاذات و قول بصدور عالم بر سبیل ایجاب و اثبات قدم عالم و امثال آں ہمہ از قبیل بدعات حقیقیہ است اگر صاحب آں اعتقادات مذکورہ را از جنس عقائد دینیہ می شمارد ۲۔ اہ ملخصاً۔

زمان، مکان، جہت اور روایت بلا جہت و محاذات سے اللہ تعالیٰ کو پاک کہنا اور انہی جہاں کا صدور بطور ایجاب و عالم کا قدم ثابت کرنا اور ایسے دیگر امور یہ تمام حقیقی بدعات ہیں جبکہ مذکور اعتقاد والے لوگ ان مذکورہ امور کو دینی عقائد میں شمار کرتے ہیں اہ ملخصاً (ت)

(۲) ایضاح الحق الصریح (مترجم اردو) فائدہ اول، ان امور کا بیان جو بدعت حقیقیہ میں داخل ہیں، قدسی کتب خانہ کراچی ص ۸، ۷، ۶، ۵
دیکھو کیسا بے دھڑک لکھ دیا کہ اللہ عزوجل کی یہ تنزیہیں کہ اسے زمانہ و مکان و جہت سے پاک جاننا اور اس کا دیدار بلا کیف حق ماننا سب بدعت حقیقیہ ہیں، سچ ہے جب اللہ تعالیٰ کے لئے ہر عیب و آلائش کو ممکن ماننا سنت ملعونہ امام مجدیہ ہے تو اس عزیز مجید جل مجدہ کی تنزیہ و تقدیس آپ ہی بدعت حقیقیہ شریعت وہابیہ ہوگی، وہی حساب ہے ع کہ تو ہم درمیان مائلی (کہ تو بھی مصیبت میں مبتلا ہے۔ ت)

مشرکین بھی تو دین اسلام کو بدعت بتاتے تھے، ماسمعنا بهذا فی البلة الاخرة ج صلی ان هذا الاختلاق ۵۔ یہ تو ہم نے سب سے پچھلے دین نصرانیت میں بھی نہ سنی یہ تو زری نئی گھڑت ہے (ت) (۱) القرآن الکریم ۲۸/۷

خیر یہاں تک تو زری بدعت ہی بدعت تھی، آگے شراب ضلالت تیز و تند ہو کر اونچی چڑھی اور نشے کی ترنگ کیف کی اسنگ دون پر آ کر کفر تک بڑھی کہ اللہ عزوجل کا پاک و منزہ اور دیدار الہی کو بے جہت و مقابلہ ماننے کو مخلوقات کے قدیم جاننے اور خالق کو بے اختیار ماننے کے ساتھ گنا اور اسے ان ناپاک مسئلوں کے ساتھ کہ باجماع مسلمین کفر محض ہیں، ایک حکم میں شریک کیا، اب کیا کہا جائے سو اس کے کہ وسیع علم الذین ظلموا ای منقلب ینقلبون ۲۔ (اب جاننا چاہتے ہیں ظالم کہ کس کروٹ پر پلٹا کھائی گے، ت)

(۲) القرآن الکریم ۲۶/۲۷

اجمہ امام اور اجمہ ماسوم ع

مذہب معلوم و اہل مذہب معلوم

تازیانہ ۳: اقول وبانہ التوقیق (میں کہتا ہوں اور توفیق اللہ تعالیٰ سے ہے۔ ت) سفیہ حق کی اور جہالت و ضلالت دیکھئے خود مانتا جاتا ہے کہ صدق اللہ عزوجل کی صفات کمالیہ سے ہے، حیث قال صفت کمال ہمیں ست ۳۔ الخ (جہاں اس نے یہ کہا صفت کمال یہی ہے الخ۔ ت) (۳۔ رسالہ یکروزی (فارسی) فاروقی کتب خانہ ملتان ص ۱۷)

پھر اسے امر اختیار کر جانتا ہے کہ باری تعالیٰ نے باوجود قدرت عدم برعایت مصلحت بطور ترفع اختیار فرمایا، اہل سنت کے مذہب میں اللہ عزوجل کے کمالات اس کے یا کسی کے قدرت و اختیار سے نہیں بلکہ باقتضائے نفس ذات بے توسط قدرت و ارادہ و اختیار اس کی ذات پاک کے لئے واجب و لازم ہیں نہ کہ معاذ اللہ وہ اس کی صنعت یا ان کا عدم اسکے زیر قدرت، تمام کتب کلامیہ اس کی تصریح سے مالا مال، وہ احادیث و آثار تمھارے کان تک بھی پہنچے ہوں گے جن میں کلام الہی کو با اختیار الہی ماننے والا کافر ٹھہرا ہے، اور مجب نہیں کہ بعض ان میں سے ذکر کروں، مجھے یہاں حیرت ہے کہ اس بیباک بدعتی کو کیونکر ازام دوں، اگر یہ کہتا ہوں کہ صفات کمالیہ الہی کا اختیاری اور ان کے عدم کا زیر قدرت باری نہ ہونا ائمہ اہلسنت کا مسئلہ اجماعی ہے تو اس نے جیسے اوپر مسائل اجماعیہ تزیید و تنقیہ کو بدعت حقیقیہ لکھ دیا یہاں کہتے کون اس کی زبان پکڑتا ہے کہ ائمہ اہل سنت سب بدعتی تھے، اور اگر یوں دلیل قائم کرتا ہوں کہ صفت کمال کا اختیاری اور اس کے عدم کا زیر قدرت ہونا مستلزم عیب و منقصت ہے کہ جب کمال اختیاری ہوا کہ چاہے حاصل کیا یا نہ کیا تو عیب و نقصان روا ٹھہرا اور موسیٰ سبحانہ و تعالیٰ کا موصوفہ صفت کہ یہ ہونا کچھ ضروری نہ ہوا تو یہ اس بد مشرب کا عین مذہب ہے وہ صاف لکھ چکا کہ باری عزوجل میں عیب و آفات کا ہونا ممکن، مگر ہاں ان پیروؤں سے اتنا کہوں گا کہ آنکھ کھول کر دیکھتے جاؤں کس معتزلی کرامی کو امام جانتے ہو جو صراحۃ عقائد اجماعیہ اہل سنت و جماعت کو رد کرتا جاتا ہے، پھر نہ کہنا کہ ہم سنی ہیں۔

تنبیہ نبیہ: حضرت نے صفات کمالیہ باری جل و علا کا اختیاری ہونا کچھ فقط صفت صدق ہی میں نہ لکھا بلکہ مستلزم علم الہی میں بھی اس کی تصریح کی، کتاب تقویۃ الایمان مسمی بہ تقویت الایمان، ع برعکس نہ ہند نام زنگی کافور (سیاہ جھٹی کا نام الٹ کر کافور رکھتے ہیں۔) میں صاف لکھ دیا: غیب کا دریافت کرنا اپنے اختیار میں ہو کہ جب چاہئے کر لیجئے یہ اللہ صاحب ہی کی شان ہے ا۔

(۱۔ تقویۃ الایمان، الفصل الثانی رد الاشراک فی العلم، مطبع علمی اندون لوہاری گیٹ لاہور ص ۱۴)

حاشا اللہ! اللہ عزوجل پر صریح بہتان ہے، دیکھو یہاں کھلم کھلا اقرار کر گیا کہ اللہ تعالیٰ چاہے تو علم حاصل کر لے چاہے جاہل رہے، شاہاش بہادر، اچھا ایمان رکھتا ہے خدا پر، اہل سنت کے مذہب میں ازلا ابد اہربات کو جانا ذات پاک کو لازم ہے کہ نہ وہ کسی کے ارادہ و اختیار سے نہ اس کا حاصل ہونا یا نہ ہونا کسی کے قابو و اقتدار میں، پیر و صاحبو! ذرا پیر طائفہ کی بد مذہبیاں گنتے جاؤ اور اپنے امام معظم کے لئے ہم اہلسنت کے امام اعظم ہمام امام الائمہ سراج الامہ امام ابو حنیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے ارشاد واجب النقیاد کا تحفہ لو، فقہ اکبر میں فرماتے ہیں: صفاتہ تعالیٰ فی الازل غیر محدثۃ ولا مخلوق فمن قال انها مخلوقة او محدۃ او وقف فیہا او شک فیہا فهو

کافر باللہ تعالیٰ ۲۔ (۲۔ الفقہ الاکبر، مطبوعہ ملک سراج الدین اینڈ سنز کشمیری بازار لاہور ص ۳)

صفات الہی ازلی ہیں، نہ حادث نہ کسی کے مخلوق تو جو انہیں مخلوق یا حادث بتائے یا ان میں تردد کرے یا شک لائے وہ کافر ہے اور اللہ تعالیٰ کا منکر۔

اقول وجہ اس کی وہی ہے کہ صفات مقتضائے ذات تو ان کا حادث و قائل نہ ہونا ذات کے حادث و قابلیت کو مستلزم، اور یہ عین انکار ذات ہے، والعیاذ باللہ رب العالمین۔

تاریخہ ۴: اقول وباللہ التوفیق جب صدق الہی اختیاری ہوا اور قرآن عظیم قطعاً اس کا کلام صادق تو واجب کہ قرآن مجید اللہ تعالیٰ کا مقتضائے ذات نہ ہو، ورنہ قرآن لازم ذات ہوگا اور صدق لازم قرآن اور لازم لازم لازم، اور لازم کا اختیاری ہونا بدلتہ باطل اور باجماع مسلمین جو کچھ ذات و مقتضائے ذات کے سوا ہے، سب حادث و مخلوق تو دلیل قطعی سے ثابت ہوا کہ مولائے وہابیہ پر قرآن عظیم کو مخلوق ماننا لازم، اس بارے میں اگرچہ حضرت عبداللہ بن مسعود (ع ۱) و عبداللہ بن عباس (ع ۲)، و جابر بن عبداللہ (ع ۳)، و ابو درداء (ع ۴)، و حذیفہ بن الیمان (ع ۵)، و عمر بن حصین (ع ۶)، و رافع بن خدیج (ع ۷)، و ابو حکیم شامی (ع ۸)، و انس بن مالک (ع ۹)، و ابو ہریرہ (ع ۱۰) دس صحابہ کرام رضوان اللہ تعالیٰ عنہم اجمعین کی حدیثوں سے مردي ہوا کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے قرآن مجید کے مخلوق کہنے والے کو کافر بتایا، مگر از انجا کہ ائمہ محدثین کو ان (ع) احادیث میں کلام شدید ہے،

ع ۱: الشیرازی فی الالقاب والخطیب ومن طریقہ ابن الجوزی بوجہ آخر ۱۲ منہ
شیرازی نے القاب میں، خطیب نے اور ابن جوزی نے ایک اور سند سے روایت کیا ہے ۱۲ منہ (ت)

ع ۲: ابونصر السجری فی الابانۃ عن اصول الدیانۃ ۱۲ منہ
ابونصر السجری نے الابانۃ عن اصول الدیانۃ میں ذکر کیا ہے ۱۲ منہ (ت)

ع ۳: اخرج عنہ الخطیب ۱۲ منہ

ان سے خطیب نے نقل کیا ہے ۱۲ منہ (ت)

ع ۴: الدیلمی فی مسند الفردوس ۱۲ منہ

دیلمی نے مسند الفردوس میں ذکر کیا ۱۲ منہ (ت)

ع ۵: الشیرازی فی الالقاب والدیلمی فی مسند الفردوس بوجہ آخر ۱۲ منہ

شیرازی نے القاب میں اور دیلمی نے مسند الفردوس میں ایک اور سند سے روایت کیا ہے۔ ۱۲ منہ (ت)

ع ۶: الدیلمی من طریق الامام الشافعی رضی اللہ تعالیٰ عنہ ۱۲ منہ

دیلمی نے امام شافعی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی سند سے نقل کیا ہے ۱۲ منہ (ت)

ع ۷: کالذی قبلہ ۱۲ منہ سلمہ اللہ تعالیٰ

عقیدہ (۱۵): وہ ہر کمال و خوبی کا جامع ہے (20) اور ہر اُس چیز سے جس میں عیب و نقصان ہے پاک ہے، یعنی

یہ پہلے کی ہی مثل ہے ۱۲ منہ سلمہ اللہ تعالیٰ (ت)

۸: روی عنہ الخطیب ۱۲ منہ

خطیب نے ان سے نقل کیا ۱۲ منہ (ت)

۹: الدیلمی وهو عند الخطیب بوجه آخر ۱۲ منہ

دیلمی میں ہے اور خطیب نے اسے ایک اور سند سے بیان کیا ہے ۱۲ منہ (ت)

۱۰: ابن عدی فی الکامل ۱۲ منہ

ابن عدی نے الکامل میں ذکر کیا ۱۲ منہ (ت)

۱۱: البیہقی فی الاسماء والصفات اسانیدہ مظلمہ لاینبغی ان یحتج بشیء منها ولا ان یتشہد بہا ۲ ابن الجوزی فی الموضوعات موضوع ۳ الذہبی فی المیزان والمحافظة فی اللسان والسعاوی فی المقاصد باطل ۴ القاری فی المنح لا اصل له ۵ السیوطی فی اللالی فما رأیت لهذا الحدیث من طب ۶ ۱۲ منہ سلمہ ربہ

بیہقی نے الاسماء والصفات میں کہا ان میں سے کسی کے ساتھ بھی استدلال و استشہاد درست نہیں، ابن جوزی نے موضوعات میں موضوع قرار دیا ذہبی نے میزان میں اور حافظ نے لسان میں اور سخاوی نے مقاصد میں باطل کہا، علی قاری نے المنح میں کہا اس کی کوئی اصل نہیں، سیوطی نے اللالی میں کہا میں نے اس حدیث کی کوئی صحت نہ پائی ۱۲ منہ سلمہ ربہ (ت)

(۲) المقاصد الحسنہ بحوالہ الاسماء والصفات تحت حدیث ۶۷۷ دار الکتب العلمیہ بیروت ص ۳۰۴ (۳) موضوعات ابن الجوزی، کتاب التوحید دار الفکر بیروت ۱/ ۱۰۸ (۴) المقاصد الحسنہ حدیث ۶۷۷ دار الکتب العلمیہ بیروت ص ۳۰۴ (۵) ملح الارواح الازہر شرح الفقہ الکبر القرآن غیر مخلوق الخ، مصطفیٰ البابی مصر ص ۲۶ (۶) اللالی المصنوعۃ کتاب التوحید دار المعرفۃ بیروت ۱/ ۶

لہذا آثار و اقوال صحابہ کرام و تابعین عظام و ائمہ اعلام علیہم رضا المعام استماع کیجئے۔

(فتاویٰ رضویہ، جلد ۱۵، ص ۳۸۹-۳۶۵ رضا فاؤنڈیشن، لاہور)

(20) اللہ عزّ و جلّ کی ذات مقدسہ ایک ہے اس کا کوئی شریک نہیں وہ یکتا ہے اس کا کوئی مثل نہیں، بے نیاز ہے اس کا کوئی مقابل نہیں، تنہا ہے اس کی کوئی نظیر نہیں، قدیم ہے اس سے پہلے کوئی نہیں، وہ ہمیشہ سے ہے اس کی ابتداء نہیں، اس کا وجود ہمیشہ رہے گا جس کی انتہاء نہیں، ابدی ہے اس کی نہایت نہیں، قائم ہے اس کے لئے اختتام نہیں، ہمیشہ کے لئے ہے اس کے لئے ٹوٹنا نہیں، وہ ہمیشہ صفات جلالیہ سے متصف ہے اور رہے گا، مدتوں اور زمانوں کے گزر جانے سے اس کے لئے ختم ہونا اور جدا ہونا نہیں بلکہ وہی اوّل و آخر ہے، وہی ظاہر و باطن ہے۔

اللہ عزّ و جلّ ہر عیب سے پاک ہے:

وہ نہ جسم صوری ہے نہ جوہر ہے جو کسی حد اور مقدار میں آ سکے وہ جسموں کی مثل نہیں نہ اندازہ کرنے میں اور نہ تقسیم قبول کرنے میں، نہ وہ جوہر ہے نہ اس میں کوئی جوہر آ سکتا ہے، نہ وہ عرض ہے اور نہ اس میں اعراض داخل ہو سکتے ہیں بلکہ وہ کسی موجود کی مثل نہیں اور نہ کوئی ←

عیب نقصان کا اُس میں ہونا محال ہے، بلکہ جس بابت میں نہ کمال ہو، نہ نقصان، وہ بھی اُس کے لیے محال، مثلاً جھوٹ، موجود اس کی مثل ہے نہ کوئی چیز اس کی مثل ہے اور نہ وہ کسی چیز کی مثل ہے نہ ہی وہ مقدار میں آتا ہے نہ کنارے اس کا احاطہ کر سکتے ہیں اور نہ ہی وہ جہات کے احاطہ میں آتا ہے، زمین و آسمان اس کو گھیر نہیں سکتے اور اس نے اپنی شان کے لائق عرش پر استواء فرمایا جیسا کہ اس نے فرمایا ہے اور اس طریقہ پر جو اس کی مراد ہے وہ ایسا استواء ہے جو چھوٹے، قرار پکڑنے، ٹھہرنے، داخل ہونے اور نکل ہونے سے پاک ہے۔ عرش اُسے نہیں اٹھاتا بلکہ عرش اور اس کو اٹھانے والے اس کی قدرت سے قائم ہیں اور اس کے تہمتہ قدرت میں ہیں، وہ عرش و آسمان اور تحت الثریٰ کی حدوں سے بالاتر ہے، اور یہ بالاتر ہونا ایسا نہیں جس کی وجہ سے وہ عرش و آسمان کے قریب اور زمین و تحت الثریٰ سے دور ہو بلکہ وہ عرش کے درجات سے بالا ہے جیسے وہ تحت الثریٰ کے درجات سے بالا ہے، اس کے باوجود وہ ہر چیز کے قریب ہے، وہ بندے سے اس کی شہ رگ سے بھی زیادہ قریب ہے۔ ہر چیز اس کے سامنے ہے کیونکہ اس کا قرب اجسام کے قرب کی طرح نہیں جیسے اس کی ذات اجسام کی ذات کی مثل نہیں اور وہ کسی چیز میں حلول نہیں کرتا، نہ کوئی چیز اس میں حلول کرتی ہے، وہ اس بات سے بلند ہے کہ کوئی مکان اس کا احاطہ کرے جس طرح وہ زمانے کے دائرے میں محدود ہونے سے پاک ہے بلکہ وہ تو زمان و مکان کی تخلیق سے پہلے بھی موجود تھا اور اب بھی پہلے کی طرح موجود ہے اور رہے گا۔ وہ اپنی صفات کے ساتھ مخلوق سے ممتاز ہے۔ اس کی ذات میں کوئی دوسرا نہیں اور وہ کسی دوسری ذات میں نہیں۔ وہ تبدیلی اور انتقال سے پاک ہے۔ حوادث و عوارض اس پر وارد نہیں ہوتے بلکہ وہ ہمیشہ بزرگی کے ساتھ متعصب اور زوال سے منزہ رہتا ہے۔ وہ اپنی صفات کمالیہ میں مزید کمال حاصل کرنے سے بے نیاز ہے۔ اس کی ذات عقل کے اعتبار سے معلوم و موجود ہے جنت میں نیک لوگ اس کے فضل و کرم اور مہربانی سے آنکھوں کے ساتھ اس کی زیارت کریں گے اور اس کے جہاں اقدس کو آنکھوں کے ساتھ دیکھنے سے اس کی نعمتوں کی تکمیل ہوگی۔

اللہ عزَّ وَّجَلَّ کی حیات و قدرت:

بے شک اللہ عزَّ وَّجَلَّ زندہ و قادر ہے، جبار و غالب ہے، اسے کوئی عاجزی و کوتاہی لاحق نہیں ہوتی۔ نہ اسے اونگھ و نیند آتی ہے نہ اس پر فساد موت طاری ہوتی ہے۔ وہ بادشاہی و ملکوت کا مالک اور عزت و جبروت والا ہے، اسی کے لئے حکومت و غلبہ ہے، پیدا کرنا اور حکم دینا اسی کے اختیار میں ہے۔ تمام آسمان اسی کے قابو میں ہیں وہ پیدا کرنے اور ایجاد کرنے میں یکتا ہے۔ کسی چیز کو ابتدا و وجود دینے اور کسی نمونہ کے بغیر پیدا کرنے میں وہ یکتا ہے۔ اس نے مخلوق اور ان کے اعمال کو پیدا کیا اور ان کے رزق اور موت کا تعین کیا۔ نہ اس کی مقدورات کا شمار ہے نہ ہی معلومات کی انتہا ہے۔

اللہ عزَّ وَّجَلَّ کا علم:

وہ تمام معلومات کا عالم ہے، زمین کی تہ سے لے کر آسمانوں کی بلندی تک جو کچھ جاری ہے سب کو گھیرنے والا ہے۔ اس کے علم سے زمین و آسمان کا کوئی ذرہ باہر نہیں بلکہ سخت اندھیری رات میں سیاہ چٹان پر چلنے والی چیونٹی کے چلنے کی آواز کو بھی جانتا ہے اور وہ فضاء میں ایک ذرے کی حرکت کو بھی جانتا ہے۔ پوشیدہ امور، دلوں کے دوسوں، خطرات اور پوشیدہ باتوں کا علم رکھتا ہے، اس کا علم قدیم و ازلٰی ہے اور وہ ہمیشہ ہمیشہ اس علم کے ساتھ متصف ہے۔ اس کا علم نیا نہیں اور نہ ہی وہ اس کی ذات میں آنے کی وجہ سے حاصل ہوا ہے۔

وغا، خیانت، ظلم، جھل، بے حیائی وغیرہا عیوب اُس پر قطعاً محال ہیں اور یہ کہنا کہ جھوٹ پر قدرت ہے بایں معنی کہ وہ خود اللہ عزَّ وَّجَلَّ کا ارادہ:

بے شک وہ کائنات کا ارادہ فرمانے والا اور مٹے پیدا ہونے والے امور کی تدبیر فرمانے والا ہے اس کی بادشاہی و ملکوت میں تھوڑی یا زیادہ، چھوٹی یا بڑی، بھلائی یا برائی، نفع یا نقصان، ایمان یا کفر، عرفان یا انکار، کامیابی یا ناکامی، اطاعت یا نافرمانی ہر چیز اسی کے فیصلے اور قدرت اور اسی کی حکمت و مشیت سے واقع ہوتی ہے۔ بلکہ کا جھپکنا اور دل کا خیال اس کی مشیت سے باہر نہیں نکل سکتا وہ جس چیز کو چاہتا ہے ہو جاتی ہے اور جسے نہیں چاہتا وہ نہیں ہوتی۔ وہی ابتداء پیدا کرنے والا اور دوبارہ (یعنی قرب قیامت میں) لوٹانے والا ہے۔ جو چاہتا ہے کرتا ہے اس کے حکم کو کوئی ٹال نہیں سکتا۔ اس کے فیصلے کو کوئی پیچھے نہیں کر سکتا۔ بندے کے لئے اس کی توفیق و رحمت کے بغیر اس کی نافرمانی سے بچنا ممکن نہیں۔ اس کی اطاعت کی قوت بھی اسی کی محبت و ارادہ سے حاصل ہوتی ہے اگر تمام انسان، جن، فرشتے اور شیطان دنیا میں کسی ذرہ کو حرکت دینے پر اتفاق کر لیں یا اسے ٹھہرا دیں تو اللہ عزَّ وَّجَلَّ کے ارادہ و مشیت کے بغیر وہ اس سے عاجز رہ جائیں گے اس کا ارادہ دیگر صفات کے ساتھ اس کی ذات میں قائم ہے۔ وہ ہمیشہ اس سے موصوف ہے۔ اس نے ازل میں اشیاء کے وجود کا ان کے اوقات پر ظہور کا ارادہ فرمایا چنانچہ ہر چیز اس کے ازلی ارادہ کے مطابق بغیر کسی تقدیم و تاخیر کے اپنے وقت پر ظاہر ہوئی۔ اس نے امور کی تدبیر سوچ بچار، در وقت کی تاخیر کے بغیر فرمائی اس لئے اسے کوئی ایک کام دوسرے کام سے غافل نہیں کرتا۔

اللہ عزَّ وَّجَلَّ کی سماعت و بصارت:

اللہ عزَّ وَّجَلَّ سمیع و بصیر ہے۔ وہ سنا اور دیکھتا ہے۔ اس کی سماعت سے کوئی سنی جانے والے چیز اگر چہ وہ پوشیدہ ہو باہر نہیں اور باریک سے باریک چیز بھی اس کی بصارت سے غائب نہیں۔ اس کی سماعت میں دوری اور اندھیرا رکاوٹ نہیں، وہ آنکھوں کی پتلیوں اور پلکوں کے بغیر دیکھتا ہے اور کانوں اور ان کے سوراخ کے بغیر سنا ہے جیسے وہ دل کے بغیر جانتا، کسی عضو کے بغیر پکڑتا اور کسی آلہ کے بغیر پیدا کرتا ہے کیونکہ اس کی صفات مخلوق کی صفات جیسی نہیں جیسے اس کی ذات مخلوق کی ذات کی طرح نہیں۔

اللہ عزَّ وَّجَلَّ کا کلام:

اللہ عزَّ وَّجَلَّ اپنے زلی و تقدیم کلام کے ساتھ کلام فرمانے والا، حکم دینے والا، منع کرنے والا، وعدہ کرنے والا و وعید بتانے والا ہے اور اس کا کلام اس کی ذات کے ساتھ قائم ہے اور مخلوق کے کلام کے مشابہ نہیں وہ ایسی آواز نہیں جو ہوا کے کھینچنے یا اجسام کی رگڑ سے پیدا ہوتی ہے اور نہ ایسے حروف کے ساتھ جو ہونٹوں کے بند ہونے یا زبان کے حرکت کرنے سے پیدا ہوتے ہیں۔

بے شک قرآن مجید، تورات، انجیل اور زبور اس کی کتابیں ہیں جو اس نے اپنے رسولوں علیہم السلام پر نازل فرمائیں قرآن مجید زبانوں سے تدریس کیا جاتا، مصاحف میں لکھا جاتا اور دلوں میں محفوظ ہوتا ہے اس کے باوجود یہ کلام تقدیم ہے اور اللہ عزَّ وَّجَلَّ کی ذات کے ساتھ قائم ہے، دلوں اور اوراق کی طرف منتقل ہونے کے باوجود اس کی ذات سے جدا نہیں ہوا حضرت سیدنا موسیٰ علیہ السلام نے اللہ عزَّ وَّجَلَّ کا کلام آواز اور حرف کے بغیر سنا جس طرح نیک لوگ (بروز قیامت) اللہ عزَّ وَّجَلَّ کی زیارت یوں کریں گے کہ نہ تو وہ جو ہر ہوگا (یعنی جو خود قائم ہو) نہ عرض (یعنی جو دوسری چیز کے ساتھ قائم ہو)۔

جھوٹ بول سکتا ہے، محال کو ممکن ٹھہرانا اور خدا کو عیبی بتانا بلکہ خدا سے انکار کرنا ہے اور یہ سمجھنا کہ محالات پر قادر نہ ہوگا تو قدرت ناقص ہو جائے گی (21) باطل محض ہے، کہ اس میں قدرت کا کیا نقصان! نقصان تو اُس محال کا ہے کہ تعلق

جب وہ ان صفات سے متصف ہے تو وہ حیات، علم، قدرت، ارادہ، سماعت، بصارت اور کلام کے ساتھ زندہ، عالم، قادر، ارادہ کرنے والا، سننے والا، دیکھنے والا اور کلام کرنے والا ہے محض ذات کی وجہ سے نہیں۔

اللہ عزَّ وَّجَلَّ کے افعال:

اللہ عزَّ وَّجَلَّ کے سوا جو کچھ موجود ہے وہ اس کے فعل سے پیدا ہوا اور اس کے عدل کا فیضان ہے کہ وہ نہایت اچھے طریقے پر حد درجہ کامل و تمام اور نہایت درست پیدا ہوا، وہ اپنے افعال میں حکیم اور اپنے فیصلوں میں انصاف کرنے والا ہے لیکن اس کے عدل کو بندوں کے عدل پر قیاس نہیں کیا جاسکتا کیونکہ بندے کے دوسرے کی ملک میں تصرف کرنے سے ظلم کا تصور بھی ہو سکتا ہے لیکن اللہ عزَّ وَّجَلَّ کے بارے میں ظلم کا تصور نہیں ہو سکتا کیونکہ اس کے علاوہ کوئی مالک نہیں کہ اللہ عزَّ وَّجَلَّ کا تصرف ظلم بن جائے اس کے سوا جو کچھ ہے خواہ وہ انسان ہو یا جن، فرشتہ ہو یا شیطان، زمین ہو یا آسمان، حیوانات ہوں یا نباتات و جمادات، جو ہر ہو یا عرض، اس چیز کا ادراک ہوتا ہو یا وہ محسوسات میں سے ہو اور ہر حادث چیز کو وہ اپنی قدرت سے عدم ہے وجود میں لایا ہے اس کے بعد کہ وہ کچھ نہ تھا اسے پیدا کیا ازل سے صرف اور صرف وہی ذات تھی اس کے ساتھ دوسرا نہ تھا پس اس نے اپنی قدرت اور ارادہ ازل کے اظہار کے لئے مخلوق کو پیدا فرمایا اور اس کی وجہ یہ بھی تھی کہ ازل سے یہ طے ہو چکا تھا نہ اس لئے کہ وہ مخلوق کا محتاج و ضرورت مند تھا۔ اس نے مخلوق کو پیدا کر کے اور مکلف بنا کر احسان فرمایا یہ عمل اس پر لازم نہ تھا اس نے انعامات و اصلاح سے نوازا لیکن یہ بات اس پر لازم نہ تھی اگر وہ اپنے بندوں کو طرح طرح کے عذاب میں مبتلا کرتا تو اس کی طرف سے عدل ہوتا ہے اور بندوں کو اطاعت پر جو ثواب عطا فرماتا ہے وہ محض اس کے کرم سے ہے نہ کہ وہ اس پر لازم ہے اس نے اپنا حق عبادات کی صورت میں انبیاء کرام علیہم السلام کی مبارک زبانوں سے لازم کیا محض عقل کی وجہ سے نہیں۔ اس نے رسولوں کو بھیجے اور واضح معجزات کے ذریعے ان کی سچائی کو ظاہر کیا۔ انہوں نے اس کے ہر امر و نہی اور وعدہ و وعید کو لوگوں تک پہنچایا پس جو کچھ انبیاء کرام علیہم السلام لائے لوگوں پر اس کی تہدین واجب ہے۔ (باب الاحیاء صفحہ ۴۱-۴۳)

(21) اعلیٰ حضرت، امام اہلسنت، مجدد دین و ملت، الشاہ امام احمد رضا خان علیہ رحمۃ الرحمن فتاویٰ رضویہ شریف میں تحریر فرماتے ہیں:

سبحن ربك رب العزة عما يصفون، وسلام على المرسلين، والحمد لله رب العالمين، والحمد لله المتعال شاه عن الكذب والجهل والسفه والهزل والعجز والبخل وكل ما ليس من صفات الكمال المنزه عظيم قدرته بكمال قدوسيته وجمال سبوحيته عن وصمه خروج ممكن او ولوج محال، قوله الحق ووعد الصديق ومن اصدق من الله قبيلا، وكلامه الفصل وما هو بالهزل فسبحن الله بكرة واصيلا، لذاته القدم ولنعته القدم، فلا حادث يقوم ولا قائم يحول، وكلامه ازلي وصدقہ ازل، فلا الكذب يحدث ولا الصديق يزول، والصلاة والسلام على الصادق البصديق سيد المخلوق النبي الرسول الاتي بالحق من عند الحق لدين الحق على وجه الحق والحق يقول فهو الحق وكتابه الحق بالحق انزل وبالحق نزل وعلى الحق النزول، واشهد ان لا اله الا الله

قدرت کی اس میں صلاحیت نہیں۔

وحدہ لا شریک لہ حقاً حقاً، واشہدان محمد عبدہ ورسولہ بالحق ارسلہ صدقاً صدقاً، صلوات اللہ وسلامہ علیہ
وعلی الہ وصحبہ وکل من ینتمی الیہ، وعلینا معہم وبہم ولہم یا ارحم الراحمین، آمین آمین، الہ الحق آمین، قال
المصدق لربہ بتوفیقہ العظیم المسبح لہولاء عن کل وصف ذمیم، عبد المصطفیٰ احمد رضا البھمدی السنی
الحنفی القادری البرکاتی الدریلوی، صدق اللہ تعالیٰ قولہ فی الدنیا والاخرۃ ومصداق فیہ ظنہ بالعفو والمغفرۃ
آمین، اللہم ہدایۃ الحق والصواب۔

آپ کا رب رب العزت ہر اس عیب سے پاک ہے جو یہ مخالفین بیان کرتے ہیں، تمام رسولوں پر سلام ہو، تو تم حمد اللہ کے لئے جو تمام
جہانوں کا پالنے والا ہے، تمام حمد اللہ کے لئے جس کی شان اقدس ہر قسم کے کذب، جہل، بے عقلی، غیر سنجیدگی، بغل و ہر س وصف سے
پاک ہے جو اس کے کمال منزہ کے خلاف ہے کمال قدسیت اور جمال سبوحیت کی وجہ سے اس کی قدرت خروج ممکن اور دخول محال کے عیب
سے پاک و مبرا ہے، اس کا فرمان حق اور اس کا وعدہ سچا اور قول کے اعتبار سے اس سے بڑھ کر کون سچا ہو سکتا ہے اس کا مقدس کلام حق و باطل
میں فیصلہ کن ہے اور وہ مذاق، ٹھٹھا نہیں ہے پس اللہ تعالیٰ کی تسبیح ہے صبح و شام، اس کی ذات بھی قدیم اور صفات بھی قدیم تو حادث قائم نہیں
رہتا اور قائم متغیر نہیں ہوتا اور اس کا کلام ازلی ہے اور اس کا صدق ازلی ہے تو اسکے کلام میں کذب کا حدوث نہیں اور اس کے صدق کو زوال
نہیں۔ صلوٰۃ وسلم ہو اس ذات اقدس پر جو صادق و مصدق، تمام مخلوق کے سردار نبی رسول، حق کی طرف بلائیوالے، بطریق حق، دین حق
کے لئے حق لانے والے، حق کا فرمان ہے کہ وہ حق ہیں۔ ان کی کتاب حق جو حق کے ساتھ نازل کیا اور نازل ہوئی اور اس کا نزول حق پر ہو،
میں شہادت دیتا ہوں کہ اللہ وحدہ لا شریک ہے اس کے علاوہ کوئی معبود نہیں وہ سراپا حق ہے، میں شہادت دیتا ہوں کہ حضرت محمد صلی اللہ تعالیٰ
علیہ وسلم اس کے خاص بندے اور رسول ہیں اور ان کو حق و صدق دے کر بھیجا، ان پر اللہ تعالیٰ کی طرف سے صلوٰۃ و سلام ہو و ان کی آل
و اصحاب اور ان کی طرف ہر منسوب پر، ساتھ ہم پر بھی ان کی وجہ سے ان کی خاطر ہو یا ارحم الراحمین آمین آمین الہ الحق آمین، اپنے رب کی
تصدیق کرنے والے اس کی عظیم توفیق سے، ہر برے وصف سے اپنے رب کی پاکیزگی بیان کرنے والا غلام مصطفیٰ احمد رضا بھمدی سنی حنفی
قادری برکاتی بریلوی کہتا ہے اللہ تعالیٰ اس کے قول کو دنیا و آخرت میں سچا فرمائے اور اس کا اپنے بارے میں اللہ تعالیٰ سے عفو و مغفرت کے
حسن ظن کو سچا فرمائے آمین، اے اللہ! تو ہی حق و صواب کی رہنمائی فرمانے والا ہے۔ (ت)

فقیر غفرہ اللہ تعالیٰ لہ بحول و قوت رب الارباب، اس مختصر جواب موضوع صواب و مزج ارباب میں اپنے مولیٰ جل و علا کی تسبیح و تقدیس در
س جناب رفیع و جلال منبع پر جرأت و جسارت والوں کی تہنیت و تہلیل کے لئے کلام کو چار تہزیبوں پر منقسم اور ایک خاتمہ پر ختم اور بنظر ہدایت
عوام و ازاحت اوہام ایک ضروری مقدمہ ان پر مقدم کرتا ہے۔

تہزیب اول میں ائمہ دین و علمائے معتمدین کے ارشادات متین جن سے بحمد اللہ شمس و امس کی طرح روشن و بین کہ کذب الہی باند جماع محل اور
اسے قدیم سے ہمہ سنت میں مختلف فیہ ماننا عناد و مکابرہ یا جاہلانہ خیال۔

تہزیب دوم میں بفضل ربانی دعویٰ الٰہی حق پر دلائل نورانی جن سے واضح ہو کر کذب الہی قطعاً مستحیل اور ادعائے امکان باطل و بے دلیل۔ ←

تشریح سوم میں امام دہلوی معلم ثانی طحطاقیہ مجددیہ مصنف رسالہ بیکروزی کی خدمت گزاری اور ان حضرات کے ادہام باطلہ و ہذیانات عطلہ کی ناز برداری کہ یہی صاحب ان حضرات نو کے امام کہن اور ان کے مرجع و پادشاہ و منتہی، انہیں کے سخن۔

تشریح چہارم میں جہالات جدیدہ کا علاج کافی اور اس امر حق کا ثبوت دانی کہ مسئلہ قدیمہ خلف و عید، اس منزلہ حادثہ سے منزلوں بعید۔ خاتمہ میں جواب مسائل و حکم قائل، والحمد للہ مجیب السائل۔

مقدمہ، قول و باللہ التوفیق و بہ الوصول الی ذری التفتیح، مسلمان کا ایمان ہے کہ مولیٰ سبحانہ و تعالیٰ کے سب صفات، صفات کمال و بروجہ کمال ہیں، جس طرح کسی صفت کمال کا سلب اس سے ممکن نہیں ہوگا، معاذ اللہ کسی صفت نقص کا ثبوت بھی امکان نہیں رکھتا اور صفت کا بروجہ کمال ہونا یہ معنی کہ جس قدر چیزیں اس کے تعلق کی قابلیت رکھتی ہیں ان کا کوئی ذرہ اس کے احاطہ دائرہ سے خارج نہ ہونہ یہ کہ موجود و معدوم و باطل و مہوم میں کوئی شبہ و مفہوم ہے اس کے تعلق کے نہ رہے اگرچہ وہ اصلاً صلاحیت تعلق نہ رکھتی ہو اور اس صفت کے دائرہ سے محض اجنبی ہو۔ اب احاطہ دائرہ کا تفرقہ دیکھئے:

(۱) خلاق کبیر جل و علا فرماتا ہے: خالق کل شیء فاعبدوا۔ وہ ہر چیز کا بنانے والا ہے تو اسے پوجو۔ یہاں صرف حودث مراد ہیں کہ قدیم یعنی ذات و صفات باری تعالیٰ عز مجہد تخلوقیت سے پاک، (۱۔ القرآن الکریم ۶/۱۰۲)

(۲) سبع و بصیر جل مجدہ فرماتا ہے: انا ہک کل شیء بصیر۔ وہ ہر چیز کو دیکھتا ہے، (۲۔ القرآن الکریم ۶/۱۹)

یہ تمام موجودات (عہ) قدیمہ و حادث سب کو شامل مگر معدومات خارج یعنی مطلقاً یا جس چیز نے ازل سے ابد تک کسوت وجود نہ پہنی نہ ابد تک پہنے کہ ابصار کی صلاحیت موجود ہی میں ہے جو اصلاً ہی نہیں، وہ نظر کیا آئے گا تو نقصان جانب قائل ہے نہ کہ جانب فاعل،

عہ: فائدہ: اعلم انہ ربحاً یلمح کلام القاری فی منح الروض الی تخصیص بصارتہ تعالیٰ بالاشکال والالوان و سمعہ بالاصوات والکلام، وقد صرح العلامة اللاقانی فی شرح جوہرۃ التوحید بعمومہا کل موجود، و تبعہ سیدی عبدالغنی فی الحدیقۃ و هذا کلام اللاقانی قال لیس سمعہ تعالیٰ خاصاً بالاصوات بل یعم سائر الموجودات ذوات کانت او صفات فسمیع ذاتہ العلیۃ و جمیع صفاتہ الازلیۃ کما یسمع ذواتنا و ما قام بنا من صفاتنا کعلومنا و الواننا و ہکذا بصیرۃ سبحانہ و تعالیٰ لا یختص بالالوان ولا بالاشکال والا کو ان فحکمہ حکم السبع سواء بسواء فمتعلقہما واحد انتہی۔ اما ما قال اللاقانی قبل ذلک حیث عرف السبع بانہ صفتہ ازلیہ قائمہ بذاتہ تعالیٰ تتعلق بالمسبوعات او بالموجودات ۲۔ الخ والبصر بانہ صفتہ ازلیہ تتعلق بالمبصرات او بالموجودات ۱۔ الخ

فائدہ: واضح ہو کہ منح الروض میں ملا علی قاری کے کلام سے اللہ تعالیٰ کی بصارت کا اشکال والوان اور اس کی سمع کا، صوت و کلام کے ساتھ اختصاص کا اشارہ معلوم ہوتا ہے حالانکہ علامہ علامہ لاقانی نے جوہرۃ التوحید کی شرح میں اللہ تعالیٰ کی مذکورہ دونوں صفات کو تمام موجودات میں عام ہونے کی تصریح کی ہے اور علامہ عبدالغنی نابلسی نے حدیقہ میں ان کی اتباع کی ہے۔ اور علامہ لاقانی کا کلام یہ ہے، ←

انھوں نے فرمایا اللہ تعالیٰ کی سمیع صرف اصوات کے ساتھ مختص نہیں کی بلکہ تمام موجودات کو عام ہے خواہ ذات ہوں یا صفات، تو باری تعالیٰ کو اپنی ذات و صفات کا سامع ہے جس طرح وہ ہماری ذات اور ہماری صفات مثلاً ہمارے علوم اور الوان کا سامع ہے یونہی سبحانہ و تعالیٰ کی بصر کا معاملہ ہے کہ وہ بھی اکون والوان و اشکال کے ساتھ مختص نہیں اس کا معاملہ بھی سمیع جیسا ہے اور دونوں صفات برابر ہیں تو دونوں کے مصلقات بھی ایک جیسے ہیں انہی، (اور اس پر علامہ نابلسی کا کلام یہ ہے) لیکن علامہ لا قانی نے جو اس سے قبل فرمایا جہاں سمیع کی تعریف یوں کی ہے کہ اللہ تعالیٰ کی ازل صفت ہے جو اس کی ذات سے قائم ہے اور تمام مسوعات یا موجودات سے متعلق ہے الخ، اور اللہ تعالیٰ کی بصر کی تعریف یوں کی ہے کہ وہ اس کی ازل صفت ہے جو تمام بصرات یا موجودات سے متعلق ہے الخ،

(۲) الحدیثۃ الندریہ حوالہ الاقانی ص ۱۱۱ الصفات یعنی صفات العالی الحیۃ نوریہ رضویہ فیصل آباد ۱/ ۲۵۵ (۱) الحدیثۃ الندریہ بحوالہ الاقانی ص ۱۱۱ الصفات یعنی صفات العالی الحیۃ مکتبہ نوریہ رضویہ فیصل آباد ۱/ ۲۵۵)

فاقول لا یجب ان یکون اشارۃ الی الخلاف بل اتی اولا بالبصرات معتمدا علی ہدایۃ تصویرۃ ثم اردت بالبوجودات فرارا عن صورۃ الدور، ولین فی التعبيرین تناف اصلا، فان البصر ما یتعلق بہ الابصار و لیس فیہ دلالة علی خصوصیتہ شیعی حون شیعی فاذا کان الابصار یتعلق بکل شیعی کان البصر والوجود متساویین، نعم لہا کان ابصارنا الدینوی العادی مختصا باللون ونحوہ ربما یسبق الذہن الی هذا لخصوص فازال الوهم بقولہ او بالبوجودات آتیا بکلمۃ اولتخییر فی التعبير، و ہذا نکتۃ اخری للارداف وانما لم یکتف بہ لان ذکر البصرات ادخل فی التمییز۔

اتوں اس سے متعلق میں کہتا ہوں "او یعنی یا، سے تعبیر میں ضروری نہیں کہ یہ اختلاف کا اشارہ ہو بلکہ بصرات کو پہلے ذکر کر کے اس کے تصور کی ہدایت کو ظاہر کیا پھر موجودات کو ساتھ ذکر کیا تا کہ دور لازم نہ آئے جبکہ بصرات و موجودات دونوں تعبیرات میں کوئی منافیات نہیں ہے کیونکہ مبصر وہ چیز ہے جس سے ابصار کا تعلق ہو سکے جبکہ کسی شئی سے خصوصیت پر کوئی دلالت نہیں ہے، تو جب ابصار کا تعلق ہر چیز سے ہے تو مبصر اور موجود دونوں مساوی ہوئے، ہاں ہماری دنیاوی عادی ابصار چونکہ الوان وغیرہ سے مختص ہیں اس لئے ہو سکتا ہے کہ ذہن اس خصوصیت کو اپنے اس سے انھوں نے مذکورہ وہم کے ازلہ کے لئے اوبالوجودات کلمہ او کو تعبیر میں اختیار دینے کے لئے لائے۔ تو بصرات کے بعد موجودات کو ذکر کرنے کا دوسرا نکتہ ہوا، اور صرف موجودات پر اکتفاء اس لئے نہ کیا کیونکہ بصرات کو امتیاز میں زیادہ دخل نہیں۔

ثم اقول، تحقیق التقدم ان الابصار لا شک انہ لیس کالارادۃ والقدرۃ والتکوین الی لا یجب فعلیۃ جمیع التعلقات البکنت لہا بل ہو امن صفات الی یجب ان تتعلی بالفعل بکل ما یصلح لتعلقہا کالعلم فعدم ابصار بعض ما یصح ان یبصرۃ نقص فیجب تنزیہہ تعالیٰ عنہ کعدم العلم ببعض ما یصح ان یعلم، و ہذا مما لا یجوز ان یتناطح فیہ عنزان انما الشان فی تعبیر ما یصح تعلق الابصار بہ فان ثبت القصر علی الاشکال والوان والا کو ان فذالك وان ثبت عموم الصحة بکل موجود وجب القول بتحقیق عموم الابصار ازلاً ←

وَابْدَأَ الْجَمِيعَ الْكَائِنَاتِ الْقَدِيمَةَ وَالْمَحَادَثَةَ الْمَوْجُودَةَ فِي أَرْضَتِهَا الْمَحْقُوقَةَ أَوَّالَ الْمَقْدُورَةِ لَهَا عَرَفَ مِنْ أَنَّهُ لَا يَجُوزُ هُنَا شَيْءٌ مُنْتَظَرٌ لَكِنِ الْأَوَّلُ بَاطِلٌ لِلْإِجْمَاعِ عَلَى رُؤْيَا الْمُؤْمِنِينَ ذِيهِمْ تَبَارَكَ وَتَعَالَى فِي الدَّارِ الْآخِرَةِ لَكَانَ إِجْمَاعٌ عَلَى أَنَّ صِفَةَ الْإِبْصَارِ لَا تَخْتَصُّ بِمَا ذَكَرَ وَقَدْ صَرَّحَ أَصْحَابُنَا فِي هَذَا الْمَبْهَاطِ أَنَّ مَصْحَحَ الرُّؤْيَا هُوَ الْوُجُودُ وَقَدْ أَجْمَعُوا كَمَا فِي الْمَوَاقِفِ أَنَّهُ تَعَالَى يَزِي نَفْسَهُ فَتَبَيَّنَ أَنَّ الْحَقَّ هُوَ التَّعْلِيمُ وَأَنَّ قَوْلَهُ تَعَالَى أَنَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ بَصِيرٌ ۲۔ جَارٍ عَلَى صِرَافَةِ عُمُومِهِ مِنْ دُونِ تَطَرُّقِ تَخْصِصٍ إِلَيْهِ أَصْلًا هَكَذَا يَنْبَغِي التَّحْقِيقُ وَاللَّهُ وَلِيُّ التَّوْفِيقِ وَمَنْ اتَّقَى هَذَا تَيْسَّرَ لَهُ أَجْرَاءُ فِي السَّمْعِ بِدَلِيلِ كَلَامِ اللَّهِ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى فَافْهَمُوا وَاللَّهُ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى فَافْهَمُوا وَاللَّهُ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى اعْلَمُوا ۱۲ مِنْهُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ۔

پھر میں کہتا ہوں مقام کی تحقیق یہ ہے کہ ابصار بیشک، ارادہ قدرت اور نگرین صفات جیسی نہیں۔ جن کا تمام ممکنہ تعلقات سے بالفضل متعلق ہونا واجب نہیں بلکہ ابصار ان صفات میں سے جن کا ممکن التعلق سے بالفضل متعلق ہونا واجب ہے جیسا کہ علم کا معاملہ ہے تو بعض وہ چیزیں جن کا ابصار ممکن اور صحیح ہو سکتا ہے ان کا عدم ابصار نقص ہوگا لہذا اللہ تعالیٰ کا اس نقص سے پاک ہونا ضروری ہے جیسے علم سے متعلق بعض اشیاء کا علم نہ ہونا نقص ہے جس سے وہ پاک و منزہ ہے یہ وہ معاملہ ہے جس میں دو آراء نہیں ہو سکتیں، اب صرف یہ بحث ہے کہ ابصار کا تعلق کن چیزوں سے ہو سکتا ہے اگر یہ ثابت ہو جائے کہ ابصار صرف اشکال والوان و اکوان سے ہی متعلق ہو سکتی ہے تو یہی ہوگا اور اگر ثابت ہو جائے کہ اس کا تعلق تمام موجودات سے صحیح ہو سکتا ہے تو پھر از لا بد ابدأ تمام کائنات و حادثہ خواہ وہ اپنے زمانوں میں محقق ہوں یا مقدر ہوں سب سے ابصار کا تعلق ماننا اور بیان کرنا واجب ہوگا جیسا کہ واضح ہے کہ اب کوئی چیز انتظار کے مرحلہ میں نہ ہوگی، لیکن پہلی شق باطل ہے کیونکہ آخرت میں مومنین کے لئے اللہ تعالیٰ کی رؤیت پر اجماع ہے (حالانکہ اللہ تعالیٰ اشکال والوان سے پاک ہے) تو ثابت ہوا کہ ابصار کا تعلق اشکال والوان سے مختص نہیں ہے جبکہ ہمارے اصحاب نے اس کے بحث میں تصریح کر دی ہے کہ آخرت میں اللہ تعالیٰ کی رؤیت کا مدار صرف وجود ہے جبکہ ان کا اجماع ہے کہ اللہ تعالیٰ اپنی ذات کو دیکھتا ہے جیسا کہ مواقف میں ہے، تو ابصار میں تعلیم ہی حق ہے، اور اللہ تعالیٰ کے ارشاد انہ ہکل شیء بصیر کا اجراء اپنے خالص عموم پر ہوگا جس میں کسی قسم کی تخصیص کا شائبہ نہ ہوگا۔ یوں تحقیق ہونی چاہئے جبکہ اللہ تعالیٰ ہی توفیق کا مالک ہے جو بھی اس تحقیق پر یقین رکھے گا اس کے لئے صفت سمع میں بھی عموم کا اجراء آسان ہوگا جس کی دلیل اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے پس سمعوا واللہ تعالیٰ اعلم ۱۲ منہ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ (ت) (۲۔ القرآن الکریم ۶۷/۱۹)

شرح فقہ اکبر میں ہے: قد اُفْتِيَ أئِمَّةُ مَعْرِقَدٍ وَمُخَارَا عَلَى أَنَّهُ (يَعْنِي الْمَعْدُومَ) غَيْرُ مَرْتَبٍ، وَقَدْ ذَكَرَ الْإِمَامُ الزَّاهِدُ الصَّفَّارُ فِي آخِرِ كِتَابِ التَّلْخِيسِ أَنَّ الْمَعْدُومَ مُسْتَحِيلُ الرُّؤْيَا، وَكَذَا الْمَفْسُورُونَ ذَكَرُوا أَنَّ الْمَعْدُومَ لَا يَصْلُحُ أَنْ يَكُونَ مَرءٌ اللَّهُ تَعَالَى، وَكَذَا قَوْلُ أَسْلَفٍ مِنَ الْأَشْعَرِيَّةِ وَالْمَاتَرِيذِيَّةِ أَنَّ الْوُجُودَ عِدَّةُ جَوَازِ الرُّؤْيَا مَعَ الْإِتْفَاقِ عَلَى أَنَّ الْمَعْدُومَ الَّذِي يُسْتَحِيلُ وَجُودَهُ لَا يَتَعَلَّقُ بِهِ بِرُؤْيَا ۱۔ سُبْحَانَهُ ۱۰۔

ائمہ معرقند و بخارا نے یہ فتویٰ دیا کہ (معدوم) دکھائی نہیں دیتا، امام زہد صفار نے کتاب التلخیص کے آخر میں لکھا معدوم کی رؤیت محال ہے۔

ہوتی ہے، اسی طرح مفسرین نے کہا معدوم اللہ تعالیٰ کے دکھائی دینے کے قابل ہی نہیں۔ اسلاف اشعر یہ اور تاثیر یہ یہ کا بھی توں یہی ہے کہ جو زرورت کی علت وجود ہے اور اس پر اتفاق ہے کہ ایسا معدوم جس کا وجود محال ہے اس کے ساتھ زرورت باری کا تعلق نہیں ہو سکتا (ت) (۱) مخ الروض الاذہر شرح الفقہ الاکبر باب یری اللہ تعالیٰ فی الآخرة بلا کیف مصطفیٰ (ابوابی مصر ص ۸۳)

شرح السنوی للجزایریہ میں ہے: انہما (یعنی سمعہ تعالیٰ وبصرہ) لا یتعلقان الا بالموجود والعلم یتعلق بالموجود والمعدوم والمطلق والمقید۔ ان دونوں (اللہ تعالیٰ کے سمع و بصر) کا تعلق موجود سے ہوتا ہے اور علم کا تعلق موجود و معدوم اور مطلق و مقید سے ہوتا ہے (ت)

(۱) الحدیقہ الندیہ، بحوالہ شرح السنوی للجزایریہ ص ۱۱۱ صفحہ ۱۱۱ یعنی مفت الحیاتیۃ، مکتبہ نوریہ رضویہ فیصل آباد ۱/ ۲۵۵) حدیقہ ندیہ شرح طریقہ محمدیہ میں ہے: المعدومات التي (ع۱) ما ارادها الله تعالى ولا تعلقت القدره بايجادها في ازمنهها المقدره لها، ولا كشف عنها العلم موجودة في تلك الازمنة فلا يتعلق بها السمع والبصر. وكذلك المستحيلات بخلاف العلم فانه يتعلق بالموجودات والمعدوم ۲۔

وہ معدومات جن کا اللہ تعالیٰ نے ارادہ نہیں فرمایا اور ازمنہ مقررہ میں ان کی ایجاد کے لئے قدرت متعلق نہیں ہوتی اور نہ مقدرہ زمانہ میں موجود ہو کر تحت علم آتی ہیں تو ایسی معدومات سے اللہ تعالیٰ کی سمع و بصر متعلق نہیں ہوتی اور محالات کا معاملہ بھی ایسا ہے بخلاف علم کہ اس کا تعلق موجود اور معدوم دونوں سے ہے۔ (ت)

ع۱: اقول قوله ما ارادوا لا تعلقت ولا كشف عبارات شہنی عن معبر واحد وهو دوام العدم المناقض للوجود بالفعل فان كل ما اراد الله تعالى فقد تعلقت القدره بايجادها بالفعل وبالعكس. وما كان كذلك فقد كشف العلم عنه موجودا بالاطلاق العام وبالعكس وذلك لان العلم موجودا تابع للوجود ولا وجود للمخلوق لا يتعلق القدره ولا تعلق للقدره الا بترجيح الارادة كما تقرر كل ذلك في مقرة. والله تعالى اعلم ۱۲ منہ اقول، حدیقہ کا قول ارادہ نہ فرمایا قدرت کا تعلق نہ ہو، علم کا کشف نہ ہو، یہ مختلف عبارات ہیں جن کی مراد ایک ہے اور وہ یہ کہ دائمی جو عدم بالفعل وجود کے مناقض ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ جس چیز کا ارادہ فرماتا ہے اس کے ایجاد سے بالفعل قدرت کا تعلق بھی ہوتا ہے اور اس کا عکس بھی ہوتا ہے جو چیز اس شان میں ہوگی اسی کے بالفعل موجود ہونے کا مطلقا علم بالکشف ہوتا ہے اور عکس بھی، کیونکہ کسی موجود کا علم اس چیز کے وجود سے ہوتا ہے جبکہ مخلوق کا وجود قدرت کے تعلق کے بغیر نہیں ہو سکتا اور قدرت کا تعلق ارادہ سے ترجیح پائے بغیر نہیں ہو سکتا جیسا کہ یہ تمام امور اپنے مقام میں ثابت شدہ ہیں، واللہ تعالیٰ اعلم ۱۲ منہ (ت)

(۲) الحدیقہ الندیہ بحوالہ شرح السنوی للجزایریہ ص ۱۱۱ صفحہ ۱۱۱ یعنی مفت الحیاتیۃ، مکتبہ نوریہ رضویہ فیصل آباد ۱/ ۲۵۵)

(۳) قوی قدر تبار و تعالیٰ فرماتا ہے: وهو على كل شيء قدير۔ وہ ہر چیز پر قدرت والا ہے، یہ موجود و معدوم سب کو شامل، بشرط

وحدوث و امکان کہ واجب و محال اصلا لائق مقدوریت نہیں، (۱) القرآن الکریم ۵/ ۱۲۰ و ۱۱/ ۴)

عقیدہ (۱۶): حیات، قدرت، سننا، دیکھنا، کلام، علم، ارادہ اُس کے صفات ذاتیہ ہیں، مگر کان، آنکھ، زبان سے موافق میں ہے: القدیم لا یستند الی القادر ۲۔ (قدیم کو قادر کی طرف منسوب نہیں کیا جاسکتا۔ ت)

(۲) موافق مع شرح المواقف المتصدی عن مشہورات الرضی قم ایران ۱۷۸/۳

(۳) شرح المقاصد المحمّد الثانی القدرة الحادّی علی الفعل دارالعارف نعمانیہ لاہور ۲۳۰/۲

۱۴۸/۳ شرح مقاصد میں ہے: لا شیء من المستنع محذور ۳۔ (کوئی ممتنع مقدور نہیں ہوتا۔ ت)

کنز الفوائد میں ہے: يخرج الواجب والمستحيل فلا يتعلقان ای القدرة والارادة بهما ۵۔ واجب اور محال خارج ہوں گے ان کے ساتھ قدرت اور ارادہ کا تعلق نہیں ہو سکتا۔ (ت) (۵) کنز الفوائد

شرح فقہ اکبر میں ہے: أقصاها ان یمتنع بنفس مفهومه کجميع الضدين وقلب الحقائق واعداد القدیم، وهذا لا یدخل تحت القدرة القدیمة ۶۔ آخری مرتبہ وہ ہے جو نفس مفہوم کے اعتبار سے ممنوع ہو مثلاً ضدین کا جمع ہونا، حقائق میں قلب، قدیم کا معدوم ہونا یہ قدرت قدیمہ کے تحت داخل ہی نہیں۔ (ت)

(۶) مخ الروض الازہر شرح الفقہ الاکبر افعال العباد علیہ تعالیٰ الخ مصطفیٰ البابی مصر ص ۵۶

(۳) علیم خیر عز شانہ، فرماتا ہے: وہو بکل شیء علیم ۷۔ وہ ہر چیز کو جانتا ہے، (۷) القرآن الکریم ۲/۲۹، ۶/۱۰۱

یہ کلیہ واجب و ممکن و قدیم و حادث و موجود و معدوم و مفروض و مہووم غرض ہر شیء و مفہوم کو قطعاً محیط جس کے دائرے سے اصلاً کچھ خارج نہیں۔ یہ ان عموماً سے ہے جو عموم قضیہ مامن عام الا قد خص منه البعض (ہر عام سے کچھ افراد مخصوص ہوتے ہیں۔ ت) سے مخصوص ہیں۔

شرح موافق میں فرمایا: علمہ تعالیٰ یعم المفہوما کلها الممكنة والواجبة والممتنعة فهو اعم من القدرة لانها تختص بالممکنات دون الواجبات والممتنعات ۸۔ اللہ تعالیٰ کا علم تمام مفہومات کو شامل ہے خواہ وہ ممکن ہیں یا واجب یا ممتنع، اور وہ قدرت سے عام ہے کیونکہ قدرت کا تعلق فقط ممکنات سے ہے واجبات اور ممتنعات کے ساتھ وہ متعلق نہیں ہوتی۔ (ت)

(۸) شرح المواقف الرصد الرابع المتصدی عن مشہورات الشریف الرضی قم ایران ۷۰/۸

اب دیکھئے لفظ چاروں ایک جگہ ہے یعنی کل شیء، مگر ہر صفت نے اپنے ہی دائرے کی چیزوں کو احاطہ (۷) فرمایا جو اس کے قابل اور اس کے احاطہ میں داخل تھیں، تو جس طرح ذات و صفات خالق کا دائرہ خلق میں نہ آتا معاذ اللہ عموم خالقیت میں نقصان نہ لے، نقصان جب تھا کہ کوئی مخلوق احاطہ سے باہر رہتا، یا معدومات کا دائرہ البصار سے مجبور رہتا عیاذاً باللہ، احاطہ بصرائی میں باعث فتور نہ ہوا، فتور جب ہوتا کہ کوئی بصر خارج رہ جاتا۔ ع: ای شملت ما فی دائرہا وان لم یشملہ اللفظ۔ کما فی العلم ولم تشمل مالیس فیہا وان شملہ

اللفظ کما فی الخلق وذلك ان الشیء عندنا یخص بالموجود قال تعالیٰ اولایذکر الانسان انا خلقناه من قبل ولم

یک شیئاً ۲۔ و یعم الواجب۔ قال تعالیٰ ای شیء اکبر شهادة قلب الله ۳، فافهم ۱۲ منه رضی اللہ عنہ۔ ۷

یعنی اپنے دائرہ کی ہر شے کو شامل ہے اگرچہ اس کو لفظ شامل نہ ہو جیسے علم میں، اور جو دائرہ میں نہ ہو اس کو شامل نہیں اگرچہ لفظ اس کو شامل ہو جیسے خلق میں، یہ اس لئے کہ ہمارے نزدیک صرف موجود ہی شے کہلاتی ہے، اللہ تعالیٰ نے فرمایا کیا انسان کو یاد نہیں کہ ہم نے اسے پیدا کیا جبکہ اس سے قبل کوئی شے نہ تھا۔ اور شے واجب کو بھی شامل ہے، اللہ تعالیٰ نے فرمایا۔ فرمادیجئے کون سی شے شہادت میں بڑی ہے؟ فرمادو اللہ، اسے سمجھو ۱۲ منہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ (ت) (۲۔ القرآن الکریم ۱۹/۶۷) (۳۔ القرآن الکریم ۱۹/۶)

اسی طرح صفت قدرت کا کمال یہ ہے کہ جو شے اپنی حد ذات (عدا) میں ہونے کے قابل ہے۔ اس سب پر قادر ہو، کوئی ممکن احاطہ قدرت سے جدا نہ رہے، نہ یہ کہ واجبات و محالات عقلیہ کو بھی شامل ہو جو اصلاً تعلق قدرت کی صلاحیت نہیں رکھتے، سبحان اللہ محال کے معنی ہی یہ ہیں کہ کسی طرح موجود نہ ہو سکے، اور مقدور وہ کہ قادر چاہے تو موجود ہو جائے، پھر دونوں کیونکہ جمع ہو سکتے ہیں، اور اس کے سبب یہ سمجھنا کہ کوئی شے دائرہ قدرت سے خارج رہ گئی محض جہالت کہ محالات مصداق و ذات سے بہرہ ہی نہیں رکھتے، حتیٰ کہ فرض و تجویز عقلی (عد ۲) میں بھی تو اصلاً یہاں کوئی شے تھی ہی نہیں جسے قدرت شامل نہ ہوئی یا ان اللہ علی کل شیء قدیر اے کے عموم سے رہ گئی۔

عد ۱: یشیر الی ان مصحح المقدوریۃ نفس الامکان الذاتی ۱۲ منہ
اشارہ کیا کہ مقدوریت کی صحت کا مدار نفس امکان ذاتی پر ہے ۱۲ منہ (ت)

عد ۲: اوردۃ تفسیر اللہ بالقرض ۱۲ منہ

فرض سے مراد کی تفسیر کے لئے ذکر کیا ہے ۱۲ منہ (ت) (۱۔ القرآن الکریم ۲۰/۲)

یہاں سے ظاہر ہو گیا کہ مغویان تازہ جو اسی مسئلہ کذب و دیگر نقائص وغیرہ کی بحث میں بے علموں کو بہکاتے ہیں کہ مثلاً کذب یا فلاں عیب یا فلاں بات پر اللہ عزوجل کو قادر نہ مانا تو معاذ اللہ عاجز ٹھہرا اور ان اللہ علی کل شیء قدیر ۲ کا انکار ہوا۔

(۲۔ القرآن الکریم ۲۰/۲)

یہ ان ہوشیاروں کی محض عیاری و تزییر اور بیچارے عوام کو بھڑکانے کی تدبیر ہے، ایسا السلطون! قدرت الہی صفت کمال ہو کر ثابت ہوئی ہے نہ معاذ اللہ صفت نقص و عیب، اور اگر محالات پر قدرت مانئے تو بھی انقلاب ہوا جاتا ہے، وجہ سنئے، جب کسی محال پر قدرت مانی اور محال محال سب ایک سے مجہد اٹھارے جاہلانہ خیال پر جس محال کو مقدور نہ کہئے اتنا ہی عجز و قصور سمجھئے تو واجب کہ سب محالات زیر قدرت ہوں، اور منجملہ محالات سلب قدرت، لہیہ بھی ہے تو لازم کہ اللہ تعالیٰ اپنی قدرت کھودینے اور اپنے آپ کو عاجز محض بنالینے پر قادر ہو، اچھا عموم قدرت مانا کہ اصل قدرت ہی ہاتھ سے گئی، یوہیں منجملہ محالات عدم باری عزوجل ہے تو اس پر قدرت لازم، اب باری جل و علا عیاذاً باللہ واجب الوجود نہ ٹھہرا، تعیم قدرت کی بدولت الوہیت ہی پر ایمان گیا تعالیٰ اللہ عما یقول الظالمون علواً کبیراً (ظالم جو کچھ کہتے ہیں اللہ تعالیٰ اس سے کہیں بلند ہے۔ ت)

پس مجھ، اللہ ثابت ہوا کہ محال پر قدرت ماننا قطع نظر اس سے کہ خود قول بالمحال ہے، جناب باری عزاسمہ کو سخت عیب لگانا اور تعیم قدرت کے پردے میں اصل قدرت بلکہ نفس الوہیت سے منکر ہو جانا ہے، اللہ انصاف!

باریک سے باریک کو کہ خوردین سے محسوس نہ ہو وہ دیکھتا ہے، بلکہ اُس کا دیکھنا اور سننا انہیں چیزوں پر منحصر نہیں، ہر موجود کو دیکھتا ہے اور ہر موجود کو سنتا ہے۔ (22)

حضرات کے یہ تو حالات اور اہل سنت پر معاذ اللہ مجزباری عزوجل ماننے کے الزامات، ہمارے دینی بھائی اس مسئلہ کو خوب سمجھ لیں کہ حضرات کے مخالفہ و تمکبیس سے ایمان میں رہیں، واللہ الموفق۔ (قادی رطویہ، جلد ۱۵، ص ۳۳۹ رضائفا کاڈیشن، لاہور) عریہ تفصیلی معلومات کے لئے سکن المسون من کذب عیب حقیر کا مطالعہ فرمائیں۔

(22) اہل حضرت علیہ رحمۃ رب المعوت ملفوظات میں فرماتے ہیں:

لَئیسَ گِیْخِلَہُ قُحْنِی

ترجمہ کنز الایمان: اس جیسا کوئی نہیں۔ (پ ۲۵، الشوری: ۱۱)

إِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ

ترجمہ کنز الایمان: بے شک وہی سنا دیکھتا ہے۔ (پ ۲۳، المؤمن: ۵۶)

یہ تزیہ مع تشبیہ بلا تشبیہ ہے، تشبیہ محض تو یہ ہوئی کہ وہ ہماری ہی طرح ایک جسم میں لا جسام (یعنی اجسام میں سے ایک جسم) ہے، اُس کے کان آنکھ ہماری ہی طرح گوشت پوست سے مرکب ہیں، وہ انہیں سے دیکھتا، سنا ہے اور یہ کفر ہے۔ اور تزیہ محض یہ کہ دیکھنے سننے میں اس کو بندوں سے مشابہت ہوتی ہے، لہذا اس سے بھی انکار کر دیا جائے کہ ہم نہیں کہہ سکتے کہ خدا (عز و جل) دیکھتا سنا ہے۔ یہ کچھ اور صفات ہیں جن کو دیکھنے سننے سے تعبیر کیا گیا ہے اور یہ گمراہی ہے۔

اصل صحیح عقیدہ یہ ہے کہ لَئیسَ گِیْخِلَہُ قُحْنِی یہ تزیہ ہوئی کہ اس کی مثل کوئی شے نہیں اور إِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ تشبیہ ہوئی اور جب سننے دیکھنے کو بیان کیا کہ اس کا دیکھنا آنکھ کا، سننا کان کا محتاج نہیں وہ بے آلات کے سنا ہے، یہ نفی تشبیہ ہے کہ بندوں سے جو وہم مشابہت ہوتا اس کو مٹا دیا تو ما حاصل وہی نکلا تزیہ مع تشبیہ بلا تشبیہ (پھر فرمایا) تزیہ مع تشبیہ بلا تشبیہ سے تو قرآن عظیم پر ہے، علم و کلام یقیناً اسی کی صفات ہیں، یہ تشبیہ ہوئی مگر اس کا علم دل و دماغ و عقل کا اور کلام زبان کا محتاج نہیں۔ یہ نفی تشبیہ اور وہی لَئیسَ گِیْخِلَہُ قُحْنِی ہر ایک کے ساتھ مل کر پھر وہی حاصل ہوا تزیہ مع تشبیہ بلا تشبیہ۔

مُلَا غَنَہُ وَمُلَا غَدَہُ کَارُو

حیات اس کی صفت ہے اب اگر یہ کہا جائے کہ وہ زندہ ہے تو اس میں اسی طرح روح ہے، ہماری ہی طرح اس کی رگ و پے میں خون دوڑتا پھرتا ہے جیسا مُلَا غَنَہُ کہتے ہیں تو یہ کفر ہے اور اگر اس سے انکار کر دیا جائے جیسے طاعنہ باطنیہ بکا کرتے کہ وہ سخی لَا سَخِی نُوْرٌ وَلَا نُوْرٌ ہے تو یہ کملی منالیت ہے۔ حق یہ ہے کہ وہ سخی ہے خود زندہ ہے اور تمام عالم کی حیات اس سے وابستہ ہے مگر نہ روح سے کہ روح خود اس کی مخلوق ہے، نہ وہ گوشت و پوست (یعنی جلد) و خونِ اشجوان (یعنی ہڈی) سے مرکب ہے، نہ وہ جسم ہے جسم و جسمائیت دزمان و جہت سے پاک ہے۔ یہ وہی تزیہ مع تشبیہ بلا تشبیہ ہے۔

عقیدہ (۱۷): مثل دیگر صفات کے کلام بھی قدیم ہے (23)، حادث و مخلوق نہیں، جو قرآن عظیم کو مخلوق نہ

اللہ عزوجل زمان و جہت سے پاک ہے

(پھر فرمایا) اصل یہ ہے کہ الفاظ اس کے لیے وضع ہی نہیں کیے گئے، الفاظ تو مخلوق نے مخلوق کے لیے بنائے ہیں خدا کو عالم، قادر، مہربان، مہربان، رازق، محکم، مؤمن، مہربان، خالق، باری، معبود وغیرہا صفات سے موصوف کرتے ہیں اور یہ سب ہیں اسم فاعل اور اسم فاعل دلالت کرتا ہے حدوث اور زمانہ حال یا زمانہ مستقبل پر اور وہ حدوث و زمانہ سے پاک ہے۔

قَالَ اللَّهُ تَعَالَى وَيَبْقَى وَجْهُ رَبِّكَ

ترجمہ کنز الایمان: اور باقی ہے تمہارے رب کی ذات۔ (پ ۲۷، الرحمن: ۲۷)

اور اس کے سوا صدہا صیغے قرآن پاک نے فرمائے ہیں جو ماضی یا حال یا مستقبل سے خالی نہیں اور وہ زمانوں سے منزہ۔ اور قرآن میں برابر آتا ہے بِأَنَّ اللَّهَ يَلْهَى عَلَى اللَّهِ فِي اللَّهِ مِنْ اللَّهِ اور ب آتی ہے إِضَاقُ (یعنی ملانے) کے لیے اور اللہ (عَزَّ وَجَلَّ) اس سے پاک ہے کہ کوئی شے اس سے ملحق ہو سکے (یعنی مل سکے)۔ لام آتا ہے نفع کے لیے اور وہ اس سے پاک ہے کہ کسی شے سے اس کو نفع پہنچ سکے۔ علی آتا ہے ضرر یا استغلا (یعنی نقصان یا بلندی) کے لیے اور وہ اس سے برتر ہے کہ کسی شے سے اس کو ضرر پہنچ سکے۔ وہ اس سے مُخَالِی ہے کہ کوئی اس سے بلند ہو سکے۔ فی آتا ہے ظرفیت کے لیے اور وہ اس سے پاک ہے کہ کسی شے کا ظرف بن سکے۔ من آتا ہے ابتداء غایت کیلئے اور وہ اس سے پاک ہے کہ وہ کسی کا ابتدائی کنارہ یا حد ابتدائی بن سکے۔ اِلی آتا ہے انتہائے غایت کے لیے اور اس سے پاک ہے کہ وہ کسی کا انتہائی کنارہ بن سکے۔ فی الحقیقت یہ سب افعال و اسماء و حروف اپنے معانی حقیقیہ سے معدول (اپنے حقیقی معنی کی بجائے دوسرے معنی میں استعمال ہوتے) ہیں۔

(پھر فرمایا) یہ سب وہی تزییہ مع تشبیہ بلا تشبیہ ہے۔ ملحوظات اعلیٰ حضرت ۵۱۶-۵۱۷

(23) اللہ عَزَّ وَجَلَّ کا کلام:

اللہ عَزَّ وَجَلَّ، اپنے اُزلی و قدیم کلام کے ساتھ کلام فرمانے والا، حکم دینے والا، منع کرنے والا، وعدہ کرنے والا اور وعید بتانے والا ہے اور اس کا کلام اس کی ذات کے ساتھ قائم ہے اور مخلوق کے کلام کے مشابہ نہیں وہ ایسی آواز نہیں جو ہوا کے کھینچنے یا اجسام کی رگڑ سے پیدا ہوتی ہے، ورنہ، یہ حروف کے ساتھ جو ہونٹوں کے بند ہونے یا زبان کے حرکت کرنے سے پیدا ہوتے ہیں۔

بے شک قرآن مجید، تورات، انجیل اور زبور اس کی کتابیں ہیں جو اس نے اپنے رسولوں علیہم السلام پر نازل فرمائیں قرآن مجید زبانوں سے تلاوت کیا جاتا، مصاحف میں لکھا جاتا اور دلوں میں محفوظ ہوتا ہے اس کے باوجود یہ کلام قدیم ہے اور عَزَّ وَجَلَّ کی ذات کے ساتھ قائم ہے، دلوں اور اوراق کی طرف منتقل ہونے کے باوجود اس کی ذات سے جدا نہیں ہوا حضرت سیدنا موسیٰ علیہ السلام نے اللہ عَزَّ وَجَلَّ کا کلام آواز اور حرف کے بغیر سنا جس طرح نیک لوگ (بروز قیامت) اللہ عَزَّ وَجَلَّ کی زیارت یوں کریں گے کہ نہ تو وہ جوہر ہوگا (یعنی جو خود قائم ہو) نہ عرض (یعنی جو دوسری چیز کے ساتھ قائم ہو)۔

جب وہ ان صفات سے متصف ہے تو وہ حیات، علم، قدرت، ارادہ، سماعت، بصارت اور کلام کے ساتھ زندہ، عالم، قادر، ارادہ

ہمارے امام اعظم و دیگر ائمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم نے اُسے کافر کہا، بلکہ صحیحہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم سے اُس کی تکفیر ثابت ہے۔ (24)

کرنے والا، سننے والا، دیکھنے والا اور کلام کرنے والا ہے محض ذات کی وجہ سے نہیں۔ (باب الاحیاء صفحہ ۲۲-۲۳)

قَالَ فخر الاسلام قد صَحَّ عَنْ أَبِي يُوسُفَ أَنَّهُ قَالَ تَأَخَّرْتُ أَبَا حَنِيفَةَ فِي مَسْئَلَةِ خَلْقِ الْقُرْآنِ فَاتَّفَقَ رَأْيِي وَرَأْيُهُ عَلَى أَنَّ مَنْ قَالَ يَخْلُقُ الْقُرْآنَ فَهُوَ كَافِرٌ وَصَحَّ هَذَا الْقَوْلُ أَيْضًا عَنْ مُحَمَّدٍ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى.

ترجمہ: امام فخر الاسلام رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ فرماتے ہیں امام یوسف رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ سے صحت کے ساتھ ثابت ہے کہ انہوں نے فرمایا میں نے امام اعظم ابو حنیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مسئلہ خلق قرآن میں بات چیت کی، میری اور ان کی رائے اس پر متفق ہوئی کہ جو قرآن مجید کو مخلوق کہے وہ کافر ہے اور یہ قول امام محمد رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ سے بھی بصحت ثبوت کو پہنچا۔

(منج الروض لأزہر، القرآن کلام اللہ غیر مخلوق ولا حادث، ص ۲۶، دالمد یقتہ الندیۃ، والقرآن کلام اللہ تعالیٰ غیر مخلوق، ج ۱، ص ۲۵۸) مولانا علی قاری شرح فقہ اکبر میں اسے نقل کر کے فرماتے ہیں: صَحَّ هَذَا الْقَوْلُ أَيْضًا عَنْ مُحَمَّدٍ ۳۔ یہ قول امام محمد رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ سے بھی بسند صحیح مروی ہوا، (۲۔ منج الروض لأزہر شرح الفقہ الاکبر بحوالہ فخر الاسلام القرآن کلام اللہ غیر مخلوق مصطفیٰ البابی مصر ص ۲۶) نصر عمادی پھر فتاویٰ عالمگیری میں ہے:

مَنْ قَالَ يَخْلُقُ الْقُرْآنَ فَهُوَ كَافِرٌ ۴ الخ۔ جس نے قرآن کے مخلوق ہونے کا قول کیا وہ کافر ہے۔

(۴۔ فتاویٰ ہندیہ الباب التاسع فی احکام المرتدین نورانی کتب خانہ پشاور ۲/ ۲۶۶)

(۳۱) خلاصہ میں ہے: بمعظم قال تَأَخَّرَ أَنْ أَفْرِدَهُ شَيْخٌ ثَلَاثِي نَهَادَهُ شِدَاةً يَكْفُرُ ۵ الخ۔ اگر معلم نے کہا جب سے قرآن پیدا کیا گیا جمہرات بنائی گئی تو کافر ہو جائے گا الخ۔ (۵۔ خلاصۃ الفتاویٰ بکتاب الفاظ الکفر الجنس التاسع فی القرآن مکتبہ حبیبیہ کوئٹہ ۳/ ۳۸۸)

(۳۲) خزانیۃ المتقین میں ہے: مَنْ قَالَ يَخْلُقُ الْقُرْآنَ فَهُوَ كَافِرٌ ۶ الخ۔ امام غم الدین نسفی من معلّمۃ قالت تَأَقَرَّا أَفْرِدَهُ شِدَاةً سَمِجَ شَلْبِي اسْتَادَ نَهَادَهُ شِدَاةً، هَلْ يَقَعُ لِي نِكَاحٌ شَبِيحٌ قَالَ نَعَمْ لَهَا قَالَتْ يَخْلُقُ الْقُرْآنَ ۷۔

جس نے خلق قرآن کا قول کیا تو وہ کافر ہے۔ امام غم الدین نسفی سے ایک معلمہ کے بارے میں پوچھا گیا جس نے کہا جب قرآن پیدا کیا گیا تیسویں جمہرات استاد رکھا گیا اس معلمہ کے نکاح میں کوئی شبہ واقع ہوگا؟ تو انہوں نے فرمایا: ہاں، کیونکہ اس نے خلق قرآن کا قول کیا ہے۔

(خزانیۃ المتقین فصل فی الفاظ الکفر قلمی نسخہ ۱/ ۱۹۷)

جس کا عمل ہو بے غرض اُس کی جزا کچھ اور ہے:

حضرت سیدنا ابوالفتح بن بشر رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ فرماتے ہیں: میں نے عالم خواب میں حضرت سیدنا بشر حافی علیہ رحمۃ اللہ کافی کو، یک باغیچہ میں دیکھا۔ آپ رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ کے سامنے ایک دسترخوان بچھا ہوا تھا۔ میں نے پوچھا: مَا فَعَلَ اللَّهُ بِكَ يَعْنِي اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ نَعْنِي ۸۔

عقیدہ (۱۸): اُس کا کلام آواز سے پاک ہے (25) اور یہ قرآنِ عظیم جس کو ہم اپنی زبان سے تلاوت کرتے مصاحف میں لکھتے ہیں، اُسی کا کلام قدیم بلا صوت ہے اور یہ ہمارا پڑھنا لکھنا اور یہ آواز حادث، یعنی ہمارا پڑھنا حادث ہے اور جو ہم نے پڑھا قدیم اور ہمارا لکھنا حادث اور جو لکھا قدیم، ہمارا سننا حادث ہے اور جو ہم نے سنا قدیم، ہمارا حفظ کرنا حادث ہے اور جو ہم نے حفظ کیا قدیم یعنی متحلی قدیم ہے اور تحلی حادث (26)۔

آپ کے ساتھ کیا معاملہ فرمایا؟ تو آپ رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے جواب دیتے ہوئے فرمایا: اس نے رحم فرماتے ہوئے مجھے بخش دیا اور تخت پر بٹھا کر فرمایا: اس دسترخوان پر موجود پهلویوں میں سے جو چاہو کھاؤ اور لطف اٹھاؤ کیونکہ تم دنیا میں اپنے نفس کو خواہشات سے روکتے تھے۔ میں نے پوچھا: آپ کے بھائی حضرت سیدنا امام احمد بن حنبل رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ کہاں ہیں؟ فرمایا: وہ جنت کے دروازے پر کھڑے اہل سنت کے ان افراد کی شفاعت کر رہے ہیں جن کا عقیدہ تھا کہ اللہ غُزَّ وَجَلَّ کا کلام قرآن کریم غیر مخلوق ہے۔ میں نے پھر پوچھا: اللہ غُزَّ وَجَلَّ نے حضرت سیدنا معروف کرخي علیہ رحمۃ اللہ الغنی کے ساتھ کیا معاملہ فرمایا؟ تو آپ رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے جواباً فرمایا: السوس! مجھے معلوم نہیں کیونکہ ہمارے اور ان کے درمیان پردے حائل ہیں، انہوں نے جنت کے شوق یا جہنم کے ڈر سے اللہ غُزَّ وَجَلَّ کی عبادت نہ کی تھی بلکہ ان کی عبادت تو محض دیدارِ الہی غُزَّ وَجَلَّ کے لئے تھی۔ چنانچہ، اللہ غُزَّ وَجَلَّ نے انہیں اعلیٰ ترین مقام عطا فرمایا اور اپنے اور ان کے درمیان سب پردے اٹھا دیئے۔ اب جس نے اللہ غُزَّ وَجَلَّ کی بارگاہ میں کوئی حاجت پیش کرنی ہو تو اُسے چاہے کہ حضرت سیدنا معروف کرخي علیہ رحمۃ اللہ الغنی کے مزار پر انوار پر حاضر ہو کر دعا کرے، اِنْ شَاءَ اللہ غُزَّ وَجَلَّ اس کی دعا قبول کی جائے گی۔

(معدنہ الصنۃ، ذکر المعطفین من اهل بغداد، الرقم ۲۶۵، ج ۲، ص ۲۱۳)

ظالموں کا مددگار

حضرت سیدنا مروزی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ فرماتے ہیں، جب حضرت سیدنا امام احمد بن حنبل رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو قرآن پاک کو غیر مخلوق ماننے پر خلیفہ واثق کے قید خانہ میں ڈالا گیا۔ تو ایک دن داروغہ حنبل آپ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے پاس آیا اور پوچھنے لگا: اے ابو عبد اللہ! کیا وہ حدیث صحیح ہے جو ظالموں اور ان کے مددگاروں کے متعلق ہے؟ آپ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا، جی ہاں! صحیح ہے۔ اس نے کہا، پھر تو میں بھی ظالموں کے مددگاروں میں سے ہوں۔ تو آپ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا: نہیں (تو ظالموں کا مددگار نہیں)۔ اس نے کہا، کیوں نہیں؟ فرمایا: ظالموں کا مددگار تو وہ ہے جو تیرے بال سنوارے، کپڑے دھوئے اور تیرے لئے کھانا لائے جبکہ تُو خود ظالم ہو۔

(صید الخاطر لابن الجوزی، فصل السطع بلا عمل، ص ۱۴۲)

(25) روزِ قیامت مومنین اپنے رب عزوجل کو دیکھیں گے اور اس کا کلام سنیں گے اور وہ اور اس کی صفات اعراض سے پاک ہیں، اور مولیٰ عزوجل

سمیع و بصیر علی الاطلاق ہے اور آلات و جوارح سے منزہ، مصباح میں ہے:

سمع الله قولك عليه۔ (مصباح المیزان تحت لفظ سمع منشورات دارالبحرۃ قم ایران ۱/۲۸۹)

(خدا نے تیری بات سنی یعنی اسے جانا۔)

(26) متحلی یعنی کلام الہی، قدیم ہے، اور تحلی یعنی ہمارا پڑھنا، سننا، لکھنا، یاد کرنا یہ سب حادث ہے۔

عقیدہ (۱۹): اُس کا علم ہر شے کو محیط (۲۷) یعنی جزئیات، کلیات، موجودات، معدومات، ممکنات، محالات،

(۲۷) اعلیٰ حضرت، امام اہلسنت، مجدد دین و ملت الشاہ امام احمد رضا خان علیہ رحمۃ الرحمن قادری رضویہ شریف میں تحریر فرماتے ہیں:

حضرت ام۔ المؤمنین ام سلمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے الرحمن علی العرش استوی۔ (رحمان نے عرش پر استواء فرمایا۔) کے معنی دریافت کئے گئے فرمایا: الاستواء معلوم والکیف مجهول والايمان به واجب والسؤال عنه بدعة ۲۔ استواء معلوم ہے اور کیف مجهول اور اس پر ایمان فرض اور اس کی تفتیش بدعت۔

(۱۔ القرآن الکریم ۵/۲۰) (۲۔ لباب التاویل (تفسیر الخازن) ۷/۵۳ ثم استوی علی العرش کے تحت، مصطفیٰ البابی مصر ۲/۲۳۸) (در منشور بحوالہ مردویہ عن ام سلمہ رضی اللہ عنہا ۷/۵۳ منشورات مکتبہ آیہ اللہ العظمیٰ قم ایران ۳/۹۱) (مدارک التزئیل (تفسیر نسلی) ۲۰/۵ سورہ طہ، مدارالکتب العربی بیروت ۳/۳۸)

یہی جواب سیدنا امام مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے دیا، یہی مسلک ہمارے امام اعظم اور سائر ائمہ سلف کا ہے، ہاں ہم ایمان لائے ہیں کہ اللہ تعالیٰ جسم و جہت و مکان سے پاک و منزہ ہے؛ کسی مکان میں نہیں ہو سکتا، کسی جگہ نہیں ہو سکتا، کسی طرف نہیں ہو سکتا، اور طرف سب اس کے بنائے ہوئے ہیں، اور حادث ہیں، اور قدیم ازلی، ازل میں کسی جگہ کسی طرف نہ تھا کہ جگہ اور طرف تھے ہی نہیں تو اب کسی جگہ اور طرف میں نہیں، جیسا جب تھا ویسا ہی اب ہے، جگہ اور طرف کو بنا کر بدل نہ گیا، جگہ اور طرف بدلیں گے اور وہ بدلنے سے پاک ہے۔

دوم تاویل کہ ایسی آیات کو حسب محاورہ معنی جائز پر حمل کریں جس سے نہ چین لینے والی طبیعتوں کو تسکین ہو اور ایمان سلامت رہے یہ مسلک خلف کا ہے اور اس طور پر احاطہ صفاتی مراد لیں گے، علم و قدرت الہی ہر شے کو محیط ہونے کے بھی یہ معنی نہیں کہ اس کے علم و قدرت ہر جگہ متمکن ہیں کہ جگہ یا طرف میں ہونا جسم و جسمانیات کی شان ہے اور وہ اور اس کے صفات ان سے متعالی بلکہ احاطہ علم کے معنی یہ ہیں کہ ہر شے واجب یا ممکن یا متمنع معدوم یا موجود حادث یا قدیم اسے معلوم ہے، احاطہ قدرت کے معنی یہ ہیں کہ ہر ممکن پر اسے قدرت ہے، اس سے صفات کا ذات سے بڑھ جانا نہ کہے گا مگر مجنون، عمرو کا وہ کہنا کہ کوئی مکان کوئی گوشہ ایسا نہیں جہاں ذات خدا موجود نہ ہو کلمہ کفر ہے کہ اس کی ذات کے لئے جگہ ثابت کرنا ہے، فتاویٰ تاتارخانیہ و طریقہ محمدیہ و حدیقہ ندویہ و فتاویٰ عالمگیری و جامع الفصولین وغیرہ میں اس پر حکم کفر فرمایا اور احاطہ صفاتی ماننے والے کو اس کا مشرک کہنا ہزاروں ائمہ خلف پر حکم شرک لگانا ہے اور اس کا کہنا کہ اگر تمام دنیا کے عالم ایسا کہیں تو میں سب کو مشرک کہوں گا صریح کفر پر آمادگی ہے کہ تمام جہاں کے عالموں کو مشرک نہ کہے گا مگر کافر اور کفر پر آمادگی کفر ہے، عمرو پر تو یہ فرض ہے اپنے عقیدہ باطلہ سے تائب ہو اور کلمہ اسام پڑھے اور عودت رکھتا ہو تو بعد اسلام اس سے پھر نکاح کرے اگر وہ راضی ہو ہم چند سہل باتیں لکھتے ہیں اگر اللہ تعالیٰ کو اسے ہدایت کرنا ہے تو انھیں سے وہ سمجھ لے گا کہ اس نے کیسی ناپاک بات کہی اور اپنے معبود کو کیسے کیسے گھناؤنے داغ لگائے اور نظر انصاف سے نہ دیکھے اور تعصب و عناد برتے تو اللہ راہ نہیں دیتا ہے ظالموں کو، ذرا آنکھیں بند کر کے گردن جھکا کر رب عزوجل کی عظمت پر ایمان لا کر غور کرے کہ اس نے کیسی ذلیل چیز کا نام خدا رکھا ہے الحمد للہ معیت و قرب و احاطہ الہیہ پر مسلمان کا، ایمان ہے مگر نہ ان معنی پر جو ان الفاظ سے نفوی و عرفی طور پر سمجھ آتے ہیں بلکہ ان پر جو مراد الہی ہیں اور ہمارے عقول سے وراہ ہیں معاذ اللہ اگر یہی ظاہری معنی لئے جائیں جس پر یہ کہا جائے کہ وہ بذاتہ ہر مکان ہر گوشہ میں موجود ہے تو اس سے زائد ذلیل تر کوئی عیب لگانا نہ ہوگا۔

سب کو ازل میں جانتا تھا اور اب جانتا ہے اور ابد تک جانے گا، اشیاء بدلتی ہیں اور اُس کا علم نہیں بدلتا، دوس کے خطروں

(۱) جب کہ اس کے نزدیک اس کا وہی معبود بالذات ہر مکان ہر گوشہ میں موجود اور ہر شے کو بالذات محیط ہے تو پاخانہ میں بھی ہوگا، اس کی نجاست کو لپٹا ہوا بھی ہوگا، اس نجاست کے ساتھ اس کے بدترین مقام سے نکلا بھی۔

(۲) جو شے دوسری شے کو بالذات محیط ہو وہ یوں ہوگا کہ محیط کے اندر جوف ہو جو اس دوسری چیز کو گھیرے ہوئے ہے جیسے آسمان زمین کو محیط ہے تو اس کا معبود جوف دار کھنکھل ہوا اور اللہ واحد قہار محمد ہے جوف سے پاک ہے۔

(۳) سب اشیاء کو محیط ہونا بایں معنی ہے کہ اس کا معبود وہی تمام عالم کے باہر باہر ہے اور عالم اس کے اندر ہے جیسے فلک الافلاک کے اندر ہوائی کزے جب تو شہ رگ سے زیادہ قریب کیسے ہوا بلکہ لاکھوں منزل دور ہوا اور اگر یوں ہے کہ ہر ذرہ ذرہ کو بذاتہ بلاد اسطہ محیط ہے تو بلاشبہ وہ شے کہ مشرق کے کسی ذرہ کو محیط ہو قطعاً اس کی غیر ہوگی جو مغرب کے ذرہ کو محیط ہے تو ذروں کی گنتی پر خدا یا خدا کے کٹرے ہوئے اور وہ احد محمد اس سے متعالی ہے۔

(۴) جب کہ وہ ہر شے کو بالذات محیط ہے تو زمین کو بھی محیط ہوگا اور یہ جو تم چلتے ہو اور جوتیاں پہن کر پاؤں رکھتے ہو وہ تمہارے معبود پر ہوئیں تم جو پاخانہ پیشاب پھرتے ہو وہ تمہارے معبود پر مگر ایسا گھناؤنا معبود اور کیسے ناپاک عابد، ضعف الطالب والمطوب اے (کتنا کمزور چاہنے والا اور جو چاہا گیا۔ ت) (۱۔ القرآن الکریم ۲۲/۷)

(۵) مثلاً کسی زید نے کسی عمرو کو جو تار مار تو عمرو کو بھی اس کا معبود محیط ہے، اس جوتے پڑتے وقت وہیں قائم رہے گا یا ہٹ جائے گا اگر ہٹ گیا تو ہر شے کو محیط نہ رہا اگر قائم رہا تو اسی پر پڑا،

(۶) جس وقت زید نے جوتا اٹھا یا اور ابھی عمرو کے بدن تک نہ پہنچا تو جوتے اور عمرو کے بدن میں جو فاصلہ ہے وہ بھی ایک شے اور وہ ایک جگہ ہے، وہ وہی معبود بذات خود یہاں بھی موجود ہوگا یہاں سے وہاں تک جگہ اس سے بھری ہوئی ہے اب جوتا آگے بڑھا کہ بدن عمرو سے قریب ہو اس بڑھنے میں وہ وہی معبود کہ یہاں سے وہاں تک بھرا ہوا تھا، پانی یا ہوا کی طرح چرے گا کہ جوتا اس میں ہوتا ہوا گزر جائے گا جب تو طرفہ معبود جیسے جوتے نے پھاڑ دیا اور اگر نہ چرے گا بلکہ سٹے گا جیسے پھولی ہوئی روٹی سمیٹتی ہے تو معبود کیا ہوا بڑ ہوا، اور اگر نہ چرے گا نہ سٹے گا تو ضرور ہے کہ جوتا دیکھ کر جگہ چھوڑ دے گا ہر جگہ موجود کہاں رہا؟

(۷) جب کہ ہر وہ شے کہ بذاتہ محیط ہے تو محیط جیسا شے کے اوپر ہوتا ہے ویسا ہی اس کے نیچے پاؤں کے تلے وہ جو توپ کے نیچے وہ پھر ایسے ذلیل کو رب اعلیٰ کیسے کہا جاسکتا ہے!

تعالیٰ اللہ عما یقول الظالمون علواً کبیراً، ولا حول ولا قوۃ الا باللہ العلی العظیم وصلی اللہ العلی الاعلیٰ علی الکریم المولیٰ والہ وصحبہ وبارک وسلم ابداً امین، واستغفر اللہ العظیم والحمد للہ رب العالمین، واللہ سبحنہ وتعالیٰ اعلم۔ جو کچھ ظالموں نے کہا اللہ تعالیٰ اس سے کہیں بلند و بزرگ ہے۔ نکل بجالانا اور برائی سے پھرنا اللہ بلند و بزرگ کی توفیق کے بغیر نہیں ہو سکتا اور بلند و اعلیٰ اللہ تعالیٰ کی خصوصی رحمتیں ہوں کریم مولیٰ پر اور اس کی آل اور اصحاب پر بھی، ہم اللہ تعالیٰ سے معافی کے طلب گار ہیں، تمام حمد اللہ رب العالمین کے لئے ہے، اللہ سبحانہ و تعالیٰ ہی بہتر جانتا ہے۔

اور دوسو سوں پر اُس کو خبر ہے اور اُس کے علم کی کوئی انتہا نہیں۔ (28)

(28) کیا اللہ عزوجل اور اُس کے حبیب صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا علم برابر ہے؟

اعلیٰ حضرت علیہ رحمۃ رب العزت ملفوظات میں فرماتے ہیں:

مؤلف: ایک صاحب شاہجہانپور سے حاضر خدمت ہوئے انہوں نے عرض کی میں نے سنا ہے اور بعض دیوبندیوں کی کتابوں میں بھی دیکھا ہے کہ حضور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے علم شریف کو جناب (یعنی اعلیٰ حضرت قبلہ) اللہ تعالیٰ کے علم کریم کے برابر فرماتے ہیں مگر چونکہ یہ بات سمجھ میں نہیں آتی، اس لئے میں نے چاہا کہ حضور کا شرف ملاقات حاصل کر کے اسے عرض کروں اور جو کچھ حضرت کا اس بارے میں خیال ہو دریافت کروں۔

ارشاد: اس کا فیصلہ قرآن عظیم نے فرمادیا:

لَتَجْعَلَ لَـلْغَیْبِ اللّٰهُ عَلَی الْکَذِبِیْنَ

ترجمہ کنز الایمان: تو جھوٹوں پر اللہ (عز و جل) کی لعنت ڈالیں۔ (پ ۳، مال عمر: ۶۱)

جو میرے عقائد ہیں وہ میری کتابوں میں لکھے ہیں۔ وہ کتابیں چھپ کر شائع ہو چکی ہیں، کہیں اس کا کچھ نام و نشان ہو تو کوئی دکھا دے۔ ہم اہل ملت کا مسئلہ علم غیب میں یہ عقیدہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے حضور کو علم غیب امانت فرمایا۔ رب عز و جل فرماتا ہے:

وَمَا هُوَ عَلَی الْغَیْبِ بِضَیْفٍ ۝

ترجمہ کنز الایمان: یہ نبی غیب کے بتانے میں بخیل نہیں۔ (پ ۳۰، الحکویر ۲۲)

تفسیر معالم و تفسیر خازن میں ہے یعنی حضور (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم) کو علم غیب آتا ہے وہ ہمیں بھی تعلیم فرماتے ہیں۔ (تفسیر خازن، سورۃ الحکویر تحت لایہ ۲۲، ج ۲، ص ۳۵۷) اور وہابیہ دیوبندیوں کا یہ خیال ہے کہ کسی غیب کا علم حضور کو نہیں، اپنے خاتمہ اے کا بھی علم نہیں؛ دیوار کے پیچھے کی بھی خبر نہیں بلکہ حضور (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم) کے لئے علم غیب کا ماننا شرک ہے اور شیطان کی وسعت علم نص (یعنی ایسی آیت قرآنی یا حدیث) سے ثابت ہے اور اللہ (عز و جل) کے دیئے سے بھی حضور (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم) کو علم غیب حاصل نہیں ہو سکتا۔ برابری تو درکنار، میں نے اپنی کتابوں میں تصریح کر دی ہے کہ اگر تمام اولین و آخرین کا علم جمع کیا جائے تو اس علم کو علم الہی (عز و جل) سے وہ نسبت ہرگز نہیں ہو سکتی جو ایک قطرے کے کروڑوں حصہ کو کروڑ سمندر سے ہے کہ یہ نسبت تباہی کی تباہی (یعنی

محدود) کے ساتھ ہے اور وہ غیر تباہی (یعنی لامحدود)، تباہی کو غیر تباہی سے کیا نسبت ہے۔ (ملفوظات اعلیٰ حضرت ۹۳-۹۴)

اعلیٰ حضرت، امام اہلسنت، مجدد دین و ملت الشاہ امام احمد رضا خان علیہ رحمۃ الرحمن فتاویٰ رضویہ شریف میں تحریر فرماتے ہیں:

اللہ عزوجل نے روز اول سے روز آخر تک جو کچھ ہوا اور جو کچھ ہونے والا ہے ایک ایک ذرہ کا تفصیل علم اپنے حبیب اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو عطا فرمایا، ہزار تارکیوں میں جو ذرہ یا ریگ کا دانہ پڑا ہے حضور کا علم اس کو محیط ہے، اور فقط علم ہی نہیں بلکہ تمام دنیا بھر اور جو کچھ اس میں تاقیامت تک ہونے والا ہے، سب کو ایسا دیکھ رہے ہیں جیسا اپنی اس ہتھیلی کو۔ آسمانوں اور زمینوں میں کوئی ذرہ ان کی نگاہ سے مخفی نہیں بلکہ یہ جو کچھ مذکور ہے ان کے علم کے سمندروں میں سے ایک چھوٹی سی نہر ہے، اپنی تمام امت کو اس سے زیادہ پہچانتے ہیں۔

عقیدہ (۲۰): وہ غیب و شہادت سب کو جانتا ہے، علم ذاتی اُس کا خاصہ ہے، جو شخص علم ذاتی، غیب خواہ شہادت کا غیر خدا کے لیے ثابت کرے کافر ہے۔ علم ذاتی کے یہ معنی کہ بے خدا کے دیے خود حاصل ہو (29)۔

جیسا آدمی اپنے پاس بیٹھے والوں کو، اور نقطہ پہچانتے ہی نہیں بلکہ ان کے ایک ایک عمل ایک حرکت کو دیکھ رہے ہیں۔ دلوں میں جو خطرہ گزرتا ہے اس سے آگاہ ہیں، اور پھر ان کے علم کے وہ تمام سمندر اور جمیع علوم اولین و آخرین مل کر ہم علم الہی سے وہ نسبت نہیں رکھتے جو ایک ذرا سے قطرہ کو کروڑ سمندروں سے، وما قلدو واللہ حق قلدوہ (القرآن الکریم ۶/۹۱) قالوں نے اللہ ہی کی قدر نہ پہچانی کہ جو کچھ ہو گزر اور قیامت تک ہونے والے ہیں اس کا علم اس کی عطا سے اس کے محبوب کے لئے مانا در کہہ دیا کہ یہ تو خدا سے برابر ہو گئی، مشرک ہو گیا۔ بے ادب! کیا خدا کا علم اتنا ہی ذرا سا ہے کہ دو عددوں میں محدود ہے، یہ تو نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اپنے صدقہ میں اپنے غلاموں کو عطا فرماتے ہیں، یہ سب آیات کریمہ و احادیث صحیحہ و اقوال ائمہ و علماء و اولیاء سے ثابت جن کی تفصیل ہماری کتابوں "الدولہ المکیہ و انباء المصطفیٰ و خاص الاعتقاد وغیرہ میں ہے، (فتاویٰ رضویہ، جلد ۱۳، ص ۶۱۹-۶۲۰ رضا فاؤنڈیشن، لاہور)

(29) اعلیٰ حضرت، امام اہلسنت، مجدد دین و ملت الشاہ امام احمد رضا خان علیہ رحمۃ الرحمن فتاویٰ رضویہ شریف میں تحریر فرماتے ہیں:

(۱) العلم ذاتی مختص بالنبوی سبحنہ و تعالیٰ لا یمکن لغيره و من اثبت شیئاً منہ ولو ادعی من ادنی من ادنی من ذرۃ لاحد من العلمین فقد کفر و اشترک۔ (الدولۃ المکیہ النظر الاول مطبعہ المنست بریلی ص ۶)

علم ذاتی اللہ عزوجل سے خاص ہے اس کے غیر کے لیے محال ہے، جو اس میں سے کوئی چیز اگرچہ ایک ذرہ سے کتر سے کتر غیر خدا کے لیے مانے وہ یقیناً کافر و مشرک ہے۔

(۲) اسی میں ہے: اللاتناہی الکی مخصوص بعلوم اللہ تعالیٰ۔ (الدولۃ المکیہ النظر الاول مطبعہ المنست بریلی ص ۶)

غیر تنہا ہی بالفعل کو شامل ہونا صرف علم الہی کے لیے ہے۔

(۳) اسی میں ہے: احاطۃ احد من الخلق بمعلومات اللہ تعالیٰ علی جہۃ التفصیل التام محال شرعاً و عقلاً بل لوجع علوم جمیعاً العلمین اولاً و آخراً لما کانت لہ نسبت ما اصلا الی علوم اللہ سبحنہ و تعالیٰ حتی کنسبۃ حصۃ من الف الف حصص قطرة فی الف الف بحر۔ (الدولۃ المکیہ النظر الاول مطبعہ المنست بریلی ص ۶)

کسی مخلوق کا معلومات الہیہ کو تفصیل تام محیط ہو جانا شرع سے بھی محال ہے، اور عقل سے بھی، بلکہ اگر تمام اہل عالم اگلے پچھلوں سب کے جملہ علوم جمع کیے جائیں تو ان کو علوم الہیہ سے وہ نسبت نہ ہوگی جو ایک بوند کے دس لاکھ حصوں سے ایک حصے کو دس لاکھ سمندروں سے۔

(۴) اسی کی نظر ثانی میں ہے:

دھر وہر متا تقرر ان شبہۃ مساواة علوم المخلوقین طرا اجمعین بعلم ربنا الہ العلمین ما کانت لتخطر بہا ل المسلمین۔ (الدولۃ المکیہ النظر الثانی مطبعہ اہل سنت بریلی ص ۱۵)

ہماری تقریر سے روشن رہا کہ تمام مخلوق کے جملہ علوم مل کر بھی علم الہی سے مساوی ہونے کا حیلہ اس قابل نہیں کہ مسلمان کے دل میں اس کا خطرہ گزرے۔

عقیدہ (۲۱): وہی ہر شے کا خالق ہے (30)، ذوات ہوں خواہ افعال، سب اسی کے پیدا کیے ہوئے ہیں۔

(۵) اسی میں ہے:

قد انما الدلائل القاطرة على ان احاطة علم المخلوق بجميع المعلومات الالهية محال قطعاً، عقلاً وسمعاً۔
(الدولة المكية النظر الثالث في مطبوعہ اہل سنت بریلی ص ۱۶)

ہم قاہر دلیلیں قائم کر چکے کہ علم مخلوق کا جمیع معلومات الہیہ کو محیط ہونا ہونا عقل و شرع دونوں کی رو سے یقیناً محال ہے۔

(۶) اسی کی نظر ثالث میں ہے:

العلم الذاتي والمطلق والمحيط التفصيلي مختص بالله تعالى وما للعباد الا مطلق العلم العطائي۔
(الدولة المكية النظر الثالث مطبوعہ اہل سنت بریلی ص ۱۹)

علم ذاتی اور بالاستیعاب محیط تفصیلی یہ اللہ عزوجل کے ساتھ خاص ہیں بندوں کے لیے صرف ایک ٹوٹا علم عطا ہے۔

(۷) اسی کی نظر خامس میں ہے:

لا نقول بمساواة علم الله تعالى ولا بحصوله بالاستقلال ولا بنسب بعطاء الله تعالى ايضاً الا البعض۔
(الدولة المكية النظر الرابع مطبوعہ اہل سنت بریلی ص ۲۸)

ہم نے علم الہی سے مساوات مانیں نہ غیر کے لیے علم بالذات جانیں، اور عطا ہے الہی سے بھی بعض علم ہی ملتا مانتے ہیں نہ کہ جمیع۔

(نفاذی رضویہ، جلد ۲۹، ص ۷۳۳ رضا فاؤنڈیشن، لاہور)

(30) اعلیٰ حضرت علیہ رحمۃ رب العزت نفاذی رضویہ کے رسالہ تلح الصدر لایمان القدر میں لکھتے ہیں:

ہاں ہر کسی کا خالق ہونا، یعنی ذات ہو یا صفت، فعل ہو یا حالت، کسی معدوم چیز کو عدم سے نکال کر لباس وجود پہنا دینا، یہ اسی کا کام ہے، یہ نہ اس نے کسی کے اختیار میں دیا نہ کوئی اس کا اختیار پاسکتا تھا، کہ تمام مخلوقات خود اپنی حد ذات میں نیست ہیں، ایک نیست دوسرے نیست کو کیا ہست بنا سکے، ہست بنانا اسی کی شان ہے جو آپ اپنی ذات سے ہست حقیقی و ہست مطلق ہے، ہاں یہ اس نے اپنی رحمت اور غنائے مطلق سے عادات اجراء فرمائے کہ بندہ جس امر کی طرف قصد کرے اپنے جوارح ادھر پھیرے، مولا تعالیٰ اپنے ارادہ سے اسے پیدا فرمادیتا ہے مثلاً اس نے ہاتھ دئے ان میں پھیلنے، ہسٹنے، اٹھنے، جھکنے کی قوت رکھی، لکوار بنائی، اس میں دھار، اور دھار میں کاٹ کی قوت رکھی۔ اس کا اٹھانا، گمانا، دار کرنا بنایا، دوست دشمن کی پہچان کو عقل بخشی، اسے نیک و بد میں تمیز کی طاقت عطا کی، شریعت بھیج کر قتل حق و ناحق کی بھلائی برائی صاف بتادی۔ زید نے وہی خدا کی بتائی ہوئی لکوار، خدا کے بتائے ہوئے ہاتھ، خدا کی دی ہوئی قوت سے اٹھانے کا قصد کیا۔ وہ خدا سے حکم سے اٹھ گئی اور جھکا کر ولید کے جسم پر ضرب پہنچانے کا ارادہ کیا، وہ خدا کے حکم سے جھکی اور ولید کے جسم پر لگی۔ تو یہ ضرب جن امور پر متوقف تھی سب عطا ہے حق تھے، اور خود جو ضرب واقع ہوئی بارادہ خدا واقع ہوئی۔ اور اب جو اس ضرب سے ولید کی گردن کٹ جانا پیدا ہوگا یہ بھی اللہ کے پیدا کرنے سے ہوگا۔ وہ نہ چاہتا تو ایک زید کیا تمام اس و جن و ملک جمع ہو کر زور کرتے تو اٹھا کر کنار، ہرگز جنبش نہ کرتی اور اس کے حکم سے اٹھنے کے بعد اگر وہ نہ چاہتا تو زمین، آسمان، پہاڑ سب ایک لنگر بنا کر لکوار کے پہلے (نوک) سے

پر ڈال دیے جاتے، نام کو بال برابر نہ جھکتی۔ اور اس کے حکم سے پہنچنے کے بعد اگر وہ نہ چاہتا گردن کٹن تو بڑی چیز ہے ممکن نہ تھا کہ خدا بھی آتا۔

لڑائیوں میں ہزاروں بار تجربہ ہو چکا کہ تلواریں پڑیں اور خراش تک نہ آئی، گولیاں لگیں اور جسم تک آتے آتے ٹھنڈی ہو گئیں، شام کو معرکہ سے پلٹنے کے بعد سپاہیوں کے سر کے بالوں میں سے گولیاں لگی ہیں۔ تو زید سے جو کچھ واقع ہو اسب خلق خدا و بارادہ خدا تھا۔ زید کا بیچ میں صرف اتنا کام رہا کہ اس نے قتل و لید کا ارادہ کیا اور اس طرف اپنے جوارح کو پھیرا اب اگر ولید شرعاً مستحق قتل ہے تو زید پر کچھ الزام نہیں رہا بلکہ بارہا ثواب عظیم کا مستحق ہو گا کہ اس نے اس چیز کا قصد کیا اور اس طرف جوارح کو پھیرا جسے اللہ عزوجل نے اپنے رسولوں کے ذریعہ سے اپنی مرضی، اپنا پسندیدہ کام ارشاد فرمایا تھا۔ اور اگر قتل ناحق ہے تو یقیناً زید پر الزام ہے اور عذاب الیم کا مستحق ہو گا کہ بکافت حکم شرع اس شے کا عزم کیا، اور اس طرف جوارح کو متوجہ کیا جسے مولیٰ تعالیٰ نے اپنی کتابوں کے واسطے سے اپنے غضب اپنی ناراضی کا حکم بتایا تھا، غرض فعل انسان کے ارادہ سے نہیں ہوتا بلکہ انسان کے ارادہ پر اللہ کے ارادہ سے ہوتا ہے یہ نیکی کا ارادہ کرے اور بپے جوارح کو پھیرے اللہ تعالیٰ اپنی رحمت سے نیکی پیدا کر دے گا اور یہ برے کا ارادہ کرے اور جوارح کو اس طرف پھیرے اللہ تعالیٰ اپنی بے نیازی سے بدی کو موجود فرما دے گا۔ دو پیالیوں میں شہد اور زہر ہیں اور دونوں خود بھی خدا ہی کے بنائے ہوئے ہیں، شہد میں شفاء ہے اور زہر میں ہلاک کرنے کا اثر بھی اسی نے رکھا ہے۔ روشن دماغ حکیموں کو بھیج کر بتا بھی دیا ہے، کہ دیکھو یہ شہد ہے اس کے یہ منافع ہیں اور خیر دار یہ زہر ہے اس کے پینے سے ہلاک ہو جاتا ہے۔ ان ناصح اور خیر خواہ حکمائے کرام کی یہ مبارک آوازیں تمام جہان میں گونجیں اور ایک ایک شخص کے کان میں پہنچیں۔ اس پر کچھ نے شہد کی پیالی اٹھا کر پی اور کچھ نے زہر کی۔ ان اٹھانے والوں کے ہاتھ بھی خدا ہی کے بنائے ہوئے تھے، اور ان میں پیالی اٹھانے، منہ تک لے جانے کی قوت بھی اسی کی رکھی ہوئی تھی۔ منہ اور حلق میں کسی چیز کو جذب کر کے اندر لینے کی قوت۔ اور خود منہ اور حلق اور معدہ وغیرہ سب اس کے مخلوق تھے، اب شہد پینے والوں کے جوف میں شہد پہنچا، کیا وہ آپ اس کا نفع پیدا کر لیں گے؟ یا شہد بذات خود خالق نفع ہو جائے گا؟ حاشا ہرگز نہیں، بلکہ اس کا اثر پیدا ہونا یہ بھی اسی کے دست قدرت میں ہے وہ ہو گا تو اسی کے ارادہ سے ہو گا۔ وہ نہ چاہے تو منوں شہد پی جائے کچھ فائدہ نہیں ہو سکتا، بلکہ وہ چاہے تو شہد زہر کا اثر دے، یونگی زہر واہوں کے پیٹ میں زہر جا کر، کیا وہ آپ ضرر کی تخلیق کر لیں گے یا زہر خود بخود خالق ضرر ہو جائیگا، حاشا ہرگز نہیں بلکہ اس کا اثر پیدا ہونا یہ بھی اسی کے قبضہ اقتدار میں ہے اور ہو گا تو اسی کے ارادے سے ہو گا، بلکہ وہ چاہے تو زہر شہد ہو کر لگے، باایں ہمہ شہد پینے والے ضرور قابلِ تحسین و آفرین ہیں، ہر عاقل یہی کہے گا کہ انھوں نے اچھا کیا، ایسا ہی کرنا چاہے اور زہر پینے والے ضرور لائقِ سزا و نفرین ہیں، ہر ذی ہوش یہی کہے گا کہ یہ بد بخت خود کشی کے مجرم ہیں۔

دیکھو اول سے آخر تک جو کچھ ہو اسب اللہ ہی کے ارادے سے ہوا۔ اور جتنے آلات اس کام میں لئے گئے سب اللہ ہی کے مخلوق تھے اور اسی کے حکم سے انھوں نے کام دیے، جو تمام عقلاء کے نزدیک ایک فریق کی تعریف ہے اور دوسرے کی مذمت، تمام پکھریاں جو عقل سے حصہ رکھتی ہوں ان زہر نوشوں کو مجرم بتائیں گی، پھر کیوں بتاتی ہیں، نہ زہر ان کا پیدا کیا ہوا نہ زہر میں قوت اہلاک ان کی رکھی ہوئی، ہے۔

نہ ہاتھ ان کا پیدا کیا ہوا نہ اس کے بڑھانے اٹھانے کی قوت ان کی رکھی ہوئی، نہ وہیں دھن ان کے پیدا کئے ہوئے نہ ان میں جذب و کشش کی قوت ان کی رکھی ہوئی، نہ طلق سے اتر جانا ان کے ارادے سے ممکن تھا، آدنی پانی پیتا ہے اور چاہتا ہے کہ طلق سے اترے مگر اچھو ہو کر نکل جاتا ہے اس کا چاہنا نہیں چلتا۔ جب تک وہی نہ چاہے جو صاحب سارے جہاں کا ہے۔

اب طلق سے اترنے کے بعد تو ظاہری لگا ہوں میں بھی پینے والے کا اپنا کوئی کام نہیں، خون میں اس کا ملنا اور خون کا اسے لے کر دور کرنا اور دورہ میں قلب تک پہنچنا اور وہاں جا کر اسے فاسد کر دینا یہ کوئی فعل نہ اس کے ارادے سے ہے نہ اس کی طاقت سے بہتر سے زہر پی کر نادم ہوتے ہیں، پھر ہزار کوشش کرتے ہیں جو ہونی ہے ہو کر رہتی ہے۔ اگر اس کے ارادہ سے ضرر ہوتا تو اس ارادہ سے باز آتے ہی زہر باطل ہو جانا لازم تھا، مگر نہیں ہوتا تو معلوم ہوا کہ اس کا ارادہ بے اثر ہے پھر اس سے کیوں باز پرس ہوتی ہے؟ ہاں، باز پرس کی وہی وجہ ہے کہ شہد اور زہر اسے بتا دے تھے، عالی قدر حکمائے عظام کی معرفت سے نفع نقصان بتا دیے تھے، دست و دہاں و طلق اس کے قابو میں کر دیے تھے، دیکھنے کو آنکھ، سمجھنے کو عقل اسے دے دی تھی، یہی ہاتھ جس سے اس نے زہر کی پیالی اٹھا کر پی، جام شہد کی طرف بڑھا تا اللہ تعالیٰ اسی کا اٹھنا پیدا کر دیتا، یہاں تک کہ سب کام اول تا آخر اسی کی خلق و مشیت سے واقع ہو کر اس کے نفع کے موجب ہوتے مگر اس نے ایسا نہ کیا بلکہ کاسہ زہر کی طرف ہاتھ بڑھایا اور اس کے پینے کا عزم لایا وہ غنی بے نیاز دونوں جہان سے بے پردا ہے وہاں تو عادت جاری ہو رہی ہے کہ یہ قصد کرے اور وہ خلق فرمادے، اس نے اسی کاسہ کا اٹھنا اور طلق سے اترنا دل تک پہنچنا وغیرہ وغیرہ پیدا فرمادیا پھر یہ کیونکر بے جرم قرار پاسکتا ہے۔ انسان میں یہ قصد و ارادہ و اختیار ہونا ایسا واضح و روشن و بدیہی امر ہے جس سے انکار نہیں کر سکتا مگر مجنون، ہر شخص سمجھتا ہے کہ مجھ میں اور پتھر میں ضرور فرق ہے ہر شخص جانتا ہے کہ انسان کے چلنے پھرنے، کھانے پینے، اٹھنے بیٹھنے وغیرہ افعال کے حرکات ارادی ہیں ہر شخص آگاہ ہے کہ انسان کا کام کرنے کے لئے ہاتھ کو حرکت دینا اور وہ جنبش جو ہاتھ کو ریشہ سے ہو، ان میں صریح فرق ہے ہر شخص واقف ہے کہ جب وہ اوپر کی جانب جست کرنا اور اس کی طاقت ختم ہونے پر زمین پر گرنا ہے ان دونوں حرکتوں میں تفرق ہے اوپر کودنا اپنے اختیار و ارادہ سے تھا اگر نہ چاہتا نہ کودتا اور یہ حرکت تمام ہو کر اب زمین پر آنا اپنے ارادے و اختیار سے نہیں۔

دلہذا اگر رکنا چاہے تو نہیں رک سکتا، بس یہی ارادہ، یہی اختیار جو ہر شخص اپنے نفس میں دیکھ رہا ہے عقل کے ساتھ اس کا پایا جانا، یہی مدار امر و نہی و جزا و جزا و عقاب و پرسش و حساب ہے، اگرچہ بلاشبہ بلاریب قطعاً یقیناً یہ ارادہ و اختیار بھی اللہ عز و جل ہی کا پیدا کیا ہوا ہے جیسے انسان خود بھی اسی کا بنایا ہوا ہے آدمی جس طرح نہ آپ سے آپ بن سکتا تھا نہ اپنے لئے آنکھ، کان، ہاتھ، پاؤں، زبان وغیرہ بنا سکتا تھا، یو نمی اپنے لئے طاقت، قوت، ارادہ، اختیار بھی نہیں بنا سکتا، سب کچھ اس نے دیا اور اسی نے بنایا، مگر اس سے یہ سمجھ لینا کہ جب ہمارا ارادہ و اختیار بھی خدا ہی کا مخلوق ہے تو پھر ہم پتھر ہو گئے قابل سزا و جزا و باز پرس نہ رہے، کیسی سخت جہالت ہے، صاحبو اتم میں خدا نے کیا پیدا کیا؟ ارادہ و اختیار، تو ان کے پیدا ہونے سے تم صاحب ارادہ۔ صاحب اختیار ہوئے یا مضطر، مجبور، ناچار، صاحبو! تمہاری اور پتھر کی حرکت میں فرق کیا تھا، یہ کہ وہ ارادہ و اختیار نہیں رکھتا اور تم میں اللہ تعالیٰ نے یہ صفت پیدا کی عجب عجب کہ وہی صفت جس کے پیدا ہونے نے تمہاری حرکات کو پتھر کی حرکات سے ممتاز کر دیا، اسی کی پیدائش کو اپنے پتھر ہو جانے کا سبب سمجھو یہ کیسی الٹی مت ہے؟ اللہ تعالیٰ نے —

ہری آنکھیں پیدا کیں ان میں نور خلق کیا اس سے ہم انکھیاں دے ہوئے نہ کہ معاذ اللہ اندھے ہوئی اس نے ہم میں ارادہ و اختیار پیدا کیا اس سے ہم اس کی عطا کے لائق مختار ہوئے، نہ کہ اس لئے مجبور۔

ہاں یہ ضرور ہے کہ جب وقتاً فوقتاً ہر فرد اختیار بھی اسی کی خلق اسی کی عطا ہے ہماری اپنی ذات سے نہیں تو مختار کردہ ہوئے خود مختار نہ ہوئے پھر اس میں کیا حرج ہے؟ بندے کی شان ہی نہیں کہ خود مختار ہو سکے نہ جزا و سزا کے لئے خود مختار ہونا ہی ضرور۔ ایک نوع اختیار چاہیے، کس طرح ہو، وہ بذلتہ حاصل ہے۔

آدمی انصاف سے کام لے تو اسی قدر تقریر و مثال کافی ہے شہد کی پیالی اطاعت الہی ہے اور زہر کا کاسہ اس کی نافرمانی اور وہ علی شان حکماء انبیائے کرام عیسیٰ و عیسیٰ و السلام۔ اور ہدایت اس شہد سے نفع پانا ہے کہ اللہ ہی کے ارادے سے ہوگا اور ضلالت اس زہر کا ضرور پہنچنا کہ یہ بھی اسی کے ارادے سے ہوگا مگر اطاعت والے تعریف کئے جائیں گے اور تہمید (سرکشی) والے مذموم و ملزم ہو کر سزا پائیں گے۔

پھر بھی جب تک ایمان باقی ہے یغفر لمن یشاء۔ ۱۔ (جسے چاہے بخش دے۔ ت) باقی ہے۔ (القرآن الکریم ۲/۲۸۳) والحمد للہ رب العالمین، لہ الحکم و الیہ ترجعون۔ اور سب تعریفیں اللہ کے لئے ہیں جو پروردگار ہے تمام جہانوں کا، حکم اسی کا ہے اور اسی کی طرف تسمیٰ لوٹتا ہے۔ (ت)

قرآن عظیم میں یہ کہیں نہیں فرمایا کہ ان اشخاص کو زیادہ ہدایت نہ کر دو۔۔۔۔۔ ہاں یہ ضرور فرمایا ہے کہ ہدایت ضلالت سب اس کے ارادہ سے ہے، اس کا بیان بھی ہو چکا اور آئندہ ان شاء اللہ تعالیٰ اور زیادہ واضح ہوگا۔

نیز فرمایا: ان الدین کفر و اسواء علیہم، انذرتهم ام لم تنذرهم لا يؤمنون۔ ۱۔ وہ علم الہی میں کافر ہیں انھیں ایک سا ہے چاہے تم ان کو ڈراؤ یا نہ ڈراؤ وہ ایمان نہ لائیں گے۔ (۱۔ القرآن الکریم ۶/۲)

ہمارے نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم تمام جہان کے لئے رحمت بھیجے گئے جو کافر ایمان نہ لاتے ان کا نہایت غم حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو ہوتا، یہاں تک کہ اللہ عزوجل نے فرمایا: فلعلک باخع نفسك علی اثارهم ان لم يؤمنوا بهذا الحدیث اسفا۔ ۲۔ شاید تم ان کے پیچھے اپنی جان پر کھیل جاؤ گے اس غم میں کہ وہ اس کلام پر ایمان نہ لائیں۔ (۲۔ القرآن الکریم ۶/۱۸)

بہذا حضور کی تسکین خاطر اقدس کو یہ ارشاد ہوا ہے کہ جو ہمارے علم میں کفر پر مرنے والے ہیں والیاذ باللہ تعالیٰ وہ کس طرح ایمان نہ لائیں گے، تم اس کا غم نہ کرو۔ لہذا یہ فرمایا کہ تمھارا ”سمجھانا نہ سمجھانا“ ان کو یکساں ہے۔ یہ نہیں فرمایا کہ تمھارے حق میں ”یکساں ہے، کہ ہدایت معاذ اللہ امر فضول ٹھہرے۔ ہادی کا اجر اللہ پر ہے، چاہے کوئی ماننے نہ مانے۔

وما علی الرسول الا البلاغ المبین ۳۔ اور رسول کے ذمہ نہیں مگر صاف پہنچا دینا (ت) (۳۔ القرآن الکریم ۵۳/۲۳) - وما استلکم عنیہ من اجر ان اجری الا علی رب العالمین ۴۔ اور میں تم سے اس پر کچھ اجرت نہیں، لگتا، میرا جز تو اسی پر ہے جو سارے جہاں کا رب ہے۔ (۴۔ القرآن الکریم ۱۰۹/۲۶)

اللہ خوب جانتا ہے اور آج سے نہیں ازل الازل سے کہ اتنے بندے ہدایت پائیں گے اور اتنے چاہ ضلالت میں ڈوبیں گے، مگر کبھی ←

اپنے رسولوں کو ہدایت سے منع نہیں فرمایا کہ جو ہدایت پانے والے ہیں ان کے لئے سب ہدایت ہوں اور جو نہ پائیں ان پر نکتہ لہجہ قائم ہو۔ **وَلِلّٰهِ الْحُجَّةُ الْبَالِغَةُ** (اور اللہ ہی کی حجت پوری ہے۔ ت)

ابن جریر عن انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال لما بعث اللہ تعالیٰ موسیٰ علیہ الصلاۃ والسلام الی فرعون نوذی لن یفعل، فلم الفعل؛ فقال فبدأ الاثنا عشر ملکاً من علماء الملئکة؛ امض لما امرت به، فانا جهدنا ان نعلم هذا فلم نعلمه۔ اے ابن جریر نے حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کی کہ جب سیدنا موسیٰ علیہ الصلاۃ والسلام کو مولیٰ عزوجل نے رسول کر کے فرعون کی طرف بھیجا موسیٰ علیہ السلام چلے تو ندا ہوئی مگر اے موسیٰ فرعون ایمان نہ لائے گا، موسیٰ نے دل میں کہا پھر میرے جانے سے کیا فائدہ ہے؟ اس پر بارہ علماء ملائکہ عظام علیہم السلام نے کہا اے موسیٰ آپ کو جہاں کا حکم ہے جائے، یہ وہ راز ہے کہ باوصف کوشش آج تک ہم پر بھی نہ نکلا۔

اور آخر نفع بعثت سب نے دیکھ لیا کہ دشمنان خدا ہلاک ہوئے، دوستان خدا نے ان کی غلامی، ان کے عذاب سے نجات پائی ایک چلے میں ستر ہزار ساحر سجدہ میں گر گئے اور ایک زبان بولے **بِاسْمِ رَبِّ الْعَالَمِینَ** رب موسیٰ دھارون ۲۔ ہم اس پر ایمان لائے جو رب ہے سارے جہاں کا، رب ہے موسیٰ دھارون کا۔ (۲۔ القرآن الکریم ۷/۱۲۱ و ۱۲۲)

مولیٰ عزوجل قادر تھا اور ہے کہ بے کسی نبی و کتاب کے تمام جہان کو ایک آن میں ہدایت فرمادے۔ **وَلَوْ شَاءَ اللّٰهُ لَجَمَعْنَهُمْ عَلٰی الْهُدٰی فَلَا تَكُوْنُ مِنَ الْجَاهِلِیْنَ** ۳۔ اور اللہ چاہتا تو انہیں ہدایت پر اکٹھا کر دیتا تو اسے سننے والے! تو ہرگز نادان نہ بن۔

(۳۔ القرآن الکریم ۶/۳۵)

مگر اس نے دنیا کو عالم اسباب بنایا ہے اور ہر نعمت میں اپنی حکمت بالغہ کے مطابق مختلف حصہ رکھا ہے وہ چاہتا تو انسان وغیرہ جانداروں کو بھوک ہی نہ لگتی، یا بھوکے ہوتے تو کسی کا صرف نام پاک لینے سے، کسی کا ہوا سونگھنے سے پیٹ بھرتا، زمین جوتنے سے روٹی پکانے تک جو سخت مشقتیں پڑتی ہیں کسی کو نہ ہوتیں، مگر اس نے یونہی چاہا اور اس میں بھی بے شمار اختلاف رکھا کسی کو اتنا دیا کہ لاکھوں پیٹ اس کے در سے پتے ہیں، اور کسی پر اس کے اہل و عیال کے ساتھ تین تین فائے گز رتے ہیں۔

غرض ہر چیز میں اہم یقسمون رحمة ربك۔ **فَمَنْ قَسَمْنَا بَیْنَهُمْ ۴۔** (کیا تمہارے رب کی رحمت وہ بانٹتے ہیں، ہم نے ان میں ان کی زیست کا سامان دنیا کی زندگی میں بانٹا۔ ت) (۴۔ القرآن الکریم ۳۳/۳۲) کی نیرنگیاں ہیں۔ احق، بد عقل، یا اجہل بد دین وہ اس کے ناموس میں چون و چرا کرے کہ یوں کیا یوں کیوں نہ کیا؟ سنا ہے اس کی شان ہے **یَفْعَلُ اللّٰهُ مَا یَشَاءُ** ۵۔ اللہ جو چاہے کرتا ہے (۵۔ القرآن الکریم ۱۳/۲۷)

اس کی شان ہے ان اللہ یحکم ما یرید ۶۔ اللہ جو چاہے حکم فرماتا ہے۔ (۶۔ القرآن الکریم ۵/۱)

اس کی شان ہے **لَا یَسْئَلُ عَمَّا یَفْعَلُ وَهُمْ یَسْئَلُوْنَ** ۱۔ وہ جو کچھ کرے اس سے کوئی پوچھنے والا نہیں اور سب سے سوں ہوگا

(۱۔ القرآن الکریم ۲۱/۲۳)۔

زید نے روپے کی ہزارائیں خریدیں، پانچ سو ۵۰۰ مسجد میں لگائیں، پان سو ۵۰۰ پاخانہ کی زمین اور تہ مچوں میں کیا اس سے کوئی الجھ سکتا ہے کہ ایک ہاتھ کی بنائی ہوئی، ایک مٹی سے بنی ہوئی، ایک آدے سے پکی ہوئی ایک روپے کی مولیٰ ہوئی ہزارائیں تھیں، ان پان سو میں کیا خوبی تھی کہ مسجد میں صرف کہیں، اور ان میں کیا عیب تھا کہ جائے نجاست میں رکھیں اگر حق اس سے پوچھے بھی تو وہ یہی کہے گا کہ میری ملک تھیں میں نے جو چاہا کیا۔

جب مجازی جمہور ملک کا یہ حال تو حقیقی بھی ملک کا کیا پوچھتا۔ ہمارا اور ہماری جان و مال اور تمام جہان کا وہ ایک اکیلا پاک نرالا سچا ملک ہے۔ اس کے کام، اس کے احکام میں کسی کو مجال دم زدن کیا معنی! کیا کوئی اسکا ہمسریا اس پر افسر ہے جو اس سے کیوں اور کیا کہے۔ ملک علی الاطلاق ہے، بے اشتراک ہے، جو چاہا کیا اور جو چاہے کرے گا، ذلیل فقیر بے حیثیت حقیر اگر بادشاہ جبار سے الجھے تو اسکا سر کھجایا ہے، شامت نے گھیرا ہے اس ہر عاقل یہی کہے گا کہ ادب عقل، بے ادب! اپنی حد پر رہ، جب یقیناً معلوم ہے کہ بادشاہ کمال عادل اور جمیع کمال صفات میں یکساں کمال ہے تو تجھے اس کے احکام میں دخل دینے کی کیا مجال!۔

گدائے خاک نشینی تو حافظ مخروش نظام مملکت خویش خسرواں دانند ۲۔

(تو خاک نشینی گہا کر ہے اے حافظ! شرم مت کر، اپنی سلطنت کے نظام کو بادشاہ جانتے ہیں ت)

(۲۔ دیوان حافظ، ردیف شین معر، سب رنگ کتاب گھر، دہلی، ص ۲۵۸)

انہوس کہ دنیوی، مجازی، جمہور بادشاہوں کی نسبت تو آدمی کو یہ خیال ہو اور ملک الملوک بادشاہ حقیقی جل جلالہ کے احکام میں رائے زنی کرے، سلاطین تو سلاطین اپنا برابر زنی بلکہ اپنے سے بھی کم رتبہ شخص بلکہ اپنا نوکر یا نظام جب کسی مفت کا استاد ماہر ہو اور خود یہ شخص اس سے آگاہ نہیں تو اس کے اکثر کاموں کو ہرگز نہ سمجھ سکے گا، یہ اتنا ادراک ہی نہیں رکھتا، مگر عقل سے حصہ ہے تو اس پر معترض بھی نہ ہوگا۔ جان لے گا کہ یہ اس کام کا استاد و حکیم ہے، میرا خیال وہاں تک نہیں پہنچ سکتا۔

غرض اپنی فہم کو قاصر جانے گا نہ کہ اس کی حکمت کو۔ پھر رب الارباب، حکیم حقیقی، عالم السر و الخفی عز جلالہ کے اسرار میں خوض کرنا اور جو سمجھ میں نہ آئے اس پر معترض ہونا اگر بے دینی نہیں جنون ہے۔ اگر جنون نہیں بے دینی ہے، والعیاذ باللہ رب العالمین۔

اے عزیز! کسی بات کو حق جاننے کے لئے اس کی حقیقت جاننی لازم نہیں ہوتی، دنیا جانتی ہے کہ مقناطیس لوہے کو کھینچتا ہے، اور مقناطیس قوت دیا ہوا ہستارہ قطب کی طرف توجہ کرتا ہے۔ مگر اس کی حقیقت و کنہ کوئی نہیں بتا سکتا کہ اس خاک کی لوہے اور اس افلاک کی ستارے میں کہ یہاں سے کروڑوں میل دور ہے باہم کیا الفت؟ اور کیونکر اسے اس کی جہت کا شعور ہے؟ اور ایک یہی نہیں عالم میں ہزاروں ایسے عجائب ہیں کہ بڑے بڑے فلاسفہ خاک چھان کر مر گئے اور ان کی کنہ نہ پائی۔ پھر اس سے ان باتوں کا انکار نہیں ہو سکتا، آدمی اپنی جان ہی کو بتائے وہ کیا شئی ہے جسے ”یہ“ میں ”کہتا“ ہے، اور کیا چیز جب نکل جاتی ہے تو یہ مٹی کا ڈھیر بے حس و حرکت رہ جاتا ہے۔

اللہ جل جلالہ فرقان حکیم میں فرماتا ہے: وَمَا تَشَاوُونَ إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ رَبُّ الْعَالَمِينَ۔ ۱۔ تم کیا چاہو، مگر یہ کہ چاہے اللہ رب

سارے جہان کا۔ (۱۔ القرآن الکریم ۸۱/۲۹)

اور فرماتا ہے: هل من خالق غير الله ۲۔ کیا کوئی اور بھی کسی چیز کا خالق ہے سو اللہ کے (۲۔ القرآن الکریم ۳۵/۳)

اور فرماتا ہے: اللهم الخيرة ۳۔ اختیار خاص اسی کو ہے۔ (۳۔ القرآن الکریم ۲۸/۱۸ و القرآن الکریم ۳۳/۳۶)

اور فرماتا ہے: الاله الخلق والامر لله رب العالمین ۴۔ سب سے بڑا پیدا کرنا اور حکم دینا اسی کے لیے ہے بڑی برکت والا ہے اللہ مالک سارے جہان کا۔ (۴۔ القرآن الکریم ۷/۵۳)

یہ آیات کریمہ صاف ارشاد فرماتی ہیں کہ پیدا کرنا، عدم سے وجود میں لانا خاص اسی کا کام ہے، دوسرے کو اس میں اصلاً (بالکل) شرکت نہیں، نیز اصل اختیار اسی کا ہے، نیز بے اس کی مشیت کے کسی کی مشیت نہیں ہو سکتی۔

اور وہی مالک و مولیٰ جل و علا اسی قرآن کریم میں فرماتا ہے: ذلك جزيبهم وبغيتهم وانا للصدقون۔ اے یہ ہم نے ان کی سرکشی کا بدلہ انہیں دیا، اور بیشک بالیقین ہم سچے ہیں۔ (۱۔ القرآن الکریم ۶/۱۳۶)

اور فرماتا ہے: وما ظلمناهم ولكن كانوا انفسهم يظلمون ۵۔ ہم نے ان پر کچھ ظلم نہ کیا بلکہ وہ خود اپنی جانوں پر ظلم کرتے تھے (۲۔ القرآن الکریم ۱۶/۱۱۸)

اور فرماتا ہے: اعملوا ما شئتم انه بما تعملون بصير ۳۔ جو تمہارا جی چاہے کئے جاؤ اللہ تمہارے کاموں کو دیکھ رہا ہے۔

(۳۔ القرآن الکریم ۴۱/۴۰)

اور فرماتا ہے: وقل الحق من ربكم فمن شاء فليؤمن ومن شاء فليكفر انا اعتدنا للظالمين نارا احاط بهم سرادقها ۴۔ اے نبی! تم فرمادو کہ حق تمہارے رب کے پاس سے ہے تو جو چاہے ایمان لائے اور جو چاہے کفر کرے بیشک ہم نے ظالموں کے لئے وہ آگ تیار کر رکھی ہے جس کے سراپدے انہیں گھیریں گے ہر طرف آگ ہی آگ ہوگی۔

(۴۔ القرآن الکریم ۱۸/۲۹)

اور فرماتا ہے: قال قريده ربنا ما اطيعيته ولكن كان في ضلال بعيد قال لا تختصموا لدي وقد قدمت اليكم بالوعيد ما يبدل القول لدي وما انا بظلام للعبيد ۱۔ کافر کا ساتھی شیطان بولا اے رب اٹھ اٹھ! میں نے انہیں سرکش نہ کر دیا تھا یہ آپ ہی دور کی گمراہی میں تھا، رب عزوجل نے فرمایا میرے حضور فضول جھگڑا نہ کرو، میں تو تمہیں پہلے ہی سزا کا ڈر سنا چکا تھا، میرے یہاں بات بدلی نہیں جاتی، اور نہ میں بندوں پر ظلم کروں۔ (۱۔ القرآن الکریم ۵۰/۲۹ و ۵۱/۲۹)

یہ آیتیں صاف ارشاد فرماتی ہیں کہ بندہ خود ہی اپنی جان پر ظلم کرتا ہے وہ اپنی ہی کزنی بھرتا ہے وہ ایک حرام کا اختیار و ارادہ ضرور رکھتا ہے، اب دونوں قسم کی سب آیتیں قطعاً مسلمان کا ایمان ہیں۔ بے شک بے شہ بندہ کے افعال کا خالق بھی خدا ہی ہے۔ بے شک بندہ بے ارادہ الہیہ کچھ نہیں کر سکتا، اور بے شک بندہ اپنی جان پر ظلم کرتا ہے، بے شک وہ اپنی ہی بد اعمالیوں کے سبب مستحق سزا ہے۔

یہ دونوں باتیں جمع نہیں ہو سکتیں مگر یونہی کہ عقیدہ اہل سنت و جماعت پر ایمان لایا جائے، وہ کیا بات ہے؟ وہ جو اہل سنت کے سردار و مولیٰ امیر المؤمنین علی مرتضیٰ کرم اللہ تعالیٰ وجہہ الکریم نے انہیں تعلیم فرمایا۔

ابو نعیم حلیۃ الاولیاء میں بطریق امام شافعی عن یحیی بن سلیم امام جعفر صادق سے، وہ حضرت امام باقر، وہ حضرت عبداللہ بن جعفر طیار، وہ امیر المؤمنین مولیٰ علی رضی اللہ تعالیٰ عنہم سے راوی: اِنَّهُ خَظِبَ النَّاسَ يَوْمًا (فَذا كَرَّ خُطْبَتَهُ ثُمَّ قَالَ) فَقَامَ اِلَيْهِ رَجُلٌ مِّنْ كَانِ شَهِيدًا مَّعَهُ الْجَمَلُ، فَقَالَ يَا اَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ اخْبِرْنَا عَنِ الْقَدْرِ. فَقَالَ بَحْرٌ عَمِيقٌ فَلَا تَلْجِه. قَالَ يَا اَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ اخْبِرْنَا عَنِ الْقَدْرِ. قَالَ سِرُّ اللَّهِ فَلَا تَتَكَلَّفْهُ. قَالَ يَا اَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ اخْبِرْنَا عَنِ الْقَدْرِ. قَالَ اَمَّا اِذَا ابْتِيتَ فَاِنَّهُ اَمْرٌ بَيْنَ اَمْرَيْنِ لَا جَبْرَ وَلَا تَفْوِيضَ. قَالَ يَا اَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ اِنْ فَلَانًا يَقُولُ بِالْاِسْتِطَاعَةِ، وَهُوَ حَاضِرُكَ، فَقَالَ عَلِيٌّ بِهِ فَاَقَامُوهُ فَلَمَّا رَاكَ سَلَّ سَيْفُهُ قَدْرًا رِبْعَ اصَابِعٍ، فَقَالَ الْاِسْتِطَاعَةُ تَمْلِكُهَا مَعَ اللَّهِ اَوْ مِنْ حُدُونِ اللَّهِ، وَاِيَاكَ اِنْ تَقُولُ اَحَدُهُمَا فَتَرْتَدُّ فَاَضْرِبْ عُنُقَكَ، قَالَ فَمَا اَقُولُ يَا اَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ قَالَ قُلْ اَمْلِكُهَا بِاللَّهِ الَّذِي اِنْ شَاءَ مَلَكَهَا. اس یعنی ایک دن امیر المؤمنین خطبہ فرما رہے تھے، ایک شخص نے کہ واقعہ جمل میں امیر المؤمنین کے ساتھ تھے کھڑے ہو کر عرض کی: یا امیر المؤمنین! ہمیں مسئلہ تقدیر سے خبر دیجئے، فرمایا: گہرا دریا ہے اس میں قدم نہ رکھ، عرض کی: یا امیر المؤمنین! ہمیں خبر دیجئے، فرمایا: اللہ کا راز ہے زبردستی اس کا بوجھ نہ اٹھا۔ عرض کی: یا امیر المؤمنین! ہمیں خبر دیجئے فرمایا: اگر نہیں مانتا تو ایک امر ہے دو امرؤں کے درمیان، نہ آدمی مجبور محض ہے نہ اختیار اسے سپرد ہے۔ عرض کی: یا امیر المؤمنین! فلاں شخص کہتا ہے کہ آدمی اپنی قدرت سے کام کرتا ہے، اور وہ حضور میں حاضر ہے، مولیٰ علی فرمایا: میرے سامنے لاؤ، لوگوں نے اسے کھڑا کیا۔ جب امیر المؤمنین نے اسے دیکھا تنج مہارک چار انگل کے قدر نیام سے نکال لی اور فرمایا: کام کی قدرت کا تو خدا کے ساتھ مالک ہے یا خدا سے جدا مالک ہے؟ اور سنا ہے خبردار ان دونوں میں سے کوئی بات نہ کہنا کہ کافر ہو جائیگا اور میں تیری گردن مار دوں گا۔ اس نے کہا: یا امیر المؤمنین! پھر میں کیا کہوں؟ فرمایا: یوں کہہ کہ اس خدا کے دیے سے اختیار رکھتا ہوں کہ اگر وہ چاہے تو مجھے اختیار دے بے اس کی مشیت کے مجھے کچھ اختیار نہیں۔ (الـ خلیۃ الاولیاء)

بس یہی عقیدہ اہلسنت ہے کہ انسان پتھر کی طرح مجبور محض ہے نہ خود مختار، بلکہ ان دونوں کے بیچ میں ایک حالت ہے جس کی کسر از خدا اور ایک نہایت عین دریا ہے۔ اللہ عزوجل کی بے شمار رضا میں امیر المؤمنین علیؑ پر نازل ہوں کہ ان دونوں الجھنوں کو وہ فقرہوں میں صاف فرمادیا، ایک صاحب نے اسی بارے میں سوال کیا کہ کیا معاصی بھی بے ارادہ الہیہ واقع نہیں ہوتے؟ فرمایا تو کیا کوئی زبردستی اس کی معصیت کر لے گا اذیعتی قہرا یعنی وہ نہ چاہتا تھا کہ اس سے گناہ ہو مگر اس نے کر ہی لیا تو اس کا ارادہ زبردست پڑا، معاذ اللہ خدا بھی دنیا کے مجزی بادشاہوں کی طرح ہوا کہ وہ ڈاکوؤں، چوروں کا ہتیرا بندوبست کریں پھر بھی ڈاکو اور چور اپنا کام کر ہی گزرتے ہیں۔ حاشادہ ملک الملوک بادشاہ حقیقی قادر مطلق ہرگز ایسا نہیں کہ اس کے ملک میں بے اس کے حکم کے ایک ذرہ جنبش کر سکے، وہ صاحب کہتے ہیں فکانما القمینی حجرا ۲۔ مولیٰ علی نے یہ جواب دے کر گویا میرے منہ میں پتھر رکھ دیا کہ آگے کچھ کہتے بن ہی نہ پڑا۔

(۲۔ قول مومن علی)

عمر بن عبید معترلی کہ بندے کے افعال خدا کے ارادہ سے نہ جانتا تھا کہ خود کہتا ہے کہ مجھے کسی نے ایسا الزام نہ دیا جیسا ایک مجوسی نے دیا جو میرے ساتھ جہز میں تھا، میں نے کہا تو مسلمان کیوں نہیں ہوتا؟ کہا خدا نہیں چاہتا، میں نے کہا خدا تو چاہتا ہے مگر شیطان ۳۔

تھے نہیں چھوڑتے، کہا تو میں شریک غالب کے ساتھ ہوں، اسی ناپاک شاعت کے رو کی طرف مولیٰ علی نے اشارہ فرمایا کہ وہ نہ چاہے تو کیا کوئی زبردستی اس کی معصیت کر لے گا؟۔ باقی رہا اس مجوسی کا غرر، وہ یعنی ایسا ہے کہ کوئی بھوکا ہے بھوک سے دم نکالا جاتا ہے، کھانا سامنے رکھا ہے اور نہیں کھاتا کہ خدا کا ارادہ نہیں، اس کا ارادہ ہوتا تو میں ضرور کھا لیتا، اس احمق سے یہی کہا جائے گا کہ خدا کا ارادہ نہ ہوتا تو نے کاہے سے جانا؟ اسی سے کہ تو نہیں کھاتا تو کھانے کا قصد تو کر، دیکھ تو ارادہ الہیہ سے کھانا ہو جائے گا۔ ایسی اندھی مت اسی کو آئی ہے جس پر موت سوار ہے۔ غرض مولیٰ علی نے یہ تو اس کا فیصلہ فرمایا کہ جو کچھ ہوتا ہے بے ارادہ الہیہ نہیں ہو سکتا۔

دوسری بات کہ جزا و سزا کیوں ہے؟۔ اس کا یوں فیصلہ ارشاد ہوا، ابن ابی حاتم و اسمہانی و لاکانی و غلی حضرت امام جعفر صادق وہ اپنے والد ماجد حضرت امام باقر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت کرتے ہیں، قال قیل لعل بن ابی طالب ان ھنا رجلا یتکلم فی المشیئة فقال له علی یا عبد اللہ خلقتک اللہ لما یشاء اولہا شئت، قال ہل لما یشاء قال فیہ رضک اذا شاء او اذا شئت، قال ہل اذا شاء، قال فیہمیتک اذا شاء او اذا شئت، قال اذا شاء، قال فیہ دخلک حیث شاء او حیث شئت، قال ہل حیث یشاء، قال واللہ لو قلت غیر ذلک لضربت البلی فیہ عیناک بالسیف۔ ثم تلا علی: وما تشاؤون الا ان یشاء اللہ هو اھل التقوی و اھل البغرة قال۔

مولیٰ علی سے عرض کی گئی کہ یہاں ایک شخص مشیت میں گفتگو کرتا ہے، مولیٰ علی نے اس سے فرمایا، اے خدا کے بندے! خدا نے تجھے اس لئے پیدا کیا جس لئے اس نے چاہا یا اس لئے جس لئے تو نے چاہا؟ کہا: جس لئے اس نے چاہا، فرمایا: تجھے جب وہ چاہے بیمار کرتا ہے یا جب تو چاہے؟ کہا: بلکہ جب وہ چاہے۔ فرمایا: تجھے اس وقت وفات دے گا جب وہ چاہے یا جب تو چاہے؟ کہا جب وہ چاہے۔ فرمایا: تو تجھے وہاں بھیجے گا جہاں وہ چاہے یا جہاں تو چاہے؟ کہا: جہاں وہ چاہے، فرمایا: خدا کی قسم تو اس کے سوا کچھ اور کہتا تو یہ جس میں تیری آنکھیں ہیں (یعنی تیرا سر) تلوار سے مار دیتا۔ پھر مولیٰ علی نے یہ آیت کریمہ تلاوت فرمائی: "اور تم کیا چاہو مگر یہ کہ اللہ چاہے وہ تقویٰ کا مستحق اور گناہ عفو فرمانے والا ہے۔"

(اسے الدر المنثور بحوالہ ابن ابی حاتم و اللاکانی فی السنۃ النعلی فی فوائدہ عن علی تحت الآیۃ ۲۲/۲۳ دار احیاء التراث العربی بیروت ۶/۱۸ و ۱۹) خلاصہ یہ کہ جو چاہا کیا اور جو چاہے گا کرے، بناتے وقت تجھ سے مشورہ نہ لیا تھا بھیجے وقت بھی نہ لے گا، تمام عالم اس کی ملک ہے، اور مالک سے دوبارہ ملک سوال نہیں ہو سکتا۔

ابن عساکر نے حارث ہمدانی سے روایت کی ایک شخص نے آکر امیر المؤمنین مولیٰ علی سے عرض کی: یا امیر المؤمنین! مجھے مسئلہ تقدیر سے خبر دیجئے۔ فرمایا: تاریک راستہ ہے اس میں نہ چل۔ عرض کی: یا امیر المؤمنین! مجھے خبر دیجئے۔ فرمایا: گہرا سمندر ہے اور اس میں قدم نہ رکھ، عرض کی: یا امیر المؤمنین! فرمایا اللہ کا راز ہے تجھ پر پوشیدہ ہے اسے نہ کھول، عرض کی: یا امیر المؤمنین! مجھے خبر دیجئے۔ فرمایا: "ان اللہ خالقک کہا شاء او کہا شئت" اللہ نے تجھے جیسا اس نے چاہا بنایا یا جیسا تو نے چاہا؟ عرض کی: جیسا اس نے چاہا، فرمایا: "فیستعملک کہا شاء او کہا شئت" تو تجھ سے کام دینا لے گا جیسا وہ چاہے یا جیسا تو چاہے؟ عرض کی: جیسا وہ چاہے۔

عقیدہ (۲۲): حقیقۂ روزی پہنچانے والا وہی ہے (31)، ملائکہ وغیرہم وسائل و وسائط ہیں۔ (32)

فرمایا: "فیبعثک يوم القيامة کما شاء او کما شئت" تجھے قیامت کے دن جس طرح وہ چاہے گا اٹھائے گا یا جس طرح تو چاہے؟ کہا: جس طرح وہ چاہے۔ فرمایا: "ایہا السائل تقول لا حول ولا قوۃ الا بمن" اے سائل! تو کہتا ہے کہ نہ طاقت ہے نہ قوت ہے مگر کس کی ذات سے؟ کہا: اللہ علیٰ عظیم کی ذات سے۔ فرمایا تو اس کی تفسیر جانتا ہے؟ عرض کی: امیر المؤمنین کو جو علم اللہ نے دیا ہے اس سے مجھے تعلیم فرمائیں۔ فرمایا: "ان تفسیرھا لا یقدر علی طاعة الله ولا یکون قوۃ فی معصية الله فی الامرین جمیعاً الا باللہ" اس کی تفسیر یہ ہے کہ نہ طاعت کی طاقت، نہ معصیت کی قوت دونوں اللہ ہی کے دیے سے ہیں۔ پھر فرمایا: "ایہا السائل الک مع الله مشیۃ او دون الله مشیۃ، فان قلت ان لك دون الله مشیۃ، فقد اکتفیت بها عن مشیۃ الله وان زعمت ان لك فوق الله مشیۃ فقد ادعیت مع الله شرکاً فی مشیۃ" اے سائل: تجھے خدا کے ساتھ اپنے کام کا اختیار ہے یا بے خدا کے؟ اگر تو کہے کہ بے خدا کے تجھے اختیار حاصل ہے تو تو نے ارادہ الہیہ کی کچھ حاجت نہ رکھی، جو چاہے خود اپنے ارادے سے کر لے گا، خدا چاہے یا نہ چاہے، اور یہ سمجھے کہ خدا سے اوپر تجھے اختیار حاصل ہے تو تو نے اللہ کے ارادے میں اپنے شریک ہونے کا دعویٰ کیا۔ پھر فرمایا: "ایہا السائل الله یشج ویداوی فمنہ الداء ومنہ الدواء اعقلت عن الله امرۃ۔ اے سائل: بیشک اللہ زخم پہنچاتا ہے اور اللہ ہی دوا دیتا ہے تو اسی سے مرض ہے اور اسی سے دوا، کیوں تو نے اب تو اللہ کا حکم سمجھ لیا؟۔ اس نے عرض کی: ہاں۔ حاضرین سے فرمایا: "الآن اسلم اخوکم فقوموا فصافحوا ابھما یہ بھائی مسلمان ہوا، کھڑے ہو اس سے مصافحہ کرو۔ پھر فرمایا: لو ان عندی رجلاً من القلوب لا غدت برقبته ثم لا ازال اجرھا حتی اقطعھا فانہم یہود هذه الامة ونصاراھا ومجوسھا اگر میرے پاس کوئی شخص ہو جو انسان کو اپنے افعال کا خالق جانتا اور تقدیر الہی سے وقوع طاعت و معصیت کا انکا ر کرتا ہو تو میں اس کی گردن پکڑ کر دو چتر ہوں گا یہاں تک کہ الگ کاٹ دوں، اس لئے کہ وہ اس امت کے یہودی اور نصرانی و مجوسی ہیں۔ یہودی اس لئے فرمایا کہ ان پر خدا کا غضب ہے اور یہود مغضوب علیہم ہیں، اور نصرانی و مجوسی اس لئے فرمایا کہ نصاریٰ تین خدا مانتے ہیں، مجوسی یزدان و اہرمز دو خالق مانتے ہیں، یہ بے شمار خالقوں پر ایمان لارہے ہیں کہ ہر جن و انس کو اپنے افعال خالق گارہے ہیں، والعیاذ باللہ رب العالمین۔

یہ اس مسئلہ میں اجمالی کلام ہے، مگر ان شاء اللہ تعالیٰ کافی دوائی و شافی جس سے ہدایت والے ہدایت پائیں گے اور ہدایت اللہ ہی کے ہاتھ ہے، واللہ الحمد واللہ سئلہ و تعالیٰ اعلم (فتاویٰ رضویہ، جلد ۲۹، ص ۲۸۷-۳۰۲ رضا فاؤنڈیشن، لاہور)

(31) إِنَّ اللَّهَ هُوَ الرَّزَّاقُ ذُو الْقُوَّةِ الْمَتِّينُ۔

ترجمہ کنز الایمان: بیشک اللہ ہی بڑا رزق دینے والا قوت والا قدرت والا ہے۔ (پ ۲۷، اللہ ربنا: ۵۸)

(32) (۱) قَالَ الْمُقْسِمُ بِأَمْرٍ ۱۔ (پ ۲۶، اللہ ربنا: ۴)

ترجمہ کنز الایمان: پھر حکم سے بانٹنے والیاں۔

اس آیت کے تحت مفسر شہیر مولانا سید محمد نعیم الدین مراد آبادی علیہ الرحمۃ ارشاد فرماتے ہیں کہ فرشتوں کی وہ جماعتیں جو بحکم الہی ←

عقیدہ (۲۳): ہر بھلائی، برائی اُس نے اپنے علم اُزلی کے موافق مقدر فرمادی ہے، جیسا ہونے والا تھا اور جو جیسا کرنے والا تھا، اپنے علم سے جانا اور وہی لکھ لیا تو یہ نہیں کہ جیسا اُس نے لکھ دیا ویسا ہم کو کرنا پڑتا ہے، بلکہ جیسا ہم کرنے والے تھے ویسا اُس نے لکھ دیا۔ زید کے ذمہ برائی لکھی اس لیے کہ زید برائی کرنے والا تھا، اگر زید بھلائی کرنے والا ہوتا وہ اُس کے لیے بھلائی لکھتا تو اُس کے علم یا اُس کے لکھ دینے نے کسی کو مجبور نہیں کر دیا۔ تقدیر کے انکار کرنے والوں کو نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اس اُمت کا مجوس بتایا۔ (33)

بارش و رزق وغیرہ تقسیم کرتی ہیں اور جن کو اللہ تعالیٰ نے مہذبات الامر کیا ہے اور عالم میں تدبیر و تصرف کا اختیار عطا فرمایا ہے۔ بعض مفسرین کا قول ہے کہ یہ تمام صفات ہواؤں کی ہیں کہ وہ خاک بھی اڑاتی ہیں، بادلوں کو بھی اٹھائے پھرتی ہیں، پھر انہیں لے کر سہولت پہنچتی ہیں، پھر اللہ تعالیٰ کے بلاد میں اس کے حکم سے بارش کو تقسیم کرتی ہیں۔ قسم کا مقصود اصلی اس چیز کی عظمت بیان کرنا ہے جس کے ساتھ قسم فرمائی گئی کیونکہ یہ چیزیں کمال قدرت الہی پر دلالت کرنے والی ہیں۔ ارباب دانش کو موقع دیا جاتا ہے کہ وہ ان میں نظر کر کے بحث و جزا پر استدلال کریں کہ جو قادر برحق ایسے امور عجیبہ پر قدرت رکھتا ہے وہ اپنی پیدا کی ہوئی چیزوں کو فنا کرنے کے بعد دوبارہ ہستی عطا فرمانے پر بے شک قادر ہے۔

(۱) قَالَ الْمَلٰٓئِکَۃُ اٰمُرًا۔ (پ ۳۰، النازعات: ۵)

پھر کام کی تدبیر کریں۔

(33) تقدیر کو مخلصانا

اس سے مراد یہ ہے کہ اس بات کا انکار کرنا کہ اللہ عزوجل نے اپنے بندے پر خیر اور شر مقدر فرمادئے ہیں، جیسا کہ معتزلہ کا گمان ہے۔ اللہ عزوجل معتزلہ پر لعنت فرمائے کیونکہ وہ یہ گمان کرتے ہیں کہ بندہ خود اپنے افعال کا خالق ہے۔ چونکہ یہ لوگ تقدیر کے منکر ہیں اس لئے ان کا نام قذریہ رکھ دیا گیا ان کا کہنا تھا: اس نام کے اصل حصار وہ لوگ ہیں جو تقدیر کو اللہ عزوجل کی طرف منسوب کرتے ہیں۔ آئندہ آنے والی صریح احادیث اور صحابہ کرام علیہم الرضوان کے اقوال ان کے اس قاسد گمان کا رد کرتے ہیں اور حجت اسی میں ہے ان فاسد عقولوں میں نہیں جنہوں نے اسے ان نصوص کی طرف منسوب کیا اور محض اپنے باطل تخیلات کی بناء پر قرآن وحدیث کی صریح نصوص کو مہنی گندی اور بری عادت کے مطابق چھوڑ دیا جیسے منکر نکیر کے سوال کا انکار، عذاب قبر، پل صراط، میزان، حوکی کوثر اور آخرت میں سر کی آنکھ سے دیدار الہی عزوجل وغیرہ ان چیزوں کا انکار جو کہ بلاشبہ صحیح بلکہ متواتر احادیث مبارکہ سے ثابت ہیں، اللہ عزوجل انہیں برباد فرمائے کہ وہ سنت مبارکہ اور اپنے اس نبی مکرّم، نور مجسم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کی شان سے کتنے بے خبر ہیں جس کے بارے میں اللہ عزوجل نے ارشاد فرمایا:

وَمَا يَنْطِقُ عَنِ الْهَوٰی ۝ اِنْ هُوَ اِلَّا وَحْيٌ يُُّوْحٰی ۝

ترجمہ: کنز الایمان: اور وہ کوئی بات اپنی خواہش سے نہیں کرتے وہ تو نہیں مگر وحی جو انہیں کی جاتی ہے۔ (پ 27، النجم: 3-4)

اور ان کے خلاف ہماری دلیل اللہ عزوجل کا یہ فرمان عالی شان ہے:

اِنَّا كُلَّ شَیْءٍ خَلَقْنٰهُ بِقَدَرٍ ۝

ترجمہ کنز الایمان: بے شک ہم نے ہر چیز ایک اندازہ سے پیدا فرمائی۔ (پ 27، القمر: 49)

بشیر نزول:

اکثر مفسرین کرام رحمہم اللہ تعالیٰ کے نزدیک یہ آیت مبارکہ قدریہ کے بارے میں نازل ہوئی اور اس کی تائید یہ روایت بھی کرتی ہے:
اس آیت کے نزول کا سبب یہ ہے کہ کفار مکہ رسول اکرم، شاہ بنی آدم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کی بارگاہ اقدس میں حاضر ہو کر تقدیر کے بارے میں جھگڑنے لگے تو یہ آیات مبارکہ نازل ہوئیں:

إِنَّ الْمُنَجَّرِ مِثْنَ فِي صَلْبٍ وَسُغْرِ ۝ يَوْمَ يُسْحَبُونَ فِي النَّارِ عَلَىٰ وُجُوهِهِمْ ذُوقُوا مَسَّ سَقَرَ ۝ إِنَّا كُلَّ شَيْءٍ خَلَقْنَاهُ بِقَدَرٍ ۝
ترجمہ کنز الایمان: بے شک مجرم گمراہ اور دیوانے ہیں جس دن آگ میں اپنے مونہوں پر جمیٹے جائیں گے اور فرمایا جائے گا چھو دو زخ کی
آج بیک ہم نے ہر چیز ایک اندازہ سے پیدا فرمائی۔ (پ 27، القمر: 47-49)

(تفسیر الطبری، سورۃ القمر تحت الآیۃ: ۴۶، ج ۱۱، ص ۵۶۹، ملخص)

قد رتبہ ای وہ مجرم ہیں جن کا ذکر اللہ عزوجل نے مذکورہ آیت مبارکہ میں کیا ہے، اسی طرح وہ لوگ بھی ان میں شامل ہیں جو ان کے طریقہ پر
ہیں اگرچہ کامل طور پر تقدیر کے منکر نہیں جیسے معتزلہ وغیرہ۔

بعض مفسرین کرام رحمہم اللہ تعالیٰ نے آیت مبارکہ کے نزول کا سبب یہ بیان کیا ہے: خمران کے ایک پادری نے حضور نبی پاک، صاحب
نوراک، سیاح افلاک صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کی بارگاہ میں حاضر ہو کر عرض کی: اے محمد (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم) آپ (صلی اللہ
تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم) کا خیال ہے کہ ہر گناہ تقدیر کی وجہ سے ہوتا ہے حالانکہ ایسا نہیں۔ تو آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے ارشاد
فرمایا: تم لوگ اللہ عزوجل کے مخالف ہو۔ اس پر یہی آیت مبارکہ: إِنَّ الْمُنَجَّرِ مِثْنَ..... رانی آخر الآیۃ نازل ہوئی۔

(الجامع لاحکام القرآن للقرطبی، سورۃ القمر تحت الآیۃ: ۴۹، ص ۱۰۹)

صحیح حدیث پاک میں ہے: اللہ عزوجل نے زمین و آسمان پیدا فرمانے سے پچاس ہزار سال پہلے ہی ساری مخلوق کی تقدیریں لکھ دی تھیں۔
(صحیح مسلم، کتاب القدر، باب حجاج آدم و موسیٰ، الحدیث: ۶۷۴۸، ص ۱۱۴۰)

حضرت سیدنا طہ و س رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ ارشاد فرماتے ہیں کہ مجھے اللہ عزوجل کے کرم سے اُس کے محبوب، دانائے غیب، منزلاً عن غیب
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کے کچھ صحابہ کرام علیہم الرضوان سے ملاقات کا شرف حاصل ہوا جو کہتے تھے: ہر شے اللہ عزوجل کی تقدیر سے
ہوتی ہے۔ اور میں نے حضرت سیدنا عبداللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما کو ارشاد فرماتے ہوئے سنا کہ شہنشاہ خوش بخت، پیکر حسن و جمال صلی
اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کا فرمان عالی شان ہے: ہر شے اللہ عزوجل کی تقدیر سے ہے یہاں تک کہ عجز اور دور اندیشی یا عقل مندی اور عجز بھی۔
(المرجع السابق، باب کل شیء بقدر، الحدیث: ۶۷۵۱)

امیر المؤمنین حضرت سیدنا علی الرضی عنہم اللہ تعالیٰ و عنہم ارشاد فرماتے ہیں کہ دفعہ رنج و ملال، صاحب بخود و نوال صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ
وسلم کا فرمان عالی شان ہے: بندہ جب تک چار چیزوں پر ایمان نہ لے آئے اللہ عزوجل پر ایمان نہیں لاسکتا: (۱) لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ کی

مُبرّم حقیقی، کہ علم الہی میں کسی شے پر معلق نہیں۔

اور معلق محض، کہ صُحف ملائکہ میں کسی شے پر اُس کا معلق ہونا ظاہر فرما دیا گیا ہے۔

اور معلق شبیہ بہ مُبرّم، کہ صُحف ملائکہ میں اُس کی تعلیق مذکور نہیں اور علم الہی میں تعلیق ہے (35)۔

وہ جو مُبرّم حقیقی ہے اُس کی تبدیل ناممکن ہے، اکابر محبوبانِ خدا اگر اتفاقاً اس بارے میں کچھ عرض کرتے ہیں تو انھیں اس خیال سے واپس فرما دیا جاتا ہے۔ ملائکہ قوم لوط پر عذاب لے کر آئے، سیدنا ابراہیم خلیل اللہ علی نبینا الکریم وعلیہ افضل الصلاۃ والتسلیم کہ رحمتِ محضہ تھے، اُن کا نام پاک ہی ابراہیم ہے، یعنی اب رحیم، مہربان باپ، اُن کافروں کے بارے میں اتنے ساعی ہوئے کہ اپنے رب سے جھگڑنے لگے (36)، اُن کا رب فرماتا ہے۔

باب ماجاء من التثبہد فی الخوض فی القدر، رقم ۲۱۳۰، ج ۴، ص ۵۱ / المعجم الکبیر، رقم ۱۳۲۳، ج ۲، ص ۹۵ (واللہ تعالیٰ اعلم۔)

(35) مُفسر شہیر حکیم الامت حضرت مفتی احمد یار خان علیہ رحمۃ اللہ فرماتے ہیں:

مسئلہ تقدیر بہت نازک ہے اور اس میں جبر یہ اور قدر یہ کے بہت اختلافات رہے ہیں اور یہ مسئلہ عوام کی عقل سے ورہے اسی لئے اس کا علیحدہ باب ہاندھا گیا۔ تقدیر کے لغوی معنی اندازہ لگانا ہیں۔ رب تعالیٰ فرماتا ہے: "كُلُّ شَيْءٍ عِنْدَیْہِ خَلْقُہٗ ثُمَّ یُقَدِّرُہٗ"۔ کبھی بمحض قضاء اور فیصلہ بھی آتی ہے۔ اصطلاح میں اس اندازے اور فیصلہ کا نام تقدیر ہے جو رب کی طرف سے اپنی مخلوق کے متعلق تحریر میں آچکا۔ تقدیر تین قسم کی ہے: (۱) مبرّم، (۲) مشابہہ مبرّم، (۳) معلق۔ پہلی قسم میں تبدیلی ناممکن ہے، دوسری خاص محبوبوں کی دعا سے بدل جاتی ہے اور تیسری عام دعاؤں اور نیک اعمال سے بدلتی رہتی ہے رب تعالیٰ فرماتا ہے: "یَمْخُوا اللّٰهُ مَا یَشَاءُ وَیُفَصِّلُ وَیَعْلَمُ مَا تُكْتَسِبُ" ابراہیم صیہ السلام کو قوم لوط کیلئے دعا کرنے سے روک دیا گیا کیونکہ ان پر دنیوی عذاب کا فیصلہ مبرّم ہو چکا تھا۔ آدم علیہ السلام کی دعا سے داؤد علیہ السلام کی عمر بجائے ساٹھ کے سو سال ہو گئی، وہ قضاء مبرّم تھی یہ معلق۔ خیال رہے کہ تقدیر کی وجہ سے انسان پتھر کی طرح مجبور نہ ہو گیا ورنہ قاتل پچاسی نہ پاتا اور چور کے ہاتھ نہ کٹتے کیونکہ رب تعالیٰ کے علم میں پہلے آچکا کہ فلاں اپنے اختیار سے یہ حرکت کرے گا، دعائیں، دوائیں، ہماری تدبیریں اور اختیارات سب تقدیر میں داخل ہیں۔ اس کی پوری تحقیق ہماری تفسیر نعیمیؒ پارہ سوم میں دیکھو۔

(مراۃ المناجیح ج ۱ ص ۷۷)

(36) یُجِیْدُنَا فِی قَوْمِ لُوطٍ

ترجمہ کنزالایمان: قوم لوط کے بارے میں جھگڑنے لگا

اس آیت کے تحت مفسر شہیر مولانا سید محمد نعیم الدین مراد آبادی علیہ الرحمۃ ارشاد فرماتے ہیں کہ یعنی کلام و سوال کرنے لگا اور حضرت ابراہیم علیہ الصلوٰۃ والسلام کا مجاہدہ یہ تھا کہ آپ نے فرشتوں سے فرمایا کہ قوم لوط کی بستیوں میں اگر پچاس ایماندار ہوں تو بھی نہیں ہلاک کر دو گے، فرشتوں نے کہا نہیں فرمایا اگر چالیس ہوں انہوں نے کہا جب بھی نہیں، آپ نے فرمایا اگر تیس ہوں انہوں نے کہا جب بھی نہیں، آپ اس طرح فرماتے رہے یہاں تک کہ آپ نے فرمایا اگر ایک مرد مسلمان موجود ہو تب ہلاک کر دو گے انہوں نے کہا نہیں تو آپ نے فرمایا اس میں لوط علیہ السلام ہیں اس پر فرشتوں نے کہا ہمیں معلوم ہے جو وہاں ہیں، ہم لوط علیہ السلام اور ان کے گھر والوں کو بچائیں گے۔

يُجَادِلُنَا فِي قَوْمِ لُوطٍ ۝

ہم سے جھگڑنے لگا قوم لوط کے بارے میں۔

یہ قرآن عظیم نے اُن بے دینوں کا رد فرمایا جو محبوبانِ خدا کی بارگاہِ عزت میں کوئی عزت و وجاہت نہیں دیتے اور کہتے ہیں کہ اس کے حضور کوئی دم نہیں مار سکتا، حالانکہ اُن کا رب عزوجل اُن کی وجاہت اپنی بارگاہ میں ظاہر فرمانے کو خود ان لفظوں سے ذکر فرماتا ہے کہ: ہم سے جھگڑنے لگا قوم لوط کے بارے میں، حدیث میں ہے: شبِ معراج حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ایک آواز سنی کہ کوئی شخص اللہ عزوجل کے ساتھ بہت تیزی اور بلند آواز سے گفتگو کر رہا ہے، حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے جبریل امین علیہ الصلوٰۃ والسلام سے دریافت فرمایا: کہ یہ کون ہیں؟ عرض کی موسیٰ علیہ الصلوٰۃ والسلام، فرمایا: کیا اپنے رب پر تیز ہو کر گفتگو کرتے ہیں؟ عرض کی: اُن کا رب جانتا ہے کہ اُن کے مزاج میں تیزی ہے (37)۔ جب آیہ کریمہ (وَلَسَوْفَ يُعْطِيكَ رَبُّكَ فَتَرْضَىٰ) نازل ہوئی کہ بیشک عنقریب تمہیں تمھارا رب اتباعِ عطا فرمائے گا کہ تم راضی ہو جاؤ گے (38)۔

سوائے ان کی عورت کے۔ حضرت ابراہیم علیہ السلام کا مقصد یہ تھا کہ آپ عذاب میں تاخیر چاہتے تھے تاکہ اس بستی والوں کو گُفرو معاصی سے باز آنے کے لئے ایک فرصت اور مل جائے چنانچہ حضرت ابراہیم علیہ الصلوٰۃ والسلام کی صفت میں ارشاد ہوتا ہے۔

(37) حلیۃ الاولیاء، ج ۱۰، ص ۴۱، الحدیث: ۱۵۷۰۸، کنز العمال، کتاب الفضائل، فضائل سائر الانبیاء، رقم: ۳۲۳۸۵، ج ۶، الجزء ۱۱، ص ۲۳۲، فتح الباری، کتاب مناقب الانصار، باب المعراج، ج ۷، ص ۱۸۰، تحت الحدیث: ۳۸۸۷۔

(38) اس آیت کے تحت مفسر شہیر مولانا سید محمد نعیم الدین مراد آبادی علیہ الرحمۃ ارشاد فرماتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ کا اپنے حبیب صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے یہ وعدہ کریمہ ان نعمتوں کو بھی شامل ہے جو آپ کو دنیا میں عطا فرمائیں۔ کمالِ نفس اور علومِ اولیٰین و آخرین اور ظہورِ امر اور اعلائے دین اور وہ فتوحات جو عہدِ مبارک میں ہوئیں اور عہدِ صحابہ میں ہوئیں اور تاقیامت مسلمانوں کو ہوتی رہیں گی اور دعوت کا عام ہونا اور اسنام کا مشرق و مغرب میں پھیل جانا اور آپ کی امت کا بہترین ائم ہونا اور آپ کے وہ کرامات و کمالات جن کا اللہ ہی عالم ہے اور آخرت کی عزت و تکریم کو بھی شامل ہے کہ اللہ تعالیٰ نے آپ کو شفاعتِ عاتقہ و خاصہ اور مقامِ محمود و غیرہ جلیل نعمتیں عطا فرمائیں۔ مسلم شریف کی حدیث میں ہے نبی کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے دونوں دستِ مبارک اٹھا کر امت کے حق میں رو کر دعا فرمائی اور عرض کیا اَللّٰهُمَّ اُمِّتِیْ اُمِّتِیْ، اللہ تعالیٰ نے جبریل کو حکم دیا کہ حمد (مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم) کی خدمت میں جا کر دریافت کر رونے کا کیا سبب ہے باوجود یہ کہ اللہ تعالیٰ دانا ہے، جبریل نے حسبِ حکم حاضر ہو کر دریافت کیا سید عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے، نہیں تمام حال بتایا اور غمِ امت کا اظہار فرمایا، جبریل امین نے بارگاہِ الہی میں عرض کیا کہ تیرے حبیب یہ فرماتے ہیں باوجود یہ کہ وہ خوب جاننے والا ہے۔ اللہ تعالیٰ نے جبریل کو حکم دیا جاؤ اور میرے حبیب (صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم) سے کہو کہ ہم آپ کو آپ کی امت کے بارے میں عنقریب راضی کریں گے اور آپ کو گراں خاطر نہ ہونے دیں گے، حدیث شریف میں ہے کہ جب یہ آیت نازل ہوئی سید عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا ۛ

حضور سیدالحموین صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا:

إِذَا لَا أَرْضَى وَوَاحِدٌ مِّنْ أُمَّتِي فِي النَّارِ.

اباے تو میں راضی نہ ہوں گا، اگر میرا ایک امتی بھی آگ میں ہو۔

یہ تو شانیں بہت رفیع ہیں، جن پر رفعت عزت و جاہت ختم ہے۔ صلوات اللہ تعالیٰ و سلامہ علیہم مسلمان ماں باپ کا بچہ جو حمل سے گر جاتا ہے اُس کے لیے حدیث میں فرمایا: کہ روز قیامت اللہ عزوجل سے اپنے ماں باپ کی بخشش کے لیے ایسا جھگڑے گا جیسا قرض خواہ کسی قرض دار سے، یہاں تک کہ فرمایا جائے گا:

أَيُّهَا السَّقَطُ الْمُرَاغِمُ رَبَّنَا.

اے کچے بچے! اپنے رب سے جھگڑنے والے! اپنے ماں باپ کا ہاتھ پکڑ لے اور جنت میں چلا جا (39)۔

خیر یہ تو جملہ معترضہ تھا، مگر ایمان والوں کے لیے بہت نافع اور شیطین الانس کی خباثت کا دافع تھا، کہنا یہ ہے کہ قوم لوط پر عذاب قضائے مُبرم حقیقی تھا، خلیل اللہ علیہ الصلاۃ والسلام اس میں جھگڑے تو انھیں ارشاد ہوا:

اے ابراہیم! اس خیال میں نہ پڑو... بیشک اُن پر وہ عذاب آنے والا ہے جو پھرنے کا نہیں (40)۔

اور وہ جو ظاہر قضائے معلق ہے، اس تک اکثر اولیا کی رسائی ہوتی ہے، اُن کی دعا سے، اُن کی ہمت سے ٹل جاتی ہے اور وہ جو متوسط حالت میں ہے، جسے صُحف ملائکہ کے اعتبار سے مُبرم بھی کہہ سکتے ہیں، اُس تک خواص اکابر کی رسائی

کہ جب تک میرا ایک امتی بھی دوزخ میں رہے میں راضی نہ ہوں گا۔ آیت کریمہ صاف دلالت کرتی ہے کہ اللہ تعالیٰ وہی کرے گا جس میں رسول راضی ہوں اور احادیث شفاعت سے ثابت ہے کہ رسول صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی رضا اسی میں ہے کہ سب گنہگار ان امت بخش دیئے جائیں تو آیت واحدیث سے قطعی طور پر یہ نتیجہ نکلتا ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی شفاعت مقبول اور حسب مرضی مبارک گنہگار ان امت بخشے جائیں گے، سبحان اللہ کیا رحیم علیا ہے کہ جس پروردگار کو راضی کرنے کے لئے تمام مقربین تکلیفیں برداشت کرتے اور محنتیں اٹھاتے ہیں، وہ اس حبیب اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو راضی کرنے کے لئے عطا عام کرتا ہے۔ اس کے بعد اللہ تعالیٰ نے ان نعمتوں کا ذکر فرمایا جو آپ کے ابتدائے حال سے آپ پر فرمائیں۔

(39) حضرت علی المرتضیٰ کرم اللہ تعالیٰ و جہہ اللکریم سے روایت ہے، نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے ارشاد فرمایا قیامت کے دن حب

کچے بچے کے ماں باپ کو اللہ تعالیٰ جہنم میں داخل کرے گا تو وہ اپنے رب عزوجل سے جھگڑے گا۔ فرمایا جائے گا: أَيُّهَا السَّقَطُ الْمُرَاغِمُ رَبَّنَا اے کچے بچے! اپنے رب عزوجل سے جھگڑنے والے! اپنے ماں باپ کو جنت میں لے جا، تب وہ انہیں اپنے ناف سے کھینچے

گا حتیٰ کہ انہیں جنت میں داخل کر دے گا۔ (ابن ماجہ، کتاب الجنائز، باب ماجاء فیمن اصیب بسقط، ۲/۲۷۳، الحدیث: ۱۶۰۸)

(40) يَا بُرْهِيْمُ اَعْرِضْ عَنْ هَذَا اِنَّهُ قَدْ جَاءَ اَمْرُ رَبِّكَ وَاتَّبِعْ اَمْرَ رَبِّكَ عَذَابُ مُّرْكُوْدٍ (پ 12 حور 76)

ترجمہ کنزالایمان: اے ابراہیم! اس خیال میں نہ پڑ بیشک تیرے رب کا حکم آچکا اور بیشک ان پر عذاب آنے والا ہے کہ پھیرا نہ جائے گا

ہوتی ہے۔ حضور سیدنا غوث اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ اسی کو فرماتے ہیں: میں قضاے مُبَرَّم کو رد کرتا ہوں (41) اور اسی کی نسبت حدیث میں ارشاد ہوا:

(41) قول حضور پرنور سیدنا غوث اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ میں کہ سب اولیاء قضاے مُعَلَّق کو رد کرتے ہیں اور میں قضاے مُبَرَّم کو رد فرماتا ہوں
 او کہا قال رضی اللہ عنہ (یا اسی طرح کا ارشاد جو آپ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا) شُبَّہ گزرتا ہے کہ قضاے مُبَرَّم کیونکر قابل رد ہو سکتی ہے!

اقول: شہیدان صاحبوں کو حدیث ابی الشیخ فی کتاب الثواب عن انس رضی اللہ عنہ نہ پہنچی کہ حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں:
 ((اكثر من الدعاء فإن الدعاء يرد القضاء المبرم))۔
 دعا بہ کثرت مانگ کہ دعا قضاے مُبَرَّم کو رد کر دیتی ہے۔

(کنز العمال، کتاب الاذکار، الباب الثامن فی الدعاء، الحدیث: ۳۱۱۷، ج ۱، ص ۲۸)
 حدیث ابن عساکر عن نمیر بن ادیس مرسل و حدیث الدیلمی عن ابی موسیٰ رضی اللہ تعالیٰ عنہ موصول کہ حضور پرنور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

((الدعاء جند من أجناد الله مجتذيرة القضاء بعد أن يبرم))۔

دعا اللہ تعالیٰ کے لشکروں سے ایک لام بانہ حاشکر ہے (یعنی ہر طرح کے جنگی سامان سے لیس لشکر ہے) کہ قضا کو رد کر دیتا ہے بعد مُبَرَّم ہونے کے۔ (تاریخ دمشق = ابن عساکر، ج ۲۲، ص ۱۵۸)

تحقیق اس مقام کی یہ ہے کہ قضاے مُعَلَّق و قسم ہے:

ایک مُعَلَّق غرض جس کی تعلیق کا ذکر لوح خود اثبات یا صُحْب ملائکہ میں بھی ہے، عام اولیاء جن کے علوم اس سے مُتَجَاوِز نہیں ہوتے ایسی قضا کے دفع پر دعا کی ہمت فرماتے ہیں کہ انہیں بوجہ ذکر تعلیق اس کا قابل دفع ہونا معلوم ہوتا ہے۔

دوسری مُعَلَّق خبیثہ یا مُبَرَّم کہ علم الہی میں تو مُعَلَّق ہے مگر لوح خود اثبات و دفاتر ملائکہ میں اس کی تعلیق مذکور نہیں، وہ ان ملائکہ اور عام اولیاء کے علم میں مُبَرَّم ہوتی ہے، مگر خواص عباد اللہ جنہیں امتیاز خاص ہے، بالہام ربانی بلکہ برویت مقام ارفع حضرت مخدع (1) اس کی تعلیق واقعی پر مُطَّلَع ہوتے ہیں اور اس کے دفع میں دعا کا اذن پاتے ہیں، اور یا عام مؤمنین جنہیں الألواح و صی کف پر اطلاع نہیں حسب عادت دعا کرتے ہیں، ورنہ بوجہ اس تعلیق کے جو علم الہی میں تھی مُتَذَفَع ہو جاتی ہے، یہ وہ قضاے مُبَرَّم ہے جو صالح رد (یعنی ٹل سکتی) ہے، اور اسی کی نسبت حضور غوثیت کا ارشاد آمجد۔

ولہذا فرماتے ہیں: تمام اولیاء مقام قدر پر پہنچ کر رک جاتے ہیں سوا میرے، کہ جب میں وہاں پہنچا میرے لیے اس میں یک رد زن (رودندان) کھولا گیا جس سے داخل ہو کر ناز عت اَقْدَارُ الْحَقِّ بِالْحَقِّ لِلْحَقِّ۔

میں نے تقدیر استحق سے حق کے ساتھ حق کے لیے منازعت کی۔

مرد وہ ہے جو منازعت کرے نہ وہ کہ تسلیم۔

إِنَّ الدُّعَاءَ يَرُدُّ الْقَضَاءَ بَعْدَ مَا أُبْرِمَ.

بیشک دعا قضاے مبرم کو ٹال دیتی ہے۔

مسئلہ (۱): قضا و قدر کے مسائل عام عقلوں میں نہیں آسکتے، ان میں زیادہ غور و فکر کرنا سبب ہلاکت ہے (42)،

رواہ الامام الأجل سیدی أبو الحسن علی نور الدین اللغنی قدس سرہ فی البہجة المباركة بسندی صحیحین ثلاثین عن الامام الحافظ عبد الغنی المقدسی والامام الحافظ ابن الأختار رحمہما اللہ تعالیٰ سمعا سیدنا الغوث الاعظم رضی اللہ عنہ وأرضاه وحشرنا فی زمرة من تبعہ ووالاہ آمین۔

تفسیر اس کی، حکام ظاہر یہ شریعہ ہیں وہ بھی تین طرح آتے ہیں:

ایک معلق فائز الشیخ کہ حکم کے ساتھ ہی بیان فرمادیا کہ ہمیشہ کو نہیں۔ ایک مدت خاص کے لئے ہے کقولہ تعالیٰ:

حَتَّى يَتَوَفَّيَهُنَّ الْمَوْتُ أَوْ يَجْعَلَ اللَّهُ لَهُنَّ سَبِيلًا.

ترجمہ کنز الایمان: یہاں تک کہ انہیں موت اٹھائے یا اللہ ان کی کچھ راہ نکالے۔ (پ ۴، النساء: ۱۵)

دوسرے وہ کہ علم الہی میں تو ان کے لیے ایک مدت ہے مگر بیان نہ فرمائی گئی جب وہ مدت ختم ہوتی اور دوسرا حکم آتا ہے بظاہر معلوم ہوتا ہے

کہ حکم اول بدل گیا حالانکہ ہرگز نہ بدل لایا تَبْدِيلٌ لِّكَلِمَاتِ اللَّهِ.

ترجمہ کنز الایمان: اللہ کی باتیں بدل نہیں سکتیں۔ (پ ۱۱، یونس: ۶۴)

بلکہ اس کی مدت یہیں تک تھی، گو ہمیں خبر نہ تھی، لہذا ہمارے علماء فرماتے ہیں: نسخ تبدیلی حکم نہیں بلکہ بیان مدت کا نام ہے۔

(التفسیرات الاحمدیہ، فی جواز نسخ القرآن، ص ۱۵)

تیسرے وہ کہ علم الہی میں ہمیشہ کے لیے ہیں، جیسے: نماز کی فرضیت، زنا کی حرمت، یہ اصلاً صلح نسخ نہیں یہ قضا میں بھی بصورت امر ہوتی ہیں۔ مثلاً: فلاں وقت فلاں کی روح قبض کرو، فلاں روز فلاں کو یہ دو یہ چھین لو، نہ بصیغہ خبر، کہ خبر الہی میں تخلف محال بالذات ہے:

(وَمِمَّا كَلِمَاتُ رَبِّكَ صِدْقًا وَعَدْلًا لَا مُبْدِلَ لِكَلِمَاتِهِ وَهُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ)

ترجمہ کنز الایمان: اور پوری ہے تیرے رب کی بات سچ اور انصاف میں، اس کی باتوں کا کوئی بدلنے والا نہیں اور وہی ہے سنتا جانتا۔

(پ ۸، الانعام: ۱۱۵)

واللہ تعالیٰ اعلم

لہ تعالیٰ خوب تر جانتا ہے۔ (أحسن الوعاء لآداب الدعاء صفحہ ۲۴۵)

(42) مفسر شہیر حکیم الامت حضرت مفتی احمد یار خان علیہ رحمۃ العتقان مراۃ المناجیح میں ایک حدیث نقل کر کے اس کی شرح میں فرماتے ہیں:

روایت ہے حضرت عائشہ صدیقہ سے فرماتی ہیں میں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو فرماتے سنا کہ جو مسئلہ تقدیر میں بحث کرے گا اس سے

قیامت میں اس کی باز پرس ہوگی ۱۔ اور جو اس میں بحث نہ کرے گا اس سے پرسش نہ ہوگی ۲۔ (ابن ماجہ)

صدیق و فاروق رضی اللہ تعالیٰ عنہما اس مسئلہ میں بحث کرنے سے منع فرمائے گئے۔ ماوٹائس گنتی میں...! (43) اتنا سمجھ لو کہ اللہ تعالیٰ نے آدمی کو مثل ہتھ اور دیگر جمادات کے بے حس و حرکت نہیں پیدا کیا، بلکہ اس کو ایک نوع اختیار دیا ہے کہ ایک کام چاہے کرے، چاہے نہ کرے اور اس کے ساتھ ہی عقل بھی دی ہے کہ بھلے، برے، نفع، نقصان کو پہچان سکے اور ہر قسم کے سامان اور اسباب مہیا کر دیے ہیں، کہ جب کوئی کام کرنا چاہتا ہے اسی قسم کے سامان مہیا ہو

شرح

۱۔ بطور مثال کہ تو نے اس میں اپنا وقت ضائع کیوں کیا اور اس میں بحث کیوں کی؟ خیال رہے کہ لوگوں کو گمراہ کرنے یا ان کے دلوں میں شک ڈالنے کے لئے یا جو لوگ کم عقل ہوں ان کے سامنے مسئلہ تقدیر پھینکا جرم ہے وہی یہاں مراد ہے مگر اس مسئلے کی تحقیق کرنے، شک دفع کرنے کے لئے بحث کرنا حق اور باعث ثواب ہے۔ لہذا وہ صحابہ یا علماء محتوب نہیں جنہوں نے اس مسئلہ پر گمراہوں سے مناظرے کیے یا کتابیں تصنیف کیں۔

۲۔ عوام کے لئے ضروری ہے کہ اس کو مانیں بحث نہ کریں، ہم ماننے کے مکلف ہیں نہ کہ بحث کے، یہی حکم رب تعالیٰ کے ذات و صفات کے مسئلے کا بھی ہے۔ شمر

تو دل میں تو آتا ہے سمجھ میں نہیں آتا

پہچان گیا میں تری پہچان یہی ہے

(مرآۃ المناجیح ج ۱ ص ۱۱۲)

(43) عام لوگوں کی سمجھ

تقدیر کے مسائل عام لوگوں کی سمجھ میں نہیں آسکتے۔ اس لئے تقدیر کے مسائل میں زیادہ غور و فکر اور بحث و مباحثہ کرنا ہلاکت کا سبب ہے۔ امیر المومنین حضرت ابو بکر صدیق و امیر المومنین حضرت عمر فاروق رضی اللہ تعالیٰ عنہما تقدیر کے مسئلہ میں بحث کرنے سے منع فرمائے ہیں۔ پھر بھلا ہم تم کس گنتی میں ہیں کہ اس مسئلہ میں بحث و مباحثہ کریں۔ ہمارے لئے یہی حکم ہے کہ ہم تقدیر پر ایمان لائیں۔ اور اس مشکل اور نازک مسئلہ میں ہرگز ہرگز کبھی بحث و مباحثہ اور حجت و ٹکراؤ نہ کریں کہ اسی میں ایمان کی سلامتی ہے۔ (جامع الترمذی، کتاب القدر، باب ما جاء من التشديد في الخوض في القدر، رقم ۲۱۳۰، ج ۴، ص ۵۱ / المعجم الکبیر، رقم ۱۳۲۳، ج ۲، ص ۹۵) واللہ تعالیٰ اعلم۔

تقدیر کا بیان

عالم میں جو کچھ بھلا، برا ہوتا ہے۔ سب کو اللہ تعالیٰ اس کے ہونے سے پہلے ہمیشہ سے جانتا ہے اور اس نے اپنے اسی علم ازی کے موافق پر بھلائی برائی مقدر فرمادی ہے، تقدیر اسی کا نام ہے جیسا ہونے والا ہے اور جو جیسا کرنے والا تھا اس کو پہلے ہی اللہ تعالیٰ نے اپنے علم سے جانا اور اسی کو لوح محفوظ پر لکھ دیا۔ تو یہ نہ سمجھو کہ جیسا اس نے لکھ دیا مجبوراً ہم کو ویسا ہی کرنا پڑتا ہے بلکہ واقعہ یہ ہے جیسا ہم کرنے والے تھے ویسا ہی اس نے بہت پہلے لکھ دیا۔ زید کے ذمہ برائی لکھی اس لئے کہ زید برائی کرنے والا تھا۔ اگر زید بھلائی کرنے والا ہوتا تو وہ زید کے لئے بھلائی لکھتا۔ تو اللہ تعالیٰ نے تقدیر لکھ کر کسی کو بھلائی یا برائی کرنے پر مجبور نہیں کر دیا ہے۔

(النبیر اس، مسئلہ القضاء والقدر، ص ۱۷۴-۱۷۵ / شرح الملاء علی القاری علی الفقہ الاکبر، لم یحیر لہ حد من خلقه، ص ۲۸-۵۳)

جاتے ہیں اور اسی بنا پر اُس پر مؤاخذہ ہے۔ (44) اپنے آپ کو بالکل مجبور یا بالکل مختار سمجھنا، دونوں گمراہی ہیں۔
مسئلہ (۲): بُرا کام کر کے تقدیر کی طرف نسبت کرنا اور مشیتِ الہی کے حوالہ کرنا بہت بُری بات ہے، بلکہ حکم یہ ہے کہ جو اچھا کام کرے، اسے منجانب اللہ کہے اور جو بُرائی سرزد ہو اُس کو شامتِ نفس تصور کرے۔ (45)

(44) جو جیسا کرنے والا تھا ویسا لکھ دیا گیا

میرے پیر و مرشد ہا، دعوتِ اسلامی، عاشقِ اعلیٰ حضرت شیخ طریقت، امیرِ اہلسنت حضرت علامہ مولانا ابوبلال محمد الیاس عطار قادری رضوی ضیائی دامت برکاتہم العالیہ کفریہ کلمات کے بارے میں سوال جواب میں تحریر فرماتے ہیں:
پیارے بھائیو! اس شیطانی دوسرے پر ہرگز دھیان نہ دیا جائے کہ ہم اب مقدر کے ہاتھوں لاچار ہیں، ہمارا اپنا کوئی تصور ہی نہیں جس ہم ہر وہ برا بھلا کام کرنے کے پابند ہیں جو لکھ دیا گیا ہے۔ حالانکہ ہرگز ایسا نہیں بلکہ جو جیسا کرنے والا تھا، اسے اللہ عز و جل نے اپنے علم سے جانا اور اس کیسے ذیبا لکھا اُس عز و جل کے جاننے اور لکھنے نے کسی کو مجبور نہیں کیا۔ اس بات کو اس عام فہم مثال سے سمجھنے کی کوشش فرمائیے جیسے کہ آج کل قانون کے مطابق غذاؤں اور دواؤں وغیرہ کے پیکنوں پر انتہائی تاریخ (EXP. DATE) لکھی جاتی ہے۔ بچہ بھی یہ بات سمجھ سکتا ہے کہ کہنی والوں کو چونکہ تجربہ ہوتا ہے کہ یہ چیز کتنا تاریخ تک خراب ہو جائیگی، اس لئے لکھ دیتے ہیں، یقیناً کہنی کے (EXP. DATE) لکھنے نے اُس چیز کو خراب ہونے پر مجبور نہیں کیا، اگر وہ نہ لکھتے تب بھی اُس چیز کو اپنی مدت پر خراب ہوتا ہی تھا۔

تقدیر کے بارے میں ایک اہم فتویٰ

اس ضمن میں فتویٰ رضویہ جلد 29 صفحہ 284 تا 285 سے ایک سوال جواب پیش کیا جاتا ہے۔ سوال: زید کہتا ہے جو ہوا، وہ ہوگا سب خدا کے حکم سے ہی ہوا اور ہوگا پھر بندہ سے کیوں گرفت ہے اور اس کو کیوں سزا کا ٹرک بٹھرایا گیا؟ اس نے کون سا کام ایسا کیا جو مستحقِ عذاب کا ہو؟ جو کچھ اُس (یعنی اللہ عز و جل) نے تقدیر میں لکھ دیا ہے وہی ہوتا ہے کیونکہ قرآن پاک سے ثابت ہو رہا ہے کہ بلا حکم اُس کے ایک ڈرہ نہیں ہلتا پھر بندے نے کون سا اپنے اختیار سے وہ کام کیا جو دوزخی ہوا یا کافر یا فاسق۔ جو بُرے کام تقدیر میں لکھے ہوں گے تو بُرے کام کریگا اور بھلے لکھے ہو گئے تو بھلے۔ نہر حال تقدیر کا تابع ہے پھر کیوں اس کو مجرم بتایا جاتا ہے؟ چوری کرنا، زنا کرنا، قتل کرنا وغیرہ وغیرہ جو بندہ کی تقدیر میں لکھ دئے ہیں وہی کرنا ہے ایسے ہی نیک کام کرنا ہے۔ الجواب: زید گمراہ بے دین ہے اسے کوئی بھوتہ مارے تو کیوں ناراض ہوتا ہے؟ یہ بھی تو تقدیر میں تھا۔ اس کا کوئی مال دبائے تو کیوں بگڑتا ہے؟ یہ بھی تقدیر میں تھا۔ یہ شیطانی فعلوں کا دھوکہ ہے کہ جیسا لکھ دیا جیسا ہمیں کرنا پڑتا ہے (حالانکہ ہرگز ایسا نہیں) بلکہ جیسا ہم کرنے والے تھے اُس (یعنی اللہ عز و جل) نے اپنے علم سے جان کر ذی لکھا ہے۔

(45) جب شہنشاہِ مدینہ، قربرِ قلب و سیدِ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم مدینہ منورہ میں تشریف لائے تو منافقین اور یہودیوں نے کہا: جب سے یہ شخص یعنی آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم اور اس کے ساتھی آئے ہیں، ہمیں اپنے بھلوں اور کھیتوں میں مسلسل نقصان ہو رہا ہے۔ اس طرح وہ نعمتوں کو تو اللہ عز و جل کی طرف منسوب کرتے تھے جبکہ آزمائش اور پریشانی کو آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کی طرف منسوب کرتے تو اللہ عز و جل نے انہیں ان کی فاسد باتوں کی خبر دی اور پھر اس کا رد کرتے ہوئے ارشاد فرمایا: قُلْ كُلٌّ مِّنْ عِندِ اللّٰهِ ←

عقیدہ (۲۵): اللہ تعالیٰ جہت و مکان و زمان و حرکت و سکون و شکل و صورت و جمیع حوادث سے پاک ہے۔ (46)

پہلے افعال کا مصدر اصلی بیان فرمایا پھر ان کا سبب بتایا اور دو جہاں کے نامور، سلطانِ محرو و بر صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کو مخاطب کیا جبکہ مراد دیگر لوگ تھے اور ارشاد فرمایا کہ مَا أَصَابَكَ مِنْ حَسَنَةٍ یعنی جو نعمت یعنی خوشی اور مدد وغیرہ ملے فَمِنْ اللَّهِ یعنی وہ محض اللہ عزوجل کے فضل سے ملی ہے، کیونکہ اللہ عزوجل پر کسی کا کوئی حق نہیں وَمَا أَصَابَكَ مِنْ سَيِّئَةٍ فَمِنْ نَفْسِكَ یعنی جو تکدستی لاحق ہوئی وہ تمہارے نفس کی نافرمانی کی وجہ سے، حقیقتاً یہ ہے تو اللہ عزوجل ہی کی طرف سے مگر نفس کے گناہ کے سبب اسے سزا دینے کے لئے ہے، جیسا کہ اللہ عزوجل ارشاد فرماتا ہے:

وَمَا أَصَابَكُمْ مِنْ مُصِيبَةٍ فَبِمَا كَسَبَتْ أَيْدِيكُمْ

ترجمہ کنز الایمان: اور تمہیں جو مصیبت پہنچی وہ اس کے سبب سے ہے جو تمہارے ہاتھوں نے کمایا۔ (پ 25، الشوری: 30)

حضرت سیدنا مجاہد کی حضرت سیدنا ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہم سے روایت بھی اس پر دلالت کرتی ہے کہ حضرت سیدنا ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے اس آیت مبارکہ کو یوں پڑھا: وَمَا أَصَابَكَ مِنْ سَيِّئَةٍ فَمِنْ نَفْسِكَ وَأَنَا كَسَبْتُهَا عَلَيْكَ یعنی تجھے جو مصیبت پہنچی وہ تیرے نفس کی وجہ سے ہے میں نے تو صرف اسے تیرے لئے لکھ دیا تھا۔

حضرت سیدنا ابراہیم خلیل اللہ عزوجل و علی مینا وعلیہ الصلوٰۃ والسلام کا حکایت کردہ قول قرآن کریم میں بیان فرمایا گیا:

وَإِذَا مَرِضْتُ فَهُوَ يَشْفِينِي

ترجمہ کنز الایمان: اور جب میں بیمار ہوں تو وہی مجھے شفا دیتا ہے۔ (پ 19، الشعراء: 80)

یعنی آپ علی مینا وعلیہ الصلوٰۃ والسلام نے مرض کی اضافت اپنی طرف کی اور شفا کو اللہ عزوجل کی طرف منسوب کیا اس سے اللہ عزوجل کے مرض کے خالق ہونے میں کوئی خرابی نہیں آتی بلکہ آپ علی مینا وعلیہ الصلوٰۃ والسلام نے تو ادب کی بناء پر دونوں میں فرق کیا کیونکہ اللہ عزوجل کی طرف اچھی خصوصیت ہی منسوب کی جاتی ہے گھنیا نہیں۔ لہذا یہ تو کہا جاتا ہے: اے مخلوق کے خالق! جبکہ یہ نہیں کہا جاتا ہے: اے بندوں اور خضر یروں کے خالق! یہ کہا جاتا ہے: اے زمین و آسمان کے مدبر! جبکہ یہ نہیں کہا جاتا ہے: اے جوؤں اور گبریلوں کے مدبر! اسی طرح حضرت سیدنا ابراہیم علی مینا وعلیہ الصلوٰۃ والسلام نے مرض کو اپنی طرف منسوب کیا اور شفاء کی نسبت اللہ عزوجل کی جانب فرمائی۔ (الزور عن اقران الکبیر صفحہ ۳۵۱)

مَا أَصَابَكَ مِنْ حَسَنَةٍ فَمِنْ اللَّهِ وَمَا أَصَابَكَ مِنْ سَيِّئَةٍ فَمِنْ نَفْسِكَ

ترجمہ کنز الایمان: اے سننے والے تجھے جو بھلائی پہنچے وہ اللہ کی طرف سے ہے اور جو برائی پہنچے وہ تیری اپنی طرف سے ہے

اس آیت کے تحت مفسر شہیر مولانا سید محمد نعیم الدین مراد آبادی علیہ الرحمۃ ارشاد فرماتے ہیں کہ یہاں برائی کی نسبت بندے کی طرف مجاہد ہے اور اُپر جو مذکور ہوا وہ حقیقت تھی بعض مفسرین نے فرمایا کہ بدی کی نسبت بندے کی طرف بر سبیل ادب ہے خلاصہ یہ کہ بندہ جب فاعل حقیقی کی طرف نظر کرے تو ہر چیز کو اسی کی طرف سے جانے اور جب اسباب پر نظر کرے تو برائیوں کو اپنی شامت نفس کے سبب سے سمجھے۔

(46) اعلیٰ حضرت، امام الاسف، مجدد دین و ملت الشاہ امام احمد رضا خان علیہ رحمۃ الرحمن فتاویٰ رضویہ شریف میں تحریر فرماتے ہیں:

بد مذہب گمراہ نے صاف بک دیا کہ اس کا معبود مکان رکھتا ہے عرش پر بستا ہے۔ تعالیٰ اللہ عما یقول الظالمون علوا کبیرا
تعالیٰ اللہ عما یقول الظالمون علوا کبیرا اللہ تعالیٰ اس سے بہت بلند ہے جو عالم کہتے ہیں ت) وبالله التوفیق ووصول
التحقیق

ضرب ۶۸: مدارک شریف سورہ اعراف میں ہے: انه تعالیٰ کان قبل العرش ولا مکان وهو الآن کما کان، لان التغیر من
صفات الا کو ان۔ اے بے شک اللہ تعالیٰ عرش سے پہلے موجود تھا جب مکان کا نام و نشان نہ تھا اور وہ اب بھی ویسا ہی ہے جیسا جب تھا
اس لیے کہ بدل جانا تو مخلوق کی شان ہے۔ (۱۔ مدارک التنزیل (تفسیر النسخی) آیت ۷/ ۵۳ دار الکتاب العربی بیروت ۲/ ۵۶)
ضرب ۶۹: یونہی سورہ طہ میں تصریح فرمائی کہ عرش مکان الہی نہیں، اللہ عزوجل مکان سے پاک ہے، عبارت سابقہ منقول ہوئی۔

ضرب ۷۰: سورہ یونس میں فرمایا: ای استولی فقد یقدس الدیان جل وعز عن المکان والمعبود عن الحدود۔ ۲۔ استواء
بمعنی استیلاء وغلبہ ہے نہ بمعنی مکانیت اس لیے کہ اللہ عزوجل مکان سے پاک اور معبود جل وعلا حد و نہایت سے منزہ ہے۔

(۲۔ مدارک التنزیل (تفسیر النسخی) آیت ۱۰/ ۳ دار الکتاب العربی بیروت ۲/ ۱۵۳)

ہزار نظریں اس جیجی آنکھ کو جو ایسے ناپاک بول بول کر ایسی کتابوں کا نام لیتے ہوئے ذرا نہ جھپکے۔

ضرب ۷۱: امام بیہقی کتاب الاسماء والصفات میں امام اجل ابو عبد اللہ طبری سے زیر اسم پاک تعالیٰ نقل فرماتے ہیں:

معناہ المرتفع عن ان یجوز علیہ ما یجوز علی المحدثین من الازواج والاولاد والجوارح والاعضاء واتخاذ
السریر للجلوس علیہ، والا حتجاب بالاستور عن ان تنفذ الابصار الیہ، والانتقال من مکان الی مکان، ونحو
ذلک فان اثبات بعض هذه الاشياء یوجب النہایة وبعضها یوجب الحاجة، وبعضها یوجب التغیر والاستعالة،
وشیئ من ذلک غیر لائق بالقدیم ولا جائز علیہ۔ ۱۔

یعنی نام الہی تعالیٰ کے یہ معنی ہیں کہ اللہ عزوجل اس سے پاک و منزہ ہے کہ جو باتیں مخلوقات پر روا ہیں جیسے جوڑو، بیٹا، آلات، اعضاء، تخت
پر بیٹھنا، پردوں میں چھپنا، ایک مکان سے دوسرے کی طرف انتقال کرنا (جس طرح چڑھنے، اترنے، چلنے، ٹھہرنے میں ہوتا ہے) اس پر
ردا ہو سکیں گے۔ ان میں بعض باتوں سے نہایت لازم آئے گی بعض سے احتیاج بعض سے بدلنا متغیر ہونا اور ان میں سے کوئی امر اللہ
عزوجل کے لائق نہیں، نہ اس کے لیے امکان رکھے۔

(۱۔ کتاب الاسماء والصفات للبیہقی جماع الیواب ذکر الاسماء التي تتبع نفی التشبیہ المکتبۃ الاثریہ سانگلہ بل ۲ ۷۱ و ۷۲)

کیوں پچھتائے تو نہ ہو گے کتاب الاسماء کا حوالہ دے کر، تف ہزار نف و ہابیہ بحمد کی بے حیالی پر۔

ضرب ۷۲: باب ما جاء فی العرش میں امام سلیمان خطابی علیہ الرحمۃ سے نقل فرماتے ہیں: لیس معنی قول المسلمین ان اللہ
تعالیٰ استوی علی العرش هو انه محاسلہ او متمکن فیہ، او متعیز فی جہۃ من جہاتہ، لکنہ ہائن من جمیع خلقہ،
واما هو خیر جاء به التوقیف فقلنا به، ونفینا عنه التکیف اذ لیس کمثلہ شیئ وهو السميع العلیم ۱۔

سمانوں کے اس قول کے کہ اللہ تعالیٰ عرش پر ہے، یہ معنی نہیں کہ وہ عرش سے لگا ہوا ہے یا وہ اس کا مکان ہے یا وہ اس کی کسی جانب میں ٹھہرا ہوا ہے بلکہ وہ تو اپنی تمام مخلوق سے بالا ہے یہ تو ایک خبر ہے کہ عرش میں وارد ہوئی تو ہم نے مالی اور چکوٹی اس سے دور و مطلوب جانی اس لیے کہ اللہ کے مشابہ کوئی چیز نہیں اور وہی ہے سنے دیکھنے والا۔

(۱) کتاب الاسماء والصفات باب ما جاء في العرش والكرسي المكتبة الاثرية سانگلہ بل شخوپورہ ۲/ ۱۳۹

ضرب ۷۳: اس سے گزرا کہ اللہ عزوجل کے علو سے اس کا امکان بالا میں ہونا مراد نہیں، مکان اسے نہیں ٹھہرتا۔

ضرب ۷۴: نیز یہ کلیہ بھی گزرا کہ جو اجسام پر روا ہے اللہ عزوجل پر روا نہیں۔

ضرب ۷۵: اسی میں یہ حدیث ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کی کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے طبقات آسمان مہران کے اوپر عرش پھر طبقات زمین کا بیان کر کے فرمایا:

والذي نفس محمد بيده لو انكم دليتم احدكم بمحمل ال الارض السابعة لهبط على الله تبارك وتعالى ثم قرأ رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو الاول والاخر والظاهر والباطن ۲۔

تسم اس کی جس کے دست قدرت میں محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی جان ہے اگر تم کسی کو رسی کے ذریعہ سے ساتویں زمین تک لٹکاؤ تو وہاں بھی وہ اللہ عزوجل ہی تک پہنچے گا۔ پھر رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے یہ آیت تلاوت فرمائی کہ اللہ ہی ہے اول و آخر ظاہر و باطن۔

(۲) کتاب الاسماء والصفات للعلی جماع ابواب ذکر الاسماء التي تتبع نفی التشبيه المكتبة الاثرية سانگلہ بل ۲/ ۱۳۴

اس حدیث کے بعد امام فرماتے ہیں: الذي روى في آخر هذا الحديث اشارة الى نفی المكان عن الله تعالى وان العبد ايما كان فهو في القرب والبعد من الله تعالى سواء والظاهر والباطن، فيصح احداً بالادلة، الباطن فلا يصح احداً بالكون في مكان ۳۔

اس حدیث کا پچھلا فقرہ اللہ عزوجل سے نفی مکان پر دلالت کرتا ہے اور یہ کہ بندہ کہیں ہو اللہ عزوجل سے قرب و بعد میں یکساں ہے، اور یہ کہ اللہ ہی ظاہر ہے تو دلائل سے اُسے پہچان سکتے ہیں اور وہی باطن ہے کسی مکان میں نہیں کہ یوں اسے جان سکیں۔

(۳) کتاب الاسماء والصفات للعلی جماع ابواب ذکر الاسماء التي تتبع نفی التشبيه المكتبة الاثرية سانگلہ بل ۲/ ۱۳۴

اقول: یعنی اگر عرش اُس کا مکان ہوتا تو جو ساتویں زمین تک پہنچا وہ اس سے کمال دوری و بعد پر ہو جاتا نہ کہ وہاں بھی اللہ ہی تک پہنچتا، اور مکانی چیز کا ایک آن میں دو مختلف مکان میں موجود ہونا محال اور یہ اس سے بھی شفع تر ہے کہ عرش تا فرش تمام مکانات بال و زیریں دفعۃً اس سے بھرے ہوئے مانو کہ تجزیہ وغیرہ صمد ہا استحالے لازم آنے کے علاوہ معاذ اللہ تعالیٰ کو اس غل وادنی کہنا بھی صحیح ہوگا لا جرم قطعاً یقیناً ایمان لانا پڑے گا کہ عرش و فرش کچھ اس کا مکان نہیں، نہ وہ عرش میں ہے نہ ماتحت اثری میں، نہ کسی جگہ میں ہاں اس کا علم و قدرت وسیع و بصر و ملک ہر جگہ ہے۔

جس طرح امام ترمذی نے جامع میں ذکر فرمایا: واستدل بعض اصحابنا في نفی المكان عنه تعالى بقول النبي ←

صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم انت الظاہر فلیس فوقک شیء وانت الباطن فلیس دونک شیء واذا لم یکن فوقہ

شیء ولا دونہ شیء لم یکن فی مکان۔ ا۔

یعنی اور بعض ائمہ اہلسنت نے اللہ عزوجل سے نفی مکان پر نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے اس قول سے استدلال کیا کہ اپنے رب عزوجل سے عرض کرتے ہیں تو ہی ظاہر ہے تو کوئی تجھ سے اوپر نہیں، اور تو ہی باطن ہے تو کوئی تیرے نیچے نہیں، جب اللہ عزوجل سے نہ کوئی اوپر ہوا نہ کوئی نیچے تو اللہ تعالیٰ کسی مکان میں نہ ہوا۔

(۱۔ کتاب الاسماء والصفات باب ما جاء فی العرش والکری المکتبۃ الاثریہ سائلہ علی شیخ پورہ ۲ / ۱۳۴)

یہ حدیث صحیح مسلم شریف و سنن ابی داؤد میں حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے ورواۃ البیہقی فی الاسماء الاول والاخر (اسے بیہقی نے اسم اول و آخر میں ذکر کیا ہے۔ ت)

اقول: حاصل دلیل یہ کہ اللہ عزوجل کا تمام ممکنہ زیر و بالا کو بھرے ہوا تو بدایہ محال ہے ورنہ وہی استحالے لازم آئیں، اب اگر مکان بالا میں ہوگا تو اشیاء اس کے نیچے ہوں گی اور مکان زیریں میں ہوگا تو اشیاء اس سے اوپر ہوں گی اور وسط میں ہوگا تو اوپر نیچے دونوں ہوں گی حالانکہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ وسلم فرماتے ہیں، نہ اس سے اوپر کچھ ہے نہ نیچے کچھ، تو واجب ہوا کہ مولیٰ تعالیٰ مکان سے پاک ہو۔

ضرب ۷۷: عرش فرش جگہ کو معاذ اللہ مکان الہی کہو اللہ تعالیٰ ازل سے اس میں ممکن تھا یا اب ممکن ہوا، پہلی تقدیر پر وہ مکان بھی ازلی ٹھہر اور کسی مخلوق کو ازلی ماننا باجماع مسلمین کفر ہے دوسری تقدیر پر اللہ تعالیٰ عزوجل میں تغیر آیا اور یہ خلاف شان الوہیت ہے۔

ضرب ۷۸: قول: مکان خواہ بعد مہوم ہو یا مجرد یا سطح حادی کین کو اس کا محیط ہونا لازم، محیط یا تماس بعض شے مکان یا بعض مکان ہے نہ مکان شے، مثلاً ٹوپی کو نہیں کہہ سکتے کہ پہنے والے کا مکان، تم جو تپا پہنے ہو تو یہ نہ کہیں گے کہ تمہارا مکان جوتے میں ہے، تو عرش اگر معاذ اللہ مکان الہی ہو لازم کہ اللہ عزوجل کو محیط ہو، یہ محال ہے۔

قال اللہ تعالیٰ: وکان اللہ بکل شیء محیطاً۔ اللہ تعالیٰ عرش و فرش سب کو محیط ہے۔ وہ اجاطہ جو عقل سے وراہ ہے و اس کی شان قدسی کے رائق ہے اس کا غیر اسے محیط نہیں ہو سکتا۔ (۱۔ القرآن الکریم ۲ / ۱۲۶)

ضرب ۷۹: نیز لازم کہ اللہ عزوجل عرش سے چھوٹا ہو۔

ضرب ۸۰: نیز محدود و محصور ہو۔

ضرب ۸۱: ن سب شاعتوں کے بعد جس آیت سے عرش کی مکانیت نکالی تھی وہی باطل ہو گئی، آیت میں عرش پر فرمایا ہے اور عرش مکان خدا ہو تو خدا عرش کے اندر ہوگا نہ کہ عرش پر۔

ضرب ۸۲: قول: جب تیرے نزدیک تیرا معبود مکانی ہوا تو دو حال سے خالی نہیں جزء، لا تجری کے برابر ہوگا یا اس سے بڑا، اول باطل ہے کہ اس تقدیر پر تیرا معبود ہر چھوٹی چیز سے چھوٹا ہوا، ایک دانہ ریگ کے ہزارویں لاکھوں حصے سے بھی کمتر ہوا، نیز اس صورت میں صدہا آیات و احادیث عین دید و وجہ و ساق و غیرہا کا انکار ہوگا کہ جب تشابہات ظاہر پر محمول ٹھہریں تو یہاں بھی معافی مفہومہ ظہرہ ہے۔

مرد لینے واجب ہوں گے اور جزء لائتجزی کے لیے آنکھ، ہاتھ، چہرہ، پاؤں ممکن نہیں۔ اگر کہیے وہ ایک ہی جزء ان سب اعضاء کے کام دیتا ہے، لہذا ان ناموں سے سٹی ہو تو یہ بھی باطل ہے کہ اولاً تو اس کے لیے یہ اشیاء مانی گئی ہیں نہ یہ کہ وہ خود یہ اشیاء ہے۔

ثانیاً ہا عیننا اور ہل یدنا کا کیا جواب ہوگا کہ جزء لائتجزی میں دو فرض نہیں کر سکتے۔ اور مبسوطان تو صراحۃً اس کا ابطال ہے جو ہر فرد میں بسط کہیں، اور ثانی بھی باطل ہے کہ اس تقدیر پر تیرے معبود کے ٹکڑے ہو سکیں گے اس میں جسے فرض کر سکیں گے اور معبود حق عز جلالہ اس سے پاک ہے۔

ضرب ۸۳: قول: جو کسی چیز پر بیٹھا ہو اس کی تین ہی صورتیں ممکن، یا تو وہ بیٹھک اس کے برابر ہے یا اس سے بڑی ہے کہ وہ بیٹھا ہے اور جگہ خالی باقی ہے یا چھوٹی ہے کہ وہ پورا اس بیٹھک پر نہ آیا کچھ حصہ باہر ہے، اللہ عز وجل میں یہ تینوں صورتیں محال ہیں، وہ عرش کے برابر ہو تو جتنے جسے عرش میں ہو سکتے ہیں اس میں بھی ہو سکیں گے، اور چھوٹا ہو تو اسے خدا کہنے سے عرش کو خدا کہنا اولیٰ ہے کہ وہ خدا سے بھی بڑا ہے اور بڑا ہو تو بالفعل جسے متعین ہو گئے کہ خدا کا ایک حصہ عرش سے ملا ہے اور ایک حصہ باہر ہے۔

ضرب ۸۴: قول: خدا اس عرش سے بھی بڑا بنا سکتا ہے یا نہیں، اگر نہیں تو عاجز ہوا حالانکہ ان اللہ علیٰ کُلِّ شئی قَدِیر۔ اے بے شک اللہ تعالیٰ ہر چیز پر قادر ہے۔ ت) اور اگر ہاں تو اب اگر خدا عرش سے چھوٹا نہیں برابر بھی ہو تو جب عرش سے بڑا بنا سکتا ہے اپنے سے بڑا بھی بنا سکتا ہے کہ جب دونوں برابر ہیں تو جو عرش سے بڑا ہے خدا سے بھی بڑا ہے اور اگر خدا عرش سے بڑا ہی تو غیر متناہی بڑا نہیں ہو سکتا کہ لاتناہی ابعاد دلائل قاطعہ سے باطل ہے لاجرم بقدر متناہی بڑا ہوگا۔ مثلاً عرش سے دونا فرض کیجئے، اب عرش سے سوائی ڈیوڑھی، پون دگنی، بگنی مقداروں کو پوچھتے جانیے کہ خدا ان کے بنانے پر قادر ہے یا نہیں، جہاں انکار کرو گے خدا کو عاجز کہو گے اور اقرار کرتے جاؤ گے تو وہی مصیبت آئے گی کہ خدا اپنے سے بڑا بنا سکتا ہے۔ (۱۔ القرآن الکریم ۲/۲۰ و ۱۰۶ و ۱۰۹ و ۱۰۸ و غیرہ)

ضرب ۸۵: قول: یہ تو ضرور ہے کہ خدا جب عرش پر بیٹھے تو عرش سے بڑا ہو ورنہ خدا اور مخلوق برابر ہو جائیں گے یہ مخلوق اس سے بڑی ٹھہرے گی، اور جب وہ بیٹھنے والا اپنی بیٹھک سے بڑا ہے تو قطعاً اس پر پورا نہیں آسکتا جتنا بڑا ہے اتنا حصہ باہر رہے گا تو اس میں دو حصے ہوئے ایک عرش سے لگا اور ایک الگ۔ اب سوال ہوگا کہ یہ دونوں حصے خدا ہیں یا جتنا عرش سے لگا ہے وہی خدا ہے باہر والا خدائی سے جدا ہے یا اس کا عکس ہے یا اُن میں کوئی خدا نہیں بلکہ دونوں کا مجموعہ خدا ہے پہلی تقدیر پر دو خدا لازم آئیں گے، دوسری پر خدا و عرش برابر ہو گئے کہ خدا تو اتنے ہی کا نام رہا جو عرش سے ملا ہوا ہے۔ تیسری تقدیر پر خدا عرش پر نہ بیٹھا کہ جو خدا ہے وہ الگ ہے اور جو لگا ہے وہ خدا نہیں، چوتھی پر عرش خدا کا مکان نہ ہوا کہ وہ اگر مکان ہے تو اتنے ٹکڑے کا جو اس سے ملا ہے اور وہ خدا نہیں۔

ضرب ۸۶: قول: جو مکانی ہے اور جزء لائتجزی کے برابر نہیں اسے مقدار سے مفر نہیں اور مقدار غیر متناہی بالفعل باطل ہے اور مقدار متناہی کے افراد متناہی ہیں اور شخص معین کو اُن میں سے کوئی قدر معین ہی عارض ہوگی، تو لاجرم تیرا معبود ایک مقدار مخصوص محدود پر ہوا اس تخصیص کو علت سے چارہ نہیں مثلاً کر دڑ گز کا ہے تو دو کر دڑ کا کیوں نہ ہوا، دو کر دڑ کا ہے تو کر دڑ کا کیوں نہ ہوا، اس تخصیص کی علت تیرا معبود آپ ہی ہے یا اس کا غیر اگر غیر ہے جب تو سچا خدا ہی ہے جس نے تیرے معبود کو اتنے یا اتنے گز کا بنایا، اور اگر خود ہی ہوتا ہم بہر حال اس کا

حادث ہونا لازم کہ امور متساویۃ النسبہ میں ایک کی ترجیح ارادے پر موقوف، اور ہر مخلوق بالا ارادہ حادث ہے تو وہ مقدار مخصوص حادث ہوگی اور مقداری کا وجود بے مقدار کے محال، تو تیرا معبود حادث ہوا اور تقدم الشیء علی نفسہ کا لزوم علاوہ۔

ضرب ۸۷: اقول: ہر مقدار متناہی قابل زیادت ہے تو تیرے معبود سے بڑا اور اس کے بڑے سے بڑا ممکن۔

ضرب ۸۸: اقول: جہات فوق و تحت دو مفہوم اضافی ہیں ایک کا وجود بے دوسرے کے محال ہر بچہ جانتا ہے کہ کسی چیز کو اوپر نہیں کہہ سکتے جب تک دوسری چیز نیچی نہ ہو، اور ازل میں اللہ عزوجل کے سوا کچھ نہ تھا۔ صحیح بخاری شریف میں عمران بن حصین رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے ہے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں: کان اللہ تعالیٰ ولم یکن شیء غیرہ الا اللہ تعالیٰ تھا اور اس کے سوا کچھ نہ تھا۔

(۱) صحیح البخاری کتاب بدء الخلق باب ما جاء فی قول اللہ تعالیٰ وهو الذی بہدؤ الخلق الخ قدیمی کتب خانہ کراچی ۱/ ۴۵۳

تو ازل میں اللہ عزوجل کا فوق یا تحت ہونا محال اور جب ازل میں محال تھا تو ہمیشہ محال رہے گا ورنہ اللہ عزوجل کے ساتھ حوادث کا قیام لازم آئے گا اور یہ محال ہے، کتاب الاسماء والصفات میں امام ابو عبد اللہ علیہ السلام سے ہے:

اذا قيل الله العزيز فانما يراد به الاعتراف له بالقدم الذي لا يعيباً معه تغيرة عما لم يزل عليه من القدرة والقوة وذلك عائد الى تنزيهه تعالى عما يحوز على المصنوعين لا عراضهم بالحدوث في الفسهم للحوادث ان تصيبهم وتغيرهم۔ ا

جب اللہ تعالیٰ کو عزیز کہا جائے تو اس سے اس کے قدم کا اعتراف ہے کہ جس کی بناء پر ازل سے اس کی قدرت و طاقت پر کوئی تغیر نہیں ہوا، اور اللہ تعالیٰ کی پاکیزگی کی طرف راجع ہے ان چیزوں سے جو مخلوق کے لیے ہو سکتی ہیں کیونکہ وہ خود اور ان کے حوادث تغیر پاتے ہیں۔ (ت) (۱) کتاب الاسماء والصفات للشيخ جعفر بن محمد ابواب ذكر الاسماء التي تتبع نفی التشبيه الخ، المكتبة الاثرية سائلہ بل شیخ پورہ ۱/ ۷۱

ضرب ۸۹: اقول: ہر ذی جہت قابل اشارہ حسب ہے کہ اوپر ہوا تو اُنکے اوپر کو اٹھا کر بتا سکتے ہیں، کہ وہ ہے اور نیچے ہوا تو نیچے کو، اور ہر قابل اشارہ حسبہ متمیز ہے اور متمیز جسم یا جسمانی ہے اور ہر جسم و جسمانی محتاج ہے اور اللہ عزوجل احتیاج سے پاک ہے تو واجب ہوا کہ جہت سے پاک ہو، نہ اوپر ہو نہ نیچے، نہ آگے نہ پیچھے، نہ دہنے نہ بائیں تو قطعاً لازم کہ کسی مکان میں نہ ہو۔

ضرب ۹۰: اقول: عرش زمین سے غایت بعد پر ہے اور اللہ بندے سے نہایت قرب میں قال اللہ تعالیٰ: نحن اقرب الیہ من حبل الوريد ۲۔ ہم تمہاری شہ رگ سے زیادہ قریب ہیں۔ (ت) (۲) القرآن الکریم ۵۰/ ۱۶

قال اللہ تعالیٰ: اذا سألک عبادی عنی فانی قریب ۳۔ جب تجھ سے میرے متعلق میرے بندے سوال کریں تو میں قریب ہوں۔ (ت) (۳) القرآن الکریم ۲/ ۱۸۶

تو اگر عرش پر اللہ عزوجل کا مکان ہوتا اللہ تعالیٰ ہر دور تر سے زیادہ ہم سے دور ہوتا، اور وہ ہمیں قرآن باطل ہے۔

ضرب ۹۱: مولیٰ تعالیٰ اگر عرش پر چڑھا بیٹھا ہے تو اس سے اتر بھی سکتا ہے یا نہیں، اگر نہیں تو عاجز ہوا اور عاجز خدا نہیں، اور گراں تو جب اترے گا عرش سے نیچے ہوگا تو اس کا اسفل ہونا بھی ممکن ہوا اور اسفل خدا نہیں۔

ضرب ۹۲: اقول: اگر تیرے معبود کے لیے مکان ہے اور مکان و مکانی کو جہت سے چارہ نہیں کہ جہات نفس ممکنہ ہیں یا حدود ممکنہ، تو اب دو حال سے خالی نہیں، یا تو آفتاب کی طرح صرف ایک ہی طرف ہوگا یا آسمان کی مانند ہر جہت سے محیط، اولیٰ باطل ہے بوجہ۔ اولاً آیہ کریمہ وکان اللہ بکل شیء محیطاً۔ ۱۔ (اللہ تعالیٰ کی قدرت ہر چیز کو محیط ہے۔ ت) کے مخالف ہے۔

(۱۔ القرآن الکریم ۴/۱۲۶)

ثانیاً کریمہ اینما تولوا فشقہ وجہ اللہ۔ ۲۔ (تم جدھر پھرتو وہاں اللہ تعالیٰ کی ذات ہے۔) کے خلاف ہے۔

(۲۔ القرآن الکریم ۲/۱۱۵)

ثالثاً زمین کر دی یعنی گول ہے اور اس کی ہر طرف آبادی ثابت ہوئی ہے اور بحمد اللہ ہر جگہ اسلام پہنچا ہوا ہے نئی پرانی دنیا میں سب محمد رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے کلمے سے گونج رہی ہیں شریعت مطہرہ تمام بقاع کو عام ہے۔

تہذیب الذی نزل الفرقان علی عبدہ لیکون للعلمین نذیراً۔ ۳۔ وہ پاک ذات ہے جس نے اپنے خاص بندے پر قرآن نازل فرمایا تاکہ سب جہانوں کے لیے ڈر ستانے والا ہو۔ (ت) (۳۔ القرآن الکریم ۲۵/۱)

اور صحیح بخاری میں عبد اللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے ہے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں: ان احدکم اذا کان فی الصلوۃ فان اللہ تعالیٰ قبل وجہہ فلا یتنخمّن احد قبلہ وجہہ فی الصلوۃ۔ ۴۔ جب تم میں کوئی شخص نماز میں ہوتا ہے تو اللہ تعالیٰ اس کے منہ کے سامنے ہے تو ہرگز کوئی شخص نماز میں سامنے کو کھکا رہ نہ ڈالے۔

(۴۔ صحیح البخاری کتاب الاذان باب هل یخف لا یرئزل بہ قدیمی کتب خانہ کراچی ۱/۱۰۴)

اگر اللہ تعالیٰ ایک ہی طرف ہے تو ہر پارہ زمین میں نماز پڑھنے والے کے سامنے کیونکر ہو سکتا ہے۔

رابعاً ان گمراہوں مکان و جہت ماننے والوں کے پیشواؤں ابن تیمیہ وغیرہ نے اللہ تعالیٰ کے جہت بالا میں ہونے پر خود ہی یہ دلیل پیش کی ہے کہ تمام جہان کے مسلمان دعا و مناجات کے وقت ہاتھ اپنے سروں کی طرف اٹھاتے ہیں۔ پُر ظاہر کہ یہ دلیل ذلیل طبل کلیل کہ ائمہ کرام جس کے پر غچے اڑا چکے اگر ثابت کرے گی تو اللہ عزوجل کا سب طرف سے محیط ہونا کہ ایک ہی طرف ہوتا تو وہیں کے مسلمان سر کی طرف ہاتھ اٹھاتے جہاں وہ سروں کے مقابل ہے باقی اطراف کے مسلمان سروں کی طرف کیونکر اٹھاتے بلکہ سمت مقابل کے رہنے والوں پر لازم ہوتا کہ اپنے پاؤں کی طرف ہاتھ بڑھائیں کہ ان مجسمہ کا معبود ان کے پاؤں کی طرف ہے۔ بالجملہ پہلی شق باطل ہے، دوسری اس پر یہ احاطہ عرش کے اندر اندر ہرگز نہ ہوگا ورنہ استواء باطل ہو جائے گا، ان کا معبود عرش کے اوپر نہ ہوگا نیچے قرار پائے گا، لاجرم عرش کے باہر سے احاطہ کرے گا اب عرش ان کے معبود کے پیٹ میں ہوگا تو عرش اس کا مکان کیونکر ہو سکتا ہے بلکہ وہ عرش کا مکان ٹھہر اور اب عرش پر بیٹھنا بھی باطل ہو گیا، کہ جو چیز اپنے اندر ہو اس پر بیٹھنا نہیں کہہ سکتے کیا تمہیں کہیں گے کہ تم اپنے دل یا جگر یا طحال پر بیٹھے ہوئے ہو، مگر اہو، حجتہ اندیوں قائم ہوتی ہے۔

ضرب ۹۳: اقول: شرع مطہر نے تمام جہان کے مسلمانوں کو نماز میں قبلہ کی طرف منہ کرنے کا حکم فرمایا، یہی حکم دلیل قطعی ہے کہ ←

اللہ عزوجل جہت و مکان سے پاک و بری ہے، اگر خود حضرت عزت جلالہ کے لیے طرف و جہت ہوتی محض مہمل باطل تھا کہ اصل معبود کی طرف منہ کر کے اس کی خدمت میں بکھڑا ہونا اس کی عظمت کے حضور پیٹھ جھکانا اس کے سامنے خاک پر منہ ملنا چھوڑ کر ایک در مکان کی طرف سجدہ کرنے لگیں حالانکہ معبود دوسرے مکان میں ہے، بادشاہ کا بھرتی اگر بادشاہ کو چھوڑ کر دیوان خانہ کی کسی دیوار کی طرف منہ کر کے آداب بھرا بجالائے اور دیوار ہی کے سامنے ہاتھ باندھے کھڑا ہے تو بے ادب مسخرہ کہلائے گا یا بخون پاگل۔ ہاں اگر معبود سب طرف سے زمین کو گھیرے ہوتا تو البتہ جہت قبلہ مقرر کرنے کی جہت نکل سکتی کہ جب وہ ہر سمت سے محیط ہے تو اس کی طرف منہ تو ہر حال میں ہوگا ہی، ایک ادب قاعدے کے طور پر ایک سمت خاص بنا دی گئی، مگر معبود ایسے گھیرے سے پاک ہے کہ یہ صورت دوسری طور پر متصور ہے، ایک یہ کہ عرش تا فرش سب جگہیں اس سے بھری ہوں جیسے ہر خلا میں ہوا بھری ہے۔ دوسرے یہ کہ وہ عرش سے باہر باہر اندک کی طرح محیط عالم ہوا اور بیچ میں خلا جس میں عرش و کرسی، آسمان و زمین و مخلوقات واقع ہیں، اور دونوں صورتیں محال ہیں، پچھلی اس لیے کہ اب وہ صمد نہ رہے گا صمد وہ جس کے لیے جوف نہ ہو، اور اس کا جوف تو اتنا بڑا ہوا معبدہ جب خالق عالم آسمان کی شکل پر ہوا تو تمہیں کیا معلوم ہوا کہ وہ یہی آسمان اسی ہو جسے فلک اطلس و فلک الافلاک کہتے ہیں، جب تشبیہ بھری تو اس کے استحالے پر کیا دلیل ہو سکتی ہے اور پہلی صورت اس سے بھی شنیع تر وہ یہی المہطان ہے کہ جب مجسمہ گراہوں کا وہی معبود عرش تا فرش ہر مکان کو بھرے ہوئے ہے تو معاذ اللہ ہر پاخانے غسل خانے میں ہوگا مردوں کے پیٹ اور عورتوں کے رحم میں بھی ہوگا، راہ چلنے والے اسی پر پاؤں اور جوتا رکھ کر چلیں گے معبدہ اس تقدیر پر تمہیں کیا معلوم کہ وہ یہی ہوا ہو جو ہر جگہ بھری ہے، جب احاطہ جسمانی ہر طرح باطل ہوا تو بالضرورت ایک ہی کنارے کو ہوگا اور شک نہیں کہ کرہ زمین کے ہر سمت رہنے والے جب نمازوں میں کعبے کو منہ کریں گے تو سب کا منہ اس ایک ہی کنارے کی طرف نہ ہوگا جس میں تم نے خدا کو فرض کیا ہے بلکہ ایک کا منہ ہے تو دوسرے کی پیٹھ ہوگی، تیسرے کا بازو، ایک کا سر ہوگا تو دوسرے کے پاؤں، یہ شریعت مطہرہ کو سخت عیب لگانا ہوگا۔ مازم ایمان لانا فرض ہے کہ وہ غنی بے نیاز مکان و جہت و جملہ اعراض سے پاک ہے واللہ اعلم۔

ضرب ۹۴: اتوں: صحیحین میں ابو ہریرہ اور صحیح مسلم میں ابو ہریرہ و ابو سعید رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے ہے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں: ينزل ربنا كل ليلة الى سماء الدنيا حين يبقى ثلث الليل الاخر فيقول من يدعوني فاستجب له الحديث۔ ا۔

ہمارا رب عزوجل ہر رات تمہاری رات رہے اس آسمان زیریں تک نزول کرتا اور ارشاد فرماتا ہے، ہے کوئی دعا کرنے والا کہ میں اس کی دعا قبول کروں۔ (۱) صحیح البخاری کتاب التہجد باب الدعاء والصلوة من آخر الليل قدیمی کتب خانہ کراچی ۱/ ۱۵۳) (صحیح مسلم کتاب صلوٰۃ المسافرین باب صلوٰۃ الليل و عدد رکعات الخ قدیمی کتب خانہ کراچی ۱/ ۲۵۸)

اور ارشاد صحیح متواترہ نے ثابت کیا ہے کہ آسمان و زمین دونوں گول شکل گرہ ہیں، آفتاب ہر آن طلوع و غروب میں ہے، جب ایک موضع میں طالع ہوتا ہے تو دوسرے میں غروب ہوتا ہے، آٹھ پہر بھی حالت ہے تو دن اور رات کا ہر حصہ بھی یونہی آٹھ پہر باختلاف مواضع موجود رہے گا اس وقت یہاں تمہاری رات رہی تو ایک لحظہ کے بعد دوسری جگہ تمہاری رہے گی جو پہلی جگہ سے ایک مقدار خفیف پر مغرب کو ہٹتی ہے۔

سوئی ایک لکھ بعد تیسری جگہ تہائی رہے گی و علیٰ ہذا القیاس تو واجب ہے کہ بحسب کا معبود جن کے طور پر یہ نزل وغیرہ سب معنی حقیقی پر عمل کرنا لازم، ہمیشہ ہر وقت آنھوں پر بارہوں میں سے اسی نیچے کے آسمان پر رہتا ہو، غایت یہ کہ جو جودات سرکتی جائے خود بھی ان لوگوں کے معانات میں سرکنا ہو خواہ آسمان پر ایک ہی جگہ بیٹھا آواز دیتا ہو، بہر حال جب ہر وقت اسی آسمان پر راج رہا ہے تو عرش پر بیٹھنے کا کون سا وقت آئے گا اور آسمان پر اترنے کے کیا معنی ہوں گے۔

بحمد اللہ یہ بیس دلائل جلاک، مثبت حق و مہطل باطل ہیں، تین افادہ امر کرام اور سترہ افادہ مولائے عالم کہ ہمارا جنت کتاب ارتقا لکھ دیں، چودہ ایک جلسہ واحدہ خفیہ میں اور باقی تین نماز کے بعد جلسہ ثانیہ میں، اگر کتب کلامیہ کی طرف رجوع کی جائے تو ظاہراً بہت دلائل ان میں ان سے جدا ہوں گے بہت ان میں جدید و تازہ ہوں گے، اور عجب نہیں کہ بعض مشترک بھی ملیں، مگر نہ زیادہ کی فرصت نہ حاجت، نہ اس رسالے میں کتب دیگر سے استناد کا قرار داد، لہذا اسی پر اقتصار و قناعت، اور توفیق الہی ساتھ ہو تو انہیں میں کفایت و ہدایت، والحمد للہ رب العالمین۔

اب رزّ جہالات مخالف

لیجئے یعنی وہ جو اس بے علم نے اپنی گمراہی کے زور میں دو حدیثیں پیش خویش اپنی مفید جان کر پیش کیں۔

ضرب ۹۵: حدیث صحیح بخاری تو ان علامۃ اللہ ہر صاحب نے بالکل آنکھیں بند کر کے لکھ دی اپنے معبود کا مکانی و جسم ہونا جو ذہن میں جم گیا ہے تو خدایٰ نخواستہ بھی ہر اسی ہوتا ہے حدیث کے لفظ یہ ہیں۔

فقال وهو مکانہ یارب خفف عنا فان امتی لا تستطيع هذا۔ اے آپ نے اپنی جگہ پر فرمایا۔ اے رب! ہم پر تخفیف فرما کیونکہ میری امت میں یہ استطاعت نہیں۔ (ت)

(۱) صحیح البخاری کتاب التوحید باب قول اللہ عزوجل و کلم اللہ موسیٰ تکلیما قدیمی کتب خانہ کراچی ۲/۱۲۰

یعنی جب نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پر پچاس نمازیں فرض ہوئیں اور حضور سدرہ سے واپس آئے آسمان ہفتم پر موسیٰ علیہ الصلوٰۃ والسلام نے تخفیف چاہنے کے لیے گزارش کی حضور بمشورہ جبریل امین علیہ الصلوٰۃ والسلام پھر عازم سدرہ ہوئے اور اپنے اسی مکان سابق پر پہنچ کر جہاں تک پہلے پہنچے تھے اپنے رب سے عرض کی: الٰہی! ہم سے تخفیف فرمادے کہ میری امت سے اتنی نہ ہو سکیں گی۔

یہاں سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے مکان ترقی کا ذکر ہے، باؤلے فاضل نے جھٹ خمیر حضرت عزت کی طرف پھیر دی یعنی حضور نے عرض کی اس حال میں کہ خدا اپنے اسی مکان میں بیٹھا ہوا تھا کہیں چلا نہ گیا تھا۔ ولا حول ولا قوۃ الا باللہ العلیٰ العظیم

بصیرہ حب کو اتنی بھی نہ سوجھی کہ وہو مکانہ جملہ حالیہ قال اور اس کے مقولے کے درمیان واقع ہے تو اقرب کو چھوڑ کر بد دلیل کیونکر گھڑیا جائے کہ یہ حال حضور سے نہیں اللہ عزوجل سے ہے جو اس جملے میں مذکور بھی نہیں مگر یہ ہے کہ۔ من لم یجعل اللہ نوراً فہو من نور۔ اے جس کے لیے اللہ تعالیٰ نور نہ بنائے تو اس کے لیے نور نہیں۔ (ت) (۱) القرآن الکریم ۲۴/۳۰

ضرب ۹۶: اپنی مستند کتاب الاسماء والصفات کو دیکھ کر اس حدیث کے باب میں کیا کیا فرماتے ہیں یہ حدیث شریک بن عبد اللہ بن

عقیدہ (۲۶): دنیا کی زندگی میں اللہ عزوجل کا دیدار نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے لیے خاص ہے (47)

ابی نر نے (جنہیں امام یحییٰ بن معین و امام نسائی نے لیس بالقوی۔ ۲۔ کہا ویسے قوی نہیں،

(۲۔ میزان الاعتدال بحوالہ النسائی ترجمہ ۳۶۹۶ شریک بن عبد اللہ المعروف بروت ۲/۲۶۹)

اور تم غیر مقلدوں کے پیشوا ابن حزم نے اسی حدیث کی وجہ سے وہی وضعیف بتایا اور حافظ الشان نے تقریب۔ ۳۔ میں صدوق یخطی فرمایا۔ (۳۔ تقریب المعجم ترجمہ ۲۷۹۶ دارالکتب العلمیہ بیروت ۱/۴۱۸)

حضرت انس بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کی جس میں جاہلثات حفاظ کی مخالفت کی اس پر کتاب موصوف میں فرماتے ہیں: وروی حدیث المعراج ابن شہاب الزہری عن انس بن مالک عن ابی ذر وقتادة عن انس بن مالک عن مالك بن صعصعة رضي الله تعالى عنه ليس في حديث واحد منهما شيء من ذلك. وقد ذكر شريك بن عبد الله بن ابی نمر في روايته هذا ما يستدل به على انه لم يحفظ الحديث كما ينبغي له.

(۴۔ کتاب الاسماء والصفات للبيهقي باب ما جاء في قول الله ثم دنا فتدلىء الخ السكتة الاثرية من نكته بل شيخو پورہ ۲/۱۸۷)

یعنی یہ حدیث معراج امام ابن شہاب زہری نے حضرت انس بن مالک انہوں نے حضرت ابو ذر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے اور قتادہ نے حضرت انس بن مالک انہوں نے حضرت مالک بن صعصعہ رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت کی ان روایات میں اصلاً ان الفاظ کا پتہ نہیں اور بیشک شریک نے روایت میں وہ باتیں ذکر کی ہیں جن سے ثابت ہوتا ہے کہ یہ حدیث جیسی چاہیے انہیں یاد نہ تھی۔

(فتاویٰ رضویہ، جلد ۲۹، ص ۱۵۰۔ ۱۶۳ رضا فاؤنڈیشن، لاہور)

(47) اعلیٰ حضرت، امام اہلسنت، مجدد دین و ملت الشاہ امام احمد رضا خان علیہ رحمۃ الرحمن فتاویٰ رضویہ شریف میں تحریر فرماتے ہیں:

الاحادیث المرفوعة (مرفوع حدیثیں)

امام احمد اپنی مسند میں حضرت عبد اللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے راوی: قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم رأيت ربي عز وجل۔ یعنی رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں میں نے اپنے رب عزوجل کو دیکھا۔

(۱۔ مسند احمد بن حنبل عن عبد اللہ بن عباس رضی اللہ عنہما المکتب الاسدی بیروت ۱/۲۸۵)

امام جلال الدین سیوطی خصائص کبریٰ اور علامہ عبدالرؤف مناوی تیسیر شرح جامع صغیر میں فرماتے ہیں:

یہ حدیث سند صحیح ہے۔ (۱۔ التیسیر شرح الجامع الصغیر تحت حدیث رأیت ربی مکتبۃ الامام الشافعی ریاض ۲/۲۵) (الخصائص الکبریٰ حدیث بن عباس رضی اللہ عنہما مرکز اہلسنت برکات رضا گجرات ہند ۱/۱۶۱)

بن عباس کہ حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے راوی، حضور سید المرسلین صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں: لان الله اعطى

موسى الكلام واعطانى الرؤية لوجهه وفضلنى بالمقام المحمود والحوض المورود۔

بیشک اللہ تعالیٰ نے موسیٰ کو دولت کلام بخشی اور مجھے اپنا دیدار عطا فرمایا مجھ کو شفاعت کبریٰ و حوض کوثر سے فضیلت بخشی۔

(۲۔ کنز العمال بحوالہ ابن عساکر عن جابر حدیث ۳۹۲۰۶ مؤسسۃ الرسالۃ بیروت ۱۳/۲۳۷) ←

ہی محدث حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی: قال قال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم قال لی ربی لخلقت اہلہم خلطی وکلیت موسیٰ تکلیما واعطیتک یا محمد کفاحا ۳۔
یعنی رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں مجھے میرے رب عزوجل نے فرمایا میں نے ابراہیم کو اپنی دوستی دی اور موسیٰ سے کلام فرمایا اور تمہیں اسے محمد امواجہ تکشا کہ بے پردہ و حجاب تم نے میرا جمال پاک دیکھا۔

(۳۔ تاریخ دمشق الکبیر باب ذکر عروج الی السماء واجتماعہ بجماعۃ من الانبیاء دار احیاء التراث العربی بیروت ۳/ ۲۹۶)

لی مجمع البحار کفاحا ای مواجہۃ لیس بینہما حجاب ولا رسول ۴۔

مجمع البحار میں ہے کہ کفاح کا معنی بالمشافہ دیدار ہے جبکہ درمیان میں کوئی پردہ اور قاصد نہ ہو۔ (ت)

(۴۔ مجمع بحار الانوار باب کف ع تحت اللفظ مکتبہ دارالایمان مدینہ منورہ ۳/ ۴۲۳)

ابن مردویہ حضرت اسماء بنت ابی بکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے راوی: سمعت رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم وهو یصلف سدرۃ البنتلی (و ذکر الحدیث الی ان قالت) قلت یا رسول اللہ ما رأیت عندها، قال رأیتہ عندها یعنی رہا۔

یعنی میں نے سنا رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سدر الشبی کا وصف بیان فرماتے تھے میں نے عرض کی یا رسول اللہ حضور نے اس کے پاس کیا دیکھا؟ فرمایا: مجھے اس کے پاس دیدار ہوا یعنی رب کا۔

(۱۔ الدر المنکور فی التفسیر بالماثور بحوالہ ابن مردویہ تحت آیہ ۷۱/ ۱ دار احیاء التراث العربی بیروت ۵/ ۱۹۳)

اثار اصحابہ

ترمذی شریف میں حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے مروی:

اما نحن ہندوها شام فنقول ان محمدا رای ربہ موتین ۲۔

ہم بنی ہاشم اہلسبت رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم تو فرماتے ہیں کہ بیشک محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اپنے رب کو دو بار دیکھا۔

(۲۔ جامع الترمذی ابواب التفسیر سورۃ نجم امین کہنی اردو بازار دہلی ۲/ ۱۶۱) (الشفاء جعفریہ حقوق المعطفی فصل واما رویۃ لربہ المطبوعۃ

بشرکتہ الصحابیۃ فی البلاد العثمانیہ ۱/ ۱۵۹)

ابن اخطاب عبداللہ بن ابی سلمہ سے راوی:

ان ابن عمر ارسل الی ابن عباس یسألہ هل رای محمدا صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ربہ، فقال نعم ۳۔

یعنی حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے دریافت کرا بھیجا: کیا محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اپنے رب کو دیکھا؟ انہوں نے جواب دیا: ہاں۔

(۳۔ الدر المنکور بحوالہ ابن اخطاب تحت آیہ ۵۳/ ۱۸ دار احیاء التراث العربی بیروت ۷/ ۵۷۰) ←

جامع ترمذی و معجم طبرانی میں مکرر سے مروی:

واللفظ للطبرانی عن ابن عباس قال نظر محمد الى ربه قال عكرمة فقلت لابن عباس نظر محمد الى ربه قال نعم جعل الكلام لموسى والخلة لابراهيم والنظر لمحمد صلى الله تعالى عليه وسلم^۱۔ (ازاد الترمذی) فقد رأى ربه مرتين^۲۔

یعنی طبرانی کے الفاظ ہیں کہ حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے فرمایا: محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اپنے رب کو دیکھا۔ مکرر ان کے شاعر کہتے ہیں: میں نے عرض کی: کیا محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اپنے رب کو دیکھا؟ فرمایا: ہاں اللہ تعالیٰ نے موسیٰ کے لئے کلام رکھ اور ابراہیم کے لئے دوستی اور محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے لئے دیدار۔ (اور امام ترمذی نے یہ زیادہ کیا کہ) بیشک محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اللہ تعالیٰ کو دوبار دیکھا۔ (۱) المعجم الاوسط حدیث ۹۳۹۲ مکتبۃ العارف ریاض ۱۰/۱۸۱ (۲) جامع ترمذی ابواب التفسیر سورۃ نجم امین کہنی اردو بازار دہلی ۲/۱۶۰)

امام ترمذی فرماتے ہیں: یہ حدیث حسن ہے۔

امام نسائی اور امام خزینہ و حاکم و بیہقی کی روایت میں ہے:

واللفظ للبيهقي أتعبون ان تكون الخلة لابراهيم والكلام لموسى والرؤية لمحمد صلى الله تعالى عليه وسلم۔ کیا ابراہیم کے لئے دوستی اور موسیٰ کے لئے کلام اور محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے لئے دیدار ہونے میں تمہیں کچھ اچھا ہے۔ یہ الفاظ بیہقی کے ہیں۔

حاکم ۳ نے کہا: یہ حدیث صحیح ہے۔ امام قسطلانی و زرقانی نے فرمایا: اس کی سند جید ہے^۳۔

(۳) المواہب اللدنیۃ بحوالہ النسائی والحاکم المقصد الخامس المکتب الاسلامی بیروت ۳/۱۰۴ (الدر المنثور بحوالہ النسائی والحاکم تحت الآیۃ ۵۳/۱۸ دار احیاء التراث العربی بیروت ۷/۵۶۹) (المسند رک علی الصحیحین کتاب الایمان مای محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ربه دار الفکر بیروت ۱/۶۵) (اسنن الکبریٰ للنسائی حدیث ۱۵۳۹ دار المکتب العلمیۃ بیروت ۶/۴۷۲) (۴) شرح الزرقانی علی مواہب اللدنیۃ المقصد الخمس در المعرفة بیروت ۶/۱۱۷)

طبرانی معجم اوسط میں راوی:

عن عبد الله بن عباس انه كان يقول ان محمدا صلى الله تعالى عليه وسلم رأى ربه مرتين مرة ببصرة ومرة بفواصة^۵۔

یعنی حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما فرمایا کرتے بیشک محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے دوبار اپنے رب کو دیکھا ایک بار اس آنکھ سے اور ایک بار دوسری آنکھ سے۔ (۵) المواہب اللدنیۃ بحوالہ الطبرانی فی الاوسط المقصد الخامس المکتب الاسلامی بیروت ۳/۱۰۵ (۱) المعجم الاوسط حدیث ۵۷۵۷ مکتبۃ العارف ریاض ۶/۳۵۶)

امام سیوطی و امام قسطلانی و علامہ شامی علامہ زرقانی فرماتے ہیں: اس حدیث کی سند صحیح ہے ۱۔ (۱) السواہب اللدنیۃ المقصد الخامس، المکتب الاسلامی بیروت ۳/ ۱۰۵ (شرح الزرقانی علی السواہب اللدنیۃ المقصد الخامس، دار المعرفہ بیروت ۶/ ۱۱۷) امام انانہ ابن خزیمہ و امام بزار حضرت انس بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی: ان محمد اصل اللہ تعالیٰ علیہ وسلم راٰ ربہ عزوجل ۲۔ بیشک محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اپنے رب عزوجل کو دیکھا۔

(۲) السواہب اللدنیۃ بحوالہ ابن خزیمہ المقصد الخامس المکتب الاسلامی بیروت ۳/ ۱۰۵ امام احمد قسطلانی و عبد الباقی زرقانی فرماتے ہیں: اس کی سند قوی ہے ۳۔ (۳) السواہب اللدنیۃ بحوالہ ابن خزیمہ، المقصد الخامس المکتب الاسلامی بیروت ۳/ ۱۰۵ (شرح الزرقانی علی السواہب اللدنیۃ المقصد الخامس دار المعرفہ بیروت ۶/ ۱۱۸) محمد بن اسحق کی حدیث میں ہے:

ان مروان سأل ابا هريرة رضي الله تعالى عنه هل راٰ محمد صلي الله تعالى عليه وسلم ربہ فقال نعم ۴۔ یعنی مروان نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے پوچھا: کیا محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اپنے رب کو دیکھا؟ فرمایا: ہاں (۴) شرح الزرقانی علی السواہب اللدنیۃ بحوالہ ابن اسحق دار المعرفہ بیروت ۶/ ۱۱۶ (الشفاء جعفریہ حقوق المصطفیٰ بحوالہ ابن اسحق فصل دماروۃ لربہ المطبعة الشریکۃ الصحافیۃ فی البلاد العثمانیۃ ۱/ ۱۵۹)

اخبار التابعین

مصنف عبدالرزاق میں ہے:

عن معمر عن الحسن البصري انه كان يحلف بالله لقد راٰ محمد صلي الله تعالى عليه وسلم ۵۔ یعنی امام حسن بصری رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ قسم کھا کر فرمایا کرتے بیشک محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اپنے رب کو دیکھا۔ (۵) الشفاء جعفریہ حقوق المصطفیٰ بحوالہ عبدالرزاق عن معمر عن الحسن البصري فصل دماروۃ لربہ المطبعة الشریکۃ الصحافیۃ فی البلاد العثمانیۃ ۱/ ۱۵۹ اسی طرح امام ابن خزیمہ حضرت عروہ بن زبیر سے کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے چھوٹے زاد بھائی کے بیٹے اور صدیق اکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے نواسے ہیں راوی کہ وہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو شب معراج دیدار الہی ہوتا مانتے: وانه يشهد عليه انكارها ۱۔ اہ ملقط۔ اور ان پر اس کا انکار سخت گراں گزرتا۔

(۱) شرح الزرقانی علی السواہب اللدنیۃ بحوالہ ابن خزیمہ المقصد الخامس دار المعرفہ بیروت ۱/ ۱۱۶ یوں ہی کتب احبار عالم کتب سابقہ و امام ابن شہاب زہری قرشی و امام مجاہد مخزومی مکی و امام عکرمہ بن عبد اللہ مدنی ہاشمی و امام عطاء بن رباح قرشی مکی۔ استاد امام ابو حنیفہ و امام مسلم بن صبیح ابوالعسلی کوفی وغیرہم جمیع علامہ عالم قرآن خبر الامہ عبد اللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہم کا بھی ہے۔

یہی مذہب ہے۔

امام قسطلانی مواہب لدنیہ میں فرماتے ہیں:

الخرج ابن خزيمة عن عروة بن الزبير اثباتها وبه قال سائر اصحاب ابن عباس وجزم به كعب الاحبار
والزهري^٢ -

ابن خزیمہ نے عروہ بن زبیر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے اس کا اثبات روایت کیا ہے۔ ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما کے تمام شاگردوں کا یہی قول ہے۔ کعب احبار اور زہری نے اس پر جزم فرمایا ہے۔ ابیح۔ (ت)

(۲) المواهب اللدنیة المقصود الخامس المكتب الاسلامی بیروت ۱۰۴/۳)

اقوال من بعدهم من ائمة الدين

امام غزالی کتاب السنن میں اسحق بن مروزی سے راوی، حضرت امام احمد بن حنبل رحمہ اللہ تعالیٰ رویت کو ثابت مانتے اور اس کی دلیل فرماتے:

قول النبي صلى الله تعالى عليه وسلم رأيت ربى ٣٤ مضمرا.

نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا ارشاد ہے میں نے اپنے رب کو دیکھا۔

(۳) المواهب اللدنیة بحوالہ الخلیل فی کتاب السن القمدا فی مس الملک الاسلامی بیروت ۱۰۷/۳

نقاش اپنی تفسیر میں اس امام سند الا نام رحمہ اللہ تعالیٰ سے راوی:

اَلِهٖ قَالِ اَقُوْلُ بِحَدِيْثِ اَبْنِ عَبَّاسٍ بِعَيْنِهِ رَاٰى رَبَّهُ رَاٰهُ رَاٰهُ حَتّٰى اَنْقَطَعَ نَفْسُهُ. ۴۲

یعنی انہوں نے فرمایا میں حدیث ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما کا معتقد ہوں نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اپنے رب کو اسی آنکھ سے دیکھا دیکھا دکھا، یہاں تک فرماتے رہے کہ سانس ٹوٹ گئی۔

(٣) الشفاء بحرف حق المصطفى بحواله النقاش عن احمد و امام روية لرب المكتبة الشركة الصليبية ١/ ١٥٩)

امام ابن الخطیب مصری مواہب شریف میں فرماتے ہیں: جزم بہ معہر و آخرون و هو قول الاشعری وغالب اتباعہ اسے۔

یعنی امام معمر بن راشد بصری اور ان کے سوا اور علماء نے اس پر جزم کیا، اور یہی مذہب ہے امام الطہنت امام ابو الحسن اشعری دوران کے غائب پیرؤں کا۔ (۱) المواہب اللدنیہ المقصد الخامس المکتب الاسلامی بیروت ۳/ ۱۰۴)

علامہ شہاب خفاجی نسیم الریاض شرح شفاۃ امام قاضی عیاض میں فرماتے ہیں:

الإصح الرابع انه صلى الله تعالى عليه وسلم رأى ربه بعين راسه حين أسرى به كما فهب اليه أكثر الصحابة ٢

مذہبِ اصح درانج یہی ہے کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے شبِ اسراء اپنے رب کو بخشیم سر دیکھا جیسا کہ جمہور صحابہؓ کرام کا یہی مذہب ہے۔

(۲) نسیم الریاض شرح خفاء القاضی عیاض فصل واما رویۃ لربہ مرکز الحسنات برکات و رضا حجرات ہند ۲ (۳۰۳) ←

اور آخرت میں ہر نئی مسلمان کے لیے ممکن بلکہ واقع۔ (48) رہا قلبی دیدار یا خواب میں، یہ دیگر انبیاء علیہم السلام

امام نووی شرح صحیح مسلم میں بھر علامہ محمد بن عبدالباقی شرح مواہب میں فرماتے ہیں:

الراجح عند اکثر العلماء انه طرای رہہ بعین راسہ لیلۃ المعراج ۳۔

مہرور علماء کے نزدیک رائج یہی ہے کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے شب معراج اپنے رب کو اپنے سر کی آنکھوں سے دیکھا۔

(۳ شرح الزرقانی علی المواہب اللندیۃ المتعبد الخاس دار المعرفۃ بیروت ۶/۱۱۶)

اگر متاخرین کے جدا جدا اقوال کی حاجت نہیں کہ وہ حدیث سے خارج ہیں اور لفظ اکثر العلماء کہ منہاج میں فرمایا کافی ومعنی۔ واللہ تعالیٰ

اعلم۔ (فتاویٰ رضویہ، جلد ۲۹، ص ۶۳۷-۶۳۳ رضا فاؤنڈیشن، لاہور)

(48) جنت میں دیدار الہی عزوجل

حضرت سیدنا ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ روایت کرتے ہیں کہ رسول کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک سب سے

بڑے مرتبہ کا جنتی وہ شخص ہوگا جو صبح و شام دیدار الہی سے مشرف ہوگا اس کے بعد آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ آیت کریمہ تلاوت فرمائی:

وَجُودًا يُؤْمِنُ بِمَا جَاءَهُ مِنَ الْآيَاتِ ۝ اِلٰی رَبِّهَا كَاظِمًا ۝

ترجمہ کنز الایمان: کچھ منہ اس دن تروتازہ ہوں گے اپنے رب کو دیکھتے۔ (پ ۲۹، القیمۃ: ۲۲، ۲۳)

(ترمذی، کتاب صفۃ الجنۃ، رقم الحدیث ۲۵۶۲، ج ۴، ص ۲۳۹)

جنت میں خدا عزوجل کا دیدار

حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کا ارشاد ہے کہ جب جنتی جنت میں داخل ہو جائیں گے تو خدا عزوجل کا ایک منادی یہ اعلان کریگا کہ

اے اہل جنت! ابھی تمہارے لئے اللہ عزوجل کا ایک اور وعدہ بھی ہے۔ تو اہل جنت کہیں گے کہ اللہ عزوجل نے ہمارے چہروں کو روشن نہیں

کر دیا ہے! کیا اللہ عزوجل نے ہم کو جہنم سے نجات دے کر جنت میں نہیں داخل کر دیا ہے؟ تو منادی جواب دے گا کہ کیوں نہیں! پھر ایک

دم خداوند قدوس عزوجل اپنے حجاب اقدس کو دور فرمادے گا (اور جنتی لوگ خدا عزوجل کا دیدار کر لیں گے) تو جنتیوں کو اس سے زیادہ جنت

کی کوئی نعمت پیاری نہ ہوگی۔ (سنن الترمذی، کتاب صفۃ الجنۃ، باب ماجاء فی رؤیۃ الرب تبارک وتعالیٰ، الحدیث ۲۵۶۱، ج ۴، ص ۲۳۸)

اسی طرح بخاری و مسلم کی حدیث میں ہے۔ حضرت جریر بن عبد اللہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کہتے ہیں کہ ہم لوگ رسول اللہ عزوجل و صلی اللہ تعالیٰ

علیہ وآلہ وسلم کی خدمت میں بیٹھے ہوئے تھے تو حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے چودھویں رات کو چاند کی طرف دیکھ کر ارشاد فرمایا کہ

تم لوگ عنقریب (قیامت کے دن) اپنے رب عزوجل کو دیکھو گے جس طرح تم لوگ چاند کو دیکھ رہے ہو۔ (یعنی جس طرح چاند کو دیکھنے میں

کوئی کسی کے لئے حجاب اور آڑ نہیں بناتا اسی طرح تم لوگ اپنے رب عزوجل کو دیکھو گے) تو اگر تم لوگوں سے ہو سکے تو نماز فجر و نماز عصر کبھی نہ

چھوڑو۔ (صحیح مسلم، کتاب المساجد... الخ، باب فضل صلاتی... الخ، الحدیث ۶۳۳، ص ۳۱۷)

اسی طرح حضرت صہیب رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ عزوجل و صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ جب جنتی جنت

میں داخل ہو چکیں گے تو اللہ تعالیٰ فرمائے گا کہ اے اہل جنت! کیا تم چاہتے ہو کہ کچھ اور زیادہ نعمتیں میں تم لوگوں کو عطا کروں؟ تو

بلکہ اولیاء کے لیے بھی حاصل ہے۔ ہمارے امام اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو خواب میں سو ۱۰۰ بار زیارت ہوئی۔ (49) عقیدہ (۲۷): اس کا دیدار بلا کیف ہے، یعنی دیکھیں گے اور یہ نہیں کہہ سکتے کہ کیسے دیکھیں گے، جس چیز کو دیکھتے ہیں اُس سے کچھ فاصلہ مسافت کا ہوتا ہے، نزدیک یا دور، وہ دیکھنے والے سے کسی جہت میں ہوتی ہے، اوپر یا نیچے، دہنے یا بائیں، آگے یا پیچھے، اُس کا دیکھنا ان سب باتوں سے پاک ہوگا۔ پھر رہا یہ کہ کیونکر ہوگا؟ یہی تو کہا جاتا ہے کہ کیونکر کو یہاں دخل نہیں، ان شاء اللہ تعالیٰ جب دیکھیں گے اُس وقت بتا دیں گے۔ اس کی سب باتوں کا خلاصہ یہ ہے کہ جہاں تک عقل پہنچتی ہے، وہ خدا نہیں اور جو خدا ہے، اُس تک عقل رسا نہیں، اور وقت دیدار نگاہ اُس کا احاطہ کرے، یہ محال ہے (50)۔

اہل جنت کہیں گے کہ خدا وعدہ عزوجل کیا تو نے ہمارا منہ اُجالا نہیں کر دیا؟ کیا تو نے ہمیں جنت میں نہیں داخل کر دیا؟ اور جہنم سے نجات دیدیا۔ اتنے میں حجاب اُٹھ جائے گا اور لوگ دیدار الہی عزوجل کر لیں گے تو اس سے زیادہ بڑھ کر انہیں جنت کی کوئی نعمت محبوب نہ ہوگی۔ اُس وقت حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے یہ آیت تلاوت فرمائی کہ

لِلَّذِينَ أَحْسَنُوا الْخُسْفَىٰ وَزِيَادَةٌ

ترجمہ کنز الایمان: بھلائی والوں کے لئے بھلائی ہے اور اس سے بھی زائد۔ (پ ۱۱، پوس ۲۶) (مشکوٰۃ شریف، ج ۲، ص ۵۰۰)

(49) کیا خواب میں دیدار الہی ممکن ہے؟

امام اعظم، فقیہ اعظم، شمس المآئدہ، سران المائدہ حضرت سیدنا امام ابو حنیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے خواب میں سو بار پروردگار غرّ و جلّ کا دیدار کیا۔ چنانچہ منقول ہے: آپ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے اللہ تعالیٰ کی 99 مرتبہ خواب میں زیارت کی تو آپ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے اپنے دل میں کہا کہ اگر میں اللہ غفار غرّ و جلّ کا پورے سو بار دیدار کروں گا تو اُس سے عرض کروں گا کہ یا اللہ! تُو مخلوق کو اپنے عذاب سے کس طرح نجات دے گا؟ چنانچہ آپ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے اللہ ربّ العزت کی جب 100 ویں بار زیارت کی تو اس سے سوال عرض کیا اور اللہ غرّ و جلّ نے جواب ارشاد فرمایا۔ (الخیرات الحسان ص 234)

(50) مؤمنین کے لئے دیدار الہی

لَا تُدْرِكُهُ الْاَبْصَارُ وَهُوَ يُدْرِكُ الْاَبْصَارَ وَهُوَ اللَّطِيفُ الْخَبِيرُ

ترجمہ کنز الایمان: آنکھیں اسے احاطہ نہیں کرتیں اور سب آنکھیں اس کے احاطہ میں ہیں اور وہی ہے پورا باطن پورا خبردار۔

اس آیت کے تحت مفسر شہیر مولانا سید محمد نعیم الدین مراد آبادی علیہ الرحمۃ ارشاد فرماتے ہیں کہ ادراک کے معنی ہیں نرنی کے جواذب و حدود پر واقف ہونا اسی کو احاطہ کہتے ہیں۔ ادراک کی یہی تفسیر حضرت سعید بن مسیب اور حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے منقول ہے اور جمہور مفسرین ادراک کی تفسیر احاطہ سے فرماتے ہیں اور احاطہ اسی چیز کا ہو سکتا ہے جس کے حدود و جہات ہوں، اللہ تعالیٰ کے لئے حدود و جہات محال ہے تو اس کا ادراک و احاطہ بھی ناممکن، یہی مذہب ہے اہل سنت کا، خوارج و معتزلہ وغیرہ گمراہ فرقے ادراک و رویت میں —

عقیدہ (۲۸): وہ جو چاہے اور جیسا چاہے کرے (51)، کسی کو اُس پر قابو نہیں اور نہ کوئی اُس کے ارادے سے

فرق نہیں کرتے اس لئے وہ اس گمراہی میں مبتلا ہو گئے کہ انہوں نے دیدار الہی کو محال عقلی قرار دے دیا باوجودیکہ نئی رویت نئی علم کو مستلزم ہے ورنہ جیسا کہ باری تعالیٰ بخلاف تمام موجودات کے بلا کیفیت و جہت جانا جاسکتا ہے ایسے ہی دیکھا بھی جاسکتا ہے کیونکہ اگر دوسری موجودات بغیر کیفیت و جہت کے دیکھی نہیں جاسکتی تو جانی بھی نہیں جاسکتی، راز اس کا یہ ہے کہ رویت و دید کے معنی یہ ہیں کہ پھر کسی شے کو جیسی کہ وہ ہو دیا جانے تو جو شے جہت والی ہوگی اس کی رویت و دید جہت میں ہوگی اور جس کے لئے جہت نہ ہوگی اس کی دید بے جہت ہوگی۔

دیدار الہی: آخرت میں اللہ تعالیٰ کا دیدار مومنین کے لئے اہل عت کے عقیدہ اور قرآن و حدیث و اجماع صحابہ و سبب اُمت کے دلائل کثیرہ سے ثابت ہے۔ قرآن کریم میں فرمایا: **وَجُودًا يُؤْمِنُ بِآيَاتِنَا إِلَى رَبِّهَا نَاظِرَةٌ** اس سے ثابت ہے کہ مومنین کو روز قیامت ان کے رب کا دیدار میسر ہوگا، اس کے علاوہ اور بہت آیات اور صحاح کی کثیر احادیث سے ثابت ہے۔ اگر دیدار الہی ناممکن ہوتا تو حضرت موسیٰ علیہ الصلوٰۃ والسلام دیدار کا سوال نہ فرماتے۔ **رَبِّ ارْنِي أَنْظُرَ إِلَيْكَ** ارشاد نہ کرتے اور ان کے جواب میں **إِنْ اِشْتَقَرَّ مَكَانَهُ فَسَوْفَ تَرَانِي** نہ فرمایا جاتا۔ ان دلائل سے ثابت ہو گیا کہ آخرت میں مومنین کے لئے دیدار الہی شرع میں ثابت ہے اور اس کا انکار گمراہی۔

اللہ تعالیٰ کا دیدار بلا کیف ہے

دنیا کی زندگی میں سر کی آنکھوں سے اللہ تعالیٰ کا دیدار صرف ہمارے نبی حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کو حاصل ہوا۔ ہاں دل کی نگاہ سے یا خواب میں اللہ تعالیٰ کا دیدار دوسرے انبیاء علیہم السلام بلکہ بہت سے اولیاء کرام کو بھی نصیب ہوا۔ اور آخرت میں ہر سنی مسلمان کو اللہ تعالیٰ اپنا دیدار کرائے گا مگر یاد رکھو کہ اللہ تعالیٰ کا دیدار بلا کیف ہے۔ یعنی دیکھیں گے مگر یہ نہیں کہہ سکتے کہ کیسے؟ اور کس طور پر دیکھیں گے۔ ان شاء اللہ تعالیٰ جب دیکھیں گے۔ اس وقت بتادیں گے۔ اس میں بحث کرنا جائز نہیں۔ یہ ایمان رکھو کہ قیامت میں ضرور اس کا دیدار ہوگا جو آخرت کی نعمتوں میں سب سے بڑی نعمت ہے۔ (شرح السلاطی القاری علی الفقہ الاکبر، جواز روایۃ الباری جل شانہ فی الدنیا، ص ۱۲۳-۱۲۴ / المستند المعتمد مع المستند، ص ۱۶) اللہ تعالیٰ مرئی بالابصار فی الآخرة، ص ۵۶، ۵۸، شرح الطحاوی السنن، ص ۵۵-۵۴) روایۃ اللہ تعالیٰ والدلیل علیہا، ص ۷۴-۷۵)

(51) اعلیٰ حضرت، امام اہلسنت، مجدد دین و ملت الشاہ امام احمد رضا خان علیہ رحمۃ الرحمن فتاویٰ رضویہ شریف میں تحریر فرماتے ہیں:

خالق ہے۔ (ہر شے کا، ذات ہوں خواہ افعال، سب اسی کے پیدا کئے ہوئے ہیں) نہ علت سے (اس کے افعال نہ علت و سبب کے محتاج، نہ اس کے فعل کے لیے کوئی غرض، کہ غرض اس قاعدہ کو کہتے ہیں جو قائل کی طرف رجوع کرے اور نہ اس کے افعال کے لیے غایت، کہ غایت کا حاصل بھی وہی غرض ہے۔ فعال ہے (ہمیشہ جو چاہے کر لینے والا) نہ جوارح (و آلات) سے (جب کہ انسان اپنے ہر کام میں اپنے جوارح یعنی اعضائے بدن کا محتاج ہے۔ مثلاً علم کے لیے دل و دماغ کا۔ دیکھنے اور سننے کے لیے آنکھ، کان کا، لیکن خداوند قدوس کہ ہر پست سے پست آواز کو سننا اور ہر باریک سے باریک کو کہ خوردبین سے محسوس نہ ہو دیکھتا ہے، مگر کان آنکھ سے اس کا سنا دیکھنا اور زبان سے —

اُسے باز رکھنے والا۔ اُس کو نہ اُدگھ آئے نہ نیند (52)، تمام جہان کا نگاہ رکھنے والا (53)، نہ ٹھکے (54)، نہ اُکتائے،

کلام کرنا نہیں کہ یہ سب اجسام ہیں۔ اور جسم و جسمانیات سے وہ پاک (قریب ہے۔) اپنے کمال قدرت و علم و رحمت سے (نہ) کہ مسافت سے (کہ اس کا قرب باپ و پینائش میں مانگے) ملک (وسلطان و شہنشاہ زمین و آسمان) ہے مگر بے وزیر (جیسا کہ سلاطین دنیا کے وزیر باتدبیر ہوتے ہیں کہ اس کے امور سلطنت میں اس کا بوجھ اٹھاتے اور ہاتھ بٹاتے ہیں۔) والی (ہے۔) مالک و حاکم علی الاطلاق ہے۔ جو چاہے اور جیسا چاہے کرے مگر (بے مشیر) نہ کوئی اس کو مشورہ دینے والا۔ نہ وہ کسی کے مشورہ کا محتاج، نہ کوئی اس کے ارادے سے اسے باز رکھنے والا۔ ولایت، ملکیت، مالکیت، حاکمیت، کے سارے اختیارات اسی کو حاصل، کسی کو کسی حیثیت سے بھی اس ذات پاک پر دسترس نہیں، ملک و حکومت کا حقیقی مالک کہ تمام موجودات اس کے تحت ملک و حکومت ہیں، اور اس کی مالکیت و سلطنت دائمی ہے جسے زوال نہیں) حیات و کلام و سمع و بصر و ارادہ و قدرت و علم (کہ اس کے صفات ذاتیہ ہیں اور ان کے علاوہ تکوین و تخلیق و رزاقیت یعنی مارنا، چلانا، صحت دینا، بیمار کرنا، غنی کرنا، فقیر کرنا، ساری کائنات کی ترتیب فرمانا اور ہر چیز کو بتدریج اس کی فطرت کے مطابق کمال مقدار تک پہنچانا، انہیں ان کے مناسب احوال روزی رزق مہیا کرنا) وغیرہا (صفات جن کا تعلق مخلوق سے ہے اور جنہیں صفات اضافیہ اور صفات فعلیہ بھی کہتے ہیں اور جنہیں صفات تخلیق و تکوین کی تفصیل سمجھنا چاہیے، اور صفات سلبیہ یعنی وہ صفات جن سے اللہ تعالیٰ کی ذات منزہ اور مبرا ہے، مثلاً وہ جاہل نہیں عاجز نہیں، بے اختیار و بے بس نہیں، کسی کے ساتھ متحد نہیں جیسا کہ برف پانی میں گھل کر ایک ہو جاتا ہے، غرض وہ اپنی صفات ذاتیہ، صفات اضافیہ اور صفات سلبیہ) تمام صفات کمال سے ازلا ابداً موصوف (ہے، اور جس طرح اس کی ذات قدیم ازلی ابدی ہے اس کی تمام صفات بھی قدیم ازلی ابدی ہیں، اور ذات و صفات باری تعالیٰ کے سوا سب چیزیں حادث و نو پید، یعنی پہلے نہ تھیں پھر موجود ہوئیں، صفات الہی کو جو مخلوق کہے یا حادث بتائے گمراہ بے دین ہے۔ اس کی ذات و صفات) تمام شیون (تمام نقائص تمام کوتاہیوں سے) و شین و عیب (ہر قسم کے نقص و نقصان) سے اولاد آفرامی (کہ جب وہ مجتمع ہے تمام صفات کمال کا جامع ہے ہر کمال و خوبی کا، تو کسی عیب کسی نقص، کسی کوتاہی کا اس میں ہونا محال، بلکہ جس بات میں نہ کمال ہو نہ نقصان وہ بھی اس کے لیے محال)

(فتاویٰ رضویہ، جلد ۲۹، ص ۳۴۵ رضا فاؤنڈیشن، لاہور)

(52) لَا تَأْخُذُكَ سِنَّةٌ وَلَا نَوْمٌ۔ (پ 3، البقرہ: 255)

ترجمہ کنز الایمان: سے نہ اُدگھ آئے نہ نیند۔

(53) وَيْلَهُ مَا فِي السَّمُوتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَكَانَ اللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ مُّخِيطًا (پ 5، النساء: 126)

ترجمہ کنز الایمان: اور اللہ ہی کا ہے جو کچھ آسمانوں میں ہے اور جو کچھ زمین میں اور ہر چیز پر اللہ کا قابو ہے۔

(54) أَوَلَمْ يَرَوْا أَنَّ اللَّهَ الَّذِي خَلَقَ السَّمُوتِ وَالْأَرْضَ وَلَمْ يَتَّخِذْ لَهُمْ خَلْفَةً۔ (پ 26، احزاب: 33)

ترجمہ کنز الایمان: کیا انہوں نے نہ جانا کہ وہ اللہ جس نے آسمان اور زمین بنائے اور ان کے بنانے میں نہ تھا۔

وَمَا مَسَّنَا مِنْ لُغُوبٍ (پ 26، ق: 38)

ترجمہ کنز الایمان: اور کان ہمارے پاس نہ آئی

حلم والا (57) اُسی کی رحمت ٹوٹے ہوئے دلوں کا سہارا (58)،

چنانچہ جب اس کے چچانے اس کے ساتھ قبر میں اتر کر اسے دفن کیا اور قبر کو برابر کر دیا تو اس نے گھبرا کر چیخ ماری۔ میں نے پوچھا: کیا ہوا؟ تو کہنے لگا: اس کی قبر وسیع کر دی گئی اور نور سے بھر دی گئی ہے۔

(شعب الایمان للسیحی، باب فی معالجہ کل ذنب بالتوبۃ، الحدیث ۱۱۵، ج ۵، ص ۳۱۷)

حضرت سیدنا عمر بن خطاب رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے، نور کے پیکر، تمام نبیوں کے سرورہ دو جہاں کے مانجور، سلطانِ محمد و بر صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کی خدمت میں قیدیوں کو لایا گیا۔ ان میں ایک عورت بھاگ رہی تھی۔ اس نے ایک قیدی بچے کو اٹھا کر اپنے سینے سے لگایا اور اسے دودھ پلانے لگی۔ آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے ارشاد فرمایا: اس عورت کو دیکھ کر بتاؤ! کیا یہ اپنے بچے کو جہنم میں ڈال دے گی؟ عرض کی گئی: نہیں، اللہ عز و جل کی قسم! کبھی نہیں۔ تو آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے ارشاد فرمایا: اللہ عز و جل اپنے بندوں پر اس سے کہیں زیادہ رحم و کرم کرتا ہے جتنی یہ عورت اپنے بچے پر مہربان ہے۔

(صحیح مسلم، کتاب التوبۃ، باب فی سہ رحمتہ اللہ۔۔۔۔۔، الخ، الحدیث ۲۷۵۳، ص ۱۱۵۵)

(57) حلم والا ہے کہ تمہیں بے شمار نعمتیں دے کر تمہاری سخت سخت نافرمانیوں سے درگزر فرماتا ہے۔

(58) رحمتِ خداوندی عز و جل کے بارے میں احادیثِ مبارکہ

تاجدارِ رسالت، شہنشاہِ نبوت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کا فرمانِ بالیشان ہے: اللہ عز و جل کی سورتیں ہیں ان میں سے ہر رحمت زمین و آسمان کے درمیان کی ہر چیز کو ڈھانپ سکتی ہے، اللہ عز و جل نے ان میں سے ایک رحمت نازل فرما کر جن و انس اور جانوروں میں تقسیم فرما دیا، اسی وجہ سے وہ ایک دوسرے پر مہربانی اور رحم کرتے ہیں؛ اسی وجہ سے پرندے اور وحشی جانور اپنی اولاد پر مہربانی کرتے ہیں اور باقی 99 رحمتوں کے ذریعے اللہ عز و جل قیامت کے دن اپنے بندوں پر رحم فرمائے گا۔

(صحیح مسلم، کتاب التوبۃ، باب فی سہ رحمتہ اللہ تعالیٰ و انھا تغلب غضبہ، الحدیث: ۲۹۷۷، ۲۹۷۸، ص ۱۱۵۵)

حضرت سیدنا انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے میں نے کھڑن جو دو سخاوت، بیکرِ عظمت و شرافت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کو یہ ارشاد فرماتے ہوئے سنا کہ، اللہ عز و جل ارشاد فرماتا ہے: اے فرزندِ آدم! تو جب تک مجھے پکارتا رہے گا اور مجھ سے امید رکھے گا میں تجھ سے سرزد ہونے والے گناہوں کو مٹاتا رہوں گا اور مجھے کوئی پروا نہیں، اے ابنِ آدم! اگر تیرے گناہ آسمان کی بلندیوں کو پہنچ جائیں پھر تو مجھ سے مغفرت طلب کرے تو میں تجھے بخش دوں، اے ابنِ آدم! اگر تو میرے پاس زمین کے برابر بھی گناہ لے کر آئے اور مجھ سے اس حال میں ملے کہ تو نے کسی کو میرا شریک نہ ٹھہرایا ہو تو میں تجھے زمین کے برابر مغفرت عطا فرماؤں گا۔

(جامع الترمذی، ابواب الدعوات، باب الحدیث القدسی، یا ابنِ آدم، الحدیث: ۳۵۴۰، ص ۲۰۱۶)

حضرت سیدنا انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ ارشاد فرماتے ہیں کہ محبوبِ ربِّ العزت، محسنِ انسانیت عز و جل صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم ایک نوجوان کے پاس تشریف لے گئے جس پر نزع کا عالم طاری تھا، شہنشاہِ مدینہ، قرارِ قلب و سینہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے اس سے دریافت فرمایا: کیسا محسوس کر رہے ہو؟ اس نے عرض کی میں اللہ عز و جل سے امید رکھتا ہوں اور اپنے گناہوں پر خوفزدہ ہوں۔

اسی کے لیے بڑی بزرگوں کی عظمت ہے۔ (59) اس کے پیٹ میں جیسی چاہے صحت بنانے والا (60)، گناہوں کو بخشنے والا (61)، توبہ قبول

تو صاحبِ معطر پسینہ، با صفتِ لؤلؤ سکینہ، فیضِ مغنیہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے ارشاد فرمایا: ایسے وقت میں جب بندے کے دل میں یہ دو چیزیں جمع ہو جائیں تو اللہ عزوجل اس کی اُمید پوری فرما دیتا ہے اور اس کے خوف سے اسے امن عطا فرماتا ہے۔

(جامع الترمذی، ابواب الجنائز، باب الرجاء باللہ والخوف۔۔۔۔۔ الخ، الحدیث: ۹۸۳، ص ۱۷۴۵)

نور کے ہیکر، تمام نبیوں کے سرور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کا فرمانِ عالیشان ہے: اگر تم چاہو تو میں تمہیں بتاؤں کہ قیامت کے دن اللہ عزوجل سب سے پہلے مؤمنین سے کیا فرمائے گا اور مؤمنین اللہ عزوجل کی بارگاہ میں کیا عرض کریں گے؟ ہم نے عرض کی یا رسول اللہ عزوجل صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم! ہمیں ضرور بتائیے۔ تو آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے ارشاد فرمایا: اللہ عزوجل مؤمنین سے استفسار فرمائے گا: کیا تم مجھ سے ملاقات کرنا پسند کرتے تھے؟ وہ عرض کریں گے جی ہاں! اے ہمارے رب عزوجل! تو وہ دوبارہ ان سے دریافت کریگا، کیوں؟ مؤمنین عرض کریں گے ہم تجھ سے عفو اور مغفرت کی اُمید رکھتے تھے۔ تو اللہ عزوجل ارشاد فرمائے گا: تو پھر تمہاری بخشش میرے ذمہ کرم پر ہے۔ (المسند للإمام احمد بن حنبل، مسند الانصار، الحدیث: ۲۱۳۳، ج ۸، ص ۲۲۹)

(59) وَهُوَ الْعَلِيُّ الْعَظِيمُ ۝

ترجمہ کنز الایمان: اور وہی بلند و عظمت والا ہے۔ (پ ۲۵، الشوری: ۴)

کبریائی اور عظمت ہارشا و حقیقی عزوجل ہی کے لائق ہے نہ کہ عاجز اور کمزور بندے کے لائق، لہذا بندے کا تکبر کرنا اللہ عزوجل کے ساتھ اس کی ایسی صفت میں جھگڑنا ہے جو انی مالک عزوجل کے لائق ہے۔

(60) هُوَ الَّذِي يُصَوِّرُكُمْ فِي الْأَرْحَامِ كَيْفَ يَشَاءُ

ترجمہ کنز الایمان: وہی ہے کہ تمہاری تصویر بناتا ہے ماؤں کے پیٹ میں جیسی چاہے۔ (پ ۳، آل عمران: ۶)

اس آیت کے تحت مفسر شہیر مولانا سید محمد نعیم الدین مراد آبادی علیہ الرحمۃ ارشاد فرماتے ہیں کہ مرد۔ عورت۔ گوراء، کالا، خوب صورت بد شکل وغیرہ بخاری و مسلم کی حدیث میں ہے سید عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا تمہارا مادہ پیدائش ماں کے پیٹ میں چالیس روز جمع ہوتا ہے پھر اتنے ہی دن علحہ یعنی خونِ بستر کی شکل میں ہوتا ہے پھر اتنے ہی دن پارہ گوشت کی صورت میں رہتا ہے پھر اللہ تعالیٰ ایک فرشتہ بھیجتا ہے جو اس کا رزق اس کی عمر اس کے عمل اس کا انجام کار یعنی اس کی سعادت و شقاوت لکھتا ہے پھر اس میں روح ڈالتا ہے تو اس کی قسم جس کے سوا کوئی معبود نہیں آدمی جنتیوں کے سے عمل کرتا رہتا ہے یہاں تک کہ اس میں اور جنت میں ہاتھ بھر کا یعنی بہت ہی کم فرق رہ جاتا ہے تو کتابِ سبقت کرتی ہے اور وہ دوزخیوں کے سے عمل کرتا ہے، اسی پر اس کا خاتمہ ہو جاتا ہے اور داخل جہنم ہوتا ہے اور کوئی ایسا ہوتا ہے کہ دوزخیوں کے سے عمل کرتا رہتا ہے یہاں تک کہ اس میں اور دوزخ میں ایک ہاتھ کا فرق رہ جاتا ہے پھر کتابِ سبقت کرتی ہے اور اس کی زندگی کا نقشہ بدلتا ہے اور وہ جنتیوں کے سے عمل کرنے لگتا ہے اسی پر اس کا خاتمہ ہوتا ہے اور داخل جنت ہو جاتا ہے۔

(61) إِنَّ رَبَّنَا لَغَفُورٌ شَكُورٌ ۝

ترجمہ کنز الایمان: بیشک ہمارا رب بخشنے والا قدر فرمانے والا ہے (پ ۲۲، فاطر: ۳۳)

کرنے والا (62)،

إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَّحِيمٌ ۝

ترجمہ کنز الایمان: بیشک اللہ بخشنے والا مہربان ہے۔ (پ ۲، البقرہ: ۱۷۳)

وَاللَّهُ غَفُورٌ رَّحِيمٌ ۝

ترجمہ کنز الایمان: اور اللہ بخشنے والا مہربان ہے۔ (پ ۲، البقرہ: ۲۱۸)

وَاللَّهُ غَفُورٌ حَلِيمٌ ۝

ترجمہ کنز الایمان: اور اللہ بخشنے والا حلم والا ہے۔ (پ ۲، قاطر: ۲۲۵)

(62) اللہ عزوجل کی بارگاہ میں توبہ کرنے کا ثواب

اس بارے میں آیات کریمہ:

(1) إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ التَّوَّابِينَ وَيُحِبُّ الْمُتَطَهِّرِينَ ۝

ترجمہ کنز الایمان: بے شک اللہ پسند رکھتا ہے بہت توبہ کرنے والوں کو اور پسند رکھتا ہے ستمروں کو (پ 2، البقرہ: 222)

(2) إِنَّمَا التَّوْبَةُ عَلَى اللَّهِ لِلَّذِينَ يَعْمَلُونَ السُّوءَ بِجَهَالَةٍ ثُمَّ يَتُوبُونَ مِنْ قَرِيبٍ فَأُولَٰئِكَ يَتُوبُ اللَّهُ عَلَيْهِمْ وَكَانَ اللَّهُ عَلِيمًا حَكِيمًا ۝

ترجمہ کنز الایمان: وہ توبہ جس کا قبول کرنا اللہ نے اپنے فضل سے لازم کر لیا ہے وہ انہی کی ہے جو نادانی سے برائی کر بیٹھیں پھر تھوڑی ہی دیر میں توبہ کر لیں ایسوں پر اللہ اپنی رحمت سے رجوع کرتا ہے اور اللہ علم و حکمت والا ہے (پ 4، النساء: 17)

(3) فَمَنْ تَابَ مِنْ بَعْدِ ظُلْمِهِ وَأَصْلَحَ فَإِنَّ اللَّهَ يَتُوبُ عَلَيْهِ ۝

ترجمہ کنز الایمان: تو جو اپنے ظلم کے بعد توبہ کرے اور سنور جائے تو اللہ اپنی مہر سے اس پر رجوع فرمائے گا۔ (پ 6، المائدہ: 39)

(4) وَالَّذِينَ عَمِلُوا السَّيِّئَاتِ ثُمَّ تَابُوا مِنْ بَعْدِهَا وَآمَنُوا إِنَّ رَبَّكَ مِنْ بَعْدِهَا لَغَفُورٌ رَحِيمٌ ۝

ترجمہ کنز الایمان: درجنہوں نے برائیاں کیں اور ان کے بعد توبہ کی اور ایمان لائے تو اس کے بعد تمہارا رب بخشنے والا مہربان ہے۔

(پ 9، الاعراف: 153)

(5) وَأَنِ اسْتَغْفِرُوا رَبَّكُمْ ثُمَّ تُوبُوا إِلَيْنَا يُمَتِّعْكُمْ مَتَاعًا حَسَنًا إِلَىٰ أَجَلٍ مُّسَمًّى وَيُؤْتِ كُلَّ ذِي فَضْلٍ فَضْلَهُ ۝

ترجمہ کنز الایمان: اور یہ کہ اپنے رب سے معافی مانگو پھر اس کی طرف توبہ کرو تمہیں بہت اچھا برتنادے گا ایک ٹھہرائے وعدہ تک اور ہر

فضیلت دے لے گا اس کا فضل پہنچائے گا۔ (پ 11، الاحود: 3)

(6) وَإِنِّي لَغَفَّارٌ لِّمَن تَابَ وَآمَنَ وَعَمِلَ صَالِحًا ثُمَّ اهْتَدَىٰ ۝

ترجمہ کنز الایمان: اور بے شک میں بہت بخشنے والا ہوں اسے جس نے توبہ کی اور ایمان لایا اور اچھا کام کیا پھر ہدایت پر رہا۔

(پ 16، طہ: 82) ←

(7) إِلَّا مَنْ تَابَ وَآمَنَ وَعَمِلَ صَالِحًا فَأُولَٰئِكَ يَبْدِلُ اللَّهُ سَيِّئَاتِهِمْ حَسَنَاتٍ وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا رَحِيمًا
ترجمہ کنز الایمان: مگر جو توبہ کرے اور ایمان لائے اور اچھا کام کرے تو ایسوں کی برائیوں کو اللہ بھلائیوں سے بدل دے گا۔ اللہ بخشنے والا مہربان ہے۔ (پ 19، الفرقان: 70)

(8) وَهُوَ الَّذِي يَقْبَلُ التَّوْبَةَ عَنْ عِبَادِهِ وَيَعْفُو عَنِ السَّيِّئَاتِ وَيَعْلَمُ مَا تَفْعَلُونَ
ترجمہ کنز الایمان: اور وہی ہے جو اپنے بندوں کی توبہ قبول فرماتا اور گناہوں سے درگزر فرماتا ہے اور جانتا ہے جو کچھ تم کرتے ہو۔

(پ 25، الشوری: 25)

(9) يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّوْبُوا إِلَى اللَّهِ تَوْبَةً نَّصُوحًا عَسَىٰ رَبُّكُمْ أَن يُكَفِّرَ عَنْكُمْ سَيِّئَاتِكُمْ وَيُدْخِلَكُمُ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ

ترجمہ کنز الایمان: اے ایمان والو! اللہ کی طرف ایسی توبہ کرو جو آگے کو نصیحت ہو جائے قریب ہے کہ تمہارا رب تمہاری برائیاں تم سے اتار دے اور تمہیں باغوں میں لے جائے جن کے نیچے نہریں بہیں۔ (پ 28، التحریم: 8)

(10) إِلَّا مَنْ تَابَ وَآمَنَ وَعَمِلَ صَالِحًا فَأُولَٰئِكَ يَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ وَلَا يُظْلَمُونَ شَيْئًا
ترجمہ کنز الایمان: مگر جو تائب ہوئے اور ایمان لائے اور اچھے کام کئے تو یہ لوگ جنت میں جائیں گے اور انہیں کچھ نقصان نہ دیا جائے گا۔ (پ 16، المریم: 60)

(11) الَّذِينَ يَخْبِلُونَ الْعَرْشَ وَمَنْ حَوْلَهُ يُسَبِّحُونَ بِحَمْدِ رَبِّهِمْ وَيُؤْمِنُونَ بِهِ وَيَسْتَغْفِرُونَ لِلَّذِينَ آمَنُوا رَبَّنَا وَسِعْتَ كُلَّ شَيْءٍ رَّحْمَةً وَعِلْمًا فَاغْفِرْ لِلَّذِينَ تَابُوا وَاتَّبَعُوا سَبِيلَكَ وَقِهِمْ عَذَابَ الْجَحِيمِ
ترجمہ کنز الایمان: وہ جو عرش اٹھاتے ہیں اور جو اس کے گرد ہیں اپنے رب کی تعریف کے ساتھ اس کی پاکی بولتے اور اس پر ایمان لاتے اور مسلمانوں کی مغفرت مانگتے ہیں اے رب ہمارے! تیرے رحمت و علم میں ہر چیز کی سائی ہے تو انہیں بخش دے جنہوں نے توبہ کی اور تیرے راہ پر چلے اور انہیں دوزخ کے عذاب سے بچالے (پ 24، المؤمن: 7)

(12) رَبَّنَا وَادْخُلْهُمْ جَنَّاتٍ عَدْنٍ الَّتِي وَعَدْتَهُمْ وَمَنْ صَلَحَ مِنْ آبَائِهِمْ وَأَزْوَاجِهِمْ وَذُرِّيَّاتِهِمْ إِنَّكَ أَنْتَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ
ترجمہ کنز الایمان: اے ہمارے رب اور انہیں بسنے کے باغوں میں داخل کر جن کا تو نے ان سے وعدہ فرمایا ہے اور ان کو جو نیک ہوں ان کے باپ، دادا اور بیویوں اور اولاد میں بے شک تو ہی عزت و حکمت والا ہے اور انہیں گناہوں کی شامت سے بچالے اور جسے تو اس دن گناہوں کی شامت سے بچائے تو بیشک تو نے اس پر رحم فرمایا اور یہی بڑی کامیابی ہے۔ (پ 24، المؤمن: 8، 9)

اس بارے میں احادیث مقدسہ:

حضرت سیدنا ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ خاتم المرسلین، رحمۃ اللہ علیہ، شفیع المذنبین، انیس اخیرین، سرچ اسلمین، ←

محبوب رب العالمین، جناب صادق و امین صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا، جب سورج مغرب سے طلوع ہوگا تو جس نے سورج کے مغرب سے طلوع ہونے سے پہلے توبہ کر لی اللہ عزوجل اس کی توبہ قبول فرمائے گا۔

(مسلم، کتاب الذکر والدعاء، باب استجاب الاستغفار، رقم ۲۷۰۳، ص ۱۳۴۹)

حضرت سیدنا ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ تاجدار رسالت، شہنشاہ نبوت، مخزن جود و سخاوت، پیکر عظمت و شرافت، محبوب رب بعزت، محسن انسانیت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا، اگر تم گناہ کرتے رہو یہاں تک کہ وہ آسمان تک پہنچ جائیں پھر تم توبہ کر دو تو اللہ عزوجل تمہاری توبہ قبول فرمائے گا۔ (ابن ماجہ، کتاب الزہد، باب ذکر التوبہ، رقم ۴۲۴۸، ج ۳، ص ۲۹۰، حنفیہ لکھنؤ)

حضرت سیدنا ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ نور کے پیکر، تمام نبیوں کے سرور، دو جہاں کے ہائور، سلطانِ محرو صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا، جنت کے آٹھ دروازے ہیں سات دروازے بند ہیں اور ایک دروازہ سورج کے مغرب سے طلوع ہونے تک توبہ کے لئے کھلا ہوا ہے۔ (طبرانی کبیر مسند ابن مسعود، رقم ۷۹۷۹، ج ۱۰، ص ۲۰۶)

حضرت سیدنا زبیر بن عقیل رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ میں حضرت سیدنا صفوان بن عثمان رضی اللہ عنہ کے پاس موزوں پر صبح کے بارے میں سوال کرنے کے لئے گیا (پھر ایک حدیث مبارکہ ذکر کی، اس کے بعد فرماتے ہیں) میں نے پوچھا کیا آپ نے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم سے خواہشات کے بارے میں کچھ سنا ہے؟ انہوں نے فرمایا، ہاں! ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ تھے کہ ایک اعرابی نے با آواز بلند ندا کی، یا محمد صلی اللہ علیہ وسلم! تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اتنی ہی آواز میں جواب دیا کہ پکڑ لو۔ تو میں نے اس شخص سے کہا، تجھ پر افسوس ہے اپنی آواز کو آہستہ کر، تو اس وقت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی بارگاہ میں ہے اور تجھے ان کی بارگاہ میں آواز بلند کرنے سے منع کیا گیا ہے۔ تو اس نے کہا، خدا کی قسم! میں اپنی آواز پست نہیں کروں گا۔ پھر اس اعرابی نے عرض کیا، ایک شخص کسی قوم کے ساتھ محبت کرتا ہے مگر ابھی تک اس قوم سے مل نہیں سکا۔ تو رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ آدمی قیامت کے دن اسی کے ساتھ ہوگا جس سے وہ محبت کرتا ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہمیں یہ حدیث بیان کرتے رہے یہاں تک کہ آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے مغرب کی طرف کے ایک دروازے کا ذکر فرمایا جس کی چوڑائی کی مسافت ۴۰ یا ۷۰ سال ہے۔ (اس حدیث مبارک کے ایک روایت سفیان رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ فرماتے ہیں وہ دروازہ ملک شام کی طرف ہے۔) اللہ عزوجل نے اسے سی دن پیدا فرمایا تھا جس دن زمین و آسمان کو پیدا فرمایا تھا اور جب تک سورج اس دروازے سے طلوع نہ ہو جائے، یہ توبہ کے لئے کھلا رہے گا۔

(جامع الترمذی، کتاب الدعوات، باب فی فضل التوبہ، رقم ۳۵۴۶، ج ۵، ص ۳۱۵)

ایک روایت میں ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم ہمیں بیان فرماتے رہے یہاں تک کہ آپ نے فرمایا کہ اللہ عزوجل نے مغرب کی طرف ایک دروازہ بنایا ہے جس کی چوڑائی کی مسافت ۷۰ سال ہے وہ اس وقت تک بند نہیں ہوگا جب تک سورج اس کی طرف سے طلوع نہ ہو جائے اور اس کا ذکر اللہ عزوجل کے اس فرمان میں ہے،

يَوْمَ يَأْتِي بَعْضُ آيَاتِ رَبِّكَ لَا يَنْفَعُ نَفْسًا إِيمَانُهَا

ترجمہ کنز الایمان: جس دن تمہارے رب کی وہ ایک نشانی آئے گی کسی جان کو ایمان لانا کام نہ دے گا۔

حضرت سیدنا عبداللہ بن عمرو رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ آقائے مظلوم، سرور معصوم، حسن اخلاق کے پیکر، نبیوں کے تاجور، محبوبِ رب اکبر صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا، جب تک بندے کی روح حلقوم (گلے) تک نہ پہنچ جائے اللہ عزوجل بندے کی توبہ قبول فرماتا ہے۔ (پ 8، الانعام: 158) (سنن ابن ماجہ، کتاب الزہد، باب ذکر التوبۃ، رقم ۴۲۵۳، ج ۴، ص ۴۹۲)

حضرت سیدنا ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ نبی مکرمؐ، رسول اکرمؐ، شہنشاہِ نبی آدم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا، تم سے پہلے ایک شخص نے ننانوے قتل کئے تھے۔ جب اس نے اہل زمین میں سب سے بڑے عالم کے بارے میں پوچھا تو اسے ایک راہب کے بارے میں بتایا گیا پھر وہ اس کے پاس آیا اور اس سے کہا کہ میں نے ننانوے قتل کئے ہیں کیا میرے لئے توبہ کی کوئی صورت ہے؟ راہب نے جواب دیا، نہیں۔ پھر اس نے اسے بھی قتل کر دیا اور سو ۱۰۰ کا عدد پورا کر لیا۔ پھر اس نے اہل زمین کے سب سے بڑے عالم کے بارے میں سوال کیا تو اسے ایک عالم کے بارے میں بتایا گیا تو اس نے اس عالم سے کہا کہ میں نے سو قتل کئے ہیں کیا میرے لئے توبہ کی کوئی صورت ہے؟ اس نے جواب دیا، ہاں! اللہ عزوجل اور توبہ کے درمیان کیا چیز رکاوٹ بن سکتی ہے؟ فلاں فلاں علاقہ کی طرف جاؤ وہاں کچھ لوگ اللہ عزوجل کی عبادت کرتے ہیں، ان کے ساتھ مل کر اللہ عزوجل کی عبادت کرو اور اپنے علاقہ کی طرف واپس نہ آنا کیونکہ یہ برائی کی سر زمین ہے۔

وہ قاتل اس علاقہ کی طرف چل دیا جب وہ آدھے راستے میں پہنچا تو اسے موت آگئی تو رحمت اور عذاب کے فرشتے اس کے بارے میں بحث کرنے لگے۔ رحمت کے فرشتے کہنے لگے کہ یہ بارگاہِ الہی عزوجل میں توبہ کی نیت سے اس طرف آیا تھا۔ جبکہ عذاب کے فرشتے کہنے لگے کہ اس نے کبھی کوئی اچھا کام نہیں کیا۔ تو ان کے پاس ایک فرشتہ انسانی صورت میں آیا اور انہوں نے اسے ثالث مقرر کر لیا۔ اس فرشتے نے ان سے کہا کہ دونوں طرف کی زمینوں کو ناپ لو یہ جس زمین کے قریب ہوگا اسی کا حق دار ہے۔ جب زمین ناپی گئی تو وہ اس زمین کے قریب تھا جس کے ارادے سے وہ اپنے شہر سے نکلا تھا لہذا رحمت کے فرشتے اسے لے گئے۔

ایک روایت میں ہے کہ وہ صالحین کے شہر سے ایک بالشت قریب تھا لہذا انہی میں سے کر دیا گیا۔

ایک روایت میں ہے کہ اللہ عزوجل نے اس طرف کی زمین کو حکم دیا کہ دور ہو جا۔ اور اس طرف کی زمین کو حکم دیا کہ قریب ہو جا۔ پھر فرمایا، دونوں طرف کی زمین کو ناپو۔ تو اسے اس زمین کے ایک بالشت قریب پایا گیا تو اس کی مغفرت کر دی گئی۔

(مسلم، کتاب التوبۃ، باب قبول توبۃ القاتل، رقم ۲۷۶۶، ص ۱۳۷۹)

حضرت سیدنا معویہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ میں نے شہنشاہِ مدینہ، قرارِ قلب و سینہ، صاحبِ معطرِ پسینہ، باعثِ ثرولِ سکینہ، فیضِ حنیفہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کو فرماتے ہوئے سنا کہ اپنی جان پر بہت ظلم کرنے والے شخص کی کسی سے ملاقات ہوئی تو اس نے اس سے پوچھا، میں نے ننانوے افراد کو ظماً قتل کیا ہے کیا میرے لئے توبہ کی کوئی صورت ہے؟ تو اس نے کہا کہ میں تجھ سے یہ کہوں کھرا اللہ تعالیٰ قاتل کی توبہ قبول نہیں فرماتا تو یہ جھوٹ ہے، یہاں ایک عبادت گزار قوم ہے ان کے پاس جاؤ اور ان کے ساتھ مل کر اللہ عزوجل کی عبادت کرو۔ وہ شخص

نہ کہ صرف جوتے ہوئے راستے میں مریض تو اس کے پاس سے رحمت پر عزوجل کے فرشتوں میں رکھتے ہوئے تھے۔ یہ فرشتے بھیج کر گئے کہ وہ دونوں جانب کی زمین کو ڈپ وید جس عدت کے قریب ہوگا انہیں سے ہوگا۔ تو انہوں نے سنا کہ وہ دونوں نہایت سے انگلی کے پیرے کے برابر قریب پینے تو اس کی عظمت مبدی تھی۔

(میر تقی میر، مسند امیر محمدیہ، رقم ۱۶۱، ج ۱، ص ۱۶۳)

ایک روایت میں ہے کہ دو شہر تھے ایک نیک لوگوں کا جو دروازہ انہوں کا، غم و اہل کے شمع سے ایک شخص نے شمع کا دروازہ کھولا تو اللہ عزوجل نے راستے میں جہاں چاہا اسے موت دے دی تو اس کے پاس سے فرشتے اور شیطان میں جھگڑا ہوا تھا شیطان کہتا تھا کہ اللہ عزوجل اس نے بھی میری فرمائی نہیں کی۔ فرشتہ کہنے لگا کہ یہ توبہ کے اہل سے لگتا تھا۔ پھر ان دونوں کے درمیان یہ طے ہوا کہ دیکھ جائے کہ یہ کس شہر کے قریب ہے تو انہوں نے اسے صالحین کے علاقے سے ایک باشت قریب پایا تو اس کی عظمت مبدی تھی۔ حضرت سیدنا منعم علیہ الرحمۃ کہتے ہیں کہ میں نے کچھ راویوں کو یہ کہتے ہوئے بھی سنا ہے کہ اللہ عزوجل نے صالحین کے شہر کو اس کے قریب کر دیا۔ (الترغیب والترہیب، کتاب التوبۃ والازحد، باب فی التوبۃ والابواب، ص ۱۲، ج ۲، ص ۵۰)

حضرت قاضی شمس الرحمن رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ میں نے ایک صحابی رضی اللہ عنہ کو فور کے چکر، تمام نیوٹوں کے خزانوں، دو جہاں کے بیٹوں، سٹین ٹرور رضی اللہ تعالیٰ عنہ بالہ و سلم سے روایت کرتے ہوئے سنا کہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے، اے ان آدمیوں کی طرف اللہ میری رحمت تیری طرف چل کر آئے گی اور تو میری طرف قدم بڑھا، میری رحمت تیری طرف دوڑتی ہوئی آئے گی۔

(مسند احمد بن حنبل، مسند صحابی، رقم ۱۵۹۲، ج ۵، ص ۳۹۳)

حضرت سیدنا ابو ذر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ میں نے حضور پاک، صاحب نواک، سیدنا خدک صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو دیکھا کہ وہ جوتے ہوئے تھا، جو اللہ عزوجل کے ایک باشت قریب آتا ہے اللہ عزوجل کی رحمت ایک ہاتھ اس کے قریب آجاتی ہے اور جو ایک ہاتھ اللہ عزوجل کے قریب آتا ہے اللہ عزوجل کی رحمت اس کے دو ہاتھ قریب آجاتی ہے اور جو اللہ عزوجل کی طرف چل کر آتا ہے اللہ عزوجل کی رحمت اس کی طرف دوڑتی ہوئی آتی ہے، حالانکہ اللہ عزوجل سب سے بلند و اعلیٰ ہے چنگ اللہ عزوجل سب سے بلند و اعلیٰ ہے چنگ اللہ عزوجل سب سے بلند و اعلیٰ ہے۔ (الترغیب والترہیب، کتاب التوبۃ والازحد، باب التوبۃ والابواب، ص ۱۲، ج ۲، ص ۵۲)

حضرت سیدنا ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ سیدنا بلال رضی اللہ عنہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا، اللہ عزوجل فرماتا ہے میں اپنے بندے کے مجھ سے کئے جانے والے گناہ کے قریب ہوں اور جب وہ میرا ذکر کرتا ہے تو میری رحمت اس کے ساتھ ہوتی ہے۔

پھر آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا، اللہ کی قسم! تم میں سے کسی شخص کو یا بان میں اپنا گشت و مال مل جانے پر جو خوش ہوتی ہے اللہ عزوجل اپنے بندے کی توبہ پر اس سے بھی زیادہ خوش ہوتا ہے۔

پھر فرمایا کہ رب عزوجل فرماتا ہے، اور جو ایک باشت میرے قریب ہو میری رحمت ایک ہاتھ اس کے قریب ہو جاتی ہے اور جو

ایک ہاتھ میرے قریب آجائے میری رحمت اس کے دو ہاتھ قریب آجاتی ہے اور جو چل کر میری طرف آئے میری رحمت دور کر اس کی طرف آتی ہے۔ (مسلم، کتاب التوبہ، باب المحصل علی التوبہ، رقم ۲۶۷۵، ص ۱۳۶۷)

حضرت سیدنا جابر رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ میں نے اللہ عزوجل کے محبوب، دامائے محبوب، منزہ عن انحبوب صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کو فرماتے ہوئے سنا کہ موت کی تمنا مت کیا کرو کیونکہ آخری زندگی کی ابتداء بہت سخت ہے اور بندے کی عمر کا طویل ہونا اور اسے اللہ عزوجل کی طرف سے توبہ کی توفیق ملنا خوش بختی ہے۔ (مسند احمد بن حنبل، مسند جابر، رقم ۱۳۵۷۰، ج ۵، ص ۸۷)

حضرت سیدنا انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ نور کے پیکر، تمام نبیوں کے سرور، دو جہاں کے تاجور، سلطان نحر و بر صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ ہر آدمی گنہگار ہے اور ان میں سے بہتر وہ ہیں جو توبہ کر لیتے ہیں۔

(سنن ابن ماجہ، کتاب الزہد، باب ذکر التوبہ، رقم ۴۲۵۱، ج ۳، ص ۳۹۱)

حضرت سیدنا ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ شہنشاہ خوش خصال، پیکر حسن و جمال، دافع رنج و غم، صاحب جود و نوال، رسول بے مثال، بی بی آمنہ کے لال صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ مومن جب ایک گناہ کرتا ہے تو اس کے دل پر ایک سیاہ نکتہ لگا دیا جاتا ہے پھر اگر وہ توبہ کر لے اور گناہ چھوڑ دے اور استغفار کرے تو وہ نکتہ مٹا دیا جاتا ہے اور اگر وہ مزید گناہ کرے تو اس سیاہی میں اضافہ کر دیا جاتا ہے یہاں تک کہ اس کے دل پر غلاف آجاتا ہے یہ وہی سیاہی ہے جسے اللہ تعالیٰ نے اپنی کتاب میں اس طرح ذکر کیا ہے:

كَلَّاهِلَ زَانَ عَلَى قُلُوبِهِمْ مَا كَانُوا يَكْسِبُونَ ۝

ترجمہ کنز الایمان: کوئی نہیں! بلکہ ان کے دلوں پر زنگ چڑھا دیا ہے ان کی کماہیوں نے۔ (پ ۳۰، المطفین: ۱۳)

(مسند احمد بن حنبل، مسند ابی ہریرہ، رقم ۷۹۵۷)

حضرت سیدنا انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ خاتم المرسلین، رزقۃ العالمین، شفیع المذنبین، امین الغریبین، سراب السالکین، محبوب رب العالمین، جناب صادق و امین صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ جب بندہ اپنے گناہوں سے توبہ کرتا ہے تو اللہ عزوجل لکھنے والے فرشتوں کو، سکے گناہ بھلا دیتا ہے، یہاں تک کہ قیامت کے دن جب وہ اللہ عزوجل سے ملے گا تو اللہ عزوجل کی طرف سے اس کے گناہ پر کوئی گواہ نہ ہوگا۔ (الترغیب والترہیب، الترغیب فی التوبہ، رقم ۱۷، ج ۴، ص ۴۸)

حضرت سیدنا عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ تاجدار رسالت، شہنشاہ نبوت، مخزن جود و سخاوت، پیکر عظمت و شرافت، محبوب رب العزت، محسن انسانیت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا، گناہ سے توبہ کرنے والا ایسا ہے جیسے اس نے گناہ کیا ہی نہیں۔

(سنن ابن ماجہ، کتاب الزہد، باب ذکر التوبہ، رقم ۴۲۵۰، ج ۳، ص ۳۹۱)

جبکہ حضرت سیدنا ابن عباس رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ گناہ پر قائم رہتے ہوئے توبہ کرنے والا اپنے رب عزوجل سے مذاق کرنے والا ہے۔ (الترغیب والترہیب، الترغیب فی التوبہ، رقم ۱۹، ج ۴، ص ۴۸)

قہر و غضب فرمانے والا (63)، اُس کی پکڑ نہایت سخت ہے، جس سے بے اُس کے چھڑائے کوئی چھوٹ نہیں سکتا۔ (64) وہ چاہے تو چھوٹی چیز کو وسیع کر دے اور وسیع کو سمیٹ دے، جس کو چاہے بلند کر دے اور جس کو چاہے

(63) مَنْ لَعَنَهُ اللَّهُ وَغَضِبَ عَلَيْهِ

ترجمہ کنزالایمان: وہ جن پر اللہ نے لعنت کی اور ان پر غضب فرمایا۔ (پ ۲۳، المؤمن: ۵۶)

غَضِبَ مِنَ اللَّهِ وَلَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ ۝

ترجمہ کنزالایمان: ان پر اللہ کا غضب ہے اور ان کو بڑا عذاب ہے۔ (پ ۶، المائدہ: ۶۰)

عَلَيْهِمْ غَضَبٌ وَلَهُمْ عَذَابٌ شَدِيدٌ ۝

ترجمہ کنزالایمان: اور ان پر غضب ہے اور ان کے لئے سخت عذاب ہے۔ (پ ۲۵، شوریٰ: ۱۶)

تہا رہا ہے یعنی رب تعالیٰ ایسا عظیم الشان غالب ہے کہ بڑی سے بڑی مخلوق اس کے دربار میں عاجز و سرنگوں ہے۔

(64) إِنْ يَشَأْ رَبُّكَ لَيُبَدِّلَهُ ۝

ترجمہ کنزالایمان: بے شک تیرے رب کی گرفت بہت سخت ہے۔ (پ ۳۰، البروج: ۱۲)

إِنْ أَخَذَ آيَاتُنَا لَيُبَدِّلَنَّهُ ۝

ترجمہ کنزالایمان: بیشک اس کی پکڑ دردناک کڑی ہے۔ (پ ۱۲، ہود: ۱۰۲)

حضرت سیدنا شیخ محمد بن اسماعیل بخاری علیہ رحمۃ الباری صحیح بخاری میں نقل کرتے ہیں: حضرت سیدنا ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے، سرکارِ مدینہ منورہ، مردارِ مکہ مکرمہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا: بے شک اللہ عز و جل ظالم کو مہلت دیتا ہے یہاں تک کہ جب اس کو اپنی پکڑ میں لیتا ہے تو پھر اس کو نہیں چھوڑتا۔ یہ فرما کر سرکارِ امداد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے پارہ 12 سورہ ہود کی آیت 102 حدوت فرمائی:

وَكَذَلِكَ أَخْذُ رَبِّكَ إِذَا أَخَذَ الْقُرَىٰ وَهِيَ ظَالِمَةٌ إِنَّ أَخْذَهُ أَلِيمٌ شَدِيدٌ ۝

ترجمہ کنزالایمان: اور ایسی ہی پکڑ ہے تیرے رب (عزوجل) کی جب بستیوں کو پکڑتا ہے ان کے ظلم پر۔ بے شک اس کی پکڑ دردناک کڑی ہے۔ دہشت گردوں، لیٹروں، قتل و غارتگری کا بازار گرم کرنے والوں کو بیان کردہ حکایت سے عبرت حاصل کرنی چاہئے، انہیں اپنے انجام سے بے خبر نہیں رہنا چاہئے کہ جب دنیا میں بھی قہر کی بجلی گرتی ہے تو ان طرح کے ظالم لوگ مجھے کی موت مارے جاتے ہیں اور ان پر دو آنسو بہانے والا بھی کوئی نہیں ہوتا اور آہ! آخرت کی سزا کون برداشت کر سکتا ہے یقیناً لوگوں پر ظلم کرنا گناہ، دنیا و آخرت کی بربادی کا سبب اور عذاب جہنم کا باعث ہے۔ اس میں اللہ و رسول عزوجل صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کی نافرمانی بھی ہے اور بندوں کی حق تلفی بھی۔ حضرت جبرجانی قدس سرہ الثورانی اپنی کتاب اشعریات میں ظلم کے معنی بیان کرتے ہوئے لکھتے ہیں: کسی چیز کو اس کی جگہ کے علاوہ کہیں اور رکھنا۔ (التعریفات للبحر جانی ص ۱۰۲) شریعت میں ظلم سے مراد یہ ہے کہ کسی کا حق مارنا، کسی کو غیر محل میں خرچ کرنا، کسی کو بغیر قصور کے سزا دینا۔

پست، ذلیل کو عزت دیدے اور عزت والے کو ذلیل کر دے (65)، جس کو چاہے راہ راست پر لائے اور جس کو چاہے سیدھی راہ سے الگ کر دے (66)، جسے چاہے اپنا نزدیک بنالے اور جسے چاہے مردود کر دے، جسے جو چاہے دے اور جو چاہے چھین لے (67)، وہ جو کچھ کرتا ہے یا کریگا عدل و انصاف ہے (68)، ظلم سے پاک و صاف ہے (69)، بلند و

(65) وَتُعِزُّ مَنْ تَشَاءُ وَتُذِلُّ مَنْ تَشَاءُ

ترجمہ کنزالایمان: اور جسے چاہے عزت دے اور جسے چاہے ذلت دے۔ (پ ۳، آل عمران: ۲۶)

(66) قُلْ إِنْ لَمْ يَنْصُرُوا اللَّهَ يَنْصُرْهُ فَإِنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ

ترجمہ کنزالایمان: بیشک اللہ جسے چاہے گمراہ کرتا ہے اور اپنی راہ اسے دیتا ہے جو اس کی طرف رجوع لائے۔ (پ ۱۳، الرعد: ۲۷)

فَيُضِلُّ اللَّهُ مَنْ يَشَاءُ وَيَهْدِي اللَّهُ مَنْ يَشَاءُ

ترجمہ کنزالایمان: پھر اللہ گمراہ کرتا ہے جسے چاہے اور وہ راہ دکھاتا ہے جسے چاہے۔ (پ ۱۳، ابراہیم: ۴)

(67) يُؤْتِيهِمْ مِنْ تَحْتِ السَّمَاءِ مَاءً

ترجمہ کنزالایمان: جسے چاہے دے۔ (پ ۳، آل عمران: ۷۳)

(68) لَا يُسْأَلُ عَنْهَا شَيْءٌ

ترجمہ کنزالایمان: اس سے نہیں پوچھا جاتا جو وہ کرے۔ (پ ۱۷، الانبیاء: ۲۳)

مفسر شہیر، خلیفہ المصنوع، صدر الافاضل سید محمد نعیم الدین مراد آبادی علیہ رحمۃ اللہ البہادی تفسیر خزائن العرفان میں اس آیت مبارکہ کے تحت فرماتے ہیں: کیونکہ وہ مالک حقیقی ہے جو چاہے کرے، جسے چاہے عزت دے، جسے چاہے ذلت دے، جسے چاہے سعادت دے، جسے چاہے شقی کرے۔ وہ سب کا حاکم ہے، کوئی اس کا حاکم نہیں جو اس سے پوچھ سکے۔

وَتَمَّتْ كَلِمَتُ رَبِّكَ صِدْقًا وَعَدًا

ترجمہ کنزالایمان: اور پوری ہے تیرے رب کی بات سچ اور انصاف میں۔ (پ ۸، الانعام: ۱۱۵)

قُلْ أَمَرَ رَبِّي بِالْقِسْطِ

ترجمہ کنزالایمان: تم فرماؤ میرے رب نے انصاف کا حکم دیا ہے۔ (پ ۸، الاعراف: ۲۹)

إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُ بِالْعَدْلِ

ترجمہ کنزالایمان: بیشک اللہ حکم فرماتا ہے انصاف۔ (پ ۱۴، النحل: ۹۰)

(69) إِنَّ اللَّهَ لَا يَظْلِمُ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ

ترجمہ کنزالایمان: اللہ ایک ذرہ بھر ظلم نہیں فرماتا۔ (پ ۵، النحل: ۴۰)

إِنَّ اللَّهَ لَا يَظْلِمُ النَّاسَ شَيْئًا

ترجمہ کنزالایمان: بیشک اللہ لوگوں پر کچھ ظلم نہیں کرتا۔ (پ ۱۱، یونس: ۴۴)

بالا ہے (70)، وہ سب کو محیط ہے (71) اُس کا کوئی احاطہ نہیں کر سکتا (72)، نفع و ضرر اُسی کے ہاتھ میں ہیں (73)۔

وَلَا يَظِلُّمُ رَبُّكَ أَحَدًا ۝

ترجمہ کنزالایمان: بیشک اللہ لوگوں پر کچھ ظلم نہیں کرتا۔ (پ 15، الکہف: 49)

(70) وَهُوَ الْعَلِيُّ الْعَظِيمُ ۝

ترجمہ کنزالایمان: اور وہی ہے بلند بڑائی والا۔ (پ 3، البقرہ: 255)

إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلِيمًا كَبِيرًا ۝

ترجمہ کنزالایمان: بے شک اللہ بلند بڑا ہے۔ (پ 5، النساء: 34)

الْكَبِيرُ الْمُتَعَالِ ۝

ترجمہ کنزالایمان: سب سے بڑا بلندی والا۔ (پ 13، الرعد: 9)

وَيَلَهُ الْمَثَلُ الْأَعْلَى ۝

ترجمہ کنزالایمان: اللہ کی شان سب سے بلند۔ (پ 14، النحل: 60)

فَتَعَالَى اللَّهُ

ترجمہ کنزالایمان: تو سب سے بلند ہے اللہ۔ (پ 16، طہ: 114)

(71) أَلَا إِنَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ مُّخِيطٌ ۝

ترجمہ کنزالایمان: سنو وہ ہر چیز کو محیط ہے۔ (پ 25، سجدہ: 54)

یعنی کوئی چیز اس کے احاطہ علمی سے باہر نہیں اور اس کے معلومات غیر متناہی ہیں۔

(72) وہ بصر و جملہ اشیاء کا محیط ہے اسے بصر اور کوئی شے محیط نہیں۔ فلک وغیرہ کی مثالیں اس کے بیان کو ہیں کہ بصر کو احاطہ لازم نہیں، نہ یہ کہ

وہاں بھی عدم احاطہ معذرت اللہ اسی طرح کا ہے وہاں بمعنی عدم إدراک حقیقت و گنہ ہی رہا۔ یہ کہ رؤیت کیونکر یہ کیف سے سوال ہے وہ اور

اس کی رؤیت کیف سے پاک ہے پھر کیونکر کو کیا دخل۔

(73) وَإِنْ يَمْسُشْتَ أَنَّهُ يَظُرُّ فَلَا كَاشِفَ لَهُ إِلَّا هُوَ وَإِنْ يُرِيدْ ذَكَ يُخَيِّرْ فَلَا رَادَّ لِفَضْلِهِ

ترجمہ کنزالایمان: اور اگر تجھے اللہ کوئی تکلیف پہنچائے تو اس کا کوئی نالے والا نہیں اس کے سوا اور اگر تیرا بھلا چاہے تو اس کے فضل کے رو

کرنے والا کوئی نہیں۔ (پ 11، یونس: 107)

اس آیت کے تحت مفسر شہیر مولانا سید محمد نعیم الدین مراد آبادی علیہ الرحمۃ ارشاد فرماتے ہیں کہ وہی نفع و ضرر کا مالک ہے، تمام کائنات اسی کی

محتاج ہے، وہی ہر چیز پر قادر اور جود و کرم والا ہے۔ بندوں کو اس کی طرف رغبت اور اس کا خوف اور اسی پر بھروسہ اور اسی پر اعتماد چاہیئے

←

اور نفع و ضرر جو کچھ بھی ہے وہی۔

مظلوم کی فریاد کو پہنچتا اور ظالم سے بدلا لیتا ہے (74)، اُس کی مشیت اور ارادہ کے بغیر کچھ نہیں ہو سکتا (75)، مگر اچھے پر غش ہوتا ہے اور بُرے سے ناراض، اُس کی رحمت ہے کہ ایسے کام کا حکم نہیں فرماتا جو طاقت سے باہر ہے۔ (76)
اللہ عزوجل پر ثواب یا عذاب یا بندے کے ساتھ لطف یا اُس کے ساتھ وہ کرنا جو اُس کے حق میں بہتر ہو اُس پر کچھ واجب نہیں۔ (77)

نفع و ضرر کے بالذات مالک

الہ (مستحق عبادت) وہی ہو سکتا ہے جو نفع و ضرر وغیرہ ہر چیز پر ذاتی قدرت و اختیار رکھتا ہو، جو ایسا نہ ہو وہ الہ مستحق عبادت نہیں ہو سکتا اور حضرت عیسیٰ علیہ السلام نفع و ضرر کے بالذات مالک نہ تھے، اللہ تعالیٰ کے مالک کرنے سے مالک ہوئے تو ان کی نسبت الٰہیت کا اعتقاد باطل ہے۔ (تفسیر ابو السعود)

(74) وَلَا تَحْسَبَنَّ اللَّهَ غَافِلًا عَمَّا يَعْمَلُ الظَّالِمُونَ

ترجمہ کنزالایمان: اور ہرگز اللہ کو بے خبر نہ جانتا ظالموں کے کام سے۔ (پ 13، ابراہیم 42)

اس آیت کے تحت مفسر شہیر مولانا سید محمد نعیم الدین مراد آبادی علیہ الرحمۃ ارشاد فرماتے ہیں کہ اس میں مظلوم کو تسلی دی گئی کہ اللہ تعالیٰ ظالم سے اس کا انتقام لے گا۔

يَوْمَ تَبْطِشُ الْبَطْشَةَ الْكُبْرَىٰ إِنَّا مُنتَقِمُونَ

ترجمہ کنزالایمان: جس دن ہم سب سے بڑی پکڑ پکڑی کے بیشک ہم بدلہ لینے والے ہیں۔ (پ 25، الدخان 16)

(75) اللہ جل جلالہ نے نجات فرمایا کہ

اللَّهُ خَالِقُ كُلِّ شَيْءٍ وَهُوَ الْوَاحِدُ الْقَهَّارُ

ترجمہ کنزالایمان: اللہ ہر چیز کا بنانے والا ہے اور وہ اکیلا سب پر غالب ہے

وہ جس کو چاہے اور جیسے چاہے اور جب چاہے پیدا فرما دیتا ہے۔ اس کے افعال اور اس کی قدرت کسی اسباب و علل، اور کسی خاص طور طریقوں کی بندشوں کے محتاج نہیں ہیں۔ وہ فَعَّالٌ لِّمَا يُرِيدُ ہے۔ یعنی وہ جو چاہتا ہے کرتا ہے (پ 30، البروج ۱۶)۔

اس کی شان یَفْعَلُ اللَّهُ مَا يَشَاءُ وَيَفْعَلُ اللَّهُ مَا يَشَاءُ ہے۔ یعنی جس چیز اور جس کام کا وہ ارادہ فرماتا ہے اسکو کر دیتا ہے۔ نہ کوئی اس کی مشیت و ارادہ میں دخل انداز ہو سکتا ہے، نہ کسی کو اسکے کام میں چون و چرا کی مجال ہو سکتی ہے۔

(76) لَا يَخْلُفُ اللَّهُ نَفْسًا إِلَّا وُسْعَهَا

ترجمہ کنزالایمان: اللہ کسی جان پر بوجھ نہیں ڈالتا مگر اس کی طاقت بھر (پ ۳، البقرہ ۲۸۶)

(77) فَتَنَّاكَ أَدَمُ مِنْ رَبِّهِ كَلِمَتٍ فَتَابَ عَلَيْنَا

ترجمہ کنزالایمان: پھر سیکھ لئے آدم نے اپنے رب سے کچھ کلمے تو اللہ نے اس کی توبہ قبول کی (پ ۱، البقرہ: ۳۷)

اس آیت کے تحت مفسر شہیر مولانا سید محمد نعیم الدین مراد آبادی علیہ الرحمۃ ارشاد فرماتے ہیں کہ آدم علیہ السلام نے زمین پر آنے کے بعد

مالک علی الاطلاق ہے، جو چاہے کرے اور جو چاہے حکم دے (78)، ہاں! اُس نے اپنے کرم سے وعدہ فرمایا

تین سو برس تک حیات سے آسمان کی طرف سر نہ اٹھایا اگرچہ حضرت داؤد علیہ السلام کثیر البکاء تھے آپ کے آنسو تمام زمین و آسمان کے آنسوؤں سے زیادہ ہیں مگر حضرت آدم علیہ السلام اس قدر روتے کہ آپ کے آنسو حضرت داؤد علیہ السلام اور تمام اہل زمین کے آنسوؤں کے مجموعہ سے بڑھ گئے۔ (خازن) طبرانی و حاکم و ابونعیم و بیہقی نے حضرت علی مرتضیٰ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مرفوع روایت کی کہ جب حضرت آدم علیہ السلام پر عتاب ہوا تو آپ فکر توبہ میں خیراں تھے اس پریشانی کے عالم میں یاد آیا کہ وقت پیدائش میں نے سراٹھا کر دیکھا تھا کہ عرش پر لکھا ہے لا الہ الا اللہ محمد رسول اللہ میں سمجھا تھا کہ بارگاہ الہی میں وہ رتبہ کسی کو میسر نہیں جو حضرت محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو حاصل ہے کہ اللہ تعالیٰ نے ان کا نام اپنے نام اقدس کے ساتھ عرش پر مکتوب فرمایا لہذا آپ نے اپنی دعا میں رَبَّنَا ظَلَمْنَا الْاَيَّهَ کے ساتھ یہ عرض کیا اَسْأَلُكَ بِحَقِّ مُحَمَّدٍ اَنْ تَغْفِرَ لِي ابن منذر کی روایت میں یہ کلمے ہیں۔

اللّٰهُمَّ اِنِّيْ اَسْأَلُكَ بِحَقِّ مُحَمَّدٍ عَبْدِكَ وَكَرَامَتِهِ عَلَيْكَ اَنْ تَغْفِرَ لِيْ خَطِيئَتِيْ یعنی یا رب میں تجھ سے تیرے بندہ خاص محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے جاہ و مرتبت کے طفیل میں اور اس کرامت کے صدقہ میں جو انہیں تیرے دربار میں حاصل ہے مغفرت چاہتا ہوں یہ دعا کرنی تھی کہ حق تعالیٰ نے ان کی مغفرت فرمائی مسئلہ اس روایت سے ثابت ہے کہ مقبولان بارگاہ کے وسیلہ سے دعا بحق فلاں اور بہاء فلاں کہہ کر مانگنا جائز اور حضرت آدم علیہ السلام کی سنت ہے مسئلہ: اللہ تعالیٰ پر کسی کا حق واجب نہیں ہوتا لیکن وہ اپنے مقبولوں کو اپنے فضل و کرم سے حق دیتا ہے اسی تفضلی حق کے وسیلہ سے دعا کی جاتی ہے صحیح احادیث سے یہ حق ثابت ہے جیسے وارد ہوا مِّنْ اَمْنٍ بِالنَّوْرِ وَسُوْلِهِ وَاَقَامَ الصَّلٰوةَ وَصَامَ رَمَضَانَ كَانَ حَقًّا عَلٰی اللّٰهِ اَنْ يَدْخِلَ الْجَنَّةَ

حضرت آدم علیہ السلام کی توبہ دسویں محرم کو قبول ہوئی جنت سے اخراج کے وقت اور نعمتوں کے ساتھ عربی زبان بھی آپ سے سلب کر لی گئی تھی بجائے اس کے زبان مبارک پر سریانی جاری کر دی گئی تھی قبول توبہ کے بعد پھر زبان عربی عطا ہوئی (فتح العزیز) مسئلہ: توبہ کی اصل رجوع الی اللہ ہے اس کے تین رکن ہیں ایک اعتراف جرم دوسرے عداوت تیسرے عزم ترک اگر گناہ قابل تلافی ہو تو اس کی تلافی بھی لازم ہے مثلاً تارک صلوٰۃ کی توبہ کے لئے پچھلی نمازوں کی قضا پڑھنا بھی ضروری ہے توبہ کے بعد حضرت جبریل نے زمین کے تمام جانوروں میں حضرت آدم علیہ السلام کی خلافت کا اعلان کیا اور سب پر ان کی فرماں برداری لازم ہونے کا حکم سنایا سب نے قبول طاعت کا اظہار کیا۔

(فتح العزیز)

وَمَنْ يَخْرُجْ مِنْ بَيْتِهِ مُهَاجِرًا اِلَى اللّٰهِ وَرَسُوْلِهِ ثُمَّ يَذْكُرْهُ الْمَوْتُ فَقَدْ وَقَعَ اَجْرُهُ عَلَى اللّٰهِ

ترجمہ کنزالایمان :- اللہ و رسول کی طرف ہجرت کرنا پھر اسے موت نے آلیا تو اس کا ثواب اللہ کے ذمہ پر ہو گیا (پ ۵، البقرہ: ۱۰۰)

اس آیت کے تحت مفسر شمس مولانا سید محمد نعیم الدین مراد آبادی علیہ الرحمۃ ارشاد فرماتے ہیں کہ اس کے وعدے اور اس کے فضل و کرم سے

کیونکہ بطریق استحقاق کوئی چیز اس پر واجب نہیں اس کی شان اس سے عالی ہے۔

(78) وَيَفْعَلُ اللّٰهُ مَا يَشَاءُ ۝

ترجمہ کنزالایمان :- اور اللہ جو چاہے کرے (پ ۱۳، ابراہیم: ۲۷)

ہے کہ مسلمانوں کو جنت میں داخل فرمائے گا (79) اور بمقتضائے عدل کفار کو جہنم میں (80) اور اُس کے وعدہ و وعید بدلتے نہیں۔

اُس نے وعدہ فرمایا ہے کہ کفر کے سوا ہر چھوٹے بڑے گناہ کو جسے چاہے معاف فرمادے گا۔ (81)
 عقیدہ (۲۹): اُس کے ہر فعل میں کثیر حکمتیں ہیں، خواہ ہم کو معلوم ہوں یا نہ ہوں اور اُس کے فعل کے
 یہ غرض نہیں، کہ غرض اُس فائدہ کو کہتے ہیں جو فاعل کی طرف رجوع کرے، نہ اُس کے فعل کے لیے غایت، کہ
 غایت کا حاصل بھی وہی غرض ہے اور نہ اُس کے افعال علت و سبب کے محتاج، اُس نے اپنی حکمت بالغہ کے
 لَفْعَالِ لَبَّائِرُیْدُ

ترجمہ کنزالایمان :- ہمیشہ جو چاہے کر لینے والا (پ ۳۰، البروج: ۱۶)

(79) وَاللّٰهُ یَعِدُّ کُمْ مَّغْفِرَةً مِّنْهُ وَفَضْلًا

ترجمہ کنزالایمان :- اور اللہ تم سے وعدہ فرماتا ہے بخشش اور فضل کا (پ ۳، البقرہ: ۲۶۸)

مَثَلُ الْجَنَّةِ الَّتِیْ وُعدَ الْمُتَّقُونَ

ترجمہ کنزالایمان :- احوال اس جنت کا کہ ڈر والوں کے لئے جس کا وعدہ ہے (پ ۱۳، الرعد: ۳۵)

اِنَّ الَّذِیْنَ سَبَقَتْ لَهُمْ مِنَّا الْحُسْنٰی اُولٰٓئِکَ عَنْهَا مُبْعَدُوْنَ (پ 17، الانبیاء: 101)

ترجمہ کنزالایمان :- بے شک وہ جن کے لئے ہمارا وعدہ بھلائی کا ہو چکا وہ جہنم سے دور رکھے گئے ہیں۔

(80) وَاِنَّ جَهَنَّمَ لَمَوْعِدُهُمْ اَنۡجَعِیۡنَ (پ 14، الحجر: 43)

ترجمہ کنزالایمان :- اور بے شک جہنم ان سب کا وعدہ ہے۔

وَعَدَ اللّٰهُ الْمُؤْمِنِیۡنَ وَالْمُؤْمِنٰتِ وَالْكُفَّارَ نَاَرَ جَهَنَّمَ خٰلِدِیۡنَ فِیۡهَا

ترجمہ کنزالایمان :- اللہ نے منافق مردوں اور منافق عورتوں اور کافروں کو جہنم کی آگ کا وعدہ دیا ہے جس میں ہمیشہ رہیں گے

(پ 10، التوبہ: 68)

(81) اِنَّ اللّٰهَ لَا یَغْفِرُ اَنۡ یُّشْرَکَ بِہٖ وَیَغْفِرُ مَا دُوۡنَ ذٰلِکَ لِمَنۡ یَّشَآءُ

ترجمہ کنزالایمان :- بے شک اللہ اسے نہیں بخشتا کہ اُس کے ساتھ کفر کیا جائے اور کفر سے نیچے جو کچھ ہے جسے چاہے معاف فرمادیتا ہے۔

(پ 5، النساء: 48)

اس آیت کے تحت مفسر شہیر مولانا سید محمد نعیم الدین مراد آبادی علیہ الرحمۃ ارشاد فرماتے ہیں کہ معنی یہ ہیں کہ جو کفر پر مَرے اس کی بخشش نہیں
 اس کے لئے ہمیشگی کا عذاب ہے اور جس نے کفر نہ کیا ہو وہ خواہ کتنا ہی گنہگار و مرتکب کبائر ہو اور بے توبہ بھی مر جائے تو اُس کے لئے خود نہیں
 اس کی مغفرت اللہ کی مشیت میں ہے چاہے معاف فرمائے یا اُس کے گناہوں پر عذاب کرے پھر اپنی رحمت سے جنت میں داخل فرمائے
 اس آیت میں یہود کو ایمان کی ترغیب ہے، اور اس پر بھی دلالت ہے کہ یہود پر عرف شرع میں مشرک کا اطلاق درست ہے۔

مطابق عالم اسباب میں مسببات کو اسباب سے ربط فرما دیا ہے، آنکھ دیکھتی ہے، کان سنتا ہے، آگ جلاتی ہے، پانی پیاس بجھاتا ہے، وہ چاہے تو آنکھ سنے، کان دیکھے، پانی جلائے، آگ پیاس بجھائے، نہ چاہے تو لاکھ آنکھیں ہوں دن کو پہاڑ نہ سوجھے، کروڑ آگیں ہوں ایک تنکے پر داغ نہ آئے (82)۔ کس قہر کی آگ تھی جس میں ابراہیم علیہ الصلوٰۃ والسلام کو کافروں نے ڈالا...! (83) کوئی پاس نہ جاسکتا تھا، گوپھن میں رکھ کر پھینکا، جب

(82) اللہ چاہتا تو کسی کو بھوک ہی نہ لگتی

مگر اس نے دنیا کو عالم اسباب بنایا اور ہر نعمت میں اپنی حکمت بالغہ کے مطابق مختلف حصہ رکھا ہے۔ وہ چاہتا تو انسان وغیرہ جانداروں کو بھوک ہی نہ لگتی، یا بھوکے ہوتے تو کسی کا صرف نام پاک لینے سے، کسی کا ہوا سونگھنے سے پیٹ بھرنا۔ زمین جوتنے (یعنی اُل چلانے) سے روٹی پکانے تک جو سخت مشقتیں پڑتی ہیں کسی کو نہ ہوتیں۔ مگر اُس (عَزَّ وَجَلَّ) نے یونہی چاہا اور اس میں بھی بے شمار اختلاف (فرق) رکھا۔ کسی کو اتنا دیا کہ لاکھوں پیٹ اس کے در سے پلٹے ہیں اور کسی پر اس کے اہل و عیال کے ساتھ تین تین فاقے گزرتے ہیں۔ غرض ہر چیز میں،

أَهُمْ يَقْسِمُونَ رَحْمَةَ رَبِّكَ نَحْنُ قَسَمْنَا بَيْنَهُمْ مَعِيشَتَهُمْ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا

ترجمہ کنز الایمان: کیا تمہارے رب کی رحمت وہ بانٹتے ہیں؟ ہم نے ان میں ان کی زیست کا سامان دنیا کی زندگی میں بانٹا۔

(پ 25 الزخرف 32)

کی ٹیر جمیاں ہیں۔ (مگر) احمق بد عقل، یا اٹھل بد دین (یعنی سخت جاہل گمراہ) وہ اس کی ناموس (بارگاہ عظمت) میں چُون دھڑا کرے کہ یوں کیوں کیا، یوں کیوں نہ کیا؟ سنتا ہے! اس کی شان ہے:

وَيَفْعَلُ اللَّهُ مَا يَشَاءُ ۝

ترجمہ کنز الایمان: اللہ (عَزَّ وَجَلَّ) جو چاہے کرے۔ (پ 13 ابریم 27)

اس کی شان ہے:

إِنَّ اللَّهَ يُحْكِمُ مَا يُرِيدُ ۝

ترجمہ کنز الایمان: بے شک اللہ (عَزَّ وَجَلَّ) حکم فرماتا ہے جو چاہے۔ (پ 6 المائدہ 1)

اس کی شان ہے:

لَا يُسْأَلُ عَمَّا يَفْعَلُ وَهُمْ يُسْأَلُونَ ۝

ترجمہ کنز الایمان: اس سے نہیں پوچھا جاتا جو وہ کرے اور ان سب سے سوال ہوگا۔ (پ 17 الانبیاء 23)

(83) حضرت ابراہیم علیہ السلام کی بت شکنی

حضرت ابراہیم علیہ السلام نے بت پرستی کے معاملہ میں پہلے تو اپنی قوم سے مناظرہ کر کے حق کو ظاہر کر دیا۔ مگر لوگوں نے حق کو قبول نہیں کیا بلکہ یہ کہہ کر کل ہماری عید کا دن ہے اور ہمارا ایک بہت بڑا میلہ لگے گا، وہاں آپ چل کر دیکھیں کہ ہمارے دین میں کیا لطف اور کیسی بہار ہے۔

آپ کے مقابل پہنچے، جو اہل امن علیہ الصلوٰۃ والسلام حاضر ہوئے اور عرض کی: ابراہیم کچھ حاجت ہے؟ فرمایا:

اس قوم کا یہ دستور تھا کہ سالانہ ان لوگوں کا ایک میلہ ملتا تھا۔ لوگ ایک جنگل میں جمع ہوتے اور دن بھر بول و لعب میں مشغول رہ کر شام کو بہت خانہ میں جا کر بتوں کی پوجا کرتے اور بتوں کے چڑھا دے، مٹھائیوں اور کھانوں کو پرشاد کے طور پر کھاتے۔ حضرت ابراہیم علیہ السلام قوم کی دعوت پر تھوڑی دور تو میلہ کی طرف چلے لیکن پھر اپنی بیماری کا غور کر کے واپس چلے آئے اور قوم کے لوگ میلہ میں چلے گئے۔ پھر جو میلہ میں نہیں گئے آپ نے ان لوگوں سے صاف صاف کہہ دیا۔

وَقَالُوا لَا كِبَارُ الْغَايَةِ أَضْمًا مَّكُمْ بَعْدَ أَنْ تُولُوا مُذِيبِينَ ۝ (پ 17، الانبیاء: 57)

ترجمہ کنز الایمان:- اور مجھے اللہ کی قسم ہے میں تمہارے بتوں کا برا چاہوں گا بعد اس کے کہ تم پھر جاؤ پیٹھ دے کر۔

چنانچہ اس کے بعد آپ ایک کلباڑی لے کر بت خانہ میں تشریف لے گئے اور دیکھا کہ اس میں چھوٹے بڑے بت بہت سے بت ہیں اور دروازہ کے سامنے ایک بہت بڑا بت ہے۔ ان چھوٹے معبودوں کو دیکھ کر توحید الہی کے جذبہ سے آپ جلال میں آگئے اور کلباڑی سے مار مار کر بتوں کو چکنا چور کر ڈال اور سب سے بڑے بت کو چھوڑ دیا اور کلباڑی اس کے کندھے پر رکھ کر آپ بت خانہ سے باہر چلے آئے۔ قوم کے لوگ جب میلہ سے واپس آ کر بت پوجنے اور پرشاد کھانے کے لئے بت خانہ میں گئے تو یہ دیکھ کر حیران رہ گئے کہ ان کے دیوتا ٹوٹے پھوٹے پڑے ہوئے ہیں۔ ایک دم سب بول کھلا گئے اور شور مچا کر چلانے لگے۔

مَنْ فَعَلَ هَذَا بِآلِهَتِنَا إِنَّهُ لَمِنَ الظَّالِمِينَ ۝ (پ 17، الانبیاء: 59)

ترجمہ کنز الایمان:- کس نے ہمارے خداؤں کے ساتھ یہ کام کیا بیشک وہ ظالم ہے۔

تو کچھ لوگوں نے کہا کہ ہم نے ایک جوان کو جس کا نام ابراہیم ہے اس کی زبان سے ان بتوں کو برا بھلا کہتے ہوئے سنا ہے۔ قوم نے کہا کہ اس جوان کو لوگوں کے سامنے لاؤ۔ شاید لوگ گواہی دیں کہ اس نے بتوں کو توڑا ہے۔ چنانچہ حضرت ابراہیم علیہ السلام بلائے گئے۔ تو قوم کے لوگوں نے پوچھا کہ اے ابراہیم! کیا تم نے ہمارے خداؤں کے ساتھ یہ سلوک کیا ہے؟ تو حضرت ابراہیم علیہ السلام نے فرمایا کہ تمہارے اس بڑے بت نے کیا ہوگا کیونکہ کلباڑی اس کے کندھے پر ہے۔ آخر تم لوگ اپنے ان ٹوٹے پھوٹے خداؤں ہی سے کیوں نہیں پوچھتے کہ کس نے تمہیں توڑا ہے؟ اگر یہ بت بول سکتے ہوں تو ان ہی سے پوچھ لو۔ وہ خود بتا دیں کہ کس نے انہیں توڑا ہے۔ قوم نے سر جھکا کر کہا کہ اے ابراہیم! ہم ان خداؤں سے کیا اور کیسے پوچھیں؟ آپ تو جانتے ہی ہیں کہ یہ بت بول نہیں سکتے۔ یہ سن کر حضرت ابراہیم علیہ السلام نے جلال میں تڑپ کر فرمایا:-

قَالَ أَفَتَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَنْفَعُكُمْ شَيْئًا وَلَا يَضُرُّكُمْ ۝ أَفِي لَكُمْ وَلِلَّهِ تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ أَفَلَا تَعْقِلُونَ ۝ (پ 17، الانبیاء: 66-67)

ترجمہ کنز الایمان:- کہا تو کیا اللہ کے سوا ایسے کو پوجتے ہو جو نہ تمہیں نفع دے اور نہ نقصان پہنچائے۔ تف ہے تم پر اور ان بتوں پر جن کو اللہ کے سوا پوجتے ہو تو کیا تمہیں عقل نہیں۔

آپ کی اس حق گوئی کا نعرہ سن کر قوم نے کوئی جواب نہیں دیا۔ بلکہ شور مچایا اور چلا چلا کر بت پرستوں کو بلایا۔

ہے مگر نہ تم سے (84)۔

عرض کی: پھر اسی سے کہیے جس سے حاجت ہے، فرمایا:

عَلِمَهُ بِحَالِي كَفَانِي عَنْ سُؤَالِي. (85)

حَزَقُوْهُوَ اَنْصُرُوْا اِلٰهَكُمْ اِنْ كُنْتُمْ فَعِلٰلِيْنَ 0 (پ 17، الانبیاء: 68)

ترجمہ کنز الایمان :- ان کو جلا دو اور اپنے خداؤں کی مدد کرو اگر تمہیں کتنا ہے۔

چنانچہ خالموں نے اتنا لہا چوڑا آگ کا لالہ جلا یا کہ اس آگ کے شعلے اتنے بلند ہو رہے تھے کہ اس کے اوپر سے کوئی پرندہ بھی اڑ کر نہیں جا سکتا تھا۔ پھر آپ کو ننگے بدن کر کے ان ظلم و ستم کے مجسوں نے ایک گوبچن کے ذریعے اس آگ میں پھینک دیا اور اپنے اس خیال میں مگن تھے کہ حضرت ابراہیم علیہ السلام جل کر راکھ ہو گئے ہوں گے، مگر حکم الحاکمین کا فرمان اس آگ کے لئے یہ صادر ہو گیا کہ

قُلْنَا يٰنَارُ كُوْنِيْ بَرْدًا وَسَلَامًا عَلٰى اِبْرٰهِيْمَ 0 (پ 17، الانبیاء: 69)

ترجمہ کنز الایمان :- ہم نے فرمایا اے آگ ہو جائے ٹھنڈی اور سلامتی ابراہیم پر۔

چنانچہ نتیجہ یہ ہوا جس کو قرآن نے اپنے قابرانہ لہجے میں ارشاد فرمایا کہ

وَاَرْادُوْا بِهٖ كَيْدًا لِّجَعَلْنٰهُمْ اِلَّا خَسِرٰتِيْنَ 0 (پ 17، الانبیاء: 70)

ترجمہ کنز الایمان :- اور انہوں نے اس کا برا چاہا تو ہم نے انہیں سب سے بڑھ کر زیاں کار کر دیا۔

سگ بچھ گئی اور حضرت ابراہیم علیہ السلام زندہ اور سلامت رہ کر نکل آئے اور ظالم لوگ کفر و فسوس مل کر رہ گئے۔

(84) حضرت ابراہیم علیہ السلام کا توکل

روایت ہے کہ جب نمرود نے اپنی ساری قوم کے روبرو حضرت ابراہیم علیہ السلام کو آگ میں پھینک دیا تو زمین و آسمان کی تمام مخلوقات چیخ مار مار کر بارگاہِ خداوندی میں عرض کرنے لگیں کہ خداوند! تیرے خلیل آگ میں ڈالے جا رہے ہیں اور ان کے سوز و زمین میں کوئی اور انسان تیری توحید کا عہدہ دار اور تیرا پرستار نہیں، لہذا تو ہمیں اجازت دے کہ ہم ان کی امداد و نصرت کریں تو اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ ابراہیم میرے خلیل ہیں اور میں ان کا معبود ہوں تو اگر حضرت ابراہیم تم سبھوں سے فریاد کر کے مدد طلب کریں تو میری اجازت ہے کہ سب ان کی مدد کر دو۔ اور اگر وہ میرے سوا کسی اور سے کوئی مدد طلب نہ کریں تو تم سب سن لو کہ میں ان کا دوست اور حامی و مددگار ہوں۔ لہذا تم اب ان کا معاملہ میرے اوپر چھوڑ دو۔ اس کے بعد آپ کے پاس پانی کا فرشتہ آیا اور کہا کہ اگر آپ فرمائیں تو میں پانی برسا کر اس آگ کو بجھا دوں۔ پھر ہوا کا فرشتہ حاضر ہوا اور اس نے کہا کہ اگر آپ کا حکم ہو تو میں زبردست آندھی چلا کر اس آگ کو اڑا دوں تو آپ نے ان دونوں فرشتوں سے فرمایا کہ مجھے تم لوگوں کی کوئی ضرورت نہیں۔ مجھ کو میرا اللہ کافی ہے اور وہی میرا بہترین کارساز ہے وہی جب چاہے گا اور جس طرح اس

کی مرضی ہوگی میری مدد فرمائے گا۔ (صاوی، ج ۴، ص ۱۳۰، پ ۱۷، الانبیاء: ۶۸)

(85) یعنی اس کا میرے حال کو جانتا بھی مجھے کفایت کرتا ہے میرے سوال کرنے سے۔

اظہار احتیاج خود آںجاہ حاجت ست۔ (86)

ارشاد ہوا:

(يَنَارُ كُوْنِي بَرِّدًا وَسَلِّمْ عَلٰى اَبْرٰهِيْمَ ؕ) (87)

اے آگ! ٹھنڈی اور سلامتی ہو جا ابراہیم پر۔

اس ارشاد کو سن کر روئے زمین پر جتنی آگیں تھیں سب ٹھنڈی ہو گئیں کہ شاید مجھ سے فرمایا جاتا ہو اور یہ تو ایسی ٹھنڈی ہوئی کہ علما فرماتے ہیں کہ اگر اس کے ساتھ (وَسَلِّمْ) کا نقطہ نہ فرما دیا جاتا کہ ابراہیم پر ٹھنڈی اور سلامتی ہو جا تو اتنی ٹھنڈی ہو جاتی کہ اُس کی ٹھنڈک ایذا دیتی۔



(86) یعنی خدا جانتا ہے کہ حافظ کی غرض کیا۔ حافظ سے مراد حافظ شیرازی ہیں۔

نہیں حاجت میرے معروض کی اس رب اعم کو

خدا تو جانتا ہے حال کیا ہے اس کے بندے کا

(87) پ ۱۷، لا انبیاء: ۶۹

عقائد متعلقہ نبوت

مسلمان کے لیے جس طرح ذات و صفات کا جاننا ضروری ہے، کہ کسی ضروری کا انکار یا محال کا اثبات اسے کافر نہ کر دے، اسی طرح یہ جاننا بھی ضروری ہے کہ نبی کے لیے کیا جائز ہے اور کیا واجب اور کیا محال، کہ واجب کا انکار اور محال کا اقرار موجب کفر ہے اور بہت ممکن ہے کہ آدمی نادانی سے خلاف عقیدہ رکھے یا خلاف بات زبان سے نکالے اور ہلاک ہو جائے (1)۔

(1) اعلیٰ حضرت، امام اہلسنت، مجدد دین و ملت الشاہ امام احمد رضا خاں علیہ رحمۃ الرحمن فتاویٰ رضویہ شریف میں تحریر فرماتے ہیں:

سب سے اعلیٰ، سب سے اولیٰ

ہیں ہمہ (کہ اُس کی ذات کریم دوسری ذوات کی مناسبت سے معرا ہے اور اس کی صفات عالیہ اوروں کی صفات کی مشابہت سے مبرا) اس نے اپنی حکمت کاملہ (و رحمت شاملہ) کے مطابق عالم (یعنی ماسوی اللہ) کو جس طرح وہ (اپنے علم قدیم ازل سے) جانتا ہے۔ ایجاد فرمایا (تمام کائنات کو خلعت و جود بخشا۔ اپنے بندوں کو پیدا فرمایا انہیں کان، آنکھ، ہاتھ، پاؤں زبان وغیرہ عطا فرمائے، اور انہیں کام میں لانے کا طریقہ الہام فرمایا۔ پھر اعلیٰ درجہ کے شریف جو ہر یعنی عقل سے ممتاز فرمایا جس نے تمام حیوانات پر انسان کا مرتبہ بڑھایا۔ پھر لاکھوں باتیں ہیں جن کا عقل ادراک نہیں کر سکتی تھی۔ لہذا انبیاء بھیج کر کتابیں اتار کر ذرا سی بات بتادی۔ اور کسی کو عذر کی کوئی جگہ ہتی نہ چھوڑی) اور مکلفین کو (جو تکلیف شری کے اہل، امر و نہی کے خطاب کے قائل، بالغ عاقل ہیں) اپنے فضل و عدل سے دو فریقے کر دیا فریق فی الجہتۃ۔ ۱۔ (ایک جنتی و ناجی، جس نے حق قبول کیا) و فریق فی السعیر۔ ۲۔ (دوسرا جہنمی و ہالک، جس نے قبول حق سے جی چرایا۔) اور جس طرح پر تو وجود (موجود حقیقی جل جلالہ) سے سب نے بہرہ پایا (اور اسی اعتبار سے وہ ہست و موجود کہلایا) اسی طرح فریق جنت کو اس کے صفات کہلیہ سے نصیب خاص ملا (دنیا و آخرت میں اس کے لیے فوز و خلاص کے دروازے کھلے اور علم و فضل خاص کی دولتوں سے اس کے دامن بھرے) دبستان (مدرسہ) علیک مالہ تکن تعلم۔ ۳۔ (اور دارالعلوم علم الانسان مالہ یعلم۔ ۴۔ (میں تعلیم فرمایا) کہ جو کچھ وہ نہ جانتا تھا اُسے سکھایا پھر) و کان فضل اللہ علیک عظیماً۔ ۵۔ نے اور رنگ آمیزیاں کیں) کہ اللہ تعالیٰ کا فضل عظیم اس پر جلوہ گستر رہا، (۱۔ القرآن الکریم ۷۲/۷) (۲۔ القرآن الکریم ۷۲/۷) (۳۔ القرآن الکریم ۷۳/۷) (۴۔ القرآن الکریم ۷۶/۵) (۵۔ القرآن الکریم ۷۳/۷)

مورائے کریم نے گونا گوں نعمتوں سے اسے نوازا۔ بے شمار فضائل و محاسن سے اسے سنوارا۔ قلب و قالب، جسم و جاں، ظاہر و باطن کو رزائل اور خصال قبیحہ مذمومہ سے پاک صاف اور محامد و اخلاق حسنہ سے اسے آراستہ و پیراستہ کیا۔ اور قریب خداوندی کی راہوں پر اُسے ڈال دیا) اور یہ سب تصدق (صدقہ و طفیل) ایک ذات جامع البرکات کا تھا جسے اپنا محبوب خاص فرمایا۔ (مرتبہ محبوبیت گہری سے سرفراز فرمایا کہ

تمام خلق حتی کہ نبی و مرسل و ملک مقرب جو یائے رضائے الہی ہے اور وہ ان کی رضا کا طالب

مرکز دائرہ (کن) و دائرہ مرکز کاف و نون بتایا، اپنی خلافت کاملہ کا خلعت رفیع السموات اُس کے تاج موزوں پر سجایا کہ تمام افراد کائنات اس کے ظل ظلیل (سایہ ممد و رافت) اور ذیل جلیل (دامن معمور رحمت) میں آرام کرتے ہیں۔ اعظم مقربین (کہ اُس کی بارگاہ عالی جاہ میں قرب خاص سے مشرف ہیں) (ان) کو (بھی) جب تک اس مامن جہاں (پناہ گاہ و کون و مکان) سے تو تسل نہ کریں (انہیں اس کی جناب والا میں وسیلہ نہ بنائیں) بادشاہ (حقیقی عزا سے وجل مجید) تک پہنچنا ممکن نہیں سنجیاں، خزاہن علم و تدبیرت، تدبیر و تصرف کی، اس کے ہاتھ میں رکھیں، عظمت دالوں کو مد پارے (چاند کے ٹکڑے، روشن تارے) اور اس کو اس نے آفتاب عالم تاب کیا کہ اس سے اقتباس انوار کریں (عرفان و معرفت کی روشنیوں سے اپنے دامن بھریں) اور اس کے حضور انا زبان پر (اور اپنے فضائل و محاسن، ان کے مقابل، شمار میں) نہ لائیں اس (محبوب اجل و اعلیٰ) کے سراپردہ عزت و اجلال کو وہ عزت و رفعت بخشی کہ عرش عظیم جیسے ہزاراں ہزاراں میں یوں گم ہو جائیں جیسے بیدائے ماہ پیدا کنار (وسیع و عریض بیابان، جس کا کنارہ نظر نہ آئے اس) میں ایک شنگ ذرہ کم مقدار (کہ لقمہ و دق صحرا میں اس کی اُڑان کی کیا وقعت اور کیا قدرت و منزلت)

علم وہ وسیع و غزیر (کثیر در کثیر) عطا فرمایا کہ علوم اولین و آخرین اس کے بحر علوم کی نہریں یا جوش فیض کے چھینے قرار پائے (شرق تا غرب، عرش تا فرش انہیں دکھایا، ملکوت السموات والارض کا شاہد بنایا) روزِ ازل سے روزِ آخر تک کا، سب ماکان و مایکون انہیں بتایا) ازل سے ابد تک تمام غیب و شہادت (غامب و حاضر) پر اطلاع تام (و آگاہی تمام انہیں) حاصل، الا ماشاء اللہ (اور ہنوز ان کے احاطہ علم میں وہ ہزار در ہزار، بے حد و بے کنار سمندر لہر رہے ہیں جن کی حقیقت وہ جانیں یا اُن کا عطا کرنے والا اُن کا مالک و مولیٰ جل و علا) بصر و نظر (وہ محیط (اور اس کا احاطہ اتنا بسیط) کہ شش جہت مقابل (کہ بصارت کو ان پر اطلاع تام حاصل) دنیا اس کے سامنے اٹھالی کہ تمام کائنات تا جزو قیامت، آپ واحد میں پیش نظر (تو وہ دنیا کو اور جو کچھ دنیا میں قیامت تک ہونے والا ہے سب کو ایسے دیکھ رہے ہیں جیسے اپنی ہتھیلی کو، اور ایمانی نگاہوں میں نہ یہ قدرت الہی پر دشوار نہ عزت و جہالت انبیاء کے مقابل بسیار) مع والہ کے نزدیک پانچ سو برس راہ کی صدا جیسے کان پڑی آواز ہے اور (عطائے قادر مطلق) قدرت (و اختیارات) کا تو کیا پوچھنا، کہ قدرت قدیر علی الاطلاق جل جلالہ کی نمونہ و آئینہ ہیں، عالم علوی و سفلی (اقطار و اطراف زمین و آسمان) میں اس کا حکم جاری۔ فرمانروائی کن کو اس کی زباں کی پاسداری، مردہ کو تم کہیں (کہ بحکم الہی کھڑا ہو جا تو وہ) زندہ اور چاند کو اشارہ کریں (تو) فوراً دو پارہ ہو۔ جو (یہ) چاہتے ہیں خدا وہی چاہتا ہے کہ یہ وہی چاہتے ہیں جو خدا چاہتا ہے۔

منشور خلافت مطلقہ (تامہ، عامہ، شاملہ، کاملہ) و تقویض تامہ کا فرمان شاہی) ان کے نام نامی (اسم گرامی) پر پڑھا گیا اور سکھ و مخلصہ ان کا ملائہ ادنیٰ سے عالم بال تک جاری ہوا۔ (تو وہ اللہ عز و جل کے نائب مطلق ہیں اور تمام ماسوی اللہ تمام عالم ان کے تحت تصرف ان کے زیر اختیار، ان کے سپرد کہ جو چاہیں کریں جسے جو چاہیں دیں اور جس سے جو چاہیں واپس لیں تمام جہان میں کوئی ان کا پھیرنے والا نہیں اور ہاں کوئی کیونکر ان کا حکم پھیر سکے کہ حکم الہی کسی کے پھیرے نہیں پھرتا۔ تمام جہان ان کا محکوم اور تمام آدمیوں کے وہ مالک، جو نہیں ہے

اپنا مالک نہ جانے خلاوت سنت سے محروم مل۔ ملکوت السموات والارض ان کے زیر فرمان، تمام زمین اُن کی ملک اور تمام جنت ان کی جائیں (دنیا و دین میں جو جسے ملتا ہے ان کی بارگاہ عرش اشتیاء سے ملتا ہے۔) جنت و نار کی کنجیاں دست اقدس میں دے دی گئیں۔ رزق و خیر اور ہر قسم کی عطائیں حضور ہی کے دربار سے تقسیم ہوتی ہیں۔ دنیا و آخرت حضور ہی کی عطا کا ایک حصہ ہے۔

فان من جودك الدنيا وضرتها۔ ا۔ (بے شک دنیا و آخرت آپ کے جود سے ہے)۔
(۱۔ مجموع التون، قصیدۃ بردۃ فی مدح صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم، الشون الدینیہ، دولۃ قطر، ص ۱۰)
تو تمام ماسوی اللہ نے جو نعمت، دنیاوی و اخروی، جسمانی یا روحانی، چھوٹی یا بڑی پائی انہیں کے دست عطا سے پائی۔ انہیں کے کرم، انہیں کے طفیل، انہیں کے اسطے سے ملی۔ اللہ عطا فرماتا ہے اور ان کے ہاتھوں ملا، ملتا ہے اور ابد الابد تک ملتا رہے گا جس طرح دین و ملت، اسام و سنت، صراح و عبادت، زہد و طہارت اور علم و معرفت ساری دینی نعمتیں ان کی عطا فرمائی ہوئی ہیں۔ یونہی مال و دولت، شفاء و صحت، عزت و رفعت اور فرزند و عشرت یہ سب دنیاوی نعمتیں بھی انہیں کے دست اقدس سے ملی ہیں۔

قال ارضاء۔

ہے ان کے واسطے کے خدا کچھ عطا کرے

حاشا لظ غلط، یہ ہوں بے بھر کی ہے ا۔

وقال الفقیر۔

بے اُن کے توسل کے، مانگے بھی نہیں ملتا

بے اُن کے توسط کے، پرش ہے نہ شنوائی

وہ بار دست حاکم کہ تمام ماسوی اللہ ان کا محکوم اور ان کے سوا عالم میں کوئی حاکم نہیں۔ (ملکوت السموات و الارض میں ان کا حکم جاری ہے، تمام مخلوق الہی کو ان کے لیے حکم اطاعت و فرمانبرداری ہے وہ خدا کے ہیں، اور جو کچھ خدا کا ہے سب ان کا ہے۔)

میں تو مالک ہی کہوں گا کہ ہو مالک کے حبیب

یعنی محبوب و محب میں نہیں میرا، تیرا۔ ۲

(۱۔ حدائق بخشش، حاضری بارگاہ بیہیں جائے حصہ اول مکتبہ رضویہ کراچی، ص ۹۳) (۲۔ حدائق بخشش، وصل اول درنعت رسول اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم حصہ اول مکتبہ رضویہ کراچی ص ۲)

جو سر ہے اُن کی طرف جھکا ہوا، اور جو ہاتھ ہے وہ ان کی طرف پھیلا ہوا۔

سب اُس کے محتاج اور وہ خدا کے محتاج (وہی بارگاہ الہی کے وارث ہیں اور تمام عالم کو انہیں کی وساطت سے ملتا ہے) قرآن عظیم ان کی مدح و ستائش کا دفتر (اور) نام ان کا ہر جگہ نام الہی کے برابر۔

درقنا لک ذکر کا ہے سایہ تجھ پر

ذکر اونچا ہے ترا، بول ہے بالا تیرا۔ ۳

(۳۔ حدائق بخشش وصل چہارم، درمنافحت اعداء النقصہ اول مکتبہ رضویہ کراچی ص ۹)

حکام شریعیہ، شریعت کے فرامین، اوامر و نواہی سب ان کے قبضہ میں، سب ان کے سپرد، جس بات میں جو چاہیں اپنی طرف سے فرمادیں، وہی شریعت ہے، جس پر جو چاہیں حرام فرمادیں، اور جس کے لیے جو چاہیں حلال کر دیں، اور جو فرض چاہیں معاف فرمادیں وہی شرع ہے،

غرض وہ کارخانہ الہی کے مختار کل ہیں، اور خسر وان عالم اس کے وسیع مگر محتاج

(وہ کون؟) اعلیٰ سید المرسلین (رہبر رہبران)، خاتم النبیین (خاتم پیغمبران) رحمة للعالمین (رحمت ہر دو جہوں)، شفیع المذنبین (شافع خطاکاراں)، قائد البغر المعجلین (ہادی نوریاں و روشن جبیناں)، سر اللہ المکنون (رب العزت کا راز سرستہ) خزانہ اللہ المخزون (خزانہ الہی کا موتی، قیمتی و پوشیدہ) سرور القلب المعزون (ٹوٹے دلوں کا سہارا) عالم ماکان و مایکون (ماضی و مستقبل کا واقف کار) تاج الاتقیاء (نیکو کاروں کے سر کا تاج) نبی الانبیاء (تمام نبیوں کا سر تاج) محمد (المصطفیٰ) رسول رب العالمین صلی اللہ تعالیٰ علیہ وعلیٰ آلہ و صحبہ وبارک وسلم الی یوم الدین۔

بائیں ہمہ (فضائل جمیلہ و فواضل جلیلہ و محاسن حمیدہ و محامد محمودہ وہ) خدا کے بندہ و محتاج ہیں (اور مسئلہ من فی السموات والارض اے کے مصداق۔ حاشا اللہ کہ عینیت یا مثلیت کا گمان (تو گمان یہ وہم بھی ان کی ذات کریمہ، ذات الہی عز شانہ کی عین یا اس کے مثل و مماثل یا شبیہ و نظیر ہے) کافر کے سوا مسلمان کو ہو سکے۔ خزانہ قدرت میں ممکن۔ (وحادث و مخلوق) کے لیے جو کمالات متصور تھے (تصور و گمان میں آسکتے تھے یا آسکتے ہیں) سب پائے کہ دوسری کو ہم عنانی (دوسری اور ان مراتب رفیعہ میں برابری) کی مجال نہیں، مگر دائرہ عبدیت و انتقار (بندگی و احتیاج) سے قدم نہ بڑھا، نہ پڑھا سکے۔ العظمیٰ اللہ تعالیٰ سے ذات و صفات میں مشابہت (و مماثلت) کیسی۔ (اس سے مشابہ و مماثل ہونے کا شبہ بھی اس قابل نہیں کہ مسلمان کے دل ایمان منزل میں اس کا خطرہ گزر سکے، جب کہ اہل حق کا ایمان ہے کہ حضور اقدس سرور عالم عالم علم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ و اصحابہ و بارک وسلم ان احسانات الہی کا جو بارگاہ الہی سے ہر آن، ہر گھڑی، ہر لمحہ، ہر لمحہ ان کی بارگاہ یکس پناہ پر مبذول رہتے ہیں، ان انعامات اور ان) نعمائے خداوندی کے لائق جو شکر و ثناء ہے اسی پورا پورا بھانہ لاسکے نہ ممکن کہ بھالائیں کہ جو شکر کریں وہ بھی نعمت آخر موجب شکر دیگر الٰہی مالاغایہ لہ نعم و افضال خداوندی (ربانی نعمتیں اور بخششیں خصوصاً آپ پر) غیر متناہی ہیں۔ ان کی کوئی حد نہایت نہیں، انہیں کوئی گنتی و شمار میں نہیں لاسکتا۔ قال اللہ تعالیٰ وللاخرة خیر لك من الاولى۔ ۲۔ (اے نبی بے شک ہر آنے والا لمحہ تمہارے لیے گزرے ہوئے لمحہ سے بہتر ہے اور ساعت جماعت آپ کے مراتب رفیعہ ترقیوں میں ہیں) مرتبہ قاب قوسین او ادنیٰ ان۔

(۱۔ القرآن الکریم ۵۵/۲۹) (۲۔ القرآن الکریم ۹۳/۴) (۱۔ القرآن الکریم ۵۳/۹)

کا پایہ۔ (اور یہ وہ منزل ہے کہ نہ کسی نے پائی اور نہ کسی کے لیے ممکن ہے اس تک رسائی وہ خود ارشاد فرماتے ہیں کہ شب اسری مجھے میرے رب نے اتنا نزدیک کیا کہ مجھ میں اور اس میں دو کمانوں بلکہ اس سے بھی کم کا فاصلہ رہ گیا۔) ۲۔ قسم کھانے کو فرق کا نام رہ گیا۔

کمان امکاں کے جھوٹے نقطہ! تم اول آکر کے پھیر میں ہو

محیط کی چال سے تو پوچھو کدھر سے آئے، کدھر گئے تھے۔ ۳۔

دیدار الٰہی چشم سردیکھ، کلام الٰہی بے واسطہ ثناء، بدن اقدس کے ساتھ، بیداری میں، اور یہ وہ قرب خاص ہے کہ کسی نبی مرسل و ملک مقرب کو بھی نہ کبھی حاصل ہوا اور نہ کبھی حاصل ہو) (۲۔ صحیح البخاری کتاب التوحید باب قول اللہ تعالیٰ وکلم اللہ موسیٰ تکلیما قدیمی)۔

کتاب خانہ کراچی ۲/ ۱۱۲۰) (۳۔ حدائق بخشش معراج نظم نذر گدا بحضور سلطان الانبیاء الخ حصہ اول مکتبہ رضویہ کراچی ص ۱۰۵) ہمیں سی (اور اک سے ماوراء) کروڑوں منزل سے کروڑوں منزل (ذور) (اور) خرد خردہ میں (عقل نکتہ دان، دقیقہ شناس) دنگ ہے۔ (کوئی جانے تو کیا جانے اور کوئی خبر دے تو کیا خبر دے) نیا ساں ہے تیارنگ (ہوش و خواہش ان دستوں میں گم اور دامان نگاہ نگ) قرب میں بعد (نزدیکی میں دوری) بعد میں قرب (دوری میں نزدیکی) وصل میں ہجر (فرقت میں وصال) عجب گھڑی تھی کہ وصل و فرقت جنم کے پھڑے گلے ملے تھے۔ ۳۔ عقل و شعور کو خود اپنا شعور نہیں، دست و پابستہ خود گم کردہ حواس ہے، ہوش و خرد کو خود اپنے لالے پڑے ہیں وہم و گمان و دوزیں تو کہاں تک پہنچیں، ٹھوکر کھائی اور گرے۔

سراغ این ویش کہاں تھا، نشان کیف و الی کہاں تھا
نہ کوئی راہی، نہ کوئی ساتھی، نہ سنگ منزل، نہ پیر طے تھے۔ ۵۔
جس راز کو اللہ جل شانہ ظاہر نہ فرمائے بے بتائے کس کی سمجھ میں آئے اور کسی بے وقار کی کیا مجال کہ درون خانہ خاص تک قدم بڑھائے (۳۔ حدائق بخشش معراج نظم نذر گدا بحضور سلطان الانبیاء الخ حصہ اول مکتبہ رضویہ کراچی ص ۱۰) (۵۔ حدائق بخشش معراج نظم نذر گدا بحضور سلطان الانبیاء الخ حصہ اول مکتبہ رضویہ کراچی ص ۱۱۰)
گوہر شاور دریا (گویا موتی پانی میں تیر رہا ہے) مگر (یوں کہ) صدف (یعنی پیلی) نے وہ پردہ ڈال رکھا ہے کہ نم سے آشنا نہیں (قطرہ تو قطرہ، نمی سے بھی بہرہ ور نہیں) اے جاہل نادان، علم (وکنہ حقیقت) کو علم والے پر چھوڑ اور اس میدان دشوار جولان سے (جس سے سلامتی سے گزر جانا جوئے شیر لانا ہے اور سخت مشقتوں میں پڑنا) سمید بیان (کلام و خطاب کی تیز و طرار سواری) کی عنان (باگ و در) موڑ (اس ولا جناب کی رفعتوں، منزلتوں اور قربتوں کے اظہار کے لیے) زبان بند ہے پر اتنا کہتے ہیں کہ خلق کے آقا ہیں، خلق کے بندے، عبادت (دپرستش) ن کی کفر (اور ناقابل معافی جرم) اور بے ان کی تعظیم کے جہٹ (برباد، ناقابل اعتبار، منہ پر مار دیئے جانے کے قابل) یرمان کی محبت و عظمت کا نام (اور فعل تعظیم، بعد ایمان، ہر فرض سے مقدم) اور مسلمان وہ جس کا کام ہے نام خدا کے ساتھ، ان کے نام پر تمام والسلام علی خیرالانام والال والاصحاب علی الدوام۔

عقیدہ ثالثہ صدر نشینان بزم عز و جاہ

اس جناب عرش قباب کے بعد (جن کے قبہ اطہر اور گنبد انور کی رفعتیں عرش سے ملتی ہیں) مرتبہ اور انبیاء و مرسلین کا ہے۔ صلوات اللہ وسلامہ علیہم جمعین کہ باہم ان میں تفاضل (اور بعض کو بعض پر فضیلت) مگر ان کا غیر، گو کسی مرتبہ ولایت تک پہنچے، فرشتہ ہو، (گرچہ مقرب خواہ آدمی صبی ہو خواہ اہلبیت) (اگرچہ مکرم تر و معظم ترین) ان کے درجے تک (اس غیر کو) وصول محال، جو قرب الہی نہیں حاصل کوئی نہ تک فائز نہیں، ور جیسے یہ خدا کے محبوب، دوسرا ہرگز نہیں، یہ وہ صدر (وبالالا) نشینان بزم عز و جاہ ہیں (اور والا مقامان محفل عزت و دجاہت اور مقربان حضرت عزت) کہ رب العالمین تبارک و تعالیٰ خود ان کے مولیٰ و سردار (نبی مختار علیہ الصلوٰۃ والسلام ہی یوم القرار) کو حکم ہے۔

عقیدہ (۱): نبی اس بشر کو کہتے ہیں جسے اللہ تعالیٰ نے ہدایت کے لیے وحی بھیجی ہو (۲) اور رسول بشر ہی کے

فرماتا ہے: **اولئك الذين هدى الله فبهداهم اقتدا**۔ ۱۔ (اللہ اللہ کوئی کیا اندازہ کر سکتا ہے اس مقدس ذات پرگزیدہ صفات کا جسے اس کے رب تبارک و تعالیٰ نے محامد جلیلہ، محاسن جلیلہ، اخلاق حسنہ، خصائل محمودہ سے نوازا، سر اقدس پر محبوبیت کبریٰ کا تاج والا، اہتاج رکھا، جسے خلافت عظمیٰ کا خلعت والا مرتبت پہنایا جس کے طفیل ساری کائنات کو بنایا، جس کے فیوض و برکات کا دروازہ تمام ماسوی اللہ کو دکھایا۔ انہیں سے یہ خطاب فرمایا کہ) یہ وہ ہیں جنہیں خدا نے راہ دکھائی تو تو ان کی پیروی کر۔ اور فرماتا ہے: **فاتبعوا ملة ابراهيم حنيفا**۔ ۱۔ تو پیروی کر شریعت ابراہیم کی، جو سب ادیان باطلہ سے کنارہ کش ہو کر دین حق کی طرف متوجہ آیا۔

(۱۔ القرآن الکریم ۶/۹۰) (۱۔ القرآن الکریم ۳/۹۵)

(غرض انبیاء و مرسلین علیہم الصلوٰۃ والسلام نبی یوم الدین میں سے، ہر نبی، ہر رسول بارگاہ عزت جل مجدہ میں بڑی عزت و دجاہت والا ہے، اور اس کی شان بہت رفیع، ولہذا ہر نبی کی تعظیم فرض عین بلکہ اصل جملہ فرائض ہے اور) ان کی ادنیٰ توہین مثل سید المرسلین صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم، کفر قطعی (ان میں سے کسی کی تکذیب و تنقیص، کسی کی اہانت، کسی کی بارگاہ میں ادنیٰ گستاخی ایسے ہی قطعاً کفر ہے جیسے خود حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کی جناب پاک میں گستاخی و وریدہ دہنی، والعیاذ باللہ تعالیٰ) اور کسی کی نسبت، صدیق ہوں خواہ مرتضیٰ رضی اللہ تعالیٰ عنہا ان (حضرات قدسی صفات) کی خادمی و غاشیہ برادری (اطاعت و فرمانبرداری کہ یہ ان کے پیش خدمت و اطاعت گزار ہیں، اس) سے بڑھا کر (انفلیت و برتری و رکنار) دعویٰ ہم سری (کہ یہ بھی مراتب رفیعہ اور ان کے درجات علیہ میں ان کے ہمسرد برابر ہیں) محض بے دینی (الحد و زندگی ہے) جس نگاہ اجل و توقیر (مکرم و تعظیم) سے انہیں دیکھنا فرض (ہے اور دائمی فرض) حاشا کہ اس کے عوہے سے ایک حصہ (۱۰۰/۱) دوسرے کو دیکھیں آخر نہ دیکھا کہ صدیق و مرتضیٰ رضی اللہ تعالیٰ عنہما جس سرکار ابد قرار (دور ہر کار) کے غلام ہیں، اسی کو حکم ہوتا ہے ان کی راہ پر چل اور ان کی اقتداء سے نہ نکل (تابہ دیگران چہ رسد)

(اے عقل خبردار یہاں مجال دم زدن نہیں) (فتاویٰ رضویہ، جلد ۲۹، ص ۳۴۵-۳۵۳ رضافاؤنڈیشن، لہور)

(۲) اللہ عز و جل کسی کا محتاج نہیں

پیارے بھائیو اللہ عز و جل ہر چیز پر قادر ہے، وہ ہرگز ہرگز کسی کا محتاج نہیں، اس نے اپنی قدرت کاملہ سے اس دنیا کو بنایا، اسے طرح طرح سے نچایا اور پھر اس میں انسانوں کو بسایا۔ اللہ تعالیٰ نے لوگوں کی ہدایت کے لیے وقتاً فوقتاً رسل و انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام کو مبعوث فرمایا (یعنی بھیجا)۔ وہ اگر چاہے تو انبیاء کرام علیہم الصلوٰۃ والسلام کے بغیر بھی بگڑے ہوئے انسانوں کی اصلاح کر سکتا ہے، لیکن اس کی مشیت (یعنی مرضی) کچھ اس طرح ہے کہ میرے بندے نیک کی دعوت دیں، میری راہ میں مشقتیں جھیلیں اور میری بارگاہ عالی سے درجات رفیعہ (یعنی بلند درجے) حاصل کریں۔ چنانچہ اللہ عز و جل اپنے رسولوں اور نبیوں علیہم الصلوٰۃ والسلام کو نیکی کی دعوت کیسے دنیا میں بھیجتا رہا اور آخر میں اپنے پیارے حبیب، حبیب اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کو مبعوث کیا اور آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم پر سیدہ نجات ختم فرمایا۔

نبی اس بشر کو کہتے ہیں جسے اللہ تعالیٰ نے ہدایت کے لئے وحی بھیجی ہو اور رسول بشر ہی کے ساتھ خاص نہیں بلکہ ملکہ میں بھی رسول ہیں۔

ساتھ خاص نہیں بلکہ ملائکہ میں بھی رسول ہیں۔ (3)

عقیدہ (۲): انبیاء سب بشر تھے اور مرد، نہ کوئی جن نبی ہو نہ عورت (4)۔

(شرح العقائد نسفیہ ص ۷۷، ۷۸) نبی وہ ہے جس کی طرف وحی شرع کی گئی ہو اور رسول وہ ہے جو وحی شرع کے ساتھ ساتھ ماسورہ تبلیغ بھی

ہو۔ لہذا رسول نبی ہے مگر اس کا عکس نہیں (یعنی ہر نبی رسول نہیں)۔ (المعتقد المستند، ۱۰۵)

(3) وَلَقَدْ جَاءَتْ رُسُلُنَا إِبْرَاهِيمَ بِالْبُشْرَى قَالُوا سَلَامًا (پ 12، ص 69)

ترجمہ کنز الایمان: اور بیشک ہمارے فرشتے ابراہیم کے پاس مژدہ لے کر آئے بولے سلام کہا

الْحَمْدُ لِلَّهِ فَاطِرِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ جَاءَتْ رُسُلُنَا إِبْرَاهِيمَ بِالْبُشْرَى قَالُوا سَلَامًا

(پ 22، ص 1)

ترجمہ کنز الایمان: سب خوبیاں اللہ کو جو آسمانوں اور زمین کا بنانے والا فرشتوں کو رسول کرنے والا۔

(4) وَمَا أَرْسَلْنَا قَبْلَكَ إِلَّا رِجَالًا (پ 17، ص 7)

ترجمہ کنز الایمان: اور ہم نے تم سے پہلے نہ بھیجے مگر مرد۔

شان نزول

اس آیت کے تحت مفسر شہیر مولانا سید محمد نعیم الدین مراد آبادی علیہ الرحمۃ ارشاد فرماتے ہیں کہ یہ آیت مشرکین مکہ کے جواب میں نازل ہوئی جنہوں نے سید عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی نبوت کا اس طرح انکار کیا تھا کہ اللہ تعالیٰ کی شان اس سے برتر ہے کہ وہ کسی بشر کو رسول بنائے۔ انہیں بتایا گیا کہ سنت الہی اسی طرح جاری ہے ہمیشہ اس نے انسانوں میں سے مردوں ہی کو رسول بنا کر بھیجا۔

أَلَلَّهُ يَضْطَفِي مِنَ الْمَلَائِكَةِ رُسُلًا وَمِنَ النَّاسِ (پ 14، ص 43)

ترجمہ کنز الایمان: اللہ جن سے فرشتوں میں سے رسول اور آدمیوں میں سے۔

شان نزول:

اس آیت کے تحت مفسر شہیر مولانا سید محمد نعیم الدین مراد آبادی علیہ الرحمۃ ارشاد فرماتے ہیں کہ یہ آیت ان کفار کے رد میں نازل ہوئی جنہوں نے بشر کے رسول ہونے کا انکار کیا تھا اور کہا تھا کہ بشر کیسے رسول ہو سکتا ہے اس پر اللہ تعالیٰ نے یہ آیت نازل فرمائی اور ارشاد فرمایا کہ اللہ مالک ہے جسے چاہے اپنا رسول بنائے وہ انسانوں میں سے بھی رسول بناتا ہے اور ملائکہ میں سے بھی جنہیں چاہے۔

علی حضرت، امام احمد رضا خان علیہ رحمۃ الرحمن فتاویٰ رضویہ شریف میں تحریر فرماتے ہیں:

جو یہ کہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ اللہ کے بندے نہیں وہ قطعاً کافر ہے،

اشھدان محمد عبده ورسوله صلى الله تعالى عليه وسلم، قال الله تعالى وانه لما قام عبد الله يدعوه ا، وقال

تعالى تبارك الذي نزل الفرقان على عبده ليكون للعالمين نذيرا ۲، وقال تعالى سبخن الذي اسرى

بعده ۳، وقال تعالى وان كنتم في ريب مما نزلنا على عبدنا ۴، وقال تعالى الحمد لله الذي انزل على

عقیدہ (۳): اللہ عزوجل پر نبی کا بھیجنا واجب نہیں (۵)، اُس نے اپنے فضل و کرم سے لوگوں کی ہدایت کے لیے انبیاء بھیجے۔ (۶)

عبدہ الکاتب ۵۔ وقال تعالیٰ فاوخی انی عبدہ ما اوخی ۵۱۔ میں گواہی دیتا ہوں بلاشبہ حضرت محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اللہ تعالیٰ کے بندے اور اس کے رسول ہیں، اللہ تعالیٰ نے فرمایا: اور یہ کہ جب اللہ کا بندہ اس کی بندگی کرنے کھڑا ہوا۔ اور اللہ تعالیٰ نے فرمایا: بڑی برکت والا ہے وہ جس نے امارا قرآن اپنے بندہ پر جو سارے جہان کو ڈر سنانے والا ہو۔ اور اللہ تعالیٰ نے فرمایا: پاک ہے وہ ذات جس نے اپنے بندے کو سیر کرائی اور اللہ تعالیٰ نے فرمایا: اور اگر تمہیں کچھ شک ہو اس میں جو ہم نے اپنے (ان خاص) بندے پر امارا۔ اور اللہ تعالیٰ نے فرمایا: سب خوبیاں اللہ کو جس نے اپنے بندے پر کتاب اتاری۔ اور اللہ تعالیٰ نے فرمایا: اب وحی فرمائی اپنے بندے کو جو وحی فرمائی۔ (۱۔ القرآن الکریم ۱۹/۷۲) (۲۔ القرآن الکریم ۱/۲۵) (۳۔ القرآن الکریم ۱/۱۷) (۴۔ القرآن الکریم ۲/۲۳) (۵۔ القرآن الکریم ۱/۱۸) (۶۔ القرآن الکریم ۱۰/۵۳)

اور جو یہ کہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی صورت ظاہری بشری ہے حقیقت باطنی بشریت سے ارفع و اعلیٰ ہے یا یہ کہ حضور اوروں کی مثل بشر نہیں دو سچ کہتا ہے اور جو مطلقاً حضور سے بشریت کی نفی کرے وہ کافر ہے،

قال تعالیٰ قل سبحن ربی حل کنت الالبشر ارسولا۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔ (۱۔ القرآن الکریم ۱۷/۹۳)
اللہ تعالیٰ نے فرمایا: تم فرماؤ پاکی ہے میرے رب کو میں کون ہوں مگر آدمی اللہ کا بھیجا ہوا۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

(فتاویٰ رضویہ، جلد ۱۳، ص ۳۵۷-۳۵۸ رضا فاؤنڈیشن، لاہور)

(۵) اعلیٰ حضرت، امام اہلسنت، مجدد دین و ملت الشاہ امام احمد رضا خان علیہ رحمۃ الرحمن فتاویٰ رضویہ شریف میں تحریر فرماتے ہیں:

اے اللہ! ہمارے پروردگار! اور حمد تیری ذات کے زیادہ لائق ہے نسبت اس کے جو بندے نے کہا۔ اور ہم سب تیرے بندے ہیں، جو تُو نے عطا فرمایا اُسے کوئی روکنے والے نہیں، اور جسے تُو نے روک دیا اُسے کوئی دینے والا نہیں، اور تیرے فیصلے کو کوئی رد کرنے والا نہیں اور تیرے سامنے کسی تو نگری تو نگری اُس کے لیے نافع نہیں، اور تیرے سامنے کسی تو نگری تو نگری اس کے لیے نافع نہیں، تیرے لیے ہی حمد ہے اس پر جو تُو نے ہدایت دی، معاف فرمایا، عافیت دی، عطا فرمایا اور والی بنایا، تو برکت والا ہے اور برتر ہے، اے رب کعبہ! ہم تیری پاکی بیان کرتے ہیں، تیرے درناک عذاب سے تیری ذات کی پناہ مانگتے ہوئے اور اس پر گواہی دیتے ہوئے کہ اللہ رب العظیم۔ توفیق کے بغیر نہ گندہ سے بچنے کی طاقت ہے نہ نیکی کرنے کی قوت تُو عزت والا غالب ہے، کوئی بھاگنے والا تیرے قدامت اور جو تُو روک دے کوئی طالب اس کو پا نہیں سکتا تجھ پر کچھ بھی واجب نہیں، تُو نے تقدیریں مقدر فرمائیں اور اودار کو گردش دی۔

(فتاویٰ رضویہ، جلد ۱۳، ص ۳۵۷-۳۵۸ رضا فاؤنڈیشن، لاہور)

(۶) پیارے بھائیو! اللہ عزوجل ہر چیز پر قادر ہے۔ وہ کسی بھی معاملہ میں ہرگز ہرگز کسی کا محتاج نہیں۔ اُس نے اپنی قدرت کاملہ سے دنیا کو بنایا

پھر اس کو طرح طرح سے سجایا اور پھر انسانوں کو اس میں بسایا اور انسانوں کی ہدایت کے لئے دقتاً فوقاً رسل و انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام کو مبعوث فرمایا۔ وہ اگر چاہے تو انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام کے بغیر بھی بگڑے ہوئے انسانوں کی اصلاح کر سکتا ہے۔ لیکن اُس کی

عقیدہ (۴): نبی ہونے کے لیے اُس پر وحی ہونا ضروری ہے، خواہ فرشتہ کی معرفت ہو یا بلا واسطہ۔ (7)

عقیدہ (۵): بہت سے نبیوں پر اللہ تعالیٰ نے صحیفے اور آسمانی کتابیں اتاریں، اُن میں سے چار کتابیں بہت مشہور ہیں: تورات حضرت موسیٰ علیہ السلام پر (8)، زبور حضرت داؤد علیہ السلام پر (9)، انجیل حضرت عیسیٰ علیہ السلام پر (10)، قرآن عظیم کہ سب سے افضل کتاب ہے، سب سے افضل رسول حضور پُر نور احمد مجتبیٰ محمد مصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پر۔ (11) کلام الہی میں بعض کا بعض سے افضل ہونا اس کے یہ معنی ہیں کہ ہمارے لیے اس میں ثواب زائد ہے، ورنہ اللہ (عزوجل) ایک، اُس کا کلام ایک، اُس میں افضل و مقبول کی گنجائش نہیں۔

مشیت ہی کچھ اس طرح ہے اور اُس نے یہی پسند فرمایا کہ میرے بندے ہی نیکی کی دعوت دیں اور برائی سے منع کریں۔ اور اس طرح وہ میری راہ میں مشقتیں جمیلیں اور میری بارگاہ عالی سے درجات رفیعہ حاصل کریں۔ چنانچہ نیکی کی دعوت دینے اور برائی سے منع کرنے کے منصب عالی کی بجا آوری کے لئے اللہ عزوجل اپنے رسولوں اور نبیوں علیہم الصلوٰۃ والسلام کو دنیا میں بھیجتا رہا اور آخر میں اپنے پیارے حبیب صلی اللہ علیہ وسلم کو بھیجا اور سرکارِ مدینہ صلی اللہ علیہ وسلم پر سلسلہ نبوت ختم فرمایا۔

(7) وَمَا كَانَ لِنَبِيٍّ أَنْ يَكُلِمَهُ اللَّهُ إِلَّا وَحْيًا (پ 25، الثوری: 51)

ترجمہ کنزالایمان: اور کسی آدمی کو نہیں پہنچتا کہ اللہ اس سے کلام فرمائے مگر وحی کے طور پر۔

اس آیت کے تحت مفسر شہیر مولانا سید محمد نعیم الدین مراد آبادی علیہ الرحمۃ ارشاد فرماتے ہیں کہ یعنی بے واسطہ اس کے دل میں القا فرما کر اور الہام کر کے بیداری میں یا خواب میں، اس میں وحی کا وصول بے واسطہ صحیح کے ہے اور آیت میں اِلَّا وَحْيًا سے یہی مراد ہے، اس میں یہ قید نہیں کہ اس حال میں ہمارے منہ سے نکلتا ہو یا نہ دیکھتا ہو۔ لہذا یہ سے منقول ہے کہ اللہ تعالیٰ نے حضرت داؤد علیہ السلام کے سینہ مبارک میں زبور کی وحی فرمائی اور حضرت ابراہیم علیہ السلام کو ذبحِ فرزند کی خواب میں وحی فرمائی اور سید عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے معراج میں اسی طرح کی وحی فرمائی جس کا قافو وحی راقی عَبْدُہٗ مَا آؤُحی میں بیان ہے، یہ سب اسی قسم میں داخل ہیں، انبیاء کے خواب حق ہوتے ہیں جیسا کہ حدیث شریف میں وارد ہے کہ انبیاء کے خواب وحی ہیں۔ (تفسیر ابی السعود و کبیر و مدارک و زرقانی علی المواہب وغیرہ)

(8) اِنَّا أَنْزَلْنَاهُ الْقُرْآنَ فَبِهَا هُذًی وَنُورٌ (پ 6، المائدہ: 44)

ترجمہ کنزالایمان: اور کسی آدمی کو نہیں پہنچتا کہ اللہ اس سے کلام فرمائے مگر وحی کے طور پر۔

(9) وَآتَيْنَا دَاوُدَ زَبُورًا (پ 15، بنی اسرائیل: 55)

ترجمہ کنزالایمان: اور داؤد کو زبور عطا فرمائی۔

(10) وَآتَيْنَاهُ الْإِنجِيلَ (پ 6، المائدہ: 46)

ترجمہ کنزالایمان: اور ہم نے اُسے انجیل عطا کی۔

(11) اِنَّا أَنْزَلْنَاهُ عَلَيْكَ الْقُرْآنَ تَنْزِيلًا (پ 29، الدھر: 23)

ترجمہ کنزالایمان: بے شک ہم نے تم پر قرآن بتدریج اتارا۔

عقیدہ (۶): سب آسمانی کتابیں اور صحیفے حق ہیں اور سب کلام اللہ ہیں، اُن میں جو کچھ ارشاد ہوا سب پر ایمان ضروری ہے (12)، مگر یہ بات البتہ ہوئی کہ اگلی کتابوں کی حفاظت اللہ تعالیٰ نے اُمت کے سپرد کی تھی، اُن سے اُس کا حفظ نہ ہوسکا، کلام الہی جیسا اُترا تھا اُن کے ہاتھوں میں ویسا باقی نہ رہا، بلکہ اُن کے شریروں نے تو یہ کیا کہ اُن میں تحریفیں کر دیں، یعنی اپنی خواہش کے مطابق لکھا بڑھا دیا۔ (13)

(12) کُلُّ اٰمَنٍ بِاَنَّهُ وَمَلٰئِكَتُهٗ وَکُتُبُهٗ وَرُسُلُهٗ لَا نُفَرِّقُ بَيْنَ اَحَدٍ مِّنْ رُّسُلِهٖ (پ 3، البقرہ 285)

ترجمہ کنز الایمان: اللہ اور اس کے فرشتوں اور اس کی کتابوں اور اس کے رسولوں کو یہ کہتے ہوئے کہ ہم اس کے کسی رسول پر ایمان لانے میں فرق نہیں کرتے۔

اس آیت کے تحت مفسر شہیر مولا سید محمد نعیم الدین مراد آبادی علیہ الرحمۃ ارشاد فرماتے ہیں کہ یہ اصول و ضروریات ایمان کے چار مرتبے ہیں۔ (۱) اللہ تعالیٰ پر ایمان لانا یہ اس طرح کہ اعتقاد و تصدیق کرے کہ اللہ واحد اخذ ہے اسکا کوئی شریک و نظیر نہیں اس کے تمام اسمائے حسنہ و صفاتو علیا پر ایمان لائے اور یقین کرے اور مانے کہ وہ عظیم اور ہر شے پر قدیر ہے اور اس کے علم و قدرت سے کوئی چیز باہر نہیں۔ (۲) ملائکہ پر ایمان لانا یہ اس طرح پر ہے کہ یقین کرے اور مانے کہ وہ موجود ہیں معصوم ہیں پاک ہیں اللہ تعالیٰ کے اور اس کے رسولوں کے درمیان احکام و پیام کے وساطت ہیں۔ (۳) اللہ کی کتابوں پر ایمان لانا اس طرح کہ جو کتابیں اللہ تعالیٰ نے نازل فرمائیں اور اپنے رسولوں کے پاس بطریق وحی بھیجیں بے شک و شبہ سب حق و صدق اور اللہ کی طرف سے ہیں اور قرآن کریم تغیر تہدیل تحریف سے محفوظ ہے اور محکم و متشابہ پر مشتمل ہے۔ (۴) رسولوں پر ایمان لانا اس طرح پر کہ اللہ کے رسول ہیں جنہیں اُس نے اپنے بندوں کی طرف بھیجا اسکی وحی کے امین ہیں گناہوں سے پاک معصوم ہیں ساری خلق سے افضل ہیں ان میں بعض حضرات بعض سے افضل ہیں۔

(13) فَوَيْلٌ لِلَّذِينَ يَكْتُمُونَ الْكِتٰبَ بِاٰيٰتِنَا لَعْنَةُ اللّٰهِ عَلَيْهِمْ ثُمَّ يَقُولُوْنَ هٰذَا مِنْ عِنْدِ اللّٰهِ لِيَشْتَرُوْا بِهٖ ثَمَنًا قَلِيْلًا (پ 1، البقرہ 79)

ترجمہ کنز الایمان: تو خرابی ہے ان کے لئے جو کتاب اپنے ہاتھ سے لکھیں پھر کہہ دیں یہ خدا کے پاس سے ہے کہ اس کے عوض تھوڑے دام حاصل کریں۔

شان نژاد:

اس آیت کے تحت مفسر شہیر مولا سید محمد نعیم الدین مراد آبادی علیہ الرحمۃ ارشاد فرماتے ہیں کہ جب سید انبیاء صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم مدینہ طیبہ تشریف فرما ہوئے تو علماء توریت و رؤساء یہود کو قوی اندیشہ ہو گیا کہ ان کی روزی جاتی رہے گی اور سرداری مٹ جائے گی کیونکہ توریت میں حضور کا حبیب اور اوصاف مذکور ہیں جب لوگ حضور کو اس کے مطابق پائیں گے فوراً ایمان لے آئیں گے اور اپنے علماء اور رؤساء کو چھوڑ دیں گے اس اندیشہ سے انہوں نے توریت میں تحریف و تغیر کر ڈالی اور علیہ شریف بدل دیا۔ مثلاً توریت میں آپ کے اوصاف یہ لکھے تھے کہ آپ خوب رد ہیں بال خوب صورت آنکھیں سرمیں قد میانہ ہے اس کو مٹا کر انہوں نے یہ بتایا کہ وہ بہت دراز قامت ہیں آنکھیں کنجی نیلی بال الجھے ہیں۔ یہی عوام کو سنا تے یہی کتاب الہی کا مضمون بتاتے اور سمجھتے کہ لوگ حضور کو اس کے خلاف پائیں گے تو آپ پر ایمان نہ آئیں گے ہمارے گردیدہ رہیں گے اور ہماری کمائی میں فرق نہ آئے گا۔

لہذا جب کوئی بات اُن کتابوں کی ہمارے سامنے پیش ہو تو اگر وہ ہماری کتاب کے مطابق ہے، ہم اُس کی تصدیق کریں گے (14) اور اگر مخالف ہے تو یقین جانیں گے کہ یہ اُن کی تحریفات سے ہے اور اگر موافقت، مخالفت کچھ معلوم نہیں تو حکم ہے کہ ہم اس بات کی نہ تصدیق کریں نہ تکذیب، بلکہ یوں کہیں کہ:

اٰمَنْتُ بِاللّٰهِ وَمَلٰئِكَتِهٖ وَكُتُبِهٖ وَرُسُلِهٖ۔

اللہ (عزوجل) اور اُس کے فرشتوں اور اُس کی کتابوں اور اُس کے رسولوں پر ہمارا ایمان ہے۔

عقیدہ (۷): چونکہ یہ دین ہمیشہ رہنے والا ہے، لہذا قرآن عظیم کی حفاظت اللہ عزوجل نے اپنے ذمہ رکھی، فرما تا

ہے:

اِنَّا نَحْنُ نَزَّلْنَا الذِّكْرَ وَاِنَّا لَهٗ لٰخٰفِضُوْنَ ۝ (15)

وَمَنْ يُّبَدِّلْ نِعْمَةَ اللّٰهِ مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَتْهُ (پ 2، البقرہ 211)

ترجمہ کنز الایمان: اور جو اللہ کی آئی ہوئی نعمت کو بدل دے۔

يٰۤاَهْلَ الْكِتٰبِ لِمَ تَلْبِسُوْنَ الْحَقَّ بِالْبَاطِلِ وَتَكْفُرُوْنَ بِالْحَقِّ وَاَنْتُمْ تَعْلَمُوْنَ (پ 3، آل عمران 71)

ترجمہ کنز الایمان: اے کتابوں میں باطل کیوں ملا تے ہو اور حق کیوں چھپاتے ہو حالانکہ تمہیں خبر ہے۔

وَ اِنْ مِنْهُمْ لَفَرِيقًا يَلْعَنُوْنَ اَلَيْسَتْ لَهُمُ بِالْكِتٰبِ لِتَحْسَبُوْهُ مِنَ الْكِتٰبِ وَمَا هُوَ مِنَ الْكِتٰبِ وَيَقُولُوْنَ هُوَ مِنْ عِنْدِ اللّٰهِ

وَمَا هُوَ مِنْ عِنْدِ اللّٰهِ وَيَقُولُوْنَ عَلٰی اللّٰهِ الْكَذِبُ وَهُمْ يَعْلَمُوْنَ ۝ (پ 3، آل عمران 78)

ترجمہ کنز الایمان: اور ان میں کچھ وہ ہیں جو زبان پھیر کر کتاب میں میل کرتے ہیں کہ تم سمجھو یہ بھی کتاب میں ہے اور وہ کتاب میں نہیں اور

وہ کہتے ہیں یہ اللہ کے پاس سے ہے اور وہ اللہ کے پاس سے نہیں اور اللہ پر دیدہ و دانستہ جھوٹ باندھتے ہیں۔

شان نزول

اس آیت کے تحت مفسر شہیر مولانا سید محمد نعیم الدین براد آبادی علیہ الرحمۃ ارشاد فرماتے ہیں کہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے فرمایا کہ

یہ آیت یہود و نصاریٰ دونوں کے حق میں نازل ہوئی کہ انہوں نے توریت و انجیل کی تحریف کی اور کتاب اللہ میں اپنی طرف سے جو

چاہا دیا۔

(14) وَلَا تُجَدِّلُوْا اَهْلَ الْكِتٰبِ اِلَّا بِالْبَيِّنٰتِ هِيَ اَحْسَنُ اِلَّا الَّذِيْنَ ظَلَمُوْا مِنْهُمْ وَقُولُوْا اٰمَنَّا بِالَّذِيْ اُنْزِلَ اِلَيْنَا وَاُنْزِلَ اِلَيْكُمْ

وَالْهُنَا وَالْهُكُمْ وَجِدْ وَنَحْنُ لَهُ مُسْلِمُوْنَ ۝ (پ 21، العنکبوت 46)

اور اے مسلمانو! کتابوں سے نہ جھگڑو مگر بہتر طریقہ پر مگر وہ جنہوں نے ان میں سے ظلم کیا اور کہو ہم ایمان لائے اس پر جو ہماری طرف اترا

اور جو تمہاری طرف اترا اور ہمارا تمہارا ایک معبود ہے اور ہم اس کے حضور گردن رکھتے ہیں۔

بے شک ہم نے قرآن اتارا اور بے شک ہم اُس کے ضرور نگہبان ہیں۔ (16)

ہذا اُس میں کسی حرف یا نقطہ کی جیٹی محال ہے، اگرچہ تمام دنیا اس کے بدلنے پر جمع ہو جائے تو جو یہ کہے کہ اس میں کے کچھ پارے یا سورتیں یا آیتیں بلکہ ایک حرف بھی کسی نے کم کر دیا، یا بڑھا دیا، یا بدل دیا، قطعاً کافر ہے (17)، کہ اس نے اُس آیت کا انکار کیا جو ہم نے ابھی لکھی۔

(16) اس آیت کے تحت مفسر شمس مولانا سید محمد نعیم الدین مراد آبادی علیہ الرحمۃ ارشاد فرماتے ہیں کہ تحریف و تبدیل و زیادتی دہی سے اس کی حفاظت فرماتے ہیں۔ تمام جن و انس اور ساری مخلوق کے مقدور میں نہیں ہے کہ اس میں ایک حرف کی جیٹی کرے یا تغیر و تبدیل کر سکے اور چونکہ اللہ تعالیٰ نے قرآن کریم کی حفاظت کا وعدہ فرمایا ہے اس لئے یہ خصوصیت صرف قرآن شریف ہی کی ہے دوسری کسی کتاب کو یہ بات میسر نہیں۔ یہ حفاظت کئی طرح پر ہے ایک یہ کہ قرآن کریم کو سچو بنایا کہ بشر کا کلام اس میں مل ہی نہ سکے، ایک یہ کہ اس کو معارضے اور مقابلہ سے محفوظ کیا کوئی اس کی مثل کلام بنانے پر قادر نہ ہو، ایک یہ کہ ساری مخلوق کو اس کے نیست و نابود اور معدوم کرنے سے عاجز کر دیا کہ گفار باوجود کمال عداوت کے اس کتاب مقدس کو معدوم کرنے سے عاجز ہیں۔

(17) اعلیٰ حضرت، امام اہلسنت، مجدد دین و ملت الشاہ امام احمد رضا خان علیہ رحمۃ الرحمن فتاویٰ رضویہ شریف میں تحریر فرماتے ہیں:

قرآن عظیم کو ناقص بتاتے ہیں، کوئی کہتا ہے اُس میں سے کچھ سورتیں امیر المومنین عثمان غنی رضی اللہ عنہ یا دیگر صحابہ اہلسنت رضی اللہ تعالیٰ عنہم نے گھٹا دیں، کوئی کہتا ہے اُس میں سے کچھ لفظ بدل دئے، کوئی کہتا ہے یہ نقص و تبدیل اگرچہ یقیناً ثابت نہیں محتمل ضرور ہے اور جو شخص قرآن مجید میں زیادت یا نقص یا تبدیل کسی طرح کے تصرف بشریٰ کو دخل مانے یا اُسے محتمل جانے بالا جماع کافر مرتد ہے کہ صراحۃً قرآن عظیم کی تکذیب کر رہا ہے۔

اللہ عزوجل سورہ حجر میں فرماتا ہے:

اِنَّا نَحْنُ نَزَّلْنَا الذِّكْرَ وَاَنَّا لَہٗ لِحَافِظُونَ۔ ۳

بیشک ہم نے اتارا یہ قرآن اور بیشک بالیقین ہم خود اُس کے نگہبان ہیں۔ (۳ القرآن الکریم ۱۵/۹)

بیضاوی شریف مطبع لکھنؤ صفحہ ۴۲۸ میں ہے:

لحفظون ای من التحریف والزیادۃ والنقص۔ ۱

تبدیل و تحریف اور کی جیٹی سے حفاظت کرنے والے ہیں۔ (ت)

(۱) انوار القرآن المیزان المعروف بالبیضاوی تحت آیۃ اِنَّا نَحْنُ نَزَّلْنَا الذِّکْرَ الخ مطبع مجتبیٰ دہلی ۲/۲۰۰

جدالین شریف میں ہے:

لحفظون من التبديل والتحريف والزيادة والنقص۔ ۲

یعنی حق تعالیٰ فرماتا ہے ہم خود اُس کے نگہبان ہیں اُس سے کہ کوئی اُسے بدل دے یا اسے پست کر دے یا کچھ بڑھا دے یا گھٹا دے۔

(۲) تفسیر جلالین تحت آیۃ اِنَّا نَحْنُ نَزَّلْنَا الذِّکْرَ الخ المطبع مجتبیٰ دہلی ص ۲۱۱) ←

عقیدہ (۸): قرآن مجید، کتاب اللہ ہونے پر اپنے آپ دلیل ہے کہ خود اعلان کے ساتھ کہہ رہا ہے:

جمل مطع معر جلد ۳ ص ۵۶۱ میں ہے:

بخلاف سائر الكتب المنزلة فقد دخل فيها التحريف والتبديل بخلاف القرآن فإنه محفوظ عن ذلك لا يقدر احد من جميع الخلق الانس والجن ان يزيد فيه او ينقص منه حرفا واحدا او كلمة واحدة. ۳۔
یعنی بخلاف اور کتب آسمانی کے کہ ان میں تحریف و تبدیلی نے دخل پایا۔ اور قرآن اس سے محفوظ ہے، تمام مخلوق جن وانس کسی کی جان نہیں کہ اس میں ایک لفظ یا ایک حرف بڑھادیں یا کم کر دیں۔

(۳۔ الفتوحات الالہیہ، تحت آیۃ انا نحن نزلنا الذکر الخ مصطفیٰ البابی مصر ۵۳۹/۲)

اللہ تعالیٰ سورۃ فحم السجدہ میں فرماتا ہے:

وانه لكتب عزيز لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه تنزيل من حكيم حميد. ۴۔
بیشک یہ قرآن شریف معزز کتاب ہے باطل کو اس کی طرف اصلاً راہ نہیں، نہ سامنے سے نہ پیچھے سے یہ اتارا ہوا ہے حکمت والے سرا ہے ہوئے گا۔ (۴۔ القرآن الکریم ۴۱/۴۲)

تفسیر معالم التنزیل شریف مطبوعہ بمبئی جلد ۳ ص ۳۵ میں ہے:

قال قتادة والسدي الباطل هو الشيطان لا يستطيع ان يغير او يزيد فيه او ينقص منه قال الزجاج معناه انه محفوظ من ان ينقص منه فيأتيه الباطل من بين يديه او يزداد فيه فيأتيه الباطل من خلفه وصل هذا المعنى الباطل الزيادة والنقصان. ۱۔

یعنی قتادہ و سدی منسبین نے کہا باطل کہ شیطان ہے قرآن میں کچھ گھٹا بڑھا بدل نہیں سکتا۔ زجاج نے کہا باطل کہ زیادت و نقصان ہیں قرآن ان سے محفوظ ہے، کچھ کم ہو جائے تو باطل سامنے سے آئے بڑھ جائے تو پس پشت سے۔ اور یہ کتاب ہر طرح باطل سے محفوظ ہے۔

(۱۔ معالم التنزیل علی حاشی الخازن تحت آیۃ انه لکتاب عزیز لایأتی الخ (مصطفیٰ البابی مصر ۱۱۳/۶)

کشف الاسرار امام اجل شیخ عبدالعزیز بخاری شرح اصول امام ہمام فخر الاسلام بزدوی مطبوعہ قسطنطنیہ جلد ۳ ص ۸۸ و ۸۹ میں ہے:

كان نسخ التلاوة والحكم جميعا جائزا في حياة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فاما بعد وفاته فلا يجوز قال بعض الرافضة والملحدة ممن يتستر باظهار الاسلام وهو قاصد الى افسادها، هذا جائز بعد وفاته ايضا وزعموا ان في القرآن كانت آيت في امامة علي وفي فضائل اهل البيت فكتبها الصحابة فلم تبق باندراس زمانهم، والدليل على بطلان هذا القول قوله تعالى انا نحن نزلنا الذكر وانا له لحافظون، كذا في اصول الفقه لشمس الائمة ملتقطا. ۲۔

قرآن عظیم سے کسی چیز کی تلاوت و حکم دونوں کا منسوخ ہونا زمانہ نبوی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم میں جائز تھا، بعد وفات اقدس ممکن نہیں، بعض وہ لوگ کہ رافضی اور زمرے زندیق ہیں بظاہر مسلمان کا نام لے کر اپنا پردہ ڈھا سکتے ہیں اور حقیقتاً انھیں اسلام کو تباہ کرنا مقصود ہے، وہ ۔۔۔

(وَإِنْ كُنْتُمْ فِي رَيْبٍ مِمَّا نَزَّلْنَا عَلَىٰ عَبْدِنَا فَأْتُوا بِسُورَةٍ مِثْلِهِ وَادْعُوا شُهَدَاءَكُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ۝ فَإِنْ لَمْ تَفْعَلُوا وَلَنْ تَفْعَلُوا فَاتَّقُوا النَّارَ الَّتِي وَقُودُهَا النَّاسُ وَالْحِجَارَةُ أُعِدَّتْ لِلْكَافِرِينَ ۝ (18)

اگر تم کو اس کتاب میں جو ہم نے اپنے سب سے خاص بندے (محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) پر اتاری کوئی شک ہو تو اس کی مثل کوئی چھوٹی سی سورت کہہ لاؤ اور اللہ کے سوا اپنے سب حمایتیوں کو بلا لو اگر تم سچے ہو تو اگر ایسا نہ کر سکو اور ہم کہے دیتے ہیں ہرگز ایسا نہ کر سکو گے تو اس آگ سے ڈرو! جس کا ایندھن آدمی اور پتھر ہیں، جو کافروں کے لیے تیار کی گئی ہے۔ لہذا کافروں نے اس کے مقابلہ میں جی توڑ کوششیں کیں، مگر اس کی مثل ایک سطر نہ بنا سکے نہ بنا سکیں۔ (19)

کہتے ہیں کہ یہ بعد وفات والا بھی ممکن ہے، وہ جکتے ہیں کہ قرآن میں کچھ آیتیں امام سید مولانا علی اور فضائل اہلبیت میں تھیں کہ صحابہ نے چھپا ڈالیں جب وہ زبانہ مٹ گیا باقی نہ رہیں اور اس قول کے بطلان پر دلیل خود قرآن عظیم کا ارشاد ہے کہ بیشک ہم نے اتارا یہ قرآن اور ہم خود اس کے نگہبان ہیں۔ ایسا ہی امام شمس الامجد کی کتاب اصول الفقہ میں ہے۔

(۲) کشف الاسرار من اصول البردوی باب تفصیل المنسوخ دارالکتاب العربی بیروت ۳/ ۸۹-۱۸۸)

امام قاضی عیاض شفا شریف مطبع صدیقی ص ۳۴۶ میں بہت سے یحییٰ اجماعی کفر بیان کر کے فرماتے ہیں:

و كذلك ومن انكر القرآن او حرفا منه اور غير شيئا منه او زاد فيه. ۱۔

یعنی اسی طرح وہ بھی قطعاً جماعاً کافر ہے جو قرآن عظیم یا اس کے کسی حرف کا انکار کرے یا اس میں سے کچھ بدلے یا قرآن میں اس موجودہ میں کچھ زیادہ بتائے۔ (۱) الشفاء جعفر بن حرق المصطفیٰ فصل فی بیان ما حرم من مقالات المطبعة الشریکة الصحانیہ ۲/ ۲۷۴) نواتح الرحموت شرح مسلم الثبوت مطبع لکھنؤ ص ۶۱۷ میں ہے:

اعلم انی رأیت فی مجمع البیان تفسیر الشیعة انه ذهب بعض اصحابهم الى ان القرآن العیاذ باللہ کان زائدا علی هذا المکتوب المقروء قد ذهب بتقصیر من الصحابة الجامعين العیاذ باللہ لم یختر صاحب ذلك التفسیر هذا القول فمن قال بهذا القول فهو کافر لانکاره الضروری. ۲۔

یعنی میں نے طبری رافضی کی تفسیر مجمع البیان میں دیکھا کہ بعض رافضیوں کے مذہب میں قرآن عظیم معاذ اللہ اس قدر موجود ہے کہ کچھ جن صحابہ نے قرآن جمع کیا عیاذ باللہ ان کے قصور سے جاتا رہا اس مفسر نے یہ قول اختیار نہ کیا جو اس کا قائل ہو کافر ہے کہ ضروریات دین کا منکر ہے۔ (۲) نواتح الرحموت بذیل المستصحبی مسئلہ کل مجتہد فی المسئلة الاجتهاد نواتح منشورات الشریف الرضی قم ایران ۲/ ۳۸۸)

(فتاویٰ رضویہ، جلد ۲۹، ص ۲۵۹-۲۶۲ رضافاؤنڈیشن، لاہور)

(18) پ ۱، البقرة: ۲۳-۲۴

(19) قرآن مجید

رسول اعظم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے معجزات نبوت میں سے قرآن مجید بھی ایک بہت ہی جلیل القدر معجزہ اور آپ کی صداقت کا —

ایک فیصلہ کن نشان ہے۔ بلکہ اگر اس کو اعظم المعجزات کہہ دیا جائے تو یہ ایک ایسی حقیقت کا انکشاف ہو گا جس کی پردہ پوشی ناممکن ہے کیونکہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے دوسرے معجزات تو اپنے وقت پر ظہور پذیر ہوئے اور آپ کے زمانے ہی کے لوگوں نے اس کو دیکھ کر قرآن مجید آپ کا وہ عظیم الشان معجزہ ہے کہ قیامت تک باقی رہے گا۔

کون نہیں جانتا کہ اللہ تعالیٰ نے فصحاء عرب کو قرآن کا مقابلہ کرنے کے لیے ایک بار اس طرح چیلنج دیا کہ

قُلْ لَّوْنِ اجْتَمَعَتِ الْإِنْسُ وَالْجِنُّ عَلَى أَنْ يَأْتُوا بِمِثْلِ هَذَا الْقُرْآنِ لَا يَأْتُونَ بِمِثْلِهِ وَلَوْ كَانَ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ ظَهِيرًا ۝۱

پ ۱۵، بنی اسرائیل: ۸۸

(اے محبوب) فرما دیجئے کہ اگر تمام انسان و جن اس کام کے لیے جمع ہو جائیں کہ قرآن کا مثل لائیں تو نہ لائیں گے اگرچہ ان کے بعض بعض کی مدد کریں۔

مگر کوئی بھی اس خداوندی چیلنج کو قبول کرنے پر تیار نہیں ہوا۔ پھر قرآن نے ایک بار اس طرح چیلنج دیا کہ

قُلْ فَأْتُوا بِعَشْرِ سُورٍ مِثْلِهِ پ ۱۲، ہود: ۱۳

یعنی اگر تم لوگ پورے قرآن کا مثل نہیں لاسکتے تو قرآن جیسی دس ہی سورتیں بنا کر لاؤ۔

مگر انتہائی جدوجہد کے باوجود یہ بھی نہ ہو سکا۔ پھر قرآن نے اس طرح لاکارا کہ

وَإِنْ كُنْتُمْ فِي رَيْبٍ مِّمَّا نَزَّلْنَا عَلَىٰ عَبْدِنَا فَأْتُوا بِسُورَةٍ مِثْلِهِ وَادْعُوا شُهَدَاءَكُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ۝۱ البقرة: ۲۳

(اے حبیب) آپ فرما دیجئے کہ اگر تم لوگوں کو اس میں کچھ شک ہو جو ہم نے اپنے خاص بندے پر نازل فرمایا ہے تو تم اس جیسی ایک ہی سورۃ لے آؤ اور اللہ کے سوا اپنے تمام حمایتیوں کو بلا لو اگر تم سچے ہو۔

اللہ کبرا قرآن عظیم کی عظیم الشان و معجزانہ فصاحت و بلاغت کا بول بالا تو دیکھو کہ عرب کے تمام وہ فصحاء و بلغاء جن کی تصحیح نہ شعر گوئی اور خطیبانہ بلاغت کا چار دانگ عالم میں ڈکانچ رہا تھا مگر وہ اپنی پوری پوری کوششوں کے باوجود قرآن کی ایک سورۃ کے مثل بھی کوئی کلام نہ لاسکے۔ حد ہو گئی کہ قرآن مجید نے فصحاء عرب سے یہاں تک کہہ دیا کہ

فَلْيَأْتُوا بِحَدِيثٍ مِثْلِهِ إِنْ كَانُوا صَادِقِينَ ۝۱ (1)

یعنی اگر کفار عرب سچے ہیں تو قرآن جیسی کوئی ایک ہی بات لائیں۔ (سورہ طور)

غرض چار چار مرتبہ قرآن کریم نے فصحاء عرب کو لاکارا، چیلنج دیا، چھٹھوڑا کہ وہ قرآن کا مثل بنا کر لائیں۔ مگر ساری مہم گواہ ہے کہ چودہ سو برس کا طویل عرصہ گزر جانے کے باوجود آج تک کوئی شخص بھی اس خداوندی چیلنج کو قبول نہ کر سکا اور قرآن کے مثل ایک سورۃ بھی بنا کر نہ لاسکا۔ یہ آفتاب سے زیادہ روشن دلیل ہے کہ قرآن مجید حضور خاتم النبیین صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا ایک لامتناہی معجزہ ہے جس کا مقابلہ نہ کوئی کر سکا ہے نہ قیامت تک کر سکا ہے۔ (سیرت مصطفیٰ صفحہ ۷۳۸-۷۳۹)

مسئلہ کذاب اور قرآنی تبلیغ

یہ خود کو رحمن ایسا کہہ سنانا تھا یا عام مسئلہ بن کر سامنے کھتا تھا: جو مجھ پر حق لاتا ہے اس کا نام رحمن ہے۔ یہ اپنے لقب کو حلیف سے ساتھ مدینہ منورہ حاضر ہوا تھا ایک روایت کے مطابق ایمان لایا تھا بعد میں مرتد ہو گیا تھا اور ایک روایت کے مطابق اس نے طلاق کیا اور کہا اگر محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اپنے بعد خلیفہ بنادیں تو میں مسلمان ہواؤں اور ان کی متابعت کر لوں آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اس کی قیام گاہ پر تشریف لے گئے اور اس کے سر پر کھڑے ہو گئے اس وقت آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے دست اقدس میں سمجھور کی ایک شاخ تھی فرمایا اگر تو مجھ سے اس شاخ کو بھی مانگے تو میں تجھے نہ دوں بجز اس کے جو مسلمانوں کے ہارے میں علم الہ ہے اور ایک روایت کے مطابق اس نے تھوڑی دیر سرکار صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے گفتگو کرنے کے بعد کہا اگر آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم مجھے اپنی نبوت میں شریک کر لیں یا اپنا جانشین مقرر کر دیں تو میں آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے بیعت کرنے کو تیار ہوں اس پر آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا (اور اس وقت آپ کے ہاتھ میں سمجھور کی شاخ تھی) کہ تم نبوت میں سے اگر یہ گزری بھی مجھ سے مانگو تو نہیں مل سکتی بہر حال جب دربار نبوی صلی اللہ علیہ وسلم سے ناکام و نامراد واپس ہوا تو اس نے خود ہی اعلان نبوت کر لیا اور اہل یمامہ کو بھی گمراہ و مرتد بنانا شروع کر دیا اس نے شراب و زنا کو حلال کر کے نماز کی فرضیت کو ساقط کر دیا مسندوں کی ایک جماعت اس کے ساتھ مل گئی اس کے چند عقائد یہاں بیان کیے جاتے ہیں۔

(۱) ست معین کر کے نماز پڑھنا کفر و شرک کی علامت ہے لہذا نماز کے وقت جدھر دل چاہے منہ کر لیا جائے اور نیت کے وقت کہا جائے کہ میں بے سمت نماز ادا کر رہا ہوں۔

(۲) مسلمانوں کے ایک پیغمبر ہیں لیکن ہمارے دو ہیں ایک محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ہیں اور دوسرا مسئلہ اور ہر امت کے کم از کم دو پیغمبر ہونے چاہیں۔

(۳) مسئلہ کے، نئے والے اپنے آپ کو رحمانیہ کہلاتے تھے اور بسم اللہ الرحمن الرحیم کے معنی کرتے تھے شروع مسئلہ کے خدا کے (مسئلہ کا نام رحمان بھی مشہور تھا) کے نام سے جو نہر بان ہے۔

(۴) ختنہ کرنا حرام ہے وغیرہ وغیرہ۔

اس نے ایک کتب بھی وضع کی تھی جس کے دو حصے تھے پہلے کو فاروق اول اور دوسرے کو فاروق ثانی کہا جاتا تھا اور اس کی حیثیت کسی طرح قرآن سے کم نہ سمجھتے تھے اسی کو نذر زوں میں پڑھا جاتا تھا اس کی تلاوت کو باعث ثواب خیال کرتے۔ اس شیطانی صحیفے کے چند جیسے ملاحظہ ہوں: یا ضمد ع بنت ضمد ع نفی ما تنقین اعلات فی الماء و اسفلک فی الطین لا الشارب تمنعین ولا الماء تکدرین ترجمہ: اے مینڈکی کی بچی اسے صاف کر جسے تو صاف کرتی ہے حیران بالائی حصہ تو پانی میں اور نچلا حصہ مٹی میں ہے نہ تو پانی پینے والوں کو روکتی ہے اور نہ پانی کو گدلا کرتی ہے۔

اس وحی شیطانی کا مطلب کیا ہے یہ بیان نہیں کیا جاسکتا کیونکہ مسلمانوں کے نزدیک قرآن کریم اور فاروق کی تفسیر کرنا حرام تھا اب ذرا

مسئلہ: اگلی کتابیں انبیاء کی زبان سے یاد ہوتیں، قرآن عظیم کا معجزہ ہے کہ مسلمانوں کا بچہ بچہ یاد کر لیتا ہے۔ (20)

قاروق اول کی سورۃ الفیل بھی پڑھے الفیل و ما الفیل لہ ذنب دھیل و خرطوم طویل ان ذلک من خلق ربنا الفیل پڑھتی اور وہ ہاتھی کیا ہے اس کی بھدی دم ہے اور لمبی سونڈ ہے یہ ہمارے رب جلّیل کی مخلوق ہے۔ اس کی یہ وحی شیطانی من کر ایک بچہ سنہ کہ یہ وحی ہوئی نہیں سکتی اس میں کیا بات بتائی گئی ہے جو ہمیں معلوم نہیں ہے سب کو پتہ ہے کہ ہاتھی کی دم بھدی اور سونڈ طویل ہوتی ہے۔ مسیّر کذاب اس شیطانی کتاب کے علاوہ لوگوں کو گمراہ کرنے کے لیے شعبہ یازنی بھی کرتا تھا جس کو وہ اپنا معجزہ کہتا تھا اور وہ یہ تھا کہ نے ایک مرغی کے بالکل تازہ انڈے کو سر کے میں ڈال کر نرم کیا اور پھر اس کو ایک چھوٹے منہ والی بوتل میں ڈالا انڈا ہوا لگنے سے بھر جاتا ہو گیا بس مسیّر لوگوں کے سامنے وہ بوتل رکھتا اور کہتا کہ کوئی عام آدمی انڈے کو بوتل میں کس طرح ڈال سکتا ہے لوگ اس کو حیرت سے دیکھتے اور اسکے کمال کا اعتراف کرنے لگتے تھے۔ اس کے علاوہ جب لوگ اس کے پاس کسی مصیبت کی شکایت لے کر آتے تو یہ ان کے لیے دعا بھی کرتا مگر اس کا نتیجہ ہمیشہ برعکس ہوتا تھا چنانچہ لوگ اس کے پاس ایک بچے کو برکت حاصل کرنے کو لائے ان نے اپنا ہاتھ بچے کے سر پر پھیرا وہ گنجا ہو گیا ایک عورت ایک مرتبہ اسکے پاس آئی کہا کہ ہمارے گھیت سوکھے جا رہے ہیں کنویں کا پانی کم ہو گیا ہے ہم نے سنا ہے کہ رسول اللہ تعالیٰ علیہ والہ وسلم کی دعا سے خشک کنودں میں پانی اچلنے لگتا ہے آپ بھی ہمارے لیے دعا کریں چنانچہ اس کذاب نے اپنے شعر خاص نہار سے مشورہ کیا اور اپنا تھوک کنویں میں ڈالا جس کی محنت سے کنویں کا رہا سہا پانی بھی ختم ہو گیا ایک مرتبہ اس کذاب نے سنا کہ آقائے دو جہاں صلی اللہ تعالیٰ علیہ والہ وسلم نے حضرت علی رضی اللہ عنہ کی آنکھوں میں آب دہن لگایا تھا تو انکی آنکھوں کی تکلیف ختم ہو گئی تھی اس نے بھی کئی مریضوں کی آنکھوں میں تھوک لگا یا مگر اس کا نتیجہ یہ ہوا کہ جس کی آنکھ میں یہ تھوک لگا تا وہ بد نصیب اندھا ہو جاتا تھا۔ ایک معتقد نے آکر بیان کیا کہ میرے بہت سے بچے مر چکے ہیں صرف دو لڑکے باقی ہیں آپ ان کی درازی عمر کی دعا کریں کذاب نے دعا کی اور کہا جاؤ تمہارے چھوٹے بچے کی عمر چالیس سال ہوگی یہ شخص خوشی سے جھومتا ہوا گھر پہنچا تو ایک اندوہناک خبر اس کی منتظر تھی کہ ابھی اس کا ایک لڑکا کنویں میں گر کر ہلاک ہو گیا ہے اور جس بچے کی عمر چالیس سال بتائی تھی وہ اچانک ہی بیمار ہوا اور چند لمحوں میں چل بسا اور ایک ردا بیت کے مطابق ایک لڑکے کو بھیڑنے نے چھاڑ ڈالا تھا اور دوسرا کنویں میں گر کر ہلاک ہوا تھا۔

ان لوگوں پر تعجب ہے جو اس ملعون کے ایسے کرتوتوں کے باوجود اس کی پیروی کرتے تھے اور اس سے میزار نہ ہوتے تھے چونکہ جاہلوں کی جماعت میں غرض کے بندے شامل تھے لہذا جب سرکار صلی اللہ تعالیٰ علیہ والہ وسلم کا دصال ظاہری ہوا تو اس کا کاروبار چمک گیا اور ایک لاکھ سے زیادہ جہاں اس کے ارد گرد جمع ہو گئے حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ کی خلافت مقدسہ میں حضرت خالد بن ولید رضی اللہ عنہ ۲۴ ہزار کا لشکر لیکر اس کے استیصال کو تشریف لے گئے ان کے مقابل ۴۰ ہزار کا لشکر کفار تھے فریقین میں خوب لڑائی ہوئی یہاں تک کہ اللہ عزوجل نے مسلمانوں کو فتح عطا فرمائی اور یہ بد بخت کذاب حضرت وحشی رضی اللہ عنہ کے ہاتھوں واصل با جہنم ہوا اور اس وقت آپ نے یہ جملہ ارشاد فرمایا: میں زمانہ کفر میں سب سے اچھے آدمی کا قاتل تھا اور زمانہ اسلام میں سب سے بدتر کا قاتل ہوں۔

(مختص از ترجمان المسند بابت ماہ نومبر 1973ء ص ۲۹ تا ۳۳، مدارج النبوۃ مترجم جلد دوم صفحہ ۵۵۲ مطبوعہ مکتبہ اسلامیہ اردو بازار لاہور)

(20) وَلَقَدْ يَشْرُكَ الْقُرْآنَ الَّذِي كَرِهَ قَهْلٌ مِنْ مَثَدٍ كِرٍ (پ 27 اتر 17)

مقیدہ (۹): قرآن عظیم کی سات قرائتیں سب سے زیادہ مشہور اور متواتر ہیں، (21) ان میں معاذ اللہ کہیں

ترجمہ کنز الایمان: اور بیشک ہم نے قرآن یاد کرنے کے لئے آسان فرمادیا تو ہے کوئی یاد کرنے والا۔

اس آیت کے تحت مفسر شہر مولانا سید محمد نعیم الدین مراد آبادی علیہ الرحمۃ ارشاد فرماتے ہیں کہ اس آیت میں قرآن کریم کی تعلیم و تعلم اور اس کے ساتھ اشتغال رکھنے اور اسکو حفظ کرنے کی ترغیب ہے اور یہ بھی مستفاد ہوتا ہے کہ قرآن یاد کرنے والے کی اللہ تعالیٰ کی طرف سے مدد ہوتی ہے اور اس کا حفظ آسان فرمادینے کی کاثرہ ہے کہ بچے تک اس کو یاد کر لیتے ہیں سوائے اس کے کوئی مذہبی کتاب ایسی نہیں ہے جو یاد کی جاتی ہو اور سہولت سے یاد ہو جاتی ہو۔

(21) حضرت ابن مسعود سے روایت ہے فرماتے ہیں فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ قرآن سات طریقوں پر اترا ا۔ ان میں سے ہر آیت کا ظاہر بھی ہے باطن بھی ۲۔ اور ہر ظاہر و باطن کی ایک حد ہے جہاں سے اطلاع ہے ۳۔

شرح

مفسر شہر حکیم الامت حضرت مفتی احمد یار خان علیہ رحمۃ اللہ اثنان مرآۃ المناجیح میں فرماتے ہیں:

ا۔ طریقوں سے مراد یا تو عربی لغتیں ہیں، چونکہ عرب میں سات قبیلے فصاحت و بلاغت میں مشہور تھے قریش، ثقیف، طے، ہوازن، مذہل، یمن، حمیر اور ان کی زبانوں کا آپس میں کچھ اختلاف تھا جیسے دہلی اور لکھنؤ والوں کی اردو میں قدے فرق ہے۔ نزول قرآن قریش کی زبان میں ہوا جو دوسرے قبیلوں پر بھاری تھی۔ اسی لئے ان کو اجازت دی گئی کہ اپنی اپنی زبانوں میں تلاوت کریں۔ زمانہ نبوی میں عام تلاوت قریشی زبان میں ہوتی تھی۔ مگر بعض لوگ دوسری قراتوں میں بھی تلاوت کرتے تھے۔ حضور کے پردہ فرمانے کے بعد یہ اختلاف فساد کا باعث بنے لگا، عہد عثمانی میں جب قرآن پاک کو کتابی شکل میں جمع کیا گیا تو لغت قریش کو ملحوظ رکھا گیا جس میں قرآن کا نزول ہوا تھا باقی قراتیں ختم کردی گئیں تاکہ مسلمانوں میں یہود و نصاریٰ کا سا اختلاف نہ ہو اس میں قرآن کی تبدیلی نہ تھی بلکہ فقہ کا دفع کرنا تھا جیسے "فَلَا تَقُلْ لَهُمْ اُفٍّ" میں لفظ اف لغت قریش میں الف کے پیش ف کے شد اور زیر و تونین سے ہے دیگر لغتوں میں الف کے زیر یا زیر ف کا زیر یا زیر بغیر تونین شد اور بغیر شد کے ہے معنی ایک ہیں لفظوں میں اتنا اختلاف یا اس سے مراد سات قراتیں ہیں "یا مَالِکِ مِلِکِ" مِلِکِ یَوٰہِ الدِّیْنِ" وغیرہ، یا مطلب یہ ہے کہ سات معانی پر اترا امر، نفی، مثالیں، قصے، وعدے، وعیدیں اور نصیحتیں یا سات چیزیں لئے کر اترا، عقائد، احکام، اخلاق، حرام، حلال، محکم، تشابہ اور بھی اس کی بہت تفسیریں کی گئیں ہیں۔

۲۔ یعنی قرآن کی ہر آیت کی ظاہر مراد بھی ہے اور باطنی بھی، ظاہری مراد اس کا لفظی ترجمہ ہے باطنی مراد اس کا منشاء اور مقصد، یا ظاہر شریعت ہے اور باطن طریقت، یا ظاہر احکام ہیں اور باطن اسرار، یا ظاہر وہ ہے جس پر سب علماء مطلع ہیں اور باطن وہ ہے جس سے صوفیائے کرام خبردار ہیں، یا ظاہر وہ جو نقل سے معلوم ہو باطن وہ جو کشف سے معلوم ہو جیسے "لَا یُکَیِّفُہَا الَّذِیْنَ اٰمَنُوْا فَعِیْلُوْا الَّذِیْنَ یَلُوْنُکُمْ مِنَ الْکُفَّارِ" اس کے ظاہری معنی یہ ہیں کہ اپنے قرہبی کافروں پر لوہے کی تلوار وغیرہ سے جہاد کرو باطن یہ ہے کہ قرہبی کافر اپنے نفس امارہ پر مجاہدے کی تلوار اور اعانت یار سے جہاد کرو۔

۳۔ حد مطلع وہ پہاڑ کی چوٹی یا اونچا ٹیلہ ہے۔ جہاں سے دور تک چیزیں دیکھی جاسکیں یعنی قرآن کے ظاہر و باطن معلوم کرنے کے علیحدہ ہے۔

اختلاف معنی نہیں، وہ سب حق ہیں، اس میں اُمت کے لیے آسانی یہ ہے کہ جس کے لیے جو قراءت آسان ہو وہ پڑھے اور حکم یہ ہے کہ جس ملک میں جو قراءت رائج ہے عوام کے سامنے وہی پڑھی جائے، جیسے ہمارے ملک میں قراءت عام بروایت حفص، کہ لوگ نادانگی سے انکار کریں گے اور وہ معاذ اللہ کلمہ کفر ہوگا۔

عقیدہ (۱۰): قرآن مجید نے اگلی کتابوں کے بہت سے احکام منسوخ کر دیے (22)۔ یوں قرآن مجید کی بعض آیتوں نے بعض آیت کو منسوخ کر دیا۔ (23)

مقامات ہیں۔ چنانچہ اس کا ظاہر علماء سے اور باطن مشائخ سے معلوم ہوتا ہے یا ظاہر قال سے، باطن حل سے، یا ظاہر نحو سے، باطن فنا اور نحو سے، یا ظاہر کتابوں سے باطن کسی کی نظر سے۔ شعر

علم و حکمت از کتب دین از نظر
روئے دل را جانب دلدار کن

دین جو اندر کتب اسے بے خبر
صد کتاب و صد ورق و دربار کن

غرضیکہ جیسے قرآن کے ظاہر کے الفاظ میاں جی سے، تجوید قاری سے، حفظ حافظہ سے، معانی عالم سے، احکام مجتہد سے سیکھے جاتے ہیں، ایسے ہی اس کے اسرار مشائخ سے حاصل کئے جائیں۔ ہر ایک کا حد مطلع علیحدہ ہے۔ خیال رہے کہ مشائخ وہ حضرات ہیں جو شریعت و طریقت کے جامع ہوں، نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے پر دانے ہوں، آپ کے دین کے سچے مبلغ ہوں۔ وہ جاہل صوفی جو فقط میراثی ولی بنے بیٹھے ہیں فاسق و فاجر ہیں وہ مراد نہیں۔ (مرآۃ المتاجع ج ۱ ص ۲۳۰)

(22) أُجِّلَ لَكُمْ لَيْلَةُ الضِّيَامِ الرَّفْعُ إِلَى نِسَائِكُمْ (پ 2 البقرہ 187)

ترجمہ کنزالایمان: اور بیشک ہم نے قرآن یاد کرنے کے لئے آسان فرما دیا تو ہے کوئی یاد کرنے والا۔

شان نزول

اس آیت کے تحت مفسر شبیر مولا، سید محمد نعیم الدین مراد آبادی علیہ الرحمۃ ارشاد فرماتے ہیں کہ شرائع سابقہ میں افطار کے بعد کھانا پینا مجامعت کرنا نماز عشاء تک حلال تھا بعد نماز عشاء یہ سب چیزیں شب میں بھی حرام ہو جاتی تھیں یہ حکم زمانہ اقدس تک باقی تھا جنس صحابہ سے رمضان کی راتوں میں بعد عشاء مباشرت وقوع میں آئی ان میں حضرت عمر رضی اللہ عنہ بھی تھے اس پر وہ حضرات نادم ہوئے اور درگاہ رسالت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم میں عرض حال کیا اللہ تعالیٰ نے معاف فرمایا اور یہ آیت نازل ہوئی اور بیان کر دیا گیا کہ "میدہ کے لئے رمضان کی راتوں میں مغرب سے صبح صادق تک مجامعت کرنا حلال کیا گیا۔"

(23) قرآن کریم نے جہاں اگلی کتابوں کو منسوخ فرما دیا ہے وہاں خود قرآن کریم کی بعض آیتوں نے بھی بعض کو منسوخ فرما دیا ہے۔ س کی تین صورتیں ہیں۔ اول:- تلاوت اور حکم دونوں منسوخ ہوں۔ دوم:- صرف تلاوت منسوخ ہو حکم باقی ہو۔ جیسے آیت رجم وہ یہ ہے الشَّيْخُ وَالشَّيْخَةُ إِذَا زَنِيَا فَإِذَا جُوهَا الْبَيْتَةُ نَكَالًا مِنَ اللَّهِ وَاللَّهُ عَزِيزٌ حَكِيمٌ سوم:- صرف حکم منسوخ ہو تلاوت باقی ہو جیسے۔ مرقات لفتح میں مد علی قاری فرماتے ہیں کہ وَالْمَنْسُوحُ أَنْوَاعٌ مِنْهَا التِّلَاوَةُ وَالْحُكْمُ مَعًا وَهُوَ مَا نُسِخَ مِنَ الْقُرْآنِ فِي خِيَرَةِ الرَّسُولِ بِالْإِنْسَاءِ حَتَّى رُوِيَ أَنَّ سُورَةَ الْأَحْزَابِ كَانَتْ تَعْدِلُ سُورَةَ الْبَقَرَةِ وَمِنْهَا الْحُكْمُ ذُوْنَ التِّلَاوَةِ

عقیدہ (۱۱): نسخ کا مطلب یہ ہے کہ بعض احکام کسی خاص وقت تک کے لیے ہوتے ہیں، مگر یہ ظاہر نہیں کیا جاتا کہ یہ حکم فلاں وقت تک کے لیے ہے، جب میعاد پوری ہو جاتی ہے تو دوسرا حکم نازل ہوتا ہے، جس سے بظاہر یہ معلوم ہوتا ہے کہ وہ پہلا حکم اٹھا دیا گیا اور حقیقتہً دیکھا جائے تو اُس کے وقت کا ختم ہو جانا بتایا گیا۔ منسوخ کے معنی بعض لوگ باطل ہونا کہتے ہیں، یہ بہت سخت بات ہے، احکام الہیہ سب حق ہیں، وہاں باطل کی رسائی کہاں...!

كَقَوْلِهِ تَعَالَى "لَكُمْ دِينُكُمْ وَلِيَ دِينِ" وَمِنْهَا الرِّيلَاوَةُ دُونَ الْحُكْمِ كَأَيَّةِ الزَّيْمِ وَمِنْ الشَّنْعِ وَالشَّمْنَةِ إِذَا زُنِيَ
فَارْجُوهُمَا النَّبِيَّةَ نَكَالًا مِنَ اللَّهِ وَاللَّهُ عَزِيزٌ حَكِيمٌ

منسوخ کی کئی قسمیں ہیں۔

(۱) ایک یہ کہ عداوت اور حکم دونوں منسوخ ہوں۔ یہ قرآن کا وہ حصہ ہے جو رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ والہ وسلم کی حیات ظاہری میں بھل کر منسوخ کیا گیا۔ یہاں تک کہ مروی ہے کہ سورہ احزاب سورہ بقرہ کے برابر تھی۔

(۲) ایک یہ کہ حکم منسوخ ہو عداوت باقی ہو جیسے لَكُمْ دِينُكُمْ وَلِيَ دِينِ [پ ۳۰، کافرون: ۶]۔

(۳) ایک یہ کہ عداوت منسوخ ہو نہ کہ حکم جیسے آیت رجم۔ ان تینوں قسموں کے نسخ کو سورہ بقرہ کی آیت مَا تُلْسِعُ مِنْ آيَةٍ أَوْ نُنسِهَا نَأْتِ بِخَيْرٍ وَلَمْ يَكُنْ مِنْهَا لَكُمْ سَاءٌ شَيْءٌ يَكُونُ لَكُمْ دِينُكُمْ وَلِيَ دِينِ کی ایک قسم ہے۔ جیسا کہ ملا جیون قدس سرہ فرماتے ہیں:

فَيَكُونُ الْمُرَادُ مِنْ قَوْلِهِ تُلْسِعُ مَنْسُوحٌ أَخَذَهَا فَقَطَّ مِنْ قَوْلِهِ أَوْ نُنْسِهَا مَنْسُوحٌ الرِّيلَاوَةُ وَالْحُكْمُ يَجْزِيهَا وَنَأْتِ بِخَيْرٍ
أَخَذَهَا مَعَ دَعْوَاهُ فِي الْمَنْسُوحِ إِظْهَارُ الْكَمَالِ عِيْنُ الْفَيْضِ لَا يَنْفَعِي مِنْهُ أَكْثَرُ فِي اللَّفْظِ وَلَا فِي الْمَعْنَى

ہیں نسخ سے مراد صرف مَنْسُوحٌ الرِّيلَاوَةُ یا صرف مَنْسُوحٌ الْحُكْمُ ہے۔ اَوْ نُنْسِهَا سے مَنْسُوحٌ الْحُكْمُ وَالرِّيلَاوَةُ مراد ہے۔ باوجودیکہ یہ منسوخ میں داخل ہے اس کا اعادہ اس کے کمال نسخ کو ظاہر کرنے کے لئے ہے کہ اس کا کوئی نشان باقی نہیں، نہ لفظ میں نہ معنی میں حضرت ملا علی قاری اور ملا احمد جیون دونوں اس بات پر متفق ہیں کہ نُنْسِهَا سے مراد وہ آیات ہیں جن کی عداوت اور حکم دونوں منسوخ ہیں جیسے سورہ احزاب کے بارے میں گزر چکا کہ وہ سورہ بقرہ کے برابر تھی اور سورہ طلاق کے بارے میں بھی وہ ہے کہ یہ سورہ بقرہ سے بھی بڑی تھی۔

بیہقی شریف میں حضرت ابو امامہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے کہ ایک آنصاری صحابی رضی اللہ تعالیٰ عنہ رات میں نماز تہجد کے لئے اٹھے۔ سورہ فاتحہ کے بعد جو سورہ ہمیشہ عداوت کیا کرتے تھے اس کو پڑھنا چاہا لیکن وہ بالکل یاد نہ آئی۔ صبح کو دوسرے صبحی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے ذکر کیا۔ انھوں نے بتایا کہ میرا بھی یہی حال ہے۔ دونوں نے حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ والہ وسلم کی خدمت میں عرض کیا۔ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ والہ وسلم نے فرمایا: آج شب وہ سورت اٹھالی گئی۔ اُس کا حکم اور عداوت دونوں منسوخ ہو گیا۔ جن کا تذکرہ پر لکھی تھی ان پر نقش تک باقی نہیں۔

مع ہذا، بعض حضرات کو بعض منسوخ الرِّيلَاوَةُ دُونَ الْحُكْمِ کے الفاظ یاد بھی تھے جیسے ام المومنین عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت ہے کہ یہ آیت تھی غُلَّتْ رُصَصَاتُ مَغْلُوقَاتِ يُحْجَرُ مِنْ۔ اس کا حکم اور عداوت دونوں منسوخ ہیں۔ اس سے معلوم ہوا کہ منسوخ اصل دو دو حکم کی دو قسمیں ہیں بعض ذہنوں میں محفوظ رہیں اور بعض بالکل محو ہو گئیں۔

اس سے ثابت ہو گیا کہ قرآن منقول من اللہ کا ایک حصہ حضور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ والہ وسلم اور تمام امت کے ذہنوں سے اس طرح اٹھا

عقیدہ (۱۲): قرآن کی بعض باتیں محکم (۲۴) ہیں کہ ہماری سمجھ میں آتی ہیں اور بعض متشابہ (۲۵) کہ ان کا پورا

الذَّكَّتَيْنِ موجود نہیں۔ اس لئے وَإِنَّا لَآلَهُ لَحِظُوتُونَ کا یہ مطلب ہرگز نہیں ہرگز نہیں کہ جتنا قرآن مجید نازل ہوا تھا وہ سب کا سب صحیف میں مَآثِرُ الذَّكَّتَيْنِ محفوظ ہے اور رہے گا۔ اس کا اڑھا کرنا خود قرآن کریم اور احادیث کو جھٹلاتا ہے۔ وَإِنَّا لَآلَهُ لَحِظُوتُونَ سے مراد یہ ہے کہ نُسُخ اور اِنْسَاء کے بعد جو کچھ بچا جس کی تحدید اور ترتیب حسب ارشاد ربانی خود حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ والہ وسلم نے اپنی حیات ظاہری میں ہی فرمادی تھی جو مختلف اشیاء پر مکتوب اور حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ والہ وسلم اور صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم اجمعین کے سینوں میں محفوظ تھیں۔ جسے صدیق اکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے حکم سے ایک صحیفہ میں جمع کیا گیا۔ اور جس کی کثیر نقلیں حضرت عثمان غنی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے بلاد اسلامیہ میں بھجوائیں جو بعد صدیق سے لے کر آج تک صحیف میں مَآثِرُ الذَّكَّتَيْنِ موجود ہے۔ وہ پورا پورا محفوظ ہے اور محفوظ رہے گا۔ اس میں کسی قسم کا تغیر و تبدل، تحریف و تمسح، اڑ دیا و دیکھنا، تنقید و تخریب و تفسیر و تفسار نہیں پاسکتا۔

حضور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ والہ وسلم کی حیات ظاہری میں حسب منشاء ربانی بعض آیتوں کے نسیان کو قرآن کے محفوظ ہونے کے منافی سمجھنا اپنی دیانت اور اپنے دین سے ہاتھ دھونا ہے۔ (تحقیقات، ص ۷۳ ۷۴)

(۲۴) حضرت ابو ہریرہ سے روایت ہے فرماتے ہیں فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ قرآن پانچ قسموں پر اترائے۔ حلال حرام محکم اور متشابہ ۲۔ اور مثالیں لہذا حلال کو حلال جانو اور حرام کو حرام مانو محکم پر عمل کرو اور متشابہ پر ایمان لاؤ ۳۔ مثالوں سے عبرت اچھڑو ۴۔ یہ مصباح کے الفاظ ہیں درحقیقت نے شعب الایمان میں روایت کیا جس کی عبارت یوں ہے کہ حلال پر عمل کرو اور حرام سے بچو اور محکم کی اتباع کرو۔

مفسر شہیر حکیم الامت حضرت مفتی احمد یار خان علیہ رحمۃ اللہ امان مرآۃ السانج میں فرماتے ہیں:

۱۔ بطریق اجمال ان کا ذکر فرمایا گیا ہے۔ جیسے "أَجَلٌ لَّكُمْ الظَّيْبُتُ" یا "وَيُخَوِّمُهُمُ الْخَيْبُتُ" ان دو آیتوں میں اجمال طور پر سارے حلال و حرام کا ذکر آگیا ہے۔

۲۔ محکم کے اصطلاحی معنی ہیں ناقابل نسخ آیات خمر یہاں کھلی اور واضح آیتیں مراد ہیں کہ اس کے مقابل متشابہ فرمایا گیا۔ متشابہ وہ آیات ہیں جن کے معنی یا مراد سمجھ میں نہ آسکیں۔ امثال سے گزشتہ امتوں کے قصے یا مثالیں مراد ہیں۔

۳۔ کہ جو کچھ متشابہ کی مراد ہے حق ہے ہمیں اگرچہ اس پر اطلاع نہیں۔

۴۔ کہ گزشتہ قوموں پر جن وجوہ سے عذاب آئے وہ تم چھوڑ دو۔ اس سے قیاس شرعی کا ثبوت ہوا۔ (مرآۃ السانج ج ۱ ص ۱۸۰)

(۲۵) آیات متشابہات کے باب میں اہلسنت کا اعتقاد

قال الله تعالى (الله تعالیٰ نے فرمایا): هو الذي انزل عليك الكتاب منه آيات محكمات هن ام الكتاب و آخر متشبهت فاما الذين في قلوبهم زيغ فيتبعون ما تشابه منه ابتغاء الفتنة وابتغاء تاويله و ما يعلم تاويله الا الله و الراستخون في العلم يقولون امانا به كل من عند ربنا و ما يدكر الا اولوا الالباب ۱۔ (موضح القرآن میں اس کا ترجمہ یوں ہے۔ وہی ہے جس نے اتاری تجھ پر کتاب اس میں بعض آیتیں ہکی ہیں سو جز ہیں کتاب کی، اور دوسری ہیں کئی طرف ہتی، ۱۔

مطلب اللہ اور اللہ کے حبیب (مزدجل و صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) سوا کوئی نہیں جانتا۔ تشابہ کی تلاش اور اس کے معنی کی

سوچن کے دل میں پھرے ہوئے وہ لگتے ہیں ان کے ذہب والیوں سے، تلاش کرتے ہیں گمراہی اور تلاش کرتے ہیں ان کی کل بیخانی، اور ان کی کل کوئی نہیں جانتا سوائے اللہ کے، اور جو مضبوط علم والے ہیں سوکتے ہیں ہم اس پر ایمان لائے سب کچھ ہمارے رب کی طرف سے ہے، اور سمجھائے وہی سمجھے ہیں جن کو عقل ہے۔ ۲۔

(۱۔ القرآن الکریم ۷/۳) (۲۔ موضح القرآن ترجمہ تفسیر شاہ عبدالقادر ۱۲۱ تاج کبھی لاہور ص ۶۲)

اور اس کے فائدے میں لکھا: اللہ صاحب فرماتا ہے کہ ہر کلام میں اللہ نے بعضی باتیں رکھی ہیں جن کے معنی صاف نہیں سمجھتے تو جو گمراہ ہو ان کے معنی عقل سے لگے پکڑنے اور جو مضبوط علم رکھے وہ ان کے معنی اور آیتوں سے ملا کر سمجھے جو جز کتاب کی ہے اس کے موافق سمجھ پائے تو سمجھے اور اگر نہ پائے تو اللہ پر چھوڑ دے کہ وہی بہتر جانے ہم کو ایمان سے کام ہے ۳۔ اٹھی۔

(۳۔ موضح القرآن ترجمہ تفسیر شاہ عبدالقادر ۱۲۱ تاج کبھی لاہور ص ۶۲)

اقول: (میں کہتا ہوں، ت) بات یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے قرآن مجید اتارا ہے ہدایت فرمانے اور بندوں کو جانچنے آزمائے کو، یضیل بہ کثیرا ویہدی بہ کثیراً۔ ۴۔ اسی قرآن سے بہتوں کو گمراہ فرمائے اور بہتوں کو راہ دکھائے۔ (۴۔ القرآن الکریم ۲۶/۲) اس ہدایت و ضلالت کا بڑا منشا قرآن عظیم کی آیتوں کا دو قسم ہونا ہے: حکمت جن کے معنی صاف بے وقت ہیں جیسے اللہ تعالیٰ کی پاکی و بے نیازی ذبے مثل کی آیتیں جن کا ذکر اوپر گزرا، اور دوسری مشابہات جن کے معنی میں اشکال ہے یا تو ظاہر لفظ سے کچھ سمجھ ہی نہیں آتا جیسے حروف مقطعات الم وغیرہ یا جو سمجھ میں آتا ہے وہ اللہ عزوجل پر محال ہے، جیسے الرحمن علی العرش استوی۔ ۵۔ (وہ بڑا مہر وانا اس نے عرش پر استواء فرمایا۔ ت) یا ائد استوی علی العرش۔ ۶۔ (پھر اس نے عرش پر استواء فرمایا۔ ت)

(۵۔ القرآن الکریم ۵/۲۰) (۶۔ القرآن الکریم ۷/۳ و ۱۰/۳ وغیرہ)

پھر جن کے دلوں میں کچی و گمراہی تھی وہ تو ان کو اپنے ذہب کا پا کر ان کے ذریعہ سے بے علموں کو بہکانے اور دین میں فتنے پھیلانے لگے کہ دیکھو قرآن میں آیا ہے اللہ عرش پر بیٹھا ہے، عرش پر چڑھا ہوا ہے، عرش پر ٹھہر گیا ہے۔ اور آیات حکمت جو کتاب کی جز تھیں ان کے ارشاد دل سے بھلا دیئے حاکم قرآن عظیم میں تو استواء آیا ہے اور اس کے معنی چڑھنا، بیٹھنا، ٹھہرنا، ہونا کچھ ضرور نہیں یہ تو تمہاری اپنی سمجھ ہے جس کا حکم خدا پر لگا رہے۔ ما انزل اللہ بہا من سلطن۔ ۱۔ (اللہ تعالیٰ نے اس پر کوئی دلیل نازل نہ فرمائی۔ ت) (۱۔ القرآن الکریم ۱۲/۳۰)

اگر بالفرض قرآن مجید میں یہی الفاظ چڑھنا، بیٹھنا، ٹھہرنا آتے تو قرآن ہی کے حکم سے فرض قطعی تھا کہ انہیں ان ظاہری معنی پر نہ سمجھو جو ان لفظوں سے ہمارے ذہن میں آتے ہیں کہ یہ کام تو اجسام کے ہیں اور اللہ تعالیٰ جسم نہیں مگر یہ لوگ اپنی گمراہی سے اسی معنی پر جم گئے انہیں کو قرآن مجید نے فرمایا: الذین فی قلوبہم زبغ۔ ۲۔ ان کے دل پھرے ہوئے ہیں۔ (۲۔ القرآن الکریم ۷/۳)

اور جو لوگ علم میں پکے اور اپنے رب کے پاس سے ہدایت رکھتے تھے وہ سمجھے کہ آیات حکمت سے قطعاً ثابت ہے کہ اللہ تعالیٰ مکان و جہت و جسم و اعراض سے پاک ہے بیٹھنے، چڑھنے، بیٹھنے سے منزہ ہے کہ یہ سب باتیں اس بے عیب کے حق میں عیب ہیں جن کا بیان ان شاء اللہ المستعان عنقریب آتا ہے اور وہ ہر عیب سے پاک ہے ان میں اللہ عزوجل کے لیے اپنی مخلوق عرش کی طرف حاجت نکلے گی اور وہ ہر

کٹکاش وہی کرتا ہے جس کے دل میں کجی (ٹیڑھا پن) ہو۔ (26)

احتیاج سے پاک ہے ان میں خلوقات سے مشابہت ثابت ہوگی کہ اٹھنا، بیٹھنا، چڑھنا، اترنا، سرکنا ٹھہرنا اجسام کے کام ہیں اور وہ ہر مشابہت خلق سے پاک ہے تو قطعاً یقیناً ان لفظوں کے ظاہری معنی جو ہماری سمجھ میں آتے ہیں ہرگز مراد نہیں، پھر آخر معنی کیا لیں۔ اس میں یہ ہدایت والے دوروش ہونگے۔

اکثر نے فرمایا جب یہ ظاہری معنی قطعاً مقصود نہیں اور تاویلی مطلب متعین و محدود نہیں تو ہم اپنی طرف سے کیا کہیں، یہی بہتر کہ اس کا معنی اللہ پر چھوڑیں ہمیں ہمارے رب نے آیات و تشابہات کے پیچھے پڑنے سے منع فرمایا اور ان کی تعین مراد میں خوش کرنے کو گراہی بتایا تو ہم حد سے باہر کیوں قدم دھریں، اسی قرآن کے بتائے جسے پر قناعت کر پس کہ امنابہ کل من عند ربنا۔ ۳۔ جو کچھ ہمارے مولیٰ کی مراد ہے ہم اس پر ایمان لائے محکم تشابہ سب ہمارے رب کے پاس سے ہے، (۳۔ القرآن الکریم ۷/۳)

یہ مذہب جمہور ائمہ سلف کا ہے اور یہی اسلم و ادنیٰ ہے اسے مسلک تفویض و تسلیم کہتے ہیں، ان ائمہ نے فرمایا استواء مظلوم ہے کہ ضرور اللہ تعالیٰ کی ایک صفت ہے اور کیف مجہول ہے کہ اس کے معنی ہماری سمجھ سے وراء ہیں، اور ایمان اس پر واجب ہے کہ نص قطعی قرآن سے ثابت ہے اور سوال اس سے بدعت ہے کہ سوال نہ ہوگا مگر تعین مراد کے لیے اور تعین مراد کی طرف راہ نہیں اور بعض نے خیال کیا کہ جب اللہ عزوجل نے محکم تشابہ دو قسمیں فرما کر محکمات کو صحت ام الکتاب۔ فرمایا کہ وہ کتاب کی جز ہیں۔ اور ظاہر ہے کہ ہر فرع اپنی اصل کی طرف پلٹتی ہے تو آپ کریمہ نے تاویل و تشابہات کی راہ خود بتادی اور ان کی ٹھیک معیار ہمیں بجا دی کہ ان میں وہ درست و پاکیزہ احتمالات پیدا کرو جن سے یہ اپنی اصل یعنی محکمات کے مطابق آجائیں اور فتنہ و منلال و باطل و محال راہ نہ چائیں۔ یہ ضرور ہے کہ اپنے نکالے ہوئے معنی پر یقین نہیں کر سکتے کہ اللہ عزوجل کی یہی مراد ہے مگر جب معنی صاف و پاکیزہ ہیں اور مخالفت محکمات سے بری و منفرہ ہیں اور محاورات عرب کے لحاظ سے بن بھی سکتے ہیں تو احتمالی طور پر بیان کرنے میں کیا حرج ہے اور اس میں نفع یہ ہے کہ بعض عوام کی طبائع صرف اتنی بات پر مشکل سے قناعت کریں کہ ان کے معنی ہم کچھ نہیں کہہ سکتے اور جب انہیں روکا جائے گا تو خواہ مخواہ ان میں لگر کی اور حرص بڑھے گی۔

ان ابن ادم (عہ) الحریص علی ما منع ۲۔ انسان کو جس چیز سے منع کیا جائے وہ اس پر حریص ہوتا ہے۔

۳۔ رواۃ الصبرانی ۳۔ ومن طریقہ الدیلمی عن ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما عن النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم۔ اس کو طبرانی نے روایت کیا اور دیلمی نے طبرانی کے طریق پر ابن عمر رضی اللہ عنہما سے انہوں نے نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے روایت کیا ہے۔ (ت) (۱۔ القرآن الکریم ۷/۳) (۲۔ الفردوس بما ثور الخطاب حدیث ۸۸۵ دار الکتب العلمیۃ بیروت ۱/۲۳۱) (۳۔ کشف الغطاء بحوالہ الطبرانی حدیث ۱۶۷۴/۱۹۹)

پھر جب فکر کریں گے فتنے میں پڑیں گے گمراہی میں کریں گے تو یہی انسب ہے کہ ان کی افکار ایک مناسب و ملائم معنی کی طرف کہ محکمات سے مطابق محکمات سے موافق ہوں پھیر دی جائیں کہ فتنہ و منلال سے نجات پائیں یہ مسلک بہت علمائے متاخرین کا ہے کہ نظر بوجہ عوام سے اختیار کیا ہے اسے مسلک تاویل کہتے یہ علماء بوجہ کثیر تاویل آیت فرماتے ہیں ان میں چار دہیں نفیس و واضح ہیں۔ (فتاویٰ رضویہ، جلد ۲۹، ص ۱۲۱-۱۲۶ رضا فاؤنڈیشن، لاہور)

(26) هُوَ الَّذِي أَنْزَلَ عَلَيْكَ الْكِتَابَ مِنْهُ آيَاتٌ مُحْكَمَاتٌ هُنَّ أُمُّ الْكِتَابِ وَأُخَرُ مُتَشَابِهَاتٌ فَأَمَّا الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ

عقیدہ (۱۳): دینی نبوت (27)، انبیاء کے لیے خاص ہے، جو اسے کسی غیر نبی کے لیے مانے کا فر ہے۔ نبی کو

زُبُعُ فَصْلٍ مِّنْ مَا تَشْبِهَ مِنْهُ الْبُحَاءُ الْوُحْدَةُ وَالْبُحَاءُ كَأَوْيَلَهُ وَمَا يَعْلَمُ كَأَوْيَلَهُ إِلَّا اللَّهُ وَالزَّاسِطُونَ فِي الْعِلْمِ يَقُولُونَ
أَمْثَلُ بِهِ كُلُّ مَنٍ عِنْدَ رَبِّنَا وَمَا يَدُّكَ إِلَّا أُولُو الْأَلْبَابِ (پ 3، آل عمران: 7)

ترجمہ کنز الایمان: وہی ہے جس نے تم پر یہ کتاب اتاری اس کی کچھ آیتیں صاف معنی رکھتی ہیں وہ کتاب کی اصل ہیں اور دوسری وہ ہیں جن کے معنی میں اشتباہ ہے وہ جن کے دلوں میں کجی ہے وہ اشتباہ والی کے پیچھے پڑتے ہیں گمراہی چاہنے اور اس کا پہلو ڈھونڈنے کو اور اس کا ٹھیک پہلو اللہ ہی کو معلوم ہے اور پختہ علم والے کہتے ہیں ہم اس پر ایمان لائے سب ہمارے رب کے پاس سے ہے اور نصیحت نہیں ماننے مگر عقل والے۔

(27) قواعد قرآنیہ

مفسر قرآن حکیم امامت مفتی احمد یار خان نعیمی علیہ رحمۃ اللہ انہی علم القرآن میں فرماتے ہیں۔
قرآن شریف میں، ایک لفظ چند معنی میں آتا ہے، ہر مقام پر لفظ کے وہی معنی کرنا چاہئیں جو اس جگہ مناسب ہوں۔ اب ہم وہ قاعدے بیان کرتے ہیں جن سے معلوم ہو جائے کہ لفظ کے معنی معلوم کرنے کے قاعدے کیا ہیں؟ کیسے معلوم کریں کہ یہاں فلاں معنی ہیں۔ ان قواعد کو بغور مطالعہ کرو تا کہ ترجمہ قرآن میں غلطی واقع نہ ہو۔

قاعدہ نمبر ۱

الف: جب وحی کی نسبت نبی کی طرف ہوگی تو اسکے معنی ہوں گے رب تعالیٰ کا بذریعہ فرشتہ وغیرہ سے کلام فرمانا یعنی وحی الہی عربی۔
ب: جب وحی کی نسبت غیر نبی کی طرف ہو تو اس سے مراد ہوگا دل میں ڈالنا، خیال پیدا کر دینا۔ الف کی مثال ان آیات میں ہے:

(1) إِنْكَأَوْحَيْنَا إِلَيْكَ كِتَابًا أَوْحَيْنَا إِلَى نُوحٍ وَالنَّبِيِّينَ مِنْ بَعْدِهِ

بے شک ہم نے وحی کی تمہاری طرف جیسے وحی کی تھی نوح اور ان کے بعد والے پیغمبروں کی طرف۔ (پ 6، النساء: 163)

(2) وَأَوْحِيَ إِلَى نُوحٍ أَنَّهُ لَنْ يُؤْمِنَ مِنْ قَوْمِكَ إِلَّا مَن قَدْ آمَنَ

اور وحی کی گئی نوح کی طرف کہ اب ایمان نہ لایگا مگر وہ جو ایمان لائے۔ (پ 12، ہود: 36)

ان جیسی صدہا آیتوں میں وحی سے مراد ہے وحی ربانی جو پیغمبروں پر آتی ہے۔ "ب" کی مثال یہ آیات ہیں:

(1) وَأَوْحَى رَبُّكَ إِلَى النَّحْلِ أَنْ اتَّخِذِي مِنَ الْجِبَالِ بُيُوتًا وَمِنَ الشَّجَرِ وَمِمَّا يَعْرِشُونَ

اور تمہارے رب نے شہد کی مکھی کے دل میں ڈالا کہ پہاڑوں میں گھر بنا اور درختوں میں اور چھتوں میں۔ (پ 14، النحل: 68)

(2) وَإِنَّ الشَّيَاطِينَ لَيُؤْخَذُونَ بِإُذُنٍ غَوْلٍ وَأُولَئِكَ هُمُ

اور بے شک شیطان اپنے دوستوں کے دلوں میں ڈالتا ہے۔ (پ 8، الانعام: 121)

(3) وَأَوْحَيْنَا إِلَى أُمِّ مُوسَى أَنْ أَرْضِعِيهِ

اور ہم نے موسیٰ علیہ السلام کی ماں کے دل میں ڈال دیا کہ انہیں دودھ پلاؤ۔ (پ 20، القصص: 7)

خواب میں جو چیز بتائی جائے وہ بھی وحی ہے، اُس کے جھوٹے ہونے کا احتمال نہیں (28)۔ ولی کے دل میں بعض وقت سوتے یا جاگتے میں کوئی بات القا ہوتی ہے، اُس کو الہام کہتے ہیں (29) اور وحی شیطانی کہ القاسم جانب شیطان ہو، یہ کائنات، ساحر اور دیگر کفار و فساق کے لیے ہوتی ہے۔ (30)

عقیدہ (۱۴): نبوت کسی نہیں کہ آدمی عبادت و ریاضت کے ذریعہ سے حاصل کر سکے (31)، بلکہ محض عطائے

ان آیتوں میں چونکہ وحی کی نسبت شہد کی مکہ یا مونی علیہ السلام کی ماں یا شیطان کی طرف ہے اور یہ سب نبی نہیں اس لئے یہاں وحی نبوت مراد نہ ہوگی بلکہ فقط دل میں ڈال دینا مراد ہوگا کبھی وحی اس کلام کو بھی کہا جاتا ہے جو نبی سے بلا واسطہ فرشتہ ہو۔ جیسے اس آیت میں ہے۔

فَكَانَ قَابَ قَوْسَيْنِ أَوْ أَدْنَىٰ ۖ فَأَوْخَىٰ إِلَىٰ عَنِيذٍ مَّا أَوْخَىٰ ۝

پس ہو گئے وہ محبوب دو کمانوں کے فاصلہ پر اب وحی فرمائی اپنے بندے کو جو وحی کی۔ (پ 27، النجم: 9-10)

معراج کی رات قرب خاص کے موقع پر جب فرشتہ کا واسطہ نہ رہا تھا جو رب تعالیٰ سے حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کی ہم کلامی ہوئی اسے وحی فرمایا گیا۔

(28) وحی کا لغوی معنی پیغام بھیجنا، دل میں بات ڈالنا، خفیہ بات کرنا۔ اصطلاح شریعت میں وحی اس کلام کو کہتے ہیں جو کسی نبی پر اللہ کی طرف سے نازل ہوا ہو۔ انبیاء علیہم السلام کے حق میں وحی کی دو قسمیں ہیں (۱) بالواسطہ اور (۲) بلا واسطہ۔ بالواسطہ یعنی کلام ربانی عزوجل فرشتہ کی وساطت سے نبی کے پاس آئے جیسے جبرائیل علیہ السلام کا وحی لانا اور بلا واسطہ یعنی فرشتے کی وساطت کے بغیر بنفس نفیس کلام ربانی عزوجل کو سنا جیسے معراج کی رات حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے سنا اور کوہ طور پر حضرت موسیٰ علیہ السلام نے سنا۔ اسی طرح نبی کو خواب میں جو چیز بتائی جائے وہ بھی وحی ہے جیسے حضرت ابراہیم علیہ السلام کو خواب میں حضرت اسماعیل علیہ السلام کی قربانی کا حکم ہوا۔

(مفہم از نزہۃ القاری شرح صحیح بخاری ج ۱ ص ۲۳۴ مطبوعہ فرید بک اسٹال اردو بازار لاہور۔)

(29) وَعَلَّمْنَاهُ مِن لَّدُنَّا عِلْمًا ۝ (پ 15، الکہف: 65)

اور اسے اپنا علم لدنی عطا کیا۔

اس آیت کے تحت مفسر شہیر مولانا سید محمد نعیم الدین مراد آبادی علیہ الرحمۃ ارشاد فرماتے ہیں کہ معنی غیب کا علم۔ مفسرین نے فرمایا علم لدنی وہ ہے جو بندہ کو بطریق الہام حاصل ہو۔

اللہ عزوجل ارشاد فرماتا ہے:

فَالْتَمَتْنَاهَا فَجُورَهَا وَتَقْوَاهَا ۝

ترجمہ کنز الایمان: پھر اس کی بدکاری اور اس کی پرہیزگاری دل میں ڈالی۔ (پ 30، النہض: 8)

(30) حاشیہ نمبر 27 ملاحظہ فرمائیں۔

(31) اعلیٰ حضرت، امام اہلسنت، مجدد دین و ملت الشاہ امام احمد رضا خان علیہ رحمۃ الرحمن قادی رضویہ شریف میں تحریر فرماتے ہیں:

فلاسفہ نے کہا تھا کہ نبوت کسب سے مل سکتی ہے آدمی ریاضتیں مجاہدے کرنے سے پاسکتا ہے اس کے رد میں فرماتے ہیں کہ ان کے

الہی ہے، کہ جسے چاہتا ہے اپنے فضل سے دیتا ہے، ہاں! دیتا اُسی کو ہے جسے اس منصبِ عظیم کے قابل بناتا ہے، جو قبل حصول نبوت تمام اخلاقِ رذیلہ سے پاک، اور تمام اخلاقِ فاضلہ سے مزین ہو کر جملہ مدارجِ ولایت طے کر چکتا ہے اور اپنے نسب و جسم و قول و فعل و حرکات و سکنات میں ہر ایسی بات سے منزہ ہوتا ہے جو باعثِ نفرت ہو، اُسے عقلِ کامل عطا کی جاتی ہے، جو اوروں کی عقل سے بدرجہا زائد ہے، کسی حکیم اور کسی فلسفی کی عقل اُس کے لاکھویں حصہ تک نہیں پہنچ سکتی۔

(اللَّهُ أَعْلَمُ حَيْثُ يَجْعَلُ رِسَالَتَهُ) (32)

(ذَلِكَ فَضْلُ اللَّهِ يُؤْتِيهِ مَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ) (33)

مذہب کا بطلان محتاجِ بیان نہیں آنکھوں دیکھا باطل ہے اور کیوں نہ ہو کہ اس کے نتیجے میں ہمارے نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے زمانے میں یا حضور کے بعد کسی نبی کا امکان نکلے گا اور یہ تکذیبِ قرآن کو مستلزم ہے قرآن عظیم نص فرما چکا کہ حضور خاتم النبیین و آخر المرسلین ہیں اور حدیث میں ہے میں پچھلا نبی ہوں کہ میرے بعد کوئی نبی نہیں، اور امت کا اجماع ہے کہ یہ کلام اسی معنی پر ہے جو اس کے ظاہر سے سمجھ میں آتے ہیں، یہ ان مشہور مسکلوں میں سے ہے جن کے سبب ہم اہل اسلام نے فلاسفہ کو کافر کہا اللہ تعالیٰ ان پر لعنت کرے۔

(۱) المستند المستند بحوالہ شرح الفرائد للنابلسی مع المستند المعتمد، مکتبہ حدیثیہ، لاہور، ص ۱۵-۱۱۳

نقل طہذین خاتم المحققین معین الحق المبین الدیف المسلول مولانا فضل الرسول قدس سرہ فی المعتقد المستند۔ یہ مذکورہ دونوں عبارتیں خاتم المحققین، حق مبین کے معاون نگی تلواری مولانا فضل الرسول قدس سرہ نے اپنی کتاب المستند المستند میں نقل کی ہیں۔

مواہب شریف:

مواہب شریف آخر نوع ثالث، مقصد سادس میں امام ابن حبان صاحب صحیح مسکی بالجاسم والافواع سے نقل فرمایا:

من ذهب الى ان النبوة مكتسبة لا تنقطع او الى ان الولي افضل من النبي فهو زنديق الى ابجدة ۲۔

(۲) المواہب اللدنیہ، المقصد السادس، النوع الثالث، المکتب الاسلامی، بیروت، ۳/ ۸۳۔

جو اس طرف جائے کہ نبوت کسب سے مل سکتی ہے ختم نہ ہوگی، یا کسی دلی کو کسی نبی سے افضل بتائے وہ زندقہ ہے دینِ محمد و ہر یہ ہے۔

علامہ زرقانی نے اس کی دلیل میں فرمایا:

لتكذيب القرآن وخاتم النبیین ۱۔

(۱) شرح الزرقانی علی المواہب اللدنیہ، المقصد السادس النوع الثالث، دار المعرفۃ بیروت ۶/ ۱۸۸۔

یہ شخص اس وجہ سے کافر ہوا کہ قرآن عظیم و ختم نبوت کی تکذیب کرتا ہے۔ (فتاویٰ رضویہ، جلد ۱۵، ص ۲۶۶ رضا فاؤنڈیشن، لاہور)

(32) ترجمہ کنز الایمان: اللہ خوب جانتا ہے جہاں اپنی رسالت رکھے، پ ۸، لا اتمام: ۱۳۳

(33) ترجمہ کنز الایمان: یہ اللہ کا فضل ہے جسے چاہے دے اور اللہ بڑے فضل والا ہے، پ ۷، الحمد ۲۴:

اور جو اسے کسی مانے کہ آدمی اپنے کسب و ریاضت سے منصب نبوت تک پہنچ سکتا ہے، کافر ہے۔ (34)
 عقیدہ (۱۵): جو شخص نبی سے نبوت کا زوال جائز جانے کافر ہے۔

عقیدہ (۱۶): نبی کا معصوم ہونا ضروری ہے اور یہ عصمت نبی اور ملک کا خاصہ ہے، کہ نبی اور فرشتہ کے سوا کوئی معصوم نہیں (35)۔ اماموں کو انبیاء کی طرح معصوم سمجھنا گمراہی و بددینی ہے (36)۔ عصمت انبیاء کے یہ معنی ہیں کہ اُن کے لیے حفظِ الہی کا وعدہ ہو، جس کے سبب اُن سے صدور گناہ شرعاً محال ہے (37)، بخلاف ائمہ و اکابر اولیاء، کہ اللہ (34) حاشیہ 31 ملاحظہ فرمائیں۔

(35) اعلیٰ حضرت، امام اہلسنت، مجدد دین و ملت الشاہ امام احمد رضا خان علیہ رحمۃ الرحمن فتاویٰ رضویہ شریف میں تحریر فرماتے ہیں:
 اجماع اہلسنت ہے کہ بشر میں انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام کے سوا کوئی معصوم نہیں، جو دوسرے کو معصوم ماننے اہلسنت سے خارج ہے، پھر عرف حادث میں بچوں کو بھی معصوم کہتے ہیں یہ خارج از بحث ہے جیسے لڑکوں کے معلم تک کو خلیفہ کہتے ہیں، یہ بحث واجب الحفظ ہے کہ دھوکا نہ ہو وہ اللہ التوفیق۔ (فتاویٰ رضویہ، جلد ۱۳، ص ۱۸۷ رضا فاؤنڈیشن، لاہور)

(36) امامت گہری

نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی نیابت مطلقہ کو امامت گہری اور اس منصب عظیم پر فائز ہونے والے کو امام کہتے ہیں۔
 امام اسمین حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی نیابت سے مسلمانوں کے تمام امور دینی و دنیوی میں حسب شرع تصرف عام کا اختیار رکھتا ہے اور غیر معصیت میں اس کی اطاعت تمام جہان کے مسلمانوں پر فرض ہوتی ہے۔
 اس امام کے لیے مسکن آزاد، عاقل، بالغ، قادر، قرشی ہونا شرط ہے، ہاشمی علوی اور معصوم ہونا اس کی شرط نہیں، ان کا شرط کرنا ردائض کا مذہب ہے جس سے ان کا مقصد یہ ہے کہ برحق امراء مومنین، خلفائے ثلاثہ ابو بکر صدیق و عمر فاروق و عثمان غنی رضی اللہ تعالیٰ عنہم کو خلافت رسول سے جدا کر دیں۔ حالانکہ ان کی خلافتوں پر تمام صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم کا اجماع ہے۔
 (37) نبی علیہ الصلوٰۃ والسلام کی ادنیٰ گستاخی بھی گفہ ہے۔

حضرت سیدنا یوسف علی نبینا وعلیہ الصلوٰۃ والسلام اللہ عزوجل کے نبی ہیں اور ہر نبی معصوم۔ نبی سے ہرگز کوئی مذموم حرکت صادر نہیں ہو سکتی۔ چنانچہ دعوتِ اسلامی کے اشاعتی ادارے مکتبۃ المدینہ کے مطبوعہ ترجمے والے پاکیزہ قرآن، "کنز الایمان مع خزین اعرافان" صفحہ 445 پر پارہ 12 سورہ یوسف کی آیت نمبر 24 میں اللہ تبارک و تعالیٰ ارشاد فرماتا ہے:

وَلَقَدْ هَمَمْتُ بِهِ وَهَمَّ بِهَا لَوْلَا اَنْ رَّا بَزْهَنْ رَزِيْهِ

ترجمہ کنزالایمان: اور بیشک عورت نے اس کا ارادہ کیا اور وہ بھی عورت کا ارادہ کرتا اگر اپنے رب کی دلیل نہ دیکھ لیتا۔

صدر الافاضل حضرت علامہ مولانا سید محمد نعیم الدین مراد آبادی علیہ رحمۃ اللہ الہادی فرماتے ہیں: اللہ تعالیٰ نے انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام کے نفوسِ طاہرہ کو اخلاقِ زمیہ و انفعالِ ترقیہ (یعنی مذموم اخلاق اور ذلیل کاموں) سے پاک پیدا کیا ہے اور اخلاقِ شریفہ طاہرہ مقلدہ پر اُن کی خلقت (یعنی پیدائش) فرمائی ہے اس لیے وہ ہر بنا کردنی (یعنی ہر برے فعل) سے باز رہتے ہیں۔

عز وجل انھیں محفوظ رکھتا ہے، اُن سے گناہ ہوتا نہیں، مگر ہو تو شرعاً محال بھی نہیں (38)۔

عقیدہ (۱۷): انبیاء علیہم السلام شرک و کفر اور ہر ایسے امر سے جو خلق کے لیے باعید نفرت ہو، جیسے کذب و خیانت و جہل وغیرہا صفات ذمیرہ (بری مقصود) سے، نیز ایسے افعال سے جو وجاہت اور مروت کے خلاف ہیں قبل نبوت اور بعد نبوت بالاجماع معصوم ہیں اور کبار سے بھی مطلقاً معصوم ہیں اور حق یہ ہے کہ تعبد مفسار سے بھی قبل نبوت اور بعد نبوت معصوم ہیں (39)۔

عقیدہ (۱۸): اللہ تعالیٰ نے انبیاء علیہم السلام پر بندوں کے لیے جتنے احکام نازل فرمائے انھوں نے وہ سب پہنچا دیے، جو یہ کہے کہ کسی حکم کو کسی نبی نے چھپا رکھا، تقیہ یعنی خوف کی وجہ سے یا اور کسی وجہ سے نہ پہنچایا، کافر ہے (40)۔

(38) ہر نبی اور فرشتہ کا معصوم ہونا ضروری ہے۔ نبی اور فرشتہ کے سوا کوئی معصوم نہیں۔

(البحر اس، بحث مسئلہ عصمت الانبیاء علیہم السلام، ص ۲۸۳ بحیر اس، بحث الملائکہ علیہم السلام، ص ۲۸۷)
(39) علامہ عبد الغنی ناہسی حنفی علیہ رحمۃ اللہ الفنی فرماتے ہیں: انبیاء علیہم السلام شرک و کفر اور ہر ایسے امر سے جو خلق کے لیے باعید نفرت ہو جیسے کذب و خیانت و جہل وغیرہا صفات ذمیرہ (یعنی بری مقصود) سے، نیز ایسے افعال سے جو وجاہت اور مروت کے خلاف ہیں قبل نبوت اور بعد نبوت بالاجماع معصوم ہیں اور کبار سے بھی مطلقاً معصوم ہیں اور حق یہ ہے کہ تعبد مفسار سے بھی قبل نبوت اور بعد نبوت معصوم ہیں۔

(الحدیقۃ الندیۃ شرح الطریقۃ الحمیدیۃ، الباب الثانی فی الامور الحمیدیۃ فی الشریعۃ، الفصل الاول فی تصحیح الاعتقاد، ج ۱، ص ۲۸۸)

(40) علم چھپانا

اللہ عز وجل ارشاد فرماتا ہے:

إِنَّ الَّذِينَ يَكْتُمُونَ مَا آتَيْنَا مِنَ الْبَيِّنَاتِ وَالْهُدَىٰ مِنْ بَعْدِ مَا بَيَّنَّاهُ لِلنَّاسِ فِي الْكِتَابِ أُولَٰئِكَ يَلْعَنُهُمُ اللَّهُ وَيَلْعَنُهُمُ اللَّعْنُونَ ۝

ترجمہ کنز الایمان: سبے شک وہ جو ہماری اتاری ہوئی روشن باتوں اور ہدایت کو چھپاتے ہیں بعد اس کے کہ لوگوں کے لیے ہم اسے کتاب میں واضح فرما چکے ان پر اللہ کی لعنت ہے اور لعنت کرنے والوں کی لعنت۔ (پ 2، البقرہ: 159)

حضرت سیدنا ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما اور مفسرین کرام رحمہم اللہ تعالیٰ کی ایک جماعت کے نزدیک یہ آیت مہار کہ نصاریٰ کے حق میں نازل ہوئی۔

ایک قول یہ ہے کہ یہ یہودیوں کے حق میں نازل ہوئی کیونکہ وہ تورات میں موجود نور کے پیکر، تمام نبیوں کے سرور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کے اوصاف چھپاتے تھے۔

جبکہ ایک قول یہ ہے کہ یہ (حکم میں) عام ہے اور یہی درست ہے کیونکہ الفاظ کے عموم کا اعتبار ہوتا ہے سبب کے خصوص کا نہیں کیونکہ حکم کو مناسب وصف پر مرتب کرنا علت بیان کرنے کی طرف اشارہ کرتا ہے اور دین چھپانا یقیناً لعنت کے استحقاق کے مناسب ہے، لہذا

عقیدہ (۱۹): احکام تبلیغیہ میں انبیاء سے یہود نسیان محال ہے۔

عقیدہ (۲۰): اُن کے جسم کا برص و جذام (41) وغیرہ ایسے امراض سے جن سے تنفر ہوتا ہے، پاک ہونا ضروری ہے (42)۔

وصف کے عام ہونے کی صورت میں حکم کا عموم ثابت ہو جائے گا۔

نیز صحابہ کرام علیہم الرضوان کی ایک جماعت نے اس آیت مبارکہ کے عموم کی صراحت بھی کی ہے جیسا کہ اُم المؤمنین حضرت سیدتنا عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے ارشاد فرمایا: دو جہاں کے تانفور، سلطانِ محرو و برصی اللہ تعالیٰ علیہ دآلہ وسلم نے اللہ عزوجل کے نازل کردہ احکامات میں سے کچھ بھی نہیں چھپایا۔

(41) برص: وہ شدید سفیدی جو کمل بدن یا اسکے بعض حصوں پر ہوتی ہے جو تمام بدن میں سرایت کر جاتی اور بڑھتی جاتی ہے یہاں تک کہ وہ سفیدی تمام بدن کو گھیر لیتی ہے، یہ کمزور اور اپانج کر دینے والی بیماری ہے۔

(الرحمة فی الطب والحکمة للسیوطی، الباب الثامن والاربعون والمرء، ص ۱۷۵)

جذام (کوڑھ): ایک متعدی مرض جس میں بدن سفید ہو جاتا ہے مرض کی شدت میں اعضا بھی گل جاتے ہیں۔

(اردو لغت، ج ۶، ص ۵۵۴)

(42) حضرت ایوب علیہ السلام کا امتحان

حضرت ایوب علیہ السلام حضرت اخیق علیہ السلام کی اولاد میں سے ہیں اور ان کی والدہ حضرت لوط علیہ السلام کے خاندان سے ہیں۔ اللہ تعالیٰ نے آپ کو ہر طرح کی نعمتوں سے نوازا تھا۔ حسن صورت بھی اور مال و اولاد کی کثرت بھی، بے شمار مویشی اور کھیت و باغ وغیرہ کے آپ مالک تھے۔ جب اللہ تعالیٰ نے آپ کو آزمائش و امتحان میں ڈالا تو آپ کا مکان گر پڑا اور آپ کے تمام فرزند ان اس کے نیچے دب کر مر گئے اور تمام جانور جس میں سینکڑوں اڈنٹ اور ہزار ہا بکریاں تھیں، سب مر گئے۔ تمام کھیتیاں اور باغات بھی برباد ہو گئے۔ غرض آپ کے پاس کچھ بھی باقی نہ رہا۔ آپ کو جب ان چیزوں کے ہلاک و برباد ہونے کی خبر دی جاتی تھی تو آپ صبر الہی کرتے اور شکر بجالاتے تھے اور فرماتے تھے کہ میرا کیا تھا اور کیا ہے جس کا تھا اس نے لے لیا۔ جب تک اس نے مجھے دے رکھا تھا میرے پاس تھا، جب اس نے چاہا لے لیا۔ میں ہر حال میں اس کی رضا پر راضی ہوں۔ اس کے بعد آپ بیمار ہو گئے اور آپ کے جسم مبارک پر بڑے بڑے آبلے پڑ گئے۔ اس حال میں سب لوگوں نے آپ کو چھوڑ دیا، بس فقط آپ کی بیوی جن کا نام رحمت بنت افرائیم تھا۔ جو حضرت یوسف علیہ السلام کی پوتی تھیں، آپ کی خدمت کرتی تھیں۔ سالہا سال تک آپ کا یہی حال رہا، آپ آبلوں اور پھوڑوں کے زخموں سے بڑی تکلیفوں میں رہے۔

عام طور پر لوگوں میں مشہور ہے کہ محاذ اللہ آپ کو کوڑھ کی بیماری ہو گئی تھی۔ چنانچہ بعض غیر معتبر کتابوں میں آپ کے کوڑھ کے بارے میں بہت سی غیر معتبر داستانیں بھی تحریر ہیں، مگر یاد رکھو کہ یہ سب باتیں سر تا پا بالکل غلط ہیں اور ہرگز ہرگز آپ یا کوئی نبی بھی کبھی کوڑھ اور جذام کی بیماری میں مبتلا نہیں ہوا۔ ان لئے کہ یہ مسئلہ متفق علیہ ہے کہ انبیاء علیہم السلام کا تمام ان بیماریوں سے محفوظ رہنا ضروری ہے جو عوام کے نزدیک باعث نفرت و حقارت ہیں۔ کیونکہ انبیاء علیہم السلام کا یہ فرض منصبی ہے کہ وہ تبلیغ و ہدایت کرتے رہیں تو ظاہر ہے کہ جب عوام سے

ان کی بیماریوں سے نفرت کر کے ان سے دور بھاگیں گے تو بھلا تبلیغ کا فریضہ کیونکر ادا ہو سکے گا؟ الغرض حضرت ایوب علیہ السلام ہرگز کبھی کوڑھ اور جذام کی بیماری میں مبتلا نہیں ہوئے بلکہ آپ کے بدن پر کچھ آبلے اور پھوڑے پھنسیاں نکل آئی تھیں جن سے آپ برسوں تکلیف اور مشقت جھیلتے رہے اور برابر صابر و شاکر رہے۔ پھر آپ نے حکم الہی اپنے رب سے یوں دے دیا:

اَلَيْ مَسِيحِ الطُّرُوقِ وَاَنْتَ اَرْحَمُ الرَّحِمِيْنَ ۝ (پ 17، الانبیاء: 83)

ترجمہ کنزالایمان:- مجھے تکلیف پہنچی اور تو سب مہر والوں سے بڑھ کر مہربان ہے۔

جب آپ خدا کی آزمائش میں پورے اترے اور امتحان میں کامیاب ہو گئے تو آپ کی دعا مقبول ہوئی اور ارحم الراحمین نے حکم فرمایا کہ: سے ایوب علیہ السلام! اپنی پاؤں زمین پر مارو۔ آپ نے زمین پر پاؤں مارا تو فوراً ایک چشمہ پھوٹ پڑا۔ حکم الہی ہوا کہ اس پانی سے غسل کرو، چنانچہ آپ نے غسل کیا تو آپ کے بدن کی تمام بیماریاں دور ہو گئیں۔ پھر آپ چالیس قدم دور چلے تو دوبارہ زمین پر قدم مارنے کا حکم ہوا اور آپ کے قدم مارتے ہی پھر ایک دوسرا چشمہ نمودار ہو گیا جس کا پانی بے حد ٹھنڈا، بہت شیریں اور نہایت لذیذ تھا۔ آپ نے وہ پانی پی تو آپ کے باطن میں نور ہی نور پیدا ہو گیا۔ اور آپ کو اعلیٰ درجے کی صحت و فورانیت حاصل ہو گئی اور اللہ تعالیٰ نے آپ کی تمام اولاد کو دوبارہ زندہ فرما دیا اور آپ کی بیوی کو دوبارہ جوانی بخشی اور ان کے کثیر اولاد ہوئی، پھر آپ کا تمام ہلاک شدہ مال و موسیقی اور اسباب و سامان بھی آپ کو مل گیا بلکہ پہلے جس قدر مال و دولت کا خزانہ تھا اس سے کہیں زیادہ مل گیا۔

اس بیماری کی حالت میں ایک دن آپ نے اپنی بیوی صاحبہ کو پکارا تو وہ بہت دیر کر کے حاضر ہوئیں اس پر غصہ میں آ کر آپ نے ان کو سو ڈڑے مارنے کی قسم کھالی تھی تو اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ اے ایوب علیہ السلام آپ ایک سینکڑوں کی جھاڑو سے ایک مرتبہ اپنی بیوی کو مار دیجئے اس طرح آپ کی قسم پوری ہو جائے گی۔ چنانچہ اللہ تعالیٰ نے قرآن مجید میں اس واقعہ کو اس طرح بیان فرمایا ہے:-

اَرْكُضْ بِرُجْلِكَ هَذَا مُغْتَسِلٌ بَارِدٌ وَشَرَابٌ ۝ وَهَبْنَا لَهُ اَهْلًا وَمِمْلُؤُهُمْ مَعَهُمْ رَحْمَةً مِنَّا وَذُكْرٰى لِاُولٰٓئِكَ ۝ وَخُذْ بِبِيَدِكَ ضِغْطًا فَاصْرِبْ بِهٖ وَلَا تَحْنَطْ اِنَّكَ وَجَدْنَاهُ صَابِرًا نِّعْمَ الْعَبْدُ اِنَّهٗ اَوْابٌ ۝ (پ 23، ص: 42-44)

ترجمہ کنزالایمان:- ہم نے فرمایا زمین پر اپنا پاؤں مار یہ ہے ٹھنڈا چشمہ نہانے اور چنے کو اور ہم نے اسے اس کے گھر والے اور ان کے برابر اور عطا فرمادے اپنی رحمت کرنے اور ظالموں کی نصیحت کو اور فرمایا کہ اپنے ہاتھ میں ایک جھاڑو لے کر اس سے مار دے اور قسم نہ توڑ بیٹک ہم نے اسے صابر پایا کیا اچھا بندہ بیٹک وہ بہت رجوع لانے والا ہے۔

الغرض حضرت ایوب علیہ السلام اس امتحان میں پورے پورے کامیاب ہو گئے۔ اور اللہ تعالیٰ نے ان کو اپنی نوازشوں اور عنایتوں سے ہر طرح سرفراز فرما دیا اور قرآن مجید میں ان کی مدح خوانی فرما کر "اَوْابٌ" کے لاجواب خطاب سے ان کے سرمہارک پر سربلندی کا تاج رکھ دیا۔

حضرت ایوب علیہ السلام کے اس واقعہ امتحان میں یہ ہدایت ملتی ہے کہ اللہ تعالیٰ کے نیک بندوں کا بھی خدا کی طرف سے امتحان ہوا کرتا ہے اور جب وہ امتحان میں کامیاب اور آزمائش میں پورے اترتے ہیں تو خداوند قدوس ان کے مراتب و درجات میں، تنی اعلیٰ سربلندی سے

عقیدہ (۲۱): اللہ عزوجل نے انبیاء علیہم السلام کو اپنے غیب پر اطلاع دی زمین و آسمان کا ہر ذرہ ہر نبی کے پیش نظر ہے (43)۔

عطا فرمادیتا ہے کہ کوئی انسان اس کو سوچ بھی نہیں سکتا اور اس واقعہ سے یہ سبق بھی ملتا ہے کہ امتحان کی آزمائش کے وقت مہر کرنا اور خداوند عالم عزوجل کی رضا پر راضی رہنا اس کا پھل کتنا اچھا، کتنا میٹھا اور کس قدر لذیذ ہوتا ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

(43) علم غیب

حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے معجزات میں سے آپ کا علم غیب بھی ہے۔ اس بات پر تمام امت کا اتفاق ہے کہ علم غیب ذاتی تو خدا کے سوا کسی اور کو نہیں مگر اللہ اپنے برگزیدہ بندوں یعنی اپنے نبیوں اور رسولوں وغیرہ کو علم غیب عطا فرماتا ہے۔ یہ علم غیب عطائی کہلاتا ہے قرآن مجید میں ہے کہ عَلِمَهُ الْغَيْبُ فَلَا يُظْهِرُ عَلَى غَيْبِهِ أَحَدًا إِلَّا مَنِ ارْتَضَىٰ مِنْ رَسُولٍ۔ پ ۲۹، الن ۲۶-۲۷۔
(اللہ) عالم الغیب ہے وہ اپنے غیب پر کسی کو مطلع نہیں کرتا سوائے اپنے پسندیدہ رسولوں کے۔ (جن)

اسی طرح قرآن مجید میں دوسری جگہ اللہ عزوجل نے ارشاد فرمایا کہ

وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُظْهِرَ لَكُمْ عَلَى الْغَيْبِ وَلَكِنَّ اللَّهَ يَخْتَارُ مَنْ يُنْشِئُ (پ ۴، آل عمران: ۱۷۹)

اللہ کی شان نہیں کہ اے عام لوگو! تمہیں غیب کا علم دے دے۔ ہاں اللہ جن لیتا ہے اپنے رسولوں میں سے جسے چاہے۔ (آل عمران)
چنانچہ اللہ تعالیٰ نے اپنے حبیب اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو بے شمار غیب کا علم عطا فرمایا۔ اور آپ نے ہزاروں غیب کی خبریں اپنی امت کو دیں جن میں سے کچھ کا تذکرہ تو قرآن مجید میں ہے باقی ہزاروں غیب کی خبروں کا ذکر احادیث کی کتابوں اور سیرت و تاریخ کے دفتروں میں مذکور ہے۔ اللہ تعالیٰ نے قرآن مجید میں ارشاد فرمایا کہ

تِلْكَ مِنْ أَنْبَاءِ الْغَيْبِ نُوحِيْنَا إِلَيْكَ (پ ۱۲، ہود: ۴۹)

یہ غیب کی خبریں ہیں جن کو ہم آپ کی طرف وحی کرتے ہیں۔ (ہود)

ہم یہاں ان بے شمار غیب کی خبروں میں سے مثال کے طور پر چند کا ذکر تحریر کرتے ہیں۔ پہلے ان چند غیب کی خبروں کا تذکرہ ملاحظہ فرمائیے جن کا ذکر قرآن مجید میں ہے۔

غالب مغلوب ہوگا

۶۱۳ء میں روم اور فارس کے دونوں بادشاہوں میں ایک جنگ عظیم شروع ہوئی چھبیس ہزار یہودیوں نے بادشاہ فارس کے لشکر میں شامل ہو کر ساٹھ ہزار عیسائیوں کا قتل عام کیا یہاں تک کہ ۶۱۶ء میں بادشاہ فارس کی فتح ہو گئی اور بادشاہ روم کا لشکر بالکل ہی مغلوب ہو گیا اور رومی سلطنت کے پرزے پرزے اڑ گئے۔ بادشاہ روم اہل کتاب اور مذہب عیسائی تھا اور بادشاہ فارس مجوسی مذہب کا پابند اور آتش پرست تھا۔ اس لیے بادشاہ روم کی شکست سے مسلمانوں کو رنج و غم ہوا اور کفار کو انتہائی شادمانی و مسرت ہوئی۔ چنانچہ کفار نے مسلمانوں کو طعنہ دیا اور کہنے لگے کہ تم اور نصاریٰ اہل کتاب ہو اور ہم اور اہل فارس بے کتاب ہیں جس طرح ہمارے بھائی تمہارے بھائیوں پر فتح یاب ہو کر غالب آ گئے اسی طرح ہم بھی ایک دن تم لوگوں پر غالب آ جائیں گے۔ کفار کے ان طعنوں سے مسلمانوں کو اور زیا دہ رنج و صدمہ ہوا۔

اس وقت رومیوں کی یہ الموسناک حالت تھی کہ وہ اپنے مشرقی مقبوضات کا ایک ایک چپہ کھو چکے تھے۔ خزانہ خالی تھا۔ فوج منتشر تھی ملک میں بغاوتوں کا طوفان اٹھ رہا تھا۔ شہنشاہ روم بالکل تالاکن تھا۔ ان حالات میں کوئی سوچ بھی نہیں سکتا تھا کہ بادشاہ روم بادشاہ فارس پر غالب ہو سکتا تھا اگر ایسے وقت میں نبی صادق نے قرآن کی زبان سے کفار مکہ کو یہ پیش گوئی سنائی کہ

الْقَدْ عَلَيْنَا الْغُلُوبَةُ ۝ فِي الْأَرْضِ وَهُمْ قَلِيلٌ عَلَى يَدَيْهِمْ يَتَحَلَّفُونَ ۝ فِي بَطْنِ عَسِينَ (پ ۲۱، الروم: ۱-۳)

روی مغلوب ہوئے پاس کی زمین میں اور وہ اپنی مغلوبی کے بعد مقریب غالب ہوں گے چند برسوں میں۔ (روم)
چنانچہ ایسا ہی ہوا کہ صرف نو سال کے بعد خاص صلح حدیبیہ کے دن بادشاہ روم کا لشکر اہل فارس پر غالب آ گیا اور بختِ صادق کی یہ خبر غیبِ عالم وجود میں آ گئی۔

ہجرت کے بعد قریش کی تباہی

حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے جس بے سروسامانی کے ساتھ ہجرت فرمائی تھی اور صحابہ کرام جس کمپرسی اور بے کسی کے عالم میں کچھ حبشہ، کچھ مدینہ پہنچے گئے تھے۔ ان حالات کے پیش نظر بھلا کسی کے حاشیہ خیال میں بھی یہ آ سکتا تھا کہ یہ بے سروسامان اور غریب الدیار مسلمانوں کا قافلہ ایک دن مدینہ سے اتنا طاقتور ہو کر نکلے گا کہ وہ کفار قریش کی ناقابلِ تغیر عسکری طاقت کو تھس تھس کر ڈالے گا جس سے کافروں کی عظمت و شوکت کا چراغ گل ہو جائے گا اور مسلمانوں کی جان کے دشمن مٹھی بھر مسلمانوں کے ہاتھوں سے ہدکد برباد ہو جائیں گے۔ لیکن خداوند علام الغیوب کا محبوب دانائے غیب صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ہجرت سے ایک سال پہلے ہی قرآن پڑھ پڑھ کر اس خبر غیب کا اعلان کر رہا تھا کہ

هَآؤِ اِذَا لَا يَلْتَمِثُوْنَ جَلْفَكَ اِلَّا قَلِيْلًا ۝ (پ ۱۵، بنی اسرائیل: ۷۶)

اگر وہ تم کو سرزمینِ مکہ سے گھبرا چکے تاکہ تم کو اس سے نکال دیں تو وہ اہل مکہ تمہارے بعد بہت ہی کم مدت تک باقی رہیں گے۔

(بنی اسرائیل)

چنانچہ یہ پیش گوئی حریف بہ حرف پوری ہوئی اور ایک ہی سال کے بعد غزوہ بدر میں مسلمانوں کی فتح حسین نے کفار قریش کے سرداروں کا خاتمہ کر دیا اور کفار مکہ کی لشکری طاقت کی جزکٹ گئی اور ان کی شان و شوکت کا جنازہ نکل گیا۔

مسلمان ایک دن شہنشاہ ہوں گے

ہجرت کے بعد کفار قریش جوشِ انتقام میں آپ سے باہر ہو گئے اور بدر کی شکست کے بعد تو جہد بہ انتقام نے ان کو پاگل بنا ڈالا تھا۔ تمام قبائل عرب کو ان لوگوں نے جوش دلا دلا کر مسلمانوں پر یلغار کر دینے کے لئے تیار کر دیا تھا۔ چنانچہ مسلسل آٹھ برس تک خواریز ٹرائیوں کا سلسلہ جاری رہا۔ جس میں مسلمانوں کو تنگ دستی، فاقہ مستی، قتل و خواریزی، قسم قسم کی حوصلہ شکن معیبتوں سے دوچار ہونا پڑا۔ مسلمانوں کو ایک لمحہ کے لیے سکون میسر نہیں تھا۔ مسلمان خوف و ہراس کے عالم میں راتوں کو جاگ جاگ کر دقت گزارتے تھے اور رات رات بھر رحمتِ عالم کے کاشانہ نبوت کا پہرہ دیا کرتے تھے لیکن عین اس پریشانی اور بے سروسامانی کے ماحول میں

دونوں جہان کے سلطان صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے قرآن کا یہ اعلان شرف فرمایا کہ مسلمانوں کو خلافت ارض یعنی دین و دنیا کی شہنشاہی کا تاج پہنایا جائے گا۔ چنانچہ غیب داں رسول نے اپنے دلکش اور شیریں لہجہ میں قرآن کی ان روح پرور اور ایمان افروز آیتوں کو علی الاعلان تلاوت فرمانا شروع کر دیا کہ

وَعَدَ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَيَسْتَخْلِفَنَّهُمْ فِي الْأَرْضِ كَمَا اسْتَخْلَفَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ وَلَيُمَكِّنَنَّ لَهُمْ دِينَهُمُ الَّذِي ارْتَضَىٰ لَهُمْ وَلَيُبَدِّلَنَّهُمْ مِنْ بَعْدِ خَوْفِهِمْ أَمْنًا (پ ۱۸، النور: ۵۵)۔

تم میں سے جو لوگ ایمان لائے اور عمل صالح کیا خدا نے ان سے وعدہ کیا ہے کہ ان کو زمین کا خلیفہ بنائے گا جیسا کہ اس نے ان کے پہلے لوگوں کو خلیفہ بنایا تھا اور جو دین ان کے لیے پسند کیا ہے اس کو مستحکم کر دے گا اور ان کے خوف کو امن سے بدل دے گا۔ (سورہ نور)

مسلمان جن نامساعد حالات اور پریشان کن ماحول کی کشمکش میں مبتلا تھے ان حالات میں خلافت ارض اور دین و دنیا کی شہنشاہی کی یہ عظیم بشارت انتہائی حیرت ناک خبر تھی بھلا کون تھا جو یہ سوچ سکتا تھا کہ مسلمانوں کا ایک مظلوم دبے کس گردہ جس کو کفار مکہ نے طرح طرح کی اذیتیں دے کر کھل ڈالا تھا اور اس نے اپنا سب کچھ چھوڑ کر مدینہ آ کر چند نیک بندوں کے زیر سایہ پناہ لی تھی اور اس کو یہاں آ کر بھی سکون و اطمینان کی نیند نصیب نہیں ہوئی تھی بھلا ایک دن ایسا بھی آئے گا کہ اس گردہ کو ایسی شہنشاہی مل جائے گی کہ خدا کے آسمان کے نیچے اور خدا کی زمین پر خدا کے سوا ان کو کسی اور کا ڈرنہ ہوگا۔ بلکہ ساری دنیا ان کے جاہ و جلال سے ڈر کر لرزہ بر اندام رہے گی مگر ساری دنیا نے دیکھ لیا کہ یہ بشارت پوری ہوئی اور ان مسلمانوں نے شہنشاہ بن کر دنیا پر اس طرح کا سیلاب حکومت کی کہ اس کے سامنے دنیا کی تمام متمدن حکومتوں کا شیرازہ بکھر گیا اور تمام سلاطین عالم کی سلطانی کے پرچم عظمت اسلام کی شہنشاہی کے آگے سرنگوں ہو گئے۔ کیا اب بھی کسی کو اس پیشین گوئی کی صداقت میں ہال کے کر دڑ دیں حصہ کے برابر بھی شک و شبہ ہو سکتا ہے۔

فتح مکہ کی پیشگوئی

حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے مکہ مکرمہ سے اس طرح ہجرت فرمائی تھی کہ رات کی تاریکی میں اپنے پیارے غار کے ساتھ نکل کر غار ثور میں رونق افروز رہے۔ آپ کی جان کے دشمنوں نے آپ کی تلاش میں سرزمین مکہ کے چپے چپے کو چھان مارا اور آپ ان دشمنوں کی نگاہوں سے چھپتے اور بچتے ہوئے غیر معروف راستوں سے مدینہ منورہ پہنچے۔ ان حالات میں بھلا کسی کے وہم و گمان میں بھی یہ آ سکتا تھا کہ رات کی تاریکی میں چھپ کر روتے ہوئے اپنے پیارے وطن مکہ کو خیر باد کہنے والا رسول برحق ایک دن قاتح مکہ بن کر فاتحانہ جاہ و جلال کے ساتھ شہر مکہ میں اپنی فتح میں کا پرچم لہرائے گا اور اس کے دشمنوں کی قاہر فوج اس کے سامنے قیدی بن کر دست بستہ سر جھکائے لرزہ بر اندام کھڑی ہوگی۔ مگر نبی غیب داں نے قرآن کی زبان سے اس پیشین گوئی کا اعلان فرمایا کہ

إِذَا جَاءَ نَصْرُ اللَّهِ وَالْفَتْحُ ۖ وَرَأَيْتَ النَّاسَ يَدْخُلُونَ فِي دِينِ اللَّهِ أَفْوَاجًا ۖ فَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ وَاسْتَغْفِرْ لَهُ إِنَّهُ كَانَ تَوَّابًا (پ ۳۰، النصر: ۱-۳)

جب اللہ کی مدد اور فتح (مکہ) آجائے اور لوگوں کو تم دیکھو کہ اللہ کے دین میں فوج فوج داخل ہوتے ہیں تو اپنے رب کی ثنا ←

کرتے ہوئے اُس کی پاکی ہو اور اس سے بخشش چاہو بے شک وہ بہت توبہ قبول کرنے والا ہے۔ (سورہ نعر)
چنانچہ یہ پیش گوئی حرف بہ حرف پوری ہوئی کہ ۸۰ برس میں مکہ فتح ہو گیا اور آپ فاتح مکہ ہونے کی حیثیت سے افواج الہی کے جاہ و جلال کے ساتھ مکہ مکرمہ کے اندر داخل ہوئے اور کعبہ معظمہ میں داخل ہو کر آپ نے دو گانہ ادا فرمایا اور اہل عرب فوج در فوج اسلام میں داخل ہونے لگے۔ حالانکہ اس سے قبل اکاذک لوگ اسلام قبول کرتے تھے۔

جنگ بدر میں فتح کا اعلان

جنگ بدر میں جب کہ کل تین سو تیرہ مسلمان تھے جو بالکل ہی نچے، کمزور اور بے مرد سامان تھے بھلا کسی کے خیال میں بھی آسکتا تھا کہ ان کے مقابلہ میں ایک ہزار کا لشکر جبراً جس کے پاس ہتھیار اور مسکری طاقت کے تمام سامان و اوزار موجود تھے شکست کھا کر بھاگ جائے گا اور ستر مقتول اور ستر گرفتار ہو جائیں گے مگر جنگ بدر سے برسوں پہلے مکہ مکرمہ میں آیتیں نازل ہوئیں اور رسول برحق نے اقوام عام کو کئی برس پہلے جنگ بدر میں اس طرح اسلامی فتح مبین کی بشارت سنائی کہ

أَمْ يَقُولُونَ نَحْنُ جَمِيعٌ مُّنتَصِرُونَ سَيُهْزَمُ الْجَنْعُ وَيُقْلَى الدَّبِيرُ (پ ۲۷، القمر: ۳۳-۳۵)

کیا وہ کفار کہتے ہیں کہ ہم سب متحد اور ایک دوسرے کے مددگار ہیں۔ یہ لشکر غریب شکست کھا جائیگا اور وہ پیٹھ پھیر کر بھاگ جائیں گے۔

وَلَوْ فَتَحْنَا لَهُمُ الَّذِينَ كَفَرُوا وَالْوَلَاءُ الْاَكْثَارُ لَمْ يَكْمِثُوا وَلَا يَصْنَعُوا (پ ۲۶، الفتح: ۲۲)

اور اگر کفار تم (مسلمانوں) سے لڑیں گے تو یقیناً وہ پیٹھ پھیر کر بھاگ جائیں گے پھر وہ کوئی مایہ و مددگار نہ پائیں گے۔ (فتح)

عہد نبوی کے بعد کی لڑائیاں

قرآن مجید کی پیشگوئیاں اور غیب کی خبریں صرف انہیں جنگوں کے ساتھ مخصوص و محدود نہیں تھیں جو عہد نبوی میں ہوئیں بلکہ اس کے بعد خلفاء کے دور خلافت میں عرب و عجم میں جو عظیم و خوں ریز لڑائیاں ہوئیں ان کے متعلق بھی قرآن مجید نے پہلے سے پیشگوئی کر دی تھی جو حرف بحرف پوری ہوئی۔ مسلمانوں کو روم و ایران کی زبردست حکومتوں سے جو لڑائیاں لڑنی پڑیں وہ تاریخ اسلام کے بہت ہی زریں اوراق اور نمایاں واقعات ہیں مگر قرآن مجید نے برسوں پہلے ان جنگوں کے نتائج کا اعلان ان لفظوں میں کر دیا تھا۔

قُلْ لِلْعَافِينَ مِنَ الْأَعْرَابِ سِتْرٌ عَنِّي قَوْلٌ أَوَّلِي تَابِئِينَ شَدِيدٌ تُقَاتِلُونَهُمْ أَوْ يُسْلِمُونَ (پ ۲۶، الفتح: ۱۶)

جہاد میں پیچھے رہ جانے والے دیہاتیوں سے کہہ دو کہ عنقریب تم کو ایک سخت جنگجو قوم سے جنگ کرنے کے لیے بلایا جائے گا تم لوگ ان سے لڑو گے یا وہ مسلمان ہو جائیں گے۔ (فتح)

اس پیش گوئی کا ظہور اس طرح ہوا کہ روم و ایران کی جنگجو اقوام سے مسلمانوں کو جنگ کرنی پڑی جس میں بعض جگہ خونریز معرکے ہوئے اور بعض جگہ کے کفار نے اسلام قبول کر لیا۔ الغرض اس قسم کی بہت سی غیب کی خبریں قرآن مجید میں مذکور ہیں جن کو غیب داں رسول صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے واقعات کے واقع ہونے سے بہت پہلے اقوام عالم کے سامنے بیان فرما دیا اور یہ تمام غیب کی خبریں آفتاب کی طرح ۷۷

ظاہر ہو کر اہل عالم کے سامنے زبان حال سے اعلان کر رہی ہیں اور قیامت تک اعلان کرتی رہیں گی کہ
چشم اقوام یہ نظارہ ابد تک دیکھے
رفت شان رفعا تک نہ کرک دیکھے

احادیث میں غیب کی خبریں۔۔۔۔۔ اسلامی فتوحات کی پیشگوئیاں

ابتداء اسلام میں مسلمان جن آلام و مصائب میں گرفتار اور جس بے سرو سامانی کے عالم میں تھے اس وقت کوئی اس کو سوچ بھی نہیں سکتا تھا کہ چند ہیے، فاتح کش اور بے سرو سامان مسلمان قیصر و کسریٰ کی جابر حکومتوں کا تختہ الٹ دیں گے۔ لیکن غیب جاننے والے پیغمبر صادق نے اس حالت میں پورے عزم و یقین کے ساتھ اپنی امت کو یہ بشارتیں دیں کہ اے مسلمانوں! تم مغرب قسطنطنیہ کو فتح کر دو گے اور قیصر و کسریٰ کے خزانوں کی کھنیاں تمہارے دست تصرف میں ہوں گی۔ مصر پر تمہاری حکومت کا پرچم لہرائے گا۔ تم سے ترکوں کی جنگ ہوگی جن کی آنکھیں چھوٹی چھوٹی اور چہرے چوڑے چوڑے ہوں گے اور ان جنگوں میں تم کو فتح یمن حاصل ہوگی۔

(صحیح البخاری، کتاب المناقب، باب علامات النبوة فی الاسلام، الحدیث: ۳۵۸۷، ۳۵۹۰، ج ۲، ص ۴۹۷-۴۹۸)

تاریخ گواہ ہے کہ غیب داں نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی دی ہوئی یہ سب غیب کی خبریں عالم ظہور میں آئیں۔

قیصر و کسریٰ کی بربادی

یمن اس وقت جب کہ قیصر و کسریٰ کی حکومتوں کے پرچم انتہائی جاہ و جلال کے ساتھ دنیا پر لہرا رہے تھے اور بظاہر ان کی بربادی کا کوئی سامان نظر نہیں آ رہا تھا مگر غیب داں نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اپنی امت کو یہ غیب کی خبر سنائی کہ اِذَا هَلَكَ كِسْرَى فَلَا كِسْرَى بَعْدَهَا وَاِذَا هَلَكَ قَيْصَرٌ فَلَا قَيْصَرَ بَعْدَهُ وَالَّذِي نَفْسُ مُحَمَّدٍ بِيَدِهِ لَتُفَقَّنَ كُنُوزُهُمَا فِي سَبِيلِ اللّٰهِ۔

(صحیح البخاری، کتاب المناقب، باب علامات النبوة فی الاسلام، الحدیث: ۳۶۱۸، ج ۲، ص ۵۰۶)

جب کسریٰ ہلاک ہوگا تو اس کے بعد کوئی کسریٰ نہ ہوگا اور جب قیصر ہلاک ہوگا تو اس کے بعد کوئی قیصر نہ ہوگا اور اس ذات کی قسم جس کے قبضہ قدرت میں محمد کی جان ہے ضرور ان دونوں کے خزانے اللہ تعالیٰ کی راہ میں (مسلمانوں کے ہاتھ سے) خرچ کیے جائیں گے۔

دنیا کا ہر مؤرخ اس حقیقت کا گواہ ہے کہ حضرت امیر المؤمنین فاروق اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے دور خلافت میں کسریٰ اور قیصر کی تباہی کے بعد نہ پھر کسی نے سلطنت فارس کا تاج خسروی دیکھا نہ رومی سلطنت کا روئے زمین پر کہیں وجود نظر آیا۔ کیوں نہ ہو کہ یہ غیب داں نبی صادق کی وہ غیب کی خبریں ہیں جو خداوند علام الغیوب کی وحی سے آپ نے دی ہیں۔ بھلا کیونکر ممکن ہے کہ غیب داں نبی کی دی ہوئی غیب کی خبریں بال کے کرودیں حصہ کے برابر بھی خلاف واقع ہو سکیں۔

یمن، شام، عراق فتح ہوں گے

حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے یمن و شام و عراق کے فتح ہونے سے برسوں پہلے یہ غیب کی خبر دی تھی کہ یمن فتح کیا جائے گا تو لوگ اپنی سوار یوں کو ہنکاتے ہوئے اور اپنے اہل و عیال اور قبیلین کو لے کر (مدینہ سے) یمن چلے آئیں گے حالانکہ وہاں ایک اینٹ بھر جگہ کے لیے دو آدمی جھگڑا کرتے ہوں تو تم مصر سے نکل جانا۔ چنانچہ حضرت ابوذر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے خود اپنی آنکھ سے مصر میں یہ ←

دیکھا کہ عبدالرحمن بن شریل اور ان کے بھائی ربیعہ ایک اینٹ بھر جگہ کے لیے لڑ رہے ہیں۔ یہ منظر دیکھ کر حضرت ابوذر رضی اللہ تعالیٰ عنہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی وصیت کے مطابق مصر چھوڑ کر چلے آئے۔

(صحیح مسلم، کتاب فضائل الصحابة، باب وصیۃ النبی باہل مصر، الحدیث: ۲۵۴۳، ص ۱۳۷۶)

بیت المقدس کی فتح

بیت المقدس کی فتح ہونے سے برسوں پہلے حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے غیب کی خبر دیتے ہوئے اپنی امت سے ارشاد فرمایا کہ قیامت سے پہلے چھ چیزیں گن رکھو (۱) میری وفات (۲) بیت المقدس کی فتح (۳) پھر طاعون کی وبا جو بکریوں کی گلٹیوں کی طرح تمہارے اندر شروع ہو جائے گی۔ (۴) اس قدر مال کی کثرت ہو جائے گی کہ کسی آدمی کو سودینا دینے پر بھی وہ خوش نہیں ہوگا۔ (۵) ایک ایسا فتنہ اٹھے گا کہ عرب کا کوئی گھرباقی نہیں رہے گا جس میں فتنہ داخل نہ ہوا ہو۔ (۶) تمہارے اور رومیوں کے درمیان ایک صلح ہوگی اور رومی عہد شکنی کریں گے وہ اسی جھنڈے لے کر تمہارے اوپر حملہ آور ہوں گے اور ہر جھنڈے کے نیچے بارہ ہزار فوج ہوگی۔

(صحیح البخاری، کتاب الجزیۃ والموادع، باب ما یحذر من الفخر، الحدیث: ۳۱۷۶، ج ۲، ص ۳۶۹)

خوفناک راستے پر امن ہو جائیں گے

حضرت عدی بن حاتم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا بیان ہے کہ میں بارگاہ رسالت میں حاضر تھا تو ایک شخص نے آکر فاقہ کی شکایت کی پھر ایک دوسرا شخص آیا اس نے راستوں میں ڈاکہ زنی کا حکوہ کیا۔ یہ سن کر شہنشاہ مدینہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اے عدی! اگر تمہاری عمر لمبی ہوگی تو تم یقیناً دیکھو گے کہ ایک پردہ نشین عورت اکیلی حیرہ سے چلے گی اور کہہ کر کعبہ کا طواف کرے گی اور اس کو خدا کے سوا کسی کا کوئی ڈر نہیں ہوگا۔

حضرت عدی کہتے ہیں کہ میں نے اپنے دل میں کہا کہ بھلا قبیلہ طی کے وہ ڈاکو جنہوں نے شہروں میں آگ لگا رکھی ہے کہاں چلے جائیں گے؟

پھر آپ نے ارشاد فرمایا کہ اگر تم نے لمبی عمر پائی تو یقیناً تم دیکھو گے کہ کسریٰ کے خزانوں کو مسلمان اپنے ہاتھوں سے کھولیں گے اور اے عدی! اگر تمہاری زندگی دراز ہوئی تو تم ضرور ضرور دیکھو گے کہ ایک آدمی مٹھی بھر سونا یا چاندی لے کر تلاش کرتا پھرے گا کہ کوئی اس کے صدقہ کو قبول کرے مگر کوئی شخص ایسا نہیں آئے گا جو اس کے صدقہ کو قبول کرے (کیونکہ ہر شخص کے پاس بکثرت مال ہوگا اور کوئی فقیر نہ ہوگا۔) حضرت عدی بن حاتم کا بیان ہے کہ اے لوگو! یہ تو میں نے اپنی آنکھوں سے دیکھ لیا کہ واقعی حیرہ سے یک پردہ نشین عورت اکیلی طواف کعبہ کے لیے چلی آئی ہے اور وہ خدا کے سوا کسی سے نہیں ڈرتی اور میں خود ان لوگوں میں سے ہوں جنہوں نے کسریٰ بن ہرمز کے خزانوں کو کھول کر نکالا۔ یہ دو چیزیں تو میں نے دیکھ لیں اے لوگو! اگر تم لوگوں کی عمریں دراز ہوئیں تو یقیناً تم لوگ تیسری چیز کو بھی دیکھ لو گے کہ کوئی فقیر نہیں ملے گا جو صدقہ قبول کرے۔

(صحیح البخاری، کتاب المناقب، باب علامات النبوة فی الاسلام، الحدیث: ۳۵۹۵، ج ۲، ص ۳۹۹) ←

فاتح خیبر کون ہوگا

جنگ خیبر کے دوران ایک دن غیب و ایں نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے یہ فرمایا کہ کل میں اس شخص کے ہاتھ میں جھنڈا دوں گا جو اللہ و رسول سے محبت کرتا ہے اور اللہ و رسول اس سے محبت کرتے ہیں اور اسی کے ہاتھ سے خیبر فتح ہوگا۔ اس خوشخبری کو سن کر لشکر کے تمام مجاہدین نے اس انتظار میں نہایت ہی بے قراری کے ساتھ رات گزاری کہ دیکھیں کون وہ خوش نصیب ہے جس کے سر اس بشارت کا سہرا بندھتا ہے۔ صبح کو ہر مجاہد اس امید پر بارگاہ رسالت میں حاضر ہوا کہ شاید وہی اس خوش نصیبی کا تاجدار بن جائے۔ ہر شخص گوش برآواز تھا کہ ناگہاں شہنشاہ مدینہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ علی بن ابی طالب کہاں ہیں؟ لوگوں نے کہا کہ یا رسول اللہ! صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ان کی آنکھوں میں آشوب ہے۔ ارشاد فرمایا کہ قاصد بھیج کر انہیں بلاؤ جب حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ دربار رسالت میں حاضر ہوئے تو حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ان کی آنکھوں میں اپنا لعاب دہن لگا کر دعا فرمادی جس سے فی القور وہ اس طرح شفا یاب ہو گئے کہ گویا انہیں کبھی آشوب چشم ہوا ہی نہیں تھا۔ پھر آپ نے ان کے ہاتھ میں جھنڈا عطا فرمایا اور خیبر کا میدان اسی دن ان کے ہاتھوں سے سر ہو گیا۔

(صحیح البخاری، کتاب المغازی، باب غزوۃ خیبر، الحدیث: ۳۲۱۰، ج ۳، ص ۸۵)

اس حدیث سے ثابت ہوتا ہے کہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے ایک دن قبل ہی یہ بتا دیا کہ کل حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ خیبر کو فتح کریں گے۔ مَاذَا تَكْسِبُ خَدًّا (پ ۲۱، لقمہ: ۳۳) یعنی کل کون کیا کریگا؟ کا علم غیب ہے جو اللہ تعالیٰ نے اپنے رسول کو عطا فرمایا۔

تیس برس خلافت پھر بادشاہی

حضرت سفینہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کہتے ہیں کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا کہ میرے بعد تیس برس تک خلافت رہے گی، اس کے بعد بادشاہی ہو جائے گی۔ اس حدیث کو سنا کر حضرت سفینہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا کہ تم لوگ گمن لو! حضرت ابو بکر کی خلافت دو برس اور حضرت عمر کی خلافت دس برس اور حضرت عثمان کی خلافت بارہ برس اور حضرت علی کی خلافت چھ برس یہ کل تیس برس ہو گئے۔ رضی اللہ تعالیٰ عنہم۔ (مشکاۃ المصابیح، کتاب الرقاق، الفصل الثانی، الحدیث: ۵۳۹۵، ج ۲، ص ۲۸۱)

۷۰ھ اور لڑکوں کی حکومت

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ راوی ہیں کہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ ۷۰ھ کے شروع اور لڑکوں کی حکومت سے پناہ مانگو۔ (مشکاۃ المصابیح، کتاب الامارۃ والقضاء، الفصل الثالث، الحدیث: ۱۶۷۴، ج ۲، ص ۱۱)

اسی طرح حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا کہ میری امت کی تباہی قریش کے چند لڑکوں کے ہاتھوں پر ہوگی۔ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ اس حدیث کو سنا کر فرمایا کرتے تھے کہ اگر تم چاہو تو میں ان لڑکوں کے نام بتا سکتا ہوں وہ فلاں کے بیٹے اور فلاں کے بیٹے ہیں۔

(صحیح البخاری، کتاب المناقب، باب علامات النبوة فی الاسلام، الحدیث: ۳۶۰۵، ج ۲، ص ۵۰۱)

تاریخ اسلام گواہ ہے کہ ۷۰ھ میں بنو امیہ کے کم عمر حاکموں نے جو فتنے برپا کیے واقعی یہ ایسے فتنے تھے کہ جن سے ہر مسلمان کو خدا کی پناہ مانگنی چاہیے۔ ان واقعات کی برسوں پہلے نبی برحق صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے خبر دی جو یقیناً غیب کی خبر ہے۔

ترکوں سے جنگ

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کہتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ اس وقت تک قیامت قائم نہیں ہوگی جب تک تم لوگ ایسی قوم سے نہ لڑو گے جن کے جوتے ہال کے ہوں گے اور جب تک تم لوگ قوم ترک سے نہ لڑو گے جو چھوٹی آنکھوں والے، سرخ چہروں والے، چھٹی ناکوں والے ہوں گے۔ ان کے چہرے گویا ہتھوڑوں سے پٹی ہوئی ڈھالوں کی مانند (چوڑے چپے) ہوں گے اور ان کے جوتے ہال کے ہوں گے۔

اور دوسری روایت میں ہے کہ تم لوگ خوز و کرمان کے غمیوں سے جنگ کرو گے جن کے چہرے سرخ، ناکیں چھٹی، آنکھیں چھوٹی ہوں گی۔ اور تیسری روایت میں یہ ہے کہ قیامت سے پہلے تم لوگ ایسی قوم سے جنگ کرو گے جن کے جوتے ہال کے ہوں گے وہ اہل بارز ہیں۔ (یعنی صحراؤں اور میدانوں میں رہنے والے ہیں)۔

(صحیح البخاری، کتاب المناقب، باب علامات النبوة فی الاسلام، الحدیث: ۳۵۸۷، ۳۵۹۱، ج ۲، ص ۳۹۷، ۳۹۸، ملقطاً) غیب داں نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے یہ خبریں اس وقت دی تھیں جب اسلام ابھی پورے طور پر زمین جاز میں بھی نہیں پھیل تھا۔ مگر تاریخ گواہ ہے کہ خبر صادق صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی یہ تمام پیشگوئیاں پہلی ہی صدی کے آخر تک پوری ہو گئیں کہ مجاہدین اسلام کے شکروں نے ترکوں اور صحراؤں میں رہنے والے بربروں سے جہاد کیا اور اسلام کی فتح سین ہوئی اور ترک و بربری اقوام دامن اسلام میں آ گئیں۔

ہندوستان میں مجاہدین

حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ہندوستان میں اسلام کے داخل اور غالب ہونے کی خوشخبری سناتے ہوئے یہ ارشاد فرمایا کہ میری امت کے دو گروہ ایسے ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے ان دونوں کو جہنم سے آزاد فرما دیا ہے۔ ایک وہ گروہ جو ہندوستان میں جہاد کریگا اور ایک وہ گروہ جو حضرت عیسیٰ بن مریم علیہ السلام کے ساتھ ہوگا۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کہا کرتے تھے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ہم مسلمانوں سے ہندوستان میں جہاد کرنے کا وعدہ فرمایا تھا تو اگر میں نے وہ زمانہ پایا جب تو میں اس کی راہ میں اپنی جان و مال قربان کر دوں گا اور اگر میں اس جہاد میں شہید ہو گیا تو میں بہترین شہید ٹھہروں گا اور اگر میں زندہ لوٹا تو میں دوزخ سے آزاد ہونے والا ابو ہریرہ ہوں گا۔

(سنن النسائي، کتاب الجہاد، باب غزوة الحميد، الحدیث: ۳۱۷۱، ۳۱۷۲، ص ۵۱۷)

امام نسائی نے سن ۳۳ھ میں وفات پائی اور انہوں نے اپنی کتاب سلطان محمود غزنوی کے حملہ ہندوستان ۳۹۲ھ سے تقریباً سو برس پہلے تحریر فرمائی۔

تمام دنیا کے مؤرخین گواہ ہیں کہ غیب داں نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اپنی زبان قدسی بیان سے ہندوستان کے بارے میں سینکڑوں برس پہلے جس غیب کی خبر کا اعلان فرمایا تھا وہ حرف بحرف پوری ہو کر رہی کہ محمد بن قاسم نے سرزمین سندھ و کرمان پر جہاد فرمایا اور محمود غزنوی و شہاب الدین غوری نے ہندوستان کے سومات و اجیر وغیرہ پر جہاد کر کے اس ملک میں اسلام کا پرچم لہرایا۔ یہاں تک کہ سرزمین

ہند میں ناگابینڈ کی پہاڑیوں سے کوہ ہندو کش تک اور اس کماری سے ہمالیہ کی چوٹیوں تک اسلام کا پرچم لہرا چکا۔ حالانکہ خبر صدق صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے یہ پیشین گوئی اس وقت دی تھی جب اسلام سرزمین حجاز سے بھی آگے نہیں پہنچ پایا تھا۔ ان غیب کی خبروں کو لفظ بلفظ پورا ہوتے ہوئے دیکھ کر کون ہے جو غیب داں نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے دربار میں اس طرح نذرانہ عقیدت نہ پیش کریگا کہ۔

سرعرش پر ہے تری گزردل فرش پر ہے تری نظر ملکوت و ملک میں کوئی شے نہیں وہ جو تجھ پہ عیاں نہیں

(اعلیٰ حضرت بریلوی علیہ الرحمۃ)

کون کہاں مرے گا؟

جنگہ بدر میں لڑائی سے پہلے ہی حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم صحابہ کو لے کر میدان جنگ میں تشریف لے گئے اور اپنی چھتری سے لکیر کھینچ کھینچ کر بتایا کہ یہ فداں کافر کی قتل گاہ ہے۔ یہ ابو جہل کا مقتل ہے۔ اس جگہ قریش کا قتل سردار مارا جائے گا۔ صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم کا بیان ہے کہ ہر سردار قریش کے قتل ہونے کے لیے آپ نے جو جگہیں مقرر فرمادی تھیں اسی جگہ اس کافر کی لاش خاک و خون میں لتھڑی ہوئی پائی گئی۔ (صحیح مسلم، کتاب الجہاد والسیر، باب غزوة بدر، الحدیث: ۹۷۷، ص ۹۸۱)

حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہا کی وفات کب ہوگی؟

حضرت رسول خدا صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اپنے مرض وفات میں حضرت فاطمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کو اپنے پاس بلا کر ان کے کان میں کوئی بات فرمائی تو وہ رونے لگیں۔ پھر تھوڑی دیر کے بعد ان کے کان میں ایک اور بات کہی تو وہ ہنسنے لگیں۔ حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کو یہ دیکھ کر بڑا تعجب ہوا۔ انہوں نے حضرت فاطمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے اس رونے اور ہنسنے کا سبب پوچھا؟ تو انہوں نے صاف کہہ دیا کہ میں رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا راز ظاہر نہیں کر سکتی۔ جب حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی وفات ہوگئی تو حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کے دوبارہ دریافت کرنے پر حضرت فاطمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے کہا کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے پہلی مرتبہ میرے کان میں یہ فرمایا تھا کہ میں اپنی اسی بیماری میں وفات پا جاؤں گا۔ یہ سن کر میں فرط غم سے رو پڑی پھر فرمایا کہ اے فاطمہ! میرے گھر والوں میں سب سے پہلے تم وفات پا کر مجھ سے ملو گی۔ یہ سن کر میں ہنس پڑی کہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے میری جدائی کا زمانہ بہت ہی کم ہوگا۔

پس حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہا بھی صرف چھ مہینے کے بعد وفات پا کر حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام سے جا ملیں۔

(صحیح البخاری، کتاب المناقب، باب علامات النبوۃ فی الاسلام، الحدیث: ۳۶۲۶، ج ۲، ص ۵۰۷، ۵۰۸ و کتاب الاستئذان، باب من مات بین یدی الناس۔۔۔ الخ، الحدیث: ۶۲۸۵، ج ۴، ص ۱۸۴)

جس سال حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اس دنیا سے رحلت فرمائی، پہلے ہی سے آپ نے اپنی وفات کا عہان فرمانا شروع کر دیا۔ چنانچہ حجۃ الوداع سے پہلے ہی حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے حضرت معاذ بن جبل رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو یمن کا حکم بنا کر روانہ فرمایا تو ان کے رخصت کرتے وقت آپ نے ان سے فرمایا کہ اے معاذ! اب اس کے بعد تم مجھ سے نہ مل سکو گے جب تم واپس آؤ گے تو میری مسجد اور میری قبر کے پاس سے گزرو گے۔ (المسند للإمام احمد بن حنبل، مسند الانصار، الحدیث: ۲۲۱۱۵، ج ۸، ص ۲۴۳)

اسی طرح حجۃ الوداع کے موقع پر جب کہ عرفات میں ایک لاکھ پچیس ہزار سے زائد مسلمانوں کا اجتماع عظیم تھا۔ آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے وہاں دوران خطبہ میں ارشاد فرمایا کہ شاید آئندہ سال تم لوگ مجھ کو نہ پاؤ گے۔

(تاریخ الطبری، حجۃ الوداع، الحدیث: ۳۰۱، ج ۲، ص ۳۵۳)

اسی طرح مرض وفات سے کچھ دنوں پہلے آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے اپنے ایک بندے کو یہ اختیار دیا تھا کہ وہ چاہے تو دنیا کی زندگی کو اختیار کر لے اور چاہے تو آخرت کی زندگی قبول کر لے تو اس بندے نے آخرت کو قبول کر لیا۔ یہ سن کر حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ رونے لگے۔ حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ تعالیٰ عنہ کہتے ہیں کہ ہم لوگوں کو بڑا تعجب ہوا کہ آپ تو ایک بندے کے بارے میں یہ خبر دے رہے ہیں تو اس پر حضرت ابوبکر (رضی اللہ تعالیٰ عنہ) کے رونے کا کیا موقع ہے؟ مگر جب حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اس کے چند ہی دنوں کے بعد وفات پائی تو ہم لوگوں کو معلوم ہوا کہ وہ اختیار دیا ہوا بندہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ہی تھے اور حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ ہم لوگوں میں سے سب سے زیادہ علم والے تھے۔ (کیونکہ انہوں نے ہم سب لوگوں سے پہلے یہ جان لیا تھا کہ وہ اختیار دیا ہوا بندہ خود حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ہی ہیں۔)

(صحیح البخاری، کتاب فضائل اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم، باب قول النبی سدا والا بواب... الخ، الحدیث: ۳۶۵۴، ج ۲، ص ۵۱۷)

حضرت عمر و حضرت عثمان رضی اللہ تعالیٰ عنہما شہید ہوں گے

حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا بیان ہے کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ایک مرتبہ حضرت ابوبکر و حضرت عمر و حضرت عثمان رضی اللہ تعالیٰ عنہم کو ساتھ لے کر اُحد پہاڑ پر چڑھے۔ اس وقت پہاڑ تلے لگا تو آپ نے فرمایا کہ اے اُحد! ٹھہر جا اور یقین رکھ کہ تیرے اوپر ایک نبی ہے ایک صدیق ہے اور دو (عمر و عثمان) شہید ہیں۔

(صحیح البخاری، کتاب فضائل اصحاب النبی، باب قول النبی لو كنت معزاً... الخ، الحدیث: ۳۶۷۵، ج ۲، ص ۵۲۴)

نبی، در صدیق کو تو سب جانتے تھے لیکن حضرت عمر اور حضرت عثمان رضی اللہ تعالیٰ عنہما کی شہادت کے بعد سب کو یہ بھی معلوم ہو گیا کہ وہ دو شہید کون تھے۔

حضرت عمار رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو شہادت ملے گی

حضرت ابوسعید خدری و حضرت ام سلمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہما کا بیان ہے کہ حضرت عمار رضی اللہ تعالیٰ عنہ خندق کھود رہے تھے اس وقت حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے حضرت عمار رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے سر پر اپنا دست شفقت پھیر کر ارشاد فرمایا کہ افسوس! تجھے ایک باغی گروہ قتل کرے گا۔

(صحیح مسلم، کتاب الفتن... الخ، باب لا تقوم الساعة... الخ، الحدیث: ۲۹۶۱، ج ۲، ص ۱۵۵۸)

یہ پیشگوئی اس طرح پوری ہوئی کہ حضرت عمار رضی اللہ تعالیٰ عنہ جنگ صفین کے دن حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے ساتھ تھے اور حضرت معاویہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے ساتھیوں کے ہاتھ سے شہید ہوئے۔

اہل سنت کا عقیدہ ہے کہ جنگ صفین میں حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ یقیناً حق پر تھے اور حضرت معاویہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا گروہ یقیناً

لٹھا کا مرتکب تھا۔ لیکن چونکہ ان لوگوں کی خطا اجتہادی تھی لہذا یہ لوگ گنہگار نہ ہوں گے کیونکہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا ارشاد ہے کہ کوئی مجتہد اگر اپنے اجتہاد میں صحیح اور درست مسئلہ تک پہنچ گیا تو اس کو دو گنا ثواب ملے گا اور اگر مجتہد نے اپنے اجتہاد میں خطا کی جب بھی اس کو ایک ثواب ملے گا۔ (حاشیہ صحیح البخاری، کتاب الناقب، باب علامات النبوة... الخ، حاشیہ: ۱۱۱، ج ۱، ص ۵۰۹)

اس لیے حضرت امیر معاویہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی شان میں لعن طعن ہرگز ہرگز جائز نہیں کیونکہ بہت سے صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم اس جنگ میں حضرت معاویہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے ساتھ تھے۔

پھر یہ بات بھی یہاں ذہن میں رکھنی ضروری ہے کہ معری باغیوں کا گردہ جنہوں نے حضرت امیر المومنین عثمان غنی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا محاصرہ کر کے ان کو شہید کر دیا تھا یہ لوگ جنگ صفین میں حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے لشکر میں شامل ہو کر حضرت امیر معاویہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے لڑ رہے تھے تو ممکن ہے کہ کھسان کی جنگ میں انہی باغیوں کے ہاتھ سے حضرت عمار رضی اللہ تعالیٰ عنہ شہید ہو گئے ہوں۔ اس صورت میں حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا یہ ارشاد بالکل صحیح ہو گا کہ افسوس اے عمار! تجھ کو ایک باغی گردہ قتل کر چکا اور اس قتل کی ذمہ داری سے حضرت معاویہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا دامن پاک رہے گا۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

بہر حال حضرت معاویہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی شان میں لعن طعن کرنا رافضیوں کا مذہب ہے حضرات اہل سنت کو اس سے پرہیز کرنا لازم و ضروری ہے۔

حضرت عثمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا امتحان

حضرت ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ تعالیٰ عنہ کہتے ہیں کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم مدینہ کے ایک باغ میں ٹیک لگائے ہوئے بیٹھے تھے۔ حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ دروازہ کھلوا کر اندر آئے تو آپ نے ان کو جنت کی بشارت دی۔ پھر حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ آئے تو آپ نے ان کو بھی جنت کی خوشخبری سنائی۔ اس کے بعد حضرت عثمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ آئے تو آپ نے ان کو جنت کی بشارت کے ساتھ ساتھ ایک امتحان اور آزمائش میں مبتلا ہونے کی بھی اطلاع دی۔ یہ سن کر حضرت عثمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے صبر کی دعا مانگی اور یہ کہا کہ خدا مددگار ہے۔ (صحیح مسلم، کتاب فضائل الصحابة، باب من فضائل عثمان بن عفان، الحدیث: ۶۱۵۹، ص ۸۰۸)

حضرت علی رضی اللہ عنہ کی شہادت

حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ اور بعض دوسرے صحابہ کرام حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ساتھ ایک سفر میں تھے تو آپ نے ارشاد فرمایا کہ میں بتا دوں کہ سب سے بڑا کر دو بد بخت انسان کون ہیں؟ لوگوں نے عرض کیا کہ ہاں یا رسول اللہ! (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) بتائیے۔ آپ نے ارشاد فرمایا کہ ایک قوم ثمود کا سرخ رنگ والا وہ بد بخت جس نے حضرت صالح علیہ السلام کی اونٹنی کو قتل کیا اور دوسرا وہ بد بخت انسان جو اے علی! تمہارے یہاں پر (گردن کی طرف اشارہ کیا) تلوار مارے گا۔

(المسند رک للہاکم، کتاب معرفۃ الصحابة، باب وجہ تلیب علی بابی تراب، الحدیث: ۷۳۴، ج ۴، ص ۱۱۶)

یہ غیب کی خبر اس طرح ظہور پذیر ہوئی کہ ۷۳ھ کو عبدالرحمن بن ملجم خارجی نے حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ پر تلوار سے —

کا طمانہ حملہ کیا جس سے زخمی ہو کر دو دن بعد حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ شہادت سے سرفراز ہو گئے۔

(تاریخ الکلفاء، فصل فی مہابہ علی رضی اللہ عنہ... تاریخ، ص ۱۳۹)

حضرت سعد رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے لیے خوشخبری

حضرت سعد بن ابی وقاص رضی اللہ تعالیٰ عنہ حمۃ الوداع میں مکہ معظمہ جا کر اس قدر شدید بیمار ہو گئے کہ ان کو اپنی زندگی کی امید نہ رہی۔ ان کو اس بات کی بہت زیادہ بے چینی تھی کہ اگر میں مر گیا تو میری ہجرت مکمل رہ جائے گی۔ حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ان کی عیادت کے لیے تشریف لے گئے۔ آپ نے ان کی بے قراری دیکھ کر تسلی دی اور ان کے لیے دعا بھی فرمائی اور یہ بشارت دی کہ امید ہے کہ تم ابھی نہیں مرو گے بلکہ تمہاری زندگی لمبی ہوگی اور بہت سے لوگوں کو تم سے نفع اور بہت سے لوگوں کو تم سے نقصان پہنچے گا۔

(صحیح البخاری، کتاب الوصایا، باب ان یحک درمۃ... تاریخ، الحدیث: ۲۷۴۲، ج ۲، ص ۲۳۲)

یہ حضرت سعد رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے لیے فتوحات عجم کی بشارت تھی۔ کیونکہ تاریخ گواہ ہے کہ حضرت سعد رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے اسلامی لشکر کا پہلا سالہ بن کر ایران پر فوج کشی کی اور چند سال میں بڑے بڑے معرکوں کے بعد بادشاہ ایران کسریٰ کے تخت و تاج کو چھین لیا۔ اس طرح مسلمانوں کو ان کی ذات سے بڑا فائدہ اور کفار مجوس کو ان کی ذات سے نقصان عظیم پہنچا۔ ایران حضرت عمر فاروق رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے دور خلافت میں فتح ہوا اور اس لڑائی کا نقشہ جنگ خود امیر المومنین نے ماہرین جنگ کے مشوروں سے تیار فرمایا تھا۔

حجاز کی آگ

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا بیان ہے کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ قیامت اس وقت تک نہیں آئے گی جب تک حجاز کی زمین سے ایک ایسی آگ نہ نکلے جس کی روشنی میں بصری کے اونٹوں کی گردنیں نظر آئیں گی۔

(صحیح مسلم، کتاب القطن، باب لا تقوم الساعة... تاریخ، الحدیث: ۲۹۰۲، ص ۱۵۵۲)

اس غیب کی خبر کا ظہور ۱۵۴ھ میں ہوا۔ چنانچہ حضرت امام نووی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے اس حدیث کی شرح میں تحریر فرمایا کہ یہ آگ ہمارے زمانے میں ۱۵۴ھ میں مدینہ کے اندر ظاہر ہوئی۔ یہ آگ اس قدر بڑی تھی کہ مدینہ کے مشرقی جانب سے لے کر حرہ کی پہاڑیوں تک پھیلی ہوئی تھی اس آگ کا حال ملک شام اور تمام شہروں میں تواتر کے طریقے پر معلوم ہوا ہے اور ہم سے اس شخص نے بیان کیا جو اس وقت مدینہ میں موجود تھا۔ (شرح مسلم للنووی، کتاب القطن، ج ۲، ص ۳۹۳)

اسی طرح علامہ جلال الدین سیوطی علیہ الرحمۃ نے تحریر فرمایا ہے کہ ۳ جمادی الآخر ۱۵۴ھ کو مدینہ منورہ میں ناگہاں ایک گھر گھراہٹ کی آواز سنائی دینے لگی پھر نہایت ہی زوردار زلزلہ آیا جس کے جھکے تھوڑے تھوڑے وقفہ کے بعد دو دن تک محسوس کیے جاتے رہے۔ پھر بالکل اچانک قبیلہ قریظہ کے قریب پہاڑوں میں ایک ایسی خوفناک آگ نمودار ہوئی جس کے بلند شعلے مدینہ سے ایسے نظر آ رہے تھے کہ گویا یہ آگ مدینہ منورہ کے گھروں میں لگی ہوئی ہے۔ پھر یہ آگ بجتے ہوئے نالوں کی طرح سیلاب کے مانند پھیلنے لگی اور ایسا محسوس ہونے لگا کہ پہاڑیاں آگ بن کر بہتی چلی جا رہی ہیں اور پھر اس کے شعلے اس قدر بلند ہو گئے کہ آگ کا ایک پہاڑ نظر آنے لگا اور آگ کے شرارے سے

ہر چہار طرف فضاؤں میں اڑنے لگے۔ یہاں تک کہ اس آگ کی روشنی مکہ مکرمہ سے نظر آنے لگی اور بہت سے لوگوں نے شہر بھری میں رات کو اسی آگ کی روشنی میں اونٹوں کی گردنوں کو دیکھ لیا۔ اہل مدینہ آگ کے اس ہولناک منظر سے لرزہ بر اندام ہو کر دہشت اور گھبراہٹ کے عالم میں توبہ اور استغفار کرتے ہوئے حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے روضہ اقدس کے پاس بٹاہ لینے کے لیے مجتمع ہو گئے۔ ایک ماہ سے زائد عرصہ تک یہ آگ جلتی رہی اور پھر خود بخود رفتہ رفتہ اس طرح بجھ گئی کہ اس کا کوئی نشان بھی باقی نہیں رہا۔

(تاریخ الخلفاء، المستعصر باللہ عبد اللہ بن المستعمر باللہ، ص ۳۶۵)

فتنوں کے علمبردار

حضرت حذیفہ بن یمان صحابی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا بیان ہے کہ خدا کی قسم! میں نہیں جانتا کہ میرے ساتھی بھول گئے ہیں یا جانتے ہوئے انجان بن رہے ہیں۔

واللہ! دنیا کے خاتمہ تک جتنے فتنوں کے ایسے قائدین ہیں جن کے قبضین کی تعداد تین سو یا اس سے زائد ہوں ان سب فتنوں کے علمبرداروں کا نام، ان کے باپوں کا نام، ان کے قبیلوں کا نام رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ہم لوگوں کو بتا دیا ہے۔

(سنن ابی داؤد، کتاب الفتن والملاحم، باب ذکر الفتن ودلائل ظہار الحدیث: ۴۲۳۳، ج ۴، ص ۱۲۹)

اس حدیث سے ثابت ہوتا ہے کہ قیامت تک پیدا ہونے والے گمراہوں اور فتنوں کے ہزاروں لاکھوں سرداروں اور علمبرداروں کے نام مع ولدیت و سکونت حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اپنے صحابہ کو بتا دیئے۔ ظاہر ہے کہ یہ علم غیب ہے جو اللہ تعالیٰ نے اپنے حبیب صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو عطا فرمایا۔

قیامت تک کے واقعات

مسلم شریف کی حدیث ہے، حضرت عمرو بن الخطاب انصاری رضی اللہ تعالیٰ عنہ کہتے ہیں کہ ایک دن حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ہم لوگوں کو نماز فجر پڑھا کر منبر پر تشریف لے گئے اور ہم لوگوں کو خطبہ سناتے رہے یہاں تک کہ نماز ظہر کا وقت آگیا۔ پھر آپ نے منبر سے اتر کر نماز ظہر ادا فرمائی۔ پھر خطبہ دینے میں مشغول ہو گئے یہاں تک کہ نماز عصر کا وقت ہو گیا۔ اس وقت آپ نے منبر سے اتر کر نماز عصر پڑھائی پھر منبر پر چڑھ کر خطبہ پڑھنے لگے یہاں تک کہ سورج غروب ہو گیا تو اس دن بھر کے خطبہ میں حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ہم لوگوں کو تمام ان واقعات کی خبر دے دی جو قیامت تک ہونے والے تھے تو جس شخص نے جس قدر زیادہ اس خطبہ کو یاد رکھا وہ ہم صحابہ میں سب سے زیادہ علم والا ہے۔ (مشکوٰۃ، لمصاحیح، کتاب احوال القیامۃ۔۔۔ الخ، باب فی المعجزات، الحدیث: ۵۹۳۶، ج ۲، ص ۳۹۷)

ضروری اغتیاہ

مذکورہ بالا واقعات ان ہزاروں واقعات میں سے صرف چند ہیں جن میں حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے غیب کی خبریں دی ہیں۔ بلاشبہ ہزاروں واقعات جو صحاح ستہ اور احادیث کی دوسری کتابوں میں ستاروں کی طرح چمک رہے ہیں، امت کو چھوڑ کر متنبہ کر رہے ہیں کہ اول سے ابد تک کے تمام علوم غیبیہ کے خزانوں کو علام الغیوب جل جلالہ نے اپنے حبیب صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے سینہ نبوت میں ودیعت فرمائی۔

مگر یہ علم غیب کہ ان کو ہے اللہ (عزوجل) کے دیے سے ہے، لہذا ان کا علم عطائی ہوا (44) اور علم عطائی اللہ

فرمادیا ہے۔ لہذا ہر امتی کو یہ عقیدہ رکھنا لازمی اور ضروری ہے کہ اللہ تعالیٰ نے اپنے حبیب صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو ہم غیب عطا فرمایا ہے۔ یہ عقیدہ قرآن مجید کی مقدس تعلیم کا وہ مظهر ہے جس سے اہل سنت کی دنیائے ایمان معطر ہے جیسا کہ خود خداوند عالم جل مجدہ نے ارشاد فرمایا

کہ

وَعَلَيْكُمْ مَالَهُ تَكُنْ تَعْلَمُوْهُ وَكَانَ فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكَ عَظِيْمًا (پ ۵، النساء: ۱۱۳)

اللہ نے آپ کو ہر اس چیز کا علم عطا فرمادیا جس کو آپ نہیں جانتے تھے اور آپ پر اللہ کا بہت ہی بڑا فضل ہے۔

(44) اعلیٰ حضرت، امام اہلسنت، مجدد دین و ملت الشاہ امام احمد رضا خان علیہ رحمۃ الرحمن فتاویٰ رضویہ شریف میں تحریر فرماتے ہیں:

ذاتی و عطائی کی جانب علم کا انقسام اور علماء کی تصریحات

مخالفین کو تو محمد رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے فضائل کریمہ کی دشمنی نے اندھا بہرا کر دیا، انہیں حق نہیں سمجھتا مگر تھوڑی سی عقل والا سمجھ سکتا ہے کہ یہاں کچھ بھی دشواری نہیں۔

علم یقیناً اُن صفات میں سے ہے کہ غیر خدا کو عطا نہیں کیا جاتا، تو ذاتی و عطائی کی طرف اس کا انقسام یقینی، یونہی محیط و غیر محیط کی تقسیم بدیہی، ان میں اللہ عزوجل کے ساتھ خاص ہونے کے قابل صرف ہر تقسیم کی قسم اول ہے یعنی علم ذاتی و علم محیط حقیقی۔

تو آیات و احادیث و اقوال علماء جن میں دوسرے کے لیے اثبات علم غیب سے انکار ہے ان میں قطعاً یہی قسمیں مرد ہیں۔ فقہاء کہ حکم تکفیر کرتے ہیں انہیں قسموں پر حکم لگاتے ہیں کہ آخر بتائے تکفیر یہی تو ہے کہ خدا کی صفت خاصہ دوسرے کے لیے ثابت کی۔ اب یہ دیکھ لیجئے کہ خدا کے لیے علم ذاتی خاص ہے یا عطائی، حاشا اللہ علم عطائی خدا کے ساتھ ہونا درکنار خدا کے لیے محال قطعی ہے کہ دوسرے کے دیئے سے اسے علم حاصل ہو پھر خدا کے لیے علم محیط حقیقی خاص ہے یا غیر محیط، حاشا اللہ علم محیط خدا کے لیے محال قطعی ہے جس میں بعض معلومات مجہول رہیں، تو علم عطائی غیر محیط حقیقی غیر خدا کے لیے ثابت کرنا خدا کی صفت خاصہ ثابت کرنا کیونکر ہوا۔ تکفیر فقہاء اگر اس طرف ناظر ہو تو معنی یہ ظہر میں ہے کہ دیکھو تم غیر خدا کے لیے وہ صفت ثابت کرتے ہو جو زہار خدا کی صفت نہیں ہو سکتی لہذا کافر ہو یعنی وہ صفت غیر کے لیے ثابت کرنی چاہیے تھی جو خاص خدا کی صفت ہے، کیا کوئی احمق ایسا انجٹ جنون گوارا کر سکتا ہے۔ "وَلٰكِن النّٰجِدِيَّةُ قَوْمٌ لَا يَعْقِلُوْنَ" (لیکن مجہدی بے عقل قوم ہے۔ ت)

(۲۹ و ۳۰) امام ابن حجر کی فتاویٰ حدیثیہ میں فرماتے ہیں:

وما ذكرناه في الآية صرح به النووي رحمه الله تعالى في فتاواه فقال معناها لا يعلم ذلك استقلاً لا وعلم احاطة بكل المعلومات الا الله تعالى۔

یعنی ہم نے جو آیات کی تفسیر کی امام نووی رحمۃ اللہ تعالیٰ نے اپنے فتاویٰ میں اس کی تصریح کی، فرماتے ہیں آیت کے معنی یہ ہیں کہ غیب کا ایسا علم صرف خدا کو ہے جو بذات خود ہو اور جمیع معلومات کو محیط ہو۔

(۱) فتاویٰ حدیثیہ، مطلب فی حکم ما اذا قال فلان لا يعلم الغیب، مصطفیٰ البابی مصر ص ۲۲۸) ←

عز وجل کے لیے محال ہے، کہ اس کی کوئی مفت، کوئی کمال کسی کا دیا ہوا نہیں ہو سکتا، بلکہ ذاتی ہے۔ جو لوگ انبیاء بلکہ سید (۳۱) نیز شرح ہزیہ میں فرماتے ہیں:

انه تعالى اخص به لكن من حيث الاحاطة فلا يداني ذلك اطلاع الله تعالى لبعض خواصه على كثير من الغيبات حتى قال صلى الله تعالى عليه وسلم فيمن خمس لا يعلمهن الا الله ۲۔
غیب اللہ کے لیے خاص ہے مگر بمعنی احاطہ تو اس کے منافی نہیں کہ اللہ تعالیٰ نے اپنے بعض خاصوں کو بہت سے غیبات کا علم دیا یہاں تک کہ ان پانچ میں سے جن کو نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا کہ ان کو اللہ کے سوا کوئی نہیں جانتا ہے۔

(۲) فضل القراء، القراء ام القراء۔ تحت شریک ذات العلوم الخ مجمع الثنائی البیہی ۳۳-۱۳۳

(۳۲) تفسیر کبیر (امام فخر الدین رازی الترمذی 606ء) میں ہے:

قوله ولا اعلم الغيب يدل على اعترافه بأنه غير عالم بكل المعلومات ۱۔
یعنی آیت میں جو نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ کو ارشاد ہوا تم فرما دو میں غیب نہیں جانتا، اس کے یہ معنی ہیں کہ میرا علم جمیع معلومات الہیہ کو حادی نہیں۔ (۱) مفاتیح الغیب

(۳۳ و ۳۴) امام قاضی میاض شفا شریف اور علامہ شہاب الدین خفاجی اس کی شرح نسیم الریاض میں فرماتے ہیں:

(هذه المعجزة) في اطلاعه صلى الله تعالى عليه وسلم على الغيب (المعلومة على القطع) بحيث لا يمكن انكارها او التردد فيها لاحد من العقلاء (لكثرة روايتها واتفاق معانيها على الاطلاع على الغيب) وهذا لا يداني الايات الدالة على انه لا يعلم الغيب الا الله وقوله ولو كنت اعلم الغيب لاستكثرت من الخير فان المنفى عليه من غير واسطة واقما اطلاعه صلى الله تعالى عليه وسلم عليه باعلام الله تعالى له فامر متحقق بقوله تعالى فلا يظهر على غيبه احدا الا من ارتضى من رسول ۲۔

رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا معجزہ علم غیب یقیناً ثابت ہے جس میں کسی عاقل کو انکار یا تردد کی گنجائش نہیں کہ اس میں احادیث بکثرت آئیں اور ان سب سے بالاتفاق حضور کا علم غیب ثابت ہے اور یہ ان آیتوں کے کچھ منافی نہیں جو بتاتی ہیں کہ اللہ کے سوا کوئی غیب نہیں جانتا اور یہ کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو اس کہنے کا حکم ہوا کہ میں غیب جانتا تو اپنے لیے بہت خیر جمع کر لیتا، اس لیے کہ آیتوں میں نفی اس علم کی ہے جو بغیر خدا کے بتائے ہو اور اللہ تعالیٰ کے بتائے سے نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو علم غیب ملتا تو قرآن عظیم سے ثابت ہے، کہ اللہ اپنے غیب پر کسی کو مسلط نہیں کرتا سوا اپنے پسندیدہ رسول کے۔

(۲) نسیم الریاض شرح الشفا القاضی میاض ومن ذلک ما اطلع عليه من الغيوب مركز المسند برکات رضا ۳/۱۵۰

(۳۵) تفسیر نیشاپوری میں ہے:

لا اعلم الغيب فيه دلالة على ان الغيب بالاستقلال لا يعلمه الا الله ۲۔
آیت کے یہ معنی ہیں کہ علم غیب جو بذات خود ہو وہ خدا کے ساتھ خاص ہے۔

(۳) فرایب القرآن (تفسیر انیساپوری) تحت آیت ۶/۵۰ مصطفیٰ البابی معری ۶/۱۱۰

الانبیاء صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے مطلق علم غیب کی نفی کرتے ہیں، وہ قرآن عظیم کی اس آیت کے مصداق ہیں:

(۳۶) تفسیر المروج جلیل میں ہے:

معناه لا یعلم الغیب بلا دلیل الا اللہ او بلا تعلیم الا اللہ او جمیع الغیب الا اللہ۔
آیت کے یہ معنی ہیں کہ غیب کو بلا دلیل و بلا تعلیم جاننا یا جمیع غیب کو محیط ہونا یہ اللہ تعالیٰ کے ساتھ خاص ہے۔
(۳۷) جامع الفصولین میں ہے:

یحاط بہانہ ممکن التوفیق بان المنفی ہو العلم بالاستقلال لا العلم بالاعلام او المنفی ہو المجزوم بہ لا المظنون ویؤیدہ قولہ تعالیٰ اتجعل فیہا من یفسد فیہا الا یہ لاثہ غیب اخبر بہ الملائکۃ ظناً منهم او بأعلام الحق فیلغی ان یکفر لو ادعاه مستقلاً لا لو اخبر بہ بأعلام فی نومه او یقظتہ بنوع من الكشف اذ لا منافاة بینه وبين الا یہ لما مر من التوفیق ۲۔

(یعنی فقہان نے دعویٰ علم غیب پر حکم کفر کیا اور حدیثوں اور آئمہ ثقات کی کتابوں میں بہت غیب کی خبریں موجود ہیں جن کا انکار نہیں ہو سکتا) اس کا جواب یہ ہے کہ ان میں تطبیق یوں ہو سکتی ہے کہ فقہاء نے اس کی نفی کی ہے کہ کسی کے لیے بذات خود علم غیب مانا جائے، خدا کے بتائے سے علم غیب کی نفی نہ کی، یا نفی قطع کی ہے نہ ظنی کی، اور اس کی تائید یہ آیت کریمہ کرتی ہے، فرشتوں نے عرض کیا تو زمین میں ایسوں کو خیفہ کرے گا جو اس میں نساد و خوریزی کریں گے۔ ملائکہ غیب کی خبر بولے مگر ظن یا خدا کے بتائے سے، تو تکفیر اس پر چاہیے کہ کوئی بے خدا کے بتائے سے، تو تکفیر اس پر چاہیے کہ کوئی بے خدا کے بتائے علم غیب ملنے کا دعویٰ کرے نہ یوں کہ براہ کشف جاتے یا سوتے میں خدا کے بتائے سے، ایسا علم غیب آیت کے کچھ منافی نہیں۔ (۲۔ جامع الفصولین الفصل الثامن والثلاثون اسلامی کتب خانہ کراچی ۲/ ۳۰۲)

(۳۸ و ۳۹) رد المحتار میں امام صاحب ہدایہ کی عبارات النوازل سے ہے:

لو ادعی علم الغیب بنفسہ یکفر ۱۔

اگر بذات خود علم غیب حاصل کر لینے کا دعویٰ کرے تو کافر ہے۔

(۱۔ رد المحتار کتاب الجہاد باب المرتد دار احیاء التراث العربی بیروت ۳/ ۲۹۷)

(۴۰ و ۴۱) اسی میں ہے:

قال فی التتارخانیۃ وفی الحجۃ ذکر فی الملتقط انه لا یکفر لان الاشیاء تعرض علی روح النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم وان الرسل یعرفون بعض الغیب قال اللہ تعالیٰ عالم الغیب فلا یشہر علی غیبہ احد الا من ارتطی من رسول اذ قلت ہل ذکروا فی کتب العقائد ان من جملة کرامات الاولیاء الاطلاع علی بعض البغیبات وردوا علی المعتزلة المستدلین بهذه الا یہ علی نفیہا ۲۔

تتارخانیہ میں ہے کہ فتاویٰ حجہ میں ہے، ملقط میں فرمایا: کہ جس نے اللہ و رسول کو گواہ کر کے نکاح کیا کافر نہ ہوگا۔ اس لیے کہ اشیاء نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی روح مبارک پر عرض کی جاتی ہیں اور بے شک رسولوں کو بعض علم غیب ہے، اللہ تعالیٰ فرماتا ہے غیب کا ←

جاننے والا تو اپنے غیب پر کسی کو مسلط نہیں کرتا۔ مگر اپنے پسندیدہ رسولوں کو علامہ شامی نے فرمایا کہ بلکہ محمد اہلسنت نے کتب عقائد میں فرمایا کہ بعض محدثوں کا علم ہونا اولیاء کی کرامت سے ہے اور معتزلہ نے اس آیت کو اولیاء کرام سے اس کی نفی پر دلیل قرار دیا۔ ہمارے اثر نے اس کا رد کیا یعنی ثابت فرمایا کہ آپ کریمہ اولیاء سے بھی مطلقاً علم غیب کی نفی نہیں فرماتی۔

(۲۔ رد المحتار، کتاب النکاح، قبیل فصل فی المحرمات، دار احیاء التراث العربی بیروت ۲/۲۷۶)

(۴۵) تفسیر غرائب القرآن و رغائب الفرقان میں ہے:

لم ینف الا الدایة من قبل نفسه وما نفی الدایة من جهة الوحي ۳۔

رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اپنی ذات سے جاننے کی نفی فرمائی ہے خدا کے بتائے جاننے کی نفی نہیں فرمائی۔

(۳۔ غرائب القرآن (تفسیر البیضاوی) تحت آیہ ۳۶/۹ مصطفیٰ البابی مصر ۸/۲۶)

(۴۶ و ۴۷) تفسیر جمل شرح جلالین و تفسیر خازن میں ہے:

المعنی لا اعلم الغیب الا ان یطلعنی اللہ تعالیٰ علیہ ۱۔

آیت میں جو ارشاد ہوا کہ میں غیب نہیں جانتا۔ اس کے معنی یہ ہیں کہ میں بے خدا کے بتائے نہیں جانتا۔

(۱۔ باب الاول (تفسیر الخازن) تحت الآیہ ۷/۱۸۸، ۲/۲۸۰ و الفتوحات (تفسیر ابن کثیر) ۳/۱۵۸)

(۴۸) تفسیر البیضاوی میں ہے:

لا اعلم الغیب ما لم یوح الی ولم ینصب علیہ دلیل ۲۔

آیت کے یہ معنی ہیں کہ جب تک کوئی وحی یا کوئی دلیل قائم نہ ہو مجھے بذات خود غیب کا علم نہیں ہوتا۔

(۲۔ انوار التنزیل (تفسیر البیضاوی) تحت آیہ ۶/۵۰ دار الفکر بیروت ۲/۳۱۰)

(۴۹) تفسیر عنایہ القاضی میں ہے:

وعدة مفاتیح الغیب وجه اختصاصها به تعالیٰ انه لا یعلمها کما هی ابتداء الا هو ۳۔

یہ جو آیت میں فرمایا کہ غیب کی کنجیاں اللہ ہی کے پاس ہیں اس کے سوا انہیں کوئی نہیں جانتا اس خصوصیت کے یہ معنی ہیں کہ ابتداء بغیر بتائے

ان کی حقیقت دوسرے پر نہیں نکلتی۔ (۳۔ عنایہ القاضی علی تفسیر البیضاوی تحت آیہ ۶/۵۸ دار اسرار بیروت ۳/۷۳)

(۵۰) تفسیر علامہ نیساپوری میں ہے:

(قل لا اقول لکم) لم یقل لیس عندی خزائن اللہ لیعلم ان خزائن اللہ وہی العلم بحقائق الاشیاء وما

ھیأتها عندہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم باستجابة دعاء صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فی قوله ارنای الاشیاء کما

ہی ولکنہ یکلم الناس علی قدر عقولہم (ولا اعلم الغیب) ای لا اقول لکم هذا مع انه قال صلی اللہ تعالیٰ

علیہ وسلم علمت ما کان وما سیکون الا مختصراً ۱۔

یعنی ارشاد ہوا کہ اے نبی اگر مادہ کہ میں تم سے نہیں کہتا کہ میرے پاس اللہ تعالیٰ کے خزانے ہیں، یہ نہیں فرمایا کہ اللہ کے خزانے میرے پاس نہیں۔ بلکہ یہ فرمایا کہ میں تم سے یہ نہیں کہتا کہ میرے پاس ہیں، تاکہ معلوم ہو جائے کہ اللہ کے خزانے حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے پاس ہیں مگر حضور لوگوں سے انکی سمجھ کے قابل باتیں فرماتے ہیں، اور وہ خزانے کیا ہیں، تمام اشیاء کی حقیقت و ماہیت کا علم حضور نے اسی کے ملنے کی دعا کی اور اللہ عزوجل نے قبول فرمائی پھر فرمایا: میں نہیں جانتا یعنی تم سے نہیں کہتا کہ مجھے غیب کا علم ہے، ورنہ حضور تو خود فرماتے ہیں مجھے ماکان و مایکون کا علم ملا یعنی جو کچھ ہو گزرا اور جو کچھ قیامت تک ہونے والا ہے اچھی۔

(۱- غرائب القرآن (تفسیر انیساپوری) تحت آلائیہ ۵۰/۶ مصطفیٰ البابی مصر ۱۱۲/)

الحمد للہ اس آیہ شریفہ کی ہر مادہ میں غیب نہیں جانتا، ایک تفسیر وہ تھی جو تفسیر کبیر سے گزری کہ احاطہ جمیع غیب کی نفی ہے، نہ کہ غیب کا علم ہی نہیں۔

دوسری وہ تھی جو بہت کتب سے گزری کہ بے خدا کے بتائے جانے کی نفی ہے نہ یہ کہ بتائے سے بھی مجھے علم غیب نہیں۔ اب الحمد للہ تعالیٰ سب سے لطیف تر یہ تفسیر تفسیر ہے کہ میں تم سے نہیں کہتا کہ مجھے علم غیب ہے، اس لیے کہ اے کافر و اتم ان باتوں کے اہل نہیں ہو ورنہ واقع میں مجھے ماکان و مایکون کا علم ملا ہے۔ واللہ رب العالمین۔

علم غیب سے متعلق اجماعی مسائل

یہاں تک جو کچھ معرض ہوا جمہور احمدیہ دین کا متفق علیہ ہے۔

- (۱) بلاشبہ غیر خدا کے لیے ایک ذرہ کا علم ذاتی نہیں اس قدر خود ضروریات دین سے اور منکر کافر۔
- (۲) بلاشبہ غیر خدا کا علم معصومات الہیہ کو حادی نہیں ہو سکتا، مساوی در کنار تمام اولیٰین و آخرین و انبیاء و مرسلین و مدائجہ و مقررین سب کے علوم مل کر علوم الہیہ سے وہ نسبت نہیں رکھ سکتے جو کروڑ ہا کروڑ سمندروں سے ایک ذرا سی بوند کے کروڑوں حصے کو کہ وہ تمام سمندر اور یہ بوند کا کروڑواں حصہ دونوں متناہی ہیں، اور متناہی کو متناہی سے نسبت ضرور ہے بخلاف علوم الہیہ کو غیر متناہی در غیر متناہی ہیں۔ اور مخلوق کے علوم اگر چہ عرش و فرش شرق و غرب و جملہ کائنات از روز اول تا روز آخر کو محیط ہو جائیں آخر متناہی ہیں کہ عرش و فرش دو حدیں ہیں۔ روز اول و روز آخر دو حدیں ہیں۔ اور جو کچھ دو حدوں کے اندر ہو سب متناہی ہے۔
- بالفعل غیر متناہی کا علم تفصیلی مخلوق کو مل ہی نہیں سکتا تو جملہ علوم خلق کو علم الہی سے اصلاً نسبت ہو بھی محال قطعی ہے نہ کہ معاذ اللہ تو ہم مساوات۔
- (۳) یوں ہی اس پر اجماع ہے کہ اللہ عزوجل کے دیئے سے انبیاء کرام علیہم الصلوٰۃ والسلام کو کثیر وافر نعموں کا علم ہے یہ بھی ضروریات دین سے ہے جو اس کا منکر ہو کافر ہے کہ سرے سے نبوت ہی کا منکر ہے۔

(۴) اس پر بھی اجماع ہے کہ اس فضل جلیل میں محمد رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا حصہ تمام انبیاء و تمام جہان سے اتم و اعظم ہے، اللہ عزوجل کی عطا سے حبیب اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو اتنے نعموں کا علم ہے جن کا شمار اللہ عزوجل ہی جانتا ہے، مسلمانوں کا یہاں تک اجماع تھا مگر وہابیہ کو محمد رسول اللہ صلی علیہ وسلم کی عظمت کس دل سے گوارا ہو۔ انہوں نے صاف کہہ دیا کہ۔

(۱) حضور کو دیوار کے پیچھے کی بھی خبر نہیں۔ ۱۔ (۱۔ البراہین القاطعہ بحث علم غیب مطبع بلا ساداقہ ذمور ص ۵۱)

(۲) وہ اور تو اور اپنے خاتمے کا بھی نہ جانتے تھے ۲۔ ساتھ ہی یہ بھی کہہ دیا کہ:

(۳) خدا کے بتائے سے بھی اگر بعض مغیبات کا علم ان کے لیے مانے جب بھی شرک ہے۔ ۳۔

(۲۔ البراہین القاطعہ بحث علم غیب مطبع بلا ساداقہ ذمور ص ۵۱) (۳۔ البراہین القاطعہ بحث علم غیب مطبع بلا ساداقہ ذمور ص ۵۱)

(۴) اس پر قہر یہ کہ محمد رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو تو دیوار کے پیچھے کی بھی خبر نہ مانی اور ابلیس لعین کے لیے تمام زمین کا علم محیط حاصل

جائیں۔ ۴۔ (۴۔ البراہین القاطعہ بحث علم غیب مطبع بلا ساداقہ ذمور ص ۵۱)

(۵) اس پر عذر کہ ابلیس کی وسعت علم نص سے ثابت ہے، مگر عالم کی وسعت علم کی کون سی نص قطعی ہے۔ ۵۔

(۵۔ البراہین القاطعہ بحث علم غیب مطبع بلا ساداقہ ذمور ص ۵۱)

(۶) پھر ستم، قہر یہ کہ جو کچھ ابلیس کے لیے خود ثابت مانا محمد رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے لیے اس کے ماننے پر جھٹ حکم شرک جڑ دیا یعنی

خاص صفت ابلیس کے لیے تو ثابت ہے وہ تو خدا کا شریک ہے، مگر حضور کے لیے ثابت کر دو مشرک ہو۔

(۷) اس پر بعض غالی اور بڑے اور صاف کہہ دیا کہ جیسا علم غیب محمد رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو ہے ایسا تو ہر پاگل ہر چوپائے کو ہوتا ہے۔

۱۔ "اَلَا اِنَّ اللّٰهَ وَالْاِلهَ رَاجِعُونَ" (بے شک ہم اللہ کے مال ہیں اور ہم کو اسی کی طرف پھرنا ہے۔ ت)

(۱۔ تفسیر المعنوی مع حفظ الایمان دسپہ کلاں دہلی بھارت، ص ۷۱)

اصل بحث ان کلمات ملعونہ کی ہے، خبیثاء کا واکاٹ کہ (پنیر ابدل کر) اس سے بچتے اور علم کے خاص وغیر خاص ہونے کی بحث ہے علاقہ

لے دوڑتے ہیں کہ علم غیب کو آیات و احادیث نے خاص بخدا بتایا۔ فقہاء نے دوسرے کے لیے اس کے اثبات کو کفر کہا ہے، اس کا جواب

تو اوپر معروض ہو چکا کہ خدا کے ساتھ خاص وہی علم ذاتی و محیط حقیقی ہے غیر کے لیے اسی کے اثبات کو فقہاء کفر کہتے ہیں۔

علم عطائی غیر محیط حقیقی خدا کے لیے ہو ہی نہیں سکتا نہ کہ معاذ اللہ اس کی صفت خاصہ ہو یہ علم ہم نے نہ غیر خدا کے لیے مانا، نہ وہ نصوص و

اقوال ہم پر وارد، مگر ان حضرات سے پوچھیے کہ آیات و احادیث و اقوال فقہاء علم عطائی غیر محیط حقیقی کو بھی شامل ہیں یا نہیں۔ اگر نہیں تو

تمہارا کتنا جنون ہے کہ انہیں ہم پر پیش کرتے ہو ان کو ہمارے دعوے سے کیا مناقات ہوئی اور اگر اسے بھی شامل ہیں تو اب بتائیے کہ

گنگوہی صاحب آپ ابلیس کے لیے جو علم محیط زمین اور تھا نوی صاحب آپ ہر پاگل ہر چوپائے کے لیے جو علم غیب کے قائل ہیں آیا ان

کے لیے علم ذاتی حقیقی مانتے ہیں یا اس کا غیر، بر تقدیر اول قطعاً کافر ہو، بر تقدیر ثانی بھی خود تمہارے ہی منہ سے وہ آیات و احادیث و

اقوال فقہاء تم پر وارد۔ اور تم اپنے ہی پیش کردہ دلائل سے خود کافر و مرتد۔

اب کیسے، مگر کہہ کر؟

ہاں مفروضی ہے کہ ابلیس اور پاگل اور چوپائے سب تو علم غیب رکھتے ہیں، آیات و احادیث و اقوال فقہاء ان کے لیے نہیں، وہ تو صرف

محمد رسول کی نفی علم کے لیے ہیں۔ اَلَا لَعْنَةُ اللّٰهِ عَلٰی الظّٰلِمِیْنَ (خبردار! ظالموں پر اللہ تعالیٰ کی لعنت ہے۔)

(فتاویٰ رضویہ، جلد ۲۹، ص ۵۲۔ ۳۴۳ رضا فاؤنڈیشن، لاہور)

(اَفْتُوْا مَنْوَنَ بِبَعْضِ الْكِتٰبِ وَتَكْفُرُوْنَ بِبَعْضٍ) (45)

یعنی: قرآن عظیم کی بعض باتیں مانتے ہیں اور بعض کے ساتھ کفر کرتے ہیں۔

کہ آیت نفی دیکھتے ہیں اور اُن آیتوں سے جن میں انبیاء علیہم السلام کو علوم غیب عطا کیا جانا بیان کیا گیا ہے، انکار کرتے ہیں، حالانکہ نفی و اثبات دونوں حق ہیں، کہ نفی علم ذاتی کی ہے کہ یہ خاصہ الوہیت ہے، اثبات عطائی کا ہے، کہ یہ انبیاء کی شایان شان ہے اور منافی الوہیت ہے اور یہ کہنا کہ ہر ذرہ کا علم نبی کے لیے مانا جائے تو خالق و مخلوق کی مساوات لازم آئے گی، باطل محض ہے، کہ مساوات تو جب لازم آئے کہ اللہ عز و جل کیلئے بھی اتنا ہی علم ثابت کیا جائے اور یہ نہ کہے گا مگر کافر، ذراستو عالم متناہی ہیں اور اُس کا علم غیر متناہی، ورنہ جہل لازم آئے گا اور یہ محال، کہ خدا جہل سے پاک، نیز ذاتی و عطائی کا فرق بیان کرنے پر بھی مساوات کا الزام دینا صراحۃً ایمان و اسلام کے خلاف ہے، کہ اس فرق کے ہوتے ہوئے مساوات ہو جایا کرے تو لازم کہ ممکن و واجب وجود میں معاذ اللہ مساوی ہو جائیں، کہ ممکن بھی موجود ہے اور واجب بھی موجود اور وجود میں مساوی کہنا صریح کفر، کھلا شرک ہے۔ انبیاء علیہم السلام غیب کی خبر دینے کے لیے ہی آتے ہیں کہ جنت و نار و حشر و نشر و عذاب و ثواب غیب نہیں تو اور کیا ہیں...؟ اُن کا منصب ہی یہ ہے کہ وہ باتیں ارشاد فرمائیں جن تک عقل و حواس کی رسائی نہیں اور اسی کا نام غیب ہے۔ اولیا کو بھی علم غیب عطائی ہوتا ہے، مگر بواسطہ انبیاء کے (46)۔

عقیدہ (۲۲): انبیاء کرام، تمام مخلوق یہاں تک کہ رسل ملائکہ سے افضل ہیں۔ (47) ولی کتنا ہی بڑے مرتبہ

(45) پ ۱، البقرہ: ۸۵

(46) حضرت سیدنا شیخ عبدالحق محدث دہلوی علیہ رحمۃ اللہ العالی نے اخبار الاخیار صفحہ نمبر 15 میں حضور غوث الاعظم علیہ رحمۃ اللہ اکرم کا یہ ارشاد معظم نقل کیا ہے: اگر شریعت نے میرے منہ میں لگام نہ ڈالی ہوتی تو میں تمہیں بتا دیتا کہ تم نے گھر میں کیا کھایا ہے اور کیا رکھا ہے، میں تمہارے ظاہر و باطن کو جانتا ہوں کیونکہ تم میری نظر میں آ رہا نظر آنے والے شے کی طرح ہو۔

حضرت مولانا زکی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ مشنوی شریف میں فرماتے ہیں:

لوح محفوظ است پیش اولیاء از چہ محفوظ است محفوظ از خطا

(یعنی لوح محفوظ اولیاء اللہ رحمہم اللہ تعالیٰ کے پیش نظر ہوتا ہے جو کہ ہر خطا سے محفوظ ہوتا ہے)

(47) اعلیٰ حضرت، امام السنن، مجدد دین و ملت الشاہ امام احمد رضا خان علیہ رحمۃ الرحمن قادی رضویہ شریف میں تحریر فرماتے ہیں:

ہمارے رسول ملائکہ کے رسولوں سے افضل ہیں، اور ملائکہ کے رسول ہمارے اولیاء سے افضل ہیں، اور ہمارے اولیاء عوام ملائکہ یعنی غیر رسل سے افضل ہیں اور یہاں عوام مومنین سے بھی مراد ہے۔ نہ فساق و فجار کہ ملائکہ سے کسی طرح افضل نہیں ہو سکتے۔ انسان صفت ملکوتی و دینی و سہمی و شیعیانی سب کا جامع ہے جو صفت اس پر غلبہ کرے گی اس کے منسوب الیہ سے زائد ہو جائے گا کہ اگر ملکوتی صفت غالب ہوئی ہے۔

والا ہو، کسی نبی کے برابر نہیں ہو سکتا۔ جو کسی غیر نبی کو کسی نبی سے افضل یا برابر بتائے، کافر ہے (48)۔
 عقیدہ (۲۳): نبی کی تعظیم فرض عین بلکہ اصل تمام فرائض ہے (49)۔ کسی نبی کی ادنیٰ توہین یا تکذیب، کفر ہے (50)۔

عقیدہ (۲۴): حضرت آدم علیہ السلام سے ہمارے حضور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم تک اللہ تعالیٰ نے بہت سے نبی بھیجے، بعض کا صریح ذکر قرآن مجید میں ہے اور بعض کا نہیں، جن کے اسمائے طیبہ بالتصریح قرآن مجید میں ہیں،

کرداروں ملائکہ سے افضل ہوگا۔ (فتاویٰ رضویہ، جلد ۲۹، ص ۳۹۳ رضا فاؤنڈیشن، لاہور)

(48) اعلیٰ حضرت، امام المسند، مجدد دین و ملت الشاہ امام احمد رضا خان علیہ رحمۃ الرحمن فتاویٰ رضویہ شریف میں تحریر فرماتے ہیں:
 مسلمانوں کا اجماع ہے کہ کوئی غیر نبی کسی نبی کے برابر نہیں ہو سکتا، جو کسی غیر نبی کو کسی نبی کے ہمسر یا افضل جانے وہ بالا جماع کافر مرتد ہے۔ مولیٰ علی کرم اللہ تعالیٰ وجہہ کا مرتبہ انبیائے بنی اسرائیل یا کسی نبی سے بالا یا برابر ماننا واجب درکنار کفر خالص ہے۔

(فتاویٰ رضویہ، جلد ۲۹، ص ۲۲۵ رضا فاؤنڈیشن، لاہور)

علماء دیوبند کا یہی عقیدہ ہے کہ امتی عمل میں نبی کے برابر ہو سکتا ہے بلکہ نبی سے بڑھ سکتا ہے۔ چنانچہ علمائے دیوبند کے پیشوا ہابی مدرسہ دیوبند مولوی محمد قاسم صاحب نانوتوی تحریر فرماتے ہیں

حوالہ: تحذیر اناس مصنفہ مولوی محمد قاسم صفحہ ۵۔ انبیاء اپنی امت سے اگر ممتاز ہوتے ہیں تو علوم ہی میں ممتاز ہوتے ہیں باقی رہا عمل اس میں بسا اوقات بظاہر امتی مساوی (برابر) ہو جاتے ہیں بلکہ بڑھ جاتے ہیں۔

(49) تعظیم رسول

ولم یذکر قرآن عظیم میں ان کی تعظیم کو اپنی عبادت سے مقدم رکھا کہ فرمایا:

لَتَتَّبِعُوا بِأَنفُسِكُمْ وَرُسُلِهِمْ وَتُعَزُّوهُ وَتُوقِرُوهُ وَتُسَبِّحُوهُ بُكْرَةً وَأَصِيلًا ۝

تاکہ تم ایمان لاؤ اللہ و رسول پر اور رسول کی تعظیم تو قیر کرو، اور صبح و شام اللہ کی پاکی بولو یعنی نماز پڑھو۔ (پ ۳۶، الفتح: ۹)
 تو سب میں مقدم ایمان ہے کہ بے اس کے تعظیم رسول مقبول نہیں، اس کے بعد تعظیم رسول ہے کہ بے اسکے نماز اور کوئی عبادت مقبول نہیں، یوں تو عبد اللہ تمام جہان ہے مگر سچا عبد اللہ وہ ہے جو عبد مصطفیٰ (یعنی غلام مصطفیٰ) ہے ورنہ عبد شیطان ہوگا۔ اَلْعِبَادُ لِلَّهِ تَعَالٰی

(50) اعلیٰ حضرت، امام المسند، مجدد دین و ملت الشاہ امام احمد رضا خان علیہ رحمۃ الرحمن فتاویٰ رضویہ شریف میں تحریر فرماتے ہیں:

غرض انبیاء و مرسلین علیہم الصلوٰۃ والسلام الی یوم الدین میں سے، ہر نبی، ہر رسول بارگاہ عزت جل مجدہ میں بڑی عزت و وجاہت والا ہے، اور اس کی شان بہت رفیع، ولہذا ہر نبی کی تعظیم فرض عین بلکہ اصل جملہ فرائض ہے اور ان کی ادنیٰ توہین مثل سید المرسلین صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم، کفر قطعی (ان میں سے کسی کی تکذیب و تنقیص، کسی کی اہانت، کسی کی بارگاہ میں ادنیٰ گستاخی ایسے ہی قطعاً کفر ہے جیسے خود حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کی جناب پاک میں گستاخی و دریدہ دہنی، والعیاذ باللہ تعالیٰ) (فتاویٰ رضویہ، جلد ۲۹، ص ۲۵۶ رضا فاؤنڈیشن، لاہور)

وہ یہ ہیں (51):

حضرت آدم (52) علیہ السلام،

(51) وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا رُسُلًا مِنْ قَبْلِكَ بِآيَاتِنَا وَلِقَدْ أَفْضَقْنَا عَلَيْكَ وَمِنْهُمْ مَنْ لَمْ يَنْقُصْ عَلَيْكَ. (پ 24، المؤمن: 78)

ترجمہ: کئی الایمان: اور وہ ایک ہم نے تم سے پہلے کتنے ہی رسول بھیجے کہ جن میں کسی کا احوال تم سے بیان فرمایا اور کسی کا احوال نہ بیان فرمایا۔

(52) خلافت آدم علیہ السلام

حضرت آدم علیہ السلام کا لقب خلیفۃ اللہ ہے۔ جب اللہ تعالیٰ نے حضرت آدم علیہ السلام کو اپنی خلافت سے سرفراز فرمانے کا ارادہ فرمایا تو اس سلسلے میں اللہ تعالیٰ اور فرشتوں میں جو مکالمہ ہوا وہ بہت ہی تعجب خیز ہونے کے ساتھ ساتھ نہایت ہی فکر انگیز و عبرت آموز بھی ہے، جو حسب ذیل ہے:

اللہ تعالیٰ: اے فرشتو! میں زمین میں اپنا خلیفہ بنانے والا ہوں جو میرا نائب بن کر زمین میں میرے احکام کو نافذ کرے گا۔
 ملائکہ: اے باری تعالیٰ کیا تو زمین میں ایسے شخص کو اپنی خلافت و نیابت کے شرف سے سرفراز فرمانے کا جو زمین میں فساد برپا کرے گا اور قتل و غارتگری سے خوں ریزی کا بازار گرم کرے گا؟ اے خداوند تعالیٰ! اس شخص سے زیادہ تیری خلافت کے حق دار تو ہم ملائکہ کی جماعت ہے، کیونکہ ہم ملائکہ نہ زمین میں فساد پھیلائیں گے، نہ خوں ریزی کریں گے بلکہ ہم حیرت و شہاء کے ساتھ تیری سہویت کا اعلان اور تیری قدوسیت اور پاکی کا بیان کرتے رہتے ہیں اور تیری تسبیح و تقدیس سے ہر لحظہ ہر آن رطب اللسان رہتے ہیں اس لئے ہم فرشتوں کی جماعت ہی میں سے کسی کے سر پر اپنی خلافت و نیابت کا تاج رکھ کر اس کو خلیفۃ اللہ کے معزز لقب سے سربلند فرما۔
 اللہ تعالیٰ: اے فرشتو! آدم (علیہ السلام) کے خلیفہ بنانے میں جو حکمتیں اور مصلحتیں ہیں ان کو میں ہی جانتا ہوں، تم گروہ ملائکہ ان حکمتوں اور مصلحتوں کو نہیں جانتے۔

فرشتے باری تعالیٰ کے اس ارشاد کو سن کر اگرچہ خاموش ہو گئے مگر انہوں نے اپنے دل میں یہ خیال چھپائے رکھا کہ اللہ تعالیٰ خواہ کسی کو بھی اپنا خلیفہ بنا دے مگر وہ نقص و کمال میں ہم فرشتوں سے بڑھ کر نہ ہو گا۔ کیونکہ ہم ملائکہ فضیلت کی جس منزل پر ہیں وہاں تک کسی مخلوق کی بھی رسائی نہ ہو سکے گی۔ اس لئے فضیلت کے تاجدار بہر حال ہم فرشتوں کی جماعت ہی رہے گی۔

اس کے بعد اللہ تعالیٰ نے حضرت آدم علیہ السلام کو پیدا فرما کر تمام چھوٹی بڑی چیزوں کا علم ان کو عطا فرما دیا اس کے بعد پھر اللہ تعالیٰ اور ملائکہ کا حسب ذیل مکالمہ ہوا۔

اللہ تعالیٰ: اے فرشتو! اگر تم اپنے اس دعویٰ میں سچے ہو کہ تم سے افضل کوئی دوسری مخلوق نہیں ہو سکتی تو تم تمام ان چیزوں کے نام بتاؤ جن کو میں نے تمہارے پیش نظر کر دیا ہے۔

ملائکہ: اے اللہ تعالیٰ! تو ہر نقص و عیب سے پاک ہے ہمیں تو بس اتنا ہی علم ہے جو تو نے ہمیں عطا فرما دیا ہے اس کے سوا ہمیں اور کسی چیز کا کوئی علم نہیں ہے ہم بالیقین یہ جانتے ہیں اور مانتے ہیں کہ بلاشبہ علم و حکمت کا خالق و مالک تو صرف تو ہی ہے۔

پھر اللہ تعالیٰ نے حضرت آدم علیہ السلام کو مخاطب فرما کر ارشاد فرمایا کہ اے آدم! تم ان فرشتوں کو تمام چیزوں کے نام بتاؤ تو حضرت آدم علیہ السلام نے —

تمام اشیاء کے نام اور ان کی حکمتوں کا علم فرشتوں کو بتادیا جس کو سن کر فرشتے متعجب و محیرت ہو گئے۔

اللہ تعالیٰ: اے فرشتو! کیا میں نے تم سے یہ نہیں فرمادیا تھا کہ میں آسمان و زمین کی چھٹی ہوئی تمام چیزوں کو جانتا ہوں اور تم جو علانیہ یہ کہتے تھے کہ آدم فساد برپا کریں گے اس کو بھی میں جانتا ہوں اور تم جو خیالات اپنے دلوں میں چھپائے ہوئے تھے کہ کوئی مخلوق تم سے بڑھ کر افضل نہیں پیدا ہوگی، میں تمہارے دلوں میں چھپے ہوئے ان خیالات کو بھی جانتا ہوں۔

پھر حضرت آدم علیہ السلام کے فضل و کمال کے اظہار و اعلان کے لئے اور فرشتوں سے ان کی عظمت و فضیلت کا اعتراف کرانے کے لئے اللہ تعالیٰ نے سب فرشتوں کو حکم فرمایا کہ تم سب حضرت آدم علیہ السلام کو سجدہ کرو چنانچہ سب فرشتوں نے آپ کو سجدہ کیا لیکن ابلیس نے سجدہ سے انکار کر دیا اور تکبر کیا تو کافر ہو کر مردود بارگاہ ہو گیا۔

اس پورے مضمون کو قرآن مجید نے اپنے مجزائے طرز بیان میں اس طرح ذکر فرمایا ہے:

وَإِذْ قَالَ رَبُّكَ لِلْمَلٰٓئِكَةِ إِنِّي جَاعِلٌ فِي الْأَرْضِ خَلِيفَةً قَالُوا أَتَجْعَلُ فِيهَا مَنْ يُفْسِدُ فِيهَا وَيَسْفِكُ الدِّمَآءَ وَنَحْنُ نُسَبِّحُ بِحَمْدِكَ وَنُقَدِّسُ لَكَ قَالَ إِنِّي أَعْلَمُ مَا لَا تَعْلَمُونَ ۝ وَعَلَّمَ آدَمَ الْأَسْمَآءَ كُلَّهَا ثُمَّ عَرَضَهُمْ عَلَى الْمَلٰٓئِكَةِ فَقَالَ أَقْبِلُوا بِأَسْمَآءِ هٰٓؤُلَآئِ إِنْ كُنْتُمْ صٰٓدِقِينَ ۝ قَالُوا سُبْحٰنَكَ لَا عِلْمَ لَنَا بِآلِهَاتِكَ إِنَّكَ أَنْتَ الْعَلِيمُ الْحَكِيمُ ۝ قَالَ لَا أَدَّبُهُمْ بِأَسْمَآئِهِمْ فَلَمَّا أَتٰهُمْ بِأَسْمَآئِهِمْ قَالَ أَلَمْ أَقُلْ لَّكُمْ إِنِّي أَعْلَمُ غَيْبِ السَّمٰوٰتِ وَالْأَرْضِ وَأَعْلَمُ مَا تُبْدُونَ وَمَا كُنْتُمْ تَكْتُمُونَ ۝ وَإِذْ قُلْنَا لِلْمَلٰٓئِكَةِ اسْجُدُوا لِآدَمَ فَسَجَدُوا إِلَّا إِبْلِيسَ أَبٰى وَاسْتَكْبَرَ وَكَانَ مِنَ الْكَٰفِرِيْنَ ۝ (پ 1، البقرة: 30-34)

ترجمہ کنز الایمان:- اور یاد کرو جب تمہارے رب نے فرشتوں سے فرمایا میں زمین میں اپنا نائب بنانے والا ہوں۔ بولے کیا ایسے کو نائب کریگا جو اس میں فساد پھیلانے اور خون ریزیاں کرے اور ہم تجھے سراہتے ہوئے تیری تسبیح کرتے اور تیری پاکی بولتے ہیں فرمایا مجھے معلوم ہے جو تم نہیں جانتے اور اللہ تعالیٰ نے آدم کو تمام اشیاء کے نام سکھائے پھر سب اشیاء ملائکہ پر پیش کر کے فرمایا سچے ہو تو ان کے نام تو بتاؤ بولے پاکی ہے تجھے ہمیں کچھ علم نہیں مگر جتنا تو نے ہمیں سکھایا۔ بے شک تو ہی علم و حکمت والا ہے۔ فرمایا اے آدم بتا دے انہیں سب اشیاء کے نام جب آدم نے انہیں سب کے نام بتادیے فرمایا میں نہ کہتا تھا کہ میں جانتا ہوں آسمانوں اور زمین کی سب چھٹی چیزیں اور میں جانتا ہوں جو کچھ تم ظاہر کرتے اور جو کچھ تم چھپاتے ہو اور یاد کرو جب ہم نے فرشتوں کو حکم دیا کہ آدم کو سجدہ کرو تو سب نے سجدہ کیا سوائے ابلیس کے منکر ہوا اور غرور کیا اور کافر ہو گیا۔

علوم آدم علیہ السلام کی ایک فہرست

حضرت آدم علیہ السلام کو اللہ تعالیٰ نے کتنے اور کس قدر علوم عطا فرمائے اور کن کن چیزوں کے علوم و معارف کو عالم الغیب و الشہادۃ نے ایک لمحہ کے اندر ان کے سینہ اقدس میں بذریعہ الہام جمع فرمادیا، جن کی بدولت حضرت آدم علیہ السلام علوم و معارف کی اتنی بلند ترین منزل پر فائز ہو گئے کہ فرشتوں کی مقدس جماعت آپ کے علمی وقار و عرفانی عظمت و اقدام کے روبرو سر بسجود ہو گئی، ان علوم کی ایک فہرست ہے۔

حضرت نوح (53) علیہ السلام،

آپ قطب زمانہ حضرت علامہ شیخ السعید حق علیہ الرحمۃ کی شہرہ آفاق تفسیر روح البیان شریف میں پڑھئے جس کا ترجمہ حسب ذیل ہے:۔۔۔
فرماتے ہیں:

اللہ تعالیٰ نے حضرت آدم علیہ السلام کو تمام چیزوں کا نام، تمام زبانوں میں سکھا دیا اور ان کو تمام ملائکہ کے نام اور تمام اولاد آدم کے نام، اور تمام حیوانات و نباتات و جمادات کے نام، اور تمام چیز کی صنعتوں کے نام اور تمام شہروں اور تمام بستیوں کے نام اور تمام پرندوں اور درختوں کے نام اور جو آئندہ عالم وجود میں آنے والے ہیں سب کے نام اور قیامت تک پیدا ہونے والے تمام جانداروں کے نام اور تمام کھانے پینے کی چیزوں کے نام اور جنت کی تمام نعمتوں کے نام اور تمام چیزوں اور سامانوں کے نام، یہاں تک کہ پیالہ اور پیالی کے نام۔ اور حدیث شریف میں ہے کہ اللہ تعالیٰ نے آپ کو سات لاکھ زبانیں سکھائی ہیں۔ (تفسیر روح البیان، ج ۱، ص ۱۰۰، پ ۱، البقرة: ۳۱)

ان علوم مذکورہ بالا کی فہرست کو قرآن مجید نے اپنے بجزانہ جوامع الکلم کے انداز بیان میں صرف ایک جملہ کے اندر بیان فرما دیا ہے۔ چنانچہ ارشاد باری ہے کہ:

وَعَلَّمَ آدَمَ الْأَسْمَاءَ كُلَّهَا.

اور اللہ تعالیٰ نے آدم کو تمام اشیاء کے نام سکھائے۔ (پ ۱، البقرة: ۳۱)

(53) نوح علیہ السلام کی کشتی

حضرت نوح علیہ السلام ساڑھے نو سو برس تک اپنی قوم کو خدا کا پیغام سناتے رہے مگر ان کی بد نصیب قوم ایمان نہیں لائی بلکہ طرح طرح سے آپ کی تحقیر و تذلیل کرتی رہی اور قسم قسم کی اذیتوں اور تکلیفوں سے آپ کو ستاتی رہی یہاں تک کہ کئی بار ان ظالموں نے آپ کو اس قدر زد و کوب کیا کہ آپ کو مردہ خیال کر کے کپڑوں میں لپیٹ کر مکان میں ڈال دیا۔ مگر آپ پھر مکان سے نکل کر دین کی تبلیغ فرمانے لگے۔ اسی طرح بارہا آپ کا گلا گھونٹتے رہے یہاں تک کہ آپ کا دم گھٹنے لگا اور آپ بے ہوش ہو جاتے مگر ان ایذاؤں اور مصیبتوں پر بھی آپ یہی دعا فرمایا کرتے تھے کہ اے میرے پروردگار! تو میری قوم کو بخش دے اور ہدایت عطا فرما کیونکہ یہ مجھ کو نہیں جانتے ہیں۔

اور قوم کا یہ حال تھا کہ ہر یوزہا باپ اپنے بچوں کو یہ وصیت کر کے مرتا تھا کہ نوح (علیہ السلام) بہت پر اسے پاگل ہیں اس لئے کوئی ان کی باتوں کو نہ سنے اور نہ ان کی باتوں پر دھیان دے، یہاں تک کہ ایک دن یہ وحی نازل ہو گئی کہ اے نوح! اب تک جو لوگ مومن ہو چکے ہیں ان کے سوا اور دوسرے لوگ کبھی ہرگز ہرگز ایمان نہیں لائیں گے۔ اس کے بعد آپ اپنی قوم کے ایمان لانے سے ناامید ہو گئے۔ اور آپ نے اس قوم کی ہلاکت کے لئے دعا فرمادی۔ اور اللہ تعالیٰ نے آپ کو حکم دیا کہ آپ ایک کشتی تیار کریں چنانچہ ایک سو برس میں آپ کے لگائے ہوئے ساگوں کے درخت تیار ہو گئے اور آپ نے ان درختوں کی لکڑیوں سے ایک کشتی بنائی جو ۸۰ گز لمبی و ۵۰ گز چوڑی تھی اور اس میں تین درجے تھے، نچلے طبقے میں درندے، پرندے اور حشرات الارض وغیرہ اور درمیانی طبقے میں چوپائے وغیرہ جانوروں کے لئے اور بالائی طبقے میں خود اور مومنین کے لئے جگہ بنائی۔ اس طرح یہ شاندار کشتی آپ نے بنائی اور ایک سو برس کی مدت میں یہ تاریخی کشتی بن کر تیار ہوئی جو آپ کی اور مومنوں کی محنت اور کاریگری کا ثمرہ تھی۔ جنہوں نے بے پناہ محنت کر کے یہ کشتی بنائی تھی۔

جب آپ کشتی بنانے میں مصروف تھے تو آپ کی قوم آپ کا مذاق اڑاتی تھی۔ کوئی کہتا کہ اے نوح اب تم بڑھتی بن گئے؟ حالانکہ پہلے تم کہا کرتے تھے کہ میں خدا کا نبی ہوں۔ کوئی کہتا اے نوح! اس خشک زمین میں تم کشتی کیوں بنا رہے ہو؟ کیا تمہاری عقل ماری گئی ہے؟ غرض طرح طرح کا تمسخر و استہزاء کرتے اور قسم قسم کی طعنہ بازیاں اور بدزبانیاں کرتے رہتے تھے اور آپ ان کے جواب میں یہی فرماتے تھے کہ آج تم ہم سے مذاق کرتے ہو لیکن مت گھبراؤ جب خدا کا عذاب بصورت طوفان آجائے گا تو ہم تمہارا مذاق اڑائیں گے۔

جب طوفان آگیا تو آپ نے کشتی میں درندوں، چرندوں اور پرندوں اور قسم قسم کے حشرات الارض کا ایک ایک جوڑا ازدیادہ سوار کرا دیا اور خود آپ اور آپ کے تینوں فرزند یعنی حام، سام اور یافث اور ان تینوں کی بیویاں اور آپ کی مومنہ بیوی اور ۷۲ مومنین مرد و عورت کل ۸۰ انسان کشتی میں سوار ہو گئے اور آپ کی ایک بیوی و اہلہ جو کافرہ تھی، اور آپ کا ایک لڑکا جس کا نام کعدان تھا، یہ دونوں کشتی میں سوار نہیں ہوئے اور طوفان میں غرق ہو گئے۔

روایت ہے کہ جب سانپ اور بچھو کشتی میں سوار ہونے لگے تو آپ نے ان دونوں کو روک دیا۔ تو ان دونوں نے کہا کہ اے اللہ کے نبی! آپ ہم دونوں کو سوار کر لیجئے۔ ہم عہد کرتے ہیں کہ جو شخص سلام علی نوح علیہ السلام پڑھ لے گا ہم دونوں اس کو ضرور نہیں پہنچائیں گے تو آپ نے ان دونوں کو بھی کشتی میں بٹھالیا۔

طوفان میں کشتی واہوں کے سوا ساری قوم اور کل مخلوق غرق ہو کر ہلاک ہو گئی اور آپ کی کشتی جو دی پہاڑ پر جا کر ٹھہر گئی اور طوفان ختم ہونے کے بعد آپ مع کشتی واہوں کے زمین پر اتر پڑے اور آپ کی نسل میں بے پناہ برکت ہوئی کہ آپ کی اولاد تمام روئے زمین پر پھیل کر آباد ہو گئی اسی لئے آپ کا لقب آدم ثانی ہے۔ (تفسیر صاوی، پ ۱۲، ص ۳۶-۳۹)

قرآن مجید میں خداوند (عز وجل) نے اس واقعہ کو ان الفاظ میں بیان فرمایا ہے کہ:

وَأَوْحَىٰ إِلَىٰ نُوحٍ أَنَّهُ لَنْ يُؤْمِنَ مِنْ قَوْمِكَ إِلَّا مَنْ قَدْ آمَنَ فَلَا تَبْتَئِسْ بِمَا كَانُوا يَفْعَلُونَ ۝ وَاصْنَعِ الْفُلَكَ بِأَعْيُنِنَا ۖ وَوَحْيُنَا وَلَا تَخَاطِبُنِي فِي الَّذِينَ ظَلَمُوا إِنَّهُمْ مُخْرَجُونَ ۝ وَيَصْنَعِ الْفُلَكَ وَكَلَّمَا مَرْءًا عَلَيْهِ مَلَأٌ مِنْ قَوْمِهِ سَخِرُوا مِنْهُ ۖ قَالَ إِنْ تَسْخَرُونَ مِنِّي فَإِنِّي مَسْخَرٌ مِنْكُمْ كَمَا تَسْخَرُونَ ۝ فَسَوْفَ تَعْلَمُونَ مَنْ يَأْتِيهِ عَذَابٌ يُخْزِيهِ وَيَحِلُّ عَلَيْهِ عَذَابٌ مُثْقِلٌ ۝

ترجمہ کنزالایمان :- اور نوح کو وحی ہوئی کہ تمہاری قوم سے مسلمان نہ ہوں گے مگر جتنے ایمان لائے تو غم نہ کھا اس پر جو وہ کرتے ہیں اور کشتی بنا رہے سامنے اور ہمارے حکم سے اور ظالموں کے بارے میں مجھ سے بات نہ کرنا وہ ضرور ڈوبائے جائیں گے اور نوح کشتی بناتا ہے اور جب اس کی قوم کے سردار اس پر گزرتے اس پر ہنستے بولا اگر تم ہم پر ہنستے ہو تو ایک وقت ہم تم پر نہیں گے جیسا تم ہنستے ہو تو اب جان جاؤ

گے کس پر آتا ہے وہ عذاب کہ اسے رسوا کرے اور اترتا ہے وہ عذاب جو ہمیشہ رہے۔ (پ 12، ص 36-39)

طوفان برپا کرنے والا توفان

یوں تو اللہ تعالیٰ نے حضرت نوح علیہ السلام کو دوسو برس پہلے ہی بذریعہ وحی مطلع کر دیا تھا کہ آپ کی قوم طوفان میں غرق کر دی جائے گی۔

مگر طوفان آنے کی نشانی یہ مقرر فرمادی تھی کہ آپ کے گھر کے خور سے پانی ابلنا شروع ہوگا۔ چنانچہ پھر کے اس خور سے ایک دن صبح کے وقت پانی ابلنا شروع ہو گیا اور آپ نے کشتی پر جانوروں اور انسانوں کو سوار کرنا شروع کر دیا پھر زوردار بارش ہونے لگی جو مسلسل چالیس دن اور چالیس رات مسلسل دھار برستی رہی اور زمین بھی جا بجا شق ہو گئی اور پانی کے چشمے پھوٹ کر بہنے لگے۔ اس طرح بارش اور زمین سے نکلنے والے پانیوں سے ایسا طوفان آ گیا کہ چالیس چالیس گز اونچے پہاڑوں کی چوٹیاں ڈوب گئیں۔

چنانچہ ارشاد خداوندی ہے کہ:

حَتَّىٰ إِذَا جَاءَ أَمْرُنَا وَفَارَ التُّنُورُ قُلْنَا انْجِلْ فِيهَا مِنْ كُلِّ زَوْجٍ مِّنَ الْآثِنِينَ وَأَهْلَكَ إِلَّا مَن سَبَقَ عَلَيْهِ الْقَوْلُ وَمَنْ آمَنَ وَمَا آمَنَ مَعَهُ إِلَّا قَلِيلٌ ۝

ترجمہ کنزالایمان :- یہاں تک کہ جب ہمارا حکم آیا اور تنور اُبلنا ہم نے فرمایا کشتی میں سوار کر لے ہر جنس میں سے ایک جوڑا زودہ اور جن پر بات پڑ چکی ہے ان کے سوا اپنے گھر والوں اور باقی مسلمانوں کو اور اس کے ساتھ مسلمان نہ تھے مگر تھوڑے۔ (پ ۱۲، حود: ۴۰)

اور آسمان وزمین کے پانی کی فراوانی اور طغیانی کا بیان فرماتے ہوئے ارشاد باری ہوا کہ :-

فَفَتَحْنَا أَبْوَابَ السَّمَاءِ بِمَاءٍ مُّنْهَبٍ ۝ وَفَجَّرْنَا الْأَرْضَ عُيُونًا فَالْتَقَى الْمَاءُ عَلَىٰ أَمْرٍ قَدْ قُدِرَ ۝

ترجمہ کنزالایمان :- تو ہم نے آسمان کے دروازے کھول دیے زور کے بہتے پانی سے اور زمین چشمے کر کے بہادی خود دونوں پانی مل گئے اس مقدار پر جو مقدار تھی۔ (پ 27، القمر: 11)

یعنی طوفان آ گیا اور ساری دنیا غرق ہو گئی۔ (تفسیر صادی، ج ۳، ص ۹۱۳، پ ۱۲، حود: ۴۲)

طوفان کتنا زوردار تھا اور طوفانی سیلاب کی موجوں کی کیا کیفیت تھی؟ اس کی منظر کشی قرآن مجید نے ان لفظوں میں فرمائی ہے:

وَهُنَّ تَجْرِئُ بِمَجْئِيٍّ مَّوْجٍ كَالْجِبَالِ

ترجمہ کنزالایمان :- اور وہ انہیں لئے جارہی ہے ایسی موجوں میں جیسے پہاڑ۔ (پ 12، حود: 42)

حضرت نوح علیہ السلام کشتی پر سوار ہو گئے اور کشتی طوفانی موجوں کے تھپیڑوں سے ٹکراتی ہوئی برابر چلی جا رہی تھی یہاں تک کہ سلامتی کے ساتھ کوہِ جودی پر پہنچ کر ٹھہر گئی۔ کشتی پر سوار ہوتے وقت حضرت نوح علیہ السلام نے یہ دعا پڑھی تھی کہ:

بِسْمِ اللَّهِ تَجَرَّعَهَا وَمُرْسَدَهَا إِنَّ رَبِّي لَغَفُورٌ رَّحِيمٌ ۝

ترجمہ کنزالایمان :- اللہ کے نام پر اس کا چلنا اور اس کا ٹھہرنا چٹک میرا رب ضرور بخشنے والا مہربان ہے۔ (پ 12، حود: 41)

جودی پہاڑ

حضرت نوح علیہ السلام کی کشتی طوفان کے تھپیڑوں میں چھ ماہ تک چکر لگاتی رہی یہاں تک کہ خانہ کعبہ کے پاس سے گزری اور کعبہ مکرمہ کا سات چکر طواف بھی کیا۔ پھر اللہ تعالیٰ کے حکم سے یہ کشتی جودی پہاڑ پر ٹھہر گئی، جو عراق کے ایک شہر جزیرہ میں واقع ہے۔

روایت ہے کہ اللہ تعالیٰ نے ہر پہاڑ کی طرف یہ وحی کی کہ حضرت نوح علیہ السلام کی کشتی کسی ایک پہاڑ پر ٹھہرے گی تو تمام پہاڑوں نے ←

حضرت ابراہیم (54) علیہ السلام،

تکبر کیا۔ لیکن جودی پہاڑ نے تواضع اور عاجزی کا اظہار کیا تو اللہ تعالیٰ نے اس کو یہ شرف بخشا کہ کشتی جودی پہاڑ پر ٹھہری۔ اور ایک روایت ہے کہ بہت دنوں تک اس کشتی کی لکڑیاں اور تختے باقی رہے تھے۔ یہاں تک کہ اگلی امتوں کے بعض لوگوں نے اس کشتی کے تختوں کو جودی پہاڑ پر دیکھا تھا۔ محرم کی دسویں تاریخ عاشورا کے دن یہ کشتی جودی پہاڑ پر ٹھہری۔ چنانچہ اس تاریخ کو کشتی کی تمام مخلوق یعنی انسان اور وحوش و طیور وغیرہ سبھی نے شکرانہ کا روزہ رکھا اور حضرت نوح علیہ السلام نے کشتی سے اتر کر سب سے پہلی جو بستی بسائی اس کا نام ثنائین رکھا۔ عربی زبان میں ثنائین کے معنی اسی ہوتے ہیں، چونکہ کشتی میں ۸۰ آدمی تھے اس لئے اس گاؤں کا نام ثنائین رکھ دیا گیا۔

(تفسیر صادی، ج ۳، ص ۹۱۵-۹۱۴، پ ۱۲، حور: ۴۴)

وَاسْتَوَتْ عَلَى الْجُودِيِّ وَقِيلَ بُعْدًا لِلْقَوْمِ الظَّالِمِينَ ۝

ترجمہ کنزالایمان:- اور کشتی کوہ جودی پر ٹھہری اور فرمایا گیا کہ دور ہوں بے انصاف لوگ۔ (پ 12، حور: 44)

(54) حضرت ابراہیم علیہ السلام

مفسرین کا بیان ہے کہ نمرود بن کنعان بڑا جابر بادشاہ تھا۔ سب سے پہلے اسی نے تاج شاہی اپنے سر پر رکھا۔ اس سے پہلے کسی بادشاہ نے تاج نہیں پہنا تھا یہ لوگوں سے زبردستی اپنی پرستش کراتا تھا کابن اور نجومی اس کے دربار میں بکثرت اس کے مقرب تھے۔ نمرود نے ایک رات یہ خواب دیکھا کہ ایک ستارہ نکلا اور اس کی روشنی میں چاند، سورج وغیرہ سارے ستارے بے نور ہو کر رہ گئے۔ کاهنوں اور نجومیوں نے اس خواب کی یہ تعبیر دی کہ ایک فرزند ایسا ہوگا جو تیری بادشاہی کے زوال کا باعث ہوگا۔ یہ سن کر نمرود بے حد پریشان ہو گیا اور اس نے یہ حکم دے دیا کہ میرے شہر میں جو بچہ پیدا ہو وہ قتل کر دیا جائے۔ اور مرد عورتوں سے جدا رہیں۔ چنانچہ ہزاروں بچے قتل کر دیئے گئے۔ مگر تقدیر است الہیہ کو کون ٹال سکتا ہے؟ اسی دوران حضرت ابراہیم علیہ السلام پیدا ہو گئے اور بادشاہ کے خوف سے ان کی والدہ نے شہر سے دور پہاڑ کے ایک غار میں ان کو چھپا دیا اسی غار میں چھپ کر ان کی والدہ روزانہ دودھ پلا دیا کرتی تھیں۔ بعض مفسرین کا قول ہے کہ سات برس کی عمر تک اور بعضوں نے تحریر فرمایا کہ سترہ برس تک آپ اسی غار میں پرورش پاتے رہے۔ (واللہ تعالیٰ اعلم)

(روح البیان، ج ۳، ص ۵۹، پ ۷، الانعام: ۷۵)

اس زمانے میں عام طور پر لوگ ستاروں کی پوجا کیا کرتے تھے۔ ایک رات آپ علیہ السلام نے زہرہ یا مشتری ستارہ کو دیکھا تو قوم کو توحید کی دعوت دینے کے لئے آپ نے نہایت ہی نفیس اور دل نشین انداز میں لوگوں کے سامنے اس طرح تقریر فرمائی کہ اے لوگو! کیا ستارہ میرا رب ہے؟ پھر جب وہ ستارہ ڈوب گیا تو آپ نے فرمایا کہ ڈوب جانے والوں سے میں محبت نہیں رکھتا۔ پھر اس کے بعد جب چمکتا چاند نکلا تو آپ نے فرمایا کہ کیا یہ میرا رب ہے؟ پھر جب وہ بھی غروب ہو گیا تو آپ نے فرمایا کہ اگر میرا رب مجھے ہدایت نہ فرماتا تو میں بھی انہیں گمراہوں میں سے ہوتا۔ پھر جب چمکتے دکتے سورج کو دیکھا تو آپ نے فرمایا کہ یہ تو ان سب سے بڑا ہے، کیا یہ میرا رب ہے؟ پھر جب یہ بھی غروب ہو گیا تو آپ نے فرمایا کہ اے میری قوم! میں ان تمام چیزوں سے بیزار ہوں جن کو تم لوگ خدا کا شریک ٹھہراتے ہو۔ اور میں نے اپنی ہستی کو اس ذات کی طرف متوجہ کر لیا ہے جس نے آسمانوں اور زمینوں کو پیدا فرمایا ہے۔

ہیں میں صرف اسی ایک ذات کا عابد اور پجاری بن گیا ہوں اور میں شرک کرنے والوں میں سے نہیں ہوں۔ پھر ان کی قوم ان سے جھگڑا کرنے لگی تو آپ نے فرمایا کہ تم لوگ مجھ سے خدا کے بارے میں جھگڑتے ہو؟ اس خدا نے تو مجھے ہدایت دی ہے اور میں تمہارے جھوٹے معبودوں سے بالکل نہیں ڈرتا۔ سن لو! بغیر میرے رب کے حکم کے تم لوگ اور تمہارے دیوتا میرا کچھ بھی نہیں بگاڑ سکتے۔ میرا رب ہر چیز کو جانتا ہے۔ کیا تم لوگ میری نصیحت کو نہیں مانو گے؟ اس واقعہ کو مختصر مگر بہت جامع الفاظ میں قرآن مجید نے یوں بیان فرمایا ہے:-

فَلَمَّا جَنَّ عَلَيْهِ اللَّيْلُ رَاكَوْ كَمَا قَالَ هَذَا رَبِّي فَلَمَّا أَفَلَ قَالَ لَأُوْكَفِيَنَّ رَبِّيَ فَلَمَّا أَفَلَ قَالَ لَا أُحِبُّ الْاٰیِلِيْنَ ۝ فَلَمَّا رَاَ الْقَمَرُ تَارِيْخًا قَالَ هَذَا رَبِّيَ فَلَمَّا أَفَلَ قَالَ لَئِنْ لَمْ يَهْدِنِيْ رَبِّيْ لَآ كُوْنُ مِنَ الْقَوْمِ الضَّالِّيْنَ ۝ فَلَمَّا رَاَ الشَّمْسُ تَارِيْخَةً قَالَ هَذَا رَبِّيَ هَذَا أَكْثَرُ فَلَمَّا أَفَلَ قَالَ يٰقَوْمِ اِنِّيْ بُرِيْتُ مِمَّا تُشْرِكُوْنَ ۝ اِنِّيْ وَجَّهْتُ وَجْهِيَ لِلَّذِيْ فَطَرَ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضَ حَنِيفًا وَمَا اَنَا مِنَ الْمُشْرِكِيْنَ ۝

ترجمہ کنزالایمان :- پھر جب ان پر رات کا اندھیرا آیا ایک تارادیکھا بولے اسے میرا رب تمہراتے ہو پھر جب وہ ڈوب گیا بولے مجھے خوش نہیں آتے ڈوبنے والے پھر جب چاند چمکتا دیکھا بولے اسے میرا رب بتاتے ہو پھر جب وہ ڈوب گیا کہا اگر مجھے میرا رب ہدایت نہ کرتا تو میں بھی انہیں گمراہوں میں ہوتا پھر جب سورج جگمگا دیکھا بولے اسے میرا رب کہتے ہو۔ یہ تو ان سب سے بڑا ہے پھر جب وہ ڈوب گیا کہا اے قوم میں بیزار ہوں ان چیزوں سے جنہیں تم شریک ٹھہراتے ہو میں نے اپنا منہ اس کی طرف کیا جس نے آسمان و زمین بنائے ایک اسی کا ہو کز اور میں مشرکوں میں نہیں۔ (پ 7، الانعام: 76-79)

۲ حضرت ابراہیم علیہ السلام کی بت شکنی

حضرت ابراہیم علیہ السلام نے بت پرستی کے معاملہ میں پہلے تو اپنی قوم سے مناظرہ کر کے حق کو ظاہر کر دیا۔ مگر لوگوں نے حق کو قبول نہیں کیا بلکہ یہ کہا کہ کل ہماری عید کا دن ہے اور ہمارا ایک بہت بڑا میلہ جگمگا، وہاں آپ چل کر دیکھیں کہ ہمارے دین میں کیا لطف اور کیسی بہار ہے۔

اس قوم کا یہ دستور تھا کہ سالانہ ان لوگوں کا ایک میلہ لگتا تھا۔ لوگ ایک جنگل میں جمع ہوتے اور دن بھر لہو و حسب میں مشغول رہ کر شام کو بت خانہ میں جا کر بتوں کی پوجا کرتے اور بتوں کے چڑھاوے، مٹھائیوں اور کھانوں کو پرشاد کے طور پر رکھتے۔ حضرت ابراہیم علیہ السلام قوم کی دعوت پر تھوڑی دور تو میلہ کی طرف چلے لیکن پھر اپنی پیاری کا عذر کر کے واپس چلے آئے اور قوم کے لوگ میلہ میں چلے گئے۔ پھر جو میلہ میں نہیں گئے آپ نے ان لوگوں سے صاف صاف کہہ دیا۔

وَقَالِهٖ لَا كَيْدَنَّ اَصْنٰتَكُمْ بَعْدَ اَنْ تَوَلُّوْا مُدْبِرِيْنَ ۝ (پ 17، الانبیاء: 57)

ترجمہ کنزالایمان :- اور مجھے اللہ کی قسم ہے میں تمہارے بتوں کا برا چاہوں گا بعد اس کے کہ تم پھر جاؤ پیٹھ دے کر۔ چنانچہ اس کے بعد آپ ایک کلباڑی لے کر بت خانہ میں تشریف لے گئے اور دیکھا کہ اس میں چھوٹے بڑے بت ہیں، دروازہ کے سامنے ایک بہت بڑا بت ہے۔ ان جھوٹے معبودوں کو دیکھ کر توحید الہی کے جذبہ سے آپ جلال میں آگئے اور کلباڑی سے

مار مار کرتوں کو چمکا چور کر ڈالا اور سب سے بڑے بت کو چھوڑ دیا اور کلباڑی اُس کے کندھے پر رکھ کر آپ بت خانہ سے باہر چلے آئے۔
 قوم کے لوگ جب سیلہ سے واپس آ کر بت پوجنے اور پرشاد کھانے کے لئے بت خانہ میں گھسے تو یہ دیکھ کر حیران رہ گئے کہ اُن کے دیوتا
 ٹوٹے پھوٹے پڑے ہوئے ہیں۔ ایک دم سب بوکھلا گئے اور شور مچا کر چلانے لگے۔

مَنْ فَعَلَ هَذَا بِآلِهَتِنَا إِنَّهُ لَمِنَ الظَّالِمِينَ ۝ (پ 17، الانبیاء: 59)

ترجمہ کنز الایمان :- کس نے ہمارے خداؤں کے ساتھ یہ کام کیا بیشک وہ ظالم ہے۔

تو کچھ لوگوں نے کہا کہ ہم نے ایک جوان کو جس کا نام ابراہیم ہے اس کی زبان سے ان بتوں کو برا بھلا کہتے ہوئے سنا ہے۔ قوم نے کہا کہ
 اس جوان کو لوگوں کے سامنے لاؤ۔ شاید لوگ گواہی دیں کہ اُس نے بتوں کو توڑا ہے۔ چنانچہ حضرت ابراہیم علیہ السلام بلائے گئے۔ تو قوم
 کے لوگوں نے پوچھا کہ اے ابراہیم! کیا تم نے ہمارے خداؤں کے ساتھ یہ سلوک کیا ہے؟ تو حضرت ابراہیم علیہ السلام نے فرمایا کہ
 تمہارے اس بڑے بت نے کیا ہوگا کیونکہ کلباڑی اس کے کندھے پر ہے۔ آخر تم لوگ اپنے ان ٹوٹے پھوٹے خداؤں ہی سے کیوں نہیں
 پوچھتے کہ کس نے تمہیں توڑا ہے؟ اگر یہ بت بول سکتے ہوں تو ان ہی سے پوچھ لو۔ وہ خود بتا دیں کہ کس نے انہیں توڑا ہے۔ قوم نے سر جھکا
 کر کہا کہ اے ابراہیم! ہم ان خداؤں سے کیا اور کیسے پوچھیں؟ آپ تو جانتے ہی ہیں کہ یہ بت بول نہیں سکتے۔ یہ سن کر حضرت ابراہیم علیہ
 السلام نے جلال میں تڑپ کر فرمایا:-

قَالَ أَتَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَنْفَعُكُمْ شَيْئًا وَلَا يَضُرُّكُمْ ۝ أَفِ لَكُمْ ءَالٌ لِّمَنْ تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ أَفَلَا تَعْقِلُونَ ۝ (پ 17، الانبیاء: 66-67)

ترجمہ کنز الایمان :- کہا تو کیا اللہ کے سوا ایسے کو پوجتے ہو جو نہ تمہیں نفع دے اور نہ نقصان پہنچائے۔ تف ہے تم پر اور ان بتوں پر جن کو اللہ
 کے سوا پوجتے ہو تو کیا تمہیں عقل نہیں۔

آپ کی اس حق گوئی کا نعرہ سن کر قوم نے کوئی جواب نہیں دیا۔ بلکہ شور مچایا اور چلا چلا کر بت پرستوں کو بلایا۔

حَرِّقُوهُ وَانصُرُوا آلِهَتَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ فَاعِلِينَ ۝ (پ 17، الانبیاء: 68)

ترجمہ کنز الایمان :- ان کو جلا دو اور اپنے خداؤں کی مدد کرو اگر تمہیں کرنا ہے۔

چنانچہ خالوں نے، تالسب چوڑا آگ کا لاؤ جلایا کہ اس آگ کے شعلے اتنے بلند ہو رہے تھے کہ اس کے اوپر سے کوئی پرندہ بھی اُڑ کر نہیں جا
 سکتا تھا۔ پھر آپ کو ننگے بدن کر کے ان ظلم و ستم کے مجسموں نے ایک گوبچن کے ذریعے اس آگ میں پھینک دیا اور اپنے اس خیال میں مگن
 تھے کہ حضرت ابراہیم علیہ السلام جل کر راکھ ہو گئے ہوں گے، مگر حکم الحاکمین کا فرمان اس آگ کے لئے یہ صادر ہو گیا کہ

قُلْنَا يَتَارُكُونِ الْغَوِيُّ بَرْدًا وَسَلَامًا عَلَىٰ رَبِّهِمْ ۝ (پ 17، الانبیاء: 69)

ترجمہ کنز الایمان :- ہم نے فرمایا اے آگ ہو جائیٹھنڈی اور سلامتی ابراہیم پر۔

چنانچہ نتیجہ یہ ہوا جس کو قرآن نے اپنے قاتلانہ لہجے میں ارشاد فرمایا کہ

حضرت اسماعیل (55) علیہ السلام، حضرت اسحاق (56) علیہ السلام،

وَأَزْأَوْا بِهِ كَيْدًا فَفَعَلْنَاهُمُ الْأَخْسَرِينَ ﴿٧٠﴾ (پ 17، الانبیاء: 70)

ترجمہ کنز الایمان :- اور انہوں نے اس کا برا چاہا تو ہم نے انہیں سب سے بڑھ کر زیاں کار کر دیا۔

آگ بجھ گئی اور حضرت ابراہیم علیہ السلام زندہ اور سلامت رہ کر نکل آئے اور ظالم لوگ کعبہ انیسویں مل کر رہ گئے۔

(55) وَأَذْكَرَ لِي الْكَشِبِ إِسْمَاعِيلَ (پ 16، مریم: 54)

ترجمہ کنز الایمان :- اور کتاب میں اسماعیل کو یاد کرو۔

حضرت اسماعیل

ہائی کعبہ حضرت ابراہیم خلیل اللہ علیہ الصلوٰۃ والسلام کے ایک فرزند کا نام مائی حضرت اسماعیل علیہ السلام ہے جو حضرت بی بی ہاجرہ کے حکم مبارک سے پیدا ہوئے تھے۔ حضرت ابراہیم علیہ السلام نے ان کو اور ان کی والدہ حضرت بی بی ہاجرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کو مکہ مکرمہ میں ماکر آباد کیا اور عرب کی زمین ان کو عطا فرمائی۔

اولاد حضرت اسماعیل

حضرت اسماعیل علیہ السلام کے بارہ بیٹے ہوئے اور ان کی اولاد میں خداوند قدوس نے اس قدر برکت عطا فرمائی کہ وہ بہت جلد تمام عرب میں پھیل گئے یہاں تک کہ مغرب میں مصر کے قریب تک ان کی آبادیاں جا پہنچیں اور جنوب کی طرف ان کے خیمے یمن تک پہنچ گئے اور شمال کی طرف ان کی بستیاں ملک شام سے جا ملیں۔ حضرت اسماعیل علیہ السلام کے ایک فرزند جن کا نام قیدار تھا بہت ہی نامور ہوئے اور ان کی اولاد خاص مکہ میں آباد رہی اور یہ لوگ اپنے باپ کی طرح ہمیشہ کعبہ معظمہ کی خدمت کرتے رہے جس کو دنیا میں توحید کی سب سے پہلی درس گاہ ہونے کا شرف حاصل ہے۔

انہی قیدار کی اولاد میں عدنان نامی نہایت اولوالعزم شخص پیدا ہوئے اور عدنان کی اولاد میں چند پشتوں کے بعد قصی بہت ہی جاہ و جلال والے شخص پیدا ہوئے جنہوں نے مکہ مکرمہ میں مشترکہ حکومت کی بنیاد پر 440 میں ایک سلطنت قائم کی اور ایک قومی مجلس (پارلیمنٹ) بنائی جو دارالندوہ کے نام سے مشہور ہے اور اپنا ایک قومی جھنڈا بنایا جسکو لواء کہتے تھے اور مندرج ذیل چار عہدے قائم کئے۔ جن کی ذمہ داری چار قبیلوں کو سونپ دی۔

(1) رفادۃ (2) سقایۃ (3) حجابۃ (4) قیادۃ

قصی کے بعد ان کے فرزند عبد مناف اپنے باپ کے جانشین ہوئے پھر ان کے فرزند ہاشم پھر ان کے فرزند عبد المطلب یکے بعد دیگرے ایک دوسرے کے جانشین ہوتے رہے۔ انہی عبد المطلب کے فرزند حضرت عبد اللہ ہیں۔ جن کے فرزند ارجحہ ہمارے حضور رحمۃ اللعالمین صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ہیں۔

(56) أَلْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي وَهَبَ لِي عَلَى الْكَثِيرِ إِسْمَاعِيلَ وَإِسْحَاقَ (پ 13، ابراہیم: 39)

ترجمہ کنز الایمان :- سب خوبیاں اللہ کو جس نے مجھے بڑھاپے میں اسماعیل و اسحاق دیئے۔

حضرت یعقوب (57) علیہ السلام، حضرت یوسف (58) علیہ السلام،

حضرت اسحاق علیہ السلام

حضرت ابراہیم علیہ السلام کے دوسرے فرزند کا نام نامی حضرت اسحاق علیہ السلام ہے جو حضرت بی بی سارہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کے مقدس شکم سے تولد ہوئے تھے۔ حضرت ابراہیم علیہ السلام نے ان کو ملک شام عطا فرمایا۔ حضرت ابراہیم علیہ السلام کی تیسری بیوی حضرت قطورہ کے پیٹ سے جو اولاد مدین وغیرہ ہوئے ان کو آپ نے یمن کا علاقہ عطا فرمایا۔

(57) وَادْكُزْ عَبْدَنَا اِبْرٰهِيْمَ وَاسْحٰقَ وَيَعْقُوْبَ اُولٰٓئِكَ اِلٰهِيْ وَالْاَكْبَرُ (پ 23، ص 45)

ترجمہ کنز الایمان: اور یاد کرو ہمارے بندوں ابراہیم اور اسحاق اور یعقوب قدرت اور علم والوں کو۔

(58) اِذْ قَالَ يُوْسُفُ لِاٰیِسُوْہِ یٰٓاَبَتِ (پ 12، یوسف: 4)

ترجمہ کنز الایمان: یاد کرو جب یوسف نے اپنے باپ سے کہا۔

حضرت یوسف علیہ السلام

اللہ تعالیٰ نے حضرت یوسف علیہ السلام کے قصہ کو احسن القصص یعنی تمام قصوں میں سب سے اچھا قصہ فرمایا ہے۔ اس لئے کہ حضرت یوسف علیہ السلام کی مقدس زندگی کے آثار چڑھاؤ میں اور رنج و راحت اور غم و سرور کے مد و جزر میں ہر ایک واقعہ بڑی بڑی عبرتوں اور نصیحتوں کے سامان اپنے دامن میں لئے ہوئے ہے اس لئے ہم اس قصہ عجیبہ کا خلاصہ تحریر کرتے ہیں۔ تاکہ ناظرین اس سے عبرت حاصل کریں اور خداوند قدوس کی قدرتوں کا مشاہدہ کریں۔

حضرت یعقوب بن اسحاق بن ابراہیم علیہم السلام کے بارہ بیٹے تھے جن کے نام یہ ہیں:-

(۱) یہودا (۲) روبیل (۳) شمعون (۴) لادی (۵) زبولون (۶) یسر (۷) دان (۸) نفتالی (۹) جاد (۱۰) آشیر (۱۱) یوسف (۱۲) بنیامین

حضرت بنیامین حضرت یوسف علیہ السلام کے حقیقی بھائی تھے۔ باقی دوسری ماؤں سے تھے۔ حضرت یوسف علیہ السلام اپنے تمام بھائیوں میں سب سے زیادہ اپنے باپ کے پیارے تھے اور چونکہ ان کی پیشانی پر نبوت کے نشان درخشاں تھے اس لئے حضرت یعقوب علیہ السلام ان کا بے حد اکرام اور ان سے انتہائی محبت فرماتے تھے۔ سات برس کی عمر میں حضرت یوسف علیہ السلام نے یہ خواب دیکھا کہ گیارہ ستارے اور چاند سورج ان کو سجدہ کر رہے ہیں۔ حضرت یوسف علیہ السلام نے جب اپنا یہ خواب اپنے والد ماجد حضرت یعقوب علیہ السلام کو سنایا تو آپ نے ان کو منع فرمادیا کہ پیارے بیٹے! خبردار تم اپنا یہ خواب اپنے بھائیوں سے مت بیان کرو ورنہ وہ لوگ جذبہ حسد میں تمہارے خلاف کوئی خفیہ چال چل دیں گے۔ چنانچہ ایسا ہی ہوا کہ ان کے بھائیوں کو ان پر حسد ہونے لگا۔ یہاں تک کہ سب بھائیوں نے آپس میں مشورہ کر کے یہ منصوبہ تیار کر لیا کہ ان کو کسی طرح گھر سے لے جا کر جنگل کے کنوئیں میں ڈال دیں۔ اس منصوبہ کی تکمیل کے لئے سب بھائی جمع ہو کر حضرت یعقوب علیہ السلام کے پاس گئے۔ اور بہت اصرار کر کے شکار اور تفریح کا بہانہ بنا کر ان کو جنگل میں لے جانے کی اجازت حاصل کر لی۔ اور ان کو گھر سے کندھوں پر بٹھا کر لے چلے۔ لیکن جنگل میں پہنچ کر دشمنی کے جوش میں ان کو زمین پر پٹخ دیا۔ اور سب نے بہت زیادہ مارا۔ پھر ان کا کرتا اتار کر اور ہاتھ پاؤں باندھ کر ایک گہرے اور اندھیرے کنوئیں میں گرادیا۔ لیکن نورانی

حضرت جبریل علیہ السلام نے کنوئیں میں تشریف لا کر ان کو غرق ہونے سے اس طرح بچا لیا کہ ان کو ایک پتھر پر بٹھا دیا جو اس کنوئیں میں تھا۔ اور ہاتھ پاؤں کھول کر تسلی دیتے ہوئے ان کا خوف و ہراس دور کر دیا۔ اور گھر سے چلتے وقت حضرت یعقوب علیہ السلام نے حضرت یوسف علیہ السلام کا جو کرتا تعویذ بنا کر آپ کے گلے میں ڈال دیا تھا وہ نکال کر ان کو پہنا دیا جس سے اس اندھیرے کنوئیں میں روشنی ہو گئی۔

حضرت یوسف علیہ السلام کے بھائی آپ کو کنوئیں میں ڈال کر اور آپ کے پیرا بن کو ایک بکری کے خون میں لت پت کر کے اپنے گھر کو روانہ ہو گئے اور مکان کے باہر ہی سے چنچیں مار کر رونے لگے۔ حضرت یعقوب علیہ السلام گھبرا کر گھر سے باہر نکلے۔ اور رونے کا سبب پوچھا کہ تم لوگ کیوں رو رہے ہو؟ کیا تمہاری بکریوں کو کوئی نقصان پہنچ گیا ہے؟ پھر حضرت یعقوب علیہ السلام نے دریافت فرمایا کہ میرا یوسف کہاں ہے؟ میں اس کو نہیں دیکھ رہا ہوں۔ تو بھائیوں نے روتے ہوئے کہا کہ ہم لوگ کھیل میں دوڑتے ہوئے دوڑ نکل گئے اور یوسف علیہ السلام کو اپنے سامان کے پاس بٹھا کر چلے گئے تو ایک بھیڑیا آیا اور وہ ان کو پھاڑ کر کھا گیا۔ اور یہ ان کا کرتا ہے۔ ان لوگوں نے کرتے میں خون تو لگا لیا تھا لیکن کرتے کو پھاڑنا بھول گئے تھے۔ حضرت یعقوب علیہ السلام نے اٹک بار ہو کر اپنے نور نظر کے کرتے کو جب ہاتھ میں لے کر غور سے دیکھا تو کرتا بالکل سلامت ہے اور کہیں سے بھی پھٹا نہیں ہے تو آپ ان لوگوں کے کمر اور جھوٹ کو بھانپ گئے۔ اور فرمایا کہ بڑا ہوشیار اور سیانا بھیڑیا تھا کہ میرے یوسف کو تو پھاڑ کر کھا گیا مگر ان کے کرتے پر ایک ذرا سی خراش بھی نہیں آئی اور آپ نے صاف صاف فرمادیا کہ یہ سب تم لوگوں کی کارستانی اور کبر و فریب ہے۔ پھر آپ نے دیکھے ہوئے دل سے نہایت درد بھری آواز میں فرمایا:

فَصَبِّرْ بِجَنبِ اللَّهِ وَاللَّهُ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ (پ 12، یوسف: 18)

حضرت یوسف علیہ السلام تین دن اس کنوئیں میں تشریف فرما رہے۔ یہ کنواں کھاری تھا۔ مگر آپ کی برکت سے اس کا پانی بہت لذیذ اور نہایت شیریں ہو گیا۔ اتفاق سے ایک قافلہ مدین سے مصر جا رہا تھا۔ جب اس قافلہ کا ایک آدمی جس کا نام مالک بن ذعر خزاہی تھا، پانی بہرنے کے لئے آیا اور کنوئیں میں ڈول ڈالا تو حضرت یوسف علیہ السلام ڈول پکڑ کر لٹک گئے مالک بن ذعر نے ڈول کھینچ کر آپ کو کنوئیں سے باہر نکل آئے۔ جب اس نے آپ کے حسن و جمال کو دیکھا تو

يُبَشِّرِي هَذَا غُلَامًا کہہ کر اپنے ساتھیوں کو خوشخبری سناتے لگا۔ حضرت یوسف علیہ السلام کے بھائی جو اس جنگل میں روز نہ بکریاں چرا رہے کرتے تھے، برابر روزانہ کنوئیں میں جھانک جھانک کر دیکھا کرتے تھے۔ جب ان لوگوں نے آپ کو کنوئیں میں نہیں دیکھا تو تلاش کرتے ہوئے قافلہ میں پہنچے اور آپ کو دیکھ کر کہنے لگے کہ یہ تو ہمارا بھابھا کا بھابھا ہے جو بالکل ہی ناکارہ اور نافرمان ہے۔ یہ کسی کام کا نہیں ہے۔ اگر تم لوگ اس کو خریدو تو ہم بہت ہی سستا تمہارے ہاتھ فروخت کر دیں گے مگر شرط یہ ہے کہ تم لوگ اس کو یہاں سے اتنی دور لے جا کر فروخت کرنا کہ یہاں تک اس کی خبر نہ پہنچے۔ حضرت یوسف علیہ السلام بھائیوں کے خوف سے خاموش کھڑے رہے اور ایک غلط فہمی نہ بولے۔ پھر ان کے بھائیوں نے ان کو مالک بن ذعر کے ہاتھ صرف بیس درہموں میں فروخت کر دیا۔

مالک بن ذعر ان کو خرید کر مصر کے بازار میں لے گیا۔ اور وہاں عزیز مصر نے ان کو بہت گراں قیمت دے کر خرید لیا اور اپنے

شاہی محل میں لے جا کر اپنی ملکہ زلیخا سے کہا کہ تم اس غلام کو نہایت اعزاز و اکرام کے ساتھ اپنی خدمت میں رکھو۔ چنانچہ آپ عزیز مصر کے شاہی محل میں رہنے لگے۔ اور ملکہ زلیخا ان سے بہت محبت کرنے لگی بلکہ ان کے حسن و جمال پر فریفتہ ہو کر عاشق ہو گئی اور اس کا جوشِ عشق یہاں تک بڑھا کہ ایک دن زلیخا عشق و محبت میں والہانہ طور پر آپ کو بھسلانے اور بھانے لگی۔ اور آپ کو ہم بستری کی دعوت دینے لگی۔ آپ نے معاذ اللہ کہہ کر انکار فرما دیا۔ اور صاف کہہ دیا کہ میں اپنے مالک عزیز مصر کے ساتھ خیانت کر کے اس کے احسانوں کی ناشکری نہیں کر سکتا۔ اور آپ گھر میں سے بھاگ نکلے۔ تو ملکہ زلیخا نے دوزخ پیچھے سے آپ کا پیرا ہن پکڑ لیا۔ اور آپ کا پیرا ہن پیچھے سے پھٹ گیا۔ مین اسی حالت میں عزیز مصر مکان میں آگئے اور دونوں کو دیکھ لیا۔ تو زلیخا نے آپ پر تہمت لگا دی۔ عزیز مصر حیران ہو گیا کہ ان دونوں میں سے کون سچا ہے۔ اتفاق سے مکان میں ایک چار ماہ کا بچہ پالنے میں لینا ہوا تھا۔ اس نے شہادت دی کہ اگر کرتا آگے سے پھٹا ہوتا یوسف علیہ السلام قصور وار ہیں اور اگر کرتا پیچھے سے پھٹا ہوتا زلیخا کی خطا ہے اور یوسف علیہ السلام بے قصور ہیں۔ جب عزیز مصر نے دیکھا تو کرتا پیچھے سے پھٹا ہوا تھا۔ فوراً عزیز مصر نے زلیخا کو خطا وار قرار دے کر ڈانٹا اور حضرت یوسف علیہ السلام سے یہ کہا کہ اس کا خیال دماغ نہ کیجئے۔ پھر زلیخا کے مشورہ سے عزیز مصر نے یوسف علیہ السلام کو قید خانہ میں بھجوا دیا۔ اس طرح اچانک حضرت یوسف علیہ السلام عزیز مصر کے شاہی محل سے نکل کر جیل خانہ کی کوٹھری میں چلے گئے۔ اور آپ نے جیل میں پہنچ کر یہ کہا کہ اے اللہ عز و جل! یہ قید خانہ کی کوٹھری مجھ کو اس بلا سے زیادہ محبوب ہے جس کی طرف زلیخا مجھے بلا رہی تھی۔ پھر آپ سات برس یا بارہ برس جیل خانہ میں رہے اور قیدیوں کو توحید اور اعمالِ صالحہ کی دعوت دیتے اور وعظ فرماتے رہے۔

یہ عجیب اتفاق کہ جس دن آپ قید خانہ میں داخل ہوئے اسی دن آپ کے ساتھ بادشاہ مصر کے دو خادم ایک شراب پلانے والا، دوسرا ہار پیچہ دونوں جیل خانہ میں داخل ہوئے اور دونوں نے اپنا ایک ایک خواب حضرت یوسف علیہ السلام سے بیان کیا اور آپ نے ان دونوں کے خوابوں کی تعبیر بیان فرمادی جو سو فیصدی صحیح ثابت ہوئی۔ اس لئے آپ کا نام معبر (تعبیر دینے والا) ہونا مشہور ہو گیا۔

اسی دوران مصر کے بادشاہ اعظم ریاں بن ولید نے یہ خواب دیکھا کہ سات فرسہ گایوں کو سات دبلی گائیں کھا رہی ہیں اور سات ہری بالیاں ہیں اور سات سوکھی بالیاں ہیں۔ بادشاہ اعظم نے اپنے درباریوں سے اس خواب کی تعبیر دریافت کی تو لوگوں نے اس خواب کو خواب پریشاں کہہ کر اس کی کوئی تعبیر نہیں بتائی۔ اتنے میں بادشاہ کا ساتی جو قید خانہ سے رہا ہو کر آ گیا تھا، اس نے کہا کہ مجھے اس خواب کی تعبیر معلوم کرنے کے لئے جیل خانہ میں جانے کی اجازت دی جائے۔ چنانچہ یہ بادشاہ کا فرستادہ ہو کر قید خانہ میں حضرت یوسف علیہ السلام کے پاس گیا اور بادشاہ کا خواب بیان کر کے تعبیر دریافت کی کہ سات دبلی گائیں سات موٹی گایوں کو کھا رہی ہیں اور سات ہری بالیاں ہیں اور سات سوکھی۔ حضرت یوسف علیہ السلام نے فرمایا کہ سات برس مسلسل کھتی کرو اور ان کے اما جوں کو بالیوں میں محفوظ رکھو۔ پھر سات برس تک سخت خشک سالی رہے گی، قحط کے ان سات برسوں میں پہلے سات برسوں کا محفوظ کیا ہوا اناج لوگ کھائیں گے اس کے بعد پھر ہریالی کا سال آئے گا۔

قاصد نے واپس جا کر بادشاہ سے اُس کے خواب کی تعبیر بتائی تو بادشاہ نے حکم دیا کہ حضرت یوسف علیہ السلام کو جیل خانہ سے ←

نکل کر میرے دربار میں لائے۔ تو صدر ہائی کا پروانہ لے کر جیل خانہ میں پہنچا تو آپ نے فرمایا کہ پہلے زلیخا اور دوسری عورتوں کے ذریعہ میری بے گنہی اور پاک دامن کا اظہار کرایا جائے اس کے بعد ہی میں جیل سے باہر نکلوں گا۔ چنانچہ بادشاہ نے اس کی تحقیقات کرائی تو تحقیقات کے دوران زلیخا نے اقرار کر لیا کہ میں نے خود ہی حضرت یوسف علیہ السلام کو پھسلایا تھا۔ خطا میری ہے۔ حضرت یوسف بچے ہو۔ پاک دامن ہیں۔ اس کے بعد بادشاہ نے حضرت یوسف علیہ السلام کو دربار میں بلا کر کہہ دیا کہ آپ ہمارے مستور اور ہمارے دربار کے معزز ہیں۔ حضرت یوسف علیہ السلام نے کہا کہ آپ زمین کے خزانوں کے انتظامی امور اور حفاظتی نظام کے انتظام پر میرا تقرر فرمائیے۔ میں ہمارے نظام کو سنبھال لوں گا۔ بادشاہ نے خزانے کا انتظامی معاملہ اور ملک کے نظام و انصرام کا پورا شعبہ آپ کے سپرد کر دیا۔ اس طرح ملک مصر کی حکمرانی کا اقتدار آپ کو مل گیا۔

اس کے بعد آپ نے خزانوں کا نظام اپنے ہاتھ میں لے کر سات سال تک کھیتی باڑی کا پیمانہ چلایا اور اناجوں کو بالیوں میں محفوظ رکھا۔ یہاں تک کہ قحط اور خشک سالی کا زور شروع ہو گیا تو پوری سلطنت کے لوگ غلے کی خریداری کے لئے مصر آنا شروع ہو گئے اور آپ نے غلوں کی فروخت شروع کر دی۔

اسی سلسلے میں آپ کے بھائی سکھان سے مصر آئے۔ حضرت یوسف علیہ السلام نے تو ان لوگوں کو دیکھتے ہی چلی نظر میں پہچان لیا مگر آپ کے بھائیوں نے آپ کو بالکل ہی نہیں پہچانا۔ آپ نے ان لوگوں کو غلہ دے دیا اور پھر فرمایا کہ تمہارا ایک بھائی (بنیامین) ہے آئندہ اس کو بھی ساتھ لے کر آنا۔ اگر تم لوگ آئندہ اس کو نہ لائے تو تمہیں غلہ نہیں ملے گا۔

بھائیوں نے جواب دیا کہ ہم اس کے والد کو رضامند کرنے کی کوشش کریں گے پھر حضرت یوسف علیہ السلام نے اپنے غلاموں سے کہا کہ تم لوگ ان کی نقدیوں کو ان کی بوریوں میں ڈال دو تاکہ یہ لوگ جب اپنے گھر پہنچ کر ان نقدیوں کو دیکھیں گے تو امید ہے کہ ضرور یہ لوگ واپس آئیں گے۔ چنانچہ جب یہ لوگ اپنے والد کے پاس پہنچے تو کہنے لگے کہ ابا جان! اب کیا ہوگا؟ عزیز مصر نے تو یہ کہہ دیا ہے کہ جب تک تم لوگ بنیامین کو ساتھ لے کر نہ آؤ گے تمہیں غلہ نہیں ملے گا۔ لہذا آپ بنیامین کو ہمارے ساتھ بھیج دیں تاکہ ہم ان کے حصہ کا بھی غلہ لے لیں۔ اور آپ اطمینان رکھیں کہ ہم لوگ ان کی حفاظت کریں گے۔ اس کے بعد جب ان لوگوں نے اپنی بوریوں کو کھولا تو حیران رہ گئے کہ ان کی رقمیں اور نقدیاں ان کی بوریوں میں موجود تھیں۔ یہ دیکھ کر برادران یوسف نے پھر اپنے والد سے کہا کہ ابا جان! اس سے بڑھ کر اچھا سلوک اور کیا چاہے؟ دیکھ لیجئے عزیز مصر نے ہم کو پورا پورا غلہ بھی دیا ہے اور ہماری نقدیوں کو بھی واپس کر دیا ہے لہذا آپ بلا خوف و خطر ہمارے بھائی بنیامین کو ہمارے ساتھ بھیج دیں۔

حضرت یعقوب علیہ السلام نے فرمایا کہ میں ایک مرتبہ یوسف کے معاملہ میں تم لوگوں پر بھروسہ کر چکا ہوں تو تم لوگوں نے کیا کر ڈالا، اب دوبارہ میں تم لوگوں پر کیسے بھروسہ کر لوں؟ میں اس طرح بنیامین کو ہرگز تم لوگوں کے ساتھ نہیں بھیجوں گا۔ لیکن ہاں اگر تم لوگ حلف اٹھا کر میرے سامنے مہد کر دو تو البتہ میں اس کو بھیج سکتا ہوں۔ یہ سن کر سب بھائیوں نے حلف لے کر عہد کیا اور آپ نے ان لوگوں کے ساتھ بنیامین کو بھیج دیا۔

جب یہ لوگ عزیز مصر کے دربار میں پہنچے تو حضرت یوسف علیہ السلام نے اپنے بھائی بنیامین کو اپنی مسند پر بٹھا لیا۔ اور چپکے سے ان کے کان میں کہہ دیا کہ میں تمہارا بھائی یوسف ہوں۔ لہذا تم کوئی فکر و غم نہ کرو۔ پھر آپ نے سب کو اناج دیا اور سب نے اپنی اپنی بوریوں کو سنبھال لیا۔ جب سب چلنے لگے تو آپ نے بنیامین کو اپنے پاس روک لیا۔ اب برادران یوسف سخت پریشان ہوئے۔ اپنے والد کے روبرو یہ عہد کر کے آئے تھے کہ ہم اپنی جان پر کھیل کر بنیامین کی حفاظت کریں گے اور یہاں بنیامین اُن کے ہاتھ سے چھین لئے گئے۔ اب گھر جا میں تو کیونکر اور یہاں ٹھہریں تو کیسے؟ یہ معاملہ دیکھ کر سب سے بڑا بھائی یہودا کہنے لگا کہ اے میرے بھائیو! سوچو کہ تم لوگ والد صاحب کو کیا عہد و پیمان دے کر آئے ہو؟ اور اس سے پہلے تم اپنے بھائی یوسف کے ساتھ کتنی بڑی تقصیر کر چکے ہو۔ لہذا میں تو جب تک والد صاحب حکم نہ دیں اس زمین سے ہٹ نہیں سکتا۔ ہاں تم لوگ گھر جاؤ اور والد صاحب سے سارا ماجرا عرض کر دو۔ چنانچہ یہودا کے سوا دوسرے سب بھائی لوٹ کر گھر آئے اور اپنے والد سے سارا حال بیان کیا۔ تو حضرت یعقوب علیہ السلام نے فرمایا کہ یوسف کی طرح بنیامین کے معاملہ میں بھی تم لوگوں نے حیلہ سازی کی ہے۔ تو خیر، میں صبر کرتا ہوں اور صبر بہت اچھی چیز ہے۔ پھر آپ نے منہ پھیر کر رونا شروع کر دیا۔ اور کہا کہ ہائے افسوس! اور حضرت یوسف علیہ السلام کو یاد کر کے اتنا روئے کہ شدت غم سے نڈھال ہو گئے اور روتے روتے آنکھیں سفید ہو گئیں۔ آپ کی زبان سے یوسف علیہ السلام کا نام سن کر حضرت یعقوب علیہ السلام سے ان کے بیٹوں پوتوں نے کہا کہ ابا جان! آپ ہمیشہ یوسف علیہ السلام کو یاد کرتے رہیں گے یہاں تک کہ لبہ گور ہو جائیں یا جان سے گزر جائیں اپنے بیٹوں پوتوں کی بات سن کر آپ نے فرمایا کہ میں اپنے غم اور پریشانی کی فریاد اللہ عزوجل ہی سے کرتا ہوں اور میں جو کچھ جانتا ہوں وہ تم لوگوں کو معلوم نہیں۔ اے میرے بیٹو! تم لوگ جاؤ۔ اور یوسف اور اُس کے بھائی بنیامین کو تلاش کرو۔ اور خدا کی رحمت سے مایوس مت ہو جاؤ کیونکہ خدا کی رحمت سے مایوس ہو جانا کافروں کا کام ہے۔

چنانچہ برادران یوسف پھر مصر کو روانہ ہوئے اور جا کر عزیز مصر سے کہا کہ اے عزیز مصر! ہمارے گھر والوں کو بہت بڑی مصیبت پہنچ گئی ہے اور ہم چند کھولے سکے لے کر آئے ہیں۔ لہذا آپ بطور خیرات کے کچھ غلہ دے دیجئے اپنے بھائیوں کی زبان سے گھر کی داستان اور خیرات کا غظ سن کر حضرت یوسف علیہ السلام پر رقت طاری ہو گئی اور آپ نے بھائیوں سے پوچھا کہ تم لوگوں کو یاد ہے کہ تم لوگوں نے یوسف اور اُس کے بھائی بنیامین کے ساتھ کیا کیا سلوک کیا ہے؟ یہ سن کر بھائیوں نے حیران ہو کر پوچھا کہ سچ سچ آپ یوسف علیہ السلام ہی ہیں؟ تو آپ نے فرمایا کہ ہر۔ میں ہی یوسف ہوں۔ اور یہ بنیامین میرا بھائی ہے۔ اللہ تعالیٰ نے ہم پر بڑا فضل و احسان فرمایا ہے۔ یہ سن کر بھائیوں نے نہایت شرمندگی اور لجاجت کے ساتھ کہنا شروع کیا کہ بلاشبہ ہم لوگ واقعی بڑے خطاکار ہیں اور اللہ تعالیٰ نے آپ کو ہم لوگوں پر بہت بڑی فضیلت بخشی ہے۔ بھائیوں کی شرمندگی اور لجاجت سے متاثر ہو کر آپ کا دل بھر آیا اور آپ نے فرمایا کہ آج میں تم لوگوں کو سامت نہیں کروں گا۔ جاؤ میں نے سب کچھ معاف کر دیا۔ اللہ تعالیٰ تمہیں معاف فرمائے۔ اب تم لوگ میرا یہ کرتا لے کر گھر جاؤ۔ اور با جٹ کے چہرے پر اس کو ڈال دو تو ان کی آنکھوں میں روشنی آجائے گی۔ پھر تم لوگ سب گھر والوں کو ساتھ لے کر مصر چلے آؤ۔

بڑا بھائی یہودا کہنے لگا کہ یہ کرتا میں لے کر جاؤں گا کیونکہ حضرت یوسف علیہ السلام کا کرتا بکری کے خون میں رنگ کر میں ہی اُن کے پاس ہے۔

نے کہا تھا۔ جو جس طرح میں نے انہیں وہ کرتا دے کر ملین کیا تھا۔ آج یہ کرتا لے جا کر ان کو خوش کروں گا۔ چنانچہ یہود یہ کرتا لے کر گھر پہنچے اور اپنے والد کے چہرے پر ڈال دیا تو ان کی آنکھوں میں برساتی آگئی۔ پھر حضرت یعقوب علیہ السلام نے تہجد کے وقت کے بعد اپنے سب بیٹوں کے لئے دعا فرمائی اور یہ دعا مقبول ہو گئی۔ چنانچہ آپ پر یہ وحی اتری کہ آپ کے صاحبزادوں کی خطائیں بخش دی گئیں۔

پھر مصر کو روانگی کا سامان ہونے لگا۔ حضرت یوسف علیہ السلام نے اپنے والد اور سب اہل و عیال کو لانے کے لئے بھائیوں کے ساتھ دوسو سواریاں بھیج دیں تھیں۔ حضرت یعقوب علیہ السلام نے اپنے گھر والوں کو جمع کیا تو کل بہتر یا بہتر آدمی تھے جن کو ساتھ لے کر آپ مصر روانہ ہو گئے مگر اللہ تعالیٰ نے آپ کی نسل میں اتنی برکت عطا فرمائی کہ جب حضرت موسیٰ علیہ السلام کے وقت میں بنی اسرائیل مصر سے نکلے تو چھ لاکھ سے زیادہ تھے۔ حالانکہ حضرت موسیٰ علیہ السلام کا زمانہ حضرت یعقوب علیہ السلام کے مصر جانے سے صرف چار سو سال بعد کا زمانہ ہے۔ جب حضرت یعقوب علیہ السلام اپنے اہل و عیال کے ساتھ مصر کے قریب پہنچے تو حضرت یوسف علیہ السلام نے چار ہزار لشکر اور بہت سے مصری سواروں کو ساتھ لے کر آپ کا استقبال کیا اور صد ہا ریشمی جھنڈے اور قیمتی پرچم لہراتے ہوئے قطاریں باندھے ہوئے مصری باشندے جلوس کے ساتھ روانہ ہوئے۔ حضرت یعقوب علیہ السلام اپنے فرزند یہودا کے ہاتھ پر ٹیک لگائے تشریف لارہے تھے۔ جب ان لشکروں اور سواروں پر آپ کی نظر پڑی تو آپ نے دریافت فرمایا کہ یہ فرعون مصر کا لشکر ہے؟ تو یہودا نے عرض کیا کہ جی نہیں۔ یہ آپ کے فرزند حضرت یوسف علیہ السلام ہیں جو اپنے لشکروں اور سواروں کے ساتھ آپ کے استقبال کے لئے آئے ہوئے ہیں آپ کو متوجہ دیکھ کر حضرت جبریل علیہ السلام نے فرمایا کہ اے اللہ عزوجل کے نبی ذرا سراغ اٹھا کر فضائے آسمانی میں نظر فرمائیے کہ آپ کے سرور و شہدائی میں شرکت کے لئے ملائکہ کا جم غفیر حاضر ہے جو مدتوں آپ کے غم میں روتے رہے ہیں۔ ملائکہ کی تسبیح اور گھوڑوں کی ہنہاہٹ اور طبل و بوق کی آوازیں نے عجیب سماں پیدا کر دیا تھا۔

جب باپ بیٹے دونوں قریب ہو گئے اور حضرت یوسف علیہ السلام نے سلام کا ارادہ کیا تو حضرت جبریل علیہ السلام نے کہا کہ آپ ذرا توقف کیجئے اور اپنے پر بزرگوار کو ان کے رقت انگیز سلام کا موقع دیجئے چنانچہ حضرت یعقوب علیہ السلام نے ان لفظوں کے ساتھ سلام کہا کہ "السلام علیک یا مہذب الآخزان" یعنی اے تمام غنوں کو دور کرنے والے آپ پر سلام ہو۔ پھر باپ بیٹوں نے نہایت گرمجوشی کے ساتھ مودت کی اور فرط مسرت میں دونوں خوب روئے۔ پھر ایک استقبالیہ خیمہ میں تشریف لے گئے جو خوب مزین اور آراستہ کیا گیا تھا۔ وہاں تھوڑی دیر ٹھہر کر جب شاہی محل میں رونق افروز ہوئے تو حضرت یوسف علیہ السلام نے سہارا دے کر اپنے دامد محترم کو تخت شاہی پر بٹھایا۔ اور ان کے ارد گرد آپ کے گیارہ بھائی اور آپ کی والدہ سب بیٹھ گئے اور سب کے سب بیک وقت حضرت یوسف علیہ السلام کے آگے سجدے میں گر پڑے۔ اس وقت حضرت یوسف علیہ السلام نے اپنے والد بزرگوار کو مخاطب کر کے یہ کہا:

يَا أَيُّهَا هَذَا نَوِيلٌ رُؤْيَايَ مِنْ قَبْلُ قَدْ جَعَلَهَا رَبِّي حَقًّا وَقَدْ أَحْسَنَ بِي إِذْ أَخْرَجَنِي مِنَ السِّجْنِ وَجَاءَ بِكُمْ مِنَ الْبَدْوِ مِنْ بَعْدِ أَنْ نَزَغَ الشَّيْطَانُ بَيْنِي وَبَيْنَ إِخْوَتِي إِنَّ رَبِّي لَطِيفٌ لِمَا يَشَاءُ إِنَّهُ هُوَ الْعَلِيمُ الْحَكِيمُ ۝

ترجمہ کنز الایمان :- اے میرے باپ یہ میرے پہلے خواب کی تعبیر ہے بیشک اسے میرے رب نے سچا کیا اور بیشک اس نے مجھ پر ہے۔

حضرت موسیٰ (59) علیہ السلام،

احسن کیا کہ مجھے قید سے نکالا اور آپ سب کو گاؤں سے لے آیا بعد اس کے کہ شیطان نے مجھ میں اور میرے بھائیوں میں ناچاقی کرا دی تھی بیشک میرا رب جس بات کو چاہے آسان کر دے بیشک وہی علم و حکمت والا ہے۔ (پ ۱۳، یوسف: ۱۰۰)

یعنی میرے گیارہ بھائی ستارے ہیں اور میرے باپ سورج اور میری والدہ چاند ہے اور یہ سب مجھ کو سجدہ کر رہے ہیں۔ یہی آپ کا خواب تھا جو بچپن میں دیکھا تھا کہ گیارہ ستارے اور سورج و چاند مجھے سجدہ کر رہے ہیں۔ یہ تاریخی واقعہ محرم کی دس تاریخ عاشورہ کے دن وقوع پذیر ہوا۔

(59) وَإِذْ قَالَ مُوسَىٰ لِقَوْمِهِ (پ 1، البقرہ: 67)

ترجمہ کنزالایمان: اور جب موسیٰ نے اپنی قوم سے فرمایا۔

حضرت موسیٰ علیہ السلام

حضرت موسیٰ علیہ السلام بچپن ہی سے فرعون کے محل میں پلے بڑھے مگر جب جوان ہو گئے تو فرعون اور اس کی قوم قبطیوں کے مقابلہ دیکھ کر بے زار ہو گئے اور فرعونوں کے خلاف آواز بلند کرنے لگے۔ اس پر فرعون اور اس کی قوم جو قبطی کہلاتے تھے، آپ کے دشمن بن گئے اور آپ فرعون کا محل بلکہ اس کا شہر چھوڑ کر اطراف میں چھپ کر رہنے لگے۔ ایک دن جب شہر والے دوپہر میں قیلولہ کر رہے تھے تو آپ چپکے سے شہر میں داخل ہو گئے اور اس شہر کا نام معف تھا جو مصر کے حدود میں واقع ہے اور معف دراصل مافہ تھا جو عربی میں معف ہو گیا اور بعض کا قول یہ ہے کہ یہ شہر عین الشمس تھا اور بعض مفسرین نے کہا کہ یہ شہر خابین تھا جو مصر سے دو کوس دور ہے۔ (تفسیر خازن، ج ۳، ص ۴۲۷، پ ۲۰، القصص: ۱۳) یا ام خنان یا مصر تھا۔ (تفسیر صادی، ج ۲، ص ۱۵۲۲، پ ۲۰، القصص: ۱۳)

جب آپ شہر میں پہنچے تو یہ دیکھا کہ ایک شخص آپ کی قوم کا اسرائیلی اور ایک شخص فرعون کی قوم کا قبطی دونوں لڑ جھگڑ رہے ہیں۔ اسرائیلی نے حضرت موسیٰ علیہ السلام سے فریاد کر کے مدد مانگی۔ اس پر حضرت موسیٰ علیہ السلام نے قبطی کو ایک گھونٹہ مار دیا جس سے اس کا دم نکل گیا۔ اس پر آپ کو بہت افسوس ہوا اور آپ خدا سے استغفار کرنے لگے۔ فرعون کی قوم کے لوگوں نے فرعون کو اطلاع دی کہ کسی اسرائیلی نے ہمارے ایک قبطی کو مار ڈالا ہے اس پر فرعون نے قاتل اور گواہوں کی تلاش کا حکم دیا۔

فرعونی چاروں طرف گشت کرتے پھرتے تھے۔ مگر کوئی سراغ نہیں ملتا تھا۔ رات بھر صبح تک حضرت موسیٰ علیہ السلام فکر مند رہے کہ خدا جانے اس قبطی کے مارے جانے کا کیا نتیجہ نکلے گا اور اس کی قوم کے لوگ کیا کریں گے؟ دوسرے روز جب موسیٰ علیہ السلام کو پھر ایسا اتفاق پیش آیا کہ وہی اسرائیلی جس نے ایک دن پہلے آپ سے مدد طلب کی تھی آج پھر ایک فرعونی سے لڑ رہا تھا تو آپ نے اسرائیلی کو ڈانٹا کہ تو روز روز لوگوں سے لڑتا ہے اپنے کو بھی پریشانی میں ڈالتا ہے اور اپنے مددگاروں کو بھی فکر میں مبتلا کرتا ہے لیکن پھر حضرت موسیٰ علیہ السلام کو اسرائیلی پر رحم آگیا اور آپ نے چاہا کہ اس کو فرعونی کے ظلم سے بچائیں تو اسرائیلی بولا کہ اے موسیٰ! کیا تم مجھے بھی ایسے ہی قتل کرنا چاہتے ہو جیسا کہ کل تم نے ایک آدمی کو قتل کر دیا۔ کیا تم یہی چاہتے ہو کہ زمین میں سخت گیر بنو اور اصلاح چاہتے ہی نہیں۔ اتنے میں شہر کے کنارے سے ایک آدمی دوڑتا ہوا آیا اور یہ خبر دی کہ دوبارہ فرعون کے قبطی آپہن میں آپ کے قتل کا مشورہ کر رہے ہیں۔ لہذا آپ شہر سے نکل جائیے۔

میں آپ کا خیر خواہ ہوں تو آپ شہر سے باہر نکل گئے اور اس انتظار میں رہے کہ دیکھئے اب کیا ہوتا ہے؟ پھر آپ نے یہ دعا مانگی کہ اے میرے رب! مجھے ظالموں سے بچالے۔ یہ دعا مانگ کر آپ ہجرت کر کے مدین حضرت شعیب علیہ السلام کے پاس پہنچ گئے۔ انہوں نے آپ کو پناہ دی اور پھر اپنی ایک صاحبزادی بی بی مغوارہ سے آپ کا نکاح بھی کر دیا۔ (پ ۲۰، القصاص: ۱۵-۲۳ ملخصاً) جس شخص نے شہر کے کنارے سے دوڑتے ہوئے آکر حضرت موسیٰ علیہ السلام کو آپ کے قتل کا منصوبہ تیار ہونے کی خبر دی اور ہجرت کا مشورہ دیا وہ فرعون کے چچا کا لڑکا تھا، جس کا نام حزقیل یا شمعون یا سمعان تھا۔ یہ خاندان فرعون میں سے حضرت موسیٰ علیہ السلام پر ایمان لا چکا تھا۔ (تفسیر صاوی، ج ۴، ص ۱۵۲۴، پ ۲۰، القصاص: ۲۰)

جنتی لاٹھی

یہ حضرت موسیٰ علیہ السلام کی وہ مقدس لاٹھی ہے جس کو عصا موسیٰ کہتے ہیں اس کے ذریعہ آپ کے بہت سے اُن معجزات کا ظہور ہوا جن کو قرآن مجید نے مختلف عنوانوں کے ساتھ بار بار بیان فرمایا ہے۔ اس مقدس لاٹھی کی تاریخ بہت قدیم ہے جو اپنے دامن میں سینکڑوں اُن تاریخی واقعات کو سمیٹے ہوئے ہے جن میں عبرتوں اور نصیحتوں کے ہزاروں نشانات ستاروں کی طرح جگمگا رہے ہیں جن سے اہل نظر کو بصیرت کی روشنی اور ہدایت کا نور ملتا ہے۔ یہ لاٹھی حضرت موسیٰ علیہ السلام کے قد برابر دس ہاتھ لمبی تھی۔ اور اس کے سر پر دو شاخیں تھیں جو رات میں مشعل کی طرح روشن ہو جایا کرتی تھیں۔ یہ جنت کے درخت بیلو کی ٹکڑی ہے بنائی گئی تھی اور اس کو حضرت آدم علیہ السلام بہشت سے اپنے ساتھ لائے تھے۔ چنانچہ حضرت سید علی احمد زوی طہیہ الرحمۃ نے فرمایا کہ۔

حضرت آدم علیہ السلام کے بعد یہ مقدس عصا حضرات انبیاء کرام علیہم الصلوٰۃ والسلام کو یکے بعد دیگرے بطور میراث کے ملتا رہا۔ یہاں تک کہ حضرت شعیب علیہ السلام کو ملا جو قوم مدین کے نبی تھے جب حضرت موسیٰ علیہ السلام مصر سے ہجرت فرما کر مدین تشریف لے گئے اور حضرت شعیب علیہ السلام نے اپنی صاحبزادی حضرت بی بی مغوارہ رضی اللہ عنہا سے آپ کا نکاح فرما دیا۔ اور آپ دس برس تک حضرت شعیب علیہ السلام کی خدمت میں رہ کر آپ کی بکریاں چراتے رہے۔ اُس وقت حضرت شعیب علیہ السلام نے حکم خداوندی (عروج) کے مطابق آپ کو یہ مقدس عصا عطا فرمایا۔

پھر جب آپ اپنی زوجہ محترمہ کو ساتھ لے کر مدین سے مصر اپنے وطن کے لئے روانہ ہوئے۔ اور وادی مقدس مقام طوی میں پہنچے تو اللہ تعالیٰ نے اپنی تجلی سے آپ کو سرفراز فرما کر منصب رسالت کے شرف سے سربلند فرمایا۔ اُس وقت حضرت حق جل مجدہ نے آپ سے جس طرح کلام فرمایا قرآن مجید نے اُس کو اس طرح بیان فرمایا کہ!

وَمَا تِلْكَ بِمُؤْمِنِي ۖ قَالَ هِيَ عَصَايَ أَتَوَكَّأُ عَلَيْهَا وَأَهُشُّ بِهَا عَلَى غَنَمِي وَلِيَ فِيهَا مَآرِبُ أُخْرَى ۖ

ترجمہ کنز الایمان :- اور یہ تیرے واسطے ہاتھ میں کیا ہے، اے موسیٰ عرض کی یہ میرا عصا ہے میں اس پر ٹکیہ لگاتا ہوں اور اس سے اپنی بکریوں پر پتے جھاڑتا ہوں اور میرے اس میں اور کام ہیں۔ (پ ۱۶، طہ: ۱۷، ۱۸)

مَآرِبُ الْخُزَى (دوسرے کاسوں) کی تفسیر میں حضرت علامہ ابوالبرکات عبد اللہ بن احمد نسفی علیہ الرحمۃ نے فرمایا کہ مثلاً:-

- (۱) اس کو ہاتھ میں لے کر اُس کے سہارے چلنا (۲) اُس سے بات چیت کر کے دل بہلانا (۳) دن میں اُس کا درخت بن کر آپ پر سایہ کرنا (۴) رات میں اس کی دونوں شاخوں کا روشن ہو کر آپ کو روشنی دینا (۵) اُس سے دشمنوں، درندوں اور سانپوں، بچھوؤں کو مارنا (۶) کنوئیں سے پانی بھرنے کے وقت اس کا رسی بن جانا اور اُس کی دونوں شاخوں کا ڈول بن جانا (۷) بوقتِ ضرورت اُس کا درخت بن کر حسبِ خواہش پھل دینا (۸) اس کو زمین میں گاڑ دینے سے پانی نکل پڑنا وغیرہ (مدارک التزیل، ج ۳، ص ۲۵۱، پ ۱۶، طہ: ۱۸)۔

حضرت موسیٰ علیہ السلام اس مقدس لاشی سے مذکورہ بالا کام نکالتے رہے مگر جب آپ فرعون کے دربار میں ہدایت فرمانے کی غرض سے تشریف لے گئے اور اُس نے آپ کو جادوگر کہہ کر جھٹلایا تو آپ کے اس عصا کے ذریعہ بڑے بڑے معجزات کا ظہور شروع ہو گیا

عصا مارنے سے چشمے جاری ہو گئے

بنی اسرائیل کا اصل وطن مُلکِ شام تھا لیکن حضرت یوسف علیہ السلام کے دورِ حکومت میں یہ لوگ مصر میں آکر آباد ہو گئے اور مُلکِ شام پر قومِ عمالقہ کا تسلط اور قبضہ ہو گیا۔ جو بدترین قسم کے کفار تھے۔ جب فرعون دریائے نیل میں غرق ہو گیا اور حضرت موسیٰ علیہ السلام کو فرعون کے خطرات سے اطمینان ہو گیا تو اللہ تعالیٰ نے حکم دیا کہ قومِ عمالقہ سے جہاد کر کے مُلکِ شام کو اُن کے قبضہ و تسلط سے آزاد کرائیں۔ چنانچہ آپ چھ ماہ بنی اسرائیل کی فوج لے کر جہاد کے لئے روانہ ہو گئے مگر مُلکِ شام کی حدود میں پہنچ کر بنی اسرائیل پر قومِ عمالقہ کا یہ خوف سوار ہو گیا کہ بنی اسرائیل ہمت ہار گئے اور جہاد سے منہ پھیر لیا۔ اس نافرمانی پر اللہ تعالیٰ نے بنی اسرائیل کو یہ سزا دی کہ یہ لوگ چالیس برس تک میدانِ حیا میں بھٹکتے اور گھومتے پھرے اور اس میدان سے باہر نہ نکل سکے۔ حضرت موسیٰ علیہ السلام بھی اُن لوگوں کے ساتھ میدانِ حیا میں تشریف فرما تھے۔ جب بنی اسرائیل اس بے آب و گیاہ میدان میں بھوک و پیاس کی شدت سے بے قرار ہو گئے تو اللہ تعالیٰ نے حضرت موسیٰ علیہ السلام کی دعا سے اُن لوگوں کے کھانے کے لئے من و سلوئی آسمان سے اُتارا۔ من شہد کی طرح ایک قسم کا حلوہ تھا، اور سلوئی بھی ہوئی بشیریں تھیں۔ کھانے کے بعد جب یہ لوگ پیاس سے بے تاب ہونے لگے اور پانی مانگنے لگے تو حضرت موسیٰ علیہ السلام نے پتھر پر اپنا عصا مار دیا تو اُس پتھر میں بارہ چشمے پھوٹ کر بہنے لگے اور بنی اسرائیل کے بارہ خاندان اپنے اپنے ایک چشمے سے پانی لے کر خود بھی پینے لگے اور اپنے جانوروں کو بھی پلانے لگے اور پورے چالیس برس تک یہ سلسلہ جاری رہا۔ یہ حضرت موسیٰ علیہ السلام کا معجزہ تھا جو عصا اور پتھر کے ذریعہ ظہور میں آیا۔ قرآن مجید نے اس واقعہ اور معجزہ کا بیان کرتے ہوئے ارشاد فرمایا کہ:

وَإِذِ اسْتَسْقَىٰ مُوسَىٰ لِقَوْمِهِ فَقُلْنَا اضْرِبْ بِعَصَاكَ الْحَجَرَ فَانْفَجَرَتْ مِنْهُ اثْنَتَا عَشْرَةَ عَيْنًا قَدْ عَلِمَ كُلُّ أُنَاسٍ مَّشْرَبَهُمْ

ترجمہ کنز الایمان :- اور جب موسیٰ نے اپنی قوم کے لئے پانی مانگا تو ہم نے فرمایا اس پتھر پر اپنا عصا مارو فوراً اس میں سے بارہ چشمے بہہ نکلے۔ ہر گروہ نے اپنا گھاٹ پہچان لیا۔ (پ ۱، البقرہ: ۶۰)

حضرت ہارون (60) علیہ السلام، حضرت شعیب (61) علیہ السلام،

عصا کی مار سے دریا پھٹ گیا

حضرت موسیٰ علیہ السلام ایک مدت دراز تک فرعون کو ہدایت فرماتے رہے اور آیات و معجزات دکھاتے رہے مگر اس نے حق کو قبول نہیں کیا بلکہ اور زیادہ اس کی شرارت و سرکشی بڑھتی رہی۔ اور بنی اسرائیل نے چونکہ اس کی خدائی کو تسلیم نہیں کیا اس لئے اس نے ان مومنین کو بہت زیادہ ظلم و ستم کا نشانہ بنایا اس دوران میں ایک دم حضرت موسیٰ علیہ السلام پر وحی اتری کہ آپ اپنی قوم بنی اسرائیل کو اپنے ساتھ لے کر رات میں مصر سے ہجرت کر جائیں۔ چنانچہ حضرت موسیٰ علیہ السلام بنی اسرائیل کو ہمراہ لے کر رات میں مصر سے روانہ ہو گئے۔

جب فرعون کو پتا چلا تو وہ بھی اپنے لشکروں کو ساتھ لے کر بنی اسرائیل کی گرفتاری کے لئے چل پڑا۔ جب دونوں لشکر ایک دوسرے کے قریب ہو گئے تو بنی اسرائیل فرعون کے خوف سے چنچ پڑے کہ اب تو ہم فرعون کے ہاتھوں گرفتار ہو جائیں گے اور بنی اسرائیل کی پوزیشن بہت نازک ہو گئی کیونکہ ان کے پیچھے فرعون کا خوفناک لشکر تھا اور آگے موجیں مارتا ہوا دریا تھا۔ اس پریشانی کے عالم میں حضرت موسیٰ علیہ السلام مطمئن تھے اور بنی اسرائیل کو تسلی دے رہے تھے۔ جب دریا کے پاس پہنچ گئے تو اللہ تعالیٰ نے حضرت موسیٰ علیہ السلام کو حکم فرمایا کہ تم اپنی لاٹھی دریا پر مار دو۔ چنانچہ جونہی آپ نے دریا پر لاٹھی ماری تو فوراً ہی دریا میں بارہ سڑکیں بن گئیں اور بنی اسرائیل ان سڑکوں پر چل کر سلامتی کے ساتھ دریا سے پار نکل گئے۔ فرعون جب دریا کے قریب پہنچا اور اس نے دریا کی سڑکوں کو دیکھا تو وہ بھی اپنے لشکروں کے ساتھ ان سڑکوں پر چل پڑا۔ مگر جب فرعون اور اس کا لشکر دریا کے بیچ میں پہنچا تو اچانک دریا موجیں مارنے لگا اور سب سڑکیں ختم ہو گئیں اور فرعون اپنے لشکروں سمیت دریا میں غرق ہو گیا۔ اس واقعہ کو قرآن مجید نے اس طرح بیان فرمایا کہ:-

فَلَمَّا تَرَأَوْهُمُ الْغَمِيمِ قَالَ أَهَؤُلَاءِ مَوْسَىٰ وَآلَهُ الَّذِينَ كُفُّوا عَنِّي فَانظُرْ كَيْفَ يَفْعَلُونَ ۚ قَالُوا نَحْنُ أَهْلُ الْبَحْرِ فَأَنْغَرَقِ فَكَانَ كُلُّ فِرْعَوْنَ وَالْكَافِرِينَ الْكَلْبُودِ الْعَظِيمِ ۚ وَآزَلْنَاهُ فَمَا يَسْتَعْجِلُ ۚ وَآخَرِينَ ۚ ثُمَّ آخَرْنَا الْآخَرِينَ ۚ إِنَّ فِي ذَٰلِكَ لَآيَةً وَمَا كَانَ أَكْثَرُهُمْ مُؤْمِنِينَ ۚ

ترجمہ کنزالایمان:- پھر جب آہنا سامنا ہوا دونوں گروہوں کا موسیٰ والوں نے کہا ہم کو انہوں نے آلیا موسیٰ نے فرمایا۔ یوں نہیں بیشک میرا رب میرے ساتھ ہے وہ مجھے اب راہ دے گا ہے تو ہم نے موسیٰ کو وحی فرمائی کہ دریا پر اپنا عصا مار تو جی دریا پھٹ گیا تو ہر حصہ ہو گیا جیسے بڑا پہاڑ۔ اور وہاں قریب لائے ہم دوسروں کو اور ہم نے بچا لیا موسیٰ اور اس کے سب ساتھ والوں کو پھر دوسروں کو ڈبو دیا بیشک اس میں ضرور نشانی ہے اور ان میں اکثر مسلمان نہ تھے۔ (پ 19، الشعراء: 61-67)

(60) رَبِّ مُوسَىٰ وَهَارُونَ ۚ (پ 19، الشعراء: 48)

ترجمہ کنزالایمان:- جو موسیٰ اور ہارون کا رب ہے۔

(61) قَالُوا يَشْعَبُ أَصْلَوْكَ تَأْمُرُكَ (پ 12، صود: 87)

ترجمہ کنزالایمان:- بولے اے شعیب کیا تمہاری نماز تمہیں یہ حکم دیتی ہے۔

حضرت شعیب علیہ السلام

ایک جہازی کو کہتے ہیں ان لوگوں کا شہر سرسبز جنگوں اور ہرے بھرے درختوں کے درمیان تھا۔ اللہ تعالیٰ نے ان لوگوں کی ہدایت کے لئے حضرت شعیب علیہ السلام کو بھیجا۔ آپ نے اصحاب ایکہ کے سامنے جو وعظ فرمایا وہ قرآن مجید میں اس طرح بیان کیا گیا ہے، آپ نے فرمایا کہ

آلَا تَتَّقُونَ ۝ إِيَّايَ لَكُمْ رَسُولٌ أَمِينٌ ۝ فَاتَّقُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا عَمَلَكُمْ ۝ وَمَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ مِنْ أَجْرٍ إِنْ أَجْرِيَ إِلَّا عَلَى رَبِّ
الْعَالَمِينَ ۝ أَوْفُوا الْكَيْلَ وَلَا تَكُونُوا مِنَ الْمُخْسِرِينَ ۝ وَزِنُوا بِالْقِسْطَاسِ الْمُسْتَقِيمِ ۝ وَلَا تَبْغُسُوا الثَّانِثَ
أَشْيَاءَهُمْ وَلَا تَعْتُوا فِي الْأَرْضِ مُفْسِدِينَ ۝ وَاتَّقُوا اللَّهَ الَّذِي خَلَقَكُمْ وَالْجِبِلَّةَ الْأُولَى ۝ قَالُوا إِنَّمَا أَنْتَ مِنَ الْمُسَحَّرِينَ ۝ وَمَا أَنْتَ إِلَّا بَشَرٌ مِثْلُنَا وَإِنْ نَظُنُّكَ لَمِنَ الْكَاذِبِينَ ۝ فَاسْقِطْ عَلَيْنَا كِسْفًا مِّنَ السَّمَاءِ إِنْ كُنْتَ مِنَ
الصَّادِقِينَ ۝ قَالَ رَبِّي أَعْلَمُ مَا تَعْمَلُونَ ۝ فَكَذَّبُوهُ فَأَخَذَهُمْ عَذَابٌ يَوْمَ الظُّلَّةِ إِنَّهُ كَانَ عَذَابٌ عَظِيمٌ ۝

(پ 19، الشعراء: 177-189)

ترجمہ کنزالایمان: کیا ڈرتے نہیں بیشک میں تمہارے لئے اللہ کا امانت دار رسول ہوں تو اللہ سے ڈرو اور میرا حکم مانو اور میں اس پر کچھ تم سے اجرت نہیں مانگتا میرا اجر تو اسی پر ہے جو سارے جہان کا رب ہے ناپ پورا کرو اور کھانے والوں میں نہ ہو اور سیدھی ترازو سے تولو اور لوگوں کی چیزیں کم کر کے نہ دو اور زمین میں فساد پھیلاتے نہ پھرو اور اس سے ڈرو جس نے تم کو پیدا کیا اور اگلی مخلوق کو بولے تم پر جادو ہوا ہے تم تو نہیں مگر ہم جیسے آدمی اور بیشک ہم تمہیں جھوٹا سمجھتے ہیں تو ہم پر آسمان کا کوئی ٹکڑا گرا دے اگر تم سچے ہو فرمایا میرا رب خوب جانتا ہے جو تمہارے کو تک ہیں تو انہوں نے اسے جھٹلایا تو انہیں شامیانے والے دن کے عذاب نے آلیا۔ بیشک وہ بڑے دن کا عذاب تھا۔ خلاصہ یہ کہ اصحاب ایکہ نے حضرت شعیب علیہ السلام کی مصلحتانہ تقریر کو سن کر بدزبانی کی اور اپنی سرکشی اور غرور و تکبر کا مظاہرہ کرتے ہوئے اپنے پیغمبر کو جھٹلایا اور یہاں تک اپنی سرکشی کا اظہار کیا کہ پیغمبر سے یہ کہہ دیا کہ اگر تم سچے ہو تو ہم پر آسمان کا کوئی ٹکڑا گرا کر ہم کو ہلاک کر دو۔

اس کے بعد اس قوم پر خداوند قہار و جبار کا قہرانہ عذاب آگیا وہ عذاب کیا تھا؟ سنئے اور عبرت حاصل کیجئے۔

حدیث شریف میں آیا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے ان لوگوں پر جہنم کا ایک دروازہ کھول دیا جس سے پوری آبادی میں شدید گرمی اور لو کی حرارت و تپش پھیل گئی اور بستی والوں کا دم گھٹنے لگا تو وہ لوگ اپنے گھروں میں بھٹنے لگے اور اپنے اوپر پانی کا چھڑکاؤ کرنے لگے مگر پانی اور سایہ سے انہیں کوئی چین اور سکون نہیں ملتا تھا۔ اور گرمی کی تپش سے ان کے بدن جھلے جا رہے تھے۔ پھر اللہ تعالیٰ نے لیک بدلی بھیجی جو شامیانے کی طرح پوری بستی پر چھا گئی اور اس کے اندر ٹھنڈک اور فرحت بخش ہو گئی۔ یہ دیکھ کر سب گھروں سے نکل کر اس بدلی کے شامیانے میں آگئے جب تمام آدمی بدلی کے نیچے آگئے تو زلزلہ آیا اور آسمان سے آگ برسی۔ جس میں سب کے سب ٹڈیوں کی طرح تڑپ تڑپ کر جل گئے۔ ان لوگوں نے اپنی سرکشی سے یہ کہا تھا کہ اے شعیب! ہم پر آسمان کا کوئی ٹکڑا گرا کر ہم کو ہلاک کر دو۔ چنانچہ وہی عذاب

حضرت لوط (62) علیہ السلام

اس صورت میں اس سرکش قوم پر آگیا اور سب کے سب جل کر راکھ کا ذیر بن گئے۔

(تفسیر صادی، ج ۳، ص ۳۷۳، پ ۱۹، الشعر آء: ۱۸۹)

ایک ضروری توضیح: واضح رہے کہ حضرت شعیب علیہ السلام دو قوموں کی طرف رسول بنا کر بھیجے گئے تھے۔ ایک قوم مدین، دوسرے اصحاب یکہ ان دونوں قوموں نے آپ کو جھٹلادیا، اور اپنے طغیان و عنفیان کا مظاہرہ اور اپنی سرکشی کا اظہار کرتے ہوئے ان دونوں قوموں نے آپ کے ساتھ بے ادبی اور بدزبانی کی اور دونوں قومیں عذاب الہی سے ہلاک کر دی گئیں۔ اصحاب مدین پر تو یہ عذاب آیا کہ فَأَخَذْنَا لَهُمُ الصَّيْحَةَ یعنی حضرت جبرئیل علیہ السلام کی چیخ اور چنگھاڑ کی ہولناک آواز سے زمین دہل گئی اور لوگوں کے دل خوفِ دہشت سے پھٹ گئے اور سب دم زدن میں موت کے گھاٹ اتر گئے۔

اور اصحاب ایکہ، عذاب یومِ النظار سے ہلاک کر دیے گئے جس کا تفصیلی بیان ابھی ابھی آپ پڑھ چکے ہیں۔

(تفسیر صادی، ج ۳، ص ۳۷۳، پ ۱۹، الشعر آء: ۱۷۶)

(62) كَذَّبَتْ قَوْمُ لُوطٍ الْمُرْسَلِينَ ۝ (پ 19، الشعراء: 160)

ترجمہ کنز الایمان: لوط کی قوم نے رسولوں کو جھٹلایا۔

حضرت لوط علیہ السلام

یہ حضرت لوط علیہ السلام کا شہر سدوم ہے۔ جو ملک شام میں صوبہ حمص کا ایک مشہور شہر ہے۔ حضرت لوط علیہ السلام بن ہاران بن تارخ، یہ حضرت ابراہیم علیہ السلام کے بھتیجے ہیں۔ یہ لوگ عراق میں شہر بابل کے باشندہ تھے پھر حضرت ابراہیم علیہ السلام وہاں سے ہجرت کر کے للطین تشریف لے گئے اور حضرت لوط علیہ السلام ملک شام کے ایک شہر اردن میں مقیم ہو گئے اور اللہ تعالیٰ نے آپ کو نبوت عطا فرما کر سدوم والوں کی ہدایت کے لئے بھیج دیا۔ (تفسیر صادی، ج ۳، ص ۶۸۹، پ ۸، الاعراف: ۸۰)

شہر سدوم: شہر سدوم کی بستیوں بہت آباد اور نہایت سرسبز و شاداب تھیں اور وہاں طرح طرح کے اناج اور قسم قسم کے پھل اور میوے بکثرت پیدا ہوتے تھے۔ شہر کی خوشحالی کی وجہ سے اکثر جاہلوں کے لوگ مہمان بن کر ان آبادیوں میں آیا کرتے تھے اور شہر کے لوگوں کو ان مہمانوں کی مہمان نوازی کا بار اٹھانا پڑتا تھا۔ اس لئے اس شہر کے لوگ مہمانوں کی آمد سے بہت ہی کبیدہ خاطر اور تنگ ہو چکے تھے۔ مگر مہمانوں کو رد کرنے اور بھگانے کی کوئی صورت نظر نہیں آ رہی تھی۔ اس ماحول میں ایلین ایک بوڑھے کی صورت میں نمودار ہوا۔ اور ان لوگوں سے کہنے لگا کہ اگر تم لوگ مہمانوں کی آمد سے نجات چاہتے ہو تو اس کی یہ تدبیر ہے کہ جب بھی کوئی مہمان تمہاری بستی میں آئے تو تم لوگ زبردستی اس کے ساتھ بد فعلی کرو۔ چنانچہ سب سے پہلے ایلین خود ایک خوبصورت لڑکے کی شکل میں مہمان بن کر اس بستی میں داخل ہوا۔ اور ان لوگوں سے خوب بد فعلی کرائی اس طرح یہ فعلی بدن لوگوں نے شیطان سے سیکھا۔ پھر رفتہ رفتہ اس برے کام کے یہ لوگ اس قدر عادی بن گئے کہ عورتوں کو چھوڑ کر مردوں سے اپنی شہوت پوری کرنے لگے۔ (روح البیان، ج ۳، ص ۱۹۷، پ ۸، الاعراف: ۸۴)

چنانچہ حضرت لوط علیہ السلام نے ان لوگوں کو اس فعلی بد سے منع کرتے ہوئے اس طرح وعظ فرمایا کہ:

اَتَاكُنُونَ الْعَاجِشَةَ مَا سَبَقَكُمْ بِهَا مِنْ أَحَدٍ مِنَ الْعَالَمِينَ ۝ اِنَّكُمْ لَتَاكُنُونَ الرِّجَالَ شَهْوَةً مِّنْ دُونِ النِّسَاءِ ۗ اَلَا تَتَذَكَّرُونَ ۝

ترجمہ کنزالایمان :- اپنی قوم سے کہا کیا وہ بے حیائی کرتے ہو جو تم سے پہلے جہان میں کسی نے نہ کی تم تو مردوں کے پاس شہوت سے جاتے ہو عورتیں چھوڑ کر بلکہ تم لوگ حد سے گزر گئے۔ (پ 8، الاعراف: 80-81)

حضرت لوط علیہ السلام کے اس اصلاحی اور مسلمانہ وعظ کو سن کر ان کی قوم نے نہایت بے باکی اور انتہائی بے حیائی کے ساتھ کیا کہا؟ اس کو قرآن کی زبان سے سنئے:

وَمَا كَانَ جَوَابَ قَوْمِهِ اِلَّا اَنْ قَالُوا اَخْرِجُوهُمْ مِّنْ قَرْيَتِكُمْ اِنَّهُمْ اَنَاسٌ يَّتَطَهَّرُونَ ۝

ترجمہ کنزالایمان :- اور اس کی قوم کا کچھ جواب نہ تھا مگر یہی کہنا کہ ان کو اپنی بستی سے نکال دو یہ لوگ تو پاکیزگی چاہتے ہیں۔

(پ 8، الاعراف: 82)

جب قوم لوط کی سرکشی اور بد فعلی قابل ہدایت نہ رہی تو اللہ تعالیٰ کا عذاب آگیا۔ چنانچہ حضرت جبرائیل علیہ السلام چند فرشتوں کو ہمراہ لے کر آسمان سے اتر پڑے۔ پھر یہ فرشتے مہمان بن کر حضرت لوط علیہ السلام کے پاس پہنچے اور یہ سب فرشتے بہت ہی حسین اور خوبصورت لڑکوں کی شکل میں تھے۔ ان مہمانوں کے حسن و جمال کو دیکھ کر اور قوم کی بدکاری کا خیال کر کے حضرت لوط علیہ السلام بہت فکر مند ہوئے۔ تھوڑی دیر بعد قوم کے بد فعلوں نے حضرت لوط علیہ السلام کے گھر کا محاصرہ کر لیا اور ان مہمانوں کے ساتھ بد فعلی کے ارادہ سے دیوار پر چڑھنے لگے۔ حضرت لوط علیہ السلام نے نہایت دل سوزی کے ساتھ ان لوگوں کو سمجھانا اور اس برے کام سے منع کرنا شروع کر دیا۔ مگر یہ بد فعل اور سرکش قوم اپنے بے ہودہ جواب اور برے اقدام سے باز نہ آئی۔ تو آپ اپنی تنہائی اور مہمانوں کے سامنے رسوائی سے تنگ دل ہو کر غمگین و رنجیدہ ہو گئے۔ یہ منظر دیکھ کر حضرت جبریل علیہ السلام نے فرمایا کہ اے اللہ عزوجل کے نبی آپ بالکل کوئی فکر نہ کریں۔ ہم لوگ اللہ تعالیٰ کے بھیجے ہوئے فرشتے ہیں جو ان بدکاروں پر عذاب لے کر اترے ہیں۔ لہذا آپ مومنین اور اپنے اہل و عیال کو ساتھ لے کر صبح ہونے سے قبل ہی اس بستی سے دور نکل جائیں اور خبردار کوئی شخص پیچھے مڑ کر اس بستی کی طرف نہ دیکھے ورنہ وہ بھی اس عذاب میں گرفتار ہو جائے گا۔ چنانچہ حضرت لوط علیہ السلام اپنے گھر والوں اور مومنین کو ہمراہ لے کر بستی سے باہر نکل گئے۔ پھر حضرت جبریل علیہ السلام اس شہر کی پانچوں بستیوں کو اپنے پردوں پر اٹھا کر آسمان کی طرف بلند ہوئے اور کچھ اوپر جا کر ان بستیوں کو الٹ دیا اور یہ آبادیاں زمین پر گر کر چٹکا چور ہو کر زمین پر بکھر گئیں۔ پھر کتک کے پتھروں کا سینہ برسا اور اس زور سے سنگ باری ہوئی کہ قوم لوط کے تمام لوگ مر گئے اور ان کی لاشیں بھی ٹکڑے ٹکڑے ہو کر بکھر گئیں۔ عین اس وقت جب کہ یہ شہر الٹ پلٹ ہو رہا تھا۔ حضرت لوط علیہ السلام کی ایک بیوی جس کا نام داہلہ تھا جو درحقیقت منفقہ تھی اور قوم کے بدکاروں سے محبت رکھتی تھی اس نے پیچھے مڑ کر دیکھ لیا اور یہ کہا کہ ہائے رے میری قوم یہ کہہ کر کھڑی ہو گئی پھر عذاب الہی کا ایک پتھر اس کے اوپر بھی گر پڑا اور وہ بھی ہلاک ہو گئی۔ چنانچہ قرآن مجید میں حق تعالیٰ کا ارشاد ہے کہ:

فَاتَجَنَّبْنَاهُ وَاَهْلَهُ اِلَّا امْرَاَتَهُ كَانَتْ مِنَ الْغَايِبِينَ ۝ وَاَمْطَرْنَا عَلَيْهِمْ مَطَرًا فَانْظُرْ كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُجْرِمِينَ ۝

حضرت ہود (63) علیہ السلام، حضرت داود (64) علیہ السلام،

ترجمہ کنز الایمان: تو ہم نے اسے اور اس کے گھر والوں کو نجات دی مگر اس کی عورت وہ رو جانے والوں میں ہوئی اور ہم نے اُن پر ایک مینہ برسایا تو دیکھو کیسا انجام ہوا عجزوں کا۔ (پ 8، الاعراف: 83، 84)

جو پتھر اس قوم پر برسائے گئے وہ نکلروں کے ٹکڑے تھے۔ اور ہر پتھر پر اُس شخص کا نام لکھا ہوا تھا جو اس پتھر سے ہلاک ہوا۔

(تفسیر الصادی، ج ۲، ص ۶۹۱، پ ۸، الاعراف: ۸۳)

(63) وَإِلَىٰ عَادٍ أَخَاهُمْ هُودًا (پ 8، الاعراف: 65)

ترجمہ کنز الایمان: اور عاد کی طرف ان کی برادری سے ہود کو بھیجا۔

(64) حضرت داؤد علیہ السلام

جب طالوت بنی اسرائیل کے بادشاہ بن گئے تو آپ نے بنی اسرائیل کو جہاد کے لئے تیار کیا اور ایک کافر بادشاہ جالوت سے جنگ کرنے کے لئے اپنی فوج کو لے کر میدان جنگ میں نکلے۔ جالوت بہت ہی قد آور اور نہایت ہی طاقتور بادشاہ تھا وہ اپنے سر پر سوہے کی جو ٹوپی پہنتا تھا اس کا وزن تین سو رطل تھا۔ جب دونوں فوجیں میدان جنگ میں لڑائی کے لئے صف آرائی کر چکیں تو حضرت طالوت نے اپنے لشکر میں یہ اعلان فرما دیا کہ جو شخص جالوت کو قتل کرے گا، میں اپنی شہزادی کا نکاح اس کے ساتھ کر دوں گا۔ اور اپنی آدمی سلطنت بھی اس کو عطا کر دوں گا۔ یہ فرمان شاہی سن کر حضرت داؤد علیہ السلام آگے بڑھے جو ابھی بہت ہی کم سن تھے اور بیماری سے چہرہ زرد ہو رہا تھا۔ اور غربت و مفلسی کا یہ عالم تھا کہ بکریاں چرا کر اس کی اجرت سے گزر بسر کرتے تھے۔ روایت ہے کہ جب حضرت داؤد علیہ السلام گھر سے جہاد کے لئے روانہ ہوئے تھے تو راستہ میں ایک پتھر یہ بولا کہ اے حضرت داؤد! مجھے اٹھا لیجئے کیونکہ میں حضرت موسیٰ علیہ السلام کا پتھر ہوں۔ پھر دوسرے پتھر نے آپ کو پکارا کہ اے حضرت داؤد مجھے اٹھا لیجئے کیونکہ میں حضرت ہارون علیہ السلام کا پتھر ہوں۔ پھر ایک تیسرے پتھر نے آپ کو پکار کر عرض کیا کہ اے حضرت داؤد علیہ السلام مجھے اٹھا لیجئے کیونکہ میں جالوت کا قاتل ہوں۔ آپ علیہ السلام نے ان تینوں پتھروں کو اٹھا کر اپنے جھولے میں رکھ لیا۔ جب جنگ شروع ہوئی تو حضرت داؤد علیہ السلام اپنی گوبھن لے کر صفوں سے آگے بڑھے اور جب جالوت پر آپ کی نظر پڑی تو آپ نے ان تینوں پتھروں کو اپنی گوبھن میں رکھ کر اور بسم اللہ پڑھ کر گوبھن سے تینوں پتھروں کو جالوت کے اوپر پھینکا اور یہ تینوں پتھر جا کر جالوت کی ناک اور کھوپڑی پر لگے اور اس کے پیچھے کو پاش پاش کر کے پیچھے سے نکل کر تیس جالوتیوں کو لگے اور سب کے سب مقتول ہو کر گر پڑے۔ پھر حضرت داؤد علیہ السلام نے جالوت کی لاش کو تھینٹے ہوئے لا کر اپنے بادشاہ حضرت طالوت کے قدموں میں ڈال دیا اس پر حضرت طالوت اور بنی اسرائیل بے حد خوش ہوئے۔

جالوت کے قتل ہو جانے سے اس کا لشکر بھاگ نکلا اور حضرت طالوت کو فتح مبین ہو گئی اور اپنے اعلان کے مطابق حضرت طالوت نے حضرت داؤد علیہ السلام کے ساتھ اپنی لڑکی کا نکاح کر دیا اور اپنی آدمی سلطنت کا ان کو سلطان بنادیا۔ پھر پورے چالیس برس کے بعد جب حضرت طالوت بادشاہ کا انتقال ہو گیا تو حضرت داؤد علیہ السلام پوری سلطنت کے بادشاہ بن گئے اور جب حضرت شمویل علیہ السلام کی وفات ہو گئی تو اللہ تعالیٰ نے حضرت داؤد علیہ السلام کو سلطنت کے ساتھ نبوت سے بھی سرفراز فرمادیا۔ آپ سے پہلے سلطنت اور نبوت سے

حضرت سلیمان (65) علیہ السلام،

دونوں اعزاز ایک ساتھ کسی کو بھی نہیں ملا تھا۔ آپ پہلے شخص ہیں کہ ان دونوں عہدوں پر فائز ہو کر ستر برس تک سلطنت اور پھر چھ دونوں منصبوں کے فرائض پورے کرتے رہے اور پھر آپ کے بعد آپ کے فرزند حضرت سلیمان علیہ السلام کو بھی اللہ تعالیٰ نے سلطنت اور نبوت دونوں مرتبوں سے سرفراز فرمایا۔ (تفسیر جمل علی الجلائین، ج ۱، ص ۳۰۸، پ ۲، البقرة: ۲۵۱)

اس واقعہ کا اجمالی بیان قرآن مجید کی سورہ بقرہ میں اس طرح ہے کہ:-

وَقَتَلَ دَاوُدُ جَالُوتَ وَآتَاهُ اللَّهُ الْمُلْكَ وَالْحِكْمَةَ وَعَلَّمَهُ مَا يَشَاءُ

ترجمہ کنز الایمان :- اور قتل کیا داؤد نے جالوت کو اور اللہ نے اسے سلطنت اور حکمت عطا فرمائی اور اسے جو چاہا سکھایا۔

(پ ۲، البقرة: ۲۵۱)

حضرت داؤد علیہ السلام کا ذریعہ معاش

حضرت داؤد علیہ السلام نے باوجودیکہ ایک عظیم سلطنت کے بادشاہ تھے مگر ساری عمر وہ اپنے ہاتھ کی دستکاری کی کمائی سے اپنے خورد و نوش کا سامان کرتے رہے۔ اللہ تعالیٰ نے آپ کو یہ معجزہ عطا فرمایا تھا کہ آپ لوہے کو ہاتھ میں لیتے تو وہ موم کی طرح نرم ہو جایا کرتا تھا اور آپ اس سے زرہیں بنایا کرتے تھے اور ان کو فروخت کر کے اس رقم کو اپنا ذریعہ معاش بنائے ہوئے تھے اور اللہ تعالیٰ نے آپ کو پرندوں کی بولی سکھا دی تھی۔ (روح البیان، ج ۱، ص ۳۹۱، پ ۲، البقرة: ۲۵۱)

(65) حضرت سلیمان علیہ السلام

حضرت سلیمان علیہ السلام حضرت داؤد علیہ السلام کے فرزند ہیں۔ یہ اپنے مقدس باپ کے جانشین ہوئے اور اللہ تعالیٰ نے ان کو بھی نبوت اور سلطنت دونوں سعادتوں سے سرفراز فرما کر تمام روئے زمین کا بادشاہ بنادیا اور چالیس برس تک آپ خفیہ سلطنت پر جلوہ گر رہے۔ جن و انسان و شیاطین اور چرندوں، پرندوں، درندوں سب پر آپ کی حکومت تھی سب کی زبانوں کا آپ کو علم عطا کیا گیا اور طرح طرح کی عجیب و غریب صنعتیں آپ کے زمانے میں بروئے کار آئیں۔ چنانچہ قرآن مجید میں ہے:-

وَوَرِثَ سُلَيْمَنُ دَاوُدَ وَقَالَ يَا أَيُّهَا النَّاسُ عَلِمْنَا مَنَطِقَ الطَّيْرِ وَأَوْتَيْنَا مَنَ كُلِّ شَيْءٍ مَرَاتِنَ هَذَا اللَّهُ الْفَضْلُ الْمُبِينُ ۝

(پ ۱۹، النمل: ۱۶)

ترجمہ کنز الایمان :- اور سلیمان داؤد کا جانشین ہوا اور کہا اے لوگو! ہمیں پرندوں کی بولی سکھائی گئی اور ہر چیز میں سے ہم کو عطا ہوا بیشک یہی ظاہر فضل ہے۔

اسی طرح قرآن مجید میں دوسری جگہ ارشاد ہوا:

وَالسُّلَيْمَنِ الَّذِي يَنْفَخُ غُدُوُّهَا شَهْرًا وَرَوْاحُهَا شَهْرًا وَأَسْلَمْنَا لَهُ الْهَظْرَ وَمِنَ الْجِبِّ مَن يَعْمَلُ بَيْنَ يَدَيْهِ بِإِذْنِ رَبِّهِ وَمَن يَرْغَبُ مِنْهُمْ عَنْ أَمْرِ تِلْكَ مِنْ عَذَابِ السَّعِيرِ ۝ يَعْمَلُونَ لَهُ مَا يَشَاءُونَ مِنْ مَّخَارِبٍ وَتَمَاثِيلَ وَجِفَانٍ كَالْجَوَابِ وَقُدُورٍ رَاسِيَتٍ (پ ۲۲، سبا: ۱۲، ۱۳)

ترجمہ کنزالایمان :- اور سلیمان کے بس میں ہوا کہ وہی اس کی صبح کی منزل ایک مہینہ کی راہ اور شام کی منزل ایک مہینے کی راہ اور ہم نے اس کے لئے پتھلے ہوئے تانبے کا چشمہ بھایا اور جنوں میں سے وہ جو اس کے آگے کام کرتے اس کے رب کے حکم سے اور جو ان میں ہمارے حکم سے پھرے ہم اسے بھڑکتی آگ کا عذاب چکھائیں گے اس کے لئے بناتے جو وہ چاہتا ہو۔ اور نچے نچے اور تصویریں اور بڑے حوضوں کے برابر لگن اور لنگر وار دیگیں۔

روایت ہے کہ ایک مرتبہ حضرت سلیمان علیہ السلام جن دانیس وغیرہ اپنے تمام لشکروں کو لے کر طائف یا شام میں وادی نخل سے گزرے جہاں چیونٹیاں بکثرت تھیں تو چیونٹیوں کی ملکہ جو مادہ اور لنگڑی تھی اس نے تمام چیونٹیوں سے کہا کہ اے چیونٹیاں تم سب اپنے گھروں میں چلی جاؤ ورنہ حضرت سلیمان اور ان کا لشکر تمہیں بے خبری میں کچل ڈالے گا۔ چیونٹی کی اس تقریر کو حضرت سلیمان علیہ السلام نے تین میل کی دوری سے سن لیا اور مسکرا کر ہنس دیے۔ چنانچہ رب تعالیٰ نے قرآن مجید میں فرمایا:

حَتَّىٰ إِذَا أَتَوْا عَلَىٰ وَادِ النَّخْلِ قَالَتُمْ لَهَا أَيْنَ النَّخْلُ أَذْخَلُوا مَسْكِنَكُمْ لَا يَخْبِتُكُمْ سُلَيْمَنُ وَجُنُودُهُ ۚ وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ ۚ فَتَبَسَّمَ ضَاحِكًا مِّن قَوْلِهَا (پ 19، نمل: 18، 19)

ترجمہ کنزالایمان :- یہاں تک کہ جب چیونٹیوں کے ٹالے پر آئے ایک چیونٹی بولی اے چیونٹیاں اپنے گھروں میں چلی جاؤ تمہیں کچل نہ ڈالیں سلیمان اور ان کے لشکر بے خبری میں تو اس کی بات سے مسکرا کر ہنسے۔

جن اور جانور فرمانبردار

حضرت سلیمان علیہ السلام کا ایک خاص معجزہ اور ان کی سلطنت کا ایک خصوصی امتیاز یہ ہے کہ ان کے زیر نگیں صرف انسان ہی نہیں تھے بلکہ جن اور حیوانات بھی تابع فرمان تھے اور سب آپ کے حاکمانہ اقتدار کے زیر حکم تھے اور یہ سب کچھ اس لئے ہوا کہ حضرت سلیمان علیہ السلام نے ایک مرتبہ دربار خداوندی (عزوجل) میں یہ دعا کی تھی کہ:

قَالَ رَبِّ اغْفِرْ لِي وَهَبْ لِي مُلْكًا لَا يَنْصِبُنِي لِأَحَدٍ مِّنْ بَعْدِي إِنَّكَ أَتَىٰ الْوَهَّابُ ۝

ترجمہ کنزالایمان :- اے میرے رب مجھے بخش دے اور مجھے ایسی سلطنت عطا کر کہ میرے بعد کسی کو لائق نہ ہو بیشک تو ہی ہے بڑی دین والا۔ (پ 23، ص: 35)

چنانچہ اللہ تعالیٰ نے آپ کی دعا مقبول فرمائی اور آپ کو ایسی عجیب و غریب حکومت اور بادشاہی عطا فرمائی کہ نہ آپ سے پہلے کسی کو ملی، نہ آپ کے بعد کسی کو میسر ہوئی۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ روایت کرتے ہیں کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک دن ارشاد فرمایا کہ گزشتہ رات ایک سرکش جن نے یہ کوشش کی کہ میری نماز میں خلل ڈالے تو خداوند تعالیٰ نے مجھ کو اس پر قابو دے دیا اور میں نے اس کو پکڑ لیا اس کے بعد میں نے ارادہ کیا کہ اس کو مسجد کے ستون سے باندھ دوں تاکہ تم سب دن میں اس کو دیکھ سکو۔ مگر اس وقت مجھ کو اپنے بھائی سلیمان (علیہ السلام) کی یہ دعا یاد آگئی کہ وَهَبْ لِي مُلْكًا لَا يَنْصِبُنِي لِأَحَدٍ مِّنْ بَعْدِي... الخ یہ یاد آتے ہی میں نے اس کو چھوڑ دیا۔

(بخاری شریف، کتاب الانبیاء، باب قول اللہ عزوجل ووحینا لداؤد سلیمان الخ، ج ۱، ص ۳۸۷، ۳۸۸۔ فتح الباری، کتاب الانبیاء، باب قول

اللہ عزوجل ووحینا الخ، رقم الحدیث ۳۴۲۳، ج ۶، ص ۵۶۶)

حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے اس ارشاد کا مطلب یہ ہے کہ اگرچہ خداوند تعالیٰ نے تمام انبیاء و رسل کے خصائص و معجزات و خصوصی امتیازات و کمالات مجھ میں جمع فرمادیئے ہیں اس لئے قوم جن کی تسخیر پر بھی مجھ کو قدرت حاصل ہے لیکن چونکہ حضرت سلیمان علیہ السلام نے اس اختصاص کو اپنا خصوصی طغراء امتیاز قرار دیا ہے اس لئے میں نے اس سلسلہ کا مظاہرہ کرنا مناسب نہیں سمجھا۔ قرآن کریم کی حسب ذیل آیتوں میں بھی حضرت سلیمان علیہ السلام کے اس معجزانہ اقتدار حکومت کا تذکرہ ہے۔

(۱) وَمِنَ الشَّيْطَانِ مَنْ يَغْوِي صُوفٍ لَهُ وَيَعْمَلُونَ عَمَلًا ذُلًّا وَكَذَلِكَ وَكُنَّا لَهُمْ خِيَاطُونَ ۝

ترجمہ کنز الایمان :- اور شیطان میں سے وہ جو اس کے لئے غوطہ لگاتے اور اس کے سوا اور کام کرتے اور ہم انہیں روکے ہوئے تھے۔

(پ ۱۷، الانبیاء: ۸۲)

اسی طرح سورہ سبا میں ارشاد فرمایا:

وَمِنَ الْجِنِّ مَنْ يَغْتَلِبُنَ الَّذِينَ يَدِينُهُ بِإِذْنِ رَبِّهِ وَمَنْ تَزِغْ مِنْهُمْ عَنْ أَمْرِكَ نُذِقْهُ مِنْ عَذَابِ السَّعِيرِ ۝ يَغْتَلُونَهُ مَا يَشَاءُ مِنْ عُثَارَيْنَبَ وَمَتَائِيلَ وَجِفَانَ كَالْجَوَابِ وَقُدُورَ رُيسَبَ

ترجمہ کنز الایمان :- اور جنوں میں سے وہ جو اس کے آگے کام کرتے اس کے رب کے حکم سے اور جو ان میں ہمارے حکم سے پھرے ہم اسے بھڑکی آگ کا عذاب چکھائیں گے اس کے لئے بناتے جو وہ چاہتا اپنے اپنے نکل اور تصویریں اور بڑے حوضوں کے برابر لگن اور لنگر دار دیکھیں۔ (پ ۲۲، سبا: ۱۲-۱۳)

اور سورہ نمل میں یہ فرمایا کہ:

(۳) وَحِيتَرٍ لِّسُلَيْمَانَ جُنُودُهُ مِنَ الْجِنِّ وَالْإِنسِ وَالظُّلُمِ فَهُمْ يُوزَعُونَ ۝

ترجمہ کنز الایمان :- اور جمع کئے گئے سلیمان کے لئے اس کے لنگر جنوں اور آدمیوں اور پرندوں سے تو وہ روکے جاتے تھے۔

(پ ۱۹، النمل: ۱۷)

اور سورہ ص میں اس طرح ارشاد فرمایا کہ

(۴) وَالشَّيْطَانُ كُلُّ بَنَاءٍ وَغَوَايِصٍ ۝ وَآخِرِينَ مُقَرَّنِينَ فِي الْأَصْفَادِ ۝ هَذَا عَطَاؤُنَا فَامْنُنْ أَوْ أَمْسِكْ بِغَيْرِ حِسَابٍ ۝

ترجمہ کنز الایمان :- اور ریو بس میں کر دیئے ہر معمار اور غوطہ خور اور دوسرے اور بیڑیوں میں جکڑے ہوئے یہ ہماری عطا ہے اب تو چاہے تو احسان کر یا روک رکھ تجھ پر کچھ حساب نہیں۔ (پ ۲۳، ص: ۳۷-۳۹)

ہوا پر حکومت

حضرت سلیمان علیہ السلام کا یہ بھی ایک خاص معجزہ اور آپ کی نبوت کا خصوصی امتیاز تھا کہ اللہ تعالیٰ نے ہوا کو ان کے حق میں مسخر کر دیا تھا۔

اور وہ ان کے زیر فرمان کر دی گئی تھی۔ چنانچہ حضرت سلیمان علیہ السلام جب چاہتے تو صبح کو ایک مہینے کی مسافت اور شام کو ایک مہینے کی مسافت کی مقدار ہوا کے دوش پر سفر کر لیتے تھے۔

قرآن کریم نے آپ کے اس معجزے کے متعلق تین باتیں بیان کی ہیں۔ ایک یہ کہ ہوا کو حضرت سلیمان علیہ السلام کے حق میں مسخر کر دیا۔ دوسرے یہ کہ ہوا ان کے حکم کے اس طرح تابع تھی کہ شدید تیز و تند ہونے کے باوجود ان کے حکم سے نرم اور آہستہ روی کے باعث راحت ہو جاتی تھی، تیسری بات یہ کہ ہوا کی نرم رفتاری کے باوجود اس کی تیز رفتاری کا یہ عالم تھا کہ حضرت سلیمان علیہ السلام کے صبح و شام کا جدا جدا سفر ایک شہ سوار کے مسلسل ایک ماہ کی رفتار کے برابر تھا گویا حضرت سلیمان علیہ السلام کا تخت انجن اور مشین جیسے ظاہری اسباب سے بالاتر صرف ان کے حکم سے ایک بہت تیز رفتار ہوائی جہاز سے بھی زیادہ تیز مگر سبک روی کے ساتھ ہوا کے کاندھے پر اڑا چلا جاتا تھا۔

اس مقام پر حضرت سلیمان اور آپ کے سفر کے متعلق جو تفصیلات سیرت کی کتابوں اور تفسیروں میں منقول ہیں ان میں بہت سے واقعات اسرائیلیات کا ذخیرہ ہیں جن کو بعض داعضین بیان کرتے ہیں مگر وہ قابل اعتبار نہیں اور ان پر بہت سے اعتراضات بھی وارد ہوتے ہیں۔ قرآن مجید نے اس واقعہ کے متعلق صرف اس قدر بیان کیا ہے کہ:

وَلِسُلَيْمَانَ الرِّيحُ عَاصِفَةٌ تَتَّبِعُ بِأَمْرِ رَبِّهِ الْأَرْضِ الَّتِي بَرَزْنَا بِهَا وَكُنَّا بِهَا نَسُفٌ ۝

ترجمہ کنزالایمان :- اور سلیمان کے لئے تیز ہوا مسخر کر دی کہ اس کے حکم سے چلتی اس زمین کی طرف جس میں ہم نے برکت رکھی اور ہم کو ہر چیز معلوم ہے۔ (پ 17، الانبیاء: 81)

اور سورہ سہا میں یہ ارشاد فرمایا کہ:

وَلِسُلَيْمَانَ الرِّيحُ غُلٌُّ هَافٍ زَوَّاحٌ هَافٍ ۝ (پ 22، سہا: 12)

ترجمہ کنزالایمان :- اور سلیمان کے بس میں ہوا کر دی اس کی صبح کی منزل ایک مہینہ کی راہ اور شام کی منزل ایک مہینہ کی راہ۔ اور سورہ ص میں فرمایا کہ:

فَسَخَّرْنَا لَهُ الرِّيحَ تَتَّبِعُ بِأَمْرِ رَبِّهِ هَافٍ خَائِفٌ ۝

ترجمہ کنزالایمان :- تو ہم نے ہوا اس کے بس میں کر دی کہ اس کے حکم سے نرم نرم چلتی جہاں وہ چاہتا۔ (پ 23، ص: 36)

تانے کے چشمے

حضرت سلیمان علیہ السلام چونکہ عظیم الشان عمارتوں اور پر شوکت قلعوں کی تعمیر کے بہت شائق تھے اس لئے ضرورت تھی کہ گارے اور چونے کے بجائے پگھلی ہوئی دھات گارے کی جگہ استعمال کی جائے لیکن اس قدر کثیر مقدار میں یہ کیسے میسر آئے یہ سوچ تھا جس کا حل حضرت سلیمان علیہ السلام چاہتے تھے۔ چنانچہ اللہ تعالیٰ نے حضرت سلیمان علیہ السلام کی اس مشکل کو اس طرح حل کر دیا کہ ان کو پگھلے ہوئے تانے کے چشمے عطا فرمائے۔

بعض مفسرین کہتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ حسب ضرورت حضرت سلیمان علیہ السلام کے لئے تانے کو پگھلا دیتا تھا اور یہ حضرت سلیمان علیہ السلام سے

حضرت زکریا (67) علیہ السلام،

ہرگز بھی کوڑھ اور جذام کی بیماری میں مبتلا نہیں ہوئے بلکہ آپ کے بدن پر کچھ آبلے اور پھوڑے پھنسیاں نکل آئی تھیں جن سے آپ برسوں تکلیف اور مشقت جھیلتے رہے اور برابر صابر و شاکر رہے۔ پھر آپ نے بحکم الہی اپنے رب سے یوں دعا مانگی:

اٰلٰی مَسْیٰی الطُّرُّوْا اَنْتُمْ اَزْ نَحْمِ الرَّحْمٰنِ ۝ (پ 17، الانبیاء: 83)

ترجمہ کنزالایمان :- مجھے تکلیف پہنچی اور تو سب مہر والوں سے بڑھ کر مہر والا ہے۔

جب آپ خدا کی آزمائش میں پورے اترے اور امتحان میں کامیاب ہو گئے تو آپ کی دعا مقبول ہوئی اور ارحم الراحمین نے حکم فرمایا کہ اے ایوب علیہ السلام! اپنا پاؤں زمین پر مارو۔ آپ نے زمین پر پاؤں مارا تو فوراً ایک چشمہ پھوٹ پڑا۔ حکم الہی ہوا کہ اس پانی سے غسل کرو، چنانچہ آپ نے غسل کیا تو آپ کے بدن کی تمام بیماریاں دور ہو گئیں۔ پھر آپ چالیس قدم دور چلے تو دوبارہ زمین پر قدم مارنے کا حکم ہوا اور آپ کے قدم مارتے ہی پھر ایک دوسرا چشمہ نمودار ہو گیا جس کا پانی بے حد ٹھنڈا، بہت شیریں اور نہایت لذیذ تھا۔ آپ نے وہ پانی پیا تو آپ کے باطن میں نور ہی نور پیدا ہو گیا۔ اور آپ کو اعلیٰ درجے کی صحت و نورانیت حاصل ہو گئی اور اللہ تعالیٰ نے آپ کی تمام اولاد کو دوبارہ زندہ فرمادیا اور آپ کی بیوی کو دوبارہ جوانی بخشی اور ان کے کثیر اولاد ہوئی، پھر آپ کا تمام ہلاک شدہ مال و موسیٰ اور اسباب و سامان بھی آپ کو مل گیا بلکہ پہلے جس قدر مال و دولت کا خزانہ تھا اس سے کہیں زیادہ مل گیا۔

اس بیماری کی حالت میں ایک دن آپ نے اپنی بیوی صاحبہ کو پکارا تو وہ بہت دیر کر کے حاضر ہوئیں اس پر غصہ میں آکر آپ نے ان کو سو ڈڑے مارنے کی قسم کھالی تھی تو اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ اے ایوب علیہ السلام آپ ایک سیکنوں کی جھاڑو سے ایک مرتبہ اپنی بیوی کو مار دیجئے اس طرح آپ کی قسم پوری ہو جائے گی۔ چنانچہ اللہ تعالیٰ نے قرآن مجید میں اس واقعہ کو اس طرح بیان فرمایا ہے:-

اَزْ كُفٍّ بِرَجُلٍ هٰذَا مُتَقَسِّلٌ تَابِرْ دُوْشَرَاۤبُ ۝ وَهَبْنَا لَهٗ اَهْلًا وَّمِنْۢلَهُمْ مَّعْلَمٌ مَّعَهُمْ رَحْمَةً مِّنَّا وَذِكْرٰی لِّاُولٰٓئِیۡ ۝ وَخُلْدٌ بِیَّدِكَ ضِعْفًا فَاَظْهَرْہٖ ۝ وَلَا تَحْتَسِفْ اِلَّا وَجَدْنٰہُ صَابِرًا رَّعِمَ الْعَبْدُ اِنَّہٗ اَوْاۡبُ ۝ (پ 23، ص 42-44)

ترجمہ کنزالایمان :- ہم نے فرمایا زمین پر اپنا پاؤں مار یہ ہے ٹھنڈا چشمہ نہانے اور پینے کو اور ہم نے اسے اس کے گھر والے اور ان کے برابر اور عطا فرمادئے اپنی رحمت کرنے اور ظنندوں کی نصیحت کو اور فرمایا کہ اپنے ہاتھ میں ایک جھاڑو لے کر اس سے، رو سے اور قسم نہ توڑ بیشک ہم نے اسے صابر پایا کیا اچھا بندہ بیشک وہ بہت رجوع لانے والا ہے۔

الغرض حضرت ایوب علیہ السلام اس امتحان میں پورے پورے کامیاب ہو گئے۔ اور اللہ تعالیٰ نے ان کو اپنی نوازشوں اور عنایتوں سے ہر طرح سرفراز فرمادیا اور قرآن مجید میں ان کی مدح خوانی فرما کر "اَوْاۡبُ" کے لاجواب خطاب سے ان کے سر مبارک پر سربلندی کا تاج رکھ دیا۔

(67) حضرت یحییٰ علیہ السلام

حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی والدہ ماجدہ حضرت مریم (رضی اللہ عنہا) کے والد کا نام عمران اور ماں کا نام حنہ تھا۔ جب بی بی مریم اپنی ماں کے شکم میں تھیں اس وقت ان کی ماں نے یہ منت مان لی تھی کہ جو بچہ پیدا ہو گا میں اس کو بیت المقدس کی خدمت کے لئے آزاد کروں گی۔

چنانچہ جب حضرت مریم پیدا ہوئیں تو ان کی والدہ ان کو بیت المقدس میں لے کر گئیں۔ اس وقت بیت المقدس کے تمام عالموں اور عابدوں کے امام حضرت زکریا علیہ السلام تھے جو حضرت مریم کے خالوتھے۔ حضرت زکریا علیہ السلام نے حضرت مریم رضی اللہ عنہا کو اپنی کفالت اور پرورش میں لے لیا اور بیت المقدس کی بالائی منزل میں تمام منزلوں سے الگ ایک محراب بنا کر حضرت مریم رضی اللہ عنہا کو اس محراب میں ٹھہرایا۔ چنانچہ حضرت مریم رضی اللہ عنہا اس محراب میں اکیلی خدا کی عبادت میں مصروف رہنے لگیں اور حضرت زکریا علیہ السلام صبح و شام محراب میں ان کی خبر گیری اور خورد و نوش کا انتظام کرنے کے لئے آتے جاتے رہے۔

چند ہی دنوں میں حضرت مریم رضی اللہ عنہا کی محراب کے اندر یہ کرامت نمودار ہوئی کہ جب حضرت زکریا علیہ السلام محراب میں جاتے تو وہاں جاڑوں کے پھل گرمی میں اور گرمی کے پھل جاڑوں میں پاتے۔ حضرت زکریا علیہ السلام حیران ہو کر پوچھتے کہ اے مریم یہ پھل کہاں سے تمہارے پاس آتے ہیں؟ تو حضرت مریم رضی اللہ عنہا یہ جواب دیتیں کہ یہ پھل اللہ کی طرف سے آتے ہیں اور اللہ جس کو چاہتا ہے بلا حساب روزی عطا فرماتا ہے۔

حضرت زکریا علیہ السلام کو خداوند قدوس نے نبوت کے شرف سے نوازا تھا مگر ان کے کوئی اولاد نہیں تھی اور وہ بالکل ضعیف ہو چکے تھے۔ برسوں سے ان کے دل میں فرزند کی تمنا موجزن تھی اور بارہا انہوں نے گڑگڑا کر خدا سے اولاد نہ دینے کے لئے دعا بھی مانگی تھی مگر خدا کی شان بے نیازی کہ باوجود اس کے اب تک ان کو کوئی فرزند نہیں ملا۔ جب انہوں نے حضرت مریم رضی اللہ عنہا کی محراب میں یہ کرامت دیکھی کہ اس جگہ بے موسم کا پھل آتا ہے تو اس وقت ان کے دل میں یہ خیال آیا کہ میری عمر اب اتنی ضعیفی کی ہو چکی ہے کہ اولاد کے پھل کا موسم ختم ہو چکا ہے۔ مگر وہ اللہ جو حضرت مریم کی محراب میں بے موسم کے پھل عطا فرماتا ہے وہ قادر ہے کہ مجھے بھی بے موسم کی اولاد کا پھل عطا فرمادے۔ چنانچہ آپ نے محراب مریم میں دعا مانگی اور آپ کی دعا مقبول ہو گئی۔ اور اللہ تعالیٰ نے بڑھاپے میں آپ کو ایک فرزند عطا فرمایا جن کا نام خود خداوند عالم نے بھی رکھا اور اللہ تعالیٰ نے ان کو نبوت کا شرف بھی عطا فرمایا۔ قرآن مجید میں خداوند قدوس نے اس واقعہ کو اس طرح بیان فرمایا:-

كُلَّمَا دَخَلَ عَلَيْهَا زَكَرِيَّا الْمِحْرَابَ وَجَدَ عِنْدَهَا رِزْقًا قَالَ لِمَرِّيمُ أَنَّى لَكَ هَذَا قَالَتْ هُوَ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ يَرْزُقُ مَنْ يَشَاءُ بِغَيْرِ حِسَابٍ ۝ هُنَالِكَ دَعَا زَكَرِيَّا رَبَّهُ قَالَ رَبِّ هَبْ لِي مِنْ لَدُنْكَ ذُرِّيَّةً طَيِّبَةً إِنَّكَ سَمِيعُ الدُّعَاءِ ۝ فَتَنَادَتْهُ الْمَلَائِكَةُ وَهُوَ قَائِمٌ يُصَلِّي فِي الْمِحْرَابِ أَنَّ اللَّهَ يُبَشِّرُكَ بِيحْيَى مُصَدِّقًا بِكَلِمَةٍ مِنَ اللَّهِ وَسَيِّدًا وَحَصُورًا وَنَبِيًّا مِنَ الصَّالِحِينَ ۝

ترجمہ کنزالایمان:- جب زکریا اس کے پاس اس کی نماز پڑھنے کی جگہ جاتے اس کے پاس نیاز رزق پاتے کہا اے مریم یہ تیرے پاس کہاں سے آیا بولیں وہ اللہ کے پاس سے ہے بے شک اللہ جسے چاہے بے گنتی دے یہاں پکارا زکریا اپنے رب کو بولا اے رب میرے مجھے پنے پاس سے دے ستمری اولاد بے شک تو ہی ہے دعا سننے والا، تو فرشتوں نے اسے آواز دی اور وہ اپنی نماز کی جگہ کھڑا نماز پڑھ رہا تھا بے شک اللہ آپ کو مرثدہ دیتا ہے یحییٰ کا جو اللہ کی طرف کے ایک کلمہ کی تصدیق کریگا اور مردار اور ہمیشہ کے لئے عورتوں سے بچنے والا اور نبی ہے۔

حضرت یحییٰ (68) علیہ السلام، حضرت عیسیٰ (69) علیہ السلام،

ہمارے خاصوں میں سے۔ (پ 3، مال عمران: 37، 39)

حضرت یحییٰ علیہ السلام کی شہادت

ابن عساکر نے المستقص فی فضائل الاقصیٰ میں حضرت یحییٰ علیہ السلام کی شہادت کا واقعہ اس طرح تحریر فرمایا ہے کہ دمشق کے بادشاہ حداد بن عداد نے اپنی بیوی کو تین طلاقیں دے دی تھیں۔ پھر وہ چاہتا تھا کہ بغیر حلالہ اس کو واپس کر کے اپنی بیوی بنائے۔ اس نے حضرت یحییٰ علیہ السلام سے فتویٰ طلب کیا تو آپ نے فرمایا کہ وہ اب تم پر حرام ہو چکی ہے اس کی بیوی کو یہ بات سخت ناگوار گزری اور وہ حضرت یحییٰ علیہ السلام کے قتل کے درپے ہو گئی۔ چنانچہ اس نے بادشاہ کو مجبور کر کے قتل کی اجازت حاصل کر لی اور جب کہ وہ مسجد جردن میں نماز پڑھ رہے تھے بمحالت سجدہ ان کو قتل کر دیا اور ایک طشت میں ان کا سر مبارک اپنے سامنے منگوایا۔ مگر کتا ہوا سر اس حالت میں بھی یہی کہتا رہا کہ تو بغیر حلالہ کرائے بادشاہ کے لئے حلال نہیں اور اسی حالت میں اس پر خدا کا یہ عذاب نازل ہو گیا وہ عورت، سر مبارک کے ساتھ زمین میں دھنس گئی۔ (الہدایہ والنتہایہ، ج ۲، ص ۵۵)

حضرت زکریا علیہ السلام کا قتل

یہودیوں نے جب حضرت یحییٰ علیہ السلام کو قتل کر دیا تو پھر ان کے والد ماجد حضرت زکریا علیہ السلام کی طرف یہ ظالم لوگ متوجہ ہوئے کہ ان کو بھی شہید کر دیں۔ مگر جب حضرت زکریا علیہ السلام نے یہ دیکھا تو وہاں سے ہٹ گئے اور ایک درخت کے شکاف میں روپوش ہو گئے۔ یہودیوں نے اس درخت پر آرا چلا دیا۔ جب آرا حضرت زکریا علیہ السلام پر پہنچا تو خدا کی وحی آئی کہ خبردار اے زکریا! اگر آپ نے کچھ بھی آہ وزاری کی تو ہم پوری روئے زمین کو تہ دبا کر دیں گے۔ اور اگر تم نے صبر کیا تو ہم بھی ان یہودیوں پر اپنا عذاب نازل کر دیں گے۔ چنانچہ حضرت زکریا علیہ السلام نے صبر کیا اور ظالم یہودیوں نے درخت کے ساتھ ان کے بھی دو ٹکڑے کر دیئے۔

(تاریخ ابن کثیر، ج ۲، ص ۵۲)

(68) یٰیٰحٰی یٰحٰی خٰی الْکِیْثَ یٰقُوَّةَ (پ 16، مریم: ۱۲)

ترجمہ کنزالایمان :- اے یحییٰ کتاب مضبوط تمام۔

(69) حضرت عیسیٰ علیہ السلام

حضرت عیسیٰ علیہ السلام حضرت بی بی مریم کے شکم سے بغیر باپ کے پیدا ہوئے ہیں۔ جب ولادت کا وقت آیا تو حضرت بی بی مریم رضی اللہ تعالیٰ عنہا آبادی سے کچھ دور ایک کھجور کے سوکھے درخت کے نیچے تنہائی میں بیٹھ گئیں اور اسی درخت کے نیچے حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی ولادت ہوئی۔ چونکہ آپ بغیر باپ کے کنواری مریم رضی اللہ تعالیٰ عنہا کے شکم سے پیدا ہوئے۔ اس لئے حضرت مریم بڑی فکر مند اور بے حد اداس تھیں اور بدگوئی و طعنہ زنی کے خوف سے بستی میں نہیں آ رہی تھیں۔ اور ایک ایسی سنان زمین میں کھجور کے سوکھے درخت کے نیچے بیٹھی ہوئی تھیں کہ جہاں کھانے پینے کا کوئی سامان نہیں تھا۔ ناگہاں حضرت جبریل علیہ السلام اتر پڑے اور اپنی ایزی زمین پر مار کر ایک نہر جاری کر دی اور اچانک کھجور کا سوکھا درخت ہرا بھرا ہو کر پختہ پھل لایا۔ اور حضرت جبریل علیہ السلام نے حضرت مریم رضی اللہ تعالیٰ عنہا کو

حضرت الیاس (70) علیہ السلام،

پکار کر ان سے یوں کلام فرمایا:

فَنَادَاهَا مِنْ تَحْتِهَا أَلَا تَحْزَنِي قَدْ جَعَلَ رَبُّكِ تَحْتَكِ سَرِيًّا ۖ وَهُوَ فِي الْغُيُوتِ يُنَادِيكَ بِصَوْتِكَ ۖ فَكَانِ عَلَيْكَ رُطْبًا غَيْرِيًّا ۖ فُكِّلَ وَالْمُرِيَّانُ وَاقِرٌ لِي عُيَيْنًا ۖ (پ 16، مریم: 24-26)

ترجمہ کنز الایمان :- تو اسے اس کے تلے سے پکارا کہ غم نہ کھا بے شک تیرے رب نے تیرے نیچے ایک نہر بہا دی ہے اور مجھ کی جز پڑ کر اپنی طرف ہلا تجھ پر تازی پکی مجھ پر گریں گی تو کہا اور پی اور آکھ ٹھنڈی رکھ۔

حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی پہلی تقریر

جب حضرت مریم رضی اللہ تعالیٰ عنہا حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو گود میں لے کر بنی اسرائیل کی بستی میں تشریف لائیں تو قوم نے آپ پر بدکاری کی تہمت لگائی۔ اور لوگوں نے کہنا شروع کر دیا کہ اے مریم! تم نے یہ بہت برا کام کیا۔ حالانکہ تمہارے والدین میں کوئی خرابی نہیں تھی اور تمہاری ماں بھی بدکار نہیں تھی۔ بغیر شوہر کے تمہارے لڑکا کیسے ہو گیا؟ جب قوم نے بہت زیادہ طعنہ زنی اور بدگوئی کی تو حضرت مریم رضی اللہ تعالیٰ عنہا خود تو خاموش رہیں مگر ارشاد کیا کہ اس بچے سے تم لوگ سب کچھ پوچھ لو۔ تو لوگوں نے کہا کہ ہم اس بچے سے کیا اور کیونکر اور کس طرح گفتگو کریں؟ یہ تو ابھی بچہ ہے جو پالنے میں پڑا ہوا ہے۔ قوم کا یہ کلام سن کر حضرت عیسیٰ علیہ السلام نے تقریر شروع کر دی۔ جس کا ذکر اللہ تعالیٰ نے قرآن مجید میں یوں فرمایا ہے:

قَالَ إِنِّي عَبْدُ اللَّهِ آتَانِيَ الْكِتَابَ وَجَعَلَنِي نَبِيًّا ۖ وَجَعَلَنِي مُبَارَكًا أَيْنَ مَا كُنْتُ وَأَوْصَانِي بِالْصَّلَاةِ وَالزَّكَاةِ مَا ذُكِرْتُ حَيًّا ۖ وَبَرًّا بِوَالِدِيَّ وَلَمْ يَجْعَلْنِي جَبَّارًا شَقِيًّا ۖ وَالسَّلَامُ عَلَيَّ يَوْمَ وُلِدْتُ وَيَوْمَ أَمُوتُ وَيَوْمَ أُهْبِطُ حَيًّا ۖ

(پ 16، مریم: 30-33)

ترجمہ کنز الایمان :- بچہ نے فرمایا میں ہوں اللہ کا بندہ اس نے مجھے کتاب دی اور مجھے غیب کی خبریں بتانے والا (نبی) کیا اور اس نے مجھے مہربان کیا میں کہیں ہوں اور مجھے نماز و زکوٰۃ کی تاکید فرمائی جب تک جیوں۔ اور اپنی ماں سے اچھا سلوک کرنے والا اور مجھے زبردست بد بخت نہ کیا اور وہی سلامتی مجھ پر جس دن میں پیدا ہوا اور جس دن مردوں گا اور جس دن زندہ اٹھایا جاؤں گا۔

(70) حضرت الیاس علیہ السلام

یہ حضرت حزقیل علیہ السلام کے خلیفہ اور جانشین ہیں۔ بیشتر مؤرخین کا اس پر اتفاق ہے کہ حضرت الیاس علیہ السلام حضرت ہارون علیہ السلام کی نسل سے ہیں اور ان کا نسب نامہ یہ ہے۔ الیاس بن یاسین بن فاس بن عیزار بن ہارون علیہ السلام۔ حضرت الیاس علیہ السلام کی بعثت کے متعلق مفسرین و مؤرخین کا اتفاق ہے کہ وہ شام کے باشندوں کی ہدایت کے لئے بھیجے گئے اور بعلبک کا مشہور شہر ان کی رسالت و ہدایت کا مرکز تھا۔

ان دنوں بعلبک شہر پر ارد جب نامی بادشاہ کی حکومت تھی جو ساری قوم کو بت پرستی پر مجبور کئے ہوئے تھا اور ان لوگوں کا سب سے بڑا بت بعل تھا جو سونے کا بنا ہوا تھا اور ہمیں گز لہا تھا اور اس کے چار چہرے بنے ہوئے تھے اور چار سو خدام اس بت کی خدمت کرتے تھے۔

حضرت الیسع (71) علیہ السلام، حضرت یونس (72) علیہ السلام،

جن کو ساری قوم بیٹوں کی طرح ماننی تھی اور اس بت میں سے شیطان کی آواز آتی تھی جو لوگوں کو بت پرستی اور شرک کا حکم سنایا کرتا تھا۔ اس ماحول میں حضرت الیاس علیہ السلام ان لوگوں کو توحید اور خدا پرستی کی دعوت دینے لگے مگر قوم ان پر ایمان نہیں لائی۔ بلکہ شہر کا بادشاہ ارجب ان کا دشمن جاں بن گیا اور اس نے حضرت الیاس علیہ السلام کو قتل کر دینے کا ارادہ کر لیا۔ چنانچہ آپ شہر سے ہجرت فرما کر پہاڑوں کی چوٹیوں اور غاروں میں روپوش ہو گئے اور پورے سات برس تک خوف و ہراس کے عالم میں رہے اور جنگی گھاسوں اور جنگل کے پھولوں اور پھلوں پر زندگی بسر فرماتے رہے۔ بادشاہ نے آپ کی گرفتاری کے لئے بہت سے جاسوس مقرر کر دیے تھے۔ آپ نے مشکلات سے بچ کر یہ دعا مانگی کہ الہی! مجھے ان ظالموں سے نجات اور راحت عطا فرما تو آپ پر وحی آئی کہ تم فلاں دن فلاں جگہ پر جاؤ اور وہاں جو سواری ملے بلا خوف اس پر سوار ہو جاؤ۔ چنانچہ اس دن اس مقام پر آپ پہنچے تو ایک سرخ رنگ کا گھوڑا کھڑا تھا۔ آپ اس پر سوار ہو گئے اور گھوڑا چل پڑا تو آپ کے چچا زاد بھائی حضرت الیسع علیہ السلام نے آپ کو پکارا اور عرض کیا کہ اب میں کیا کروں؟ تو آپ نے اپنا کھیل ان پر ڈال دیا۔ یہ نشانی تھی کہ میں نے تم کو بنی اسرائیل کی ہدایت کے لئے اپنا خلیفہ بنا دیا۔ پھر اللہ تعالیٰ نے آپ کو لوگوں کی نظروں سے اوجھل فرما دیا اور آپ کو کھانے اور پینے سے بے نیاز کر دیا اور آپ کو اللہ تعالیٰ نے فرشتوں کی جماعت میں شامل فرما لیا اور حضرت الیسع علیہ السلام نہایت عزم و استقامت کے ساتھ لوگوں کی ہدایت کرنے لگے۔ چنانچہ اللہ تعالیٰ نے ہر دم ہر قدم پر ان کی مدد فرمائی اور بنی اسرائیل آپ پر ایمان لائے اور آپ کی وفات تک ایمان پر قائم رہے۔

حضرت الیاس کے معجزات

اللہ تعالیٰ نے تمام پہاڑوں اور حیوانات کو آپ کے لئے مسخر فرما دیا اور آپ کو ستر انبیاء کی طاقت بخش دی۔ غضب و جلال اور قوت و طاقت میں حضرت موسیٰ علیہ السلام کا ہم پلہ بنا دیا۔ اور روایات میں آیا ہے کہ حضرت الیاس اور حضرت خضر علیہما السلام ہر سال کے روزے بیت المقدس میں ادا کرتے ہیں اور ہر سال حج کے لئے مکہ مکرمہ جایا کرتے ہیں اور سال کے باقی دنوں میں حضرت الیاس علیہ السلام تو جنگلوں اور میدانوں میں گشت فرماتے رہتے ہیں اور حضرت خضر علیہ السلام دریاؤں اور سمندروں کی سر فرماتے رہتے ہیں اور یہ دونوں حضرات آخری زمانے میں وفات پائیں گے جب کہ قرآن مجید اٹھالیا جائے گا۔

(71) وَإِسْمَاعِيلَ وَالْيَسَعَ وَيُونُسَ وَلُوطًا وَكُلًّا فَضَّلْنَا عَلَى الْعَالَمِينَ (پ ب، الانعام: ۸۶)

ترجمہ کنز الایمان: اور اسماعیل اور الیسع اور یونس اور لوط کو اور ہم نے ہر ایک کو اس کے وقت میں سب پر فضیلت دی۔

(72) حضرت یونس علیہ السلام

حضرت یونس علیہ السلام کو اللہ تعالیٰ نے شہر غوثی کے باشندوں کی ہدایت کے لئے رسول بنا کر بھیجا تھا۔

نینوی:۔ یہ موصل کے علاقہ کا ایک بڑا شہر تھا۔ یہاں کے لوگ بت پرستی کرتے تھے اور کفر و شرک میں مبتلا تھے۔ حضرت یونس علیہ السلام نے ان لوگوں کو ایمان لانے اور بت پرستی چھوڑنے کا حکم دیا۔ مگر ان لوگوں نے اپنی سرکشی اور تہرد کی وجہ سے اللہ عزوجل کے رسول علیہ السلام کو جھٹا دیا اور ایمان لانے سے انکار کر دیا۔ حضرت یونس علیہ السلام نے انہیں خبر دی کہ تم لوگوں پر عذوب عذاب آنے والا ہے۔

یہ سن کر شہر کے لوگوں نے آپس میں یہ مشورہ کیا کہ حضرت یونس علیہ السلام نے کبھی کوئی جھوٹی بات نہیں کہی ہے۔ اس لئے یہ دیکھو کہ اگر وہ رات کو اس شہر میں رہیں جب تو سمجھ لو کہ کوئی خطرہ نہیں ہے اور اگر انہوں نے اس شہر میں رات نہ گزاری تو یقین کر لینا چاہیے کہ ضرور عذاب آئے گا۔ رات کو لوگوں نے یہ دیکھا کہ حضرت یونس علیہ السلام شہر سے باہر تشریف لے گئے۔ اور واقعی صبح ہوتے ہی عذاب کے آثار نظر آنے لگے کہ چاروں طرف سے کالی بدلیاں نمودار ہوئیں اور ہر طرف سے دھواں اٹھ کر شہر پر چھا گیا۔ یہ منظر دیکھ کر شہر کے باشندوں کو یقین ہو گیا کہ عذاب آئے والا ہی ہے تو لوگوں کو حضرت یونس علیہ السلام کی تلاش و جستجو ہوئی مگر وہ در در تک کہیں نظر نہیں آئے۔ اب شہر والوں کو در زیادہ خطرہ اور اندیشہ ہو گیا۔ چنانچہ شہر کے تمام لوگ خوفِ خداوندی عزوجل سے ڈر کر کانپ اٹھے اور سب کے سب غورتوں، بچوں بلکہ بچے موسیٰوں کو ساتھ لے کر اور پھٹے پرانے کپڑے پہن کر روتے ہوئے جنگل میں نکل گئے اور در در کر صدقِ دل سے حضرت یونس علیہ السلام پر ایمان لانے کا اقرار و اعلان کرنے لگے۔ شوہر بیوی سے اور مائیں بچوں سے، لگ ہو کر سب کے سب استغفار میں مشغول ہو گئے اور در بارِ باری میں گڑ گڑا کر گریہ و زاری شروع کر دی۔ جو مظلوم آپس میں ہوئے تھے ایک دوسرے سے معاف کرانے لگے اور جتنی حق تلفیوں ہوئی تھیں سب کی آپس میں معافی طلبی کرنے لگے۔ غرض سچی توبہ کر کے خدا عزوجل سے یہ عہد کر لیا کہ حضرت یونس علیہ السلام جو کچھ خدا کا پیغام لائے ہیں ہم اس پر صدقِ دل سے ایمان لائے، اللہ تعالیٰ کو شہر والوں کی بے قراری و مخلصانہ گریہ و زاری پر رحم آیا اور عذاب اٹھا لیا گیا۔ ناگہاں دھواں اور عذاب کی بدلیاں رفع ہو گئیں اور تمام لوگ پھر شہر میں آ کر امن و چین کے ساتھ رہنے لگے۔

اس واقعہ کو ذکر کرتے ہوئے خداوند قدوس نے قرآن مجید میں یوں ارشاد فرمایا ہے کہ:

فَلَوْلَا كَانَتْ قَرْيَةٌ أَمَنَتْ فَتَنَفَعَهَا إِنَّمِنُهَا إِلَّا قَوْمَ يُونُسَ لَنَا أَمِنُوا كَشَفْنَا عَنْهُمْ غَذَابَ الْخُزْيِ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَنَجَّيْنَاهُمْ مِنْ جَحِيمٍ ۝

ترجمہ کنز الایمان: تو ہوئی ہوتی نہ کوئی بستی کہ ایمان لاتی تو اس کا ایمان کام آتا ہاں یونس کی قوم جب ایمان لائے ہم نے ان سے رسوائی کا عذاب دنیا کی زندگی میں اٹھا دیا اور ایک وقت تک انہیں برتنے دیا۔ (پ ۱۱، یونس: ۹۸)

مطلب یہ ہے کہ جب کسی قوم پر عذاب آجاتا ہے تو عذاب آجانے کے بعد ایمان لانا مفید نہیں ہوتا مگر حضرت یونس علیہ السلام کی قوم پر عذاب کی بدلیاں آجانے کے بعد بھی جب وہ لوگ ایمان لائے تو ان سے عذاب اٹھا لیا گیا۔

عذاب تلنے کی دعا: طبرانی شریف کی روایت ہے کہ شہر بنیوی پر جب عذاب کے آثار ظاہر ہونے لگے اور حضرت یونس علیہ السلام باوجود تلاش و جستجو کے لوگوں کو نہیں ملے تو شہر والے گھبرا کر اپنے ایک عالم کے پاس گئے جو صاحبِ ایمان و شیخِ دلت تھے ورنہ سے فریاد کرنے لگے تو انہوں نے حکم دیا کہ تم لوگ یہ وظیفہ پڑھ کر دعا مانگو یا اچھی جلتن لا احق و یا احق یحییٰ النبی و یا احق لا الہ الا انت چنانچہ لوگوں نے یہ پڑھ کر دعا مانگی تو عذاب ٹل گیا۔ لیکن مشہور محدث اور صاحبِ کرامت ولی حضرت فضیل بن عیاض علیہ رحمۃ کا قول ہے کہ شہر بنیوی کا عذاب جس دعا کی برکت سے دفع ہوا وہ دعا یہ تھی کہ اَللّٰهُمَّ اِنَّ دُنُوْبَنَا قَدْ عَظُمَتْ وَجَلَّتْ وَاَنْتَ اَعْظَمُ وَاَجَلُ فَاَفْعَلْ بِنَا مَا اَنْتَ اَهْلُهُ وَلَا تَفْعَلْ بِنَا مَا اَنْتَ اَهْلُهُ بہر حال عذاب ٹل جانے کے بعد جب حضرت یونس علیہ السلام شہر کے قریب آئے

حضرت یوب (66) علیہ السلام،

کے لئے ایک خاص نشان اور ان کا معجزہ تھا آپ سے پہلے کوئی شخص دعوات کو پھیلانا نہیں جانتا تھا۔

(تذکرۃ الانبیاء، ص ۷۷، پ ۲۲، ص ۱۲)

اور نجات کہتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے حضرت سلیمان علیہ السلام پر یہ انعام فرمایا کہ زمین کے جن حصوں میں آتش مادوں کی وجہ سے تانہ پانی کی طرح پھیل کر بہہ رہا تھا ان چشموں کو حضرت سلیمان علیہ السلام پر آشکارا فرمایا۔ آپ سے پہلے کوئی شخص بھی زمین کے اندر دعوات کے چشموں سے آگاہ نہ تھا۔ چنانچہ ابن کثیر بروایت قتادہ نقل ہیں کہ پچھلے ہوئے تانبے کے چشمے یمن میں تھے جن کو اللہ تعالیٰ نے حضرت سلیمان علیہ السلام پر ظاہر فرمادیا۔ (البدایہ والنہایہ، ج ۲، ص ۲۸)

قرآن مجید نے اس قسم کی کوئی تفصیل نہیں بیان فرمائی ہے کہ تانبے کے چشمے کس شکل میں حضرت سلیمان علیہ السلام کو ملے مگر قرآن کی جس آیت میں اس معجزہ کا ذکر ہے مذکورہ بالا دونوں توجیہات اس آیت کا مصداق بن سکتی ہیں۔ اور وہ آیت یہ ہے:

وَأَسْلَفْنَا لَهُ عَيْنَ الْقَظِيرِ

ترجمہ کنزالایمان:۔ اور ہم نے اس کے لئے پچھلے ہوئے تانبے کا چشمہ بہایا۔ (پ 22، ص 12)

(66) حضرت ایوب علیہ السلام کا امتحان

حضرت ایوب علیہ السلام حضرت اسحق علیہ السلام کی اولاد میں سے ہیں اور ان کی والدہ حضرت لوط علیہ السلام کے خاندان سے ہیں۔ اللہ تعالیٰ نے آپ کو ہر طرح کی نعمتوں سے نوازا تھا۔ حسن صورت بھی اور مال و اولاد کی کثرت بھی، بے شمار مویشی اور کھیت و باغ وغیرہ کے آپ مالک تھے۔ جب اللہ تعالیٰ نے آپ کو آزمائش و امتحان میں ڈالا تو آپ کا مکان گر پڑا اور آپ کے تمام فرزند ان اس کے نیچے دب کر مر گئے اور تمام جانور جس میں سینکڑوں اونٹ اور ہزار ہا بکریاں تھیں، سب مر گئے۔ تمام کھیتیاں اور باغات بھی برباد ہو گئے۔ فرض آپ کے پاس کچھ بھی باقی نہ رہا۔ آپ کو جب ان چیزوں کے ہلاک و برباد ہونے کی خبر دی جاتی تھی تو آپ حیرت الہی کرتے اور شکر بجاتے تھے اور فرماتے تھے کہ میرا کیا تھا اور کیا ہے جس کا تھا اس نے لے لیا۔ جب تک اس نے مجھے دے رکھا تھا میرے پاس تھا، جب اس نے چاہا لے لیا۔ میں ہر حال میں اس کی رضا پر راضی ہوں۔ اس کے بعد آپ بیمار ہو گئے اور آپ کے جسم مبارک پر بڑے بڑے آبلے پڑ گئے۔ اس حال میں سب لوگوں نے آپ کو چھوڑ دیا، بس فقط آپ کی بیوی جن کا نام رحمت بنت افرانیم تھا۔ جو حضرت یوسف علیہ السلام کی پوتی تھیں، آپ کی خدمت کرتی تھیں۔ سالہا سال تک آپ کا یہی حال رہا، آپ آبلوں اور پھوڑوں کے زخموں سے بڑی تکلیفوں میں رہے۔

فائدہ:۔ عام طور پر لوگوں میں مشہور ہے کہ معاذ اللہ آپ کو کوڑھ کی بیماری ہو گئی تھی۔ چنانچہ بعض غیر معتبر کتابوں میں آپ کے کوڑھ کے بارے میں بہت سی غیر معتبر داستانیں بھی تحریر ہیں، مگر یاد رکھو کہ یہ سب باتیں سرتاپا بالکل غلط ہیں اور ہرگز ہرگز آپ یا کوئی نبی بھی کوڑھ اور جذام کی بیماری میں مبتلا نہیں ہوا۔ اس لئے کہ یہ مسئلہ متفق علیہ ہے کہ انبیاء علیہم السلام کا تمام ان بیماریوں سے محفوظ رہنا ضروری ہے جو عوام کے نزدیک باعث نفرت و حقارت ہیں۔ کیونکہ انبیاء علیہم السلام کا یہ فرض منصبی ہے کہ وہ تبلیغ و ہدایت کرتے رہیں تو ظاہر ہے کہ جب عوام ان کی بیماریوں سے نفرت کر کے ان سے دور بھاگیں گے تو بھلا تبلیغ کا فریضہ کیونکر ادا ہو سکے گا؟ الغرض حضرت ایوب علیہ السلام

حضرت ادریس (73) علیہ السلام،

تو آپ نے شہر میں عذاب کا کوئی اثر نہیں دیکھا۔ لوگوں نے عرض کیا کہ آپ اپنی قوم میں تشریف لے جائیے۔ تو آپ نے فرمایا کہ کس طرح اپنی قوم میں جاسکتا ہوں؟ میں تو ان لوگوں کو عذاب کی خبر دے کر شہر سے نکل گیا تھا، مگر عذاب نہیں آیا۔ تو اب وہ لوگ مجھے جھوٹا سمجھ کر قتل کر دیں گے۔ آپ یہ فرما کر اور غصہ میں بھر کر شہر سے پلٹ آئے اور ایک کشتی میں سوار ہو گئے یہ کشتی جب سچ سمندر میں پہنچی تو کھڑی ہو گئی۔ وہاں کے لوگوں کا یہ عقیدہ تھا کہ وہی کشتی سمندر میں کھڑی ہو جایا کرتی تھی جس کشتی میں کوئی بھگتا ہوا غلام سوار ہو جاتا ہے۔ چنانچہ کشتی والوں نے قرعہ نکالا تو حضرت یونس علیہ السلام کے نام کا قرعہ نکلا۔ تو کشتی والوں نے آپ کو سمندر میں پھینک دیا اور کشتی لے کر روانہ ہو گئے اور فوراً ہی ایک مچھلی آپ کو نکل گئی اور مچھلی کے پیٹ میں جہاں بالکل اندھیرا تھا آپ مقید ہو گئے۔ مگر اسی حالت میں آپ نے آیت کریمہ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ سُبْحَانَكَ إِنِّي كُنْتُ مِنَ الظَّالِمِينَ (پ ۱۷، الانبیاء: ۸۷) کا وظیفہ پڑھنا شروع کر دیا تو اس کی برکت سے اللہ تعالیٰ نے آپ کو اس اندھیری کوٹھڑی سے نجات دی اور مچھلی نے کنارے پر آکر آپ کو اُگل دیا۔ اس وقت آپ بہت ہی نحیف و کمزور ہو چکے تھے۔ خدا عزوجل کی شان کہ اُس جگہ کدو کی ایک تیل اُگ گئی اور آپ اُس کے سایہ میں آرام کرتے رہے پھر جب آپ میں کچھ توانائی آگئی تو آپ اپنی قوم میں تشریف لائے اور سب لوگ انتہائی محبت و احترام کے ساتھ پیش آکر آپ پر ایمان لائے۔

(تفسیر العاصی، ج ۳، ص ۸۹۳، پ ۱۱، یونس: ۹۸)

(73) حضرت ادریس علیہ السلام

آپ کا نام اخنوخ ہے۔ آپ حضرت نوح علیہ السلام کے والد کے دارا ہیں۔ حضرت آدم علیہ السلام کے بعد آپ ہی پہلے رسول ہیں۔ آپ کے والد حضرت شیث بن آدم علیہما السلام ہیں۔ سب سے پہلے جس شخص نے قلم سے لکھا وہ آپ ہی ہیں۔ کپڑوں کے سینے اور سلعے ہوئے کپڑے پہننے کی ابتداء بھی آپ ہی سے ہوئی۔ اس سے پہلے لوگ جانوروں کی کھالیں پہنتے تھے۔ سب سے پہلے ہتھیار بنانے والے، ترازو اور پیمانے قائم کرنے والے اور علم نجوم و حساب میں نظر فرمانے والے بھی آپ ہی ہیں۔ یہ سب کام آپ ہی سے شروع ہوئے۔ اللہ تعالیٰ نے آپ پر تیس صحیفے نازل فرمائے۔ اور آپ اللہ تعالیٰ کی کتابوں کا بکثرت درس دیا کرتے تھے۔ اس لئے آپ کا لقب ادریس ہو گیا۔ اور آپ کا یہ لقب اس قدر مشہور ہو گیا کہ بہت سے لوگوں کو آپ کا اصلی نام معلوم ہی نہیں۔ قرآن مجید میں آپ کا نام ادریس ہی ذکر کیا گیا ہے۔

آپ کو اللہ تعالیٰ نے آسمان پر اُٹھالیا ہے۔ بخاری و مسلم کی حدیث میں ہے کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے شبہ معراج حضرت ادریس علیہ السلام کو چوتھے آسمان پر دیکھا۔ حضرت کعب احبار رضی اللہ تعالیٰ عنہ وغیرہ سے مروی ہے۔ حضرت ادریس علیہ السلام نے ملک الموت سے فرمایا کہ موت کا مزہ چکھنا چاہتا ہوں، کیسا ہوتا ہے؟ تم میری روح قبض کر کے دکھاؤ۔ ملک الموت نے اس حکم کی تعمیل کی اور روح قبض کر کے اُسی وقت آپ کی طرف لوٹا دی اور آپ زندہ ہو گئے۔ پھر آپ نے فرمایا کہ اب مجھے جہنم دکھاؤ تاکہ خوفِ الہی زیادہ ہو۔ چنانچہ یہ بھی کیا گیا جہنم کو دیکھ کر آپ نے دارود جہنم سے فرمایا کہ دروازہ کھولو، میں اس دروازے سے گزرنا چاہتا ہوں۔ چنانچہ ایسا ہی کیا گیا اور آپ اس پر سے گزرے۔ پھر آپ نے ملک الموت سے فرمایا کہ مجھے جنت دکھاؤ، وہ آپ کو جنت میں لے گئے۔ آپ دروازوں کو سے

حضرت ذوالکفل (74) علیہ السلام

کھلا کر جنت میں داخل ہوئے۔ تھوڑی دیر انظار کے بعد ملک الموت نے کہا کہ اب آپ اپنے مقام پر تشریف لے چلے۔ آپ نے فرمایا کہ اب میں یہاں سے کہیں نہیں جاؤں گا۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ کُلُّ نَفْسٍ ذَائِقَةُ الْمَوْتِ کا حرحہ میں کچھ ہی چکا ہوں اور اللہ تعالیٰ نے یہ فرمایا ہے کہ وَإِنْ قَدْ كُنْتُمْ إِلَّا وَاقِعًا کہ ہر شخص کو جہنم پر گزرتا ہے تو میں گزر چکا۔ اب میں جنت میں پہنچ گیا اور جنت میں پہنچنے والوں کے لئے خداوند قدوس نے یہ فرمایا ہے کہ وَمَا هُمْ بِمَلَائِكَةٍ يُرْسَلُونَ کہ جنت میں داخل ہونے والے جنت سے نکالے نہیں جائیں گے۔ اب مجھے جنت سے چلنے کے لئے کیوں کہتے ہو؟ اللہ تعالیٰ نے ملک الموت کو وحی بھیجی کہ حضرت اور میں علیہ السلام نے جو کچھ کیا میرے اذن سے کیا اور وہ میرے ہی اذن سے جنت میں داخل ہوئے۔ لہذا تم انہیں چھوڑ دو۔ وہ جنت ہی میں رہیں گے۔ چنانچہ حضرت اور میں علیہ السلام آسمانوں کے اوپر جنت میں ہیں اور زندہ ہیں۔ (خزانة العرفان، ص ۵۵۶-۵۵۷، مریم: ۵۶-۵۸)

(74) حضرت ذوالکفل علیہ السلام

قرآن مجید میں حضرت ذوالکفل علیہ السلام کا ذکر صرف دو سورتوں یعنی سورہ انبیاء اور سورہ ص میں کیا گیا ہے اور ان دونوں سورتوں میں صرف آپ کا نام مذکور ہے۔ نام کے علاوہ آپ کے حالات کا مجمل یا مفصل کوئی تذکرہ نہیں ہے۔ سورہ انبیاء میں یہ ہے:

وَإِسْمَاعِيلَ وَإِخْرِيسَ وَذَا الْكِفْلِ كُلٌّ مِنَ الصُّبْحِينَ ۝

ترجمہ کنزالایمان:۔ اور اسماعیل اور ادریس، ذوالکفل کو (یاد کرو) وہ سب صبر والے تھے۔ (پ 17، الانبیاء: 85)

اور سورہ ص میں اس طرح ارشاد ہوا کہ:

وَإِذْ كُنَّا نُمَوِّجُكُم مِّنَ الْيَمِّ وَكَانَ الْكِفْلُ وَكُلٌّ مِنَ الْأَخْيَارِ ۝

ترجمہ کنزالایمان:۔ اور یاد کرو اسماعیل اور ادریس اور ذوالکفل کو اور سب اچھے ہیں۔ (پ 23، ص: 48)

حضرت ذوالکفل علیہ السلام کے متعلق قرآن مجید نے نام کے سوا کچھ نہیں بیان کیا ہے اسی طرح حدیثوں میں بھی آپ کا کوئی تذکرہ منقول نہیں ہے۔ لہذا قرآن و حدیث کی روشنی میں اس سے زیادہ نہیں کہا جاسکتا کہ ذوالکفل علیہ السلام خدا کے برگزیدہ نبی اور پیغمبر تھے جو کسی قوم کی ہدایت کے لئے مبعوث ہوئے تھے۔

البتہ حضرت شاہ عبدالقادر صاحب دہلوی ارشاد فرماتے ہیں کہ حضرت ذوالکفل علیہ السلام حضرت ابوب علیہ السلام کے فرزند ہیں اور انہوں نے خلاصاً لوجہ اللہ کسی کی ضمانت کر لی تھی۔

جس کی وجہ سے ان کو کئی برس قید کی تکلیف برداشت کرنی پڑی۔ (موضع القرآن)

اور بعض مفسرین نے تحریر فرمایا کہ حضرت ذوالکفل علیہ السلام درحقیقت حضرت حزقیل علیہ السلام کا لقب ہے۔

اور زمانہ حال کے کچھ لوگوں کا خیال ہے کہ ذوالکفل، گوتم بدھ کا لقب ہے اس لئے کہ اس کے دارالسلطنت کا نام کپل دستو تھا جس کا معرب کفل ہے اور عربی میں ذو، صاحب اور مالک کے معنی میں بولا جاتا ہے اس لئے یہاں بھی کپل دستو کے مالک اور بادشاہ کو ذوالکفل کہا گیا اور ان لوگوں کا دعویٰ ہے کہ گوتم بدھ کی اصل تعلیم توحید اور حقیقی اسلام ہی کی تھی مگر بعد میں یہ دین دوسرے ادیان و ملل کی طرح سے

منفرت صالح (75) عليه السلام،

سخا و عرف ہو گیا۔ مگر واضح رہے کہ زمانہ حال کے چند لوگوں کی یہ رائے کہ ذوالکفل کو تم بدھ کا لقب ہے میرے نزدیک یہ محض ایک خیال تکمب بندی ہے۔ تاریخی اور فقیہی حیثیت سے اس رائے کی کوئی وقعت نہیں ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

بظاہر ایسا معلوم ہوتا ہے کہ حضرت ذوالکفل علیہ السلام انبیاء بنی اسرائیل میں سے ہیں اور بنی اسرائیل کے ان حالات و واقعات کے سوا جن کی تفصیلات قرآن مجید میں مختلف انبیاء بنی اسرائیل کے ذکر میں آتی رہی ہیں، حضرت ذوالکفل علیہ السلام کے زمانہ میں کوئی خاص واقعہ ایسا درپیش نہیں ہوا جو عام تبلیغ و ہدایت سے زیادہ اپنے اندر عبرت و موعظت کا پہلو رکھتا ہو۔ اس لئے قرآن مجید نے فقط ان کے نام ہی کے ذکر پر اکتفا کیا اور حالات و واقعات کا ذکر نہیں فرمایا فقط۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

(75) حضرت صالح علیہ السلام کی اوتنی

حضرت صالح علیہ السلام قوم ثمود کی طرف نبی بنا کر بھیجے گئے۔ آپ نے جب قوم ثمود کو خدا (عزوجل) کا فرمان سنا کر ایمان کی دعوت دی تو اس سرکش قوم نے آپ سے یہ معجزہ طلب کیا کہ آپ اس پہاڑ کی چٹان سے ایک گا بھن اٹھنی نکالے جو خوب فرہ اور ہر قسم کے عیوب و نقائص سے پاک ہو۔ چنانچہ آپ نے چٹان کی طرف اشارہ فرمایا تو وہ فوراً ہی پھٹ گئی اور اس میں سے ایک نہایت ہی خوبصورت و تندرست اور خوب بلند قامت اٹھنی نکل پڑی جو گا بھن تھی اور نکل کر اس نے ایک بچہ بھی جنا اور یہ اپنے بچے کے ساتھ میدانوں میں چرتی پھرتی رہی۔

اس بستی میں ایک ہی تالاب تھا جس میں پہاڑوں کے چشموں سے پانی گر کر جمع ہوتا تھا۔ آپ نے فرمایا کہ اے لوگو! دیکھو یہ معجزہ کی اونٹنی ہے۔ ایک روز تمہارے تالاب کا سارا پانی یہ پی ڈالے گی اور ایک روز تم لوگ پینا۔ قوم نے اس کو مان لیا پھر آپ نے قوم ثمود کے سامنے یہ تقریر فرمائی کہ:

يُقِيمُوا الْعَهْدَ مَا لَكُمْ مِنَ الدِّينِ غَيْرُهُ قَدْ جَاءَكُمْ بَيِّنَةٌ مِنْ رَبِّكُمْ هَذِهِ نَاقَةُ اللَّهِ لَكُمْ آيَةٌ فَمَنْ تَاكُلْ فِي أَرْضِ
اللَّهِ وَلَا يَمْسُهَا بِسُوءٍ فَيَأْخُذْكُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ۝ (پ 8، الاعراف (73))

ترجمہ کنزالایمان :- اے میری قوم اللہ کو پوجو اس کے سوا تمہارا کوئی معبود نہیں ہے شک تمہارے پاس تمہارے رب کی طرف سے روشن دلیل آئی یہ اللہ کا ناطقہ ہے تمہارے لئے نشانی تو اسے چھوڑ دو کہ اللہ کی زمین میں کھائے اور اسے برائی سے ہاتھ نہ لگاؤ کہ تمہیں دردناک عذاب آئے گا۔

چند دن تو قوم مشرود نے اس تکلیف کو برداشت کیا کہ ایک دن اُن کو پانی نہیں ملتا تھا۔ کیونکہ اس دن غلاب کا سارا پانی ادھنی پی جاتی تھی۔ اس لئے ان لوگوں نے طے کر لیا کہ اس ادھنی کو قتل کر ڈالیں۔

قندار بن مسالف

چنانچہ اس قوم میں قدار بن سالف جو سرخ رنگ کا بھوری آنکھوں والا اور پستہ قد آدمی تھا اور ایک زنا کار عورت کا لڑکا تھا۔ ساری قوم کے حکم سے اس اونٹنی کو قتل کرنے کے لئے تیار ہو گیا۔ حضرت صالح علیہ السلام منع ہی کرتے رہے، لیکن قدار بن سالف نے پہلے تو اونٹنی کے

حضرت عزیر (76) علیہ السلام،

چاروں پاؤں کو کاٹ ڈالا۔ پھر اس کو ذبح کر دیا اور انتہائی سرکشی کے ساتھ حضرت صالح علیہ السلام سے بے ادبانہ گفتگو کرنے لگا۔ چنانچہ خداوند قدوس کا ارشاد ہے کہ:

فَعَقَرُوا الثَّاقَةَ وَعَتَوْا عَنْ أَمْرِ رَبِّهِمْ وَقَالُوا يُضْلِحُ اللَّهُ مَا تَعِدُنَا إِنْ كُنْتُمْ مِنَ الْمُرْسَلِينَ ۝ (پ 8، الاعراف: 77)

ترجمہ کنزالایمان:- پس ثاقہ کی کوہیں کاٹ دیں اور اپنے رب کے حکم سے سرکشی کی اور بولے اے صالح ہم پر لے آؤ جس کا تم وعدہ دے رہے ہو اگر تم رسول ہو۔

زلزلہ کا عذاب

قوم ثمود کی اس سرکشی پر عذاب خداوندی کا ظہور اس طرح ہوا کہ پہلے ایک زبردست چنگھاڑ کی خون ک آواز آئی۔ پھر شدید زلزلہ آیا جس سے پوری آبادی اٹھل پھل ہو کر چکنا چور ہو گئی۔ تمام عمارتیں ٹوٹ پھوٹ کر تہس نہس ہو گئیں اور قوم ثمود کا ایک ایک آدمی گھنٹوں کے بل اوندھا کر کر مر گیا۔ قرآن مجید نے فرمایا کہ:

فَأَخَذَتْهُمُ الرَّجْفَةُ فَأَصْبَحُوا فِي دَارِهِمْ جُثَيِّمِينَ ۝

ترجمہ کنزالایمان:- تو انہیں زلزلہ نے آیا تو صبح کو اپنے گھروں میں اوندھے رہ گئے تو صالح نے ان سے منہ پھیرا۔ (پ 8، الاعراف: 78)

حضرت صالح علیہ السلام نے جب دیکھا کہ پوری بستی زلزلوں کے جھکوں سے تباہ و برباد ہو کر اینٹ پتھروں کا ڈھیر بن گئی اور پوری قوم ہلاک ہو گئی تو آپ کو بڑا صدمہ اور قلق ہوا۔ اور آپ کو قوم ثمود اور ان کی بستی کے ویرانوں سے اس قدر نفرت ہو گئی کہ آپ نے ان لوگوں کی طرف سے منہ پھیر لیا۔ اور اس بستی کو چھوڑ کر دوسری جگہ تشریف لے گئے اور چلتے وقت مردہ لاشوں سے یہ فرما کر روانہ ہو گئے کہ:

يَقُولُ لَقَدْ أَرْسَلْتُكُمْ رَسُولًا مِّنْ رَبِّي وَنَصَحْتُ لَكُمْ وَلَكِنْ لَا تُحِبُّونَ النَّصِيحِينَ ۝

ترجمہ کنزالایمان:- اے میری قوم بے شک میں نے تمہیں اپنے رب کی رسالت پہنچادی اور تمہارا بھلا چاہا مگر تم خیر خواہوں کے غرضی (پسند کرنے والے) ہی نہیں۔ (پ 8، الاعراف: 79)

خلاصہ کلام یہ ہے کہ قوم ثمود کی پوری بستی برباد و ویران ہو کر کھنڈر بن گئی اور پوری قوم فنا کے گھاٹ اتر گئی کہ آج ان کی نسل کا کوئی انسان روئے زمین پر باقی نہیں رہ گیا۔ (تفسیر الصادی، ج 2، ص 688، پ 8، الاعراف: 79-80-81 ملخصاً)

(76) حضرت عزیر بن شریخا علیہ السلام

اکثر مفسرین کے نزدیک یہ واقعہ حضرت عزیر بن شریخا علیہ السلام کا ہے جو بنی اسرائیل کے ایک نبی ہیں۔ واقعہ کی تفصیل یہ ہے کہ جب بنی اسرائیل کی بد اعمالیاں بہت زیادہ بڑھ گئیں تو ان پر خدا کی طرف سے یہ عذاب آیا کہ بخت نصر بابل کی کافر بادشاہ نے بہت بڑی فوج کے ساتھ بیت المقدس پر حملہ کر دیا اور شہر کے ایک لاکھ باشندوں کو قتل کر دیا۔ اور ایک لاکھ کو ملک شام میں ادھر ادھر بکھیر کر آباد کر دیا۔ اور ایک لاکھ کو گرفتار کر کے لونڈی غلام بنالیا۔ حضرت عزیر علیہ السلام بھی انہیں قیدیوں میں تھے۔ اس کے بعد اس کافر بادشاہ نے پورے شہر بیت المقدس کو توڑ پھوڑ کر مسمار کر دیا اور بالکل ویران بنا ڈالا۔

بخت نصر کون تھا؟ قوم عیالہ کا ایک لڑکا ان کے بت نصر کے پاس لاوارث پڑا ہوا ملا چونکہ اس کے باپ کا نام کسی کو نہیں معلوم تھا، اس لئے لوگوں نے اس کا نام بخت نصر (نصر کا بیٹا) رکھ دیا۔ خدا کی شان کہ یہ لڑکا بڑا ہو کر کھراسف بادشاہ کی طرف سے سلطنت بائبل پر گورنر مقرر ہو گیا۔ پھر یہ خود دنیا کا بہت بڑا بادشاہ ہو گیا۔ (تفسیر جمل، ج ۱، ص ۳۲۱، پ ۲۵۹، البقرة: ۲۵۹)

کچھ دنوں کے بعد حضرت عزیر علیہ السلام جب کسی طرح بخت نصر کی قید سے رہا ہوئے تو ایک گدھے پر سوار ہو کر اپنے شہر بیت المقدس میں داخل ہوئے۔ اپنے شہر کی ویرانی اور بربادی دیکھ کر ان کا دل بھرا آیا اور وہ رو پڑے۔ چاروں طرف چکر لگایا مگر انہیں کسی انسان کی شکل نظر نہیں آئی۔ ہاں یہ دیکھا کہ وہاں کے درختوں پر خوب زیادہ پھل آئے ہیں جو پک کر تیار ہو چکے ہیں مگر کوئی ان پھلوں کو توڑنے والا نہیں ہے۔ یہ منظر دیکھ کر نہایت ہی حسرت و افسوس کے ساتھ بے اختیار آپ کی زبان مبارک سے یہ جملہ نکل پڑا کہ اُنّی یٰمُنّیٰ خُذْ وَالدَّ بُغْذَ مَلُوحًا یعنی اس شہر کی ایسی بربادی اور ویرانی کے بعد بھلا کس طرح اللہ تعالیٰ پھر اس کو آباد کریگا؟ پھر آپ نے کچھ پھلوں کو توڑ کر تناول فرمایا، اور انگوروں کو نچوڑ کر اس کا شیرہ نوش فرمایا پھر بچے ہوئے پھلوں کو اپنے جھولے میں ڈال لیا اور بچے ہوئے انگور کے شیرہ کو اپنی مشک میں بھر لیا اور اپنے گدھے کو ایک مضبوط رسی سے باندھ دیا۔ اور پھر آپ ایک درخت کے نیچے لیٹ کر سو گئے اور اسی نیند کی حالت میں آپ کی وفات ہو گئی اور اللہ تعالیٰ نے درندوں، پرندوں، چرندوں اور جن دانسان سب کی آنکھوں سے آپ کو اوجھل کر دیا کہ کوئی آپ کو نہ دیکھ سکا۔ یہاں تک کہ ستر برس کا زمانہ گزر گیا تو ملک فارس کے بادشاہوں میں سے ایک بادشاہ اپنے لشکر کے ساتھ بیت المقدس کے اس دیرانے میں داخل ہوا۔ اور بہت سے لوگوں کو یہاں لا کر بسایا اور شہر کو پھر دوبارہ آباد کر دیا۔ اور بچے کھچے بنی اسرائیل کو جو اطراف و جوانب میں بکھرے ہوئے تھے سب کو بلا جا کر اس شہر میں آباد کر دیا۔ اور ان لوگوں نے نئی عمارتیں بنا کر اور قسم قسم کے باغات لگا کر اس شہر کو پہلے سے بھی زیادہ خوبصورت اور بارونق بنا دیا۔

جب حضرت عزیر علیہ السلام کو پورے ایک سو برس وفات کی حالت میں ہو گئے تو اللہ تعالیٰ نے آپ کو زندہ فرمایا تو آپ نے دیکھا کہ آپ کا گدھا مر چکا ہے اور اس کی ہڈیاں گل سڑ کر ادھر ادھر بکھری پڑی ہیں۔ مگر تھیلے میں رکھے ہوئے پھل اور مشک میں رکھا ہوا انگور کا شیرہ بالکل خراب نہیں ہوا، نہ پھلوں میں کوئی تغیر نہ شیرے میں کوئی بو باس یا بد مزگی پیدا ہوئی ہے اور آپ نے یہ بھی دیکھا کہ اب بھی آپ کے سر اور داڑھی کے بال کالے ہیں اور آپ کی عمر وہی چالیس برس ہے۔ آپ حیران ہو کر سوچ بچار میں پڑے ہوئے تھے کہ آپ پر وحی اتری اور اللہ تعالیٰ نے آپ سے دریافت فرمایا کہ اے عزیر! آپ کتنے دنوں تک یہاں رہے؟ تو آپ نے خیال کر کے کہا کہ میں صبح کے وقت سویا تھا اور اب عصر کا وقت ہو گیا ہے، یہ جواب دیا کہ میں دن بھر یا دن بھر سے کچھ کم سوتا رہا تو اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ نہیں، اے عزیر! تم پورے ایک سو برس یہاں ٹھہرے رہے، اب تم ہماری قدرت کا نظارہ کرنے کے لئے ذرا اپنے گدھے کو دیکھو کہ اس کی ہڈیاں گل سڑ کر بکھر چکی ہیں اور اپنے کھانے پینے کی چیزوں پر نظر ڈالو کہ ان میں کوئی خرابی اور بگاڑ نہیں پیدا ہوا۔ پھر ارشاد فرمایا کہ اے عزیر! اب تم دیکھو کہ کس طرح ہم ان ہڈیوں کو اٹھا کر ان پر گوشت پوست چڑھا کر اس گدھے کو زندہ کرتے ہیں۔ چنانچہ حضرت عزیر علیہ السلام نے دیکھا کہ اچانک بکھری ہوئی ہڈیوں میں حرکت پیدا ہوئی اور ایک دم تمام ہڈیاں جمع ہو کر اپنے اپنے جوڑ سے مل کر گدھے کا ڈھانچہ بن گیا۔

اور لمحہ بھر میں اس ڈھانچے پر گوشت پوست بھی چڑھ گیا اور گدھا زخمی ہو کر اپنی بولی بولنے لگا۔ یہ دیکھ کر حضرت عزیر علیہ السلام نے بلند آواز سے یہ کہا:

أَعْلَمُ أَنَّ اللَّهَ قُلُّ كُنْ شَيْءٌ قَدِيرٌ ۝

ترجمہ کنز الایمان: میں خوب جانتا ہوں کہ اللہ سب کچھ کر سکتا ہے۔ (پ 3، البقرة: 259)

اس کے بعد حضرت عزیر علیہ السلام شہر کا دورہ فرماتے ہوئے اس جگہ پہنچ گئے جہاں ایک سو برس پہلے آپ کا مکان تھا۔ تو نہ کسی نے آپ کو پہچانا نہ آپ نے کسی کو پہچانا۔ ہاں البتہ یہ دیکھا کہ ایک بہت ہی بوڑھی اور اچانچ عورت مکان کے پاس بیٹھی ہے جس نے اپنے بچپن میں حضرت عزیر علیہ السلام کو دیکھا تھا۔ آپ نے اس سے پوچھا کہ کیا جی عزیر کا مکان ہے تو اس نے جواب دیا کہ جی ہاں۔ پھر بڑھیا نے کہا کہ عزیر کا کیا ذکر ہے؟ ان کو تو سو برس ہو گئے کہ وہ بالکل ہی لاپتہ ہو چکے ہیں یہ کہہ کر بڑھیا رو دے لگی تو آپ نے فرمایا کہ اے بڑھیا! میں ہی عزیر ہوں تو بڑھیا نے کہا کہ سبحان اللہ آپ کیسے عزیر ہو سکتے ہیں؟ آپ نے فرمایا کہ اے بڑھیا! مجھ کو اللہ تعالیٰ نے ایک سو برس مردہ رکھا۔ پھر مجھ کو زندہ فرما دیا اور میں اپنے گھر آ گیا ہوں تو بڑھیا نے کہا کہ حضرت عزیر علیہ السلام تو ایسے باکمال تھے کہ ان کی ہر دعا مقبول ہوتی تھی اگر آپ واقعی حضرت عزیر (علیہ السلام) ہیں تو میرے لئے دعا کر دیجئے کہ میری آنکھوں میں روشنی آجائے اور میرا فالج اچھا ہو جائے۔ حضرت عزیر علیہ السلام نے دعا کر دی تو بڑھیا کی آنکھیں ٹھیک ہو گئیں اور اس کا فالج بھی اچھا ہو گیا۔ پھر اس نے غور سے آپ کو دیکھا تو بچپن لیا اور بول اٹھی کہ میں شہادت دیتی ہوں کہ آپ یقیناً حضرت عزیر علیہ السلام ہی ہیں پھر وہ بڑھیا آپ کو لے کر بنی اسرائیل کے محلہ میں گئی۔ اتفاق سے وہ سب لوگ ایک مجلس میں جمع تھے اور اسی مجلس میں آپ کا لڑکا بھی موجود تھا جو ایک سواٹھارہ برس کا ہو چکا تھا۔ اور آپ کے چند پوتے بھی تھے جو سب بوڑھے ہو چکے تھے۔ بڑھیا نے مجلس میں شہادت دی اور اعلان کیا کہ اے لوگو! بلاشبہ یہ حضرت عزیر علیہ السلام ہی ہیں مگر کسی نے بڑھیا کی بات کو صحیح نہیں مانا۔ اتنے میں ان کے لڑکے نے کہا کہ میرے باپ کے دونوں کندھوں کے درمیان ایک کالے رنگ کا مسہ تھا جو چاند کی شکل کا تھا۔ چنانچہ آپ نے اپنا کرتا اتار کر دکھایا تو وہ مسہ موجود تھا۔ پھر لوگوں نے کہا کہ حضرت عزیر کو تو توراة زبانی یاد تھی اگر آپ عزیر ہیں تو زبانی توراة پڑھ کر سنائیے۔ آپ نے بغیر کسی جھجک کے فوراً پوری توراة پڑھ کر سنا دی۔ بخت نصر بادشاہ نے بیت المقدس کو تباہ کرتے وقت چالیس ہزار توراة کے عالموں کو جن جن کو قتل کر دیا تھا اور توراة کی کوئی جلد بھی اس نے زمین پر باقی نہیں چھوڑی تھی۔ اب یہ سوال پیدا ہوا کہ حضرت عزیر نے توراة صحیح پڑھی ہے یا نہیں؟ تو ایک آدمی نے کہا کہ میں نے اپنے باپ سے سنا ہے کہ جس دن ہم لوگوں کو بخت نصر نے گرفتار کیا تھا اس دن ایک ویرانے میں ایک انگور کی تیل کی جڑ میں توریت کی ایک جلد دفن کر دی گئی تھی اگر تم لوگ میرے دادا کے انگور کی جگہ کی نشان دہی کرو تو میں توراة کی ایک جلد برآمد کر دوں گا۔ اس وقت پتا چل جائے گا کہ حضرت عزیر نے جو توراة پڑھی ہے وہ صحیح ہے یا نہیں؟ چنانچہ لوگوں نے تلاش کر کے اور زمین کھود کر توراة کی جلد نکال لی تو وہ حرف بہ حرف حضرت عزیر کی زبانی یاد کی ہوئی توراة کے مطابق تھی۔ یہ عجیب و غریب اور حیرت انگیز ماجرا دیکھ کر سب لوگوں نے ایک زبان ہو کر یہ کہنا شروع کر دیا کہ بے شک حضرت عزیر یہی ہیں اور یقیناً یہ خدا کے بیٹے ہیں۔ چنانچہ اسی دن سے یہ غلط اور شرکانہ عقیدہ یہودیوں میں

حضور سید المرسلین محمد رسول اللہ (77) صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم۔

عقیدہ (۲۵): حضرت آدم علیہ السلام کو اللہ تعالیٰ نے بے ماں باپ کے مٹی سے پیدا کیا (78) اور اپنا خلیفہ کیا (79)

پہلے کیا کہ معاذ اللہ حضرت عزیر خدا کے بیٹے ہیں۔ چنانچہ آج تک دنیا بھر کے یہودی اس باطل عقیدہ پر جسے ہوئے ہیں کہ حضرت عزیر علیہ السلام خدا کے بیٹے ہیں۔ (معاذ اللہ) (تفسیر جمل علی الجلالین، ج ۱، ص ۳۲۲، پ ۱۰۳، البقرہ: ۲۵۹)

(77) رحمۃ اللعالمین

تمام نبیوں پر بے شمار بزرگیاں بخشیں، حضور کو آخری نبی، تمام خلق کا نبی، ہمیشہ تک کا نبی بنایا، رحمۃ اللعالمین، شفع المذنبین قرار دیا، تمام انبیاء و رسل کل قیامت میں حضور کے جھنڈے تلے ہوں گے۔ فرمیکہ ان کو وہ بزرگیاں بخشیں جو مخلوق کے وہم و گمان سے وراہ ہیں یا دینے والا رب جانے یا لینے والا محبوب۔ شعر

تیرے تو وصف مہیب تنہا ہی سے ہیں بری حیراں ہوں میرے شاہ میں کیا کیا کہوں تجھے (عدائق بخشش)
(78) سب خوبیاں اس ذات کے لئے ہیں وہم و گمان جس کا اور اک نہیں کر سکتے، نہ آنکھیں اس کا احاطہ کر سکتی ہے۔ نہ اسے آفات آتی ہیں نہ موت۔ اس نے کتاب کو نازل فرمایا، بادل برسایا، تر پھلوں کو خشک ٹھہریوں سے نکالا اور انسان کو خشک بھتی مٹی سے پیدا کیا جو اصل میں ایک سیاہ بودار گار تھی۔ وہ خود اپنی قدرت کا ملکہ کو یوں بیان فرماتا ہے:

وَإِذَا قُطِعَ أَمْرًا فَأَنَّمَا يَقُولُ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ ۝

ترجمہ کنز الایمان: اور جب کسی بات کا حکم فرمائے تو اس سے یہی فرماتا ہے کہ ہو جا، وہ فوراً ہو جاتی ہے۔ (پ ۱، البقرہ: ۱۱۷)

(79) خلافتِ آدم علیہ السلام

حضرت آدم علیہ السلام کا لقب خلیفۃ اللہ ہے۔ جب اللہ تعالیٰ نے حضرت آدم علیہ السلام کو اپنی خلافت سے سرفراز فرمانے کا ارادہ فرمایا تو اس سلسلے میں اللہ تعالیٰ اور فرشتوں میں جو مکالمہ ہوا وہ بہت ہی تعجب خیز ہونے کے ساتھ ساتھ نہایت ہی فکر انگیز و عبرت آموز بھی ہے، جو حسب ذیل ہے:

اللہ تعالیٰ: اے فرشتو! میں زمین میں اپنا خلیفہ بنانے والا ہوں جو میرا نائب بن کر زمین میں میرے احکام کو نافذ کریگا۔ ملائکہ: اے ہادی تعالیٰ کیا تو زمین میں ایسے شخص کو اپنی خلافت و نیابت کے شرف سے سرفراز فرمائے گا جو زمین میں فساد برپا کریگا اور قتل و غارت گری سے خوں ریزی کا بازار گرم کریگا؟ اے خداوند تعالیٰ! اس شخص سے زیادہ تیری خلافت کے حق دار تو ہم ملائکہ کی جماعت ہے، کیونکہ ہم ملائکہ نہ زمین میں فساد پھیلاہیں گے، نہ خون ریزی کریں گے بلکہ ہم تیری حمد و ثناء کے ساتھ تیری سبوحیت کا اعلان اور تیری قدوسیت اور پاکی کا بیان کرتے رہتے ہیں اور تیری تسبیح و تقدیس سے ہر لحظہ و ہر آن رطب اللسان رہتے ہیں اس لئے ہم فرشتوں کی جماعت ہی میں سے کسی کے سر پر اپنی خلافت و نیابت کا تاج رکھ کر اس کو خلیفۃ اللہ کے معزز لقب سے سربلند فرما۔

اللہ تعالیٰ: اے فرشتو! آدم (علیہ السلام) کے خلیفہ بنانے میں جو حکمتیں اور مصلحتیں ہیں ان کو میں ہی جانتا ہوں، تم گردو ملائکہ ان حکمتوں اور مصلحتوں کو نہیں جانتے۔

اور تمام اسماء مستیات کا علم دیا (80)، ملائکہ کو حکم دیا کہ ان کو سجدہ کریں، سب نے سجدہ کیا، شیطان (کہ از قسم جن تھا، فرشتے باری تعالیٰ کے اس ارشاد کو سن کر اگرچہ خاموش ہو گئے مگر انہوں نے اپنے دل میں یہ خیال چھپائے رکھا کہ اللہ تعالیٰ خواہ کسی کو بھی اپنا خلیفہ بناوے مگر وہ فضل و کمال میں ہم فرشتوں سے بڑھ کر نہ ہوگا۔ کیونکہ ہم ملائکہ فضیلت کی جس منزل پر ہیں وہاں تک کسی مخلوق کی بھی رسائی نہ ہو سکے گی۔ اس لئے فضیلت کے تاجدار بہر حال ہم فرشتوں کی جماعت ہی رہے گی۔

اس کے بعد اللہ تعالیٰ نے حضرت آدم علیہ السلام کو پیدا فرما کر تمام چھوٹی بڑی چیزوں کا علم ان کو عطا فرما دیا اس کے بعد پھر اللہ تعالیٰ اور ملائکہ کا حسب ذیل مکالمہ ہوا۔

اللہ تعالیٰ: اے فرشتو! اگر تم اپنے اس دعویٰ میں سچے ہو کہ تم سے افضل کوئی دوسری مخلوق نہیں ہو سکتی تو تم تمام ان چیزوں کے نام بتاؤ جن کو میں نے تمہارے پیش نظر کر دیا ہے۔

ملائکہ: اے اللہ تعالیٰ! تو ہر نقص و عیب سے پاک ہے ہمیں تو بس اتنا ہی علم ہے جو تو نے ہمیں عطا فرما دیا ہے اس کے سوا ہمیں اور کسی چیز کا کوئی علم نہیں ہے ہم بالیقین یہ جانتے ہیں اور مانتے ہیں کہ بلاشبہ علم و حکمت کا خالق و مالک تو صرف تو ہی ہے۔

پھر اللہ تعالیٰ نے حضرت آدم علیہ السلام کو مخاطب فرما کر ارشاد فرمایا کہ اے آدم تم ان فرشتوں کو تمام چیزوں کے نام بتاؤ۔ تو حضرت آدم علیہ السلام نے تمام اشیاء کے نام اور ان کی حکمتوں کا علم فرشتوں کو بتا دیا جس کو سن کر فرشتے متعجب و محو حیرت ہو گئے۔

اللہ تعالیٰ: اے فرشتو! کیا میں نے تم سے یہ نہیں فرما دیا تھا کہ میں آسمان و زمین کی چھٹی ہوئی تمام چیزوں کو جانتا ہوں، ورتم جو علامہ یہ کہتے تھے کہ آدم فساد برپا کریں گے اس کو بھی میں جانتا ہوں اور تم جو خیالات اپنے دلوں میں چھپائے ہوئے تھے کہ کوئی مخلوق تم سے بڑھ کر افضل نہیں پیدا ہوگی، میں تمہارے دلوں میں چھپے ہوئے ان خیالات کو بھی جانتا ہوں۔

پھر حضرت آدم علیہ السلام کے فضل و کمال کے اظہار و اعلان کے لئے اور فرشتوں سے ان کی عظمت و فضیلت کا اعتراف کرانے کے لئے اللہ تعالیٰ نے سب فرشتوں کو حکم فرمایا کہ تم سب حضرت آدم علیہ السلام کو سجدہ کرو چنانچہ سب فرشتوں نے آپ کو سجدہ کیا لیکن ابلیس نے سجدہ سے انکار کر دیا اور تکبر کیا تو کافر ہو کر مردود و بارگاہ ہو گیا۔

(80) علوم آدم علیہ السلام کی ایک فہرست

حضرت آدم علیہ السلام کو اللہ تعالیٰ نے کتنے اور کس قدر علوم عطا فرمائے اور کن کن چیزوں کے علوم و معارف کو علم الغیب و اشہادۃ نے ایک لمحہ کے اندر ان کے سینہ اقدس میں بذریعہ الہام جمع فرما دیا، جن کی بدولت حضرت آدم علیہ السلام علوم و معارف کی اتنی بلند ترین منزل پر فائز ہو گئے کہ فرشتوں کی مقدس جماعت آپ کے علمی وقار و عرفانی عظمت و اقتدار کے رویہ و سر بسجود ہو گئی، ان علوم کی ایک فہرست آپ قطب زمانہ حضرت علامہ شیخ السخیل حقی علیہ الرحمۃ کی شہرہ آفاق تفسیر روح البیان شریف میں پڑھے جس کا ترجمہ حسب ذیل ہے، وہ فرماتے ہیں:

اللہ تعالیٰ نے حضرت آدم علیہ السلام کو تمام چیزوں کا نام، تمام زبانوں میں سکھا دیا اور ان کو تمام ملائکہ کے نام اور تمام اولاد آدم کے نام، اور تمام حیوانات و نباتات و جمادات کے نام، اور تمام چیز کی صنعتوں کے نام اور تمام شہروں اور تمام بستیوں کے نام اور تمام پرندوں کے

مگر بہت بڑا عابد زاہد تھا، یہاں تک کہ گرد و ملائکہ میں اُس کا شمار تھا بانکار پیش آیا، ہمیشہ کے لیے مردود ہوا۔ (81)

اور درختوں کے نام اور جو آئندہ عالم وجود میں آنے والے ہیں سب کے نام اور قیامت تک پیدا ہونے والے تمام جانداروں کے نام اور تمام کھانے پینے کی چیزوں کے نام اور جنت کی تمام نعمتوں کے نام اور تمام چیزوں اور سامانوں کے نام، یہاں تک کہ بحالہ اور پیالی کے نام۔ اور حدیث شریف میں ہے کہ اللہ تعالیٰ نے آپ کو سات لاکھ زبانیں سکھائی ہیں۔ (تفسیر روح البیان، ج ۱، ص ۱۰۰، پ ۱، البقرة: ۳۱) ان علوم مذکورہ بالا کی فہرست کو قرآن مجید نے اپنے معجزانہ جوامع الکلم کے اعداد بیان میں صرف ایک جملہ کے اندر بیان فرما دیا ہے۔ چنانچہ ارشاد ربانی ہے کہ:

وَعَلَّمَ آدَمَ الْأَسْمَاءَ كُلَّهَا.

اور اللہ تعالیٰ نے آدم کو تمام اشیاء کے نام سکھائے۔ (پ ۱، البقرة: ۳۱)

حضرت آدم علیہ السلام کے خزائن علم کی یہ عظیم فہرست دیکھ کر سوچئے کہ جب حضرت آدم علیہ السلام کے علوم و معارف کی یہ منزل ہے تو پھر حضور سید آدم و سرور اولاد آدم، خلیفۃ اللہ الاعظم حضرت محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے علوم عالیہ کی کثرت و وسعت اور ان کی رفعت و عظمت کا کیا عالم ہوگا؟ میں کہتا ہوں کہ واللہ حضرت آدم علیہ السلام کے علوم کو سرکار دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے علوم سے اتنی بھی نسبت نہیں ہو سکتی جتنی کہ ایک قطرہ کو سمندر سے اور ایک ذرہ کو تمام روئے زمین سے نسبت ہے۔ اللہ اکبر! کہاں علوم آدم اور کہاں علوم سید عالم! بس قسم کھائیے اتنی اتیری دانائی کی

فرش تا عرش سب آئینہ، ضائر حاضر

(81) ابلیس کیا تھا اور کیا ہو گیا؟

ابلیس جس کو شیطان کہا جاتا ہے۔ یہ فرشتہ نہیں تھا بلکہ جن تھا جو آگ سے پیدا ہوا تھا۔ لیکن یہ فرشتوں کے ساتھ ساتھ ملا جلا رہتا تھا اور دربار خداوندی میں بہت مقرب اور بڑے بڑے بلند درجات و مراتب سے سرفراز تھا۔ حضرت کعب احبار رضی اللہ عنہ کا بیان ہے کہ ابلیس چالیس ہزار برس تک جنت کا خزانچی رہا اور اتنی ہزار برس تک ملائکہ کا ساتھی رہا اور بیس ہزار برس تک ملائکہ کو وعظ سناتا رہا اور تیس ہزار برس تک مقربین کا سردار رہا اور ایک ہزار برس تک روحانیین کی سرداری کے منصب پر رہا اور چودہ ہزار برس تک عرش کا طواف کرتا رہا اور پہلے آسمان میں اس کا نام عابد اور دوسرے آسمان میں زاہد، اور تیسرے آسمان میں عارف اور چوتھے آسمان میں ولی اور پانچویں آسمان میں تقی اور چھٹے آسمان میں خازن اور ساتویں آسمان میں عزازیل تھا اور لوح محفوظ میں اس کا نام ابلیس لکھا ہوا تھا اور یہ اپنے انجام سے غافل اور خاتمہ سے بے خبر تھا۔ (تفسیر صادی، ج ۱، ص ۵۱، پ ۱، البقرة: ۳۴، تفسیر جمل، ج ۱، ص ۶۰)

لیکن جب اللہ تعالیٰ نے حضرت آدم علیہ السلام کو سجدہ کرنے کا حکم دیا تو ابلیس نے انکار کر دیا اور حضرت آدم علیہ السلام کی تحقیر اور اپنی بڑائی کا اظہار کر کے تکبر کیا اسی جرم کی سزا میں خداوند عالم نے اس کو مردود بارگاہ کر کے دونوں جہان میں ملعون فرما دیا اور اس کی پیروی کرنے والوں کو جہنم میں عذابِ نازک سزاوار بنا دیا۔ چنانچہ قرآن مجید میں ارشاد ربانی ہوا کہ:

قَالَ مَا مَنَعَكَ أَلَّا تَسْجُدَ إِذْ أَمَرْتُكَ قَالَ أَنَا خَيْرٌ مِّنْهُ خَلَقْتَنِي مِن نَّارٍ وَخَلَقْتَهُ مِن طِينٍ ۝ قَالَ فَاهْبِطْ مِنْهَا فَمَا يَكُونُ لَكَ أَنْ تَتَكَبَّرَ فِيهَا فَاخْرُجْ إِنَّكَ مِنَ الصَّاغِرِينَ ۝ قَالَ أَنظِرْنِي إِلَى يَوْمِ يُمْعَنُونَ ۝ قَالَ إِنَّكَ مِنَ الْمُنظَرِينَ ۝ قَالَ

عقیدہ (۲۶): حضرت آدم علیہ السلام سے پہلے انسان کا وجود نہ تھا، بلکہ سب انسان اُن ہی کی اولاد ہیں، اسی وجہ سے انسان کو آدمی کہتے ہیں، یعنی اولادِ آدم اور حضرت آدم علیہ السلام کو ابوالبشر کہتے ہیں، یعنی سب انسانوں کے باپ۔

عقیدہ (۲۷): سب میں پہلے نبی حضرت آدم علیہ السلام ہوئے اور سب میں پہلے رسول جو کفار پر بھیجے گئے حضرت نوح علیہ السلام ہیں، انھوں نے ساڑھے نو سو برس ہدایت فرمائی، اُن کے زمانہ کے کفار بہت سخت تھے، ہر قسم کی تکلیفیں پہنچاتے، استہزاء کرتے، اتنے عرصہ میں گنتی کے لوگ مسلمان ہوئے، باقیوں کو جب ملاحظہ فرمایا کہ ہرگز اصلاح پذیر نہیں، ہٹ دھرمی اور کفر سے باز نہ آئیں گے، مجبور ہو کر اپنے رب کے حضور اُن کے حلاک کی دعا کی، طوفان آیا اور ساری زمین ڈوب گئی، صرف وہ گنتی کے مسلمان اور ہر جانور کا ایک ایک جوڑا جوشتی میں لے لیا گیا تھا، بچ گئے۔ (82)

فَمَا آخَرُهُمْ لَا تَقْعُدَنَّ لَهُمْ صِرَاطُكَ الْمُسْتَقِيمَ ۝ ثُمَّ لَا يَمُوتُ فِيهِمْ مَوْتٌ أَلَدٌ ۝ وَمِنْ خَلْقِهِمْ وَ عَنْ أَيْمَانِهِمْ وَ عَنْ شِمَائِلِهِمْ وَلَا تَجِدُ أَكْثَرَهُمْ شَاكِرِينَ ۝ قَالَ اخْرُجْ مِنْهَا مَذْذُورًا مَذْذُورًا لَّنْ تَبْعَكَ مِنْهُمْ لَأَمْلَأَنَّ جَهَنَّمَ مِنْكُمْ أَجْمَعِينَ ۝ (پ 8، الاعراف: 12-18)

ترجمہ کنزالایمان: فرمایا کس چیز نے تجھے روکا کہ تو نے سجدہ نہ کیا جب میں نے تجھے حکم دیا تھا بولا میں اس سے بہتر ہوں تو نے مجھے آگ سے بنایا اور اسے مٹی سے بنایا۔ فرمایا تو یہاں سے اتر جا تجھے نہیں پہنچتا کہ یہاں رہ کر غرور کرے نکل تو ہے ذلت والوں میں بولا مجھے فرصت دے اس دن تک کہ لوگ اٹھائے جائیں فرمایا تجھے مہلت ہے بولا تو قسم اس کی کہ تو نے مجھے گمراہ کیا میں ضرور تیرے سیدھے راستہ پر ان کی تباہی میں بیٹھوں گا پھر ضرور میں ان کے پاس آؤں گا ان کے آگے اور پیچھے اور داہنے اور بائیں سے اور تو ان میں اکثر کو شکر گزار نہ پائے گا فرمایا یہاں سے نکل جا رکھ دیا گیا راندہ ہوا ضرور جو ان میں سے تیرے کہے پر چلا میں تم سب سے جہنم بھر دوں گا۔

(82) طوفان برپا کرنے والا تھور

یوں تو اللہ تعالیٰ نے حضرت نوح علیہ السلام کو دو سو برس پہلے ہی بذریعہ وحی مطلع کر دیا تھا کہ آپ کی قوم طوفان میں غرق کر دی جائے گی۔ مگر طوفان آنے کی نشانی یہ مقرر فرمادی تھی کہ آپ کے گھر کے تھور سے پانی ابلنا شروع ہوگا۔ چنانچہ پتھر کے اس تھور سے ایک دن صبح کے وقت پانی ابلنا شروع ہو گیا اور آپ نے کشتی پر جانوروں اور انسانوں کو سوار کرنا شروع کر دیا پھر زوردار بارش ہونے لگی جو مسلسل چالیس دن اور چالیس رات موسلا دھار برتی رہی اور زمین بھی جا بجا شق ہو گئی اور پانی کے چشمے پھوٹ کر بہنے لگے۔ اس طرح بارش اور زمین سے نکلنے والے پانیوں سے ایسا طوفان آ گیا کہ چالیس چالیس گز اونچے پہاڑوں کی چوٹیاں ڈوب گئیں۔

چنانچہ ارشادِ خداوندی ہے کہ:

حَتَّىٰ إِذَا جَاءَ أَمْرُنَا وَفَارَ التَّنُّورُ ۖ قُلْنَا احْمِلْ فِيهَا مِنْ كُلِّ زَوْجٍ مِّنَ الْآفَافِ ۚ وَ أَهْلَكَ إِلَّا مَن سَبَقَ عَلَيْهِ الْقَوْلُ وَمَنْ ؕ

عقیدہ (۲۸): انبیاء کی کوئی تعداد معین کرنا جائز نہیں، کہ خبریں اس باب میں مختلف ہیں اور تعداد معین پر ایمان رکھنے میں نبی کو کلمات سے خارج ماننے، یا طیر نبی کو نبی جاننے کا احتمال ہے اور یہ دونوں باتیں کفر ہیں، لہذا یہ اعتقاد

اَمِنْ وَمَا اَمِنْ مَعَهُ اِلَّا قَلِيلٌ ۝

ترجمہ کنزالایمان:- یہاں تک کہ جب ہمارا حکم آیا اور غور ابلا ہم نے فرمایا کشتی میں سوار کر لے ہر جنس میں سے ایک جوڑا نر و مادہ اور جن پر بات پڑ چکی ہے ان کے سوا اپنے گمراہوں اور باقی مسلمانوں کو اور اس کے ساتھ مسلمان نہ تھے مگر تھوڑے۔ (پ ۱۲، حود: ۴۰)

اور آسمان و زمین کے پانی کی فراوانی اور غلیانی کا بیان فرماتے ہوئے ارشاد رہانی ہوا کہ:-

لَقَدْ نَعْنَأُ الْاَوَابِ السَّمَاءِ بِمَاءٍ مُّنْهَجٍ ۝ وَنَزَّلْنَا مِنَ السَّمَاءِ مَاءً مُّطَهَّرًا ۝

ترجمہ کنزالایمان:- تو ہم نے آسمان کے دروازے کھول دیے زور کے بہتے پانی سے اور زمین خشے کر کے بہادی تو دونوں پانی مل گئے اس مقدار پر جو مقدار تھی۔ (پ ۲۷، اعر: ۱۱)

یعنی طوفان آگیا اور ساری دنیا غرق ہو گئی۔ (تفسیر صادی، ج ۳، ص ۹۳، پ ۱۲، حود: ۴۲)

طوفان کتنا زوردار تھا اور طوفانی سیلاب کی موجوں کی کیا کیفیت تھی؟ اس کی منظر کشی قرآن مجید نے ان لفظوں میں فرمائی ہے:

وَمِنْ تَجْرِئِ يَمْعِنِي مَوْجٌ كَالْجِبَالِ

ترجمہ کنزالایمان:- اور وہ انہیں لئے جاری ہے ایسی موجوں میں جیسے پہاڑ۔ (پ ۱۲، حود: ۴۲)

حضرت نوح علیہ السلام کشتی پر سوار ہو گئے اور کشتی طوفانی موجوں کے ٹھیردوں سے ٹکراتی ہوئی برابر چل جا رہی تھی یہاں تک کہ سلامتی کے ساتھ کوہ جدی پر پہنچ کر ٹھہر گئی۔ کشتی پر سوار ہوتے وقت حضرت نوح علیہ السلام نے یہ دعا پڑھی تھی کہ:

يٰسُبْحٰنَ اللّٰهِ تَجَرَّبَهَا وَ مُزْنَهَا اِنْ رَئٰى لَظْفُوْرًا جِنْدًا ۝

ترجمہ کنزالایمان:- اللہ کے نام پر اس کا چلنا اور اس کا ٹھہرنا ایک میرا رب ضرور بخشنے والا مہربان ہے۔ (پ ۱۲، حود: ۴۱)

طوفان کیونکر ختم ہوا

جب حضرت نوح علیہ السلام کی کشتی جدی پہاڑ پر پہنچ کر ٹھہر گئی اور سب کفار غرق ہو کر فنا ہو چکے تو اللہ تعالیٰ نے زمین کو حکم دیا کہ اے زمین! جتنا پانی تجھ سے چشموں کی صورت میں نکلا ہے تو ان سب پانیوں کو پی لے۔ اور اے آسمان! تو اپنی بارش بند کر دے۔ چنانچہ پانی گھٹنا شروع ہو گیا اور طوفان ختم ہو گیا۔ پھر اللہ تعالیٰ نے حضرت نوح علیہ السلام کو حکم دیا کہ اے نوح! آپ کشتی سے اتر جائیے۔ اللہ کی طرف سے سلامتی اور برکتیں آپ پر بھی ہیں اور ان لوگوں پر بھی ہیں جو کشتی میں آپ کے ساتھ رہے۔ (پ ۱۲، حود: ۴۸)

حدیث شریف میں آیا ہے کہ حضرت نوح علیہ السلام نے روئے زمین کی خبر لانے کے لئے کسی کو بھیجنے کا ارادہ فرمایا تو سب سے پہلے مرثیٰ نے کہا کہ میں روئے زمین کی خبر لاؤں گی تو آپ نے اس کو پکڑ لیا اور اس کے بازوؤں پر مہر لگا کر فرمایا کہ تجھ پر میری مہر ہے، تو پرند ہوتے ہوئے بھی لمبی اڑان نہ اڑ سکے گی اور میری امت تجھ سے قائمہ اٹھائے گی۔ پھر آپ نے کوئے کو بھیجا تو وہ ایک مردار دیکھ کر اس پر گر پڑا اور واپس نہیں آیا۔ تو آپ نے اس پر لعنت فرمادی اور اس کے لئے بددعا فرمادی کہ وہ ہمیشہ خوف میں مبتلا رہے۔ چنانچہ کوئے کو صل و حرم میں ہے۔

چاہیے کہ اللہ (عزوجل) کے ہر نبی پر ہمارا ایمان ہے۔

عقیدہ (۲۹): نبیوں کے مختلف درجے ہیں، بعض کو بعض پر فضیلت ہے (83) اور سب میں افضل ہمارے آقا و مولیٰ سید المرسلین صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ہیں (84)، حضور (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) کے بعد سب سے بڑا مرتبہ حضرت ابراہیم خلیل اللہ علیہ السلام کا ہے، پھر حضرت موسیٰ علیہ السلام، پھر حضرت عیسیٰ علیہ السلام اور حضرت نوح علیہ السلام کا، ان حضرات کو مرسلین اولوالعزم کہتے ہیں اور یہ پانچوں حضرات باقی تمام انبیاء و مرسلین انس و ملک و جن و جمیع مخلوقات الہی سے افضل ہیں۔ جس طرح حضور (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) تمام رسولوں کے سردار اور سب سے افضل ہیں، بلا تشبیہ حضور (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) کے صدقہ میں حضور (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) کی امت تمام امتوں سے افضل۔

عقیدہ (۳۰): تمام انبیاء، اللہ عزوجل کے حضور عظیم و جاہت و عزت والے ہیں (85) ان کو اللہ تعالیٰ کے نزدیک معاذ اللہ چوہڑے چمار کی مثل کہنا گھلی گستاخی اور کلمہ کفر ہے (86)۔

عقیدہ (۳۱): نبی کے دعویٰ نبوت میں سچے ہونے کی ایک دلیل یہ ہے کہ نبی اپنے صدق کا علانیہ دعویٰ

کہیں بھی پناہ نہیں ہے۔ پھر آپ نے کبوتر کو بھیجا تو وہ زمین پر نہیں اُترا بلکہ ملک سہا سے ذیون کی ایک ہتی چونچ میں لے کر آگیا تو آپ نے فرمایا کہ تم زمین پر نہیں اُترے اس لئے پھر جاؤ اور روئے زمین کی خبر لاؤ۔ تو کبوتر دوبارہ روانہ ہوا اور مکہ مکرمہ میں حرم کعبہ کی زمین پر اُترا اور دیکھ لیا کہ پانی زمین حرم سے ختم ہو چکا ہے اور سرخ رنگ کی مٹی ظاہر ہو گئی ہے۔ کبوتر کے دونوں پاؤں سرخ مٹی سے رنگین ہو گئے۔ اور وہ اسی حالت میں حضرت نوح علیہ السلام کے پاس واپس آگیا اور عرض کیا کہ اے خدا کے پیغمبر! آپ میرے گلے میں ایک خوبصورت طوق عطا فرمائیے اور میرے پاؤں میں سرخ خضاب مرحمت فرمائیے اور مجھے زمین حرم میں سکونت کا شرف عطا فرمائیے۔ چنانچہ حضرت نوح علیہ السلام نے کبوتر کے سر پر دست شفقت پھیرا اور اس کے لئے یہ دعا فرمادی کہ اس کے گلے میں دھاری کا ایک خوبصورت ہار پڑا رہے اور اس کے پاؤں سرخ ہو جائیں اور اس کی نسل میں خیر و برکت رہے اور اس کو زمین حرم میں سکونت کا شرف ملے۔

(تفسیر صاوی، ج ۳، ص ۹۱۶، پ ۹۱۶، ہود: ۴۸)

(83) وَلَقَدْ فَضَّلْنَا بَعْضَ النَّبِيِّينَ عَلَىٰ بَعْضٍ وَآتَيْنَا دَاوُدَ زُورًا

ترجمہ کنز الایمان: اور بیشک ہم نے نبیوں میں ایک کو ایک پر بڑائی دی اور داؤد کو زور عطا فرمائی۔ (پ 15، بنی اسرائیل 55)

(84) تیرے تو وصف "عیب تنائی" سے ہیں بری خیراں ہوں میرے شاہ میں کیا کیا کہوں تجھے (حدائق بخشش)

(85) وَلَقَدْ كَرَّمْنَا بَنِي آدَمَ

ترجمہ کنز الایمان: اور بیشک ہم نے اولادِ آدم کو عزت دی۔ (پ 15، بنی اسرائیل 70)

(86) جیسا کہ تقویۃ الایمان میں ہے: اور یہ یقین جان لینا چاہیے کہ ہر مخلوق بڑا ہو یا چھوٹا وہ اللہ کی شان کے آگے چمار سے بھی ذلیل ہے۔

(تقویۃ الایمان مع تذکیر الاخوان، ص ۲۵، مطبوعہ میر محمد کتب خانہ آرام باغ کراچی)

فرما کر محالات عادیہ کے ظاہر کرنے کا ذمہ لیتا اور منکروں کو اُس کے مثل کی طرف بلاتا ہے، اللہ عزوجل اُس کے دعویٰ کے مطابق امرِ محالِ عادی ظاہر فرما دیتا ہے اور منکرین سب عاجز رہتے ہیں اسی کو معجزہ کہتے ہیں (87) جیسے حضرت صالح علیہ السلام کا ناقہ، حضرت موسیٰ علیہ السلام کے عصا کا سانپ ہو جانا (88) اور

(87) مفسر شہر حکیم الامت حضرت مفتی احمد یار خان علیہ رحمۃ اللہ بیان فرماتے ہیں:

معجزات جمع ہے معجزہ کی، یہ بنا ہے اعجاز سے بمعنی عاجز کرنا، وہ کام جس کے مقابلہ سے بلکہ اس کی سمجھ سے خلق عاجز ہو اسے معجزہ کہتے ہیں۔ شریعت کی اصطلاح میں معجزہ ہر وہ عجیب و غریب خلافِ عادت کام ہے جو دعویٰ نبوت کرنے والے کے ہاتھ پر ظاہر ہو۔ دعویٰ نبوت سے پہلے جو نبی کے ہاتھ پر ظاہر ہوا اسے کہتے ہیں اراہام، بمعنی عمارت کو مضبوط دھنڈا بنانا بنیاد مستحکم رکھنا، اس کے ذریعے نبوت کی دیوار کی پختگی کی جاتی ہے۔ اولیاء اللہ کے ہاتھ پر جو عجیب بات ظاہر ہو اسے کہتے ہیں کرامت۔ عام مؤمنین کے ہاتھ پر اگر کبھی کوئی عجیب بات ظاہر ہو وہ ہے معونت اور کفار کے ہاتھ سے جو عجوبہ ظاہر ہو وہ ہے استدراج۔ یہ پانچ قسمیں یاد رکھو: معجزہ، اراہام، کرامت، معونت، استدراج۔ گذشتہ انبیاء کرام کو ایک یا دو معجزے عطا ہوئے تھے حضور انور کو ہزار ہا معجزے عطا ہوئے، کسی نبی کے ہاتھ میں معجزہ تھا، کسی کے سانس میں، کسی کی آنکھ میں مگر حضور کی شان یہ ہے کہ ۔

دیئے معجزے انبیاء کو خدا نے ہمارا نبی معجزہ بن کے آیا (سورۃ الناحیہ ج ۸ ص ۱۲۶)

(88) جنتی لاٹھی

یہ حضرت موسیٰ علیہ السلام کی وہ مقدس لاٹھی ہے جس کو عصا موسیٰ کہتے ہیں اس کے ذریعہ آپ کے بہت سے اُن معجزات کا ظہور ہوا جن کو قرآن مجید نے مختلف عنوانوں کے ساتھ بار بار بیان فرمایا ہے۔

اس مقدس لاٹھی کی تاریخ بہت قدیم ہے جو اپنے دامن میں سینکڑوں اُن تاریخی واقعات کو سمیٹے ہوئے ہے جن میں عبرتوں اور نصیحتوں کے ہزاروں نشانات ستاروں کی طرح جگمگا رہے ہیں جن سے الٰہی نظر کو بصیرت کی روشنی اور ہدایت کا نور ملتا ہے۔

یہ لاٹھی حضرت موسیٰ علیہ السلام کے قد برابر دس ہاتھ لمبی تھی۔ اور اس کے سر پر دو شاخیں تھیں جو رات میں مشعل کی طرح روشن ہو جایا کرتی تھیں۔ یہ جنت کے درخت پیلو کی لکڑی سے بنائی گئی تھی اور اس کو حضرت آدم علیہ السلام بہشت سے اپنے ساتھ لائے تھے۔ چنانچہ

حضرت سید علی احمد زوی علیہ الرحمۃ نے فرمایا کہ ۔

وَأَدَمُ مَعَهُ أَتْرَافُ الْعُودِ وَالْعَصَا
وَأَوْرَاقُ نَدْبِهَا وَالْيَمِينُ بِمَكَّةَ
لِمُوسَىٰ مِنَ الْأَيْسِ الثَّغَابِ الْمَكْرُمِ
وَ خَتَمُ سُلَيْمَانَ النَّبِيِّ الْمُعْظَمِ

ترجمہ: حضرت آدم علیہ السلام کے ساتھ عود (خوشبودار لکڑی) حضرت موسیٰ علیہ السلام کا عصا جو عزت والی پیلو کی لکڑی کا تھا، نجیر کی پتیوں، حجر اسود جو مکہ معظمہ میں ہے اور نبی معظم حضرت سلیمان علیہ السلام کی انگوٹھی یہ پانچوں چیزیں جنت سے اتاری گئیں۔

(تفسیر الصادی، ج ۱، ص ۶۹، البقرة: ۶۰) ←

یہ بیضا (89)

عصا اژدہا بن گیا

فرعون نے ایک میلہ لگوا دیا اور اپنی پوری سلطنت کے جادوگروں کو جمع کر کے حضرت موسیٰ علیہ السلام کو شکست دینے کے لئے مقابلہ پر لگا دیا۔ اور اس میلہ کے ازواج میں جہاں لاکھوں انسانوں کا مجمع تھا، ایک طرف جادوگروں کا ہجوم اپنی جادوگری کا سامان لے کر جمع ہو گیا۔ اور ان جادوگروں کی فوج کے مقابلہ میں حضرت موسیٰ علیہ السلام تنہا ڈٹ گئے۔ جادوگروں نے فرعون کی عزت کی قسم کھا کر اپنے جادو کی لالچیوں اور رسیوں کو پھینکا تو ایک دم وہ لالچیاں اور رسیاں سانپ بن کر پورے میدان میں ہر طرف پھنکاریں مار کر دوڑنے لگیں اور پورا مجمع خوف و ہراس میں بدحواس ہو کر ادھر ادھر بھاگنے لگا اور فرعون اور اس کے تمام جادوگر اس کرب کو دکھا کر اپنی فتح کے ٹھنڈے اور غرور کے نشہ میں ہرست ہو گئے اور جوش شادمانی سے تالیاں بجا بجا کر اپنی سرت کا اظہار کرنے لگے کہ اتنے میں ناگہاں حضرت موسیٰ علیہ السلام نے خدا کے حکم سے اپنی مقدس لالچی کو ان سانپوں کے ہجوم میں ڈال دیا تو یہ لالچی ایک بہت بڑا اور نہایت ہیبت ناک اژدہا بن کر جادوگروں کے تمام سانپوں کو نگل گیا۔ یہ معجزہ دیکھ کر تمام جادوگر اپنی شکست کا اعتراف کرتے ہوئے سجدہ میں گر پڑے اور با آواز بلند یہ اعلان کرنا شروع کر دیا کہ اَشْهَدُ بِكَ هُزُونٌ وَمُؤْنٌ یعنی ہم سب حضرت ہارون اور حضرت موسیٰ علیہما السلام کے رب پر ایمان لائے۔ چنانچہ قرآن مجید نے اس واقعہ کا ذکر کرتے ہوئے ارشاد فرمایا کہ:

قَالُوا يٰمُؤْنِسِ اِمَّا اَنْ تُلْقِيَ وَاِمَّا اَنْ تَكُوْنَ اَوَّلَ مَنْ اَلْقٰ ۝ قَالَ بَلْ اَلْقُوا فَاِذَا جِبَالُهُمْ وَعِصِيُّهُمْ يُخَيَّلُ الرَّايَةَ مِنْ بَحْرِ هُمْ اَمَّا تَنْسٰى ۝ فَاَوْجَسَ فِيْ نَفْسِهِ خِيفَةً مُّؤْنِسِ ۝ قُلْنَا لَا تَخَفْ اِنَّكَ اَنْتَ الْاَعْلٰى ۝ وَالَّذِي مَاتَ فِيْ يَمِيْنِكَ تُلْقِفُ مَا صَنَعُوْا اِنَّمَا صَنَعُوْا كَيْدٌ سَجِرٌ وَلَا يَفْلَحُ الشَّجَرُ حَيْثُ اَلٰى ۝ فَالَّذِي السَّحَرَةُ سُحِرْنَا قَالُوا اَمَّا يَرْبُ هٰؤُلَاءِ وَمُؤْنِسِ ۝

ترجمہ کنز الایمان :- بولے اے مؤنی یا تو تم ڈالو یا ہم پہلے ڈالیں موسیٰ نے کہا بلکہ تمہیں ڈالو جی ان کی رسیاں اور لالچیاں ان کے جادو کے زور سے ان کے خیال میں دروٹی معلوم ہوئیں تو اپنے جی میں موسیٰ نے خوف پایا ہم نے فرمایا ڈر نہیں بیشک تو ہی غالب ہے اور ڈال تو دے جو تیرے داہنے ہاتھ میں ہے اور ان کی بنادوں کو نگل جائے گا وہ جو بنا کر لائے ہیں وہ تو جادوگر کا فریب ہے اور جادوگر کا بھلا نہیں ہوتا کہیں آدے تو سب جادوگر سجدے میں گر آئے گئے بولے ہم اس پر ایمان لائے جو ہارون اور موسیٰ کا رب ہے۔

(پ 16، ط 65، 70)

(89) روشن ہاتھ

حضرت موسیٰ علیہ السلام کو جب اللہ تعالیٰ نے فرعون کی ہدایت کے لئے اس کے دربار میں بھیجا تو دو معجزات آپ کو عطا فرما کر بھیجے۔ ایک عصا، دوسرا یہ بیضا (روشن ہاتھ) حضرت موسیٰ علیہ السلام اپنے گریبان میں ہاتھ ڈال کر باہر نکالتے تھے تو ایک دم آپ کا ہاتھ روشن ہو کر چمکنے لگتا تھا، پھر جب آپ اپنا ہاتھ گریبان میں ڈال دیتے تو وہ اپنی اصلی حالت پر ہو جایا کرتا تھا۔ اس معجزہ کو قرآن عظیم نے مختلف سورتوں میں بار بار ذکر فرمایا ہے۔ چنانچہ سورہ طہ میں ارشاد فرمایا کہ:-

وَاضْمُمْ يَدَكَ اِلٰى جَنَاحِكَ تَخْرُجُ بَيْضًا مِّنْ غَيْرِ سُوءٍ اٰيَةً اٰخَرٰى ۝ اِلٰى يَدِكَ مِنَ الْاَيْتِ الْكُبْرٰى ۝

اور حضرت عیسیٰ علیہ السلام کا مردوں کو جلا دینا (90) اور مادر زاد اندھے اور کوڑھی کو اچھا کر دینا اور ہمارے حضور

ترجمہ کنز الایمان :- اور اپنا ہاتھ اپنے بازو سے ملا خوب پید لگے گا بے کسی مرض کے ایک اور نشانی کہ ہم تجھے اپنی بڑی بڑی نشانیاں دکھائیں۔ (پ 16، ط 22، 23)

اسی معجزہ کا نام ید بیضا ہے جو ایک عجیب اور عظیم معجزہ ہے۔ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے فرمایا کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام کے دست مبارک سے رات اور دن میں آفتاب کی طرح نور نکلتا تھا۔ (تفسیر خزائن العرفان، ص ۵۳۳، پ ۱۶، ط ۲۲)

(90) مردوں کو زندہ کرنا

ردایت ہے کہ آپ نے چار مردوں کو زندہ فرمایا:-

(۱) عاذرا اپنے دوست کو۔ (۲) ایک بڑھیا کے لڑکے کو۔

(۳) ایک عشر وصول کرنے والے کی لڑکی کو۔ (۴) حضرت سام بن نوح علیہ السلام کو۔

عاذرا:- یہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے ایک قلم دوست تھے جب ان کا انتقال ہونے لگا تو ان کی بہن نے آپ کے پاس قاصد بھیجا کہ آپ کا دوست مر رہا ہے۔ اس وقت آپ اپنے دوست سے تین ملحد کی دوری کی مسافت پر تھے۔ عاذر کے انتقال و دفن کے بعد حضرت عیسیٰ علیہ السلام وہاں پہنچے اور عاذر کی قبر کے پاس تشریف لے گئے اور عاذر کو پکارا تو وہ زندہ ہو کر اپنی قبر سے باہر نکل آئے اور برسوں زندہ رہے اور صاحب اولاد بھی ہوئے۔

بڑھیا کا بیٹا:- یہ مر گیا تھا اور لوگ اس کا جنازہ اٹھا کر اس کو دفن کرنے کے لئے جا رہے تھے۔ ناگہاں حضرت عیسیٰ علیہ السلام کا ادھر سے گزر ہوا تو وہ آپ کی دعا سے زندہ ہو کر جنازہ سے اٹھ بیٹھا اور کپڑا پہن کر اپنے جنازہ کی چار پائی اٹھائے ہوئے اپنے گھر آیا اور مدتوں زندہ رہا اور اس کی اولاد بھی ہوئی۔

عاشر کی بیٹی:- ایک جنگی وصول کرنے والے کی لڑکی مر گئی تھی۔ اس کی موت کے ایک دن بعد حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی دعا سے زندہ ہو گئی اور بہت دنوں تک زندہ رہی اور اس کے کئی بچے بھی ہوئے۔

حضرت سام بن نوح:- اوپر کے تینوں مردوں کو آپ نے زندہ فرمایا تو بنی اسرائیل کے شریروں نے کہا کہ یہ تینوں درحقیقت مرے ہوئے نہیں تھے بلکہ ان تینوں پر سکتہ طاری تھا اس لئے وہ ہوش میں آ گئے لہذا آپ کسی پرانے مردہ کو زندہ کر کے ہمیں دکھائیے تو آپ نے فرمایا کہ حضرت سام بن نوح علیہ السلام کو وفات پائے ہوئے چار ہزار برس کا زمانہ گزر گیا۔ تم لوگ مجھے ان کی قبر پر لے چلو میں ان کو خدا کے حکم سے زندہ کر دیتا ہوں تو آپ نے ان کی قبر کے پاس جا کر اسم اعظم پڑھا تو فوراً ہی حضرت سام بن نوح علیہ السلام قبر سے زندہ ہو کر نکل آئے اور گھبرائے ہوئے پوچھا کہ قیامت قائم ہو گئی؟ پھر وہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام پر ایمان لائے پھر تھوڑی دیر بعد ان کا انتقال ہو گیا۔

(تفسیر جمل علی الجلائین، ص ۱۹، پ ۳، آل عمران ۴۹) ←

(صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) کے معجزے تو بہت ہیں (91)۔

عقیدہ (۳۲): جو شخص نبی نہ ہو اور نبوت کا دعویٰ کرے، وہ دعویٰ کر کے کوئی محال عادی اپنے دعوے کے مطابق ظاہر نہیں کر سکتا، ورنہ سچے جھوٹے میں فرق نہ رہے گا۔

فائدہ: نبی سے جو بات خلاف عادت قبل نبوت ظاہر ہو، اُس کو اِہام کہتے ہیں اور ولی سے جو ایسی بات صادر ہو، اس کو کرامت کہتے ہیں اور عام مومنین سے جو صادر ہو، اُسے معونت کہتے ہیں اور بیباک قیاریا کفار سے جو اُن کے موافق ظاہر ہو، اُس کو اِسْتِراج کہتے ہیں اور اُن کے خلاف ظاہر ہو تو اِہانت ہے۔

(91) آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کے معجزات

جاننا چاہیے! بے شک جس نے بھی نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کے احوال اور اخلاق کا مشاہدہ کیا اور آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم سے منقول امور کا غور سے مطالعہ کیا اسے معلوم ہوا کہ اولین و آخرین ان جیسی امثال پیش کرنے سے عاجز ہیں اور یہ چیز وحی اور تنزیل کے بغیر متصور نہیں یہاں تک کہ ایک خالص عربی نے آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کا چہرہ انور دیکھ کر کہا:

وَاللّٰهُ مَا هَذَا وَجْهُ كَذَّابٍ قَطُّ

ترجمہ: اللہ غر و بخل کی قسم! یہ کسی جھوٹے شخص کا چہرہ نہیں۔

صاحب بصیرت کے لئے آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کے صدق اور نبوت کی یہی دلیل کافی ہے۔

ہر ایسے معجزہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کے بعض معجزات

ہم یہاں ان بعض واقعات کا ذکر کرتے ہیں جو آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم سے معجزات کی صورت میں صادر ہوئے، ان میں سے ایک معجزہ یہ ہے کہ جب قریش نے آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم سے حق قر کا مطالبہ کیا تو آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کے لئے چاند کو شق کر دیا گیا۔ (جامع الترمذی، ابواب تفسیر القرآن، باب ومن سورۃ القمر، الحدیث ۳۲۸۶، ص ۱۹۸)

ان میں سے ایک معجزہ یہ ہے کہ آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے غزوہ خندق کے دن حضرت سیدنا جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے گھر میں بہت سے صحابہ کرام کو (تھوڑے سے) کھانے سے میر فرما دیا اور حضرت سیدنا طلحہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے گھر میں بھی (تھوڑا سا کھانا) بہت سے لوگوں کو کھلایا۔ (صحیح البخاری، کتاب الناقب، باب علامات النبی فی الاسلام، الحدیث ۳۵۷۸، ص ۲۹۱۔ صحیح البخاری، کتاب المغازی،

باب غزوۃ الخندق وحی الابرار، الحدیث ۳۱۰۲، ص ۳۳۶)

آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کی مبارک انگلیوں سے پانی کے چشمے پھوٹ پڑے جس سے تمام لشکر نے پانی پیا جبکہ وہ پیاسے تھے اور انہیں چھوٹے سے پیالے کے پانی سے وضو کروایا جو اس قدر تنگ تھا کہ آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کا دست اقدس بھی اس میں پھیل نہ سکتا تھا۔ (المعجم الکبیر، الحدیث ۱۰۰۱۶، ج ۱۰، ص ۷۹-۸۰)

ایسے بہت سے معجزات ہیں مگر صاحب بصیرت کا ایمان لانا ان چیزوں پر موقوف نہیں۔ وَاللّٰهُ اعْلَمُ۔

عقیدہ (۳۳): انبیاء علیہم السلام اپنی اپنی قبروں میں اسی طرح حیاتِ حقیقی زندہ ہیں، جیسے دنیا میں تھے، کھاتے پیتے ہیں، جہاں چاہیں آتے جاتے ہیں، تصدیقِ وعدہ الہیہ کے لیے ایک آن کو اُن پر موت طاری ہوئی، پھر بدستور زندہ ہو گئے، اُن کی حیات، حیاتِ شہداء سے بہت ارفع و اعلیٰ ہے (92) لہذا شہید کا ترکہ تقسیم ہوگا، اُس کی بی بی بعدِ عدت نکاح کر سکتی ہے بخلاف انبیاء کے، کہ وہاں یہ جائز نہیں۔ یہاں تک جو عقائد بیان ہوئے، اُن میں تمام انبیاء علیہم السلام شریک ہیں، اب بعض وہ امور جو نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے خصائص میں ہیں، بیان کیے جاتے ہیں۔

عقیدہ (۳۴): اور انبیاء کی بعثت خاص کسی ایک قوم کی طرف ہوئی، حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم تمام مخلوق انسان و جن، بلکہ ملائکہ، حیوانات، جمادات، سب کی طرف مبعوث ہوئے (93)۔ جس طرح انسان کے ذمہ حضور (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) کی اطاعت فرض ہے۔ (94) یوں ہر مخلوق پر حضور (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) کی فرمانبرداری ضروری۔

(92) برزخ میں حیاتِ ابدی

اعلیٰ حضرت، امام المسند، محمد بن ولید، امام احمد رضا خان علیہ رحمۃ الرحمن قادی رضویہ شریف میں تحریر فرماتے ہیں:

تصدیقِ وعدہ الہیہ کے لیے جو ایک آن کے لیے انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام کو طریاں موت ہو کر ماحیاتِ حقیقی ابدی روحانی جسمانی بخش جاتی ہے، یہ حضور کے لیے نہ ہوئی بلکہ اس سے حضور کی برزخ میں حیاتِ ابدی اور فضا کے اقدس میں ترقی و ترقی مراد ہوئی بدعا ہے اُس تصدیقِ وعدہ کے بعد سب انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام کے لیے ابدیت ذاتِ حاصل ہے۔

نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

الانبياء احياء في قبورهم يصلون۔ ۱۔

انبیاء کرام علیہم الصلوٰۃ والسلام اپنی قبروں میں زندہ ہیں اور نماز پڑھتے ہیں۔ (ت) (۱) شرح الصدور باب احوال الموتی فی قبورہم ارج، خلافت اکیڈمی منکرہ سوات ص ۷۸ (مسند ابی یعلیٰ، حدیث ۳۴۱۳ موسسہ علوم القرآن بیروت ۳/۲۷۹) اور فرماتے ہیں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم:

ان الله حرم على الارض ان تاكل اجساد الانبياء فتنبى الله حي يورق۔ ۲۔

بے شک اللہ تعالیٰ نے زمین پر حرام کر دیا ہے کہ وہ نبیوں کے جسموں کو کھائے چنانچہ اللہ تعالیٰ کا نبی زندہ ہوتا ہے اس کو رزق دیا جاتا ہے۔ (ت) (۲) سنن ابن ماجہ باب ماجاء فی الجنائز باب ذکر وقایع الحج ایچ ایم سعید کمپنی کراچی ص ۱۱۹)

بہ نسبت معنی صحیح مسلمان کے کلام کو معنی قبیح بلکہ کفر مرتع پر عمل کر مسلمان کا کام نہیں۔ (تعلیمی رضویہ جلد ۲۹ ص ۲۰۲) (۹۳) وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا كَافَّةً لِّلنَّاسِ۔

ترجمہ کنز الایمان :- اور اے محبوب ہم نے تم کو نہ بھیجا مگر ایسی رسالت سے جو تمام آدمیوں کو گیرنے والی ہے۔ (پ ۲۲، سب ۲۸)

(94) لَا يَكْفُرُ الْإِنْسَانُ أَمَّنُوا أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ۔

عقیدہ (۳۵): حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ملائکہ و انس و جن و مخلوق و غلمان و حیوانات و جمادات، غرض تمام عالم کے لیے رحمت ہیں (95) اور مسلمانوں پر تو نہایت ہی مہربان (96)۔

ترجمہ کنز الایمان :- اے ایمان والو! اللہ کا اور حکم مانو اور رسول کا۔ (پ 22، سہا: 28)

(95) وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا رَحْمَةً لِّلْعَالَمِينَ

ترجمہ کنز الایمان :- اور ہم نے تمہیں نہ بھیجا مگر رحمت سارے جہان کے لئے۔ (پ 17، الانبیاء: 107)

اس آیت کے تحت مفسر شہیر مولانا سید محمد نعیم الدین مراد آبادی علیہ الرحمۃ ارشاد فرماتے ہیں کہ کوئی ہو جن ہو یا انس مؤمن ہو یا کافر۔ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے فرمایا کہ حضور کا رحمت ہونا عام ہے ایمان والے کے لئے بھی اور اس کے لئے بھی جو ایمان نہ لایا، مؤمن کے لئے تو آپ دنیا و آخرت دونوں میں رحمت ہیں اور جو ایمان نہ لایا اس کے لئے آپ دنیا میں رحمت ہیں کہ آپ کی بدولت تاثیر عذاب ہوئی اور تخفیف و شخ اور استیصال کے عذاب اٹھادیئے گئے۔ تفسیر روح البیان میں اس آیت کی تفسیر میں اکابر کا یہ قول نقل کیا ہے کہ آیت کے معنی یہ ہیں کہ ہم نے آپ کو نہیں بھیجا مگر رحمت مطلقہ نامہ کاملہ عامہ شاملہ جامعہ محیطہ بہ جمیع مقیدات رحمت غیبیہ و شہادت علیہ و عینیہ و وجود یہ و شہود یہ و سابقہ و لاحقہ و غیر ذلک تمام جہانوں کے لئے، عالم ارواح ہوں یا عالم اجسام، ذوی العقول ہوں یا غیر ذوی العقول اور جو تمام عالموں کے لئے رحمت ہو لازم ہے کہ وہ تمام جہان سے افضل ہو۔

اور اس آیت کے تحت اعلیٰ حضرت، امام اہلسنت، مجدد دین و ملت الشاہ امام احمد رضا خان علیہ رحمۃ الرحمن قدوی رضویہ شریف میں تحریر فرماتے ہیں: عالم ماسوائے اللہ کو کہتے ہیں جس میں انبیاء و ملائکہ سب داخل ہیں۔ تو لازماً حضور پر نور سید المرسلین صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ان سب پر رحمت و نعمت رب الارباب ہوئے، اور وہ سب حضور کی سرکار عالی مدار سے بہرہ مند و فیضیاب۔ اسی لئے اولیائے کامین و علمائے عالمین تصریحیں فرماتے ہیں کہ ازل سے ابد تک ارض و سما میں اولی و آخرت میں دین و دنیا میں روح و جسم میں چھوٹی یا بڑی، بہت یا تھوڑی، جو نعمت و دولت کسی کو ملی یا اب ملتی ہے یا آئندہ ملے گی سب حضور کی بارگاہ میں جہاں بناو سے غنی اور غنی ہے اور ہمیشہ بڑے گی۔ کہا ہوتا تھا کہ بتوفیق اللہ تعالیٰ فی رسالتنا سلطنتہ المصطفیٰ فی ملکوت کل الوزی۔ (جیسا کہ ہم نے اس کو اللہ تعالیٰ کی توفیق سے اپنے رسالہ سلطنت المصطفیٰ فی ملکوت الوزی میں بیان کیا ہے۔ ت)

امام فخر الدین رازی علیہ الرحمہ نے اس آیت کریمہ کے تحت لکھا:

لما کان رحمۃ اللعالمین لزماً ان یکون افضل من کل العلمین۔

(۱۔ مفاتیح الغیب (التفسیر الکبیر)، تحت الآیہ ۲/ ۲۵۳، دار الکتب العلمیہ بیروت ۶/ ۱۶۵)

قلت وادعاء التخصیص خروج عن الظاهر بلا دلیل و هو لا یموز عند عاقل فاضل و اللہ الہادی۔ جب حضور تمام عالم کے لیے رحمت ہیں واجب ہوا کہ تمام ماسوائے اللہ سے افضل ہوں۔ میں کہتا ہوں تخصیص کا دعویٰ کرنا ظاہر سے بخلاف خروج ہے اور وہ کسی عاقل کے نزدیک جائز نہیں چہ جائیکہ کسی فاضل کے نزدیک۔ اور اللہ تعالیٰ ہی ہدایت دینے والا ہے۔ (ت)

(قدوسی رضویہ، جلد ۳۰، ص ۳۴۳ رضا فاؤنڈیشن، لاہور)

(96) لَقَدْ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مِّنْ أَنفُسِكُمْ عَزِيزٌ عَلَيْهِ مَا عَنِتُّمْ حَرِيصٌ عَلَيْكُمْ بِالْمُؤْمِنِينَ رَءُوفٌ رَّحِيمٌ

عقیدہ (۳۶): حضور، خاتم النبیین ہیں (97)، یعنی اللہ عزوجل نے سلسلہ نبوت حضور (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) پر ختم کر دیا، کہ حضور (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) کے زمانہ میں یا بعد کوئی نیا نبی نہیں ہو سکتا، جو حضور (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) کے زمانہ میں یا حضور (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) کے بعد کسی کو نبوت ملنا مانے یا جائز جانے، کافر ہے (98)۔

ترجمہ کنز الایمان:۔ بیشک تمہارے پاس تشریف لائے تم میں سے وہ رسول جن پر تمہارا مشقت میں پڑنا گراں ہے تمہاری بھائی کے نہایت چاہئے والے مسلمانوں پر کمال مہربان مہربان۔ (پ 11، التوبہ: 128)

(97) مَا كَانَ مُحَمَّدٌ أَبَا أَحَدٍ مِّن رِّجَالِكُمْ وَلَكِن رَّسُولَ اللَّهِ وَخَاتَمَ النَّبِيِّينَ وَكَانَ اللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمًا

ترجمہ کنز الایمان:۔ محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) تمہارے مردوں میں کسی کے باپ نہیں ہاں اللہ کے رسول ہیں اور سب نبیوں کے پیچھے۔

(پ 22، احزاب: 40)

(98) اعلیٰ حضرت، امام السنہ، مجدد دین و ملت الشاہ امام احمد رضا خان علیہ رحمۃ الرحمن فتاویٰ رضویہ شریف میں تحریر فرماتے ہیں:

حضور پر نور خاتم النبیین سید المرسلین صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم علیہم اجمعین کا خاتم یعنی بخت میں آخر جمیع انبیاء و مرسلین با تاویل و بلا تخصیص ہونا ضروریات دین سے ہے جو اس کا منکر ہو یا اس میں ادنیٰ شک و شبہ کو بھی راہ دے کافر مرتد ملعون ہے، آیہ کریمہ ولکن رسول اللہ و خاتم النبیین ۳ (لیکن آپ اللہ کے رسول اور انبیاء کے خاتم ہیں۔ ت) و حدیث متواتر لایہی بعدی ۴۔ (میرے بعد کوئی نبی نہیں۔ ت) سے تمام امت مرحومہ نے سلفاء و خلفاء ہی معنی سمجھے کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم بلا تخصیص تمام انبیاء میں آخر نبی ہوئے حضور کے ساتھ یا حضور کے بعد قیام قیامت تک کسی کو نبوت ملنی محال ہے۔

(۳ القرآن الکریم ۳۳/۴۰) (۴ صحیح البخاری، کتاب الانبیاء باب ما ذکر عن بنی اسرائیل قدیمی کتب خانہ کراچی ۱/۴۹۱)

فتاویٰ شمسۃ الدہر و اشباہ و النظائر و فتاویٰ عالمگیریہ وغیرہ میں ہے:

اذا لم یعرف الرجل ان محمدا صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم آخر الانبیاء فلیس بمسلم لانه من الضروریات ان جو شخص یہ نہ جانے کہ محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم انبیاء میں سب سے پچھلے نبی ہیں وہ مسلمان نہیں کہ حضور کا آخر الانبیاء ہونا ضروریات دین سے ہے (ت) (۱ اشباہ و النظائر باب الردۃ اذۃ القرآن و العلوم الاسلامیہ کراچی ۱/۲۹۶) (فتاویٰ ہندیہ باب احکام المرتدین نورنی کتب خانہ پشاور ۲/۲۶۳)

شفاء شریف امام قاضی عیاض رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ میں ہے:

کذلک (یکفر) من ادعی نبوة احد مع نبینا صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم او بعدہ (الی قوله) فہو لا کلہم کفار مکذہون للنبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اخبر انہ خاتم النبیین ولا نبی بعدہ واخبر عن اللہ تعالیٰ انہ خاتم النبیین وانہ ارسل کافۃ للناس واجمعت الامۃ علی حمل ان هذا الکلام علی ظاہرہ وان مفہومہ المراد بہ دون تاویل ولا تخصیص فلا شک فی کفر ہؤلاء الطوائف کلہا قطعاً اجماعاً و سمعاً ۲۔

یعنی جو ہمارے نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے زمانہ میں خواہ حضور کے بعد کسی کی نبوت کا ادعا کرے کافر ہے (اس قول تک) یہ سب ہے۔

عقیدہ (۷۳): حضور (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) افضل جمیع مخلوق الہی ہیں، کہ اوروں کو فرداً فرداً جو کمالات عطا ہوئے حضور (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) میں وہ سب جمع کر دیے گئے اور ان کے علاوہ حضور (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) کو

نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی تکذیب کرنے والے ہیں کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے خبر دی کہ خاتم النبیین ہیں اور ان کے بعد کوئی نبی نہیں اور اللہ تعالیٰ کی جانب سے یہ خبر دی کہ حضور خاتم النبیین ہیں اور ان کی رسالت تمام لوگوں کو عام ہے اور امت نے اجماع کیا ہے کہ یہ آیات و احادیث اپنے ظاہر پر ہیں جو کچھ ان سے مفہوم ہوتا ہے وہی خدا اور رسول کی مراد ہے نہ ان میں کوئی تاویل ہے نہ کچھ تخصیص تو جو لوگ اس کا خلاف کریں وہ بحکم اجماع امت و بحکم قرآن و حدیث سب یقیناً کافر ہیں۔

(۲) الشفاء معریف حقوق المصطفیٰ فصل فی تحقیق القول فی الکفار المتأولین شرکت صوفیہ فی البلد العثمانيہ ترکی ۲/ ۱۷۰، ۱۷۱)

امام حجتہ الاسلام غزالی قدس سرہ العالی کتاب الاقتصاد میں فرماتے ہیں:

ان الامة فهبت هذا اللفظ انه الفهم عدم نبی بعده ابداء وعدم رسول بعده ابداء وانه ليس فيه تاويل ولا تخصيص وامن اوله بتخصيص فكلما من انواع الهذيان لا يمنع الحكم بتكفيره لانه مكذب لهذا النص الذي اجمعت الامة على انه غير مؤول ولا مخصوص۔

یعنی تمام امت مرحومہ نے لفظ خاتم النبیین سے یہی سمجھا ہے وہ بتاتا ہے کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے بعد کبھی کوئی نبی نہ ہوگا حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے بعد کوئی رسول نہ ہوگا اور تمام امت نے یہی مانا ہے کہ اس میں اصلاً کوئی تاویل یا تخصیص نہیں تو جو شخص لفظ خاتم النبیین میں النبیین کو اپنے عموم و استغراق پر نہ مانے بلکہ اسے کسی تخصیص کی طرف پھیرے اس کی بات مجنون کی بک یا سراسی کی بہک ہے اسے کافر کہنے سے کچھ ممانعت نہیں کہ اس نے نص قرآنی کو جھٹلایا جس کے بارے میں امت کا اجماع ہے کہ اس میں نہ کوئی تاویل ہے نہ تخصیص۔ (۱) الاقتصاد فی الاعتقاد امام غزالی المکتبۃ الادبیہ مصر ص ۱۱۳

عارف باللہ سیدی عبدالغنی بابلسی قدس سرہ القدی شرح الفرائد میں فرماتے ہیں:

تجويز نبی مع نبینا صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اوبعدہ يستلزم تکذیب القرآن اذ قد نص علی انه خاتم النبیین و آخر المرسلین وفي السنة انا العاقب لا نبی بعدی واجمعت الامة علی ابقاء هذا الکلام علی ظاهره وهذه احادی المسائل المشهوره العلی کفرنا بها الفلاسفة لعنهم اللہ تعالیٰ۔

ہمارے نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ساتھ یا بعد کسی کو نبوت ملنی جائز ماننا تکذیب قرآن کو مستلزم ہے کہ قرآن عظیم تصریح فرما چکا ہے کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم خاتم النبیین و آخر المرسلین ہیں اور حدیث میں فرمایا: میں پچھلا نبی ہوں میرے بعد کوئی نبی نہیں۔ اور تمام امت کا اجماع ہے کہ یہ کلام اپنے ظاہر پر ہے یعنی عموم و استغراق بلا تاویل و تخصیص اور یہ ان مشہور مسکوں سے ہے جن کے سبب ہم اہل اسلام نے کافر کہہ فلاسفہ کو اللہ تعالیٰ ان پر لعنت کرے۔

(۲) المعتمد المسند بحوالہ الطالب الوفیہ شرح الفرائد السنیہ تجویز نبی بعدہ کفر مکتبۃ الحقیقیۃ استنبول ترکی ص ۱۱۵)

امام علامہ شہاب الدین فضل اللہ بن حسین تورطاشی حنفی کتاب المعتمد فی المعتمد میں فرماتے ہیں:

وہ کمالات ملے جن میں کسی کا حصہ نہیں بلکہ اوروں کو جو کچھ ملا حضور (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) کے طفیل ہیں، بلکہ حضور (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) کے دستِ اقدس سے ملا، بلکہ کمال اس لیے کمال ہوا کہ حضور (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) کی صفت ہے اور حضور (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) اپنے رب کے کرم سے اپنے نفس ذات میں کامل و اکمل ہیں، حضور (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) کا کمال کسی وصف سے نہیں، بلکہ اس وصف کا کمال ہے کہ کامل کی صفت بن کر خود کمال و کامل و مکمل ہو گیا، کہ جس میں پایا جائے اس کو کامل بنا دے۔

عقیدہ (۳۸): محال ہے کہ کوئی حضور (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) کا مثل ہو، جو کسی صفتِ خاصہ میں کسی کو حضور (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) کا مثل بتائے، گمراہ ہے یا کافر۔

عقیدہ (۳۹): حضور (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) کو اللہ عزوجل نے مرتبہ محبوبیتِ کبریٰ سے سرفراز فرمایا، کہ تمام خلق مجویئے رضائے مولا ہے اور اللہ عزوجل طالبِ رضائے مصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم۔ (99)

بحمدہ اللہ تعالیٰ اس مسئلہ درمیانِ اسلامیان روشن تر ازالاں ست کہ آلِ را بکشفِ دیان حاجت افتد، خدا نے تعالیٰ خبردار کہ بعد از دوسے صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نبی دیگر نباشد و منکر اس مسئلہ کے تو اہل بود کہ اصلاً در نبوتِ او صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم معتقد نباشد کہ اگر رسالت او معترف بودے دے رادر ہرچہ ازالاں خبردار صادق دانستے و بہماں جہتہا کہ از طریقِ تواتر رسالت او پیشِ مادرست شدہ اہل نیز درست شد کہ دوسے صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ہاں نہیں پیغمبرانِ ست در زمان او و تاقیامت بعد از دے ہیج نبی نباشد و ہر کہ دریں بہ شکست در اں نیز بہ شکست و نہ آں کس کہ گوید کہ بعد از دے نبی دیگر بود یا است یا خواہ بود آں کس نیز کہ گوید کہ امکان دارد کہ باشد کافرست و نیست شرطِ درستی ایمان بخاتمِ انبیاء محمد مصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم۔ (۱) (المستند فی المسند)

بحمدہ اللہ تعالیٰ یہ مسئلہ اہل اسلام کے ہاں اتنا واضح اور آشکار ہے کہ اسے بیان کرنے کی ضرورت ہی نہیں، اللہ تعالیٰ نے خود اطلاق فرمادی ہے کہ آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے بعد کوئی نبی نہیں ہوگا، اگر کوئی شخص اس کا منکر ہے تو وہ تو اصلاً آپ کی نبوت کا معتقد نہیں کیونکہ اگر آپ کی رسالت کو تسلیم کرتا تو جو کچھ آپ نے بتایا ہے اس کو حق جانتا جس طرح آپ کی رسالت و نبوت تواتر سے ثابت ہے اسی طرح یہ بھی تواتر سے ثابت ہے کہ حضور تمام انبیاء کے آخر میں تشریف لائے ہیں اور اب تاقیامت آپ کے بعد کوئی نبی نہیں آئے گا جس کو اس بارے میں شک ہے اسے پہلی بات کے بارے میں شک ہوگا صرف وہی شخص کافر نہیں جو یہ کہے کہ آپ کے بعد نبی تھا یا ہے یا ہوگا بلکہ وہ بھی کافر ہے جو آپ کے بعد کسی نبی کی آمد کو ممکن تصور کرے و خاتمِ الانبیاء صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پر ایمان درست ہونے کی شرط ہی یہ ہے۔

(فتاویٰ رضویہ، جلد ۱۴، ص ۳۲۳-۳۲۴ رض فاؤنڈیشن، لاہور)

(99) اعلیٰ حضرت، امامِ اہلسنت، مجددِ دین و ملت الشاہ امام احمد رضا خان علیہ رحمۃ الرحمن فتاویٰ رضویہ شریف میں تحریر فرماتے ہیں:

بلاشبہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم تابعِ مرضی الہی ہیں اور بلاشبہ کوئی بات اس کے خلاف حکم نہیں فرماتے اور بلاشبہ اللہ عزوجل حضور

اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی رضا چاہتا ہے۔

عقیدہ (۴۰): حضور (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) کے خصائص سے معراج ہے، کہ مسجد حرام سے مسجد اقصیٰ تک (100) اور وہاں سے ساتوں آسمان اور گری وعرش تک، بلکہ بالائے عرش رات کے ایک خفیف حصہ میں مع جسم تشریف لے گئے۔ (101)

ولسوف يعطيك ربك فترضى اے، قد نوزي تغلب وجهك في السماء فلنولينك قبلة ترضاها فول وجهك شطر المسجد الحرام اے۔ اور بیشک قریب ہے کہ تمہارا رب تمہیں اتنا دے گا کہ تم رضی ہو جاؤ گے۔ ہم دیکھ رہے ہیں، بار بار تمہارا آسمان کی طرف منہ کرنا تو ضرور ہم تمہیں پھیر دیں گے اس قبلہ کی طرف جس میں تمہاری خوشی پس بھی اپنا منہ پھیر دو مسجد حرام کی طرف۔ (ت)

(۱۔ القرآن الکریم ۹۳/۵) (۲۔ القرآن الکریم ۲/۱۴۴)

حکم الہی بیت المقدس کی طرف استقبال کا تھا حضور تابع فرمان تھے یہ حضور کی طرف سے رضا جوئی الہی تھی مگر قلب اقدس کعبہ کی طرف استقبال چاہتا تھا، موسیٰ عز وجل نے مرضی مبارک کے لئے اپنا وہ حکم منسوخ فرمادیا اور حضور جو چاہتے تھے قیامت تک کے لئے وہی قبلہ مقرر فرمادیا، یہ اللہ عز وجل کی طرف سے رضا جوئی محمدی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ہے ان میں سے جس کا انکار ہو قرآن عظیم کا انکار ہے۔ ام المؤمنین صدیقہ رضی اللہ عنہا حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے عرض کرتی ہیں:

ما اری ربک الا یسار ع فی ہواک اے۔ رواۃ البخاری۔

میں حضور کے رب کو دیکھتی ہوں کہ حضور کی خواہش میں شتابی فرماتا ہے، اسے بخاری نے روایت کیا۔

(۱۔ صحیح البخاری کتاب التفسیر الاحزاب باب قولہ ترجمی من تشاء اللہ یکتب غانہ کراچی ۲/۷۰۶)

مزید آگے ارشاد فرماتے ہیں:

حدیث روز محشر میں ہے رب عز وجل اولین و آخرین کو جمع کر کے حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے فرمائے گا:

کلہم یطلبون رضائی وانا اطلبک رضاک یا محمد اے۔

(۲۔ التفسیر الکبیر تحت آیہ "فلنولينك قبلة ترضاها" المطبعة المصرية مصر ۴/۱۰۶)

یہ سب میری رضا چاہتے ہیں اور اے محبوب! میں تمہاری رضا چاہتا ہوں۔

خدا چاہتا ہے رضائے محمد

خدا کی رضا چاہتے ہیں دو عالم

(فتاویٰ رضویہ، جلد ۱۳، ص ۲۷۶ رضا فاؤنڈیشن، لاہور)

(100) سُبْحَنَ الَّذِیْ اَشْرٰی بِعَبْدِہٖ لَیْلًا مِّنَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ اِلَی الْمَسْجِدِ الْاَقْصَا۔

ترجمہ کنز الایمان پاکی ہے اسے جو اپنے بندے کو راتوں رات لے گیا مسجد حرام سے مسجد اقصا تک۔ (پ 15، مئی اسرائیل: 40)

(101) معراج نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

اعلیٰ حضرت، امام اہلسنت، مجدد دین و ملت الشاہ امام احمد رضا خان علیہ رحمۃ الرحمن فتاویٰ رضویہ شریف میں تحریر فرماتے ہیں:

اسی میں ہے:

رقیہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم بیدار ہوئے بلکہ لیلۃ الاسراء الی السماء ثم الی سدرة المنتہی ثم الی
المستوی الی العرش والرفرف والرویۃ ۳۔

نہی کہ اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اپنے جسم پاک کے ساتھ بیداری میں شب اسراء آسمانوں تک ترقی فرمائی، پھر سدرة المنتہی، پھر مقام مستوی،
پھر عرش ورفرف ودرجہ تک۔ (۳۔ فضل القزوی قراءہ ام القزویۃ تحت شجرة الکعبۃ الشانیۃ ص ۱۱۶/۱ و ۱۱۷)

مدرسہ محمد بن محمد صادی مآثر غلوئی رحمۃ اللہ تعالیٰ تعلیقاتہ فضل القزوی میں فرماتے ہیں:

الاسراء بہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم علی یقظۃ بالہسد والروح من المسجد الحرام الی المسجد الاقصی ثم
عرج بہ الی السموات العلی ثم الی سدرة المنتہی ثم الی المستوی ثم الی العرش والرفرف ۴۔

نہی کہ اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو معراج بیداری میں بدن وروح کے ساتھ مسجد حرام سے مسجد اقصیٰ تک ہوئی، پھر آسمانوں، پھر سدرة، پھر
مستوی، پھر عرش ورفرف تک۔

(۱۔ تعلیقات علی ام القزوی للعلامة احمد بن محمد الصادی علی حاشی الفتوحات الاحمدیۃ المکتبۃ التجاریۃ الکبریٰ مصر ص ۳)
فتوحات احمدیہ شرح الہمزیۃ للنسخ سلیمان الجمل میں ہے:

رقیہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم لیلۃ الاسراء من بیت المقدس الی السموات السبع الی حیث شاء اللہ تعالیٰ
لکنہ لم یجاوز العرش علی الرابع ۵۔

حضور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی ترقی شب اسراء بیت المقدس سے ساتوں آسمانوں اور وہاں سے اس مقام تک ہے جہاں تک اللہ
عزوجل نے چاہا مگر رابع یہ ہے کہ عرش سے آگے تجاوز نہ فرمایا۔

(۲۔ الفتوحات الاحمدیۃ بالنسخ الحمدیۃ شرح الہمزیۃ، المکتبۃ التجاریۃ الکبریٰ قاہرہ مصر ص ۳)

اسی میں ہے:

المعارج لیلۃ الاسراء عشرۃ سبعۃ فی السموات والثامن الی سدرة المنتہی والتاسع الی المستوی والعاشر الی
العرش لکن لم یجاوز العرش کما هو التحقیق عند اہل المعارج ۶۔

معراج میں شب اسراء دس ہوئیں، سات آسمانوں میں، اور آٹھویں سدرة، نویں مستوی، دسویں عرش تک۔ مگر راویین معراج کے نزدیک
تحقیق یہ ہے کہ عرش سے اوپر تجاوز نہ فرمایا۔ (۳۔ الفتوحات الاحمدیۃ بالنسخ الحمدیۃ شرح الہمزیۃ المکتبۃ التجاریۃ الکبریٰ قاہرہ مصر ص ۳۰)

اسی میں ہے:

بعد ان جاوز السماء السابعة رفعت له سدرة المنتہی ثم جاوزها الی مستوی ثم زج بہ فی النور فخرق سبعین
الف حجاب من نور مسدرة کل حجاب خمسائة عام ثم دلہ رفرف اخضر فارقی بہ حتی وصل الی العرش ولم
یجاوزہ فکان من ربہ قاب قوسین او ادلی ۷۔

جب حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم آسمان ہفتم سے گزرے سدرہ حضور کے سامنے بلند کی گئی اس سے گزر کر مقام مستوی پر پہنچے، پھر حضور عالم نور میں ڈالے گئے وہاں ستر ہزار پردے نور کے طے فرمائے، ہر پردے کی مسافت پانسو برس کی راہ۔ پھر ایک سبز بچھونا حضور کے لئے ٹکایا گیا، حضور اقدس اس پر ترقی فرما کر عرش تک پہنچے، اور عرش سے ادھر گزر نہ فرمایا وہاں اپنے رب سے قاب قوسین ادا دینی پایا۔

(۱۔ الفتوحات الاحمدیۃ بالملخ الحمدیۃ شرح المحمویۃ المکتبۃ التجاریۃ الکبریٰ قاہرہ مصر ص ۳۱)

اقول: (میں کہتا ہوں۔ ت) شیخ سلیمان نے عرش سے اوپر تجاوز نہ فرمانے کو ترجیح دی، اور امام ابن حجر کی وغیرہ کی عبارت ماضیہ و آتیہ وغیرہا میں فوق العرش و لامکان کی تصریح ہے، لامکان یقیناً فوق العرش ہے اور حقیقتہً دونوں قولوں میں کچھ اختلاف نہیں، عرش تک منتہائے مکان ہے، اس سے آگے لامکان ہے، اور جسم نہ ہوگا مگر مکان میں، تو حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم جسم مبارک سے منتہائے عرش تک تشریف لے گئے اور روح اقدس نے وراء الوراہ تک ترقی فرمائی جسے ان کا رب جانے جو لے گیا، پھر وہ جانیں جو تشریف لے گئے، اسی طرف کلام امام شیخ اکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ میں اشارہ عنقریب آتا ہے کہ ان پاؤں سے سیر کا منہ عرش ہے، تو سیر قدم عرش پر ختم ہوئی، نہ اس لئے کہ سیر اقدس میں معاذ اللہ کوئی کمی رہی، بلکہ اس لئے کہ تمام اماکن کا احاطہ فرمایا، اوپر کوئی مکان ہی نہیں جسے کہئے کہ قدم پاک وہاں نہ پہنچا اور سیر قلب انور کی انتہاء قاب قوسین، اگر دوسرے گزرے کہ عرش سے درہم یا ہوگا کہ حضور نے اس سے تجاوز فرمایا تو امام اجل سید علی وقار رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا ارشاد سنئے جسے امام عبدالوہاب شعبرائی نے کتاب البیواقیت والجوہر فی عقائد الاکابر میں نقل فرمایا کہ فرماتے ہیں:

لیس الرجل من یقید العرش وما حواہ من الافلاک والجنة والنار وانما الرجل من نفذ بصرہ الى خارج هذا الوجود کلہ وھناک یعرف قدر عظمۃ موجدہ سبحنہ وتعالیٰ ۲۔

مرد وہ نہیں جسے عرش اور جو کچھ اس کے احاطہ میں ہے افلاک دجنت و نار یہی چیزیں محدود و مقید کر لیں، مرد وہ ہے جس کی نگاہ اس تمام عالم کے پار گزر جائے وہاں اسے موجد عالم جل جلالہ کی عظمت کی قدر کھلے گی۔

(۲۔ البیواقیت والجوہر المبحث الرابع والثلاثون دار احیاء التراث العربی بیروت ۲/ ۳۷۰)

امام علامہ احمد قسطلانی مواہب لدنیہ دیکھ محمد یہ میں اور علامہ محمد زرقانی اس کی شرح میں فرماتے ہیں:

(ومنها انه رأى الله تعالى بعينيه) يقظة على الرابع (وكلمه الله تعالى في الرفيع الاعلى) على سائر الامكنة وقد روى ابن عساكر عن انس رضي الله تعالى عنه مرفوعاً لما اسرى لي قريبي ربي حتى كان بيني وبينه قاب قوسين او ادنى ۱۔

نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے خصائص سے ہے کہ حضور نے اللہ عزوجل کو اپنی آنکھوں سے بیداری میں دیکھا، یہی مذہب رائج ہے، اور اللہ عزوجل نے حضور سے اس بلند و بالا تر مقام میں کلام فرمایا جو تمام امکنہ سے اعلیٰ تھا اور یحکم ابن عساكر نے انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کی کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: شب اسراء مجھے میرے رب نے اتنا نزدیک کیا کہ مجھ میں اور اس میں دو کانوں بلکہ اس سے کم کا فاصلہ رہ گیا۔ (۱۔ المواہب اللدنیۃ المقصد الرابع الفصل الثاني المکتب الاسلامی بیروت ۲/ ۶۳۴) (شرح الزرقانی ۱۔)

اور وہ قریب خاص حاصل ہوا کہ کسی بشر و ملک کو کبھی نہ حاصل ہوا نہ ہو، اور جمال الہی پشم سردیکھا اور کلام

علی المواہب اللدیۃ المقصد الرابع الفصل الثانی دارالمعرفۃ بیروت ۵/ ۲۵۱ و ۲۵۲

اسی میں ہے:

قد اختلف العلماء فی الاسراء هل هو اسراء واحد او اثنين مرقة بروحه ویدنه یقظة و مرقة مناماً او یقظة بروحه
وجسدة من المسجد الحرام الی المسجد الاقصی ثم مناماً من المسجد الاقصی الی العرش ۲۔

علماء کو اختلاف ہوا کہ معراج ایک ہے یا دو، ایک بار روح و بدن اقدس کے ساتھ بیداری میں اور ایک بار خواب میں یہ بیداری میں روح و بدن مبارک کے ساتھ مسجد الحرام سے مسجد اقصیٰ تک، پھر خواب میں وہاں سے عرش تک۔

(۲۔ المواہب اللدیۃ المقصد الخامس المکتب الاسلامی بیروت ۳/ ۷۷)

فالحق انه اسراء واحد بروحه وجسدة یقظة فی القصة کلها والی هذا ذهب الجمهور من علماء المحدثین والفقهاء
والم تکلمین ۳۔

اور حق یہ ہے کہ وہ ایک اسراء ہے اور سارے قصے میں یعنی مسجد الحرام سے عرش اعلیٰ تک بیداری میں روح و بدن اطہر ہی کے ساتھ ہے۔
جمہور علماء و محدثین و فقہاء و متکلمین سب کا یہی مذہب ہے۔ (۳۔ المواہب اللدیۃ المقصد الخامس المکتب الاسلامی بیروت ۳/ ۷۷)
(المواہب اللدیۃ المقصد الخامس المکتب الاسلامی بیروت ۳/ ۱۲)

اسی میں ہے:

المعارج عشرة (الی قوله) العاشر الی العرش ۱۔

معراجیں دس ہوئیں، دسویں عرش تک۔ (۱۔ المواہب اللدیۃ المقصد الخامس مراحل المعراج المکتب الاسلامی بیروت ۳/ ۱۷)

اسی میں ہے:

قد ورد فی الصحيح عن انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال لما عرج بی جبریل الی سدة المنتهی ودنا الجبار رب
العزة فتدلی فکان قاب قوسین او ادلی ۲۔ و تدلیه علی ما فی حدیث شریک کان فوق العرش ۳۔

صحیح بخاری شریف میں انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے ہے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں: میرے ساتھ جبریل نے سدة المنتهی تک عروج کیا اور جبار رب العزة جل و علا نے دو وتدلی فرمائی تو قاصدہ دو کمانوں بلکہ ان سے کم کا رہا، یہ تدلی بارے عرش تھی، جیسا کہ حدیث شریک ہے۔ (۲۔ المواہب اللدیۃ المقصد الخامس ثم دلی فتدلی المکتب الاسلامی بیروت ۳/ ۸۸) (المواہب اللدیۃ المقصد

الخامس ثم دلی فتدلی المکتب الاسلامی بیروت ۳/ ۹۰)

علامہ شہاب خفاجی نسیم الریاض شرح فضائے قاضی عیاض میں فرماتے ہیں:

ورد فی المعراج انه صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم لما بلغ سدة المنتهی جاءه بالرفرف جبریل علیہ الصلوۃ

الہی بلا واسطہ سنا اور تمام ملکوت السموات والارض کو بالتفصیل ذرہ ذرہ ملاحظہ فرمایا (102)۔

حدیث معراج میں وارد ہوا کہ جب حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سدرۃ المنتہی پہنچے جبریل امین علیہ الصلوٰۃ والتسلیم رفرق حاضر لائے اور حضور کو لے کر عرش تک اڑ گیا۔

(۳) نسیم الریاض شرح صفاء القاضی عیاض فصل واما ما ورد فی حدیث الاسراء مرکز اہلسنت گجرات ہند ۲/ ۲۱۰)

اسی میں ہے:

علیہ یدل صحیح الاحادیث الاحاد الدالۃ علی دخوله صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم الجنة و وصولہ الی العرش او طرف العالم کما سیأتی کل ذلک بحسبہ یقظہ ا۔

(۱) نسیم الریاض فی شرح صفاء القاضی عیاض فصل ثم اختلف السلف والعلماء مرکز اہلسنت گجرات ہند ۲/ ۲۶۹، ۲۷۰) صحیح احادیث ولالت کرتی ہیں کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم شب اسراء جنت میں تشریف لے گئے اور عرش تک پہنچے یا علم کے اس کنارے تک کہ آگے لامکان ہے اور یہ سب بیداری میں مع جسم مبارک تھا۔

(فتاویٰ رضویہ، جلد ۳۰، ص ۶۳۶-۶۵۱ رضا فاؤنڈیشن، لاہور)

(102) دیدار باری تعالیٰ

اعلیٰ حضرت، امام اہلسنت، مجدد دین و ملت الشاہ امام احمد رضا خان علیہ رحمۃ الرحمن فتاویٰ رضویہ شریف میں تحریر فرماتے ہیں:

امام احمد اپنی مسند میں حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے راوی:

قال قال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم رأیت ربی عزوجل ا۔

یعنی رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں میں نے اپنے رب عزوجل کو دیکھا۔

(۱) مسند احمد بن حنبل عن عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما المکتب الاسلامی بیروت ۱/ ۲۸۵)

امام جلال الدین سیوطی خصائص کبریٰ اور علامہ عبدالرؤف منادی تیسیر شرح جامع صغیر میں فرماتے ہیں:

یہ حدیث سند صحیح ہے ا۔ (۱) التیسیر شرح الجامع الصغیر تحت حدیث رأیت ربی مکتبۃ الامام الشافعی ریاض ۲/ ۲۵) (الخصائص الکبریٰ حدیث ابن عباس رضی اللہ عنہما مرکز اہلسنت برکات رضا گجرات ہند ۱/ ۱۶۱)

ابن عساکر حضرت جابر بن عبداللہ رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے راوی، حضور سید المرسلین صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

لان اللہ اعطی موسیٰ الکلام واعطانی الرؤیۃ لوجہہ وفضلنی بالمقام المحمود والحوض المورود ۲۔

پیشک اللہ تعالیٰ نے موسیٰ کو دولت کلام بخشی اور مجھے اپنا دیدار عطا فرمایا مجھ کو شفاعت کبریٰ و حوض کوثر سے فضیلت بخشی۔

(۲) کنز العمال بحوالہ ابن عساکر عن جابر حدیث ۳۹۲۰۶ موسسۃ الرسالۃ بیروت ۱۳/ ۴۴۷)

وہی محدث حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی:

قال قال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم قال لی ربی نخلت ابراہیم خلعتی وکلمت موسیٰ تکلیما ۴۔

واعظمتک یا محمد کفاحا ۳۔

یعنی رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں مجھے میرے رب عزوجل نے فرمایا میں نے ابراہیم کو اپنی دوستی دی اور موسیٰ سے کلام فرمایا اور تمہیں اے محمد اسواجہ بخشا کہ بے پردہ و قلاب تم نے میرا جہاں پاک دیکھا۔

(۳۔ تاریخ دمشق الکبیر باب ذکر مردجہ الی السماء والجماعۃ بجماعۃ من الانبیاء دار احیاء التراث العربی بیروت ۲/ ۲۹۶)

فی مجمع البحار کفاحا ای مواجہۃ لیس بینہما عجاب ولا رسول ۴۔

مجمع البحار میں ہے کہ کفاح کا معنی بالشفافہ دیدار ہے جبکہ درمیان میں کوئی پردہ اور قلاب نہ ہو۔

(۴۔ مجمع بحار الانوار باب کف ع تحت اللفظ مکتبہ دارالایمان مدینہ منورہ ۴/ ۴۲۳)

ابن مردویہ حضرت اسماء بنت ابی بکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے راوی:

سمعت رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم وهو یصف سدرۃ المنتہی (و ذکر الحدیث انی ان قالت) قلت

یا رسول اللہ ما رأیت عندها ا قال رأیتہ عندها یعنی رہہ ۵۔

یعنی میں نے سنا رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سدرۃ المنتہی کا وصف بیان فرماتے تھے میں نے عرض کی یا رسول اللہ حضور نے اس کے پاس کیا دیکھا؟ فرمایا: مجھے اس کے پاس دیدار ہوا یعنی رہہ کا۔

(۵۔ الدر المنثور فی التفسیر بالماثور بحوالہ ابن مردویہ تحت آیہ ۱۷/ ۱۷۱ دار احیاء التراث العربی بیروت ۵/ ۱۹۳)

آثار الصحابہ

ترمذی شریف میں حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے مروی:

اما نحن بنوها شامہ فنقول ان محمد راى رہہ مرتین ۶۔

ہم بنی ہاشم اہلبیت رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم تو فرماتے ہیں کہ بیشک محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اپنے رب کو دوبار دیکھا۔

(۶۔ جامع الترمذی، ابواب التفسیر سورۃ نجم امین کہنی اردو بازار دہلی ۲/ ۱۶۱) (الثقافہ جعفریہ حقوق المصطفیٰ فصل دماروۃ رہہ المطہرۃ

الشکرۃ الصحابیۃ فی البلاد العثمانیہ ۱/ ۱۵۹)

ابن اہلق عبداللہ بن ابی سلمہ سے راوی:

ان ابن عمر ارسل الی ابن عباس یسألہ هل رای محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم رہہ، فقال نعم ۷۔

یعنی حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے دریافت کرا بھیجا: کیا محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اپنے رب کو دیکھا؟ انہوں نے جواب دیا: ہاں۔

(۷۔ الدر المنثور بحوالہ ابن اہلق تحت آیہ ۵۳/ ۱۸ دار احیاء التراث العربی بیروت ۷/ ۵۷۰)

جامع ترمذی و مجمع طبرانی میں عکرمہ سے مروی:

واللفظ للطبرانی عن ابن عباس قال نظر محمد الى ربه قال عكرمة فقلت لابن عباس نظر محمد الى ربه قال نعم جعل الكلام لموسى والخلة لابراهيم والنظر لمحمد صلى الله تعالى عليه وسلم (زاد الترمذی) فقد رای ربه مرتین ۲۔

یعنی طبرانی کے الفاظ ہیں کہ حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے فرمایا: محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اپنے رب کو دیکھا۔ عکرمہ ان کے شاگرد کہتے ہیں: میں نے عرض کی: کیا محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اپنے رب کو دیکھا؟ فرمایا: ہاں اللہ تعالیٰ نے موسیٰ کے لئے کلام رکھا اور ابراہیم کے لئے دوستی اور محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے لئے دیدار۔ (اور امام ترمذی نے یہ زیادہ کیا کہ) بیشک محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اللہ تعالیٰ کو دوبار دیکھا۔ (۱۔ المعجم الاوسط حدیث ۹۳۹۲ مکتبۃ المعارف ریاض ۱۰/۱۸۱) (۲۔ جامع الترمذی ابواب التفسیر سورۃ نجم امین کہنی اردو بازار دہلی ۲/۱۶۰)

امام ترمذی فرماتے ہیں: یہ حدیث حسن ہے۔

امام نسائی اور امام خزینہ و حاکم و بیہقی کی روایت میں ہے:

واللفظ للبيهقي أتجهون ان تكون الخلة لابراهيم والكلام لموسى والرؤية لمحمد صلى الله تعالى عليه وسلم. کیا ابراہیم کے لئے دوستی اور موسیٰ کے لئے کلام اور محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے لئے دیدار ہونے میں تمہیں کچھ اچھا ہے۔ یہ الفاظ بیہقی کے ہیں۔

حاکم ۳ نے کہا: یہ حدیث صحیح ہے۔ امام قسطلانی و زرقانی نے فرمایا: اس کی سند جید ہے ۴۔

(۳۔ الموابب اللدنیۃ بحوالہ النسائی والحاکم المقصد الخامس المکتب الاسلامی بیروت ۳/۱۰۴) (الدر المنثور بحوالہ النسائی والحاکم تحت الآیۃ ۵۳/۱۸ دار احیاء التراث العربی بیروت ۷/۵۶۹) (المسند رک علی الصحیحین کتاب الایمان مای محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ربہ دار الفکر بیروت ۱/۶۵) (السنن الکبریٰ للنسائی حدیث ۱۱۵۳۹ دار المکتب العلمیۃ بیروت ۶/۴۷۲) (۴۔ شرح الزرقانی علی الموابب اللدنیۃ المقصد الخامس دار المعرفۃ بیروت ۶/۱۱۷) طبرانی معجم اوسط میں راوی:

عن عبد الله بن عباس انه كان يقول ان محمدا صلى الله تعالى عليه وسلم رای ربه مرتین مرة ببصرة ومرة بفوادة ۵۔

یعنی حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما فرمایا کرتے بیشک محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے دوبار اپنے رب کو دیکھا ایک بار اس آنکھ سے اور ایک بار دل کی آنکھ سے۔ (۵۔ الموابب اللدنیۃ بحوالہ الطبرانی فی الاوسط المقصد الخامس المکتب الاسدی بیروت ۳/۱۰۵) (۱۔ المعجم الاوسط حدیث ۵۷۵۷ مکتبۃ المعارف ریاض ۶/۳۵۶)

۶۔ م سیوطی و امام قسطلانی و علامہ شامی علامہ زرقانی فرماتے ہیں: اس حدیث کی سند صحیح ہے اسے (۱۔ الموابب اللدنیۃ المقصد ۵۔)

الحامس، المکتب الاسلامی بیروت ۳/۱۰۵) (شرح الزرقانی علی المواہب اللدنیۃ المقصد الخامس، دار المعرفۃ بیروت ۶/۱۱۷)

امام النعمان ابن خزیمہ داماد بزار حضرت انس بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی:

ان محمد اصل اللہ تعالیٰ علیہ وسلم رای ربہ عزوجل ۲۔

بیشک محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اپنے رب عزوجل کو دیکھا۔

(۲۔ المواہب اللدنیۃ بحوالہ ابن خزیمہ المقصد الخامس المکتب الاسلامی بیروت ۳/۱۰۵)

امام احمد قسطلانی و عبد الباقی زرقانی فرماتے ہیں: اس کی سند قوی ہے ۳۔ (۳۔ المواہب اللدنیۃ بحوالہ ابن خزیمہ المقصد الخامس المکتب

الاسلامی بیروت ۳/۱۰۵) (شرح الزرقانی علی المواہب اللدنیۃ المقصد الخامس دار المعرفۃ بیروت ۶/۱۱۸)

محمد بن اسحاق کی حدیث میں ہے: ان مروان سأل اباه یزید رضی اللہ تعالیٰ عنہ هل رای محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

ربہ فقال نعم ۴۔

یعنی مروان نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے پوچھا: کیا محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اپنے رب کو دیکھا؟ فرمایا: ہاں

(۴۔ شرح الزرقانی علی المواہب اللدنیۃ بحوالہ ابن اسحاق دار المعرفۃ بیروت ۶/۱۱۶) (الثناء جعریف حقوق المصطفیٰ بحوالہ ابن اسحاق فصل

داروئیۃ لربہ المطبعة الشرکۃ الصحافیۃ فی البلاد العثمانیۃ ۱/۱۵۹)

اخبار النبیین

مصنف عبدالرزاق میں ہے:

عن معمر عن الحسن البصری انه کان یحلف ہا للہ لقد رای محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ۵۔

یعنی امام حسن بصری رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ قسم کھا کر فرمایا کرتے ہیں کہ محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اپنے رب کو دیکھا۔ (۵۔ الثناء جعریف

حقوق المصطفیٰ بحوالہ عبدالرزاق عن معمر عن الحسن البصری فصل داروئیۃ لربہ المطبعة الشرکۃ الصحافیۃ فی البلاد العثمانیۃ ۱/۱۵۹)

اسی طرح امام ابن خزیمہ حضرت عروہ بن زبیر سے کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے چھوٹی زاد بھائی کے بیٹے اور صدیق اکبر رضی اللہ

تعالیٰ عنہ کے نواسے ہیں راوی کہ وہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو شب معراج دیدار الہی ہوتا مانتے:

وانہ یشتد علیہ انکارھا ۱۔ ملاحظہ۔

اور ان پر اس کا انکار سخت گراں گزرتا۔ (۱۔ شرح الزرقانی علی المواہب اللدنیۃ بحوالہ ابن خزیمہ المقصد الخامس دار المعرفۃ بیروت ۱/۱۱۶)

یوں ہی کعب اخبار عالم کتب سابقہ داماد ابن شہاب زہری قرشی داماد مجاہد مخزومی کی داماد عکرمہ بن عبد اللہ مدنی ہاشمی داماد عطاء بن رباح قرشی

کی۔ استاد امام ابو حنیفہ داماد مسلم بن صبیح ابوالضحیٰ کوفی وغیرہم جمع تلافیہ عالم قرآن خبر الامامہ عبد اللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہم کا بھی یہی

مذہب ہے۔

امام قسطلانی مواہب لدنیۃ میں فرماتے ہیں:

عقیدہ (۴۱): تمام مخلوق اولین و آخرین حضور (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) کی نیلامند ہے۔ یہاں تک کہ حضرت ابراہیم خلیل اللہ علیہ السلام (103)۔

عقیدہ (۴۲): قیامت کے دن مرتبہ شفاعت کبریٰ حضور (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) کے خصائص سے ہے کہ جب تک حضور (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) فتح باب شفاعت نہ فرمائیں گے کسی کو مجال شفاعت نہ ہوگی (104)، بلکہ حقیقت

مجموعہ علماء کے نزدیک رائج یہی ہے کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے شب معراج اپنے رب کو اپنے سر کی آنکھوں سے دیکھا۔

(۳) شرح الزرقانی علی المواہب اللدیۃ المتعبد الخاس دار المعرفۃ بیروت ۶/۱۱۶

آخر متاخرین کے جدا جدا اقوال کی حاجت نہیں کہ وہ حدیث سے خارج ہیں اور لفظ اکثر العلماء کہ منہاج میں فرمایا کافی ومعنی۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔ (فتاویٰ رضویہ، جلد ۳۰، ص ۶۳-۶۴ رضا فاؤنڈیشن، لاہور)

(103) ہے خلیل اللہ کو حاجت رسول اللہ کی

اس بات کی تائید و تصدیق کہ حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم تمام رسولوں سے افضل اور سب انبیاء کے خاتم ہیں نیز یہ کہ تمام انبیاء علیہم السلام رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم سے مدد حاصل کرتے ہیں۔ شیخ اکبر محمد الدین ابن العربی رضی اللہ تعالیٰ عنہ (۱) کے اس قول سے ہوتی ہے جو شیخ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے (۲) باب ۴۹۱ کے علوم میں ارشاد فرمایا ہے کہ مخلوق کا کوئی فرد، دنیا و آخرت کا کوئی علم حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کی ہدایت (روحانیت) کے بغیر کسی ذریعہ سے حاصل نہیں کر سکتا۔ برابر ہے کہ انبیاء متقدمین (۳) ہوں یا وہ علماء ہوں جو حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کی بعثت سے متاخرین ہیں اور حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے ارشاد فرمایا ہے کہ مجھے اولین و آخرین کے تمام علوم عطا کئے گئے ہیں اور اس میں شک نہیں کہ ہم آخرین سے ہیں (پھر ہمارا کوئی علم بلا واسطہ روحانیت محمدیہ کیونکر حاصل ہو سکتا ہے) اور حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے ان علوم کے حکم میں تعیم فرمائی لہذا یہ حکم ہر قسم کے علوم کو شامل ہے۔ خواہ وہ علم منقول و منقول (۱) ہو یا مفہوم و مسموع۔ (۲) لہذا ہر مسلمان کو کوشش کرنی چاہیے کہ وہ بواسطہ نبی کریم حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم اللہ تعالیٰ سے علم حاصل کرے کیونکہ نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم اللہ تعالیٰ کی تمام مخلوق میں علی الاعلاق سب سے زیادہ علم واسلے ہیں۔ (الیواقیت والجاہر، ۲۸۱/۲، دار الکتب العلمیہ لبنان)

(104) مالک شفاعت صرف حضور شفیع یوم النشور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

اعلیٰ حضرت، امام اہلسنت، مجدد دین و ملت الشاہ امام احمد رضا خان علیہ رحمۃ الرحمن فتاویٰ رضویہ شریف میں تحریر فرماتے ہیں: اور مالک شفاعت صرف حضور شفیع یوم النشور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ہیں، اور جو کوئی شفاعت کرے حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی نیابت سے کرے گا۔ شفیع المذنبین صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

اعطیت الشفاعۃ لہر رواۃ البخاری ومسلم والنسائی عن جابر بن عبد اللہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا فی حدیث
اعطیت خمساً لم یطعن احد من الانبیاء قبلہ ۲۔

جتنے شفاعت کرنے والے ہیں حضور (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) کے دربار میں شفاعت لائیں گے اور اللہ عزوجل کے حضور مخلوقات میں صرف حضور (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) شفیع ہیں اور یہ شفاعت کبریٰ مومن، کافر، مطیع، عاصی سب کے لیے ہے، کہ وہ انتظار حساب جو سخت جائگزا ہوگا، جس کے لیے لوگ تمنا میں کریں گے کہ کاش جہنم میں پھینک دیے جاتے اور اس انتظار سے نجات پاتے، اس بلا سے چھٹکارا کفار کو بھی حضور (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) کی بدولت ملے گا، جس پر اولین و آخرین، موافقین و مخالفین، مؤمنین و کافرین سب حضور (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) کی حمد کریں گے، اسی کا نام مقام محمود ہے (105) اور شفاعت کے اور اقسام بھی ہیں، مثلاً بہتوں کو بلا حساب جنت میں داخل فرمائیں گے، جن میں

شفاعت مجھے عطا فرمادی گئی ہے۔ اسے بخاری، مسلم اور نسائی نے جابر بن عبد اللہ رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت کیا۔ اس حدیث میں کہ مجھے پانچ چیزیں دی گئیں جو مجھ سے پہلے کے انبیاء کو نہ ملیں۔ (۱) صحیح البخاری باب قول النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم، جعلت لی الارض مسجداً قدیمی کتب خانہ کراچی ۱/۶۲) (۲) صحیح البخاری باب قول النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم، جعلت لی الارض مسجداً، قدیمی کتب خانہ کراچی ۱/۶۲) حضور شافع شفیع صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

اذا کان یوم القیمة کنت امام النبیین وخطیبہم وصاحب شفاعتہم غیر غیر ۳ رواہ احمد والترمذی وابن ماجہ والحاکم بأسانید صحیحة عن ابی بن کعب رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔

(۳) جامع الترمذی، ابواب الجنائز، امین کہنی، کتب خانہ رشیدیہ دہلی ۱/۱۲۲)

روز قیامت تمام انبیاء کا امام اور ان کا خطیب اور ان کی شفاعت کا مالک ہوں اور یہ بات کچھ براہ فہم نہیں فرماتا۔ اسے امام احمد، ترمذی، ابن ماجہ اور حاکم نے صحیح سندوں سے حضرت ابی بن کعب رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا۔

(فتاویٰ رضویہ، جلد ۹، ص ۲۹۵ رضا فاؤنڈیشن، لاہور)

(105) مقام محمود

اعلیٰ حضرت، امام اہلسنت، مجدد دین و ملت الشاہ امام احمد رضا خان علیہ رحمۃ الرحمن فتاویٰ رضویہ شریف میں تحریر فرماتے ہیں:

آیت تاسعہ: قال تعالیٰ عظمتہ: عسی ان یبعثک ربک مقاماً محموداً ۱۔

نویں آیت: اللہ تعالیٰ نے فرمایا: قریب ہے تجھے تیرا رب بھیجے گا تعریف کے مقام میں۔ (۱) القرآن الکریم ۱۷/۷۹)

صحیح بخاری وجامع ترمذی میں حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے مروی ہے فرمایا:

سئل رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم عن المقام المحمود فقال هو الشفاعۃ ۲۔

(۲) صحیح البخاری، کتاب التفسیر، سورۃ ۱۷، باب قولہ عسی ان یمسک الخ، قدیمی کتب خانہ کراچی ۲/۶۸۶) (جامع الترمذی، ابواب

التفسیر، سورۃ بنی اسرائیل، امین کہنی دہلی ۲/۱۳۲)

حضرت سید المرسلین خاتم النبیین صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے سوال ہوا: مقام محمود کیا ہے؟ ارشاد فرمایا: شفاعت۔

چار آرب نوے کروڑ کی تعداد معلوم ہے، اس سے بہت زائد اور ہیں، جو اللہ و رسول (عزوجل و صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) کے علم میں ہیں، بہتر سے وہ ہوں گے جن کا حساب ہو چکا ہے اور مستحق جہنم ہو چکے، اُن کو جہنم سے بچائیں گے اور بعضوں کی شفاعت فرما کر جہنم سے نکالیں گے اور بعضوں کے درجات بلند فرمائیں گے اور بعضوں سے تخفیف عذاب فرمائیں گے۔

اسی طرح احمد و یحییٰ ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی:

سئل عنها رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يعني قوله عني ان يبعثك ربك مقاما محمودا ط فقال هي الشفاعة ٣۔ (٣۔ مسند احمد بن حنبل عن ابی ہریرۃ المکتب الاسلامی بیروت ٢/ ٣٣٣) (نسیم الریاض شرح شفاء القاضی ریاض بحوالہ احمد والبیہقی فصل فی تفصیلہ بالشفاعۃ ٢/ ٣٣٥)

رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے اللہ تعالیٰ کے قول قریب ہے کہ تمہارا رب تمہیں ایسی جگہ کھڑا کرے جہاں سب تمہاری تہنیریں کے بارے میں سوال کیا گیا تو آپ نے فرمایا وہ شفاعت ہے۔

اور شفاعت کی حدیثیں خود متواتر و مشہور اور صحاح وغیرہ میں مروی و مسطور، جن کی بعض ان شاء اللہ تعالیٰ ہیکل دوم میں مذکور ہوں گی۔ اس دن آدم صلی اللہ سے عیسیٰ علیہ السلام تک سب انبیاء اللہ علیہم الصلوٰۃ والسلام نفس نفس فرمائیں گے اور حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم انا لہا انا لہا ٤۔ میں ہوں شفاعت کے لیے، میں ہوں شفاعت کے لیے۔

(٣۔ الشفاء جعفر بن عوف فی تفصیلہ بالشفاعۃ المطبوعۃ الشریکۃ الصحافیۃ ١/ ١٨٠) انبیاء و مرسلین و ملائکہ مقربین سب ساکت ہوں گے اور وہ شکم۔ سب سر بگر بیان، وہ ساجد و قائم۔ سب محل خوف میں، وہ آمن و ناہم۔ سب اپنی فکر میں، انہیں فکر عوالم۔ سب زیر حکومت، وہ مالک و حاکم، بارگاہ الہی میں سجدہ کریں گے۔ ان کا رب انہیں فرمائے گا: یا محمد ارفع رأسک و قل تسبیح و سل تعطہ و اشفع تشفع ٥۔

(١۔ صحیح مسلم کتاب الایمان باب اثبات الشفاعۃ الخ قدیمی کتب خانہ کراچی ١/ ١٠٩) اے محمد! اپنا سراٹھاؤ اور عرض کرو کہ تمہاری عرض سنی جائے گی، اور مانگو کہ تمہیں عطا ہوگا، اور شفاعت کرو تمہاری شفاعت قبول ہے۔ اس وقت اولین و آخرین میں حضور (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) کی حمد و ثناء کا غلغلہ پڑ جائے گا۔ در دوست، دشمن، موافق، مخالف، ہر شخص حضور (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) کی افضلیت کبریٰ و سیادت عظمیٰ پر ایمان لائے گا۔ والحمد للہ رب العالمین۔

مقام محمود و نامت محمد بہ نیماں مقامے دنامے کردارد

آپ کا مقام محمود اور نام محمد ہے، ایسا مقام اور نام کون رکھتا ہے۔ ت)

امام محی السنۃ بخوی معالم التزیل میں فرماتے ہیں:

عن عبد الله رضي الله تعالى عنه قال ان الله عزوجل اتخذ ابراهيم خلیلا وان صاحبکم صلی الله تعالیٰ علیہ وسلم خلیل الله واکرم الخلق علی الله ثم قرأ عني ان يبعثك ربك مقام محمود ٥ قال یجلسه علی

عقیدہ (۴۳): ہر قسم کی شفاعت حضور (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) کے لیے ثابت ہے۔ شفاعت بالوجہ، شفاعت بالحبۃ، شفاعت بالاذن، ان میں سے کسی کا انکار وہی کریگا جو گمراہ ہے۔
عقیدہ (۴۴): منصب شفاعت حضور کو دیا جا چکا، حضور فرماتے ہیں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم:

العرش ۲۔

یعنی عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی بیشک اللہ عزوجل نے ابراہیم علیہ الصلوٰۃ والسلام کو خلیل بنایا۔ اور بیشک تمہارے آقا محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے خلیل اور تمام خلق سے زیادہ اس کے نزدیک عزیز و جلیل ہیں۔ پھر یہ آیت تلاوت کر کے فرمایا اللہ تعالیٰ انہیں روز قیامت عرش پر بٹھائے گا۔ (۲۔ معالم التنزیل (تفسیر بغوی) تحت الآیۃ ۱۷/۱۷۹ دارالکتب العلمیۃ بیروت ۱۰۹/۳)

وعزنا نحوہ فی المواہب ۳۔ للشعلبی۔ (اس کی مثل مواہب میں ثعلبی کی طرف منسوب ہے۔ ت)

(۳۔ المواہب اللدیۃ الفصل الثالث الشفاعة والقيام المحمود المکتب الاسلامی بیروت ۶۴۲/۴)

امام عبد بن حمید وغیرہ حضرت مجاہد تلمیذ رشید حضرت جبر الامام عبد اللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہم سے اس آیت کی تفسیر میں راوی: یجلسہ اللہ تعالیٰ معہ علی العرش ۱۔ اللہ تعالیٰ انہیں عرش پر اپنے ساتھ بٹھائے گا۔ یعنی معیت تشریف و مکرم کہ وہ جوس و مجلس سے پاک و متعالی ہے۔ (۱۔ المواہب اللدیۃ عن القسطلانی المقصد العاشر الفصل الثالث المکتب الاسلامی بیروت ۶۴۲/۴) (شرح الزرقانی علی المواہب اللدیۃ بحوالہ عبد بن حمید وغیرہ المقصد العاشر الفصل الثالث ۳۶۸/۸)

امام قسطلانی مواہب لدنیہ میں ناقل امام علامہ سید المحافظ شیخ الاسلام ابن حجر عسقلانی رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں مجاہد کا یہ قول نہ از روئے نقل مدفوع نہ از جہت (ع) نظر ممنوع، اور نقاش نے ابو داؤد صاحب سنن رحمہ اللہ تعالیٰ سے نقل کیا۔ من انکر هذا القول فهو معہم ۱۔ جو اس قول سے انکار کرے وہ متہم ہے۔

(۱۔ المواہب اللدیۃ عن القسطلانی المقصد العاشر الفصل الثالث المکتب الاسلامی بیروت ۶۴۳/۴)

اسی طرح امام دارقطنی نے اس قول کی تصریح فرمائی، اور اس کے بیان میں چند اشعار (ع) نظم کیے۔ کافی نسیم الریاض (جیسا کہ نسیم الریاض میں ہے۔) (۳۔ نسیم الریاض فی شرح شفاء القاضی عیاض فی تفصیلہ بالشفاعة مرکز المسند کجرات ہند ۳۴۳/۲)

ابو الشیخ حضرت عبد اللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے راوی: ان محمدا صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم یوم القیمة یجلس علی کرسی الرب یدئ الرب ۱۔ بیشک محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم روز قیامت رب کے حضور رب کی کرسی پر جوس فرمائیں گے۔

(۱۔ المواہب اللدیۃ المقصد العاشر الفصل الثالث المکتب الاسلامی بیروت ۶۴۳/۴ و ۶۴۳/۴)

معالم میں عبد اللہ بن سلام رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے ہے: یقعہ علی الكرسي ۲۔ اللہ تعالیٰ انہیں کرسی پر بٹھائے گا، صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم و علی الہ و اصحابہ اجمعین و الحمد للہ رب العالمین (اللہ تعالیٰ درود نازل فرمائے آپ پر، آپ کی آل پر اور آپ کے تمام صحابہ پر، اور تمام تر ہائیں اللہ تعالیٰ کے لیے جو کل جہانوں کا پروردگار ہے۔ ت) (۲۔ معالم التنزیل (تفسیر بغوی) تحت الآیۃ ۱۷/۱۷۹ دارالکتب العلمیۃ بیروت ۱۰۹/۳) (فتاویٰ رضویہ جلد ۳۰ ص ۱۶۹۔ ۱۷۰ رضا فاؤنڈیشن، لاہور)

((أُعْطِيتُ الشَّفَاعَةَ)) (106)، اور ان کا رب فرماتا ہے:

((وَأَسْتَغْفِرُ لَذُنُوبِكَ وَلِلْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ)) (107)

مغفرت چاہو اپنے خاصوں کے گناہوں اور عام مؤمنین و مؤمنات کے گناہوں کی۔

شفاعت اور کس کا نام ہے...؟ اَللّٰهُمَّ ارْزُقْنَا شَفَاعَةَ حَبِيبِكَ الْكَرِيمِ۔

((يَوْمَ لَا يَنْفَعُ مَالٌ وَلَا بَنُونَ ۚ إِلَّا مَنْ آتَى اللَّهَ بِقَلْبٍ سَلِيمٍ ۝)) (108)

شفاعت کے بعض احوال، نیز دیگر خصائص جو قیامت کے دن ظاہر ہوں گے، احوال آخرت میں ان شاء اللہ تعالیٰ بیان ہوں گے۔

عقیدہ (۴۵): حضور (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) کی محبت مدار ایمان، بلکہ ایمان اسی محبت ہی کا نام ہے، جب تک حضور (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) کی محبت ماں باپ اولاد اور تمام جہان سے زیادہ نہ ہو آدمی مسلمان نہیں ہو سکتا۔ (109)

(106) یعنی: مجھے شفاعت دے دی گئی، (صحیح البخاری، کتاب التیمم، الحدیث: ۳۳۵، ج ۱، ص ۱۳۴)

(107) ((وَأَسْتَغْفِرُ لَذُنُوبِكَ وَلِلْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ))

ترجمہ کنز الایمان: اور اے محبوب اپنے خاصوں اور عام مسلمان مردوں اور عورتوں کے گناہوں کی معافی مانگو۔ (پ 26، محمد: 19)

(108) ترجمہ کنز الایمان: جس دن نہ مال کام آئے گا نہ بیٹے مگر وہ جو اللہ کے حضور حاضر ہوا سلامت دل لے کر۔ پ ۱۹، الشعر آء: ۸۸-۸۹

(109) محبت مدار ایمان

اعلیٰ حضرت، امام الحسن، مجدد دین و ملت الشاہ امام احمد رضا خان علیہ رحمۃ الرحمن فتاویٰ رضویہ شریف میں تحریر فرماتے ہیں:

لَا يُؤْمِنُ أَحَدٌ كَمَا هُوَ حَتَّىٰ أَكُونَ أَحَبَّ إِلَيْهِ مِنَ وَالِدَيْهِ وَوَلَدَيْهِ وَالنَّاسِ أَجْمَعِينَ ۚ۔

(لوگو! تم میں سے کوئی شخص اس وقت تک مومن نہیں ہو سکتا جب تک میں اس کی نگاہوں میں اس کے والدین، اولاد اور سب لوگوں سے

زیادہ محبوب نہ ہو جاؤں۔) (صحیح البخاری کتاب الایمان باب حب الرسول قدیمی کتب خانہ کراچی ۱/۷)

کاش مسلمان اتنا ہی کریں کہ اللہ و رسول کی محبت و عظمت کو ایک پلہ میں رکھیں اپنے ماں باپ کی الفت و عزت کو دوسرے میں، پھر دشمنان

و بدگو یاں محمد رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے اتنا ہی برتاؤ کریں جو اپنی ماں کو گالیاں دینے والے کے ساتھ برتتے ہیں تو یہ صلح کلی یہ بے

پردہ ای، یہ سہل انگاری یہ پھیری ملعون تہذیب، سدا راہ ایمان نہ ہو ورنہ ماں باپ کی محبت و عزت رسول صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی محبت و عزت

سے بڑا کہہ ہو کر ایمان کا دعویٰ محض باطل اور اسلام قطعاً زائل۔ والعیاذ باللہ تعالیٰ (اللہ تعالیٰ کی پناہ۔ ت)

قال الله تعالى (اللہ تعالیٰ نے ارشاد فرمایا۔ ت) اَلَمْ أَحْسِبِ النَّاسَ أَنْ يَتْرُكُوا أَمْنًا وَهُمْ لَا يَفْتَنُونَ ۚ۔

عقیدہ (۴۶): حضور (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) کی اطاعت عین طاعت الہی ہے، طاعت الہی بے طاعت حضور (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) ناممکن ہے، یہاں تک کہ آدمی اگر فرض نماز میں ہو اور حضور (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) اُسے یاد فرمائیں، فوراً جواب دے اور حاضر خدمت ہو اور یہ شخص کتنی ہی دیر تک حضور (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) سے کلام کرے، بدستور نماز میں ہے، اس سے نماز میں کوئی خلل نہیں (110)۔

عقیدہ (۴۷): حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی تعظیم یعنی اعتقادِ عظمت جزو ایمان و رکن ایمان ہے اور فعل کیا لوگ اس گھمنڈ میں پڑ گئے کہ وہ صرف اتنا کہنے پر کہ ہم ایمان لائے، چھوڑ دئے جائیگے اور ان کی آزمائش نہ ہوگی۔

(۲۔ القرآن الکریم ۲/۲۹)

زہن سے سب کہہ دیتے ہیں کہ ہاں ہمیں اللہ و رسول کی محبت و عظمت سب سے زائد ہے مگر عملی کارروائیاں آزمائش کر دیتی ہیں کہ کون اس دعوے میں جھوٹا اور کون سچا۔ رہنا لا تنزع قلوبنا بعد اذ ہدیتنا و ہب لنا من لدنک رحمة انک انت الوہاب۔

(۳۔ القرآن الکریم ۸/۳)

وصلی اللہ تعالیٰ وسلمہ وبارک علی مالکنا و مولینا و الال و الاصحاب امین۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

اے ہمارے پروردگار! ہمارے دلوں کو نہ پھیر جبکہ تو نے سیدھی راہ دکھادی اور ہمیں اپنے پاس رحمت سے نواز دے یقیناً تو ہی بہت زیادہ عطا کر نیوالا ہے۔ ہمارے مالک و مولیٰ پر اللہ تعالیٰ درود و سلام اور برکات کا نزول فرمائے اور ان کی آل اور ساتھیوں پر بھی (درود و سلام در برکات نازل ہوں) اور اللہ تعالیٰ سب سے زیادہ علم رکھنے والا ہے۔ (نفاذی رضویہ، جلد ۲، ص ۱۷۲۔ ۱۷۳ ارشاد فاؤنڈیشن، لاہور)

(110) آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی اطاعت عین طاعت الہی

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اسْتَجِيبُوا لِلرَّسُولِ إِذَا دَعَاكُمْ لِمَا يُحْيِيكُمْ

ترجمہ کنزالایمان: اے ایمان والو! اللہ اور اس کے رسول کے بلانے پر حاضر ہو جب رسول تمہیں اس چیز کے لئے بلائیں جو تمہیں زندگی بخشنے۔ (پ 9، انفال: 24)

اس آیت کے تحت مفسر شہیر مولانا سید محمد نعیم الدین مراد آبادی علیہ الرحمۃ ارشاد فرماتے ہیں کہ بخاری شریف میں سعید بن مسعلی سے مروی ہے فرماتے ہیں کہ میں مسجد میں نماز پڑھتا تھا مجھے رسول اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے پکارا میں نے جواب نہ دیا پھر میں نے حاضر خدمت ہو کر عرض کیا یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم میں نماز پڑھ رہا تھا حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ کیا اللہ تعالیٰ نے یہ نہیں فرمایا ہے کہ اللہ اور رسول کے بلانے پر حاضر ہو۔ ایسا ہی دوسری حدیث میں ہے کہ حضرت ابی بن کعب نماز پڑھتے تھے حضور نے انہیں پکارا، انہوں نے جلدی نماز تمام کر کے سلام عرض کیا، حضور نے فرمایا تمہیں جواب دینے سے کیا بات مانع ہوئی، عرض کیا حضور میں نرذ میں تھا۔ حضور نے فرمایا کیا تم نے قرآن پاک میں یہ نہیں پایا کہ اللہ اور رسول کے بلانے پر حاضر ہو عرض کیا بے شک آئندہ ایسا نہ ہوگا۔

(صحیح البخاری، کتاب التفسیر، الحدیث: ۴۶۳۷، ج ۳، ص ۲۲۹)

تعظیم بعد ایمان ہر فرض سے مقدم ہے، اس کی اہمیت کا پتا اس حدیث سے چلتا ہے کہ غزوہ خیبر سے واپسی میں منزل صہبا پر نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے نماز عصر پڑھ کر مولیٰ علی کرم اللہ تعالیٰ وجہہ کے زانو پر سر مبارک رکھ کر آرام فرمایا، مولیٰ علی نے نماز عصر نہ پڑھی تھی، آنکھ سے دیکھ رہے تھے کہ وقت جا رہا ہے، مگر اس خیال سے کہ زانو سر کاؤں تو شاید خواب مبارک میں خلل آئے، زانو نہ ہٹایا، یہاں تک کہ آفتاب غروب ہو گیا، جب چشم اقدس کھلی مولیٰ علی نے اپنی نماز کا حال عرض کیا، حضور (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) نے حکم دیا، ڈوبا ہوا آفتاب پلٹ آیا، مولیٰ علی نے نماز ادا کی پھر ڈوب گیا، اس سے ثابت ہوا کہ افضل العبادات نماز اور وہ بھی صلوٰۃ وسطیٰ نماز عصر مولیٰ علی نے حضور (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) کی نیند پر قربان کر دی، کہ عبادتیں بھی ہمیں حضور (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) ہی کے صدقہ میں ملیں۔ دوسری حدیث اسکی تائید میں یہ ہے کہ غار ثور میں پہلے صدیق اکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ گئے، اپنے کپڑے پھاڑ پھاڑ کر اس کے سوراخ بند کر دیے، ایک سوراخ باقی رہ گیا، اس میں پاؤں کا انگوٹھا رکھ دیا، پھر حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو بلایا، تشریف لے گئے اور ان کے زانو پر سر اقدس رکھ کر آرام فرمایا، اس غار میں ایک سانپ مشتاق زیارت رہتا تھا، اس نے اپنا سر صدیق اکبر کے پاؤں پر تلا، انھوں نے اس خیال سے کہ حضور (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) کی نیند میں فرق نہ آئے پاؤں نہ ہٹایا، آخر اس نے پاؤں میں کاٹ لیا، جب صدیق اکبر کے آنسو چہرہ انور پر گرے، چشم مبارک کھلی، عرض حال کیا، حضور (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) نے لعاب دہن لگا دیا فوراً آرام ہو گیا، ہر سال وہ زہر عود کرتا، بار برس بعد اسی سے شہادت پائی (111)۔

(111) شاہکار تعظیم

غزوہ خیبر سے واپسی میں منزل صہبا پر نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے نماز عصر پڑھ کر مولیٰ علی کرم اللہ وجہہ الکریم کے زانو پر سر مبارک رکھ کر آرام فرمایا، مولیٰ علی کرم اللہ وجہہ الکریم نے نماز عصر نہ پڑھی تھی، آنکھ سے دیکھ رہے تھے کہ وقت جا رہا ہے مگر اس خیال سے کہ زانو سر کاؤں تو شاید خواب مبارک میں خلل آئے زانو نہ ہٹایا یہاں تک کہ آفتاب غروب ہو گیا۔ جب چشم اقدس کھلی مولیٰ علی کرم اللہ وجہہ الکریم نے اپنی نماز کا حال عرض کیا، حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے دعا کی، ڈوبا ہوا سورج پلٹ آیا، مولیٰ علی کرم اللہ وجہہ الکریم نے نماز عصر ادا کی، پھر ڈوب گیا اس سے ثابت ہوا کہ افضل العبادات نماز، وہ بھی نماز وسطیٰ یعنی عصر مولیٰ علی کرم اللہ وجہہ الکریم نے حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کی نیند پر قربان کر دی کہ عبادتیں بھی ہمیں حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم ہی کے صدقہ میں ملیں۔

(الثناء، ج ۱، ص ۵۹۴۔ شواہد الخیر، رکن سادس، ص ۲۲۰)

بوقت ہجرت غار ثور میں پہلے حضرت صدیق اکبر رضی اللہ عنہ گئے اپنے کپڑے پھاڑ پھاڑ کر اس کے سوراخ بند کئے ایک سوراخ باقی رہ گیا اس میں پاؤں کا انگوٹھا رکھ دیا، پھر حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کو بلایا تشریف لے گئے اور ان کے زانو پر سر اقدس رکھ کر آرام فرمایا اس غار میں ایک سانپ مشتاق زیارت رہتا تھا، اس نے اپنا سر صدیق اکبر رضی اللہ عنہ کے پاؤں پر ملا، انھوں نے اس خیال سے کہ

ثابت ہوا کہ جملہ فرائض فروغ ہیں۔

اصل الاصول بندگی اُس تاجور کی ہے

عقیدہ (۴۸): حضور (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) کی تعظیم و توقیر جس طرح اُس وقت تھی کہ حضور (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) اس عالم میں ظاہری نگاہوں کے سامنے تشریف فرما تھے، اب بھی اُسی طرح فرضِ اعظم ہے (112)، جب

حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کی نیند میں فرق نہ آئے پاؤں نہ ہٹایا۔ آخر اس نے پاؤں میں کاٹ لیا جب صدیق اکبر رضی اللہ عنہ کے آنسو چہرہ انور پر گرنے چشم مبارک کھلی، عرض حال کیا۔ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے لعابِ دہن لگا دیا فوراً آرام ہو گیا۔ ہر سال وہ ہر عود کرتا، بارہ برس بعد اسی سے شہادت پائی۔ صدیق اکبر رضی اللہ عنہ نے جان بھی سرکار صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کی نیند پر قربان کی۔

(مدارج النبیوت، ج ۲، ص ۵۸)

ان ہی نکات کو اعلیٰ حضرت امام احمد رضا بریلوی قدس سرہ نے اپنے ان اشعار میں بیان فرمایا ہے:

اور وہ بھی عصرِ سب سے جو اعلیٰ خطر کی ہے
اور حفظِ جاں تو جانِ فروغِ غرر کی ہے
پردہ تو کر چکے تھے جو کرنی بشر کی ہے
اصل الاصول بندگی اس تاجور کی ہے

مولا علی نے داری تری نیند پر نماز
صدیق بلکہ غار میں جاں اس پہ دے چکے
ہاں تو نے ان کو جان انھیں پھیر دی نماز
ثابت ہوا کہ جملہ فرائض فروغ ہیں

(عدائق بخشش)

(112) تعظیمِ رسول

امت پر حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے حقوق میں ایک نہایت ہی اہم اور بہت ہی بڑا حق یہ بھی ہے کہ ہر امتی پر فرض عین ہے کہ حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اور آپ سے نسبت و تعلق رکھنے والی تمام چیزوں کی تعظیم و توقیر اور ان کا ادب و احترام کرے اور ہرگز ہرگز کبھی ان کی شان میں کوئی بے ادبی نہ کرے۔ احکم الحاکمین جل جلالہ کا فرمان والا شان ہے کہ

إِنَّا أَرْسَلْنَاكَ شَهِيدًا وَمُبَشِّرًا وَنَذِيرًا ۚ لِيُثْبِتُ مِنَّا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَتَعَزُّوهُ وَتُقِرُّوهُ وَتُسَبِّحُوهُ بُكْرَةً وَأَصِيلًا ۝

(پ ۲۶، فتح: ۹۸)

بے شک ہم نے تمہیں (اے رسول) بھیجا حاضر و ناظر اور خوشخبری دینے والا اور ڈر ستانے والا تاکہ اے لوگو! تم اللہ اور اس کے رسول پر ایمان لاؤ اور رسول کی تعظیم و توقیر کرو اور صبح و شام اللہ کی پاکی بولو۔ (فتح)

حضور کی توہین کرنے والا کافر ہے

حضرت علامہ قاضی عیاض رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے فرمایا کہ اس بات پر تمام علماء امت کا اجماع ہے کہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو گالی دینے والا یا ان کی ذات، ان کے خاندان، اُن کے دین، ان کی کسی خصلت میں نقص بتانے والا یا اس کی طرف اشارہ کنایہ کرنے والا یا

حضور (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) کا ذکر آئے تو بکمال خشوع و خضوع و انکسار بادب سنے، اور نام پاک سننے ہی درود شریف

حضور کو بدگوئی کے طریقے پر کسی چیز سے تشبیہ دینے والا یا آپ کو عیب لگانے والا یا آپ کی شان کو چھوٹی بتانے والا یا آپ کی تحقیر کرنے والا بادشاہ اسلام کے حکم سے قتل کر دیا جائے گا۔ اسی طرح حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پر لعنت کرنے والا یا آپ کے لئے بددعا کرنے والا یا آپ کی طرف کسی ایسی بات کی نسبت کرنے والا جو آپ کے منصب کے لائق نہ ہو یا آپ کے لئے کسی معصرت کی تمنا کرنے والا یا آپ کی مقدس جناب میں کوئی ایسا کلام بولنے والا جس سے آپ کی شان میں استخفاف ہوتا ہو یا کسی آزمائش یا امتحان کی باتوں سے آپ کو عار دلانے والا بھی سلطان اسلام کے حکم سے قتل کر دیا جائے گا۔ اور وہ مرتد قرار دیا جائے گا اور اس کی توبہ قبول نہیں کی جائے گی اور اس مسئلہ میں علماء امصار اور سلف صالحین کے مابین کوئی اختلاف نہیں ہے کہ ایسا شخص کافر قرار دے کر قتل کر دیا جائے گا۔ محمد بن حنون علیہ الرحمۃ نے فرمایا کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی شان میں بدزبانی کرنے والا اور آپ کی تنقیص کرنے والا کافر ہے اور جو اس کے کفر اور عذاب میں شک کرے وہ بھی کافر ہے اور توہین رسالت کرنے والے کی دنیا میں یہ سزا ہے کہ وہ قتل کر دیا جائے گا۔

(الشفاء جعفر بن حقوق المصطفیٰ، الباب الاول فی بیان ما ہوئی حقہ... الخ، ج ۲، ص ۲۱۳، ۲۱۶)

اسی طرح حضرت علامہ قاضی میاض رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے متعلقین یعنی آپ کے اصحاب، آپ کے اہل بیت، آپ کی ازواج مطہرات وغیرہ کو گالی دینے والے کے بارے میں فرمایا کہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے اہل بیت و آپ کی ازواج مطہرات اور آپ کے اصحاب کو گالی دینا یا انکی شان میں تنقیص کرنا حرام ہے اور ایسا کرنے والا ملعون ہے۔

(الشفاء جعفر بن حقوق المصطفیٰ، فصل من سب آل بیہ... الخ، ج ۲، ص ۳۰۷)

یہی وجہ ہے کہ حضرات صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا اس قدر ادب و احترام کرتے تھے اور آپ کی مقدس بارگاہ میں اتنی تعظیم و تکریم کا مظاہرہ کرتے تھے کہ حضرت عروہ بن مسعود ثقفی رضی اللہ تعالیٰ عنہ جب کہ مسلمان نہیں ہوئے تھے اور کفار مکہ کے نمائندہ بن کر میدان حدیبیہ میں گئے تھے تو وہاں سے واپس آ کر انہوں نے کفار کے مجمع میں علی الاعلان یہ کہا تھا کہ

اے میری قوم! میں نے بادشاہ روم قیصر اور بادشاہ فارس کسریٰ اور بادشاہ حبشہ نجاشی سب کا دربار دیکھا ہے مگر خدا کی قسم! میں نے کسی بادشاہ کے درباریوں کو اپنے بادشاہ کی اتنی تعظیم کرتے نہیں دیکھا جتنی تعظیم محمد (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) کے اصحاب محمد (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) کی کرتے ہیں۔ (صحیح البخاری، کتاب الشروط، باب الشروط فی الجہاد... الخ، الحدیث: ۲۷۳۱، ۲۷۳۲، ج ۲، ص ۲۲۵)

چنانچہ مندرجہ ذیل مثالوں سے یہ اندازہ لگایا جاسکتا ہے کہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے اصحاب کبار اپنے آقائے نامدار کے دربار میں کس قدر تعظیم و تکریم کے جذبات سے سرشار رہتے تھے۔

سر پر چڑیاں

حضرت امیر المؤمنین علی مرتضیٰ رضی اللہ تعالیٰ عنہ حاضرین مجلس کے ساتھ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کی سیرت مقدسہ کا تذکرہ کرتے ہوئے ارشاد فرماتے ہیں کہ جس وقت آپ کلام فرماتے تھے تو آپ کی مجلس میں بیٹھنے والے صحابہ کرام اس طرح سر جھکا کر خاموش اور سکون کے ساتھ بیٹھ رہا کرتے تھے کہ گویا انکے سروں پر پردے بیٹھے ہوئے ہیں۔ جس وقت آپ خاموش ہو جاتے تو صحابہ کرام گفتگو کرتے

پڑھنا واجب ہے (113)۔

اور کبھی آپ کے سامنے کلام میں تنازعہ نہیں کرتے اور جو آپ کے سامنے کلام کرتا آپ توجہ کے ساتھ اس کے کلام کو سنتے رہتے یہاں تک کہ وہ خاموش ہو جاتا۔ (اشمال الحمدیہ، باب ماجاء فی خلق رسول اللہ، الحدیث: ۳۳۳، ص ۱۹۸)

کون بڑا؟

امیر المؤمنین حضرت عثمان بن عفان رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے حضرت قباث بن اشیم سے پوچھا کہ تم بڑے ہو یا رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم؟ انہوں نے کہا کہ بڑے تو رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ہی ہیں مگر میری پیدائش حضور سے پہلے ہوئی ہے۔

(سنن الترمذی، کتاب المناقب، باب ماجاء فی میلاد النبی صلی اللہ علیہ وسلم، الحدیث: ۳۶۳۹، ج ۵، ص ۳۵۶)

حضرت براء رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا ادب

حضرت براء بن عازب رضی اللہ تعالیٰ عنہ کہتے ہیں کہ میں حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے کچھ دریافت کرنے کا ارادہ رکھتا تھا مگر کمال ادب اور آپ کی ہیبت سے برسوں دریافت نہیں کر سکتا تھا۔

(الثناء بحریف حقوق المصطفیٰ، فصل فی عادة الصحابة فی تعظیمہ... الخ، ج ۲، ص ۴۰)

(113) درود شریف پڑھنا واجب ہے

اعلیٰ حضرت، امام اہلسنت، مجدد دین و ملت الشاہ امام احمد رضا خان علیہ رحمۃ الرحمن فتاویٰ رضویہ شریف میں تحریر فرماتے ہیں:

نام پاک حضور پر نور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم مختلف جلسوں میں جتنے بار لے یا سنے ہر بار درود شریف پڑھنا واجب ہے اگر نہ پڑھے گا گنہگار ہوگا اور سخت وعیدوں میں گرفتار، ہاں اس میں اختلاف ہے کہ اگر ایک ہی جلسہ میں چند بار نام پاک لیا یا سنا تو ہر بار واجب ہے یا ایک بار کافی اور ہر بار مستحب ہے، بہت علما قول اول کی طرف گئے ہیں ان کے نزدیک ایک جلسہ میں ہزار بار کلمہ شریف پڑھے تو ہر بار درود شریف بھی پڑھنا جائے اگر ایک بار بھی چھوڑا گنہگار ہو جائیگا ورنہ غیر ہا میں اس قول کو مختار واضح کیا۔

فی الدرد المختار اختلاف فی وجوبہا علی السامع والذاکر کلاماً ذکر صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم والمختار تکرار الوجوب کلاماً ذکر ولو اتحد المجلس فی الاصح ۲۔ اہ تلخیص۔ مختار میں ہے کہ اس بارے میں اختلاف ہے کہ جب بھی حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا اسم گرامی ذکر کیا جائے تو سامع اور ذاکر دونوں پر ہر بار درود و سلام عرض کرنا واجب ہے یا نہیں اصح مذہب پر مختار توں یہی ہے کہ ہر بار درود و سلام واجب ہے اگرچہ مجلس ایک ہی ہو اہ خلاصہ

(۲۔ در مختار فصل واذا اراد الشروع الخ مطبوعہ مجتبائی دہلی ۱/ ۷۸)

دیگر علمائے بنظر آسانی امت قول دوم اختیار کیا ان کے نزدیک ایک جلسہ میں ایک بار درود ادا ہے واجب کے لئے کفایت کرے گا زیادہ کے ترک سے گنہگار نہ ہوگا مگر ثواب عظیم و فضل جسیم سے بیشک محروم رہا، کافی دقتیہ وغیرہا میں اسی قول کی تصحیح کی۔

فی رد المحتار صحیح الزاہدی فی المجتبیٰ لکن صحیح فی الکافی وجوب الصلوۃ مرة فی کل مجلس کسجود التلاوة للخرج الا انه یندب تکرار الصلوۃ فی المجلس الواحد بخلاف السجود وفي القدیة قیل ینکفی المجلس

اللَّهُمَّ صَلِّ عَلَى سَيِّدِنَا وَمَوْلَانَا مُحَمَّدٍ مُعْتَمِدِ الْجُودِ وَالْكَرَمِ وَالْإِكْرَامِ وَصَفِيهِ الْعَظَامِ وَتَارِكِ وَسْطِهِ.

اور حضور (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) سے محبت کی علامت یہ ہے، کہ بکثرت ذکر کرے (114) اور درود شریف کی کثرت کرے اور نام پاک لکھے تو اُس کے بعد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم لکھے، بعض لوگ براہ اختصار صلعم یا لکھتے ہیں، یہ محض ناجائز و حرام ہے (115) اور محبت کی یہ بھی علامت ہے کہ آل و اصحاب، مہاجرین و انصار و جمیع متعلقین و متوسلین

مرة كسجدة التلاوة و به يفتي و قد جزم بهذا القول المحقق ابن الهمام في زاد الفقير اه ملحقا۔ رد المحتار میں ہے کہ اسے زاہدی نے الجہنی میں صحیح قرار دیا ہے لیکن کافی میں ہر مجلس میں ایک ہی دفعہ درود کے وجوب کو صحیح کہا ہے جیسا کہ سجدہ تلاوت کا حکم ہے تاکہ مشکل اور بھلی لازم نہ آئے، البتہ مجلس واحد میں تکرار درود مستحب و مندوب ہے، بخلاف سجدہ تلاوت کے۔ قنیه میں ہے ایک مجلس میں ایک ہی دفعہ درود پڑھنا کافی ہے جیسا کہ سجدہ تلاوت کا حکم ہے اور اسی پر فتویٰ ہے۔ ابن ہمام نے زاد الفقیر میں اسی قول پر جزم کیا ہے اه ملحقا (۱۔ رد المحتار فصل اذا اراد الشروع بخطبہ مصطفیٰ الباب مصر ۱/ ۳۸۱)

بہر حال مناسب نہیں ہے کہ ہر بار صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کہتا جائے کہ ایسی چیز جس کے کرنے میں بالاتفاق بڑی بڑی رحمتیں برکتیں اور نہ کرنے میں بلاشبہ بڑے فضل سے محرومی اور ایک مذہب قوی پر گناہ و معصیت عاقل کا کام نہیں کہ اُسے ترک کرے وباللہ التوفیق۔
(فتاویٰ رضویہ، جلد ۶، ص ۲۲۲-۲۲۳ رضا فاؤنڈیشن، لاہور)

(114) علامات محبت

حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم سے محبت کی بہت سی علامتیں اور آثار ہیں جو آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کی محبت کے امتحان کے لئے کسوٹی کی حیثیت رکھتے ہیں۔ ان میں سے ایک علامت حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کا بکثرت ذکر کرنا ہے۔ حدیث شریف میں ہے:

مَنْ أَحَبَّنَا شَيْئًا أَكْثَرَ ذِكْرًا جُفِصَ كَيْسٌ مِنْهُ رَكْعَتًا هِيَ، اس کا ذکر بکثرت کرتا ہے۔
(کنز العمال، کتاب الاذکار، الباب الاول، الحدیث ۱۸۲۵، ج ۱، ص ۲۱۷)

(115) درود لکھنے میں اختصار نہ کرے

اعلیٰ حضرت، امام اہلسنت، مجدد دین و ملت الشاہ امام احمد رضا خان علیہ رحمۃ الرحمن فتاویٰ رضویہ شریف میں تحریر فرماتے ہیں:

جواب مسئلہ سے پہلے ایک بہت ضروری مسئلہ معلوم کیجئے سوال میں نام پاک حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ساتھ بجائے صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم (صلعم) لکھا ہے۔ یہ جہالت آج کل بہت جلد بازوں میں رائج ہے۔ کوئی صلعم لکھتا ہے کوئی عم کوئی ص، اور یہ سب بیہودہ و مکروہ و سخت ناپسند و موجب محرومی شدید ہے اس سے بہت سخت احتراز چاہیے اگر تحریر میں ہزار جگہ نام پاک حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم آئے ہر جگہ پورا صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم لکھا جائے ہرگز ہرگز کہیں صلعم وغیرہ نہ ہو علماء نے اس سے سخت ممانعت فرمائی ہے یہاں تک کہ بعض کتابوں میں تو بہت اشد حکم لکھ دیا ہے۔ علامہ طحاوی حاشیہ در مختار میں فرماتے ہیں:

ويكره الرمز بالصلوة والترضى بالكتابة بل يكتب ذلك كله بكماله وفي بعض المواضع من التتارخانية ←

سے محبت رکھے اور حضور (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) کے دشمنوں سے عداوت رکھے (116)، اگرچہ وہ اپنا باپ یا بیٹا یا

من كتب عليه السلام بالهزيمة والميم يكفر لانه تخفيف وتخفيف الانبياء كفر بلا شك ولعله ان صح النقل فهو مقيد بقصد والا فالظاهر انه ليس بكفر وكون لازم الكفر كفرا بعد تسليم كونه مذهباً مختاراً عمله اذا كان اللزوم بيقيناً نعم الاحتياط في الاحتراز عن الايهام والشبهة

(اے حاشیہ المخطوط علی الدر المختار مقدمۃ الکتا بمطبعہ عدار المعرفۃ بیروت ۱/۲)

صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی جگہ (م) وغیرہ اور رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی جگہ (رض) لکھنا مکروہ ہے بلکہ اسے کامل طور پر لکھا پڑھا جائے تاہم خانہ میں بعض جگہ پر ہے جس نے درود و سلام ہمزہ (و) اور میم (م) کے ساتھ لکھا اس نے کفر کیا کیونکہ یہ عمل تخفیف ہے اور انبیاء علیہم السلام کی بارگاہ میں یہ عمل بلاشبہ کفر ہے۔ اگر یہ قول محبت کے ساتھ منقول ہو تو یہ مقید ہوگا اس بات کے ساتھ کہ ایسا کرنے والا قصد ایسا کرے، ورنہ ظاہر یہ ہے کہ وہ کافر نہیں باقی لزوم کفر سے کفر اس وقت ثابت ہوگا جب اسے مذہب مختار تسلیم کیا جائے اور اس کا عمل وہ ہوتا ہے جہاں لزوم بیان شدہ اور ظاہر ہو البتہ احتیاط اس میں ہے کہ ایہام اور شبہ سے احتراز کیا جائے۔ (فتاویٰ رضویہ، جلد ۶، ص ۲۲۰ رضا فاؤنڈیشن، لاہور)

(116) کیا میرے محبوبوں سے محبت اور میرے دشمنوں سے عداوت بھی رکھی؟

سرکارِ نامدار، مدینے کے تاجدار صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا: قیامت کے دن ایک ایسے شخص کو لایا جائے گا جو خود کو نیک سمجھتا ہوگا اور اُسے یہ گمان ہوگا کہ میرے نامہ اعمال میں کوئی گناہ نہیں ہے۔ اس سے پوچھا جائے گا: کیا تُو میرے دوستوں سے دوستی رکھتا تھا؟ وہ عرض کرے گا: اے میرے پروردگار عزوجل! تُو تو لوگوں سے سالم و محفوظ (یعنی بے نیاز) ہے۔ پھر رب عظیم عزوجل فرمائے گا: کیا تُو میرے دشمنوں سے عداوت رکھتا تھا؟ تو وہ عرض کرے گا: اے میرے مالک و مختار عزوجل! میں یہ پسند نہیں کرتا تھا کہ میرے اور کسی کے درمیان کچھ ہو، تو اللہ تبارک و تعالیٰ فرمائے گا: لَا يَتَّالِ رَحْمَتِي مَنْ لَكَ يُوَالِ اَوْلِيَاءِي وَيُعَادِي اَعْدَاءِي یعنی: وہ میری رحمت کو نہیں پاسکے گا جس نے میرے دوستوں کے ساتھ دوستی اور میرے دشمنوں کے ساتھ عداوت نہ رکھی۔ (المعجم الکبیر، باب الوال، ۲۲/۵۹، الحدیث: ۱۴۰)

بد مذہب کو کھانا نہیں کھلایا

حضرت سیدنا عمر فاروق اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ نماز مغرب پڑھ کر مسجد سے تشریف لائے تھے کہ ایک شخص نے آواز دی: کون ہے کہ مسافر کو کھانا دے؟ امیر المؤمنین رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے خادم سے ارشاد فرمایا: اسے ہمراہ لے آؤ۔ وہ آیا تو اسے کھانا منگا کر دیا۔ مسافر نے کھانا شروع ہی کیا تھا کہ ایک لفظ اس کی زبان سے ایسا نکلا جس سے بد مذہبی کی بو آتی تھی فوراً کھانا سامنے سے اٹھوایا اور اسے نکال دیا۔

(کنز العمال، کتاب العلم، قسم الافعال، ۱۰۰/۱۱، الحدیث ۲۹۳۸۴، ملخصاً)

جب ایک غیر مسلم نے اعلیٰ حضرت کے جسم پر ہاتھ رکھا

میرے آقا اعلیٰ حضرت، امام اہلسنت، مجدد دین و ملت، مولانا شاہ امام احمد رضا خان علیہ رحمۃ الرحمن ملفوظات شریف میں فرماتے ہیں: ہر مسلمان پر فرضِ اعظم ہے کہ اللہ (عزوجل) کے سب دوستوں (یعنی نبیوں، صحابیوں اور ولیوں وغیرہ) سے محبت رکھے اور اس کے سب دشمنوں (یعنی کافروں، بد مذہبوں، بے دینوں اور مرتدوں) سے عداوت رکھے۔ یہ ہمارا عین ایمان ہے۔ {اسی تذکرہ میں فرمایا:} ←

بھائی یا کنبہ کے کیوں نہ ہوں اور جو ایسا نہ کرے وہ اس دعویٰ میں جھوٹا ہے، کیا تم کو نہیں معلوم کہ صحابہ کرام نے حضور (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) کی محبت میں اپنے سب عزیزوں، قریبوں، باپ، بھائیوں اور وطن کو چھوڑا اور یہ کیسے ہو سکتا ہے کہ اللہ و رسول (عز وجل و صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) سے بھی محبت ہو اور ان کے دشمنوں سے بھی اُلفت...! ایک کو اختیار کر کہ ضدین جمع نہیں ہو سکتیں، چاہے جنت کی راہ چل یا جہنم کو جا۔ نیز علامت محبت یہ ہے کہ شانِ اقدس میں جو الفاظ استعمال کیے جائیں ادب میں ڈوبے ہوئے ہوں، کوئی ایسا لفظ جس میں کم تعظیمی کی بُو بھی ہو، کبھی زبان پر نہ لائے، اگر حضور (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) کو پکارے تو نامِ پاک کے ساتھ ندانہ کرے (117)، کہ یہ جائز نہیں، بلکہ یوں کہے:

يَا نَبِيَّ اللَّهِ! يَا رَسُولَ اللَّهِ! يَا حَبِيبَ اللَّهِ!۔

اگر مدینہ طیبہ کی حاضری نصیب ہو تو روضہ شریف کے سامنے چار ہاتھ کے فاصلہ سے دست بستہ جیسے نماز میں کھڑا ہوتا ہے، کھڑا ہو کر سر جھکائے ہوئے صلاۃ و سلام عرض کرے، بہت قریب نہ جائے، نہ ادھر ادھر دیکھے اور خبردار...! خبردار...! آواز کبھی بلند نہ کرنا، کہ عمر بھر کا سارا کیا دھرا اُکارت جائے (118) اور محبت کی یہ نشانی بھی ہے کہ حضور

ﷺ اللہ تعالیٰ میں نے جب سے ہوش سنبھالا اللہ (عز وجل) کے سب دشمنوں سے دل میں سخت نفرت ہی پائی۔ ایک بار اپنے دیہات (دیہات) کو گیا تھا، کوئی دیہی مقدمہ پیش آیا جس میں چوپال کے تمام ملازموں کو بدایوں جانا پڑا، میں تنہا رہا۔ اُس زمانے میں معاذ اللہ درِ قونج (یعنی بڑی انتڑی کا درد) کے دورے ہوا کرتے تھے۔ اس دن ظہر کے وقت سے درد شروع ہوا، اسی حالت میں جس طرح بنا، وضو کیا۔ اب نماز کو نہیں کھڑا ہوا جاتا۔ رب عز وجل سے دعا کی اور حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم سے مدد مانگی۔ مولیٰ عز وجل مُظْطَر (یعنی پریشان) کی پکار سنا ہے۔ میں نے سُتھوں کی نیت باندھی، درد بالکل نہ تھا۔ جب سلام پھیرا، اسی شدت سے تھا۔ فوراً اُٹھ کر فرسوں کی نیت باندھی، درد جاتا رہا۔ جب سلام پھیرا وہی حالت تھی۔ بعد کی سُتھیں پڑھیں، درد موقوف (یعنی ختم) اور سلام کے بعد پھر بدستور، میں نے کہا: اب عمر تک ہوتا رہے۔ پٹنگ پر لیٹا کروٹیں لے رہا تھا کہ درد سے کسی پہلو قرار نہ تھا۔ اتنے میں سامنے سے اسی گاؤں کا ایک برہمن گزرا، پچ تک کھلا ہوا تھا، مجھے دیکھ کر اندر آیا اور میرے پیٹ پر ہاتھ رکھ کر پوچھا کیا یہاں درد ہے؟ مجھے اس کا نجس ہاتھ بدن کو لگنے سے اتنی کراہت و نفرت پیدا ہوئی کہ درد کو بھول گیا اور یہ تکلیف اس سے بڑھ کر معلوم ہوئی کہ ایک کافر کا ہاتھ میرے پیٹ پر ہے۔ ایسی عداوت رکھنا چاہیے۔ (ملفوظات اعلیٰ حضرت، ص ۶۷۲ بتعرف)

(117) لَا تَجْعَلُوا دُعَاءَ الرَّسُولِ بَيْنَكُمْ كَدُعَاءِ بَعْضِكُمْ بَعْضًا

ترجمہ کنز الایمان: رسول کے پکارنے کو آپس میں ایسا نہ ٹھہراؤ جیسا تم میں ایک دوسرے کو پکارتا ہے۔ (پ 18، النور: 63)

(118) يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَرْفَعُوا أَصْوَاتَكُمْ فَوْقَ صَوْتِ النَّبِيِّ وَلَا تَجْهَرُوا لَهُ بِالْقَوْلِ كَجَهْرِ بَعْضِكُمْ لِبَعْضٍ أَنْ تَحْبَطَ أَعْمَالُكُمْ وَأَنْتُمْ لَا تَشْعُرُونَ

(صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) کے اقوال و افعال و احوال لوگوں سے دریافت کرے اور ان کی پیروی کرے۔

ترجمہ کنز الایمان: اے ایمان والو اپنی آوازیں اونچی نہ کرو اس غیب بتانے والے (نبی) کی آواز سے اور ان کے حضور بات چل رہے ہیں آپس میں ایک دوسرے کے سامنے چلاتے ہو کہ کہیں تمہارے عمل اکارت نہ ہو جائیں اور تمہیں خبر نہ۔ (پ 26، 4، ہجرات: 2) ابو محمد کی رحمت اللہ علیہ فرماتے ہیں:

ای لا تسابھوہ بالکلام ولا تغلظوا له بالخطاب ولا تنادوہ باسمہ نداء بعضکم بعضا ولكن عظمیوہ ووقروہ ونادوہ باشر فہ ما یحب ان یشادی بہ یا رسول اللہ! یا نبی اللہ. (الثناء، الباب الثالث، ج ۲، ص ۶۵)

یعنی کلام میں نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم سے سبقت نہ کرو اور آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم سے ہم کلام ہوتے ہوئے سختی سے بات نہ کرو اور آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کا نام لیکر نہ پکارو جس طرح تم ایک دوسرے کو پکارتے ہو بلکہ آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کی تعظیم و توقیر کرو اور اشرف ترین اوصاف سے آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کو نداء کرو جن سے نداء کئے جانے کو آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم پسند فرمائیں اور یوں کہو یا رسول اللہ! یا نبی اللہ!۔ (عز وجل و صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم)

نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کی بے ادبی کفر ہے

اللہ تعالیٰ نے اہل ایمان کو نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کے لیے آواز بلند کرنے اور تعظیم و توقیر کے بغیر بلانے سے منع فرمایا اور حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کی اس بے ادبی کو روکا نہیں رکھا اور اس عظیم جرم کے مرتکب کو اعمال کے برباد ہو جانے کی وعید سنائی، معلوم ہوا کہ بارگاہ رسالت کی بے ادبی اعمال کے ضائع ہو جانے کا سبب ہے اور تمام علماء کا اس پر اتفاق ہے کہ کفر کے سوا کوئی گناہ اعمال کے ضائع ہونے کا سبب نہیں ہے اور جو چیز اعمال کے ضیاع کا سبب ہو، کفر ہے۔

اب غور کرنا چاہیے کہ نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کی بے ادبی اعمال کے ضائع ہو جانے کا سبب ہے اور جو ضیاع اعمال کا سبب ہو کفر ہے، نتیجہ یہ ہوا کہ نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کی بے ادبی کفر ہے۔ یہ بھی پیش نظر رہے کہ حیات ظاہری میں اور وصال کے بعد نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کی شان تعظیم و تکریم کے سلسلے میں یکساں ہے۔

امام مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا ابو جعفر منصور سے مکالمہ

ابو جعفر منصور بادشاہ مسجد نبوی علی صاحبہ الصلوٰۃ والسلام میں حضرت امام مالک علیہ الرحمۃ سے ایک مسئلہ میں گفتگو کر رہا تھا، امام مالک علیہ الرحمۃ نے اس سے فرمایا:

یا امیر المؤمنین لا ترفع صوتک فی هذا المسجد فان اللہ عزوجل ادب قوما فقال: لا ترفعوا اصواتکم فوق صوت النبی الایۃ و مدح قوما فقال: ان الذین یغضون اصواتہم عند رسول اللہ الایۃ و ذم قوما فقال: ان الذین ینادونک من وراء الحجاب الایۃ وان حرمتہ میتا کحرمتہ حیا فاستکان لہا ابو جعفر وقال یا ابا عبد اللہ استقبل القبلة وادعوا ام استقبل رسول اللہ! فقال ولم تصرف وجهک عنہ و هو وسیلتک و وسیلۃ ابیک آدم علیہ السلام الی اللہ تعالیٰ یوم القیامۃ بل استقبلہ واستشفع بہ فی شفیعہ اللہ عزوجل. (الثناء، الباب الثالث، ج ۲، ص ۷۲) ←

عقیدہ (۴۹): حضور (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) کے کسی قول و فعل و عمل و حالت کو جو بہ نظر حقارت دیکھے کافر

ہے۔

عقیدہ (۵۰): حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اللہ عزوجل کے نائب مطلق ہیں (119)۔ تمام جہاں حضور صلی

اے مسلمانوں کے امیر! اس مسجد میں آواز بلند نہ کریں کہ اللہ تعالیٰ نے ایک جماعت کو ادب سکھایا اور فرمایا:

لَا تَرْفَعُوا أَصْوَاتَكُمْ فَوْقَ صَوْتِ النَّبِيِّ

ترجمہ کنز الایمان: اپنی آوازیں اونچی نہ کرو اس غیب بتانے والے (نبی) کی آواز سے۔ (پ 26، الحجرات: 2)

اور ایک جماعت کی تعریف کرتے ہوئے فرمایا:

إِنَّ الَّذِينَ يَغُضُّونَ أَصْوَاتَهُمْ عِنْدَ رَسُولٍ لَّهُمْ أُولَئِكَ الَّذِينَ امْتَحَنَ اللَّهُ قُلُوبَهُمْ فَلَا تَقُولُوا لَهُمْ مَغْفِرَةً وَآخِرُ عَذَابُهُمْ ۝

ترجمہ کنز الایمان: بے شک وہ جو اپنی آوازیں پست کرتے ہیں رسول اللہ کے پاس وہ ہیں جن کا دل اللہ نے پرہیزگاری کے لیے پرکھ لیا

ہے ان کے لیے بخشش اور بڑا ثواب ہے۔ (پ 26، الحجرات: 3)

اور ایک جماعت کی مذمت کرتے ہوئے فرمایا:

إِنَّ الَّذِينَ يُتَاكَبُونَكَ مِنَ الْأُنْجَارِ

ترجمہ کنز الایمان: بے شک وہ جو تمہیں حجرہوں کے باہر سے پکارتے ہیں ان میں اکثر بے عقل ہیں۔ (پ 26، الحجرات: 4)

بے شک بعد از وصال حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کی عزت ایسی ہے جیسی آپ کی حیات ظاہری میں تھی۔ (یہ سن کر) ابو جعفر نے فردوسی کا اظہار کیا اور کہا اے ابو عبد اللہ (امام مالک رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ کی کنیت) قبلہ رو ہو کر دعا کروں یا رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کی طرف رخ کروں؟ امام مالک رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے فرمایا: تو حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم سے کیوں رخ پھیرتا ہے حالانکہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم قیامت کے دن بارگاہ الہی عزوجل میں تیرے اور تیرے جد امجد آدم علیہ السلام کے وسیلہ ہیں، تو حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کی طرف رخ کر اور شفاعت کی درخواست کر، اللہ تعالیٰ تیرے لئے شفاعت قبول فرمائے گا۔

(119) اللہ عزوجل کے نائب مطلق

اعلیٰ حضرت، امام اہلسنت، مجدد دین و ملت الشاہ امام احمد رضا خان علیہ رحمۃ الرحمن فتاویٰ رضویہ شریف میں تحریر فرماتے ہیں:

حضور تمام ملک و ملکوت پر اللہ عزوجل کے نائب مطلق ہیں جن کو رب عزوجل نے اپنے اسماء و صفات کے اسرار کا خلعت پہنایا اور ہر مغرور و مرکب ہیں تصرف کا اختیار دیا ہے، دولہا بادشاہ کی شان دکھاتا ہے، اس کا حکم برات میں نافذ ہوتا ہے، سب اس کی خدمت کرتے ہیں اور اپنے کام چھوڑ کر اس کے کام میں لگے ہوتے جس بات کو اس کا جی چاہے موجود کی جاتی ہے، جہن میں ہوتا ہے، سب برقی اس کی خدمت میں اور اس کے طفیل میں کھانا پاتے ہیں، یوہیں حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم میں بادشاہ حقیقی عزوجل کی شان دکھاتے ہیں، تمام جہاں میں ان کا حکم نافذ ہے، سب ان کی خدمت کا روزیر فرمان ہیں، جو وہ چاہتے ہیں اللہ عزوجل موجود کر دیتا ہے مَا أَرَىٰ رَبِّكَ إِلَّا يَسَارِعَ ۝

اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے تحت تصرف کر دیا گیا، جو چاہیں کریں، جسے جو چاہیں دیں، جس سے جو چاہیں واپس لیں، تمام جہان میں اُن کے حکم کا پھیرنے والا کوئی نہیں، تمام جہان اُن کا محکوم ہے اور وہ اپنے رب کے سوا کسی کے محکوم نہیں، تہا آدمیوں کے مالک ہیں، جو انھیں اپنا مالک نہ جانے ملاوتِ سنت (120) سے محروم رہے، تمام زمین اُن کی ملک ہے، تمام جنت اُن کی جاگیر ہے، ملکوت السموات والارض حضور (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) کے زیر فرمان جنت و نار کی کنجیاں دستِ اقدس میں دیدی گئیں، رزق و خیر اور ہر قسم کی عطائیں حضور (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) ہی کے دربار سے تقسیم ہوتی ہیں، دنیا و آخرت حضور (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) کی عطا کا ایک حصہ ہے۔

احکام تشریعیہ حضور (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) کے قبضہ میں کر دیے گئے (121)، کہ جس پر جو چاہیں حرام فرما دیں

فی ہواک۔ صحیح بخاری کی حدیث ہے کہ ام المومنین صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے عرض کرتی ہیں میں حضور کے رب کو دیکھتی ہوں کہ حضور کی خواہش میں شائبی فرماتا ہے،

(۱) صحیح بخاری کتاب التفسیر باب قولہ ترجی من تشاء قدیمی کتب خانہ کراچی ۲/۷۰۶)

تمام جہاں حضور کے صدقہ میں حضور کا دیا کھاتا ہے کہ "انما انا قاسم واللہ المنعطی" ۲۔

(۲) صحیح بخاری، کتاب الاعتصام، قدیمی کتب خانہ کراچی ۲/۱۰۸۷)

صحیح بخاری کی حدیث ہے کہ حضور پر نور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں۔ ہر نعمت دینے والا اللہ ہے اور ہر نفع دانا میں ہوں۔ یوں تشبیہ کامل ہوئی اور حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم الہی کے دولہا ٹھہرے، والحمد للہ رب العالمین۔

(فتاویٰ رضویہ، جلد ۱۵، ص ۲۸۶-۲۸۷، رضافاؤنڈیشن، لاہور)

(120) سنت کی لذت و مناس۔

(121) احکام تشریعیہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے قبضہ میں

اعلیٰ حضرت، امام اہلسنت، مجدد دین و ملت الشاہ امام احمد رضا خان علیہ رحمۃ الرحمن فتاویٰ رضویہ شریف میں تحریر فرماتے ہیں:

احکام الہی کی دو قسمیں ہیں: نکوینیہ مثل احیاء و اماتت و قضائے حاجت و دفع مصیبت و عطاۃ دولت و رزق و نعمت و فتح و نجات و غیرہ، عام کے بند و بست۔

دوسرے تشریعیہ کہ کسی فعل کو فرض یا حرام یا واجب یا مکروہ یا مستحب یا مباح کر دینا مسلمانوں کے سچے دین میں ان دونوں حکموں کی ایک

ہی حالت ہے کہ غیر خدا کی طرف بروجہ ذاتی احکام تشریح کی اسناد بھی شرک۔ قال اللہ تعالیٰ اہلہم شرکاء شرعوا الہم من

الدین مالہ یا اذن بہ اللہ۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا: کیا ان کے لیے خدا کی الوہیت میں کچھ شریک ہیں جنہوں نے ان کے واسطے دین

میں اور راہیں نکال دی ہیں جن کا خدا نے انہیں حکم نہ دیا۔ (۱) القرآن الکریم ۳۲/۲۱)

اور بروجہ عطاۃ امور نکوین کی اسناد بھی شرک نہیں۔

اور جس کے لیے جو چاہیں حلال کر دیں اور جو فرض چاہیں معاف فرمادیں (122)۔

قال اللہ تعالیٰ: فالمدبر ابنا امر ۲۔ قسم ان مقبول بندوں کی جو کاروبار عالم کی تدبیر کرتے ہیں۔ (۲۔ القرآن الکریم ۵/۸۰)
مقدمہ رسالہ میں شاہ عبدالعزیز کی شہادت سن چکے کہ:

حضرت امیر و خدیۃ طاہرہ اور اتمام امت ہر مقال پیران و مرشدان می پرستند و امور تکوینیہ را بایشان وابستہ میدانند ۳۔ (۳۔ تحفہ اثنا عشریہ باب ہفتم در امت سبیل اکیڈمی لاہور ص ۲۱۳)

حضرت امیر (مولانا علی کرم اللہ تعالیٰ وجہہ الکریم) اور ان کی اولاد کو تمام امت اپنے مرشد جیسا سمجھتی ہے اور امور تکوینیہ کو ان سے وابستہ جانتی ہے۔ (فتاویٰ رضویہ، جلد ۳۰، ص ۵۱۲ رضا فاؤنڈیشن، لاہور)

(122) شریعت اسلامی حضور کی مقرر کی ہوئی ہے

اعلیٰ حضرت، امام اہلسنت، مجدد دین و ملت الشاہ امام احمد رضا خان علیہ رحمۃ الرحمن فتاویٰ رضویہ شریف میں تحریر فرماتے ہیں:
فرماتے ہیں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: سن لو مجھے قرآن کے ساتھ اس کا مثل ملا یعنی حدیث دیکھو کوئی پیٹ بھرا اپنے تخت پر بیٹھا یہ نہ کہے کہ
یہی قرآن لئے رہو جو اس میں حلال ہے اسے حلال جانو جو اس میں حرام ہے اسے حرام مانو، وان ما حرم رسول اللہ مثل ما حرم
اللہ۔ احمد اے والداری و ابو داؤد و الترمذی و ابن ماجہ عن المقدام بن معدیکرب رضی اللہ تعالیٰ عنہ بسند حسن۔ جو کچھ اللہ کے رسول نے حرام
کیا وہ بھی اسی کی مثل ہے جسے اللہ عزوجل نے حرام کیا، جل جلالہ، و صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم۔ (احمد اور دارمی اور ابو داؤد اور ترمذی اور ابن ماجہ
نے مقدام بن معدیکرب رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے بسند حسن روایت کیا۔ ت)

(۱۔ سنن ابی داؤد کتاب السنۃ باب فی لزوم السنۃ آفتاب عالم پریس لاہور ۲/۲۷۶)

یہاں صراحۃً حرام کی دو قسمیں فرمائیں: ایک وہ جسے اللہ عزوجل نے حرام فرمایا اور دوسرا وہ جسے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے حرام
کیا۔ اور فرمادیا کہ وہ دونوں برابر و یکساں ہیں۔

اقول: مراد اللہ اعلم نفس رحمت میں برابری ہے تو اس ارشاد کے منافی نہیں کہ خدا کا فرض رسول کے فرض سے اشد و اقویٰ ہے۔ حدیث
۱۶۷: جہیش بن اویس غنمی رضی اللہ تعالیٰ عنہ مع اپنے چند اہل قبیلہ کے باریاب خدمت اقدس حضور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ہوئے
قصیدہ عرض کیا ازاں حمد یہ اشعار پڑھا۔

فیورکت مہدیہا و ہورکت ہادیہا

الا یا رسول اللہ انت مصدق

عبدنا کامثال الحمیر طواحباً

شرعت لنا دین الحنیفۃ بعد ما

یا رسول اللہ! حضور تصدیق لئے گئے ہیں حضور اللہ عزوجل سے ہدایت پانے میں بھی مبارک اور خلق کو ہدایت عطا فرمانے میں بھی مبارک
حضور ہمارے لئے دین اسلام کے شارع ہوئے بعد اس کے کہ ہم گدھوں کی طرح تلوں کو پونج رہے تھے۔

مندۃ عن طریق عمار بن عبد الجبار عن عبد اللہ بن المبارک عن الازواء عن یحییٰ بن ابی سلمۃ عن ابی
ہریرۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ حدیث طویل۔

عقیدہ (۵۱): سب سے پہلے مرتبہ نبوت حضور (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) کو ملا۔ روزِ میثاق تمام انبیاء سے حضور (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) پر ایمان لانے اور حضور (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) کی نصرت کرنے کا عہد لیا گیا (123) اور اسی شرط پر یہ منصب اعظم اُن کو دیا گیا۔ حضور (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) نبی الانبیاء ہیں اور تمام انبیاء حضور (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) کے امتی، سب نے اپنے اپنے عہدِ کریم میں حضور (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) کی نیابت میں کام کیا، اللہ عزوجل نے حضور (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) کو اپنی ذات کا مظہر بنایا اور حضور (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) کے نور سے تمام عالم کو

مندہ نے عمر بن عبد الجبار کے طریقے سے عبد اللہ بن مبارک سے انہوں نے اور اعلیٰ سے انہوں نے بھی بن ابی سلمہ سے انہوں نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا، حدیث لمبی ہے۔

(۱۔ الاصابہ فی تمییز الصحابہ بحوالہ ابن مندۃ ترجمہ ۱۲۵۱ جمعیۃ بن اویس دار الفکر بیروت ۱/ ۳۵۸)

یہاں صراحۃً تشریح کی نسبت حضور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی طرف ہے کہ شریعت اسلامی حضور کی مقرر کی ہوئی ہے ولہذا قدیم سے عرفِ عمائے کرام میں حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو شارع کہتے ہیں۔

علامہ زرقانی شرح مواہب میں فرماتے ہیں: قد اشتهر اطلاقہ علیہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم لانه شرع الدین والاحکام ۲۔ سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو شارع کہنا مشہور و معروف ہے اس لئے کہ حضور نے دین متین و احکام دین کی شریعت نکالی۔ (۲۔ شرح الزرقانی علی المواہب اللدنیۃ المقصد الثانی الفصل الاول دار المعرفۃ بیروت ۳/ ۱۳۴)

اسی قدر پر بس کیجئے کہ اس میں سب کچھ آگیا ایک لفظ شارع تمام احکام تشریعیہ کو جامع ہوا، میں نے یہاں وہ احادیث نقل نہ کیں جن میں حضور کی طرف امر و نہی و قضا و امثالہا کی اسناد ہے کہ: امر رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم قطعی رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم۔ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے امر فرمایا۔ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فیصلہ فرمایا۔

اتنی حدیثوں میں وارد جن کے جمع کو ایک مجلد کبیر بھی کافی نہ ہو، اور خود قرآن عظیم ہی نے جو ارشاد فرمایا: وما اٹکم الرسول فخذوه وما نہکم عنہ فانتہوا ۱۔ جو کچھ رسول تمہیں دے وہ لو اور جس سے منع فرمائے اس سے باز رہو، (۱۔ القرآن الکریم ۵۹/ ۷) کہ امر و نہی و قضا اور دین کی طرف بھی اسناد کرتے ہیں۔ قال اللہ تعالیٰ:

اطیعوا اللہ واطیعوا الرسول واولی الامر منکم ۲۔ (۲۔ القرآن الکریم ۵۹/ ۳)

حکم، نواہی، اور حکم، نور رسول کا اور ان کا جو تم میں حکومت والے ہیں۔ (فتاویٰ رضویہ، جلد ۳۰، ص ۵۶۲ رضا فاؤنڈیشن، لاہور)

(123) وَإِذْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ النَّبِيِّينَ لَمَا آتَيْتُكُمْ مِنْ كِتَابٍ وَحِكْمَةٍ ثُمَّ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مُصَدِّقٌ لِمَا مَعَكُمْ لَتَتَّبِعُنَّهٗ

ترجمہ کنز الایمان: اور یاد کرو جب اللہ نے پیغمبروں سے ان کا عہد لیا جو میں تم کو کتاب اور حکمت دوں پھر تشریف لائے تمہارے پاس وہ رسول کہ تمہاری کتابوں کی تصدیق فرمائے تو تم ضرور ضرور اس پر ایمان لانا اور ضرور ضرور اس کی مدد کرنا۔ (پ 3، آل عمران: 81)

ملائکہ کا بیان

فرشتے اجسامِ نوری ہیں، اللہ تعالیٰ نے اُن کو یہ طاقت دی ہے کہ جو شکل چاہیں بن جائیں، کبھی وہ انسان کی شکل میں ظاہر ہوتے ہیں اور کبھی دوسری شکل میں۔

عقیدہ (۱): وہ وہی کرتے ہیں جو حکیم الہی ہے (۱)، خدا کے حکم کے خلاف کچھ نہیں کرتے (۲)، نہ قصداً، نہ سہواً، نہ خطاً، وہ اللہ (عزوجل) کے معصوم بندے ہیں، ہر قسم کے مغائر و کبار سے پاک ہیں۔

عقیدہ (۲): اُن کو مختلف خدمتیں سپرد ہیں (۳)، بعض کے ذمہ حضراتِ انبیائے کرام کی خدمت میں وحی لانا، کسی

(۱) وَيَفْعَلُونَ مَا يُؤْمَرُونَ

ترجمہ کنزالایمان: اور وہی کرتے ہیں جو انہیں حکم ہو۔ (پ 14، النحل: 50)

اس آیت کے تحت مفسر شہیر مولا تاسید محمد نعیم الدین مراد آبادی علیہ الرحمۃ ارشاد فرماتے ہیں کہ اس آیت سے ثابت ہوا کہ فرشتے مکلف ہیں اور جب ثابت کر دیا گیا کہ تمام آسمان و زمین کی کائنات اللہ کے حضور خاضع و متواضع اور عابد و مطیع ہے اور سب اس کے مملوک اور اسی کے تحتِ قدرت و تصرف ہیں تو شرک سے ممانعت فرمائی۔

(۲) لَا يَعْصُونَ اللَّهَ مَا أَمَرَهُمْ وَيَفْعَلُونَ مَا يُؤْمَرُونَ

ترجمہ کنزالایمان: جو اللہ کا حکم نہیں مانتے اور جو انہیں حکم ہو وہی کرتے ہیں۔ (پ 28، التحریم: 6)

(۳) قَالُمَذَٰبِتْ أَمْرًا

ترجمہ کنزالایمان: پھر کام کی تدبیر کریں۔ (پ 30، النازعات: 5)

مدبرات الامر

خازن و معالمتِ تنزیل میں ہے:

قال ابن عباس هم الملائكة وكلوا بأمر عرفهم الله تعالى العمل بها قال عبدالرحمن بن سابط يدبر الامر في الدنيا اربعة جبريل وميكائيل وملك الموت واسرافيل عليهم السلام اما جبريل فمؤكل بالرياح والجنود واما ميكائيل فمؤكل بالنظر والنبات واما ملك الموت فمؤكل بقبض الانفس واما اسرافيل فهو ينزل عليهم بالامور

یعنی عبداللہ ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے فرمایا: یہ مدبرات الامر ملائکہ ہیں کہ ان کاموں پر مقرر کئے گئے جن کی کارروائی اللہ عزوجل نے انہیں تعلیم فرمائی، عبدالرحمن بن سابط نے فرمایا: دنیا میں چار فرشتے کاموں کی تدبیر کرتے ہیں جبریل، میکائیل، عزرائیل،

کے متعلق پانی برساتا، کسی کے متعلق ہوا چلاتا، کسی کے متعلق روزی پہنچاتا، کسی کے ذمہ ماں کے پیٹ میں بچہ کی صورت بنانا، کسی کے متعلق بدن انسان کے اندر تصرف کرنا، کسی کے متعلق انسان کی دشمنوں سے حفاظت کرنا، کسی کے متعلق ذاکرین کا مجمع تلاش کر کے اُس میں حاضر ہونا، کسی کے متعلق انسان کے نامہ اعمال لکھنا، بیٹوں کا دربار رسالت میں حاضر ہونا، کسی کے متعلق سرکار میں مسلمانوں کی صلاۃ و سلام پہنچانا بعضوں کے متعلق مُردوں سے سوال کرنا، کسی کے ذمہ قبض روح کرنا، بعضوں کے ذمہ عذاب کرنا، کسی کے متعلق صُور پھونکنا اور ان کے علاوہ اور بہت سے کام ہیں جو ملائکہ انجام دیتے ہیں۔

عقیدہ (۳): فرشتے نہ مرد ہیں، نہ عورت۔

عقیدہ (۴): اُن کو قدیم ماننا یا خالق جاننا کفر ہے۔

عقیدہ (۵): انکی تعداد وہی جانے جس نے ان کو پیدا کیا اور اُس کے بتائے سے اُس کا رسول۔ چار فرشتے بہت مشہور ہیں: جبریل و میکائیل و اسرافیل و عزرائیل علیہم السلام اور یہ سب ملائکہ پر فضیلت رکھتے ہیں۔ (4)

اسرافیل علیہم السلام۔ جبریل تو ہواؤں اور لشکروں پر موعظ ہیں (کہ ہوا کی چلا، لشکروں کو فتح و شکست دینا ان کا تعلق ہے) اور میکائیل باران و روئیدگی پر مقرر ہیں۔ (کہ مینہ برساتے اور درخت اور گھاس اور کھیتی اگاتے ہیں) اور عزرائیل قبض ارواح پر مسلط ہیں۔ اسرافیل ان سب پر حکم لے کر اترتے ہیں علیہم السلام اجمعین۔ (۱۔ باب التاویل (تفسیر الحازن) تحت الآیہ ۷۹/۵ دارالکتب العلمیہ بیروت ۴/۳۹۱) (معالم التنزیل (تفسیر البغوی) تحت الآیہ ۷۹/۵ دارالکتب العلمیہ بیروت ۴/۳۱۱)

(4) اعلیٰ طبقہ، ملائکہ مقربین

اعلیٰ حضرت، امام اہلسنت، مجدد دین و ملت الشاہ امام احمد رضا خان علیہ رحمۃ الرحمن فتاویٰ رضویہ شریف میں تحریر فرماتے ہیں: ان (انبیاء و مرسلین علیہم الصلوٰۃ والسلام) کے بعد اعلیٰ طبقہ ملائکہ مقربین کا ہے مثل ساداتنا و موالینا (مثلاً ہمارے سرداروں اور پیش رو مددگاروں میں سے حضرت) جبرائیل (جن کے ذمہ پیغمبروں کی خدمت میں وحی الہی لانا ہے) و (حضرت) میکائیل (جو پانی برسانے والے اور مخلوق خدا کو روزی پہنچانے پر مقرر ہیں) و (حضرت) اسرافیل (جو قیامت کو صُور پھونکیں گے) و (حضرت) عزرائیل (جنہیں قبض ارواح کی خدمت سپرد کی گئی ہے) و حملہ (یعنی حاملان) عرش جلیل، صلوات اللہ و سلامہ علیہم اجمعین، ان کے علو شان و رفعت مکان (شوکت و عظمت اور عالی مرتبت) کو بھی کوئی دلی نہیں پہنچتا (خواہ کتنا ہی مقرب بارگاہ احدیت ہو) اور ان کی جناب میں گستاخی کا بھی بعینہ وہی حکم (جو انبیاء و مرسلین کی رفعت پناہ بارگاہوں میں گستاخی کا ہے کہ کفر قطعی ہے ان ملائکہ مقربین میں بالخصوص) جبرائیل علیہ السلام میں وجہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے استاذ (مہتر) ہیں قال تعالیٰ علیہ شہید القوی۔ اے (سکھ یا ان کو یعنی سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کو سخت قوتوں والے طاقتور نے، یعنی جبرائیل علیہ السلام نے جو قوت و جلال خداوندی کے مظہر اتم، قوت جسمانی و عقل و نظر کے اعتبار سے کامل وحی الہی کے بار کے تحمل، چشم زدن میں سدرۃ الغنی تک پہنچ جانے والے جن کی دانشمندی اور

عقیدہ (۶): کسی فرشتہ کے ساتھ ادنیٰ گستاخی کفر ہے، جاہل لوگ اپنے کسی دشمن یا مبغوض کو دیکھ کر کہتے ہیں کہ ملک الموت یا عزرائیل آگیا، یہ قریب بکلمہ کفر ہے۔

فراست ایمانی کا یہ عالم کہ تمام انبیائے کرام علیہم الصلوٰۃ والسلام کی بارگاہوں میں وحی الہی لے کر نزول اجلال فرماتے اور پوری دیانتداری سے اس امانت کو ادا کرتے رہے۔

۱۔ قال الامام الفخر الرازی وقوله شديد القوى، فيه فوائد الاولى ان مدح المعلم مدح المتعلم فلو قال عليه جبرائیل ولم یصفه ما كان یحصل للنهی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم بہ فضیلة ظاهرة الثانیة هی ان فیہ رقاً علیہم حیث قالوا اساطیر الاولین سمعها وقت سفرہ الی الشام فقال لم یعلمہ احد من الناس بل معلیہ شدید القوى۔ ۲۔ الخ ولہذا قال الامام احمد رضا ما قال وهو حق ثابت، واللہ اعلم۔ العبد محمد خلیل علی عنہ امام فخر الدین رازی علیہ الرحمہ نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ کے ارشاد شدید القوى میں کئی قاعدے ہیں، پہلا قاعدہ یہ ہے کہ معلم کی مدح محترم کی مدح ہوتی ہے، اگر اللہ تعالیٰ یوں فرماتا کہ اس کو جبرائیل نے سکھایا ہے، اور وصف شدید القوى سے اس کو متصف نہ فرماتا تو اس سے نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو فضیلت ظاہرہ حاصل نہ ہوتی، دوسرا قاعدہ یہ ہے کہ اس میں رد ہے ان لوگوں کا جنہوں نے کہا یہ پہلے لوگوں کے قصے ہیں جن کو انہوں نے شام کی طرف سفر کے دوران سن لیا ہے، تو اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ انہیں لوگوں میں سے کسی نے نہیں سکھایا ان کا معلم تو شدید القوى ہے الخ،

اسی لیے امام احمد رضا علیہ الرحمہ نے جو کہا ہے وہ حق ثابت ہے۔ (۱۔ القرآن الکریم ۵۳/۵)

(۲۔ مفاتیح الغیب (التفسیر الکبیر) تحت الآیۃ ۵۳/۵ دار الکتب العلمیہ بیروت ۲۸/۲۳۵)

پھر وہ کسی کے شاگرد کیا ہوں گے جسے ان کا استاذ بنائیے۔ اسے سرور عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا استاذ الاستاذ ٹھہرائیے یہ وہی ہیں جنہیں حق تبارک و تعالیٰ رسول کریم۔ ۱۔ ممکن امین۔ ۲۔ فرماتا ہے (کہ وہ عزت والے مالک عرش کے حضور بڑی عزت والے ہیں ملائکہ اعلیٰ کے مقتداء کہ تمام ملائکہ ان کے اطاعت گزار و فرماں بردار، وحی الہی کے امانت دار، کہ انکی امانت میں کسی کو مجال حرف زد نہ ہو نہ پیام رسانی وحی میں امکان نہ ہو نہ کسی غلط فہمی و غلطی کا اور نہ کسی سہل پسندی اور غفلت کا، منصب رسالت کے پوری طرح متحمل، اسرار و انوار کے ہر طرح محافظ، فرشتوں میں سب سے اونچا ان کا مرتبہ و مقام اور قرب قبول پر فائز المرام، وہ صاحب عزت و احترام کہ) نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے سوا دوسرے کے خادم نہیں۔ (اور تمام مخلوقات میں حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے علاوہ کوئی اور ان کا مخدوم و مطاع نہیں۔ اور جنگ بدر میں فرشتوں کی ایک جمیعت کے ساتھ حضور کے لشکر کا ایک سپاہی بن کر شامل ہونا مشہور، زبان زد خاص و عام) اکابر صحابہ و اعاظم اولیاء کو (کہ واسطہ نزول برکات ہیں) اگر ان کی خدمت (کی دولت) ملے دو جہاں کی فخر و سعادت جائیں پھر یہ کس کے خدمت گار یا غاشیہ بردار ہوں گے (اور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم تو بادشاہ کون و مکان، مخدوم و مطاع ہر دو جہاں ہیں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اجمعین و بارک وسلم۔ (۱۔ القرآن الکریم ۸۱/۱۹) (۲۔ القرآن الکریم ۸۱/۲۰ و ۲۱)

عقیدہ (۷): فرشتوں کے وجود کا انکار، یا یہ کہنا کہ فرشتہ نیکی کی قوت کو کہتے ہیں اور اس کے سوا کچھ نہیں، یہ دونوں باتیں کفر ہیں (5)۔



(5) سرسید فرشتوں کے وجود کا منکر

سرسید فرشتوں کے منکر ہے وہ لکھتا ہے کہ

”قرآن مجید سے فرشتوں کا ایسا وجود جیسا مسلمانوں نے اعتقاد کر رکھا ہے ثابت نہیں ہوتا۔“ (تفسیر القرآن ج: ۱، ص: ۲۲) آگے لکھتا ہے:

”اس میں شک نہیں کہ جو حضرت ابراہیم علیہ السلام کے پاس آئے تھے انسان تھے اور قوم لوط کے پاس بھیجے گئے تھے۔ علماء مفسرین نے قبل اس کے کہ الفاظ قرآن پر غور کریں یہودیوں کی روایتوں کے موافق ان کا فرشتہ ہونا تسلیم کر لیا ہے حالانکہ وہ خاصے بھلے چٹکے انسان تھے۔“ (ایضاً ج: ۵، ص: ۶۱)

اس طرح قرآن پاک اور احادیث طیبہ یہ بات موجود ہے کہ مختلف غزوات کے موقع پر اللہ تعالیٰ نے مسلمانوں کی مدد کے لئے فرشتوں کو بھیجا ہے جیسا کہ آیت ولقد نصرکم اللہ ببدو وانتم اخلة (آل عمران: ۱۲۳) میں مذکور ہے۔ سرسید اس کا منکر ہے وہ اس آیت کے تحت لکھتا ہے۔

”بڑا بحث طلب مسئلہ اس آیت میں فرشتوں کا لڑائی میں دشمنوں سے لڑنے کے لئے اترنا ہے میں اس بات کا بالکل منکر ہوں مجھے یقین ہے کہ کوئی فرشتہ لڑنے کو سپاہی بن کر یا گھوڑے پر چڑھ کر نہیں آیا مجھ کو یہ بھی یقین ہے کہ قرآن سے بھی ان جنگجو فرشتوں کا اترنا ثابت نہیں۔“ (تفسیر القرآن از سرسید ج: ۲، ص: ۵۲)

سرسید احمد علی گڑھی جبرائیل امین کا منکر

قرآن پاک میں حضرت جبرائیل علیہ السلام کا ذکر ہے:

مَنْ كَانَ عَدُوًّا لِلَّهِ وَمَلَائِكَتِهِ وَرُسُلِهِ وَجِبْرِيلَ وَمِيكَالَ فَإِنَّ اللَّهَ عَدُوٌّ لِلْكَافِرِينَ ۝

ترجمہ کنز الایمان: جو کوئی دشمن ہو اللہ اور اس کے فرشتوں اور اس کے رسولوں اور جبریل اور میکائیل کا تو اللہ دشمن ہے کافروں کا۔

(پ 1، البقرہ: 98)

شان نزول: یہودیوں کے ایک گروہ نے حضور سید المرسلین صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم سے کہا: آپ کے پاس آسمان سے کون فرشتہ آتا ہے؟ نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے ارشاد فرمایا میرے پاس حضرت جبرائیل علیہ السلام آتے ہیں۔ ابن مسعود یا یہودی پیشوا نے کہا: وہ ہمارا دشمن ہے، عذاب، شدت اور زمین میں دھنسا دہی اٹارتا ہے اور پہلے بھی کئی مرتبہ ہم سے دشمنی کر چکا ہے اگر آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کے پاس حضرت میکائیل علیہ السلام آتے تو ہم آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم پر ایمان لے آتے۔

(قرطبی، البقرہ، تحت الآیہ: ۱، ۲۸، الجزء الثانی، خازن، البقرہ، تحت الآیہ: ۱، ۹۷) ←

جن کا بیان

عقیدہ (۱): یہ آگ سے پیدا کیے گئے ہیں۔ (۱) ان میں بھی بعض کو یہ طاقت دی گئی ہے کہ جو شکل چاہیں بن جائیں، ان کی عمریں بہت طویل ہوتی ہیں، ان کے شریروں کو شیطان کہتے ہیں، یہ سب انسان کی طرح ذی عقل اور ارواح و اجسام والے ہیں، ان میں تو والد و تناسل ہوتا ہے، کھاتے، پیتے، جیتے، مرتے ہیں (۲)۔

یہودیوں کی یہ بات سراسر جہالت تھی کیونکہ حضرت جبریل علیہ السلام تو جو چیز بھی لائے وہ اللہ تعالیٰ کے حکم سے تھی تو حقیقت میں یہ اللہ تعالیٰ سے دھنی تھی، بلکہ اگر یہودی انصاف کرتے تو حضرت جبریل امین علیہ السلام سے محبت کرتے اور ان کے شکر گزار ہوتے کہ وہ ایسی کتاب لائے جس سے ان کی کتابوں کی تصدیق ہوتی ہے۔

مَنْ كَانَ عَدُوًّا لِلَّهِ وَمَلَائِكَتِهِ وَرُسُلِهِ وَجِبْرِيلَ وَمِيكَالَ فَإِنَّ اللَّهَ عَدُوٌّ لِلْكَافِرِينَ ۝

ترجمہ کنز الایمان: جو کوئی دشمن ہو اللہ اور اس کے فرشتوں اور اس کے رسولوں اور جبریل اور میکائیل کا تو اللہ دشمن ہے کافروں کا۔ اسی طرح کی احادیث میں ہے کہ حضرت جبرائیل علیہ السلام بھی انسانی شکل میں بارگاہ نبوی میں تشریف لاتے چنانچہ مشکوٰۃ کی پہلی حدیث ”حدیث جبرائیل“ میں جب سوالات کرنے کے بعد حضرت جبرائیل علیہ السلام تشریف لے گئے تو آپ نے فرمایا: ”فانہ جبرئیل اناکم یعلمکم دینکم۔“ (یہ حضرت جبرائیل علیہ السلام تھے تم کو تمہارا دین سکھانے آئے تھے) (مشکوٰۃ: کتاب الایمان) سرسید حضرت جبرائیل علیہ السلام کے وجود کا منکر ہے۔ وہ لکھتا ہے:

ہم بھی جبرائیل اور روح القدس کو مٹی واحد تجویز کرتے ہیں مگر اس کو خارج از خلق انبیاء جداگانہ مخلوق تسلیم نہیں کرتے بلکہ اس بات کے قائل ہیں کہ خود انبیاء علیہم السلام میں جو ملکہ نبوت ہے اور ذریعہ مبدئ فیاض سے ان امور کے اقتباس کا ہے جو نبوت یعنی رسالت سے علاقہ رکھتے ہیں وہی روح القدس ہے اور وہی جبرائیل ہے۔ (تفسیر القرآن از سرسید ج: ۲ ص: ۱۵۶ ج: ۱ ص: ۱۸۱، ۱۲۲، ۱۲۹، ۱۷۰) اس عبارت میں سرسید نے اس بات کا انکار کیا کہ حضرت جبرائیل علیہ السلام کوئی خارجی وجود ہے بلکہ ان کے نزدیک یہ رسول اکرم کی طبیعت میں ودیعت کردہ ایک ملکہ نبوت کا نام ہے۔

(۱) وَخَلَقَ الْجَانَّ مِنْ مَّارِجٍ قَوْثٍ ۝

ترجمہ کنز الایمان: اور جن کو پیدا فرمایا آگ کے لوکے سے۔ (پ: ۲۷، الحجر: ۱۵)

وَالْجَانَّ خَلَقْنَاهُ مِنْ قَبْلُ مِنْ نَارِ السُّجُودِ ۝

ترجمہ کنز الایمان: اور جن کو اس سے پہلے بنایا بے دھوئیں کی آگ سے۔ (پ: ۱۴، الحجر: ۲۷)

(۲) جنات کی اقسام

حضرت علامہ عینی رحمۃ اللہ علیہ نے قرآن پاک اور احادیث مبارکہ اور آثار میں غور و فکر کر کے جنات کی مزید اقسام بیان فرمائی ہیں۔

عقیدہ (۲): ان میں مسلمان بھی ہیں اور کافر بھی، مگر ان کے کفار انسان کی بہ نسبت بہت زیادہ ہیں، اور ان میں کے مسلمان نیک بھی ہیں اور فاسق بھی، بُنی بھی ہیں، بد مذہب بھی، اور ان میں فاسقوں کی تعداد بہ نسبت انسان کے زائد ہے۔

عقیدہ: ان کے وجود کا انکار یا بدی کی قوت کا نام جن یا شیطان رکھنا کفر ہے (3)۔



(۱) غول یا عفریت: یہ سب سے خطرناک اور خبیث جن ہے، کسی سے مانوس نہیں ہوتا۔ جنگلات میں رہتا ہے مگر مسافروں کو دکھائی دیتا ہے اور انہیں راستے سے بھٹکاتا ہے۔ (۲) عذار: یہ مصر اور یمن میں پایا جاتا ہے اسے دیکھتے ہی انسان بے ہوش ہو جاتا ہے۔ (۳) دلہان: سمندر کے اوپر بخیروں میں رہتا ہے اس کی شکل ایسی ہے جیسے انسان شتر مرغ پر سوار ہو۔ جو انسان بخیروں میں جا پڑے ہیں انہیں کھالیتا ہے۔ (۴) شق: یہ انسان کے آدمی قد کے برابر ہوتا ہے سفر میں ظاہر ہوتا ہے۔ (۵) بعض جنات انسانوں سے مانوس ہوتے ہیں اور انہیں ایذا نہیں پہنچاتے۔ (۶) بعض جنات کتوازی لڑکیوں کو اٹھالے جاتے ہیں۔ (۷) بعض جنات کتے اور بھینسوں کی شکل میں ہوتے ہیں۔ (مختصر از: رسالہ: جنات کی حکایات ص ۱۰ مطبوعہ مکتبہ المدینہ)

(3) جن و شیاطین کے وجود کا انکار اور بدی کی قوت کا نام جن یا شیطان رکھنا کفر ہے اور ایسے اقوال کے قائل یقیناً کافر اور اسلامی برداری سے خارج ہیں۔

(ماخوذ از اعتقاد الاحباب فی الجمل، المعروف دس عقیدے، از اعلیٰ حضرت علیہ رحمۃ الرحمن، ص ۷۷ تا ص ۸۱، مطبوعہ فرید بک اسٹال لہور)

عالم برزخ کا بیان

دنیا اور آخرت کے درمیان ایک اور عالم ہے جس کو برزخ کہتے ہیں (1)، مرنے کے بعد اور قیامت سے پہلے تمام انس و جن کو حسب مراتب اُس میں رہنا ہوتا ہے، اور یہ عالم اِس دنیا سے بہت بڑا ہے۔ دنیا کے ساتھ برزخ کو وہی نسبت ہے جو ماں کے پیٹ کے ساتھ دنیا کو، برزخ میں کسی کو آرام ہے اور کسی کو تکلیف (2)۔

(1) برزخ کے معنی

برزخ کے لفظی معنی آڑ اور پردہ کے ہیں اور مرنے کے بعد سے لے کر قیامت میں اٹھنے تک کا وقفہ برزخ کہلاتا ہے۔ چنانچہ برزخ کے متعلق پارہ 18 سورہ مؤمنون آیت نمبر 100 میں اللہ عز و جل فرماتا ہے:

وَمِنْ وَرَائِهِمْ بَرْزَخٌ إِلَى يَوْمِ يُبْعَثُونَ (پ ۱۸ المؤمنون ۱۰۰)

ترجمہ کنز الایمان: اور اُن کے آگے ایک آڑ ہے اس دن تک جس دن اٹھائے جائیں گے۔

حضرت سیدنا مجاہد رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ اس آیت کی تفسیر میں فرماتے ہیں کہ: مَا بَيْنَ الْمَوْتِ إِلَى الْبَعْثِ۔

یعنی برزخ سے مراد موت سے لے کر قیامت کے دن دوبارہ اٹھائے جانے کی مدت ہے۔

(تفسیر طبری ج ۹ ص ۲۴۳ دارالکتب العلمیہ بیروت)

(2) مسلمان کا قید خانہ

اعلیٰ حضرت، امام اہلسنت، مجدد دین و ملت الشاہ امام احمد رضا خان علیہ رحمۃ الرحمن فتاویٰ رضویہ شریف میں تحریر فرماتے ہیں:

حدیث (۱): امام اجل عبد اللہ بن مبارک واہوبکر بن ابی شیبہ عبد اللہ عہ بن عمرو بن عاص رضی اللہ تعالیٰ عنہما

عہ صحابی ابن صحابی رضی اللہ تعالیٰ عنہما ۱۲ منہ (م)

سے موقوف، اور امام اجل احمد بن حنبل امینی مسند اور طبرانی معجم الکبیر اور حاکم صحیح مستدرک اور ابونعیم حلیہ میں مسند صحیح حضور پر نور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے مرفوعاً راوی:

والموقوف ابسط لفظاً واتم معنی وانت تعلم انه فی الباب کمثل المرفوع وهذا لفظ امام ابن المبارک قال ان الدنیا جنة الکافر وسجن المؤمن وانما مثل المؤمن حين تخرج نفسه کمثل رجل کان فی سجن فاخرج منه فجعل یتقلب فی الارض ویتنفس فیہا۔

(اور حدیث موقوف لفظاً زیادہ مبسوط اور معنی زیادہ تام ہے۔ اور معلوم ہے کہ اس باب میں موقوف بھی مرفوع کا حکم رکھتی ہے۔ ←

عقیدہ (۱): ہر شخص کی جتنی زندگی مقرر ہے اُس میں نہ زیادتی ہو سکتی ہے نہ کمی (۳)، جب زندگی کا وقت پورا ہو جاتا ہے، اُس وقت حضرت عزرائیل علیہ السلام قبضِ روح کے لیے آتے ہیں اور اُس شخص کے دہنے بائیں جہاں تک نگاہ کام کرتی ہے فرشتے دکھائی دیتے ہیں، مسلمان کے اُس پاس رحمت کے فرشتے ہوتے ہیں (۴) اور کافر کے دہنے بائیں عذاب کے اُس وقت ہر شخص پر اسلام کی ثقانیت آفتاب سے زیادہ روشن ہو جاتی ہے، مگر اُس وقت کا ایمان معتبر اور یہ روایت امام ابن مبارک کے الفاظ ہیں۔ ت) بیشک دنیا کافر کی جنت اور مسلمان کی زندان ہے، اور ایمان والے کی جب جان نکلتی ہے تو اس کی کہاوت ایسی ہے جیسے کوئی قید خانہ میں تھا اب اس سے نکال دیا گیا کہ زمین میں گشت کرتا اور با فراغت چلا پھرتا ہے۔

(۱) کتاب الزہد لابن مبارک، حدیث ۵۹۷ دارالکتب العلمیہ بیروت ص ۲۱۱

ولفظ ابی بکر ہکذا الدنیا سجن المومن وجنة الکافر فاذا مات المومن بخلی سر بہ یسرح حیث شاء ۲۔
(اور روایت ابو بکر کے الفاظ یہ ہیں۔ ت) دنیا مسلمان کا قید خانہ اور کافر کی بہشت ہے۔ جب مسلمان مرتا ہے اس کی راہ کھول دی جاتی ہے کہ جہاں چاہے سیر کرے۔ (۲) المصنف لابن ابی حنیہ حدیث ۱۶۵۷۱ اداره القرآن والعلوم الاسلامیہ کراچی ۱۳/ ۳۵۵
حدیث (۲): سیدی محمد علی ترمذی انس بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی، حضور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا:
ما شہدت خروج المومن من الدنیا الا مثل الصبی من بطن امہ من ذلک الغم والظلمۃ الی روح الدنیا ۳۔ یعنی دنیا سے مسلمان کا جانا (۳) ایسا ہے جیسے بچے کا ماں کے پیٹ سے نکلنا اس دم گھٹنے اور اندھیری کی جگہ سے اس فضاء وسیع دنیا میں آنا۔ (۳) نوادر الاصول لاصل الثالث والنسب فی ان الکبار لا تہما حداد صادر بیروت ص ۷۵)

عہ فائدہ: اسی کے موید دو ۲ حدیثیں اور ہیں مرسل سلیم بن عامر وبن دینار سے اخراجھا ابن ابی الدنیا (ابن ابی الدنیا نے ان دونوں کو روایت کیا ہے۔ ت) (م)

اسی لیے علماء فرماتے ہیں دنیا کو برزخ سے وہی نسبت ہے جو رحم مادر کو دنیا سے۔ پھر برزخ کو آخرت سے یہی نسبت ہے جو دنیا کو برزخ سے۔ اب اس سے برزخ و دنیا کے علوم و ادراک میں فرق سمجھ لیجئے، وہی نسبت چاہئے جو علم جنین کو علمکلم اہل دنیا سے، واقعی روح طائر ہے اور بدن نفس، اور عجم پر داز، پتھرے میں پرند کی پر نشانی، کتنی؟ ہاں، جب کھڑکی سے باہر آیا اس وقت اس کی جولاں قائل دید ہیں،
(فتاویٰ رضویہ، جلد ۹، ص ۷۰۶ رضا فاؤنڈیشن، لاہور)

(۳) وَلَنْ يُخْرِجَ اللَّهُ نَفْسًا إِذَا جَاءَ أَجَلُهَا۔

ترجمہ کنز الایمان: اور ہرگز اللہ کسی جان کو مہلت نہ دے گا جب اس کا وعدہ آجائے۔ (پ 28، المنافقون: 11)

(4) ملائکہ رحمت کا میت کو تسلی دینا

حضرت سیدنا ابویوب انصاری رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے، رسول اکرم، نور مجسم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے ارشاد فرمایا: جب مؤمن کی روح پرداز کرتی ہے تو اللہ عز و جل کی طرف سے رحمت کے فرشتے اس سے اس طرح ملاقات کرتے ہیں جس طرح دنیا میں خوشخبری دینے والے سے ملاقات کی جاتی ہے۔ اور کہتے ہیں: اپنے بھائی کو مہلت دو یہاں تک کہ یہ آرام پائے، کیونکہ یہ سخت ہے۔

نہیں، اس لیے کہ حکم ایمان بالغیب کا ہے اور اب غیب نہ رہا، بلکہ یہ چیزیں مشاہد ہو گئیں (5)۔

عقیدہ (۲): مرنے کے بعد بھی روح کا تعلق بدن انسان کے ساتھ باقی رہتا ہے (6)، اگرچہ روح بدن سے جدا

تکلیف میں تھا۔ مگر وہ اس سے مختلف سوالات کرتے ہیں: فلاں نے کیا کیا؟ فلاں عورت نے کیا کیا؟ کیا فلاں عورت کی شادی ہو گئی؟ جب وہ اس سے پہلے مرنے والے کسی شخص کے بارے میں پوچھتے ہیں تو وہ انہیں بتاتا ہے کہ وہ شخص تو مجھے سے پہلے مر گیا تھا۔ پس وہ انکا ینوؤ انکا الہوز چعنون ترجمہ کنز الایمان: ہم اللہ کے مال ہیں اور ہم کو کسی کی طرف بھرتا۔ (پ ۲، البقرة ۱۵۶) پڑھتے ہیں اور کہتے ہیں: اسے اپنے مکانے دوزخ میں پہنچا دیا گیا۔

(موسوع لابن ابی الدنیا، کتاب ذکر الموت، باب ملاقات الارواح، الحدیث ۷۷۲، ج ۲، ص ۳۸۱-۳۸۲)

(5) موت کا غرغره

اور موت کا غرغره اس پر طاری ہو گیا اور اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے کہ

فَلَمَّا يَكُنْ يَنْفَعُهُمْ اِنَّمَا تَأْتِيهِمْ لَمَّا رَاَوْا تَأْسَنُ

یعنی اللہ تعالیٰ کا یہ دستور ہے کہ جب کسی قوم پر عذاب آ جاتا ہے تو اس وقت ان کا ایمان لانا ان کو کچھ بھی نفع نہیں پہنچاتا۔

(پ 24، المؤمن: 85)

چونکہ فرعون، عذاب آ جانے کے بعد، جب موت کا غرغره سوار ہو گیا، اس وقت ایمان لایا اس لئے اللہ تعالیٰ نے فرعون کے ایمان کو بھی قبول نہیں فرمایا۔

(6) روح کا تعلق

اعلیٰ حضرت، امام اہلسنت، مجدد دین و ملت الشاہ امام احمد رضا خان علیہ رحمۃ الرحمن فتاویٰ رضویہ شریف میں تحریر فرماتے ہیں:

عزیزی میں فرمایا:

در دفن کردن چوں اجزائے بدن تمامہ یکجا می باشد علائقہ روح یا بای بدن ذرا بر نظر عنایت بحال می ماند و توجہ روح بزازرین و متانین و مستقیدین ہر سہولت سے شود۔ اے

دفن کرنے میں بدن کے تمام اجزاء ایک جگہ جمع ہو جاتے ہیں اور نظر عنایت سے روح کا تعلق بدن سے ہو جاتا ہے اور زائرین اور انس اور استفادہ کرنے والوں کی طرف توجہ آسان ہو جاتی ہے۔

(اے تفسیر عزیزی پارہ ۵ استفادہ از اولیائے مدفونین، مسلم بک ڈپولس کنواں دہلی، ص ۱۳۳)

مقال (۶۳): میاں اسماعیل مراد مستقیم میں لکھ گئے:

حضرت مرتضوی راک نور تفصیل بر حضرات شیعین ہم ثابت و ائی تفصیل بھت کثرت اتباع ایشان و وسامت مقامات ولایت بل برائز خدمات

است مثل قطبیت و غوثیت و ابدانیت و غیر ہما از عہد کرامت مہد حضرت مرتضیٰ تا القراض دینا ہمہ بواسطہ ایشان است۔ ۲۔

حضرت مرتضیٰ کو یک گونہ فضیلت حضرات شیعین پر بھی ثابت ہے اور وہ فضیلت قبضین کی کثرت اور مقامات ولایت بلکہ تمام خدمات

ہوگئی، مگر بدن پر جو گزرے کی روح ضرور اُس سے آگاہ و متاثر ہوگی، جس طرح حیات دنیا میں ہوتی ہے، بلکہ اُس سے زائد۔ دنیا میں ٹھنڈا پانی، سرد ہوا، نرم فرش، لذیذ کھانا، سب باتیں جسم پر وارد ہوتی ہیں، مگر راحت و لذت روح کو پہنچتی

جیسے قطبیت، غومیت، ابدانیت وغیرہا میں وساطت کے لحاظ سے ہے۔ سب حضرت مرتضیٰ کے مہد کریم سے اختتام دینا تک ان ہی کے واسطے سے ہے۔ (۲۔ صراط مستقیم ہدایت ثانیہ در ذکر بدعاتیکہ ارتح، المکتبۃ الشریعہ لاہور ص ۵۸)

مقال (۶۵): اسی میں ہے:

حق جل و علا بذات پاک خود یا بواسطہ ملائکہ عظام یا ارواح مقدسہ بسبب برکت توسل قرآن حفاظت غالب خواہ نمود ۳۔

حق جل و علا بذات خود یا ملائکہ عظام یا ارواح مقدسہ کے واسطے سے قرآن سے توسل کی برکت کے سبب غالب کی حفاظت فرمائے گا۔

(۳۔ صراط مستقیم، باب چہارم در بیان طریق سلوک راہ نبوت ارتح، المکتبۃ الشریعہ لاہور ص ۱۳۸)

مقال (۶۶): مولوی اسحاق کی ملکہ مسائل میں ہے:

سوال: شخصیکہ منکر یا غیر فیض روح مبارک محمد رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم را در عالم برزخ و شخصے کہ منکر باشد از فیض ارواح مقدسہ انبیاء دیگر علیہم الصلوٰۃ والسلام و شخصے کہ منکر ان باشد از فیض ارواح اولیاء اللہ در عالم برزخ حکم اوجہست؟

جو شخص عالم برزخ میں محمد رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی روح مبارک کے فیض کا اور جو دیگر انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام کی ارواح مقدسہ کے فیض کا اور عالم برزخ میں جو اولیاء اللہ کی ارواح کے فیض کا منکر ہو اس کا حکم کیا ہے؟

جواب: ہر فیض شرع کو ثبوت باخبار متواترہ باشد منکر اں کافر است و ہر شخصیکہ ثبوت باخبار مشہوری باشد منکر اں ضال است ہر طبعے کہ ثبوت اں بخیر واحد باشد منکر اں بہ سبب ترک قبول گنہ کار خواہ شد بشرطیکہ ثبوت اں صحیح یا بطریق حسن خواہ شد ۱۔ ملخصاً

جس فیض شرع کا ثبوت احادیث میں متواترہ سے ہو اس کا منکر کافر ہے اور جس فیض کا ثبوت احادیث مشہورہ سے ہو اس کا منکر گمراہ ہے اور جس فیض کا ثبوت خبر واحدہ سے ہو اس کا منکر ترک قبول کی وجہ سے گنہ کار ہوگا بشرطیکہ اس کا ثبوت بطریق صحیح یا بطریق حسن ہو۔

(۱۔ ملکہ مسائل سوال ششم تا ہشتم مکتبہ توحید و سنت پشاور ص ۱۷-۱۶)

ہر چند یہ جواب سراپا عیاری پر جنی ہے مگر سب نے دیکھا کہ سوال فیض برزخ سے تھا، واجب کہ جواب اسے بھی شام ہو اوس قدر امر نفی جنون کے لے ضروری یا ان کی دیانت و للہیت سے انکار اور اخفائے حق تلبیس بالباطل کا اقرار کیا جائے۔

مقال (۶۷): جناب فتح مجدد الف ثانی اپنے مکتوبات میں فرماتے ہیں:

بعد از رحلت ارشاد پناہی قبلہ گاہی (یعنی خواجہ باقی باللہ علیہ رحمۃ اللہ) بتقریب زیارت مزار شریف بہ بلدہ محروسہ دہلی اتفاق مہود افتاد روز عید

زیارت مزار شریف ایٹاں رفتہ بود در اثنا توجہ بہ مزار مقبرک اتفاقاً تمام از روحانیت مقدسہ ایٹاں کا ہر گشت و از کمال غریب نوازی

نسبت خاصہ خود را کہ بحضور خواجہ احرار منسوب بود و حرمت فرمود ۲۔

حضرت ارشاد پناہی قبلہ گاہی (خواجہ باقی باللہ علیہ رحمۃ اللہ) کی رحلت کے بعد مزار شریف کی زیارت کی تقریب سے شہر دہلی میں گزرنے کا

اتفاق ہوا، عید کے دن حضرت کے مزار پاک کی زیارت کے لے گیا، مزار پاک کی جانب توجہ کے دوران حضرت کی مقدسی

ہے اور ان کے عکس بھی جسم ہی پر وارد ہوتے ہیں اور کلفت و اذیت روح پاتی ہے، اور روح کے لیے خاص اپنی راحت و آلم کے الگ اسباب ہیں، جن سے سرور یا غم پیدا ہوتا ہے، بعینہ یہی سب حالتیں برزخ میں ہیں۔

روحانیت سے کام التفات رونما ہوا، اور کمال غریب نوازی سے اپنی خاص نسبت جو حضرت خواجہ احرار کی جانب تھی مجھے مرحمت فرمائی۔

(۲۔ مکتوبات امار باہم مکتوب ۶۹۷ مٹھی نو لکھنؤ / ۲۱۳)

تجیبہ: لفظ بتقریب زیارت مزار شریف الخ ملحوظ رہے اور یونہی غریب نوازی بھی کہ حضرت خواجہ امیری رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی نسبت کہ جس سے متعجبان طائفہ جڑتے ہیں۔

مقال (۶۸): شاہ ولی اللہ انصاف العارفین میں اپنے استاذ محدث ابراہیم کردی علیہ الرحمۃ کا حال لکھتے ہیں:
دو سال کم و بیش در بغداد ساکن بود بر قہرید عبد القادر قدس سرہ، متوجہ سے شد و ذوق الہی را از آنجا پیدا کرد۔ اس
کم و بیش دو سال تک آپ بغداد میں مقیم رہے اس دوران آپ اکثر سید عبد القادر جیلانی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے مزار مبارک کو مرکز توجہ بنایا
کرتے تھے اور یہیں سے آپ کو راہ معرفت کا ذوق پیدا ہوا۔

(۱۔ انصاف العارفین مترجم اردو شیخ ابراہیم کردی اسلامک بک فاؤنڈیشن لاہور ص ۲۸۶)

مقال (۶۹): اسی میں حضرت میر ابو العلی قدس سرہ، کے ذکر مبارک میں لکھا:
بزار فیض الانوار حضرت خواجہ معین الدین چشتی قدس سرہ، متوجہ بود و از آنجا دل رہا تھا یا لقا و فیض حاصل فرماتے۔
حضرت خواجہ معین الدین چشتی قدس سرہ کے مزار فائض الانوار کی طرف متوجہ ہوئے اس بارگاہ سے خاص طف و کرم پایا اور فیوض حاصل
کئے۔ (۲۔ انصاف العارفین میر ابو العلی شیخ ابراہیم کردی اسلامک بک فاؤنڈیشن لاہور ص ۶۹)

مقال (۷۰ و ۷۱): اسی میں اپنے تاتاہ ابو الرضا محمد سے نقل کیا:
می فرمودند یک بار حضرت غوث الاعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ را در چلہ ویدوم اسرار عظیم در ماں محل تعلیم فرمودند۔
فرماتے تھے ایک بار حضرت غوث اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو بیداری میں دیکھا اس مقام میں عظیم اسرار تعلیم فرماتے۔

(۳۔ انصاف العارفین، حصہ دوم شیخ ابوالرضا محمد اسلامک بک فاؤنڈیشن لاہور ص ۱۹۳)

مقال (۷۲): اسی میں شیخ مذکور کے حالات میں لکھا:
عجزہ را از مخلصان بعد وفات ایشان چہ لرزہ گرفت بغایت نزار گشت شبے بنو شیدن آب و پوشیدن لحاف محتاج شد و طاقت اس برداشت و کسے حاضر
نہود ایشان متمثل شدند و آب دادند و لحاف پوشانیدند اس گاہ غائب شد۔

مخلصین میں سے ایک بڑھیا حضرت کی وفات کے بعد تب لرزہ میں گرفتار ہوئی، انتہائی لاغر ہو گئی، ایک رات اسے پانی پینے اور لحاف
اوڑھنے کی ضرورت تھی، اس کے اعدا طاقت نہ تھی، اور دوسرا کوئی موجود نہیں تھا، حضرت متمثل ہوئے پانی دیا، لحاف اوڑھ دیا، پھر اچانک
غائب ہو گئے۔ (۴۔ انصاف العارفین امداد اولیاء اسلامک بک فاؤنڈیشن لاہور ص ۳۶۹)

مقال (۷۳ و ۷۴): القول الجمیل میں ہے:

تادب شیخنا عبدالرحیم من روح الائمة الشیخ عبدالقادر الجیلانی والخواجہ بہاء الدین محمد نقشبند والخواجہ معین الدین بن الحسن الجشتی وانہ راہم واخذ منهم الاجازة وعرف لسبہ کل واحد منهم علی حدیثہا مما فاض منهم علی قلبہ وكان یحکی لنا حکایہا رضی اللہ تعالیٰ عنہ وعلیہما اجمعین۔
یعنی ہمارے مرشد شیخ عبدالرحیم نے ائمہ کرام حضور غوث اعظم وخواجہ نقشبند وخواجہ غریب نواز رضی اللہ تعالیٰ عنہم کی اودارح طیبہ سے آداب طریقت سکھے اور ان سے اجازتیں لیں اور ہر ایک کی نسبت جوان سرکاروں سے ان کے دل پر قائل ہوئی جدا جدا پہچانی اور ہم سے اس کی حکایت بیان کرتے تھے اللہ تعالیٰ ان سب حضرات اور ان سے راضی ہوا۔

(۱) القول الجلیل مع شرح شفاء العلیل فصل ۱۱ سند سلسلہ قادریہ ایچ ایم سعید کمپنی کراچی ص ۱۸۲

مولوی خرم علی صاحب نے اگرچہ راہم کے ترجمہ میں لفظ خواب میں دیکھا ۲۔ اپنی طرف سے بڑھادیا جس پر کلام شاہ ولی اللہ میں اصلاً وال نہیں، مگر اودارح عالیہ کا فیض بخشا، اجازتیں دینا نسبتیں مطافرمانا مجبورانہ مسلم رکھا۔

(۲) شفاء العلیل ترجمہ القول الجلیل، فصل ۱۱ سند سلسلہ قادریہ ایچ ایم سعید کمپنی کراچی ص ۱۸۲

مقال (۷۷ و ۷۸): مرزا جانمناں صاحب فرماتے ہیں:

از حضرت شیخ عبدالامد رحمۃ اللہ علیہ دو کس طریقہ گرفتہ یکے طریقہ قادری اندہ کردودیکرے طریقہ نقشبندیہ اختیار نمود ایٹاں فرمودہ کہ روح مبارک حضرت غوث اعظم تشریف آوردہ صورت مثالی مرید خاندان خود را ہمراہ رود حضرت خواجہ نقشبند تشریف فرما شدہ صورت مثالی متعقد خود را پا خود بردہ رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہم ۳۔

حضرت شیخ عبدالامد رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ سے دو آدمیوں نے طریقت حاصل کی، ایک نے طریقہ قادری لیا دوسرے نے طریقہ نقشبندیہ اختیار کیا، حضرت فرماتے ہیں کہ حضرت غوث اعظم کی روح مبارک تشریف لائی اور اپنے خاندان کے مرید کی صورت مثالی کو ساتھ لے گئی اور حضرت خواجہ نقشبند تشریف فرما ہو کر اپنے عقیدت مند کی صورت مثالی کو اپنے ساتھ لے گئے، رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین۔

(۳) ملفوظات مرزا مظہر ازکلمات طیبہ مطبوعہ مطبع مجتہدی دہلی ص ۸۳

مقال (۷۸): السلیل نے صراط مستقیم میں اپنے پیر کا حال لکھا:

روح مقدس جناب حضرت غوث الثقلین و جناب حضرت خواجہ بہاء الدین نقشبند متوجہ حال حضرت ایٹاں گردیدہ تا قریب یک ماہ فی الجملہ تازع در مابین رو میں مقدمین در حق حضرت ایٹاں ماندہ زیرا کہ ہر دو واحد از یک دو امام تقاضائے جذب حضرت ایٹاں ہتمامہ بسوئے خود سے فرمود تا از یکہ بعد انقراض زمانہ تازع و وقوع مصالحت بر شرکت روزے ہر دو روح مقدس بر حضرت ایٹاں جلوہ گر شدند تا قریب یک پاس ہر دو امام بر نفس نفیس حضرت ایٹاں توجہ فرمودند تا از یکہ در میان یک پاس حصول نسبت ہر دو طریقہ نصیبہ حضرت ایٹاں گردیدہ۔

حضرت غوث الثقلین اور حضرت خواجہ بہاء الدین نقشبند کی روحیں حضرت کے حال پر متوجہ ہوئیں اور قریب ایک ماہ تک دونوں سے

مقدس روحوں کے درمیان حضرت کے حق میں تنازع رہا اس لیے دونوں ماموں میں سے ہر ایک حضرت کو پورے طور سے اپنی طرف کھینچنے کا تقاضا کر رہے تھے یہاں تک کہ زمانہ تنازع کے ختم ہونے اور شرک پر مصالحت واقع ہو جانے کے بعد ایک دن دونوں مقدس رو میں حضرت پر جلوہ گر ہوئیں ایک پہر کے قریب دونوں امام حضرت کے نفس نفس پر قوی توجہ اور پر زور تاثیر ڈالتے رہے یاں تک کہ اسی ایک پہر کے اندر دونوں طریقوں کی نسبت حضرت کو نصیب ہو گئی۔ (۱۔ صراط مستقیم، باب چہارم در بیان سلوک راوی ثبوت الخ المکتبۃ السلفیہ لاہور ص ۱۶۶)

مقال (۷۹): اسی میں ہے:

روزے حضرت ایٹاں بسوئے مرقدہ نور حضرت خواجہ خواجگان خواجہ قطب الاقطاب بختیار کاکی قدس سرہ العزیز تشریف فرما شدہ ہر مرقدہ مبارک ایٹاں مراقبہ شستہ دریں اثناء بروح پر نور ایٹاں تو ننگی جس قوی فرمودند کہ بہن اک توجہ ابتداء سے حصول نسبت چشتیہ تحقیق شد ۲۔

ایک دن حضرت خواجہ خواجگان خواجہ قطب الاقطاب بختیار کاکی قدس سرہ، العزیز کے مرقدہ انور کی طرف حضرت تشریف لے گئے ان کے مرقدہ مبارک پر مراقبہ میں بیٹھے اس دوران حضرت کی روح پر فتوح پر علامات تحقیق ہوئیں، اور آں حضور نے حضرت پر بہت قوی توجہ فرمائی جس کے سبب نسبت چشتیہ کے حصول کی ابتداء متحقق ہوئی۔

(۲۔ صراط مستقیم، باب چہارم در بیان سلوک راوی ثبوت الخ المکتبۃ السلفیہ لاہور ص ۱۶۶)

وصل چہارم، اصل مسئلہ مسئلہ مسائل یعنی اولیائے کرام سے استمداد و التجا اور اپنے مطالب میں طلب دعا اور حاجت کے وقت ان کی ہذا میں۔

مقال (۸۸۳۸۰): شاہ ولی اللہ نے جمعہات میں کہا:

بزیارت قبر ایشٹن رود و از آں جائے عذاب در یوز و کند ۳۔ ان کی قبروں کی زیارت کو جائے اور وہاں بھیک مانگے۔

(۳۔ جمعہات جمعہ ۱۸ اکادمیہ شاہ ولی اللہ حیدر آباد ص ۳۳)

رباعی میں کہا: ع فیض قدس از ہمت ایٹاں میجو ۱۔ (ان کے ہمت سے فیض قدس کے خواستگار رہتے)

(۱۔ جمعہات مکتوبات شاہ ولی اللہ مع کلمات طہیات مکتوب بست و دوم و شرح رباعیات مطبع مہتابی دہلی ص ۱۹۳)

دو پھر مولوی خرم علی کہتے ہیں: میت سے قریب ہو پھر کہے یا روح ۲۔

(۲۔ شفاء العلیل ترجمہ القول الجمیل کشف قبور و استفادہ بدانا جیم سعید کہنی کراچی ص ۷۲)

آگے مزید ارشاد فرماتے ہیں:

امام جلیل جلال الدین سیوطی فرماتے ہیں:

هذه الآثار لا تدل علی ان الارواح لا تتصل بالابدان بعد الموت انما تدل علی ان الاجسام لا تتضرر بما ینالها من عذاب الناس لها ومن اكل التراب لها فان عذاب القبر ليس من جنس عذاب الدنيا وانما هو نوع اخر یصلی الی المیت بمشیة اللہ تعالیٰ و قدرته ۲۔

عقیدہ (۳) : مرنے کے بعد مسلمان کی روح حسب مرتبہ مختلف مقاموں میں رہتی ہے، بعض کی قبر پر، بعض کی

ار کا آسمان میں اس پر دلیل نہیں کہ موت کے بعد بدن سے روح کا تعلق نہیں ہوتا، ان کی دلالت صرف اس پر ہے کہ قسم کو تکلیف سے ضرر نہیں ہوتا جو انسانوں کو جانب سے اسے پہنچائی جاتی ہے، اسی طرح مٹی کے کھالنے سے اسے تکلیف نہیں ہوتی، اس لیے کہ عذاب قبر عذاب دنیا کی جنس سے نہیں، وہ ایک دوسری قسم کی چیز ہے جو اللہ تعالیٰ کی مشیت و قدرت سے میت کو پہنچتی ہے۔

(۲) شرح الصدور باب احوال الروح فی قبور مختلف اکیدی منکورہ سواتھ ۸۳

اور ظواہر حدیث و دیگر آثار و اخبار و اقوال اختیار جانب اول ہیں۔ حدیث ۲۶ میں روایت دارقطنی سے زیادت لفظ فی اللہ گزری جتنی مردہ و زندہ کی ہڈی توڑنی در میں برابر ہے، علامہ طبری شرح مشکوٰۃ میں فرماتے ہیں:

جم غلیر ذهبوا الی ان المراد ان کسر عظم الميت ککسر عظمه حیاتی التالہ والتادی ۳۔

جماعت عقیم علماء اس طرف مئی کہ مراد حدیث یہ ہے کہ مردے کی ہڈی توڑنی درد و ایذا میں ایسے ہی ہے جیسے زندہ کی۔

(۳) مرقاۃ، شرح مشکوٰۃ بحوالہ طبری فصل ثالث من باب فن الميت، مکتبہ امدادیہ لبنان ۷۹/۳

امام ابو عمر ابن عبد البر شیخ محقق کا اس باب میں ارشاد قول ۴۰ و ۴۱ میں گزرا اور تینوں سید علامہ ابراہیم طبری و احمد مصری و محمد شامی حشیان ذکر کے اقوال اسی کے بعد مذکور ہوئے، حدیث ۲۳ میں بروایت صحیح مسلم شریف انہی عمرو بن العاص رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے گزرا:

اذا دفنتہونی فشنوا علی القراب شناس۔

جب مجھے دفن کرو تو مٹی مجھ پر آہستہ آہستہ نرم نرم ڈالنا۔ (۳) صحیح مسلم باب کون الاسلام یدہم ما قبلہ و محمد صبح الطالیح کراچی ۷۶/۱

یہی وصیت حدیث ۳۲ میں علامہ ابن الجلاح تابعی سے گزری اور وہیں اس پر شیخ محقق کا قول کہ:

اس قول اشارت است با آنکہ میت احساس می کند درد دناک می شود یا نہچہ درد دناک م شود بآں زندہ اس۔

اس قول میں اس جانب اشارہ ہے کہ میت کو احساس ہوتا ہے اور اسے بھی اس چیز سے درد پہنچتا ہے جس سے زندہ کو درد پہنچتا ہے

(۱) اشعۃ المفاتیح باب فن الميت مکتبہ نوریہ رضویہ سکھر ۶۹۷/۱

حدیث ۱۶ میں ام سفیان کا ارشاد گزرا کہ: انه لینا شد ہا للہ غاسلہ الا خلفت غسلی ۲۔

مردہ اپنے پہلانے والے کو خدا کی قسم دیتا ہے کہ مجھ پر آسانی کرنا۔

(۲) شرح الصدور عن سفیان باب معرفۃ المیت من بغسلہ خلافت اکیدی منکورہ سواتھ ص ۵۰

ام المؤمنین حضرت صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے ایک عورت کی میت کو دیکھا کہ اس کے سر میں زور زور سے کنگھسی کی جاتی ہے۔ فرمایا:

علامہ تنصون میتکم ۳۔ الامام محمد فی الآثار اخبرنا ابو حنیفہ ح و عبد الرزاق فی مصنفہ واللفظ لہ قال

اخبرنا سفین عن الثوری کلاہما عن حماد بن ابی سلیمان عن ابراہیم النخعی عن عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا

انہا رأت امرأۃ یکدون رأسہا بمشط فقالت علامہ تنصون میتکم ۴۔ ورواہ کعبہ ابو عبید القاسم بن سلام

وابراہیم الحری فی کتابہا فی غریب الحدیث عن ابراہیم عن عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا انہا سئلت ۵۔

چاہ زمزم شریف میں، بعض کی آسمان و زمین کے درمیان، بعض کی پہلے، دوسرے، ساتویں آسمان تک اور بعض کی آسمانوں سے بھی بلند، اور بعض کی روحیں زیرِ عرش قدیلوں میں، اور بعض کی اعلیٰ علیین میں مگر کہیں ہوں (7)، اپنے جسم

عن المیت یسرح رأسہ فکالت علام تنصون میتکم اے۔

کس جرم میں اپنے سروے کی پیشانی کے بال کھینچتے ہو۔ (اے امام محمد نے کتاب الآثار میں روایت کیا، فرمایا ہمیں ابو حنیفہ نے خبر دی اور عبدالرزاق نے مصنف میں روایت کیا، الفاظ اسی کے ہیں: کہا ہمیں خبر دی سفیان نے وہ ثوری سے راوی ہیں۔ امام ابو حنیفہ اور سفیان ثوری دونوں حماد بن ابی سلیمان سے وہ ابراہیم غنوی سے وہ حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے راوی ہیں انہوں نے دیکھا کہ ایک عورت کے بالوں میں کنگھا کر رہے ہیں، فرمایا: کیوں اپنی میت کی پیشانی کے بال کھینچتے ہو؟ اور اے امام محمد کی طرح ابو عبیدہ قاسم بن سلام اور ابراہیم حربی نے اپنی کتاب غریب الحدیث میں ابراہیم غنوی سے، انہوں نے حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت کیا، ان سے میت کے سر میں کنگھا کرنے سے متعلق سوال ہوا، فرمایا: کیوں اپنی میت کا موئے پیشانی کھینچتے ہو۔ (۳ کتاب الآثار امام محمد باب الجنائز و غسل النیت اوارۃ القرآن والعلوم الاسلامیہ کراچی ص ۴۶) (۴ مصنف عبدالرزاق، باب شعر النیت والظفارہ حدیث ۶۲۳۱ المکتبۃ الرسامی بیروت ۳/ ۴۳۷) (۵ غریب الحدیث قاسم بن سلام و ابراہیم الحربی)

بالجملہ رجحان اسی جانب ہے اور بہر حال اگر الم مانے تو مسئلہ یحییٰ فی الضرب پر کچھ نقض نہیں کہ الم پہنچے گا حیات معادہ سے، اور حلف تھا حیات موجودہ عند الحلف پر، کما قد مدنا تحقیقہ عن الفتح (جیسا فتح القدیر سے اس کی تحقیق ہم پیش کر چکے۔ ت) اور نہ مانے تو سماع میں کچھ نقض نہیں کہ ہمارا کلام روح سے ہے آکیجہ بدن ہونا نہ ہونا یکساں۔ ولہذا امام اجل سیوطی نے بآں کہ اثبات سماع موغنی میں ہو تحقیقات باہرہ و قاہرہ رکھتے ہیں اس تقریر پر تقریر فرمائی: حکذا ینبغی ان یفہم هذا المقام واللہ سبحانہ ولی الانعام و افضل الصلوٰۃ و اکمل السلام علی سیدنا محمد اکرم الکرام والہ و صلبہ الی یومہ القیامہ۔ اسی طرح اس مقام کو سمجھنا چاہئے اور خداے پاک ہی انعام کا مالک ہے، اور بہتر درود، کمال تر سلام ہمارے آقا حضرت محمد پر جو کہ یوں میں سب سے زیادہ کریم ہیں، اور ان کی آل و اصحاب پر، روز قیامت تک۔ (فتاویٰ رضویہ، جلد ۹، ص ۹۰۹-۹۰۱ رضا فاؤنڈیشن، لاہور)

(7) مسلمان کی روح

اعلیٰ حضرت، امام اہلسنت، مجدد دین و ملت الشاہ امام احمد رضا خان علیہ رحمۃ الرحمن فتاویٰ رضویہ شریف میں تحریر فرماتے ہیں: ہوشمندوں نے تنا بھی نہ دیکھا کہ روحیں تو عوام مومنین کی بھی قبور میں محبوس نہیں رہتیں بلکہ اپنے اپنے مراتب کے لائق علیین یا جنت یا آسمان یا چاہ زمزم وغیرہ میں ہوتی ہیں، جسے علمائے کرام یہاں تک کہ شاہ عبدالعزیز صاحب نے بھی تفسیر عزیزی (ع) میں مفصلاً ذکر کیا: ہ: مقام علیین بلائے ہفت آسمان است و پائیں ان متصل بہ مدرۃ الملوکی و بالائے ان متصل بہ پایہ راست عرش مجید است و ارواح نیکال بعد از قبض در آن جانی رنند و مقربان یعنی انبیاء و اولیاء در آن مستقری مانند عوام صلحا و بعد از توبہ و ایمان نام و رسانید، مہائے اعمال بر حسب مراتب در آسمان دنیا و در میان آسمان و زمین یا در چاہ زمزم قرار دی دہند و تعلقے بقبر نیز ان ارواح را می باشد اے۔

آخر عبارت تک کہ مقال ۷ میں گزری ۱۲ از تفسیر عزیزی (م) علیین ساتویں آسمان کے اوپر ہے اس کا زیریں حصہ مدرۃ الملوکی سے ←

سے اُن کو تعلق بدستور رہتا ہے۔ جو کوئی قبر پر آئے اُسے دیکھتے، پہچانتے، اُس کی بات سنتے ہیں، بلکہ روح کا دیکھنا قُربِ قبر ہی سے مخصوص نہیں، (8) اس کی مثال حدیث میں یہ فرمائی ہے، کہ ایک طائر پہلے قفص میں بند تھا اور اب آزاد

متصل ہے اور بالائی حصہ عرش مجید کے دائیں پائے سے متصل ہے، نیکیوں کی رو میں قبض ہونے کے بعد وہاں پہنچتی ہیں اور مقربین یعنی انبیاء و اولیاء اس مستقر میں رہتے ہیں، اور عام صالحین کو درج کرانے اور اعمال نامے پہنچ جانے کے بعد حسب مراتب آسمان دنیا، یا درمیان آسمان و زمین یا چاہ زمزم میں جگہ دیتے ہیں اور ان کو قبر سے بھی ایک تعلق رہتا ہے۔ (۱۔ تفسیر عزیزی پارہ عم زیر آیت ان کتاب الابرار فی عیین مسلم بک ڈیوال کنواں دہلی ص ۱۹۳) (فتاویٰ رضویہ، جلد ۹، ص ۸۳۰ رضا فاؤنڈیشن، لاہور)

(8) احوالِ احوال پر علم و شعور

اعلیٰ حضرت، امام اہلسنت، مجدد دین و ملت الشاہ امام احمد رضا خان علیہ رحمۃ الرحمن فتاویٰ رضویہ شریف میں تحریر فرماتے ہیں:

فصل ہفتم: وہ اپنے زائرین کو دیکھتے پہچانتے اور ان کی زیارت پر مطلع ہوتے ہیں:

قول (۶۳ و ۶۴): مولانا علی قاری علیہ رحمۃ الباری مسلک معقظ شرح مشک متوسط، پھر فاضل ابن عابدین حاشیہ شرح تئیر میں فرماتے ہیں:

من آداب الزیارة ما قالوا من انه لا یأتی الزائر من قبل راسه لانه اتعب بصر الميت بخلاف الاول لانه یکون مقابل بصره۔

زیارتِ قبر کے ادب سے ایک بات یہ ہے جو علماء نے فرمائی ہے کہ زیارت کو قبر کی پائنتی سے جائے نہ کہ سرہانے سے کہ اس میں میت کی نگاہ کو مشقت ہوگی یعنی سراغ کر دیکھنا پڑھے گا، پائنتی سے جائے گا تو اس کی نظر کے خاص سامنے ہوگا۔

(۱۔ رد المحتار حاشیہ در مختار مطلب فی زیارة القیور مصطفیٰ البابی مصر ۱/ ۶۶۵)

قول (۶۵): مدخل میں فرمایا:

کفی فی هذا بیانا قوله علیه الصلوة والسلام المؤمن ینظر بنور اللہ انتہی ونور اللہ لا یمجبه شیء، هذا فی حق الاحیاء من المؤمنین، فکیف من کان منهم فی الدار الآخرة۔

اس امر کے ثبوت میں کہ اہلِ قبر کو احوالِ احوال پر علم و شعور ہے، سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا یہ فرمانا بس ہے کہ مسلمان خدا کے نور سے دیکھتا ہے اور خدا کے نور کو کوئی چیز پردہ نہیں ہوتی، جب زندگی کا یہ حال ہے تو ان کا کیا پوچھنا جو آخرت کے گھر یعنی برزخ میں ہیں:

(۲۔ المدخل فصل فی الکلام علی زیارة سید المرسلین الخذرا لکتاب لعربی بیروت ۱/ ۲۵۳)

قول (۶۶): شیخ محقق جذب القلوب میں امام علامہ صدر الدین قنوی سے نقل فرماتے ہیں:

درمیانِ قبور سائر مؤمنین و ارواحِ ایثارِ نسبتِ غامی است ممتزکہ بدان زائرینِ رومی شائد و رد سلام برایشان می کنند بدلیل استحباب زیارت در جمیع اوقات۔

تمام مؤمنین کی قبروں اور روحوں کے درمیان ایک خاص نسبت ہوتی ہے جو ہمیشہ موجود رہتی ہے، اسی سے زیارت کے لیے آنے

کر دیا گیا۔ ائمہ کرام فرماتے ہیں:

إِنَّ النَّفُوسَ الْقُدُسِيَّةَ إِذَا تَجَرَّدَتْ عَنِ الْعَلَائِقِ الْبَدَنِيَّةِ اتَّصَلَتْ بِالْمَلَأِ الْأَعْلَى وَتَسْمَعُ الْكُلَّ كَالْمُشَاهِدِ.

والوں کو پہچانتے ہیں اور ان کے سلام کا جواب دیتے ہیں، اس کی دلیل یہ ہے کہ زیارت تمام اوقات میں مستحب ہے۔

(۳۔ جذب القلوب باب چہارم دہم، منشی نوکشتور لکھنؤ ص ۲۰۶)

قول (۶۷): انیس الغریب میں فرمایا:

ويعرفون من اتاهم زائراً

(جو زیارت کو آتا ہے مزدے اسے پہچانتے ہیں۔ ت) (۴۔ انیس الغریب)

قول (۶۸): تیسیر میں ہے:

الشعور باقی حتی بعد الدفن حتی انه يعرف زائراً

شعور باقی ہے یہاں تک کہ بعد دفن بھی یہاں تک کہ اپنے زائر کو پہچانتا ہے۔

(۱۔ التیسیر شرح جامع صغیر تحت ان الميت يعرف من محله مكتبة الامام الشافعي الرياض السعودية ۱/ ۳۰۳)

قول (۶۹): لمعات واحده للمعات وجامع البرکات میں ہے:

واللفظ للوسطی در روایات آمده است کہ دادہ می شود برائے میت روز جمعہ علم وادراک پیشتر از انچه دادہ می شود در روز ہائے دیگر تا آنکہ می باشد زائر را پیشتر از روز دیگر ۲۔

الفاظ واحده للمعات کے ہیں: روایات میں آیا ہے کہ میت کو جمعہ کے دن دوسرے دنوں سے زیادہ علم وادراک دیا جاتا ہے جس کی وجہ سے وہ روز جمعہ زیارت کرنے والے کو دوسرے دن سے زیادہ پہچانتا ہے۔ (۲۔ واحده للمعات باب زیارة القبور فصل انور یہ رضویہ سکھر ۱/ ۷۱۶) شرح سفر السعاده میں منسل ومنتج تر فرمایا کہ:

خاصیت سی ام آنکہ روز جمعہ ارواح مومنوں قبور خویش نزدیک می شوند نزدیک شدن معنوی و تعلق و اتصال روحانی نظیر و مشابہ اتصال کہ بدن دارد و زائران را کہ نزدیک قبر می آیند می باشد و خود ہمیشہ می شناسند و لیکن دریں روز شناختن زیادت بر شناخت سائر ایام است از جهت نزدیک شدن قبور لابد شناخت از نزدیک پیشتر و قوی تر باشد از شناخت و دور در بعض روایات آمد کہ ایس شناخت در اول روز پیشتر است از آخر آن و لہذا از زیارت قبور درین وقت مستحب تر است دعادت در حرمین شریفین میں است ۳۔

تیسویں ۳۰ خاصیت یہ ہے کہ جمعہ کے دن مومنین کی روحمیں اپنی قبروں سے نزدیک ہو جاتی ہیں، یہ نزدیکی معنوی ہوتی ہے اور روحانی تعلق و اتصال ہوتا ہے جیسے بدن سے قرب و اتصال ہوتا ہے۔ اس دن جو زائرین قبر بے پاس آتے ہیں انھیں پہچانتی ہیں، اور یہ پہچان ہمیشہ ہوتا ہے مگر اس دن کی شناخت دیگر ایام کی شناخت سے بڑھی ہوئی ہوتی ہے، ضرور بات ہے کہ نزدیک سے جو شناخت سے زائد ہوتی ہے وہ دور والی شناخت سے زائد قوی ہوتی ہے اور بعض روایات میں آیا ہے کہ یہ شناخت جمعہ کی شام کو بہ نسبت اور زیادہ ہوتی ہے اسی لیے ←

بیلک پاک جانیں جب بدن کے علاقوں سے جدا ہوتی ہیں، عالم بالا سے مل جاتی ہیں اور سب کچھ ایسا دیکھتی سنتی ہیں جیسے یہاں حاضر ہیں۔

وقت زیارت قبور کا استحباب زیادہ ہے، اور حرمین شریفین کا دستور بھی یہی ہے۔

(۳۔ شرح سفر السعاده فصل در بیان تعظیم جمعہ، نور یہ رضویہ ستمبر ۱۹۹۰)

اقول ولا عطر بعد العروس (میں کہتا ہوں، رہن کے بعد عطر نہیں ہے۔ ت)

قول (۷۰ دے): شیخ و شیخ الاسلام نے فرمایا: واللفظ للشیع فی جامع البرکات (جامع البرکات میں شیخ کے الفاظ ہیں۔ ت): تحقیق ثابت شدہ است آیات و احادیث کہ روح باقی است و اورا علم و شعور بذات ان و احوال ایثار ثابت است و ایں امریت مقرر در دین الہی آیات و احادیث سے بہ تحقیق ثابت ہو چکا ہے کہ روح باقی رہتی ہے اور اسے زائرین اور ان کے احوال کا علم و ادراک ہوتا ہے۔ یہ دین میں ایک طے شدہ امر ہے۔ (۱۔ جامع البرکات)

قول (۷۲): تیسیر میں زیر حدیث من زار قبر ابوہ (جس نے اپنے باپ کی قبر کی زیارت کی۔ ت) نقل فرمایا: هذا نص فی ان البیت یشعر من یزورہ والا لہما صحح تستمیتہ زائر او اذا لم یعلم المزور بزیارۃ من زارہ لم یصح ان یقال زارہ۔ هذا هو المعقول عند جمیع الامم ۲۔ یہ حدیث نص ہے اس بات میں کہ مردہ زائر پر مطلع ہوتا ہے ورنہ اسے زائر کہنا صحیح نہ ہوتا کہ جس کی ملاقات کو جائیے جب اسے خبر ہی نہ ہو تو یہ نہیں کہہ سکتے کہ اس سے ملاقات کی، تمام عالم اس لفظ سے یہی معنی سمجھتا ہے۔

(۲۔ تیسیر شرح جامع صغیر تحت من زار قبر ابوہ مکتبۃ الامام الشافعی الریاض السعودیہ ۲/ ۴۲۰)

قول (۷۳ و ۷۴): اشعہ للمعات آخر باب البنائز شرح مشکوٰۃ امام ابن حجر کی سے زیر حدیث ام المؤمنین صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کہ آغاز نوع دوم متعدد دوم میں گزری نقل فرمایا:

دریں حدیث دلیلے واضح ست بر حیات میت و علم دے آنکہ واجب است احترام میت نزد زیارت و سے خصوصاً صالحان و مراعات ادب بر قدر مراتب ایثار چنانکہ در حالت حیات ایثار ۳۔

اس حدیث میں اس پر کملی ہوئی دلیل موجود ہے کہ وفات یافتہ کو حیات و علم حاصل ہوتا ہے اور وقت زیارت اس کا احترام واجب ہے خصوصاً صالحین کا احترام اور ان کے مراتب کے لحاظ سے رعایت ادب حیات دنیوی کی طرح ضروری ہے۔

(۳۔ اشعہ للمعات باب زیارۃ اقبور فصل ۳ تیج کمار نکھنوا ۷۴۰/ ۷۴۰)

پھر کتاب الجہاد لمعات میں اسے ذکر کر کے لکھا ہے: و هل هذا الا لاثبات العلم والادراك الہی (یہ اگر میت کے لیے علم و ادراک ثابت کرنا نہیں تو اور کیا ہے۔ ت) (۱۔ لمعات کتاب الجہاد)

فصل ہشتم: وہ اپنے زائرین سے کلام (عہ) کرتے اور ان کے سلام و کلام کا جواب دیتے ہیں۔

عہ: تنبیہ: جواب سلام کا ایک قول فصل ہفتم میں علامہ قنوی سے گزرا ۱۲ منہ (م)

قول (۷۵ و ۷۸): امام یافعی پھر امام سیوطی امام محب طبری شارح غیبیہ سے ناقل ہیں امام اسعیل حضری کے ساتھ مقبرہ زبیرہ سے

میں تھے فقال يا محب الدين اتؤمن بكلام الموتي قلت نعم فقال ان صاحب هذا القبر يقول لي انامن حشو الجنة ۲ انھوں نے فرمایا: اے محب الدین! آپ اعتقاد رکھتے ہیں کہ مردے کلام کرتے ہیں؟ میں نے کہا، ہاں، کہاں اس قبر والا مجھ سے کہہ رہا ہے کہ میں جنت کی بھرتی سے ہوں۔ (۲۔ شرح الصدور باب فی زیارة القیور الخلفاء اکیڈمی منگوہ سواتھ ۸۶)

تنبیہ: اس روایت کے لاسنے سے یہ غرض نہیں کہ اس میت نے امام اسعیل سے کلام کیا کہ ایسی روایات تو صد ہا ہیں اور ہم پہلے کہہ آئے کہ وقائع جزیرہ شامہ کریں گے بلکہ محل استدلال یہ ہے کہ وہ دونوں امام احیاء سے اسوات کے کلام کرنے پر اعتقاد رکھتے تھے، اور ان دونوں اماموں نے اسے استناد نقل فرمایا۔

تذیل: امام یافعی امام سیوطی انہی اسعیل قدس سرہ الجلیل سے حاکی ہوئے بعض مقابر یمن پر ان کا گزر ہوا بہ شدت روئے اور سخت مغموم ہوئے، پھر ٹھٹھکا کر بنے اور نہایت شاد ہوئے، کسی نے سبب پوچھا، فرمایا: میں نے اس قبر والوں کو عذاب قبر میں دیکھا، رویا اور جناب الہی سے گڑا کر عرض کی، حکم ہوا: فقد شفعتك فيهم ہم نے تیری شفاعت ان کے حق میں قبول فرمائی، اس پر یہ قبر والی مجھ سے یولی: وانا معهم يا فقيه اسعیل انا فلانة المغنية مولانا اسعیل! میں بھی انہیں میں سے ہوں میں فلانی گائیک ہوں، میں نے کہا: والت معهم تو بھی ان کے ساتھ ہے۔ اس پر مجھے ہنسی آئی ۳۔

(۳۔ شرح الصدور باب فی زیارة القیور الخلفاء اکیڈمی منگوہ سواتھ ۸۶)

اللهم اجعلنا من رحمته باولياك امين

(اے اللہ ہمیں بھی ان میں شامل فرما جن کو اپنے اولیاء کے طفیل رحمت سے نوازا، الہی قبول فرمات)

قول (۷۹): زہراری شرح سنن نسائی میں نقل فرمایا:

ابن للروح شانا اخر فتكون في الرفيق الاعلى وهي متصلة بالبدن بحيث اذا سلم المسلم على صاحبه رد عليه السلام وهي في مكانها هناك الى ان قال انما ياتي الغلط ههنا من قياس الغائب على الشاهد فيعتقدون ان الروح من جنس ما يعهد من الاجسام التي اذا شغلت مكانا لم يمكن ان تكون في غيره وهذا غلط محض۔ محض روح کی شان جدا ہے با آنکہ ملاء اعلیٰ میں ہوتی ہے پھر بھی بدن سے ایسی متصل ہے کہ جب سلام کرنے والا سلام کرے جواب دیتی ہے۔ لوگوں کو دھوکا میں یوں ہوتا ہے کہ بے دیکھے چیز کو محسوسات پر قیاس کر کے روح کا حال جسم کا سا سمجھتے ہیں کہ جب ایک مکان میں ہو اسی وقت دوسرے میں نہیں ہو سکتی حالانکہ یہ محض غلط ہے۔

(۱۔ زہراری حاشیہ علی التسمیاء کتاب الجنائز ارواح المومنین نور محمد کارخانہ تجارت کتب کراچی ۱/ ۲۹۲)

قول (۸۰): علامہ زرقانی شرح مواہب میں نقل فرماتے ہیں:

رد السلام على المسلم من الانبياء حقيقى بالروح والجسد مجملته، ومن غير الانبياء والشهداء باتصال الروح بالجسد اتصالا يحصل بواسطته التمكن من الرد مع كون ارواحهم ليست في اجسادهم وسواء۔

حدیث میں فرمایا:

((إِذَا مَاتَ الْمُؤْمِنُ يُخْلَى سَرُّهُ يَسْرَحُ حَيْثُ شَاءَ)) (9)

جب مسلمان مرتا ہے اُس کی راہ کھول دی جاتی ہے، جہاں چاہے جائے۔
شاہ عبدالعزیز صاحب لکھتے ہیں: روح را قُرب و بُعد مکانی یکساں است۔

الجمعة وغيرها على الاصح، لكن لا مانع ان الاتصال في الجمعة واليومين المكتنفين به اقوى من الاتصال في غيرها من الايام ۲۔ ۱۔ ملخصاً۔

انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام کا جواب سلام سے شرف فرمانا تو حقیقی ہے کہ روح و بدن دونوں سے ہے اور انبیاء و شہداء کے سوا اور مومنین میں یوں ہے۔ کہ ان کی رو میں اگرچہ بدن میں نہیں تاہم بدن سے ایسا اتصال رکھتی ہیں جس کے باعث جواب سلام پر انہیں قدرت ہے اور مذہب اصح یہ ہے کہ جمعہ وغیرہ سب دن برابر ہیں، ہاں اس کا انکار نہیں کہ پنجشنبہ و جمعہ و شنبہ میں اور دونوں کی نسبت اتصال اقویٰ ہے۔ ۱۔ ملخصاً (۲۔ الزرقانی شرح المواہب المتصد العاشر فی اتمام نعمۃ المطبۃ العامرہ مصر ۸/ ۳۵۲)

قول (۸۱ و ۸۲): شرح الصدور و خطاوی حاشیہ مراقی میں نقل فرمایا:

الاحادیث والآثار تدل على ان الزائر متى جاء علم به المزور وسمع سلام وانس به ورد عليه وهذا عام في حق الشهداء وغيرهم وانه لا توقیت في ذلك ۱۔

احادیث و آثار دلیل ہیں کہ جب زائر آتا ہے مزدے کو اس پر علم ہوتا ہے کہ اس کا سلام سننا ہے اور اس سے انس کرتا ہے اور اس کو جواب دیتا ہے اور یہ بات شہداء و غیر شہداء سب میں عام ہے نہ اس میں کچھ وقت کی خصوصیت (۲۔) کہ بعض وقت ہو اور بعض وقت نہیں۔
۳۔ انہیں امام جلیل نے انیس الفریب میں فرمایا:

وسلموا رد على المسلم في اي يوم قاله ابن القيم،

مردے سلام کے جواب میں سلام کرتے ہیں کوئی دن ہو جیسا کہ ابن قیم نے تصریح کی ۱۲ (م)

(۱۔ حاشیہ الخطاوی علی مراقی الفلاح فصل فی زیارة القبر و دار الکتب العلمیہ بیروت ص ۶۲۰)

قول (۸۳): بتایہ حاشیہ ہدایہ میں دربارہ حدیث تلقین موٹی فرمایا:

عند اهل السنة هذا على الحقيقة لان الله تعالى يجيب على ما جاءت به الآثار ۲۔

(۲۔ البنایہ شرح الہدایۃ باب الجنائز مکتبہ اداویہ مکۃ المکرمہ ۱/ ۱۰۷۳)

اہل سنت کے نزدیک یہ اپنی حقیقت پر ہے اس لیے کہ مردہ تلقین کا جواب دیتا ہے جیسا کہ حدیث میں آیا۔

(فتاویٰ رضویہ، جلد ۲۹، ص ۷۶۱۔ ۷۶۶ رضاق و ونڈیشن، لاہور)

(9) شرح الصدور، باب فضل الموت، ص ۱۳۔ والمصنف لابن ابي شيبة، كتاب الزعم، كلام عبد الله بن عمرو، الحديث: ۱۰، ج ۸، ص ۱۸۹۔

کافروں کی خبیث رو میں (10) بعض کی ان کے مرگھٹ، یا قبر پر رہتی ہیں، بعض کی چاہ بہ موت میں کہ نہیں میں ایک نالہ ہے، بعض کی پھلی، دوسری، ساتویں زمین تک، بعض کی اس کے بھی نیچے زمین میں، اور وہ کہیں بھی ہوں جو اس کی قبر یا مرگھٹ پر گزرے اسے دیکھتے، پہچانتے، بات سنتے ہیں، مگر کہیں جانے آنے کا اختیار نہیں، کہ قید ہیں۔

عقیدہ (۴): یہ خیال کہ وہ روح کسی دوسرے بدن میں چلی جاتی ہے، خواہ وہ آدمی کا بدن ہو یا کسی اور جانور کا جس کو تباخ اور آواگون کہتے ہیں (11)، محض باطل اور اس کا ماننا کفر ہے۔

عقیدہ (۵): موت کے معنی روح کا جسم سے جدا ہو جانا ہیں، نہ یہ کہ روح مر جاتی ہو (12)، جو روح کوئی مانے بد مذہب ہے۔

(10) کفار کی رو میں

اعلیٰ حضرت، امام اہلسنت، مجدد دین و ملت الشاہ امام احمد رضا خان علیہ رحمۃ الرحمن فتاویٰ رضویہ شریف میں تحریر فرماتے ہیں:

روح کا مقام بعد موت حسب مراتب مختلف ہے۔ مسلمانوں میں بعض کی روحیں قبر پر رہتی ہیں اور بعض کی چاہ و مزم میں اور بعض کی آسمان و زمین کے درمیان، اور بعض آسمان اول و دوم و ثلث میں، اور بعض اعلیٰ علیین میں، اور بعض سبز پرندوں کی چشمتوں میں زیر فرش نور کی قدیوں میں، کفار میں بعض کی روحیں چاہ وادی بر موت میں، بعض کی زمین دوم سوم و ثلث میں، بعض زمین میں۔ واللہ تعالیٰ اعلم

(فتاویٰ رضویہ، جلد ۹، ص ۶۵۸ رضا فاؤنڈیشن، لاہور)

(11) آواگون کے بارے میں حیرت انگیز معلومات

ملفوظات اعلیٰ حضرت صفحہ 362 پر سے اس ضمن میں ایک معلوماتی اقتباس ملاحظہ ہو۔ عرض: حضور! بعض جگہ بچے پیدا ہوتا ہے اور وہ بیان کرتا ہے کہ میں فلاں جگہ پیدا ہوا تھا اور تمام نشانیاں ظاہر کرتا ہے۔ ارشاد: الشَّيْطَانُ يَنْطَلِقُ عَلَى لِسَانِهِ۔ (یعنی) شیطان اس کی زبان پر بولتا ہے۔ اس (نومولود) کا شیطان (ہمزاد) اس (مرنے والے) بچے کے شیطان (ہمزاد) سے پوچھ رہا ہے (اور) اسی بیان کرتا ہے کہ لوگ گمراہ ہوں کہ آدمی ایسا تو آواگون ہو گیا۔

(12) روح کے لیے فنا نہیں

اعلیٰ حضرت، امام اہلسنت، مجدد دین و ملت الشاہ امام احمد رضا خان علیہ رحمۃ الرحمن فتاویٰ رضویہ شریف میں تحریر فرماتے ہیں:

مقدمہ اولیٰ: فصول سابقہ میں ثابت ہوا کہ اہلسنت کے نزدیک روح کے لیے فنا نہیں، موت سے روحوں کا مرجانہ بد مذہبوں کا قول ہے۔ کتب عقائد مثل مقاصد و موافق و طوابع، اور ان کی شروح غیر ہا اس کی تصریحات سے مالا مال ہیں، یہ مسئلہ بلکہ خود روح جسم کے علاوہ ایک شے ہونا ہی اگرچہ بنظر بعض الناس مجملہ نظریات تھا جس کے سبب امام اجل فخر الدین رازی کو تفسیر کبیر میں زیر کریمہ یستلویک عن الروح اسے اس پر سترہ حج قاہرہ (ع) کا قائم کرنا پڑا مگر قرآن و حدیث پر اسے نصوص واضحہ قاطعہ عطا نہیں فرماتے جن کا حصہ شمار ہو سکے اور اب تو بجز اللہ تعالیٰ یہ باتیں اہل اسلام میں بدیہات سے ہیں جان کا جانا ہر ایک جان نہیں مگر انجان جان کا جانا جسم سے ٹکنا ضرور جانتا ہے۔

اور ساتھ ہی فائقہ و خیرات و ایصال ثواب حسنت و صدقات سے بتا دیتا ہے کہ وہ روح کو باقی و برقرار مانتا ہے تو موت حقیقی صفت بدن ہے نہ کہ وصف روح و ہذا علامہ الوجود مفتی ابراہیم سعید محمد نے تفسیرات ارشاد العقول السلیم میں زیر قول تعالیٰ ہل احياء عند ربہم (بلکہ وہ اپنے رب کے یہاں زندہ ہیں۔ ت۔)

عہ: ان میں بعض دلائل کا خلاصہ قریب آتا ہے جن سے موت بدن حیات روح بھی ثابت ۱۲ منہ (م) (۱۔ القرآن ۸۵/۱۵) فرمایا: فیہ دلالة علی ان روح الانسان جسم لطیف لا یغنی بخراب البدن ولا یتوقف علیہ احراکة وتالیہ والتذاذہ ۲۔ اس میں اس بات کی دلیل ہے کہ انسان کی روح ایک جسم لطیف ہے جو بدن کے ہلک ہونے سے فنا نہیں ہوتی اور اس کا ادراک اور مدت و الم پانا بدن پر موقوف نہیں۔ (۲۔ ارشاد العقول السلیم تحت آیہ مذکور ہذا احیاء التراث العربی بیروت ۱۱۲/۲) پھر بھی محاذ آرواح مندرق عن البدن پر بھی اس کا اطلاق آتا ہے۔ حدیث میں ہے:

اللهم رب الارواح الفانیة والاجساد البالیة الخدیث ولفظہ عند ابن السنی عن ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال کان رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اذا دخل الجنة، یقول السلام علیکم ایہا الارواح الفانیة، والابدان البالیة والعظام النخرة التي خرجت من الدنيا وهي باللہ المؤمنة اللهم ادخل عینہم روحاً منک وسلاماً ۲۔

اے اللہ فانی ارواح اور بوسیدہ اجسام کے رب، الخدیث۔ ابن السنی کے یہاں حضرت ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی روای سے۔ اس کے الفاظ یہ ہیں، وہ فرماتے ہیں: رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم جب قبرستان میں داخل ہوتے تو فرماتے: تم پر سلام ہو اے فانی ارواح اور بوسیدہ اجسام اور گلی ہوئی ہڈیو! جو دنیا سے خدا پر ایمان کے ساتھ نکلے۔ اے اللہ! ان پر اپنی جانب سے اسائش اور ہماری طرف سے سلام پہنچا۔ (۱۔ تخریج اشریعہ المرفوعة کتاب الذکر والدعاء فصل ثالث دارالکتب العلمیہ بیروت ۳۲۸/۲) (۲۔ کتاب عمل الیوم واللیلۃ باب ما یقول اذا خرج الی المقبرہ حدیث ۵۹۳ نور محمد ص ۱۵۸ المطابع کریمیں ۱۹۸)

علامہ مزیزی اس حدیث کے نیچے سراج الممیر میں فرماتے ہیں: (الارواح الفانیة) ای الفسانی اجسادھا ۳۔ (ارواح فانی کا مطلب یہ ہے کہ جن کے جسم فانی ہیں۔ ت)

(۳۔ السراج الممیر شرح الجامع الصغیر تحت حدیث مذکورہ مطبعة ازہریہ مصریہ مصر ۱۲۵/۳)

علامہ زین العابدین منادی تیسیر میں فرماتے ہیں:

الارواح التي اجسادها فانیة ولا فالارواح لا تفنی ۴۔ (یعنی وہ ارواح جن کے جسم فانی ہیں ورنہ ارواح تو فنا نہیں ہوتیں۔

علامہ حنفی حاشیہ جامع صغیر میں فرماتے ہیں:

قوله الفانیة ای الفانیة اجسادھا اذا الارواح لا تقضی ولذا أتى بالجملة بعدها مفسرة لذلك اعنی ←

عقیدہ (۶): مردہ کلام بھی کرتا ہے (۱۳) اور اُس کے کلام کو عوام جن اور انسان کے سوا اور تمام حیوانات وغیرہ والابدان البالیۃ ای فی غیر نحو الشهداء ۵۔

اس قول القایۃ یعنی جن روجوں کے جسم قانی ہیں کیونکہ روحیں فنا نہیں ہوتی اس لیے اس کی تفسیر کرنا بالاجملہ بعد میں لائے۔ میری مراد، الابدان البالیۃ (یوسیدہ اجسام) یعنی شہداء کے ماسوا اجسام یوسیدہ ہیں۔

(۵۔ حواشی الحنفی علی حاشی السراج المبرور شرح الجامع الصغیر مطبوعہ ازہریۃ مصریہ معر ۱۲۵/۳)

ان سب عبارات کا محصل یہ کہ روح پر اطلاق قانی باعتبار جسم واقع ہوا یعنی اسے وہ روح! جن کے بدن فنا ہو گئے تم پر سلام ہو۔ درندہ خود روح کے لیے ہرگز فنا نہیں۔ ولہذا دوسرے فقرے میں اس کی تفسیر فرمادی کہ گلے ہوئے بدن یعنی عام لوگوں کے لیے کہ شہداء اور ان کے مثل خواص کے جسم پر بھی سلامت رہتے ہیں، اس کے بعد تفسیر و سراج المبرور دونوں میں ہے:

فہ ان الاموات یسمعون اذلا یخاطب الامن یسمع ۱۔

(۱۔ السراج المبرور شرح الجامع الصغیر تحت آیہ مذکورہ مطبوعہ ازہریۃ مصریہ معر ۱۲۵/۳)

یعنی اس حدیث سے یہ بھی ثابت ہو کہ مردے سنتے ہیں خطاب اس سے کیا جاتا ہے جو سنتا ہو۔

(فتاویٰ رضویہ، جلد ۹، ص ۸۳۵ رضا فاؤنڈیشن، لاہور)

(۱۳) مردہ کلام بھی کرتا ہے

حضرت ابوسعید سے روایت ہے فرماتے ہیں فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ جب جنازہ رکھا جاتا ہے پھر اسے لوگ اپنی گردنوں پر اٹھاتے ہیں تو اگر وہ نیک ہوتا ہے تو کہتا ہے مجھے لے چلو اور اگر بد ہوتا ہے گھر والوں سے کہتا ہے ہائے اسے کہاں لے جاتے ہو اس کی آواز انسان کے سوا ہر چیز سنتی ہے اگر انسان سنے تو بے ہوش ہو جائے۔ (صحیح البخاری، کتاب الجنائز، باب کلام المیت علی الجنائز، الحدیث: ۳۸۰، ج ۱، ص ۳۶۵) مفتی شہر حکیم الامت حضرت مفتی احمد یار خان علیہ رحمۃ اللہ ان فرماتے ہیں:

جنازے سے مراد میت ہے اور اس کے رکھے جانے سے مراد گھر سے باہر نکال کر لوگوں کے سامنے قبرستان لے جانے کے لیے رکھا جانا ہے۔ ظاہر یہی ہے کہ مردہ بزبان قال یہ گفتگو کرتا ہے کیونکہ اسے ترغیب میں ہی اپنے آئندہ حال کا پتہ چل جاتا ہے، اب اسے یہاں ٹھہرنا وبال معلوم ہوتا ہے اس لیے کہتا ہے جلدی پہنچاؤ۔ اس سے معلوم ہوا کہ اس حالت ہی میں جسم میں جان پڑ چکی ہوتی ہے اور بعد موت مردہ بولتا بھی ہے، سنتا بھی ہے جیسا کہ باب عذاب قبر میں گزر چکا کہ مردہ چلنے والوں کے جوتوں کی آہٹ سنتا ہے۔ احمد، طبرانی، ابن ابی دنیا، معرزی، اور ابن مندہ نے ابوسعید خدری سے روایت کی کہ میت اپنے غسل دینے والے، اٹھانے والے، کفن دینے والے اور قبر میں اتارنے والے سب کو پہنچاتا ہے۔ (مرقات)

۲۔ اس عبارت سے معلوم ہوا کہ مردے کی یہ گفتگو زبان قال سے آواز کے ساتھ ہی ہوتی ہے جسے جانور فرشتہ کنکر، پتھر سب سنتے ہیں انسان کو اس لیے نہ سنائی گئی کہ اولاً تو اس میں اس آواز کی برداشت کی طاقت نہیں۔ دوسرے اس پر ایمان بالغیب لازم ہے اگر وہ آواز سن لے تو ایمان بالغیب نہ رہے۔ (مرآۃ المناجیح ج ۱ ص ۷۷)

سننے بھی ہیں (14)۔

(14) مردے سنتے ہیں اور محبوبین بعد وفات مدد کرتے ہیں

مفسر شہیر حکیم الامت حضرت مفتی احمد یار خان علیہ رحمۃ اللہ علم القرآن میں فرماتے ہیں:

اس مسئلہ کی تحقیق پہلے بابوں میں ہو چکی ہے کہ مسلمانوں کا متفقہ عقیدہ ہے کہ مردے سنتے ہیں اور زندوں کے حالات دیکھتے ہیں کچھ اجمالی طور سے یہاں عرض کیا جاتا ہے۔

(1) فَأَخَذَهُمُ الرَّجْفَةُ فَأَصْبَحُوا فِي دَارِهِمْ جُثَيِّمِينَ ۝ فَتَوَلَّى عَنْهُمْ وَقَالَ يٰ قَوْمِ لَقَدْ أَهْلَكْتُكُمْ بِرِسَالَةٍ رَبِّي وَنَصَحْتُ لَكُمْ وَلَكِنْ لَا تُؤْمِنُونَ الشَّيْخُونَ ۝

پس پکڑ لیا قوم صالح کو زلزلے نے تو وہ صبح کو اپنے گھروں میں اوندھے پڑے رہ گئے پھر صالح نے ان سے منہ پھیرا اور کہا کہ اے میری قوم میں نے تمہیں اپنے رب کی رسالت پہنچادی اور تمہاری خیر خواہی کی لیکن تم خیر خواہوں کو پسند نہیں کرتے۔

(پ 8، الاعراف: 78-79)

(2) فَتَوَلَّى عَنْهُمْ وَقَالَ يٰ قَوْمِ لَقَدْ أَهْلَكْتُكُمْ بِرِسَالَةٍ رَبِّي وَنَصَحْتُ لَكُمْ فَكَيْفَ آتَىٰ عَلَىٰ قَوْمٍ كُفْرِينَ ۝

تو شعیب نے ان سرے ہوؤں سے منہ پھیرا اور کہا اے یہی قوم میں تمہیں اپنے رب کی رسالت پہنچا چکا اور تمہیں نصیحت کی تو کیوں کر غم کروں کافروں پر۔ (پ 9، الاعراف: 93)

ان آیتوں سے معلوم ہوا کہ صالح علیہ السلام اور شعیب علیہ السلام نے ہلاک شدہ قوم پر کھڑے ہو کر ان سے یہ باتیں کیں۔

(3) وَاسْأَلْ مَنْ أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رُسُلِنَا أَجَعَلْنَا مِنْ دُونِ الرَّحْمَنِ إِلَهًا يُعْبَدُونَ ۝

ان رسولوں سے پوچھو جو ہم نے آپ سے پہلے بھیجے کیا ہم نے جن کے سوا اور خدا ٹھہرائے ہیں جو پوجے جاویں۔ (پ 25، الزخرف: 45)

گزشتہ نبی حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کے زمانہ میں وفات پا چکے تھے فرمایا جا رہا ہے کہ وفات یافتہ رسولوں سے پوچھو کہ ہم نے شرک کی اجازت نہ دی تو ان کی امتیں ان پر تہمت لگا کر کہتی ہیں کہ ہمیں شرک کا حکم ہمارے پیغمبروں نے دیا ہے۔

اگر مردے نہیں سنتے تو ان سے پوچھنے کے کیا معنی؟ بلکہ اس تیسری آیت سے تو یہ معلوم ہوا کہ خاص بزرگوں کو مردے جواب بھی دیتے ہیں اور وہ جواب بھی سن لیتے ہیں۔ اب بھی کشف قبور کرنے والے مردوں سے سوال کر لیتے ہیں۔ اس لئے نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے بدر کے مقتول کافروں سے پکار کر فرمایا کہ بولو میرے تمام فرمان سچے تھے یا نہیں۔ فاروق اعظم نے عرض کیا کہ بے جان مردوں سے آپ کلام کیوں فرماتے ہیں تو فرمایا وہ تم سے زیادہ سنتے ہیں۔

(صحیح البخاری، کتاب الجنائز، باب فی عذاب القبر، الحدیث 1370، ج 1، ص 462، دار الکتب العلمیۃ بیروت)

دوسری روایت میں ہے کہ دفن کے بعد جب زندے واپس ہوتے ہیں تو مردہ ان کے پاؤں کی آہٹ سنا ہے۔

(مکاشفۃ القلوب، الباب الخامس والاربعون فی بیان القبر ومذالہ، ص 111، دار الکتب العلمیۃ بیروت)

اسی لئے ہم نمازوں میں حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کو سلام کرتے ہیں اور کھانا کھانے والے، استنجا کرنے والے، سوتے ہوئے کو ے

عقیدہ (۷): جب مردہ کو قبر میں دفن کرتے ہیں، اُس وقت اُس کو قبر دباتی ہے۔ اگر وہ مسلمان ہے تو اُس کا دہانا ایسا ہوتا ہے کہ جیسے ماں پیار میں اپنے بچے کو زور سے چپٹا لیتی ہے، اور اگر کافر ہے تو اُس کو اس زور سے دباتی ہے کہ ادھر کی پسلیاں اُدھر اور اُدھر کی اُدھر ہو جاتی ہیں (15)۔

عقیدہ (۸): جب دفن کرنے والے دفن کر کے وہاں سے چلتے ہیں وہ اُن کے جوتوں کی آواز سنتا ہے، اُس وقت اُس کے پاس دو فرشتے اپنے دانتوں سے زمین چیرتے ہوئے آتے ہیں، اُن کی شکلیں نہایت ڈراؤنی اور ہیبت ناک ہوتی ہیں، اُن کے بدن کا رنگ سیاہ، اور آنکھیں سیاہ اور نیلی، اور دیگ کی برابر اور شعلہ زن ہیں، اور اُن کے مہیب ہال سر سے پاؤں تک، اور اُن کے دانت کئی ہاتھ کے، جن سے زمین چیرتے ہوئے آئیں گے، اُن میں ایک کو منکر،

سلام کرنا منع ہے کیونکہ وہ جواب نہیں دے سکتے تو جو جواب نہ دے سکے اسے سلام کرنا منع ہے اگر مردے نہ سنتے ہوتے تو قبرستان چاہے وقت انہیں سلام نہ کیا جاتا اور نماز میں حضور کو سلام نہ ہوتا۔

زندگی میں لوگوں کی سننے کی طاقت مختلف ہوتی ہے بعض قریب سے سنتے ہیں جیسے عام لوگ اور بعض دور سے بھی سن لیتے ہیں جیسے پیغمبر اور اولیاء۔ مرنے کے بعد یہ طاقت بڑھتی ہے کھٹکتی نہیں لہذا عام مردوں کو ان کے قبرستان میں جا کر پکار سکتے ہیں دور سے نہیں لیکن انبیاء و اولیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام کو دور سے بھی پکار سکتے ہیں کیونکہ وہ جب زندگی میں دور سے سنتے تھے تو بعد وفات بھی سنیں گے۔ لہذا حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کو ہر جگہ سے سلام عرض کرو مگر دوسرے مردوں کو صرف قبر پر جا کر دور سے نہیں۔

دوسری ہدایت: اگرچہ مرنے کے بعد روح اپنے مقام پر رہتی ہے لیکن اس کا تعلق قبر سے ضرور رہتا ہے کہ عام مردوں کو قبر پر جا کر پکارا جاوے تو سنیں گے مگر اور جگہ سے نہیں۔ جیسے سونے والا آدمی کہ اس کی ایک روح نکل کر عالم میں سیر کرتی ہے لیکن اگر اس کے جسم کے پاس کھڑے ہو کر آواز دو تو سنے گی۔ دوسری جگہ سے نہیں سنتی۔

(15) قبر دباتی ہے

حضرت سیدنا عمر فاروق اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں: جب کسی بندہ مؤمن کو قبر میں رکھا جاتا ہے تو اس کی قبر ستر گز لمبی اور ستر گز چوڑی کردی جاتی ہے۔ اس پر خوشبودار ٹھنڈی ہوائیں چلائی جاتی ہیں۔ اسے ریشمی لباس پہنایا جاتا ہے۔ پھر اگر اس کے مائے اعمال میں کچھ تلاوت قرآن بھی ہو تو اس کا نور ہی اسے قبر میں کافی ہوتا ہے۔ اور اس کی مثال دہن کی سی ہے کہ وہ سوتی ہے تو اس کا محبوب ترین شخص ہی اسے بیدار کرتا ہے پھر وہ اس طرح بیدار ہوتی ہے گویا ابھی اس کی نیند باقی ہے۔ اور قاجر و قاسق اور کافر کی قبر کو اس قدر تنگ کر دیا جاتا ہے کہ اس کی پسلیاں ٹوٹ پھوٹ کر ایک دوسرے میں پیوست ہو جاتی ہیں۔ اس پر اونٹ کی گردن کی مانند موٹے موٹے سانپ چھوڑ دیے جاتے ہیں۔ وہ ان کا گوشت کھاتے ہیں یہاں تک کہ ہڈیوں پر ذرہ برابر گوشت بھی نہیں چھوڑتے۔ پھر گوشت، ہرے اور اندھے فرشتوں کو لوہے کے گرز دے کر اس پر مسلط کر دیا جاتا ہے۔ تو وہ ان گرزوں سے اسے مارتے ہیں، انہیں سنائی نہیں دیتا کہ اس کی چیخ و پکار سن کر ترس کھائیں، نہ نہیں دکھائی دیتا ہے کہ اس کی حالت زار دیکھ کر اس پر نرمی برتیں۔ اسے صبح و شام آگ پر پیش کیا جاتا ہے۔ (الامان والخیط)

(مصنف عبدالرزاق، کتاب الجنائز، باب الصبر والبقاء والنیاحۃ، الحدیث ۶۷۳۱، ج ۳، ص ۷۳، ۷۴، بغیر)

دوسرے کو تکبیر کہتے ہیں، مردے کو ہنھوڑتے اور جھڑک کر اٹھاتے اور نہایت سختی کے ساتھ کرخت آواز میں سوال کرتے ہیں۔

پہلا سوال: ((مَنْ رَبُّكَ؟))

تیرا رب کون ہے؟

دوسرا سوال: ((مَا دِينُكَ؟))

تیرا دین کیا ہے؟

تیسرا سوال: ((مَا كُنْتَ تَقُولُ فِي هَذَا الرَّجُلِ؟))

ان کے بارے میں تو کیا کہتا تھا؟

مردہ مسلمان ہے تو پہلے سوال کا جواب دے گا:

((رَبِّيَ اللَّهُ.))

میرا رب اللہ (عزوجل) ہے۔

اور دوسرے کا جواب دے گا:

((دِينِي الْإِسْلَامُ.))

میرا دین اسلام ہے۔

تیسرے سوال کا جواب دے گا:

((هُوَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ.))

وہ تو رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ہیں۔

وہ کہیں گے، تجھے کس نے بتایا؟ کہے گا: میں نے اللہ (عزوجل) کی کتاب پڑھی، اس پر ایمان لایا اور تصدیق

کی۔ بعض روایتوں میں آیا ہے، کہ سوال کا جواب پا کر کہیں گے کہ ہمیں تو معلوم تھا کہ تو یہی کہے گا، اُس وقت آسمان

سے ایک منادی ندا کریگا کہ میرے بندہ نے سچ کہا، اس کے لیے جنت کا بچھونا بچھاؤ، اور جنت کا لباس پہناؤ اور اس

کے لیے جنت کی طرف ایک دروازہ کھول دو۔ جنت کی نسیم اور خوشبو اُس کے پاس آتی رہے گی اور جہاں تک نگاہ پھیلے

گی، وہاں تک اُس کی قبر کشادہ کر دی جائے گی اور اُس سے کہا جائے گا کہ تو سو جیسے دُلہا سوتا ہے (16)۔ یہ خواص کے

(16) مؤمن کا سفر آخرت:

پھر آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے ارشاد فرمایا: بندہ مؤمن جب مرنے کے قریب ہوتا ہے تو اللہ عز و جل فرشتوں کو بھیجتا ہے۔

لیے عموماً ہے اور عوام میں اُن کے لیے جن کو وہ چاہے، ورنہ وسعتِ قبر حسبِ مراتب مختلف ہے، بعض کیلئے ستر ستر ہاتھ لمبی چوڑی، بعض کے لیے جتنی وہ چاہے زیادہ، حتیٰ کہ جہاں تک نگاہ پہنچے، اور عرصۂ عذاب میں بعض پر عذاب بھی ہوگا ان کی معصیت کے لائق، پھر اُس کے پیرانِ عظام یا مذہب کے امام یا اولیائے کرام کی شفاعت یا محض رحمت سے جب وہ چاہے گا، نجات پائیں گے، اور بعض نے کہا کہ مؤمن عاصی پر عذابِ قبر شبِ جمعہ آنے تک ہے، اس کے آتے ہی اٹھ لیا جائے گا، واللہ تعالیٰ اعلم۔

جن کے چہرے سورج کی مانند ہوتے ہیں، اُن کے پاس اس کی خوشبو اور کفن ہوتا ہے، وہ اس کے سامنے تاجہ نگاہ بیٹھ جاتے ہیں، جب اس کی روح نکلتی ہے تو زمین و آسمان کے درمیان والے فرشتے اور تمام آسمانی فرشتے اس کے لئے دعائے رحمت کرتے ہیں، اس کے لئے آسمان کے دروازے کھول دیئے جاتے ہیں اور ہر دروازہ تمنا کرتا ہے کہ اُس کی روح اس کے اندر داخل ہو۔ جب اس کی روح اوپر لائی جاتی ہے تو کہا جاتا ہے: اے ربِّ عَزَّ وَجَلَّ! یہ تیرا فلاں بندہ حاضر ہے۔ اللہ عَزَّ وَجَلَّ ارشاد فرماتا ہے: اس کو واپس لے جاؤ! اور وہ کرامات دکھاؤ جو میں نے اس کے لئے تیار کر رکھی ہیں، کیونکہ میرا اس سے وعدہ ہے:

مِنْهَا خَلَقْنَكُمْ وَفِيهَا نَعِيْدُكُمْ وَمِنْهَا نُخْرِجُكُمْ تَارَةً أُخْرٰی ۝

ترجمہ کنزالایمان: ہم نے زمین ہی سے تمہیں بنایا اور اسی میں تمہیں پھر لے جائیں گے اور اسی سے تمہیں دوبارہ نکالیں گے۔

(پ 16، طہ: 55)

مُردہ جوتوں کی آواز سننا ہے؟

جب لوگ واپس لوٹتے ہیں تو مُردہ اُن کے جوتوں کی آواز سننا ہے یہاں تک کہ اس سے پوچھا جاتا ہے: يَا هٰذَا، مَنْ رَبُّكَ؟ وَمَا دِيْنُكَ، وَمَنْ نَبِيُّكَ؟ ترجمہ: اے فلاں! تیرا رب کون ہے؟ تیرا دین کیا ہے؟ اور تیرا نبی کون ہے؟ وہ جواب دیتا ہے: میرا رب اللہ عَزَّ وَجَلَّ ہے، میرا دین اسلام ہے اور میرے نبی حضرت (سیدنا) محمد مصطفیٰ (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم) ہیں۔ وہ دونوں فرشتے اسے بہت زیادہ جھڑکتے ہیں اور یہ آخری آزمائش ہے جس میں میت کو مبتلا کیا جاتا ہے۔ پس جب وہ یہ جوابات دیتا ہے تو ایک منادی ندا دیتا ہے: تو نے سچ کہا اور یہی اللہ عَزَّ وَجَلَّ کے اس فرمان کا معنی ہے:

يُشَقِّقُ اللّٰهُ الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا بِالْقَوْلِ الثَّابِتِ فِي الْحَيٰوةِ الدُّنْيَا وَفِي الْاٰخِرَةِ

ترجمہ کنزالایمان: اللہ ثابت رکھتا ہے ایمان والوں کو حق بات پر دنیا کی زندگی میں اور آخرت میں۔ (پ 13، ابراہیم: 27)

پھر اس کے پاس ایک آنے والا آتا ہے جو نہایت خوبصورت چہرے والا، عمدہ خوشبو اور حسین لباس میں ملبوس ہوتا ہے، وہ کہتا ہے: تجھے تیرے رب کی رحمت اور باغات کی خوشخبری ہو، جن میں دائمی نعمتیں ہیں۔ قبر والا کہتا ہے: اللہ عَزَّ وَجَلَّ تجھے بھی بھلائی کی بشارت دے، تو کون ہے؟ وہ کہتا ہے: میں تیرا نیک عمل ہوں، اللہ عَزَّ وَجَلَّ کی قسم! میں جانتا تھا کہ تو نیکی میں جلدی کرنے والا اور اللہ عَزَّ وَجَلَّ کی نافرمانی میں دیر کرنے والا تھا، اللہ تعالیٰ تجھے جزائے خیر عطا فرمائے۔ پھر ایک منادی ندا دیتا ہے: اس کے لئے جنت کا پھوٹا بچھاؤ اور جنت کی طرف دروازہ کھول دو۔ پس اس کے لئے جنتی پھوٹا بچھایا جاتا اور جنت کی طرف دروازہ کھولا جاتا ہے۔ وہ عرض کرتا ہے: اے اللہ عَزَّ وَجَلَّ! اے

ہاں یہ حدیث سے ثابت ہے کہ جو مسلمان شب جمعہ یا روز جمعہ یا رمضان مبارک کے کئی دن رات میں مرے گا، سوال گیرین و عذاب قبر سے محفوظ رہے گا۔ اور یہ جو ارشاد ہوا کہ اُس کے لیے جنت کی کھڑکی کھول دیں گے، یہ یوں ہوگا کہ پہلے اُس کے بائیں ہاتھ کی طرف جہنم کی کھڑکی کھولیں گے، جس کی لپٹ اور جلن اور گرم ہوا اور سخت بدبو آئے

جلد از جلد قیامت قائم فرما، تاکہ میں اپنے اہل و مال کی طرف لوٹ جاؤں۔

کافر کا سفر آخرت:

کافر جب مرنے کے قریب ہوتا ہے اور دنیا سے اس کا رشتہ ختم ہونے لگتا ہے، تو اس کے پاس نہایت سخت کڑے (یعنی طاقتور) فرشتے آتے ہیں، اُن کے پاس آگ کا لباس اور گندھک کی قمیص ہوتی ہے، وہ اُسے گھیر لیتے ہیں۔ جب اس کی روح نکلتی ہے تو زمین و آسمان کے درمیان والے فرشتے اور تمام آسمانی فرشتے اس پر لعنت بھیجتے ہیں اور اس پر آسمانوں کے دروازے بند کر دیئے جاتے ہیں۔ ہر دروازہ ناپسند کرتا ہے کہ وہ اس میں سے گزرے۔ جب اس کی روح کو اُد پر لے جایا جاتا ہے، تو اسے پھینک دیا جاتا ہے اور کہا جاتا ہے: اے رب غر و جبل! یہ تیرا فلاں بندہ ہے اسے نہ آسمان قبول کرتا ہے نہ زمین۔

اللہ غر و جبل فرماتا ہے: اس کو واپس لے جاؤ اور میں نے اس کے لئے جو شر (یعنی عذاب) تیار کر رکھا ہے وہ اسے دکھاؤ کیونکہ میرا اس سے وعدہ ہے:

مِنْهَا خَلَقْنَاكُمْ وَفِيهَا نُعِيدُكُمْ وَمِنْهَا نُخْرِجُكُمْ تَارَةً أُخْرَى ۝

ترجمہ کنزالایمان: ہم نے زمین ہی سے تمہیں بنایا اور اسی میں تمہیں پھر لے جائیں گے اور اسی سے تمہیں دوبارہ نکالیں گے۔

(پ 16، طہ: 55)

جب لوگ واپس پلٹتے ہیں، تو مردہ اُن کے جوتوں کی آواز سنا ہے یہاں تک کہ اس سے پوچھا جاتا ہے: یا ہذا، مَنْ رَبُّكَ، وَمَا دِيْنُكَ، وَمَنْ يَدِيْنُكَ، ترجمہ: اے فلاں! تیرا رب کون ہے؟ تیرا دین کیا ہے؟ اور تیرا نبی کون ہے؟ وہ جواب دیتا ہے: میں نہیں جانتا۔ پس کہا جاتا ہے: تو نے جاننے کی کوشش ہی نہیں کی تھی۔

پھر اس کے پاس ایک نہایت بد صورت، بد بودار، بد لباس آتا ہے، وہ کہتا ہے: تجھے اللہ غر و جبل کی ناراضگی و دردناک دائمی عذاب کی خبر ہو۔ کافر مردہ کہتا ہے: اللہ غر و جبل تجھے بری خبر سنائے، تو کون ہے؟ وہ جواب دیتا ہے: میں تیرا برابر اہل ہوں، اللہ غر و جبل کی قسم! تو اس کی نافرمانی میں جلدی کرتا اور اس کی فرمانبرداری میں کوتاہی کرتا تھا، اللہ غر و جبل تجھے برا بدلہ دے۔ پھر اس پر ایک بہرہ، اندھا و رنگوٹا فرشتہ مقرر کیا جاتا ہے، اس کے پاس لوہے کا ایک گرز ہوتا ہے، اگر جن و انس اسے مل کر اٹھاتا چاہیں تو نہ اٹھا سکیں، اگر اُسے پہاڑ پر مار جائے تو وہ مٹی بن جائے۔ وہ اُسے ایک ضرب لگاتا ہے تو وہ (کافر مردہ) مٹی ہو جاتا ہے پھر اس میں روح لوٹ آتی ہے، پھر وہ اس کی آنکھوں کے درمیان ایک ضرب لگاتا ہے تو جن و انس کے علاوہ زمین کی تمام مخلوق اُسے سنتی ہے۔ مزید فرمایا: پھر ایک عدا دینے والا نکلتا ہے، اس کے لئے آگ کی تختیاں بچھ دے اور جہنم کی طرف ایک دروازہ کھول دو۔ پس اس کے لئے آگ کی دو تختیاں بچھائی جاتی ہیں اور جہنم کی طرف ایک دروازہ کھول دیا جاتا ہے۔ (سنن ابی داؤد، کتاب النہ، باب مسئلۃ فی القبر، الحدیث ۴۵۳، ص ۱۵۷، مضمون) ←

گی اور معاف کر دیں گے، اُس کے بعد وہی طرف سے جنت کی کھڑکی کھولیں گے اور اُس سے کہا جائے گا کہ اگر تُو ان سوالوں کے صحیح جواب نہ دیتا تو تیرے واسطے وہ تھی اور اب یہ ہے، تاکہ وہ اپنے رب کی نعمت کی قدر جانے کہ کیسی بلائے عظیم سے بچا کر کیسی نعمت عظمیٰ عطا فرمائی۔ اور منافق کے لیے اس کا عکس ہوگا، پہلے جنت کی کھڑکی کھولیں گے کہ اس کی خوشبو، ٹھنڈک، راحت، نعمت کی جھلک دیکھے گا اور معاف کر دیں گے اور دوزخ کی کھڑکی کھول دیں گے، تاکہ اُس پر اس بلائے عظیم کے ساتھ حسرت عظیم بھی ہو، کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو نہ مان کر، یا اُن کی شانِ رفیع میں ادنیٰ گستاخی کر کے کیسی نعمت کھوئی اور کیسی آفت پائی! اور اگر مُردہ منافق ہے تو سب سوالوں کے جواب میں یہ کہے گا:

((هَآءَ هَآءَ لَا أُخْرِی۔))

افسوس! مجھے تو کچھ معلوم نہیں۔

((كُنْتُ أَسْمَعُ النَّاسَ يَقُولُونَ شَيْئًا فَأَقُولُ۔))

میں لوگوں کو کہتے سنتا تھا، خود بھی کہتا تھا۔

اس وقت ایک پکارنے والا آسمان سے پکارے گا: کہ یہ جھوٹا ہے، اس کے لیے آگ کا پھوٹنا بچھاؤ اور آگ کا لباس پہناؤ اور جہنم کی طرف ایک دروازہ کھول دو۔ اس کی گرمی اور لپٹ اس کو پہنچے گی اور اس پر عذاب دینے کے لیے دو فرشتے مقرر ہوں گے، جو اندھے اور بہرے ہوں گے، ان کے ساتھ لوہے کا گرز ہوگا کہ پہاڑ پر اگر مارا جائے تو خاک ہو جائے، اُس ہتھوڑے سے اُس کو مارتے رہیں گے۔ نیز سانپ اور بچھواسے عذاب پہنچاتے رہیں گے، نیز اعمال اپنے مناسب شکل پر متشکل ہو کر کتیا یا بھیڑ یا یا اور شکل کے بن کر اُس کو ایذا پہنچائیں گے اور نیکیوں کے اعمال خُسہ مقبول و محبوب صورت پر متشکل ہو کر اُس دیں گے۔

(امستدرک، کتاب الایمان، باب محی، ملک الموت عند قبض الروح۔۔۔۔۔ الخ، الحدیث ۱۱۳، ج ۱، ص ۱۹۸ تا ۲۰۰)

حضور نبی پاک، صاحب نواک، سیاح افلاک صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کا فرمانِ جنت نشان ہے: مؤمن اپنی قبر میں سرسبز باغ میں ہوتا ہے اور اُس کی قبر ستر گز کشادہ اور منور ہو جاتی ہے یہاں تک کہ چودھویں کے چاند کی طرح ہو جاتی ہے اور کیا تم جانتے ہو کہ یہ آیت کس کے بارے میں نازل ہوئی؟ فَإِنَّ لَهُ مَعِيشَةً ضَنْكًا (پ ۱۶، طہ: ۱۲۳) ترجمہ کنز الایمان: تو بے شک اس کے لئے تنگ زندگانی ہے۔ صحابہ کرام علیہم رضوان نے عرض کی: اللہ عزَّ وَّجَلَّ اور اس کا رسول صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم بہتر جانتا ہے۔ تو آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے ارشاد فرمایا: کافر کو قبر میں یوں عذاب ہوتا ہے کہ اس پر ننانوے تختیں مسلط کر دیئے جاتے ہیں، کیا تم جانتے ہو تختیں کیا ہے؟ وہ ننانوے سرنپ ہیں۔ ہر سرنپ کے ستر سر (یعنی پھن) ہیں، وہ قیامت تک اس کے جسم کو کاٹتے، چاٹتے اور پھنکارتے رہیں گے۔

(۱. حسان بترتیب صحیح ابن حبان، کتاب الجنائز، فصل فی احوال المیت فی قبرہ، الحدیث ۳۱۱۲، ج ۵، ص ۵۰، تسع و تسعون بدلہ سبعون)

عقیدہ (۹): عذاب قبر حق ہے (۱۷)، اور یوں ہی تخمین قبر حق ہے، اور دونوں جسم و روح دونوں پر ہیں، جیسا کہ اوپر گزرا۔ جسم اگر چہ گل جائے، جل جائے، خاک ہو جائے، مگر اُس کے اجزائے اصلیہ قیامت تک باقی رہیں گے، وہ منور و عذاب و ثواب ہوں گے اور انھیں پر روز قیامت دوبارہ ترکیب جسم فرمائی جائے گی، وہ کچھ ایسے باریک اجزا ہیں ریڑھ کی ہڈی میں جس کو عَجَبُ الذَّنْبِ کہتے ہیں، کہ نہ کسی خوردبین سے نظر آسکتے ہیں، نہ آگ انھیں جلا سکتی ہے، نہ زمین انھیں گلا سکتی ہے، وہی تخم جسم ہیں (۱۸)۔ لہذا روز قیامت روحوں کا اعادہ اُسی جسم میں ہوگا، نہ جسم دیگر میں، بالائی

(۱۷) عذاب قبر برحق ہے

اللہ تعالیٰ ارشاد فرماتا ہے:

النَّارُ يُعْرَضُونَ عَلَيْهَا غُدُوًّا وَعَشِيًّا وَيَوْمَ تَقُومُ السَّاعَةُ أَدْخِلُوا آلَ فِرْعَوْنَ أَشَدَّ الْعَذَابِ ۝

ترجمہ کنزالایمان: آگ جس پر صبح و شام پیش کئے جاتے ہیں (۱) اور جس دن قیامت قائم ہوگی حکم ہوگا (۲) فرعون والوں کو سخت تر عذاب میں داخل کرو۔ (۳) (پ ۲۴، المؤمن: ۴۶)

مفسر شہیر حکیم امامت حضرت مفتی احمد یار خان علیہ رحمۃ اللہ بیان فرماتے ہیں:

- (۱) اس طرح کہ ان کی قبروں میں دوزخ کی گرمی تو ہر وقت ہی رہتی ہے مگر آگ کی پیشی صبح و شام ہوتی رہے گی قیامت تک۔ قبر سے مراد عام برزخ ہے اس سے عین مسئلے معلوم ہوئے ایک یہ کہ عذاب قبر برحق ہے، دوسرے یہ کہ عذاب قبر جہنم میں داخل ہو کر نہ ہوگا بلکہ دور سے دوزخ کی گرمی پہنچا کر۔ تیسرے یہ کہ حساب قبر صرف ایمان کا ہے اور حساب قیامت ایمان و اعمال دونوں کی جانچ ہے اس لئے کہ اس آیت میں آل فرعون کے لئے دو عذابوں کا ذکر ہوا جہنم کی آگ پر پیش ہونا قیامت سے پہلے پھر قیامت میں دوزخ میں داخل ہونا۔
- (۲) اس دن عذاب کے فرشتوں کو علانیہ۔
- (۳) اس سے معلوم ہوا کہ کفار کے عذاب مختلف ہوں گے سخت کافروں کا عذاب بھی سخت ہے ہلکے کافروں کا عذاب بھی ہلکا جیسا کہ اشد سے معلوم ہوا۔ (تفسیر نور العرفان)

(۱۸) عجب الذنب

اعلیٰ حضرت، امام اہلسنت، مجدد دین و ملت الشاہ امام احمد رضا خان علیہ رحمۃ الرحمن فتاویٰ رضویہ شریف میں تحریر فرماتے ہیں:

انسان کبھی خاک نہیں ہوتا بدن خاک ہو جاتا ہے، اور وہ بھی گل نہیں، کچھ اجزائے اصلیہ دقیقہ جن کو عجب الذنب کہتے ہیں وہ نہ جلتے ہیں نہ مگتے ہیں ہمیشہ باقی رہتے ہیں، انھیں پر روز قیامت ترکیب جسم ہوگی، عذاب و ثواب روح و جسم دونوں کے لیے ہے۔ جو فقط روح کے لیے مانتے ہیں گمراہ ہیں، روح بھی باقی اور جسم کے اجزائے اصلی بھی باقی، اور جو خاک ہو گئے وہ بھی فنائے مطلق نہ ہوئے، بلکہ تفرق اتصال ہوا اور تغیر مساوت۔ پھر استحالہ کیا ہے۔ حدیث میں روح و جسم دونوں کے معذب ہونے کی یہ مثال ارشاد فرمائی کہ یک باغ ہے اس کے پھل کھانے کی ممانعت ہے۔ ایک ٹھما ہے کہ پاؤں نہیں رکھتا اور آنکھیں ہیں وہ اس باغ کے باہر پڑا ہوا ہے، پھلوں کو دیکھتا ہے مگر

زندہ اجزا کا گھٹنا، بڑھنا، جسم کو نہیں بدلتا، جیسا: بچہ کتنا چھوٹا پیدا ہوتا ہے، پھر کتنا بڑا ہو جاتا ہے، قوی ہیکل جوان بیماری میں گھل کر کتنا حقیر رہ جاتا ہے، پھر نیا گوشت پوست آکر مثل سابق ہو جاتا ہے، ان تبدیلیوں سے کوئی نہیں کہہ سکتا کہ شخص بدل گیا۔ یوں روز قیامت کا عود ہے، وہی گوشت اور ہڈیاں کہ خاک یا راکھ ہو گئے ہوں، اُن کے ذرے کہیں بھی منتشر ہو گئے ہوں، رب عزوجل انھیں جمع فرما کر اُس پھلی بیت پر لا کر انھیں پہلے اجزائے اصلیہ پر کہ محفوظ ہیں، ترکیب دے گا اور ہر روح کو اُسی جسم سابق میں بھیجے گا، اس کا نام حشر ہے، عذاب و تنعیم قبر کا انکار وہی کریگا، جو گمراہ ہے۔

عقیدہ (۱۰): مردہ اگر قبر میں دفن نہ کیا جائے تو جہاں پڑا رہ گیا یا پھینک دیا گیا، غرض کہیں ہو اُس سے وہیں سوالات ہوں گے اور وہیں ثواب یا عذاب اُسے پہنچے گا، یہاں تک کہ جسے شیر کھا گیا تو شیر کے پیٹ میں سوال و ثواب و عذاب جو کچھ ہو پہنچے گا۔

مسئلہ: انبیاء علیہم السلام اور اولیائے کرام و علمائے دین و شہداء و حافظانِ قرآن کہ قرآن مجید پر عمل کرتے ہوں اور وہ جو منصب محبت پر فائز ہیں اور وہ جسم جس نے کبھی اللہ عزوجل کی معصیت نہ کی اور وہ کہ اپنے اوقات درود شریف میں مستغرق رہتے ہیں، ان کے بدن کو مٹی نہیں کھا سکتی جو شخص انبیاء کرام علیہم السلام کی شان میں یہ خبیث کلمہ کہے کہ مر کے مٹی میں مل گئے، گمراہ، بد دین، خبیث، مرتکب توہین ہے۔



ان تک جا نہیں سکتا، تنے میں ایک اندھا آیا اس لٹھے نے اس سے کہا: تو مجھے اپنی گردن پر بٹھا کر لے چل، میں تجھے رستہ بتاؤں گا، اس باغ کا میوہ ہم تم دونوں کھائیں گے، یوں وہ اندھا اس لٹھے کو لے گیا اور میوے کھائے دونوں میں کون سزا کا مستحق ہے؟ دونوں ہی مستحق ہیں، اندھا اسے نہ لے جاتا تو وہ نہ جاسکتا، اور لٹھا اسے نہ بتاتا تو وہ نہ دیکھ سکتا، وہ لٹھا روح ہے کہ ادراک رکھتی ہے اور افعال جو ارج نہیں کر سکتی۔ اور وہ اندھا بدن ہے کہ افعال کر سکتا ہے اور ادراک نہیں رکھتا۔ دونوں کے اجتماع سے معصیت ہوئی دونوں ہی مستحق سزا ہیں۔

واللہ تعالیٰ اعلم (فتاویٰ رضویہ، جلد ۹، ص ۶۵۸ رضا فاؤنڈیشن، لاہور)

معاد و حشر کا بیان

ہیشک زمین و آسمان اور جن و انس و ملک سب ایک دن فنا ہونے والے ہیں، صرف ایک اللہ تعالیٰ کے لیے ہیشکی و بقا ہے (1)۔ دنیا کے فنا ہونے سے پہلے چند نشانیاں ظاہر ہوں گی۔

(1) ہر ایک کو موت آئے گی!

(پھر فرمایا) اللہ اکبر یہ موت ایسی چیز ہے کہ سوا ذات باری عز جلالہ کے کوئی اس سے نہ بچے گا۔ جب آیت نازل ہوئی:

كُلُّ مَنْ عَلَيْهَا فَانٍ ۝ وَيَبْقَىٰ وَجْهُ رَبِّكَ ذُو الْجَلَالِ وَالْإِكْرَامِ ۝

جتنے زمین پر ہیں سب فنا ہونے والے ہیں اور باقی رہے گا وجہ کریم رب العزۃ جل جلالہ کا۔ (پ ۲۷، الرحمن: ۲۷، ۲۸)

فرشتے بولے: ہم بچے کہ ہم زمین پر نہیں۔ پھر آیت نازل ہوئی:

كُلُّ نَفْسٍ ذَائِقَةُ الْمَوْتِ

ہر جاندار موت کو چکھنے والا ہے۔ (پ ۴، ال عمران: ۱۸۵)

فرشتوں نے کہا: اب ہم بھی گئے۔ جب آسمان و زمین سب فنا ہو جائیں گے اور صرف ملائکہ مقررین میں جبریل، میکائیل، اسرافیل، عزرائیل (علیہم الصلوٰۃ والسلام) اور چار فرشتے حملہ عرش (یعنی عرش کے اٹھانے والے) رہ جائیں گے۔ ارشاد فرمائے گا اور وہ خوب جاننے والا ہے، عزرائیل! اب کون باقی ہے؟ عرض کریں گے کہ باقی ہیں تیرے بندے جبریل، میکائیل، اسرافیل، عزرائیل اور چار فرشتے عرش کے اٹھانے والے اور یہ بھی فنا ہو جائیں گے اور باقی ہے تیرا وجہ کریم اور وہ ہمیشہ رہے گا۔ ارشاد فرمائے گا: جبریل کی روح قبض کر۔ جبریل علیہ الصلوٰۃ والسلام کی روح قبض کریں گے، وہ ایک عظیم پہاڑ کی طرح سجدہ میں رب العزت کی تسبیح و تقدیس کرتے ہوئے گر پڑیں گے۔ پھر فرمائے گا: عزرائیل! اب کون باقی ہے؟ عرض کریں گے: باقی ہیں تیرے بندے میکائیل، اسرافیل، عزرائیل اور عرش کے اٹھانے والے اور یہ بھی فنا ہوں گے اور باقی ہے تیرا وجہ کریم اور وہ کبھی فنا نہ ہوگا۔ فرمائے گا: میکائیل کی روح قبض کر۔ میکائیل علیہ الصلوٰۃ والسلام بھی ایک عظیم پہاڑ کی مانند سجدہ میں تسبیح کرتے ہوئے گر پڑیں گے۔ پھر ارشاد فرمائے گا: عزرائیل! اب کون باقی ہے؟ عرض کریں گے: باقی ہیں تیرے بندے اسرافیل، عزرائیل اور حملہ عرش اور یہ بھی فنا ہوں گی اور باقی ہے تیرا وجہ کریم اور وہ ہمیشہ رہے گا۔ ارشاد فرمائے گا: اسرافیل کی روح قبض کر۔ اسرافیل علیہ الصلوٰۃ والسلام بھی ایک عظیم پہاڑ کی طرح سجدہ میں تسبیح و تقدیس کرتے ہوئے گر پڑیں گے۔ اور پھر فرمائے گا: عزرائیل! اب کون باقی ہے؟ عرض کریں گے: باقی ہیں تیرے بندے حملہ عرش اور باقی ہے تیرا بندہ عزرائیل اور یہ بھی فنا ہوں گے اور باقی ہے تیرا وجہ کریم اور وہ ہمیشہ باقی رہے گا۔ فرمائے گا: حملہ عرش کی روح قبض کر۔ وہ سب بھی اسی طرح مر جائیں گے۔ پھر ارشاد فرمائے گا: عزرائیل! اب کون باقی ہے؟ عرض کریں گے باقی ہے تیرا بندہ عزرائیل اور یہ بھی فنا ہوگا اور باقی ہے تیرا وجہ کریم۔

(۱) تین نصف ہوں گے یعنی آدمی زمین میں دھنس جائیں گے، ایک مشرق میں، دوسرا مغرب میں، تیسرا اتر و جنوب میں (۲)۔

(۲) علم اٹھ جائے گا یعنی علما اٹھالیے جائیں گے، یہ مطلب نہیں کہ علما تو باقی رہیں اور ان کے دلوں سے علم محو کر دیا جائے۔

(۳) جھل کی کثرت ہوگی۔

(۴) زنا کی زیادتی ہوگی اور اس بے حیائی کے ساتھ زنا ہوگا، جیسے گدھے نجفٹی کھاتے ہیں، بڑے چھوٹے کسی کا نہ پاس نہ ہوگا۔

(۵) مردم ہوں گے اور عورتیں زیادہ، یہاں تک کہ ایک مرد کی سرپرستی میں پچاس عورتیں ہوں گی۔

(۶) علاوہ اُس بڑے دجال کے اور تیس دجال ہوں گے، کہ وہ سب دعویٰ نبوت کریں گے، حالانکہ نبوت ختم ہو چکی۔ جن میں بعض گزر چکے، جیسے مسیلمہ کذاب (۳)۔

اور کبھی فنا نہ ہوگا۔ ارشاد فرمائے گا: مُنْتَ مَرَجًا عِزْرَائِيلَ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ بھی ایک عظیم پہاڑ کی مانند ربُّ العزت (عَزَّ وَجَلَّ) کے حضور سجدہ میں تسبیح کرتے ہوئے گر پڑیں گے اور روح نکل جائے گی۔ اس وقت سواربُ العزت جل جلالہ کے کوئی نہ ہوگا اس وقت ارشاد ہوگا:

لَيْتَنِ الْمُلْكُ الْيَوْمَ

آج کس کے لیے بادشاہت ہے۔ (پ ۲۴، المؤمن: ۱۶)

کوئی ہو تو جواب دے، خود ربُّ العزت جل جلالہ جواب فرمائے گا:

يٰۤاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوا

اللہ واحد قہار کے لیے ہے۔ (پ ۲۴، المؤمن: ۱۶) (ملفوظات اعلیٰ حضرت رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ صفحہ ۵۲۲)

(۲) (صحیح مسلم، کتاب افتن و اُشراط الساعۃ، باب فی الآیات الہی... الخ، الحدیث: ۲۹۰۱، ص ۱۵۵۱)۔

(۳) مسیلمہ کذاب

یہ خود کورحمن الیمامہ کہلواتا تھا، پورا نام مسیلمہ بن ثمامہ تھا یہ کہتا تھا جو مجھ پر وحی لاتا ہے اس کا نام رحمن ہے، یہ اپنے قبیلے بنو حنیف کے ساتھ مدینہ منورہ حاضر ہوا تھا ایک روایت کے مطابق ایمان لایا تھا بعد میں مرتد ہو گیا تھا اور ایک روایت کے مطابق اس نے تخلف کیا اور کہا اگر محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم اپنے بعد خلیفہ بنادیں تو میں مسلمان ہو جاؤں اور ان کی متابعت کروں آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم اس کی قیام گاہ پر تشریف لے گئے اور اس کے سر پر کھڑے ہو گئے اس وقت آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کے دست اقدس میں کھجور کی ایک شاخ تھی فرمایا اگر تو مجھ سے اس شاخ کو بھی مانگے تو میں تجھے نہ دوں بجز اس کے جو مسلمانوں کے بارے میں حکم الہ ہے اور ایک —

روایت کے مطابق اس نے تھوڑی دیر سرکار صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم سے گفتگو کرنے کے بعد کہا اگر آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم مجھے اپنی نبوت میں شریک کر لیں یا اپنا جانشین مقرر کر دیں تو میں آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم سے بیعت کرنے کو تیار ہوں اس پر آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے ارشاد فرمایا (اور اس وقت آپ کے ہاتھ میں کھجور کی شاخ تھی) کہ تم نبوت میں سے اگر یہ لکڑی بھی مجھ سے مانگو تو نہیں مل سکتی بہر حال جب دربار نبوی صلی اللہ علیہ وسلم سے ناکام و نامراد واپس ہوا تو اس نے خود ہی اعلان نبوت کر ڈالا اور اہل یمامہ کو بھی گمراہ و مرتد بنانا شروع کر دیا اس نے شراب و زنا کو حلال کر کے نماز کی فرضیت کو ساقط کر دیا مفسدوں کی ایک جماعت اس کے ساتھ مل گئی اس کے چند عقائد یہاں بیان کیے جاتے ہیں۔

(۱) سست معین کر کے نماز پڑھنا کفر و شرک کی علامت ہے لہذا نماز کے وقت جدھر دل چاہے منہ کر لیا جائے اور نیت کے وقت کہا جائے کہ میں بے سست نماز ادا کر رہا ہوں۔

(۲) مسلمانوں کے ایک پیغمبر ہیں لیکن ہمارے دو ہیں ایک محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم ہیں اور دوسرا مسیلمہ اور ہر امت کے کم از کم دو پیغمبر ہونے چاہیں۔

(۳) مسیلمہ کے ماننے والے اپنے آپ کو رحمانیہ کہلاتے تھے اور بسم اللہ الرحمن الرحیم کے معنی کرتے تھے شروع مسیلمہ کے خدا کے (مسیلمہ کا نام رحمان بھی مشہور تھا) کے نام سے جو مہربان ہے۔

(۴) ختنہ کرنا حرام ہے وغیرہ وغیرہ۔

اس نے ایک کتاب بھی وضع کی تھی جس کے دو حصے تھے پہلے کو فاروق اول اور دوسرے کو فاروق ثانی کہا جاتا تھا اور اس کی حیثیت کسی طرح قرآن سے کم نہ سمجھتے تھے اسی کو نمازوں میں پڑھا جاتا تھا اس کی تلاوت کو باعث ثواب خیال کرتے۔ اس شیطانی صحیفے کے چند جملے ملاحظہ ہوں: یا ضفدع ہنت ضفدع نقی ما تنقین اعلاک فی الماء و اسفلک فی الطین لا الشارب تمنعین ولا الہام تکدرین ترجمہ: اے مینڈکی کی بچی اے صاف کر جسے تو صاف کرتی ہے حیرا بالائی حصہ تو پانی میں اور نیچا حصہ مٹی میں ہے نہ تو پانی پینے والوں کو روکتی ہے اور نہ پانی کو گدلا کرتی ہے۔

اس وحی شیطانی کا مطلب کیا ہے یہ بیان نہیں کیا جاسکتا کیونکہ مسلمانوں کے نزدیک قرآن کریم اور فاروق کی تفسیر کرنا حرام تھا اب ذرا فاروق اول کی سورۃ الفیل بھی پڑھیے: الفیل و ما الفیل لہ ذنب دہیل و خرطوم طویل ان ذلک من خلق ربنا الجلیل یعنی ہاتھی اور وہ ہاتھی کیا ہے اس کی بھدی دم ہے اور لمبی سونڈ ہے یہ ہمارے رب جلیل کی مخلوق ہے۔ اس کی یہ وحی شیطانی سن کر ایک بچی نے کہا کہ یہ وحی ہو ہی نہیں سکتی اس میں کیا بات بتائی گئی ہے جو ہمیں معلوم نہیں ہے سب کو پتہ ہے کہ ہاتھی کی دم بھدی اور سونڈ طویل ہوتی ہے۔ مسیلمہ کذاب اس شیطانی کتاب کے علاوہ لوگوں کو گمراہ کرنے کے لیے شعبہ بازی بھی کرتا تھا جس کو وہ اپنا معجزہ کہتا تھا اور وہ یہ تھا کہ اس نے ایک مرغی کے بالکل تازہ انڈے کو سر کے میں ڈال کر نرم کیا اور پھر اس کو ایک چھوٹے منہ والی بوتل میں ڈالا انڈہ ہوا لگنے سے پھر سخت ہو گیا بس مسیلمہ لوگوں کے سامنے وہ بوتل رکھتا اور کہتا کہ کوئی عام آدمی انڈے کو بوتل میں کس طرح ڈال سکتا ہے لوگ اس کو حیرت سے دیکھتے ے

طلیحہ بن خویلد، اسود غنسی (4)۔

اور اسکے کمال کا اعتراف کرنے لگتے تھے۔ اس کے علاوہ جب لوگ اس کے پاس کسی مصیبت کی شکایت لے کر آتے تو یہ اسکے لیے دعا بھی کرتا مگر اس کا نتیجہ ہمیشہ برعکس ہوتا تھا چنانچہ لوگ اس کے پاس ایک بچے کو برکت حاصل کرنے کو لائے اس نے اپنا ہاتھ بچے کے سر پر پھیرا وہ گنبا ہو گیا ایک عورت ایک مرتبہ اسکے پاس آئی کہا کہ ہمارے کھیت سوکھے جا رہے ہیں کنویں کا پانی کم ہو گیا ہے ہم نے سنا ہے کہ رسول اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کی دعا سے خشک کنویں میں پانی اگلنے لگتا ہے آپ بھی ہمارے لیے دعا کریں چنانچہ اس کذاب نے اپنے حشر خاص نہار سے مشورہ کیا اور اپنا تھوک کنویں میں ڈالا جس کی محنت سے کنویں کا رہا سہا پانی بھی ختم ہو گیا ایک مرتبہ اس کذاب نے سنا کہ آقائے دو جہاں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے حضرت علی رضی اللہ عنہ کی آنکھوں میں آبِ دہن لگایا تھا تو انکی آنکھوں کی تکلیف ختم ہوئی تھی اس نے بھی کئی مریضوں کی آنکھوں میں تھوک لگا یا مگر اس کا نتیجہ یہ ہوا کہ جس کی آنکھ میں یہ تھوک لگا تا وہ بد نصیب اندھا ہو جاتا تھا۔ ایک معتقد نے آکر بیان کیا کہ میرے بہت سے بچے مر چکے ہیں صرف دو لڑکے باقی ہیں آپ ان کی درازی عمر کی دعا کریں کذاب نے دعا کی اور کہا جاؤ تمہارے چھوٹے بچے کی عمر چالیس سال ہوگی یہ شخص خوشی سے جھومتا ہوا گھر پہنچا تو ایک اندوہناک خبر اس کی منتظر تھی کہ ابھی اس کا ایک لڑکا کنویں میں گر کر ہلاک ہو گیا ہے اور جس بچے کی عمر چالیس سال بتائی تھی وہ اچانک ہی بیمار ہوا اور چند لمحوں میں چل بسا اور ایک روایت کے مطابق ایک لڑکے کو بھیڑیے نے پھاڑ ڈالا تھا اور دوسرا کنویں میں گر کر ہلاک ہوا تھا۔

ان لوگوں پر تعجب ہے جو اس ملعون کے ایسے کرتوتوں کے باوجود اس کی پیروی کرتے تھے اور اس سے بیزار نہ ہوتے تھے چونکہ جابلوں کی جماعت میں غرض کے بندے شامل تھے لہذا جب سرکار صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کا وصال ظاہری ہوا تو اس کا کاروبار چمک گیا اور ایک لاکھ سے زیادہ جہال اس کے ارد گرد جمع ہو گئے حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کی خلافت مقدسہ میں حضرت خالد بن ولید رضی اللہ عنہ ۲۴ ہزار کا لشکر لیکر اس کے استیصال کو تشریف لے گئے ان کے مقابل ۳۰ ہزار کا لشکر کفار تھا فریقین میں خوب لڑائی ہوئی یہاں تک کہ اللہ عزوجل نے مسلمانوں کو فتح عطا فرمائی اور یہ بد بخت کذاب حضرت وحشی رضی اللہ عنہ کے ہاتھوں واصلِ باجہنم ہوا اور اس وقت آپ نے یہ جملہ ارشاد فرمایا: میں زمانہ کفر میں سب سے اچھے آدمی کا قاتل تھا اور زمانہ اسلام میں سب سے بدتر کا قاتل ہوں۔

(ملخص از ترجمان اہلسنت بابت ماہ نومبر 1973 ص ۲۹ تا ۳۳، مدارج النبوة مترجم جلد دوم صفحہ ۵۵۲ مطبوعہ مکتبہ اسلامیہ اردو بازار لاہور)

(4) اسود غنسی

یہ غنسی بن قریظ سے منسوب تھا اس کا نام میلہ تھا۔ اسے ذوالنہار بھی کہتے تھے اور ذوالنہار بھی۔ ذوالنہار کہنے کی وجہ تو یہ تھی کہ یہ اپنے منہ پر دوپٹہ ڈال کرتا تھا جبکہ ذوالنہار کہنے کی وجہ یہ ہے کہ یہ کہا کرتا تھا کہ جو شخص مجھ پر ظاہر ہوتا ہے وہ گدھے پر سوار ہو کر آتا ہے۔

ارباب سیر کے نزدیک یہ کاہن تھا اور اس سے عجیب و غریب باتیں ظاہر ہوتی تھیں یہ لوگوں کو اپنی چرب زبانی سے گرویدہ کر لیا کرتا تھا اس کے ساتھ دو ہمزاد شیطان تھے جس طرح کاہنوں کے ساتھ ہوتے ہیں اس کا قصہ یوں ہے کہ فارس کا ایک باشندہ باذان، جسے کسریٰ نے یمن کا حاکم بنایا تھا، نے آخری عمر میں توفیق اسلام پائی اور سرکار صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے اسے یمن کی حکومت پر برقرار رکھا اس کی وفات کے بعد حکومت یمن کو تقسیم کر کے کچھ اس کے بیٹے شہر بن باذان کو دی اور کچھ ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ کو اور حضرت معاذ

سباح عورت کہ بعد کو اسلام لے آئی،

غلام احمد قادیانی (5) وغیرہم۔ اور جو باقی ہیں، ضرور ہوں گے۔

بن جیل رضی اللہ عنہ کو مرحمت فرمائی اس علاقے میں اسود عیسیٰ نے خروج کیا اور شہرین باذان کو قتل کر دیا اور مرزبانہ جو کہ شہر کی بیوی تھی اسے کتیز بنالیا فردہ بن مسیک نے جو کہ وہاں کے عامل تھے اور قبیلہ مراد سے تعلق رکھتے تھے انہوں نے حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کو ایک خط لکھ کر مطلع کیا حضرت معاذ اور ابوموسیٰ اشعری رضی اللہ عنہما اتفاق رائے سے حر موت چلے گئے جب یہ خبر سرکار صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کو پہنچی تو آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے اس جماعت کو لکھا کہ تم اکٹھے ہو کر جس طرح ممکن ہو اسود عیسیٰ کے شر و فساد کو ختم کرو اس پر تمام فرمانبرداران نبوت ایک جگہ جمع ہوئے اور مرزبانہ کو پیغام بھیجا کہ یہ اسود عیسیٰ وہ شخص ہے جس نے تیرے باپ اور شوہر کو قتل کیا ہے اس کے ساتھ تیری زندگی کیسے گزرے گی اس نے کہلوا یا میرے نزدیک یہ شخص مخلوق میں سب سے زیادہ دشمن ہے مسلمانوں نے جواباً پیغام بھیجا کہ جس طرح تمہاری سمجھ میں آئے اور جس طرح بن پڑے اس ملعون کے خاتمہ کی سعی کر دینا چنانچہ مرزبانہ نے دو اشخاص کو تیار کیا کہ وہ رات کو دیوار میں نقب لگا کر اسود کی خواب گاہ میں داخل ہو کر اسے قتل کر دیں ان میں سے ایک کا نام فیروز دیلمی تھا جو مرزبانہ کا چچا زاد اور نجاشی کا بھانجا تھا انہوں نے دسویں سال مدینہ منورہ حاضر ہو کر اسلام قبول کیا تھا رضی اللہ عنہ اور دوسرے شخص کا نام داؤد یہ تھا بہر حال جب مقررہ رات آئی تو مرزبانہ نے اسود کو خالص شراب کثیر مقدار میں پلا دی جس سے وہ مدہوش ہو گیا فیروز دیلمی نے اپنی ایک جماعت کے ساتھ نقب لگائی اور اس بد بخت کو قتل کر دیا اس کے قتل کرتے وقت گائے کے چلانے کی طرح بڑی شدید آواز آئی اس کے دروازے پر ایک ہزار پہرے دار ہوا کرتے تھے وہ آواز سن کر اس طرف لپکے مگر مرزبانہ نے انہیں یہ کہہ کر مطمئن کر دیا کہ خاموش رہو تمہارے نبی پر وحی آئی ہے اور حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے اپنی وفات ظاہری سے پہلے ہی خبر دے دی تھی کہ آج رات اسود عیسیٰ مارا گیا ہے اور ایک مرد مبارک نے جو کہ اس کے اہلبیت سے ہے اس نے اسے قتل کیا ہے اس کا نام فیروز ہے اور فرمایا: غازی فیروز یعنی فیروز کا میاب ہوا۔

(مدارج النبوة مترجم ج دوم ص ۵۵۳ مطبوعہ مکتبہ اسلامیہ اردو بازار لاہور)

(5) مرزا غلام احمد قادیانی

مرزا غلام احمد قادیانی ۱۸۳۹ء یا ۱۸۴۰ء کو پیدا ہوا ابتدائی تعلیم مولوی گل علی شاہ سے حاصل کی کچھ عرصے اپنے والد کے ساتھ انگریزی پتھریوں کے چکر بھی لگائے آبائی پیشہ زمینداری تھا آباؤ اجداد سکھوں اور انگریزوں کے وفادار ملازم رہتے آئے تھے والد کا نام غلام مرتضیٰ تھا مرزا غلام قادیانی انگریزی اور عربی میں ابجد خواں تھا اس نے قانون کا امتحان دیا مگر فیل ہونے پر تعلیم سے دل چٹ ہو گیا کمزوری دل و دماغ کا مرض پوری عمر جولانی سے رہا تنگی قلب، اسہال، درد سر، مایخولیا، شوگر وغیرہ امراض موصوف کی زندگی کے ساتھی تھے ۲۶ مئی ۱۹۰۸ء کو لاہور میں موصوف کا شدت اسہال یا ہیضہ سے انتقال ہوا۔ بعد وفات انکے منہ سے پاخانہ نکلتے دیکھا گیا جو حاضرین کی عبرت کا باعث ہوا۔ مرزا غلام احمد قادیانی کے خلفاء اس صورت حال کی تردید کرتے رہے واللہ اعلم عند اللہ عزوجل۔

۱۸۸۶ء میں مرزا نے اپنی نبوت کی بنیاد رکھنا شروع کی جو کہ گول مول الہام اور کشف وغیرہ پر مبنی تھی جو کہ براہین احمدیہ میں موجود ہے یا در رہے براہین احمدیہ اور تحفیر الناس (مدرسہ دیوبند) بیک وقت لکھی گئیں نیز علی گڑھ کالج کا اجراء مدرسہ دیوبند کی تائیس اور ←

- (۷) مال کی کثرت ہوگی، نہر فرات اپنے خزانے کھول دے گی کہ وہ سونے کے پہاڑ ہوں گے۔
 (۸) ملکہ عرب میں کھیتی اور باغ اور نہریں ہو جائیں گی۔

براہین احمدیہ کی تصنیف کا زمانہ بھی ایک ہی ہے گویا انگریزوں نے بیک وقت چار فتنے دیوبند، قادیان، علی گڑھ و دہلی سے کھڑے کر دیئے مگر مرزا غلام قادیانی سب پر بازی لے گیا کہ نبوت کا دعویٰ کر کے دجالوں میں اپنا نام لکھوایا اپنی دنیا سنبھالنے کی خاطر کروڑوں مسلمانوں کی عاقبت برباد کی چنانچہ ۱۸۸۶ء کے کشف والہام کے دعویٰ کے بعد ایک نیا کسچر ظلی و بروزی نبی کے نام سے تیار کیا چنانچہ ۱۸۹۰ء میں یہ کہنا شروع کیا کہ مسیح موعود اور ابن مریم، میں خود ہوں، چنانچہ خود لکھتا ہے: مریم کی طرح عیسیٰ کی روح مجھ میں نفع کی گئی اور استعارہ کے رنگ میں مجھے حامد ٹھہرایا گیا اور آخر کئی مہینے بعد جو دس مہینے سے زیادہ نہیں بزرگ اس الہام کے مجھے مریم سے عیسیٰ بنایا گیا پس اس طور سے میں ابن مریم ٹھہرا (کشتی نوح ص ۷۷) اور مسیح موعود کے متعلق لکھتا ہے: میرا دعویٰ یہ ہے کہ میں وہ مسیح موعود ہوں جس کے بارے میں خدائے تعالیٰ کی تمام پاک کتابوں میں پیشن گوئیاں ہیں کہ وہ آخری زمانے میں ظاہر ہوگا (محمد گولڑ دیہ ص ۱۹۵)۔

موصوف نے اپنی ظلی و بروزی کی منطق کا ہیر پھیر لفظوں کی چکر بازی میں یوں بھی دکھایا ہے کہ اس نکتہ کو یاد رکھو کہ میں رسول اور نبی نہیں ہوں یعنی باعتبار نئی شریعت اور نئے دعوے اور نئے نام کے، اور میں رسول اور نبی ہوں یعنی باعتبار ظہور ظہور کاملہ کے۔ میں وہ آئینہ ہوں جس میں محمدی شکل اور محمدی نبوت کا کامل انعکاس ہے اور میں کوئی علیحدہ شخص نبوت کا دعویٰ کرنے والا ہوتا تو خدا تعالیٰ میرا نام محمد، احمد، مصطفیٰ اور مجتبیٰ نہ رکھتا (نزول المسیح ص ۲) یہ تو قتل ہونے کے بارے میں ہے۔ بروزی کا فارمولہ بھی ملاحظہ فرمائیے لکھتا ہے: مجھے بروزی صورت میں نبی و رسول بنایا ہے اور اس بناء پر خدا نے بار بار میرا نام نبی اللہ اور رسول اللہ رکھا مگر بروزی صورت میں میرا نفس درمیان میں نہیں بلکہ محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا ہے اسی لحاظ سے میرا نام محمد اور حامد ہوا پس نبوت و رسالت کسی دوسرے کے پاس نہیں گئی محمد کی چیز محمد کے پاس ہی رہی (نور ہدایت) (ایک قلمی کا ازالہ)۔

اس کے بعد مرزا قادیانی نے اور ترقی کی یہاں تک کہ ۱۹۰۱ء میں حقیقی نبوت کا دعویٰ کر دیا چنانچہ لکھتا ہے: ہلاک ہو گئے وہ جنہوں نے ایک برگزیدہ رسول (یعنی مرزا غلام) کو قبول نہ کیا۔ مبارک وہ، جس نے مجھ کو پہچانا۔ میں خدا کی سب راہوں میں سے آخری راہ ہوں اور اس کے نوروں میں سے آخری نور ہوں بد قسمت ہے وہ جو مجھے چھوڑتا ہے کیونکہ میرے بغیر سب تاریکی ہے۔ (کشتی نوح ص ۵۶)
 یہ شخص انبیاء کرام کا نہایت گستاخ تھا چنانچہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے بارے میں لکھتا ہے: عیسائیوں نے بہت سے آپ کے معجزات لکھے ہیں مگر حق بات یہ ہے کہ آپ سے کوئی معجزہ ظاہر نہ ہوا اور اس دن سے کہ آپ نے معجزہ مانگنے والوں کو گندی گالیاں دیں اور ان کو حرام کار اور حرام کی اولاد ٹھہرایا اسی روز سے شریفوں نے آپ سے کنارہ کیا۔

(ازالہ ادہام ص ۳۰۳) شخص از برطانوی مظالم کی کہانی مولفہ عبدالحکیم اختر شاہ جہاں پوری علیہ الرحمۃ ص ۶۳۳ ۶۳۴ ۶۵۶
 سیدی ابی حضرت رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں: قادیانی سے بد زبان کو دیکھو سیدنا عیسیٰ علیہ السلام کی کیسی توہین کرتا ہے یہاں تک کہ انہیں اور انکی ماں صدیقہ بتوں کو نقش گالیاں دیتا ہے یہاں تک کہ ۱۳۰۰ انبیاء کو صاف جھوٹا لکھا حتیٰ کہ دربارہ حبیب خود شان اقدس حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ والہ وسلم پر ناپاک حملہ کیا۔ (ملفوظات ص ۲۰۸ مطبوعہ مشتاق بک کارنر لاہور)

(۹) دین پر قائم رہنا اتنا دشوار ہوگا جیسے مٹھی میں انکار لینا، یہاں تک کہ آدمی قبرستان میں جا کر تمنا کرے گا، کہ کاش! میں اس قبر میں ہوتا۔

(۱۰) وقت میں برکت نہ ہوگی، یہاں تک کہ سال مثل مہینے کے اور مہینہ مثل ہفتے کے اور ہفتہ مثل دن کے اور دن ایسا ہو جائے گا جیسے کسی چیز کو آگ لگی اور جلد بھڑک کر ختم ہوگئی، یعنی بہت جلد جلد وقت گزرے گا۔

(۱۱) زکوٰۃ دینا لوگوں پر گراں ہوگا کہ اس کو نادان سمجھیں گے۔

(۱۲) علم دین پڑھیں گے، مگر دین کے لیے نہیں۔

(۱۳) مرد اپنی عورت کا مطیع ہوگا۔

(۱۴) ماں باپ کی نافرمانی کریگا۔

(۱۵) اپنے احباب سے میل جول رکھے گا اور باپ سے جدائی۔

(۱۶) مسجد میں لوگ چلا سکیں گے۔

(۱۷) گانے باجے کی کثرت ہوگی۔

(۱۸) اُگلوں پر لوگ لعنت کریں گے، ان کو برا کہیں گے۔

(۱۹) درندے، جانور، آدمی سے کلام کریں گے، کوڑے کی پھینکی، جوتے کا تسمہ کلام کریگا، اُس کے بازار جانے کے بعد جو کچھ گھر میں ہوا بتائے گا، بلکہ خود انسان کی ران اُسے خبر دے گی۔

دعویٰ نبوت کے بعد مرزا کی رگ شیطانی مزید پھڑکی تو اس نے خدائی دعویٰ کر ڈالا چنانچہ لکھتا ہے میں نے فیند میں اپنے آپ کو ہو بہو اللہ دیکھا اور میں نے یقین کر لیا کہ میں وہ (اللہ) ہوں پھر میں نے آسمان وزمین بنائے اور کہا ہم نے آسمان کو ستاروں کے ساتھ سجایا ہے۔

(کلمات اسلام ص ۵۶۳، ۵۶۵ بحوالہ برطانوی مظالم کی کہانی ص ۶۵۸)

دیگر جموں نے نبوت کے دعویداروں کی طرح مرزا غلام قادیانی نے بھی کچھ پیش گوئیاں کی تھیں مگر ان کا انجام مسئلہ کذاب کی طرح ہوا۔

۱۔ اپنے لیے ایک لڑکے کی پیش گوئی کی تھی جس کی نسبت کہا تھا کہ انبیاء کا چاند ہوگا اور بادشاہ اس کے کپڑوں سے برکت لیں گے مگر نشان الہی کہ چوں دم براد شتم مادہ برآمد بنی پیدا ہوئی اس پر کہا کہ وحی سمجھنے میں غلطی ہوئی اب کی جو ہوگا وہ لڑکا انبیاء کا چاند ہوگا، بنی بیٹے ہمیشہ پیدا ہوتے ہیں اب کی ہوا بننا مگر چند روز جی کر مر گیا بادشاہ کیا کسی محتاج نے بھی اس کے کپڑوں سے برکت نہ لی۔

۲۔ ایک اور پیش گوئی آسمانی بیوی کی تھی اپنی چچا زاد بہن احمدی کو لکھ بھیجا کہ اپنی بیٹی محمدی بیگم میرے نکاح میں دے دے اس نے صاف انکار کیا اس پر طبع دلائی پھر دھمکیاں دیں پھر کہا کہ وحی آگئی کہ زوجہ لکھا ہم نے تیرا نکاح اس سے کر دیا اور یہ کہ اس کا نکاح اگر تو دوسری جگہ کرے گی تو ڈھائی یا تین برس کے اندر اس کا شوہر مر جائے گا مگر اس خدا کی بندی نے ایک نہ سنی، سلطان محمد خان سے نکاح کر دیا وہ آسمانی نکاح دھرا ہی رہا نہ وہ شوہر مرا کتنے بچے اس سے ہو چکے اور یہ چل دیئے۔ (مخلص از فتاویٰ رضویہ جلد ۶ ص ۳۱ مطبوعہ آرام باغ کراچی)

(۲۰) ذلیل لوگ جن کو شن کا کپڑا، پاؤں کی جوتیاں نصیب نہ تھیں، بڑے بڑے محلوں میں فخر کریں گے۔

(۲۱) دجال کا ظاہر ہونا کہ چار۴۰ لیس دن میں حرمین طہین کے سوا تمام روئے زمین کا گشت کریگا۔ چالیس دن میں، پچھا دن سال بھر کے برابر ہوگا اور دوسرا دن مہینے بھر کے برابر اور تیسرا دن ہفتہ کے برابر اور باقی دن چوبیس چوبیس گھنٹے کے ہوں گے اور وہ بہت تیزی کے ساتھ سیر کریگا، جیسے بادل جس کو ہوا اڑاتی ہو۔ اُس کا فتنہ بہت شدید ہوگا، ایک باغ اور ایک آگ اُس کے ہمراہ ہوں گی، جن کا نام جنت و دوزخ رکھے گا، جہاں جائے گا یہ بھی جائیں گی، مگر وہ جو دیکھنے میں جنت معلوم ہوگی وہ حقیقتہً آگ ہوگی اور جو جہنم دکھائی دے گا، وہ آرام کی جگہ ہوگی اور وہ خدائی کا دعویٰ کریگا، جو اُس پر ایمان لائے گا اُسے اپنی جنت میں ڈالے گا اور جو انکار کریگا اُسے جہنم میں داخل کریگا، مُردے جلائے گا۔ زمین کو حکم دے گا وہ سبزے اُگائے گی، آسمان سے پانی برسائے گا اور اُن لوگوں کے جانور لمبے چوڑے خوب تیار اور دودھ والے ہو جائیں گے اور ویرانے میں جائے گا تو وہاں کے دفینے شہد کی مکھیوں کی طرح دل کے دل اس کے ہمراہ ہو جائیں گے۔ اسی قسم کے بہت سے شعبہ دے دکھائے گا اور حقیقت میں یہ سب جادو کے کرشمے ہوں گے اور شیاطین کے تماشے، جن کو واقعیت سے کچھ تعلق نہیں، اسی لیے اُس کے وہاں سے جاتے ہی لوگوں کے پاس کچھ نہ رہے گا۔ حرمین شریفین میں جب جانا چاہے گا ملائکہ اس کا منہ پھیر دیں گے۔ البتہ مدینہ طیبہ میں تین زلزلے آئیں گے کہ وہاں جو لوگ بظاہر مسلمان بنے ہوں گے اور دل میں کافر ہوں گے اور وہ جو علم الہی میں دجال پر ایمان لا کر کافر ہونے والے ہیں، اُن زلزلوں کے خوف سے شہر سے باہر بھاگیں گے اور اُس کے فتنے میں مبتلا ہوں گے۔

دجال کے ساتھ یہود کی فوجیں ہوں گی، اُس کی پیشانی پر لکھا ہوگا: ک، ف، ر یعنی کافر، جس کو ہر مسلمان پڑھے گا اور کافر کو نظر نہ آئے گا جب وہ ساری دنیا میں پھر پھر اکرام ملک شام کو جائے گا، اُس وقت حضرت مسیح علیہ السلام آسمان سے جامع مسجد دمشق کے شرقی مینارہ پر نازل فرمائیں گے، صبح کا وقت ہوگا، نماز فجر کے لیے اقامت ہو چکی ہوگی، حضرت امام مہدی کو کہ اُس جماعت میں موجود ہوں گے امامت کا حکم دیں گے، حضرت امام مہدی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نماز پڑھائیں گے، وہ لعین دجال حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی سانس کی خوشبو سے پگھلنا شروع ہوگا، جیسے پانی میں نمک گھلتا ہے اور اُن کی سانس کی خوشبو حد بھر تک پہنچے گی، وہ بھاگے گا، یہ تعاقب فرمائیں گے اور اُس کی پیٹھ میں نیزہ ماریں گے، اُس سے وہ جہنم داخل ہوگا۔

(۲۲) حضرت عیسیٰ علیہ السلام کا آسمان سے نازل فرمانا:

اس کی مختصر کیفیت اوپر معلوم ہو چکی، آپ کے زمانہ میں مال کی کثرت ہوگی، یہاں تک کہ اگر کوئی شخص دوسرے کو

مال دے گا تو وہ قبول نہ کریگا، نیز اُس زمانہ میں عداوت و بغض و حسد آپس میں بالکل نہ ہوگا۔ عیسیٰ علیہ الصلوٰۃ والسلام صلیب توڑیں گے اور خنزیر کو قتل کریں گے، تمام اہل کتاب جو قتل سے بچیں گے سب اُن پر ایمان لائیں گے۔ تمام جہان میں دین ایک دین اسلام ہوگا اور مذہب ایک مذہب اہل سنت۔

بچے سانپ سے کھیلیں گے اور شیر اور بکری ایک ساتھ چریں گے، چالیس برس تک اقامت فرمائیں گے، نکاح کریں گے، اولاد بھی ہوگی، بعد وفات روضہ انور میں دفن ہونگے۔

(۲۳) حضرت امام مہدی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا ظاہر ہونا (6):

اس کا اجمالی واقعہ یہ ہے کہ دنیا میں جب سب جگہ کفر کا تسلط ہوگا اُس وقت تمام ابدال بلکہ تمام اولیا سب جگہ سے ہٹ کر حرمین شریفین کو ہجرت کر جائیں گے، صرف وہیں اسلام ہوگا اور ساری زمین کفرستان ہو جائے گی۔ رمضان شریف کا مہینہ ہوگا، ابدال طواف کعبہ میں مصروف ہوں گے اور حضرت امام مہدی بھی وہاں ہوں گے، اولیاء اُنھیں پہچانیں گے، اُن سے درخواست بیعت کریں گے، وہ انکار کریں گے۔

دفعۃً غیب سے ایک آواز آئے گی:

هَذَا خَلِيفَةُ اللَّهِ الْمَهْدِيِّ فَاسْمَعُوا لَهُ وَأَطِيعُوا.

یہ اللہ (عزوجل) کا خلیفہ مہدی ہے، اس کی بات سُنو اور اس کا حکم مانو۔

تمام لوگ اُن کے دست مبارک پر بیعت کریں گے۔ وہاں سے سب کو اپنے ہمراہ لے کر ملک شام کو تشریف لے جائیں گے۔

بعد قتل و قتال حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو حکیم الہی ہوگا کہ مسلمانوں کو کوہ طور پر لے جائے، اس لیے کہ کچھ ایسے لوگ ظاہر کیے جائیں گے، جن سے لڑنے کی کسی کو طاقت نہیں۔

(6) حضرت امام مہدی رضی اللہ تعالیٰ عنہ

حضرت امام مہدی رضی اللہ تعالیٰ عنہ خلیفۃ اللہ ہیں۔ آپ رضی اللہ تعالیٰ عنہ حضور نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کی آل میں سے حسنی سید ہوں گے۔ جب دنیا میں کفر پھیل جائے گا اور اسلام حرمین شریفین کی طرف ہٹ جائے گا، اولیاء و ابدال وہاں کو ہجرت کر جائیں گے۔ ماہ رمضان میں ابدال کعبہ شریف کے طواف میں مشغول ہوں گے وہاں اولیاء حضرت مہدی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو پہچان کر ان سے بیعت کی درخواست کریں گے۔ آپ رضی اللہ تعالیٰ عنہ انکار فرمائیں گے۔ غیب سے ندا آئے گی هَذَا خَلِيفَةُ اللَّهِ الْمَهْدِيِّ فَاسْمَعُوا لَهُ وَأَطِيعُوا۔ یہ اللہ تعالیٰ کے خلیفہ مہدی ہیں ان کا حکم سنو اور اطاعت کرو۔ لوگ آپ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے دست مبارک پر بیعت کریں گے وہاں سے مسلمانوں کو ساتھ لے کر شام تشریف لے جائیں گے۔ آپ کا زمانہ بڑی خیر و برکت کا ہوگا۔ زمین عدل و انصاف سے بھر جائے گی۔

(۲۴) یاجوج و ماجوج کا خروج (۷):

مسلمانوں کے کوہ طور پر جانے کے بعد یاجوج و ماجوج ظاہر ہوں گے، یہ اس قدر کثیر ہوں گے کہ ان کی پہلی

(۷) یاجوج و ماجوج

یہ یافث بن نوح علیہ السلام کی اولاد میں سے ایک فسادی گروہ ہے۔ اور ان لوگوں کی تعداد بہت ہی زیادہ ہے۔ یہ لوگ بلا کے جنگجو خنوز اور بالکل ہی وحشی اور جنگلی ہیں جو بالکل جانوروں کی طرح رہتے ہیں۔ موسم ربیع میں یہ لوگ اپنے غاروں سے نکل کر تمام کھیتیاں اور ہزیاں کھا جاتے تھے۔ اور خشک چیزوں کو لاد کر لے جاتے تھے۔ آدمیوں اور جنگلی جانوروں یہاں تک کہ سانپ، بچھو، گرگٹ اور ہر چھوٹے بڑے جانور کو کھا جاتے تھے۔

سید سکندری :- حضرت ذوالقرنین سے لوگوں نے فریاد کی کہ آپ ہمیں یاجوج و ماجوج کے شر اور ان کی ایذا رسائیوں سے بچائیے اور ان لوگوں نے ان کے عوض کچھ مال دینے کی بھی پیش کش کی تو حضرت ذوالقرنین نے فرمایا کہ مجھے تمہارے مال کی ضرورت نہیں ہے۔ اللہ تعالیٰ نے مجھے سب کچھ دیا ہے۔ بس تم لوگ جسمانی محنت سے میری مدد کرو۔ چنانچہ آپ نے دونوں پہاڑوں کے درمیان بنیاد کھدوائی۔ جب پانی نکل آیا تو اس پر پتھلائے تانے کے کارے سے پتھر جمائے گئے اور لوہے کے تختے نیچے اوپر چن کر ان کے درمیان میں لکڑی اور کوئلہ بھر دیا۔ اور اس میں آگ لگوا دی۔ اس طرح یہ دیوار پہاڑ کی بلندی تک اونچی کر دی گئی اور دونوں پہاڑوں کے درمیان کوئی جگہ نہ چھوڑی گئی۔ پھر پتھلا ہوا تانہ دیوار میں پلا دیا گیا جو سب مل کر بہت ہی مضبوط اور نہایت مستحکم دیوار بن گئی۔

(خزان العرقان، ص ۵۲۵-۵۲۷، پ ۱۶، الکلف: ۹۸۲۸۶)

قرآن مجید کی سورہ کہف میں حَتَّىٰ رَاٰ ذَا بَلْعَمَ غَرِبَتِ الشَّمْسُ سے مِنْ اَمْرِ كَاٰیْسًا پہلے سفر کا ذکر ہے پھر ثُمَّ اَتَّبَعَتْ سَبَبًا سے لُحُوزًا تک دوسرے سفر کا تذکرہ ہے اور ثُمَّ اَتَّبَعَتْ سَبَبًا سے وَعَدُّ رَقِي حَقًّا تک تیسرے سفر کی روداد ہے۔

سید سکندری کب ٹوٹے گی؟: حدیث شریف میں ہے کہ یاجوج و ماجوج روزانہ اس دیوار کو توڑتے ہیں اور دن بھر جب محنت کرتے کرتے اس کو توڑنے کے قریب ہو جاتے ہیں تو ان میں سے کوئی کہتا ہے کہ اب چلو باقی کو کل توڑ ڈالیں گے۔ دوسرے دن جب وہ لوگ آتے ہیں تو خدا کے حکم سے وہ دیوار پہلے سے بھی زیادہ مضبوط ہو جاتی ہے۔ جب اس دیوار کے ٹوٹنے کا وقت آئے گا تو ان میں سے کوئی کہے گا کہ اب چلو۔ ان شاء اللہ تعالیٰ کل اس دیوار کو توڑ ڈالیں گے۔ ان لوگوں کے ان شاء اللہ تعالیٰ کہنے کی برکت اور اس کلمہ کا یہ ثمرہ ہو گا کہ دوسرے دن دیوار ٹوٹ جائے گی۔ یہ قیامت قریب ہونے کا وقت ہو گا۔ دیوار ٹوٹنے کے بعد یاجوج و ماجوج نکل پڑیں گے اور زمین میں ہر طرف فساد اور قتل و غارت کریں گے۔ چشموں اور تالابوں کا پانی پی ڈالیں گے اور جانوروں اور درختوں کو کھا ڈالیں گے۔ زمین پر ہر جگہوں میں پھیل جائیں گے۔ مگر مکہ مکرمہ و مدینہ طیبہ و بیت المقدس ان تینوں شہروں میں یہ داخل نہ ہو سکیں گے۔ پھر حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی دعا سے ان لوگوں کی گردنوں میں کیڑے پیدا ہو جائیں گے اور یہ سب ہلاک ہو جائیں گے۔ قرآن مجید میں ہے :-

حَتَّىٰ رَاٰ ذَا فُتَحَتْ يَاجُوجُ وَمَآ جُوجُ وَهُمْ مِنْ كُلِّ حَدَبٍ يَنْسِلُونَ ۝

ترجمہ کنزالایمان :- یہاں تک کہ جب کھولے جائیں گے یاجوج و ماجوج اور وہ ہر بلندی سے ڈھلکتے ہوں گے۔ (پ ۱۷، الانبیاء: ۹۶)

جماعت بھیر و طہر یہ پر (جس کا طول دس میل ہوگا جب گزرے گی، اُس کا پانی پی کر اس طرح سکھا دے گی کہ دوسری جماعت بعد والی جب آئے گی تو کہے گی: کہ یہاں کبھی پانی تھا۔

پھر دنیا میں فساد و قتل و غارت سے جب فرصت پائیں گے تو کہیں گے کہ زمین والوں کو تو قتل کر لیا، آؤ اب آسمان والوں کو قتل کریں، یہ کہہ کر اپنے تیر آسمان کی طرف پھینکیں گے، خدا کی قدرت کہ اُن کے تیر اوپر سے خون آلودہ گریں گے۔

یہ اپنی انہیں حرکتوں میں مشغول ہوں گے اور وہاں پہاڑ پر حضرت عیسیٰ علیہ السلام مع اپنے ساتھیوں کے محصور ہوں گے، یہاں تک کہ اُن کے نزدیک گائے کے سر کی وہ وقعت ہوگی جو آج تمہارے نزدیک ۱۰۰ سواشر فیوں کی نہیں، اُس وقت حضرت عیسیٰ علیہ السلام مع اپنے ہمراہیوں کے دُعا فرمائیں گے، اللہ تعالیٰ اُن کی گردنوں میں ایک قسم کے کیڑے پیدا کر دے گا کہ ایک دم میں وہ سب کے سب مرجائیں گے، اُن کے مرنے کے بعد حضرت عیسیٰ علیہ السلام پہاڑ سے اتریں گے، دیکھیں گے کہ تمام زمین اُن کی لاشوں اور بدبو سے بھری پڑی ہے، ایک بالشت بھی زمین خالی نہیں۔

اُس وقت حضرت عیسیٰ علیہ السلام مع ہمراہیوں کے پھر دُعا کریں گے، اللہ تعالیٰ ایک قسم کے پرند بھیجے گا کہ وہ انکی لاشوں کو جہاں اللہ (عز و جل) چاہے گا پھینک آئیں گے اور اُن کے تیر و کمان و ترکش کو مسلمان ے سات برس تک جلائیں گے، پھر اُس کے بعد بارش ہوگی کہ زمین کو ہموار کر چھوڑے گی اور زمین کو حکم ہوگا کہ اپنے پھلوں کو اُگا گا اور اپنی برکتیں اُگل دے اور آسمان کو حکم ہوگا کہ اپنی برکتیں اُنڈیل دے تو یہ حالت ہوگی کہ ایک انار کو ایک جماعت کھائے گی اور اُس کے چھلکے کے سایہ میں ۱۰۰ آدمی بیٹھیں گے اور دودھ میں یہ برکت ہوگی کہ ایک اونٹنی کا دودھ، جماعت کو کافی ہوگا اور ایک گائے کا دودھ، قبیلہ بھر کو اور ایک بکری کا، خاندان بھر کو کفایت کریگا۔

(۲۵) دُھواں ظاہر ہوگا (۸): جس سے زمین سے آسمان تک اندھیرا ہو جائے گا۔

(۲۶) دابۃ الارض کا نکلنا (۹): یہ ایک جانور ہے، اس کے ہاتھ میں عصائے موسیٰ اور انگشتی سلیمان علیہما السلام ہوگی، عصا سے ہر مسلمان کی پیشانی پر ایک نشان نورانی بنائے گا اور انگشتی سے ہر کافر کی پیشانی پر ایک سخت سیاہ دھبہ، اُس وقت تمام مسلم و کافر علانیہ ظاہر ہوں گے۔ یہ علامت کبھی نہ بدلے گی، جو کافر ہے ہرگز ایمان نہ لائے

(۸) فَإِذَا تَغَيَّرَ يَوْمَ تَأْتِي السَّمَاءُ بِدُخَانٍ مُّبِينٍ ۝

ترجمہ کنز الایمان: تو تم اس دن کے منتظر رہو جب آسمان ایک ظاہر دھواں لائے گا۔ (پ ۲۵، الدخان: ۱۰)

(۹) وَإِذَا وَقَعَ الْقَوْلُ عَلَيْهِمْ أَخْرَجْنَا لَهُمْ دَابَّةً مِّنَ الْأَرْضِ تُكَلِّمُهُمْ ۚ

ترجمہ کنز الایمان: اور جب بات ان پر آ پڑے گی ہم زمین سے ان کے لئے ایک چوپایہ نکالیں گے جو لوگوں سے کلام کرے گا۔

(پ ۷۰، النمل: ۸۲)

گا اور جو مسلمان ہے ہمیشہ ایمان پر قائم رہے گا۔

(۲۷) آفتاب کا مغرب سے طلوع ہوتا: اس نشانی کے ظاہر ہوتے ہی توبہ کا دروازہ بند ہو جائے گا، اُس وقت کا اسلام معتبر نہیں۔

(۲۸) وفات سیدنا عیسیٰ علیہ الصلوٰۃ والسلام کے ایک زمانہ کے بعد جب قیام قیامت کو صرف چالیس برس رہ جائیں گے، ایک خوشبودار ٹھنڈی ہوا چلے گی، جو لوگوں کی بغلوں کے نیچے سے گزرے گی، جس کا اثر یہ ہوگا کہ مسلمان کی روح قبض ہو جائے گی اور کافر ہی کافر رہ جائیں گے اور انہیں پر قیامت قائم ہوگی۔

یہ چند نشانیاں بیان کی گئیں، ان میں بعض واقع ہو چکیں اور کچھ باقی ہیں، جب نشانیاں پوری ہو لیں گی اور مسلمانوں کی بغلوں کے نیچے سے وہ خوشبودار ہوا گزرے گی جس سے تمام مسلمانوں کی وفات ہو جائے گی، اس کے بعد پھر چالیس برس کا زمانہ ایسا گزرے گا کہ اس میں کسی کے اولاد نہ ہوگی، یعنی چالیس برس سے کم عمر کا کوئی نہ رہے گا اور دنیا میں کافر ہی کافر ہوں گے، اللہ کہنے والا کوئی نہ ہوگا، کوئی اپنی دیوار لیٹا (پلستر کرتا) ہوگا، کوئی کھانا کھاتا ہوگا، غرض لوگ اپنے اپنے کاموں میں مشغول ہوں گے کہ دفعۃً (اچانک) حضرت اسرافیل علیہ السلام کو صور پھونکنے کا حکم ہوگا، شروع شروع اس کی آواز بہت باریک ہوگی اور رفتہ رفتہ بہت بلند ہو جائے گی، لوگ کان لگا کر اس کی آوازشنیں گے اور بے ہوش ہو کر گر پڑیں گے اور مرجائیں گے، آسمان، زمین، پہاڑ، یہاں تک کہ صور اور اسرافیل اور تمام ملائکہ فنا ہو جائیں گے، اُس وقت سوا اُس واحد حقیقی کے کوئی نہ ہوگا، وہ فرمائے گا:

(لَمِنَ الْمُلْكِ الْيَوْمَ) (10)

آج کس کی بادشاہت ہے۔۔۔؟ کہاں ہیں جبارین۔۔۔؟ کہاں ہیں متکبرین۔۔۔؟ مگر ہے کون جو جواب دے، پھر خود ہی فرمائے گا:

(يَلَهُ الْوَاحِدِ الْقَهَّارِ) (11)

صرف اللہ واحد قہار کی سلطنت ہے۔

پھر جب اللہ تعالیٰ چاہے گا، اسرافیل کو زندہ فرمائے گا اور صور کو پیدا کر کے دوبارہ پھونکنے کا حکم دے گا، صور پھونکتے ہی تمام اولین و آخرین، ملائکہ و انس و جن و حیوانات موجود ہو جائیں گے۔ سب سے پہلے حضور انور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم قبر مبارک سے یوں برآمد ہونگے کہ دہنے ہاتھ میں صدیق اکبر کا ہاتھ، بائیں ہاتھ میں فاروق اعظم کا ہاتھ

(10-11) لَمِنَ الْمُلْكِ الْيَوْمَ يَلَهُ الْوَاحِدِ الْقَهَّارِ

ترجمہ کنز الایمان: آج کس کی بادشاہی ہے ایک اللہ سب پر غالب کی۔ (پ 24، المؤمن: 16)

رضی اللہ تعالیٰ عنہما، پھر مکہ معظمہ و مدینہ طیبہ کے مقابر میں جتنے مسلمان دفن ہیں، سب کو اپنے ہمراہ لے کر میدانِ حشر میں تشریف لے جائیں گے (12)۔

عقیدہ (۱): قیامت بیشک قائم ہوگی، اس کا انکار کرنے والا کافر ہے (13)۔

عقیدہ (۲): حشر صرف روح کا نہیں، بلکہ روح و جسم دونوں کا ہے، جو کہ صرف رو میں انھیں گی جسم زندہ نہ ہوں گے، وہ بھی کافر ہے۔ (14)

(12) سنن الترمذی، کتاب المناقب، باب أنا أول من يمشي من مشق عند الأرض، ثم أبو بكر وعمر، الحدیث: ۳۷۱۲، ج ۵، ص ۳۸۸۔

(13) لَكُمْ أَنْتُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ تُبْعَثُونَ

ترجمہ کنز الایمان: پھر تم سب قیامت کے دن اٹھائے جاؤ گے۔ (پ 18، المؤمنون: 16)

(14) حشر صرف روح کا نہیں

اعلیٰ حضرت، امام اہلسنت، مجدد دین و ملت الشاہ امام احمد رضا خان علیہ رحمۃ الرحمن قادری رضویہ شریف میں تحریر فرماتے ہیں:

جب باجماع اہل حق روح کے لیے موت نہیں، اور تمام کتب عقائد میں تصریح اور شرح مقاصد کی عبارت فصل دوم نوع اول مقصد سوم میں گزری کہ اہل سنت کے نزدیک جسم شرط حیات نہیں، معزز اس میں خلاف کرتے ہیں اور ظاہر ہے کہ ادراکات تابع حیات ہیں کیا نص علی فی شرح طوابع الانوار العلامة التفتازانی وللأصفهانی وشرح المواقف للسید البحر جالی (جیسا کہ علامہ تفتازانی و اصفہانی کی شرح طوابع الانوار اور سید شریف بحر جالی کی شرح مواقف میں اس کی تصریح ہے۔ ت) ولہذا ہمارے نزدیک روح موت سے متغیر نہیں ہوتی اس کے کلام و ادراک بدستور رہتے ہیں جس کا بیان شافی درجہ کافی فصل مذکور میں مسطور، تو روح بعد دفن فتنہ و سوال یا نعیم و نکال، کسی امر میں ہرگز اعادہ حیات کی محتاج نہیں کہ حیات و ادراکات اس سے جدا ہی کب ہوئے تھے، ہاں بدن ضرور محتاج ہے۔ وجہ یہ کہ اہل سنت کے نزدیک قبر کی معیم یا معاذ اللہ عذاب جو کچھ ہے روح و جسم دونوں پر ہے۔

امام جمیل جلال الدین سیوطی شرح الصدور میں فرماتے ہیں: عذاب القبر محلہ الروح والبدن جمیعاً باتفاق اہل السنۃ و کذا القول فی التنعیم۔ باتفاق اہل سنت عذاب قبر اور اسائن قبر کا کل روح اور بدن دونوں میں ہیں۔

(۱) شرح الصدور باب عذاب القبر خلافت اکیڈمی منگورہ سواتھ ۷۶)

اور اس پر شرع مطہرہ سے نصوص کثیرہ و شہیرہ متواتر دال ہیں جن کے استقصا کی طرف راہ نہیں، اسی کتاب کی احادیث مذکورہ میں بکثرت اس کے دلائل ہیں کماتری، اسی طرح سوال نکیرین بھی روح و بدن دونوں سے ہے۔

شرح فقہ کبر میں ہے:

لیس السؤال فی البرزخ للروح وحدها کہا قال ابن حزم وغیرہ منه قول من قال انه للبدن بلا روح والاحادیث الصحیحة ترد الاقولین ۲۔

(۲) شرح فقہ الکبر تعلق الروح بالبدن علی خمسۃ انواع مطبع قیدی کانپور بھارت، ص ۱۵۴۔

عقیدہ (۳): دنیا میں جو روح جس جسم کے ساتھ متعلق تھی اُس روح کا حشر اُسی جسم میں ہوگا، یہ نہیں کہ کوئی نیا جسم پیدا کر کے اس کے ساتھ روح متعلق کر دی جائے۔

عقیدہ (۴): جسم کے اجزا اگرچہ مرنے کے بعد متفرق ہو گئے اور مختلف جانوروں کی غذا ہو گئے ہوں، مگر اللہ تعالیٰ ان سب اجزا کو جمع فرما کر قیامت کے دن اٹھائے گا، قیامت کے دن لوگ اپنی اپنی قبروں سے ننگے بدن، ننگے پاؤں، ناخن شدہ انھیں گے (15)، کوئی پیدل، کوئی سوار (16) اور ان میں بعض تنہا سوار ہوں گے اور کسی سواری پر دو، کسی پر تین، کسی پر چار، کسی پر دس ہوں گے۔ (17) کافر منہ کے بل چلتا ہوا میدانِ حشر کو جائے گا (18)، کسی کو ملے ننگہ گھسیٹ کر لے جائیں گے، کسی کو آگ جمع کرے گی۔ (19) یہ میدانِ حشر ملکِ شام کی زمین پر قائم ہوگا۔ (20) زمین ایسی ہموار ہوگی کہ اس کنارہ پر رائی کا دانہ گر جائے تو دوسرے کنارے سے دکھائی دے، اُس دن زمین تانبے کی ہوگی (21) اور آفتاب ایک میل کے فاصلہ پر ہوگا۔ راوی حدیث نے فرمایا: معلوم نہیں میل سے مراد

برزخ میں تہ روح سے سوال نہیں جیسے ابن حزم وغیرہ کا قول ہے اور اس سے زیادہ قاسد اس کا قول ہے جو کہتا ہے کہ سوال صرف بدن سے روح سے ہے۔ صحیح احادیث دونوں قولوں کی تردید فرماتی ہیں۔ (فتاویٰ رضویہ، جلد ۹، ص ۸۵۱ رضا فاؤنڈیشن، لاہور)

(15) صحیح مسلم، کتاب الجنۃ وصفۃ نعیمھا وأهلھا، باب فناء الدنیا... إلخ، الحدیث: ۲۸۶۹، ص ۱۵۲۹۔

صحیح البخاری، کتاب أحادیث الانبیاء، الحدیث: ۳۳۴۹، ج ۲، ص ۲۲۰۔

(16) سنن الترمذی، کتاب التفسیر، باب: ومن سورۃ النحل، الحدیث: ۳۱۵۳، ج ۵، ص ۹۶۔

(17) صحیح البخاری، کتاب الرزق، باب کیف الحشر، الحدیث: ۶۵۲۲، ج ۴، ص ۲۵۲۔

صحیح مسلم، کتاب الجنۃ وصفۃ نعیمھا وأهلھا، باب فناء الدنیا... إلخ، الحدیث: ۲۸۶۱، ص ۱۵۳۰۔

(18) صحیح مسلم، کتاب صفات المنافقین وأحکامهم، حشر الکافر علی وجهہ، الحدیث: ۲۸۰۶، ص ۱۵۰۸۔

(19) سنن النسائی، کتاب الجنائز، البعث، الحدیث: ۲۰۸۳، ص ۳۵۰۔

(20) المسند، للإمام أحمد بن حنبل، الحدیث: ۲۰۰۴۲، ۲۰۰۵۱، ج ۷، ص ۲۳۵-۲۳۷۔

(21) تانبے کی زمین

اعلیٰ حضرت، امام اہلسنت، مجدد دین و ملت الشاہ امام احمد رضا خان علیہ رحمۃ الرحمن فتاویٰ رضویہ شریف میں تحریر فرماتے ہیں:

جب وہ جانِ رحمت کانِ رانت پیدا ہوا بارگاہِ الہی میں سجدہ کیا اور ربِ ہب لی امتی اے فرمایا، جب قبر شریف میں اتار اپ جاں بخش کو جنبش تھی، بعض صحابہ نے کان لگا کر سنا آہستہ آہستہ امتی امتی ۲ فرماتے تھے۔ قیامت کے روز کہ عجب سختی کا دن ہے، تانبے کی زمین، ننگے پاؤں، زبانیں پیاس سے، باہر، آفتاب سروں پر، سائے کا پتہ نہیں، حساب کا دغدغہ، منکبِ قہار کا سامن، عالمِ اپنی فکر میں گرفتار ہوگا، بحرِ ہنر بے یار و ام آفت کے گرفتار، جدھر جائیں گے سو انفسی نفسی اذہبوا الی غدیری ۳۔ کچھ جواب نہ پائیں گے،

(۱) تا ۳۔ صحیح مسلم کتاب الایمان باب اثبات الشفاعۃ إلخ قدیمی کتب خانہ کراچی ۱/۱۱۱۔

نمرہ کی سلائی ہے یا میل مسافت (22)، اگر میل مسافت بھی ہو تو کیا بہت فاصلہ ہے...؟! کہ اب چار ہزار برس کی راہ کے فاصلہ پر ہے اور اس طرف آفتاب کی پیٹھ ہے، پھر بھی جب سر کے مقابل آجاتا ہے، گھر سے باہر نکلنا دشوار ہو جاتا ہے، اُس وقت کہ ایک میل کے فاصلہ پر ہوگا اور اُس کا منہ اس طرف کو ہوگا، تپش اور گرمی کا کیا پوچھنا...؟! اور اب مٹی کی زمین ہے، مگر گرمیوں کی دھوپ میں زمین پر پاؤں نہیں رکھا جاتا، اُس وقت جب تانے کی ہوگی اور آفتاب کا اتنا قرب ہوگا، اُس کی تپش کون بیان کر سکے...؟! اللہ (عزوجل) پناہ میں رکھے۔ بھیجے کھولتے ہوں گے (23) اور اس کثرت سے پسینہ نکلے گا کہ ستر گز زمین میں جذب ہو جائے گا (24)، پھر جو پسینہ زمین نہ پی سکے گی وہ اوپر چڑھے گا، کسی کے شکنوں تک ہوگا، کسی کے گھٹنوں تک، کسی کے کمر کمر، کسی کے سینہ، کسی کے گلے تک، اور کافر کے تو منہ تک چڑھ کر مثل لگام کے جکڑ جائے گا جس میں وہ ڈبکیاں کھائے گا۔ (25) اس گرمی کی حالت میں پیاس کی جو کیفیت ہوگی محتاج بیان نہیں، زبانیں سوکھ کر کاٹا ہو جائیں گی، بعضوں کی زبانیں منہ سے باہر نکل آئیں گی، دل اُبل کر گلے کو آجائیں گے، ہر مبتلا بقدر گناہ تکلیف میں مبتلا کیا جائے گا، جس نے چاندی سونے کی زکوٰۃ نہ دی ہوگی اُس مال کو خوب گرم کر کے اُس کی کروت اور پیشانی اور پیٹھ پر داغ کریں گے (26)، جس نے جانوروں کی زکوٰۃ نہ دی ہوگی اس کے جانور قیامت کے دن خوب طیار ہو کر آئیں گے اور اس شخص کو وہاں لٹائیں گے اور وہ جانور اپنے سینگوں سے مارتے اور

اس وقت یہی محبوب تمسک کام آئے گا، قفل شفاعت اس کے زور بازو سے کھل جائے گا، علامہ سراقہ سے اتاریں گے اور سر بسجود ہو کر یارب امتی ۴۔ فرمائیں گے۔ (۴۔ صحیح مسلم کتاب الایمان باب اثبات الشفاعۃ الخ قدیمی کتب خانہ کراچی ۱/۱۱۱)

دائے بے انصافی ایسے غم خوار پیارے کے نام پر جان نثار کرنا اور مدح و ستائش و شرف فاضل سے اپنی آنکھوں کو روشنی اور دل کو ٹھنڈک دینا واجب یا یہ کی حتی الوسع چاند پر خاک ڈالے اور ان روشن خوبیوں میں انکار کی شاخیں نکالے۔

(فتاویٰ رضویہ، جلد ۳۰، ص ۷۱۷ رضا فاؤنڈیشن، لاہور)

(22) صحیح مسلم، کتاب الجنۃ... الخ، باب فی صلوٰۃ یوم القیامۃ... الخ، الحدیث: ۲۸۶۳، ص ۱۵۳۱-۱۵۳۲۔

(23) السند للامام أحمد بن حنبل، الحدیث: ۲۲۲۳۸، ج ۸، ص ۲۷۹۔

(24) صحیح البخاری، کتاب الرقاق، الحدیث: ۶۵۳۲، ج ۴، ص ۲۵۵۔

(25) السند للامام أحمد بن حنبل، الحدیث: ۱۷۴۴۴، ج ۶، ص ۱۳۶۔

(26) وَالَّذِينَ يَكْنِزُونَ الذَّهَبَ وَالْفِضَّةَ وَلَا يَنْفِقُونَهَا فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَبَشِّرْهُمْ بِعَذَابٍ أَلِيمٍ ۝ يَوْمَ يُخَنَّىٰ عَلَيْهَا فِي

نَارِ جَهَنَّمَ فُتُكُوٰی بِهَا سَبَابُهُمْ وَجُنُوبُهُمْ وَظُهُورُهُمْ هَٰذَا مَا كُنْتُمْ لَا تُفْسِكُمْ فَذُوقُوا مَا كُنْتُمْ تَكْنِزُونَ ۝

ترجمہ کنز الایمان: اور وہ کہ جو زر کر رکھتے ہیں سونا اور چاندی اور اسے اللہ کی راہ میں خرچ نہیں کرتے، انہیں خوشخبری سناؤ دردناک عذاب کچس

دن وہ تپایا جائے گا جہنم کی آگ میں پھر اس سے داغیں گے ان کی پیشانیاں اور کروٹیں اور پیٹھیں یہ ہے وہ جو تم نے اپنے لئے

پاؤں سے روندتے اُس پر گزریں گے، جب سب اسی طرح گزر جائیں گے پھر اُدھر سے واپس آکر یو ہیں اُس پر گزریں گے، اسی طرح کرتے رہیں گے، یہاں تک کہ لوگوں کا حساب ختم ہو (27) اُعلیٰ هذا القیاس پھر بادِ جود ان مصیبتوں کے کوئی کسی کا پُرساں حال نہ ہوگا، بھائی سے بھائی بھاگے گا، ماں باپ اولاد سے پیچھا چھڑائیں گے، بی بی بچے الگ جان چڑائیں گے (28)، ہر ایک اپنی اپنی مصیبت میں گرفتار، کون کس کا مددگار ہوگا...! حضرت آدم علیہ السلام کو حکم ہوگا، اے آدم! دوزخیوں کی جماعت الگ کر، عرض کریں گے: کتنے میں سے کتنے؟ ارشاد ہوگا: ہر ہزار سے نو سو ننانوے، یہ وہ وقت ہوگا کہ بچے مارے غم کے بوڑھے ہو جائیں گے، حمل والی کا حمل ساقط ہو جائے گا، لوگ ایسے دکھائی دیں گے کہ نشہ میں ہیں، حالانکہ نشہ میں نہ ہوں گے، لیکن اللہ کا عذاب بہت سخت ہے، غرض کس کس مصیبت کا بیان کیا جائے، ایک ہو، دو ۲ ہوں، ۱۰۰ سو ہوں، ۱۰۰۰ ہزار ہوں تو کوئی بیان بھی کرے، ہزار ہا مصائب اور وہ بھی ایسے شدید کہ الاماں الاماں...! اور یہ سب تکلیفیں دو چار گھنٹے، دو چار دن، دو چار ماہ کی نہیں، بلکہ قیامت کا دن کہ پچاس ہزار برس کا ایک دن ہوگا (29)، قریب آدھے کے گزر چکا ہے اور ابھی تک اہل محشر اسی حالت میں ہیں۔ اب آپس میں مشورہ کریں گے کہ کوئی اپنا سفارشی ڈھونڈنا چاہیے کہ ہم کو ان مصیبتوں سے رہائی دلائے، ابھی تک تو یہی نہیں پتا چلتا ہے کہ آخر کدھر کو جانا ہے، یہ بات مشورے سے قرار پائے گی کہ حضرت آدم علیہ السلام ہم سب کے باپ ہیں، اللہ تعالیٰ نے ان کو اپنے دستِ قدرت سے بنایا اور جنت میں رہنے کو جگہ دی اور مرتبہ نبوت سے سرفراز فرمایا، اُنکی خدمت میں حاضر ہونا چاہیے، وہ ہم کو اس مصیبت سے نجات دلائیں گے۔

غرض اُفتاں و خیزاں کس کس مشکل سے اُن کے پاس حاضر ہوں گے اور عرض کریں گے: اے آدم! آپ ابوالبشر ہیں، اللہ عزوجل نے آپ کو اپنے دستِ قدرت سے بنایا اور اپنی چچی ہوئی روح آپ میں ڈالی اور ملائکہ سے آپ کو سجدہ کرایا اور جنت میں آپ کو رکھا، تمام چیزوں کے نام آپ کو سکھائے، آپ کو صفی کیا، آپ دیکھتے نہیں کہ ہم کس حالت

جوڑ کر رکھ تھا اب چکھو مزا اس جوڑنے کا۔ (پ 10، التوبہ: 34-35)

(27) صحیح مسلم، کتاب الزکاة، باب اِثْمِ مَالِ الزکاة، الحدیث: ۹۸۷، ص ۹۳۔

(28) یَوْمَ یَفْزُ الْمَرْءُ مِنْ أَخِیْهِ ۝ وَأَقْبَهُ وَآبِیْهِ ۝ وَضَیْیْتَهُ وَبَنِیْهِ ۝ لِکُلِّ امْرِئٍ مِنْهُمْ یَوْمَئِذٍ شَأْنٌ یُغْنِیْهِ ۝

ترجمہ کنز الایمان: اس دن آدمی بھاگے گا اپنے بھائی اور ماں اور باپ اور جوڑو اور بیٹوں سے ان میں سے ہر ایک کو اس دن ایک فکر ہے کہ

وہی اسے بس ہے۔ (پ 30، ص 34-37)

(29) کَانَ مَقْدَارُهُ خَمْسِیْنَ اَلْفَ سَنَةٍ ۝

ترجمہ کنز الایمان: جس کی مقدار پچاس ہزار برس ہے۔ (پ 29، العارج: 4)

میں ہیں...؟ آپ ہماری شفاعت کیجیے کہ اللہ تعالیٰ ہمیں اس سے نجات دے۔ (30) فرمائیں گے: میرا یہ مرتبہ نہیں، مجھے آج اپنی جان کی فکر ہے (31)، آج رب عزوجل نے ایسا غضب فرمایا ہے کہ نہ پہلے کبھی ایسا غضب فرمایا، نہ آئندہ فرمائے، تم کسی اور کے پاس جاؤ! (32) لوگ عرض کریں گے: آخر کس کے پاس ہم جائیں...؟ فرمائیں گے (33): نوح کے پاس جاؤ، کہ وہ پہلے رسول ہیں کہ زمین پر ہدایت کے لیے بھیجے گئے (34)، لوگ اُسی حالت میں حضرت نوح علیہ السلام کی خدمت میں حاضر ہوں گے اور اُن کے فضائل بیان کر کے عرض کریں گے کہ (35): آپ اپنے رب کے حضور ہماری شفاعت کیجیے کہ وہ ہمارا فیصلہ کر دے، یہاں سے بھی وہی جواب ملے گا کہ میں اس لائق نہیں، مجھے اپنی پڑی ہے (36)، تم کسی اور کے پاس جاؤ! (37) عرض کریں گے، کہ آپ ہمیں کس کے پاس بھیجتے ہیں (38)...؟ فرمائیں گے: تم ابراہیم خلیل اللہ کے پاس جاؤ (39)، کہ اُن کو اللہ تعالیٰ نے مرتبہ خلقت سے ممتاز فرمایا ہے (40)، لوگ یہاں حاضر ہوں گے، وہ بھی یہی جواب دیں گے کہ میں اس کے قابل نہیں، مجھے اپنا اندیشہ ہے۔

مختصر یہ کہ وہ حضرت موسیٰ علیہ الصلوٰۃ والسلام کی خدمت میں بھیجیں گے، وہاں بھی وہی جواب ملے گا، پھر موسیٰ علیہ السلام حضرت عیسیٰ علیہ الصلوٰۃ والسلام کے پاس بھیجیں گے، وہ بھی یہی فرمائیں گے: کہ میرے کرنے کا یہ کام نہیں (41)، آج میرے رب نے وہ غضب فرمایا ہے، کہ ایسا نہ کبھی فرمایا، نہ فرمائے، مجھے اپنی جان کا ڈر ہے، تم کسی دوسرے کے پاس جاؤ (42)، لوگ عرض کریں گے: آپ ہمیں کس کے پاس بھیجتے ہیں؟ فرمائیں گے: تم اُن کے حضور

(30) صحیح البخاری، کتاب التوحید، الحدیث: ۴۴۰، ج ۴، ص ۵۵۳۔

(31) المسند للامام أحمد بن حنبل، ج ۱، ص ۶۰۳، الحدیث: ۲۵۴۶۔

(32) صحیح البخاری، کتاب أحادیث الانبیاء، الحدیث: ۳۳۴۰، ج ۲، ص ۴۱۵۔

(33) الخصائص الکبریٰ، باب الشفاعۃ، ج ۲، ص ۳۸۳۔

(34) صحیح البخاری، کتاب التوحید، الحدیث: ۴۴۱۰، ج ۴، ص ۵۴۲۔

(35) صحیح البخاری، کتاب أحادیث الانبیاء، الحدیث: ۳۳۴۰، ج ۲، ص ۴۱۵۔

(36) المسند للامام أحمد بن حنبل، الحدیث: ۲۵۴۶، ج ۱، ص ۶۰۳۔

(37) صحیح البخاری، کتاب التفسیر، باب: (ذُرِّیَّةٌ مِّنْ حَمَلَتَا مَعَ نُوحٍ اِنَّهٗ... إلخ)، الحدیث: ۴۷۱۲، ج ۴، ص ۲۶۰۔

(38) الخصائص الکبریٰ، باب الشفاعۃ، ج ۲، ص ۳۸۳۔

(39) الخصائص الکبریٰ، باب الشفاعۃ، ج ۲، ص ۳۸۳۔

(40) المسند للامام أحمد بن حنبل، الحدیث: ۴۵، ج ۱، ص ۲۱۔

(41) المسند للامام أحمد بن حنبل، الحدیث: ۲۵۴۶، ج ۱، ص ۶۰۳-۶۰۴۔

(42) صحیح البخاری، کتاب التفسیر، باب: (ذُرِّیَّةٌ مِّنْ حَمَلَتَا مَعَ نُوحٍ اِنَّهٗ... إلخ)، الحدیث: ۴۷۱۲، ج ۴، ص ۲۶۰۔

حاضر ہو، جن کے ہاتھ پر فتح رکھی گئی، جو آج بے خوف ہیں (43)، اور وہ تمام اولادِ آدم کے سردار ہیں، تم محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہو، وہ خاتم النبیین ہیں، وہ آج تمہاری شفاعت فرمائیں گے، انہیں کے حضور حاضر ہو، وہ یہاں تشریف فرما ہیں۔ (44)

اب لوگ بھرتے بھرتے، ٹھوکریں کھاتے، روتے چلاتے، دُہائی دیتے حاضر بارگاہِ بے کس پناہ ہو کر عرض کریں گے: اے محمد! اے اللہ کے نبی! حضور کے ہاتھ پر اللہ عزوجل نے فتح باب رکھا ہے، آج حضور مطمئن ہیں (45)، ان کے علاوہ اور بہت سے فضائل بیان کر کے عرض کریں گے: حضور ملاحظہ تو فرمائیں ہم کس مصیبت میں ہیں! اور کس حال کو پہنچے! حضور بارگاہِ خداوندی میں ہماری شفاعت فرمائیں اور ہم کو اس آفت سے نجات دلوائیں۔ (46) جواب میں ارشاد فرمائیں گے: ((أَنَا لَهَا)) (47) میں اس کام کے لیے ہوں، ((أَنَا صَاحِبُكُمْ)) (48) میں ہی وہ ہوں جسے تم تمام جگہ ڈھونڈ آئے، یہ فرما کر بارگاہِ عزت میں حاضر ہوں گے اور سجدہ کریں گے، ارشاد ہوگا:

((يَا مُحَمَّدُ! اَرْفَعْ رَأْسَكَ وَقُلْ تُسَبِّحُ وَتُحَمِّدُ وَتُغْطِيهِ وَتُشْفَعُ تُشْفَعُ)) (49)

اے محمد! اپنا سر اٹھاؤ اور کہو، تمہاری بات سنی جائے گی اور مانگو جو کچھ مانگو گے ملے گا اور شفاعت کرو، تمہاری شفاعت مقبول ہے۔ دوسری روایت میں ہے:

((وَقُلْ تُطْعَمُ))

فرماؤ! تمہاری اطاعت کی جائے۔

پھر تو شفاعت کا سلسلہ شروع ہو جائے گا، یہاں تک کہ جس کے دل میں رائی کے دانہ سے کم سے کم بھی ایمان ہوگا، اس کے لیے بھی شفاعت فرما کر اُسے جہنم سے نکالیں گے، یہاں تک کہ جو سچے دل سے مسلمان ہوا اگرچہ اس کے پاس کوئی نیک عمل نہیں ہے، اسے بھی دوزخ سے نکالیں گے۔ (50) اب تمام انبیاء اپنی اُمت کی شفاعت فرمائیں گے،

(43) الخصائص الکبریٰ، باب الشفاعۃ، ج ۲، ص ۳۸۳، ملحقاً۔

(44) المسند للامام احمد بن حنبل: الحدیث: ۲۵۴۶، ج ۱، ص ۶۰۴۔

(45) الخصائص الکبریٰ، باب الشفاعۃ، ج ۲، ص ۳۸۳، ملحقاً۔

(46) صحیح مسلم، کتاب الایمان، الحدیث: ۳۲۷، ص ۱۲۵۔

(47) صحیح البخاری، کتاب التوحید، الحدیث: ۷۵۱۰، ج ۴، ص ۵۷۷۔

(48) المعجم الکبیر للطبرانی، الحدیث: ۶۱۱۷، ج ۶، ص ۲۳۸۔

(49) صحیح البخاری، کتاب الایمان، باب أدنی أهل الجنة منزلة لهم، الحدیث: ۳۲۲ (۱۹۳)، ص ۱۲۲۔

(50) صحیح البخاری، کتاب التوحید، الحدیث: ۷۵۱۰، ج ۴، ص ۵۷۷-۵۷۸۔

اولیائے کرام، شہداء، علماء، حفاظ، محتاج، بلکہ ہر وہ شخص جس کو کوئی منصب دینی عنایت ہوا، اپنے اپنے متعلقین کی شفاعت کریگا۔ نابالغ بچے جو مر گئے ہیں، اپنے ماں باپ کی شفاعت کریں گے، یہاں تک کہ علماء کے پاس کچھ لوگ آکر عرض کریں گے: ہم نے آپ کے وضو کے لیے فلاں وقت میں پانی بھر دیا تھا، کوئی کہے گا: کہ میں نے آپ کو استنجے کے لیے ڈھیلا دیا تھا، علماء ان تک کی شفاعت کریں گے۔

عقیدہ (۵): حساب حق ہے، اعمال کا حساب ہونے والا ہے۔ (51)

عقیدہ (۶): حساب کا منکر کافر ہے، کسی سے تو اس طرح حساب لیا جائے گا کہ خفیہ اُس سے پوچھا جائے گا: تو نے یہ کیا اور یہ کیا؟ عرض کریگا: ہاں اے رب! یہاں تک کہ تمام گناہوں کا اقرار لے لے گا، اب یہ اپنے دل میں سمجھے گا کہ اب گئے، فرمائے گا: کہ ہم نے دنیا میں تیرے عیب چھپائے اور اب بخشتے ہیں۔ اور کسی سے سختی کے ساتھ ایک ایک بات کی باز پرس ہوگی، جس سے یوں سوال ہوا، وہ حلاک ہوا۔ کسی سے فرمائے گا: اے فلاں! کیا میں نے تجھے عزت نہ دی؟...! تجھے سردار نہ بنایا؟...! اور تیرے لیے گھوڑے اور اونٹ وغیرہ کو منکر نہ کیا؟...! ان کے علاوہ اور نعمتیں یاد دلانے کا، عرض کریگا: ہاں! تو نے سب کچھ دیا تھا، پھر فرمائے گا: تو کیا تیرا خیال تھا کہ مجھ سے ملنا ہے؟ عرض کریگا کہ نہیں، فرمائے گا: تو جیسے تو نے ہمیں یاد نہ کیا، ہم بھی تجھے عذاب میں چھوڑتے ہیں۔

بعض کافر ایسے بھی ہوں گے کہ جب نعمتیں یاد دلا کر فرمائے گا کہ تو نے کیا کیا؟ عرض کریگا: تجھ پر اور تیری کتاب اور تیرے رسولوں پر ایمان لایا، نماز پڑھی، روزے رکھے، صدقہ دیا اور ان کے علاوہ جہاں تک ہو سکے گا، نیک کاموں کا ذکر کر جائے گا۔ ارشاد ہوگا: تو اچھا تو ٹھہر جا! تجھ پر گواہ پیش کیے جائیں گے، یہ اپنے جی میں سوچے گا: مجھ پر کون گواہی دیگا؟...! اس وقت اس کے مونہ پر ٹہر کر دی جائے گی اور اعضا کو حکم ہوگا: بول چلو، اُس وقت اُس کی ران اور ہاتھ پاؤں، گوشت پوست، ہڈیاں سب گواہی دیں گے کہ یہ تو ایسا تھا ایسا تھا، وہ جہنم میں ڈال دیا جائے گا۔

نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: میری امت سے ستر ہزار بے حساب جنت میں داخل ہوں گے اور ان کے طفیل میں ہر ایک کے ساتھ ستر ہزار اور رب عزوجل ان کے ساتھ تین جماعتیں اور دے گا، معلوم نہیں ہر جماعت میں کتنے ہوں گے، اس کا شمار وہی جانے۔ تہجد پڑھنے والے بلا حساب جنت میں جائیں گے (52)۔

(51) إِنَّ اللَّهَ سَرِيعُ الْحِسَابِ ۝

ترجمہ کنزالایمان: بے شک اللہ کو حساب کرتے دیر نہیں لگتی۔ (پ 6، المائدہ: 4)

(52) نَسَجَاتِي جُنُوبُهُمْ عَنِ الْمَضَاجِعِ يَدْعُونَ رَبَّهُمْ خَوْفًا وَطَمَعًا۔

ترجمہ کنزالایمان: ان کی کروٹیں جدا ہوتی ہیں خوابگا ہوں سے اور اپنے رب کو پکارتے ہیں ڈرتے اور امید کرتے۔ (پ 21، المسجد: 16)

اس امت میں وہ شخص بھی ہوگا، جس کے ننانوے دفتر گناہوں کے ہوں گے اور ہر دفتر اتنا ہوگا، جہاں تک لمحہ پہنچے، وہ سب کھولے جائیں گے، رب عزوجل فرمائے گا: ان میں سے کسی امر کا تجھے انکار تو نہیں ہے؟ میرے دفتر میں کرانا کاتبین نے تجھ پر ظلم تو نہیں کیا؟ عرض کریگا: نہیں اے رب! پھر فرمائے گا: تیرے پاس کوئی عذر ہے؟ عرض کریگا: نہیں اے رب! فرمائے گا: ہاں تیری ایک نیکی ہمارے حضور میں ہے اور تجھ پر آج ظلم نہ ہوگا، اُس وقت ایک پرچہ پرچہ میں اَشْهَدُ اَنْ لَا اِلَهَ اِلَّا اللّٰهُ وَاَشْهَدُ اَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ ہوگا نکالا جائے گا اور حکم ہوگا جاتلو اہر غرض کرے گا: اے رب! یہ پرچہ ان دفتروں کے سامنے کیا ہے؟ فرمائے گا: تجھ پر ظلم نہ ہوگا، پھر ایک نیچے پر یہ سب دفتر رہے جائیں گے اور ایک میں وہ، وہ پرچہ ان دفتروں سے بھاری ہو جائے گا۔ (53) بالجملہ اس کی رحمت کی کوئی انتہا نہیں، جس پر رحم فرمائے، تھوڑی چیز بھی بہت کثیر ہے۔

عقیدہ (۷): قیامت کے دن ہر شخص کو اُس کا نامہ اعمال دیا جائے گا (54)، نیکیوں کے دہنے ہاتھ میں اور بدوں کے بائیں ہاتھ میں (55)، کافر کا سینہ توڑ کر اُس کا بایاں ہاتھ اس سے پس پشت نکال کر پیٹھ کے پیچھے دیا جائے گا۔ (56)

عقیدہ (۸): حوض کوثر کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو مرحمت ہوا، حق ہے۔ (57)

(53) سنن الترمذی، کتاب الایمان، باب ما جاء فیمن یوت وحو: اَشْهَدُ اَنْ لَا اِلَهَ اِلَّا اللّٰهُ، الحدیث: ۲۶۳۸، ج ۴، ص ۲۹۰-۲۹۱۔

(54) وَكُلُّ اِنْسَانٍ اَلَزَمْنَاهُ ظَمْرًا فِي عُنُقِهِ وَنُخْرِجُ لَهُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ كِتَابًا يَلْقَاهُ مِنْشُورًا ۝ اِقْرَأْ كِتَابَكَ كَفَىٰ بِتَفْهِمِكَ الْقَوْمَ عَلَيَّكَ حَسِيبًا ۝

ترجمہ کنز الایمان: اور ہر انسان کی قسمت ہم نے اس کے گلے سے لگادی اور اس کے لئے قیامت کے دن ایک نوشتہ نکالیں گے جسے نکالیں گے پائے کافر یا جائے گا کہ اپنا نامہ پڑھ آج تو خود ہی اپنا حساب کرنے کو بہت ہے۔ (پ 15، بنی اسرائیل: 13-14)

(55) فَاَمَّا مَنْ اُولٰٓئِیْ كِتٰبَتْهُ بَیْمٰیْنِهٖ فَيَقُوْلُ هَآؤُمَا اِقْرَءُوْا كِتٰبَیْہِ ۝

ترجمہ کنز الایمان: تو وہ جو اپنا نامہ اعمال دہنے ہاتھ میں دیا جائے گا کہے گا لو میرے نامہ اعمال پڑھو۔ (پ 29، الحاق: 19)

(56) وَاَمَّا مَنْ اُولٰٓئِیْ كِتٰبَتْهُ وَرَآءَ ظَهْرِہٖ ۝

ترجمہ کنز الایمان: اور وہ جس کا نامہ اعمال اس کی پیٹھ کے پیچھے دیا جائے گا۔ (پ 30، الانشقاق: 10)

(57) المسند للامام احمد بن حنبل، الحدیث: ۱۳۵۷۹، ج ۴، ص ۴۹۱۔

حوض کوثر

{1} سید عالم، نور مجسم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کا فرمان روح پرور ہے: میرے حوض کی لمبائی ایک سینے کی مسافت ہے، اس کے سب کنارے برابر ہیں اور اس کا پانی چاندی سے زیادہ سفید ہے۔

(صحیح مسلم، کتاب الفضائل، باب اثبات حوض نبیؐ وصالیہ، الحدیث: ۵۹۷۱، ص ۱۰۸۴) ←

{2} ایک روایت میں ہے: اس کا پانی دودھ سے زیادہ سفید ہے۔ (المرجع السابق، الحدیث: ۵۹۸۹، ص ۱۰۸۵)

{3} ایک روایت میں ہے: اس کا پانی شہد سے زیادہ میٹھا ہے۔ (المرجع السابق، الحدیث: ۵۹۸۹، ص ۱۰۸۵)

{4} ایک روایت میں ہے: اس کی خوشبو کستوری سے زیادہ پاکیزہ ہے اور اس کے آخوڑے (یعنی پیالے) آسمان کے ستاروں کی طرح

ہیں، جس نے اس میں سے پی لیا وہ کبھی پیاسا نہ ہوگا۔ (المرجع السابق، الحدیث: ۵۹۸۱، ص ۱۰۸۴)

{5} ایک روایت میں ہے کہ اس کا چہرہ کبھی سیاہ نہ ہوگا۔

(المسند للإمام احمد بن حنبل، حدیث ابی امامۃ الباہلی، الحدیث: ۲۲۲۱۸، ج ۸، ص ۲۷۳)

حوض کوثر سے کون، کب پئے گا؟

حضرت سیدنا قاضی عیاض، مکی علیہ رحمۃ اللہ القوی فرماتے ہیں کہ اس کا ظاہری معنی یہی ہے کہ حوض کوثر سے پانی کا پیتا حساب و کتاب اور پل صراط سے گزرنے کے بعد ہوگا کیونکہ اسے عبور کرنے والا ہی پیاسا ہونے سے محفوظ رہے گا۔ ایک قول یہ ہے کہ اسے وہی پئے گا جس کے مقدر میں جہنم سے نجات ہوگی۔ یہ بھی ہو سکتا ہے کہ اس آئینہ میں سے جو اسے پئے گا اور جہنم میں داخلہ اس کے مقدر میں ہوا تو اسے جہنم میں بغیر پیاس کے عذاب ہوگا کیونکہ ایک دوسری حدیث پاک کا ظاہری مفہوم یہ ہے کہ سوائے مرتد کے تمام آئینہ اسے پئے گی۔ ایک قول یہ بھی ہے کہ نامہ اعمال دائیں ہاتھ میں لینے والے تمام امتوں کے مؤمنین اسے پئیں گے، پھر اللہ عز و جل فرماں بندوں میں سے جسے چاہے گا عذاب دے گا۔

علمائے کرام رحمہم اللہ الشکام کا اس میں اختلاف ہے کہ کیا حوض کوثر پل صراط کو عبور کرنے سے پہلے میدانِ محشر میں ہے یا جنت کی سرزمین میں ہے کہ جس تک پل صراط عبور کرنے کے بعد ہی پہنچا جاسکے گا؟

حوض کوثر کی وسعت:

{6} حضور نبی مکرم، نور مجسم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے ارشاد فرمایا: اللہ عز و جل نے مجھ سے وعدہ فرمایا ہے کہ میری امت کے 70 ہزار لوگوں کو بغیر حساب و کتاب کے جنت میں داخل فرمائے گا۔ تو حضرت سیدنا یزید بن اخص رحمہم اللہ تعالیٰ عنہ نے عرض کی: خدا عز و جل کی قسم! یہ لوگ تو آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کی امت میں سے اس طرح ہیں جس طرح کھیلوں میں بھوری کھیاں ہوتی ہیں (یعنی بہت کم)۔ تو آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے ارشاد فرمایا: میرے پروردگار عز و جل نے مجھ سے وعدہ فرمایا ہے کہ ان 70 ہزار (جنت میں داخل ہونے والوں) میں سے ہر ہزار کے ساتھ 70 ہزار افراد جنت میں داخل فرمائے گا اور اللہ عز و جل مزید 3 مٹھیاں (جن کی وسعت خدا و مصطفیٰ عز و جل صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم ہی بہتر جانتے ہیں) بھر کر بلا حساب جنت میں داخل فرمائے گا۔ کسی نے عرض کی: یا رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم! آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کے حوض کی وسعت کتنی ہے؟ ارشاد فرمایا: جتنا عدن سے عمان کے درمیان فاصلہ ہے بلکہ اس سے بھی وسیع۔ اور اپنے دستِ اقدس سے اشارہ فرما رہے تھے کہ اس میں پانی پہنچنے کے دو راستے ہیں۔ (المسند للإمام احمد بن حنبل، حدیث ابی امامۃ الباہلی، الحدیث: ۲۲۲۱۸، ج ۸، ص ۲۷۲)

{7} ایک روایت میں ہے کہ آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے ارشاد فرمایا: اس حوض پر سب سے پہلے پراگندہ سر اور میلے کپڑے کپڑوں والے مہاجرین فقرا آئیں گے، جو امیر عورتوں سے نکاح نہ کر سکے اور نہ ہی ان کے لئے بادشاہوں کے دروازے کھولے جاتے ہیں۔ (الرجع السابق، حدیث ثوبان، الحدیث: ۲۲۳۳۰، ج ۲، ص ۲۲۱)

{8} حضور نبی رحمت، شفیع امت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کا فرمانِ عالیشان ہے: میرے حوض کی وسعت عدن اور عمان کے درمیانی قاصلے جتنی ہے، جو برف سے زیادہ ٹھنڈا، شہد سے زیادہ مٹھا اور کستوری سے زیادہ خوشبودار ہے، اس کے پیالے آسمان کے ستاروں جتنے ہیں، جس نے اس سے ایک گھونٹ پی لیا وہ کبھی پیاسا نہ ہوگا، اس پر سب سے پہلے مہاجرین فقرا آئیں گے۔ ایک شخص نے عرض کی: یا رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم! وہ کون لوگ ہیں؟ تو آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے ارشاد فرمایا: جن کے سر پراگندہ، چہرے بھوک سے مرجھائے ہوئے اور کپڑے میلے کچیلے ہوتے ہیں، جن کے لئے بادشاہوں کے دروازے نہیں کھولے جاتے اور نہ ہی وہ حسن و دولت والی عورتوں سے نکاح کر سکتے ہیں، ان سے تمام حقوق تولنے جاتے ہیں لیکن ان کے تمام حقوق دیئے نہیں جاتے۔

{9}.... حضور نبی کریم، زؤف زحیم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کا فرمانِ عظمت نشان ہے: جنت سے حوض میں دو پرنا لے جتے ہیں ان میں سے ایک سونے کا اور دوسرا چاندی کا ہے۔ (صحیح مسلم، کتاب الفضائل، باب اثبات حوض نبینا و صفاتہ، الحدیث: ۵۹۹۰، ج ۲، ص ۱۰۸۵، بغیر)

{10}.... ایک روایت میں ہے: میں اہل یمن کے بچے کی خاطر اپنے حوض کے کنارے سے لوگوں کو عصا کے ذریعے ہٹاؤں گا، یہاں تک کہ پانی ان کے اوپر سے بہنے لگے گا۔ (صحیح مسلم، کتاب الفضائل، باب اثبات حوض نبینا و صفاتہ، الحدیث: ۵۹۹۰، ج ۲، ص ۱۰۸۵)

حوض کوثر پر پیالوں کی تعداد:

{11}.... سرکارِ مدینہ، قرارِ قلب وسینہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کا فرمانِ معظم ہے: حوض پر آسمان کے ستاروں کی تعداد کے برابر سونے اور چاندی کے پیالے ہوں گے۔ (صحیح مسلم، کتاب الفضائل، باب اثبات حوض نبینا و صفاتہ، الحدیث: ۶۰۰۰، ج ۲، ص ۱۰۸۵)

{12}.... ایک روایت میں ہے کہ یا آسمان کے ستاروں سے بھی زیادہ ہوں گے۔

(صحیح مسلم، کتاب الفضائل، باب اثبات حوض نبینا و صفاتہ، الحدیث: ۶۰۰۱، ج ۲، ص ۱۰۸۵)

{13}.... ایک صحیح روایت میں منجھے منجھے آقا، مکی مدنی مصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کا فرمانِ عالیشان ہے: اس میں سونے اور چاندی کے ۲ میزاب (پرنا لے) ہیں جو جنت سے بہتے ہیں۔ (المسند للامام احمد بن حنبل، حدیث ابی ہریرۃ الأسلمی، الحدیث: ۱۹۸۲۵، ج ۷، ص ۱۸۸)

سرکار کی کرم نوازی:

{14}.... حضرت سیدنا امام حسن رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ ائمہ المؤمنین حضرت سیدتنا عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا فرماتی ہیں کہ (ایک دفعہ) میں رو پڑی تو شہنشاہِ مدینہ، قرارِ قلب وسینہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے دریافت فرمایا: تجھے کس چیز نے زلایا؟

اس حوض کی مسافت ایک مہینہ کی راہ ہے (58)، اس کے کناروں پر موتی کے تپے ہیں، چاروں گوشے برابر یعنی زاویے قائمہ ہیں، اس کی مٹی نہایت خوشبودار مشک کی ہے (59)، اس کا پانی دودھ سے زیادہ سفید، شہد سے زیادہ میٹھا (60) اور مشک سے زیادہ پاکیزہ (61) اور اس پر برتن ستاروں سے بھی گنتی میں زیادہ (62) جو اس کا پانی پیے گا کبھی پیاسا نہ ہوگا (63)، اس میں جنت سے دو پرنا لے ہر وقت گرتے ہیں، ایک سونے کا، دوسرا چاندی کا۔ (64)

میں نے عرض کی: جہنم کو یاد کیا تو رونے لگ گئی، کیا آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم قیامت کے دن اپنے اہل و عیال کو یہ درکھیں گے؟ تو آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے ارشاد فرمایا: 3 جگہوں پر (میرے سوا) کوئی کسی کو یاد نہ رکھے گا: (۱)۔ میزان کے پاس یہاں تک کہ وہ جان لے کہ اس کی نیکیاں ہلکی ہیں یا بھاری (۲)۔ اعمال ناموں کے کھنڈے کے وقت یہاں تک کہ وہ جان لے کہ اسے نامہ اعمال دائیں ہاتھ میں ملے گا یا بائیں میں یا پیٹھ کے پیچھے سے اور (۳)۔ پل صراط کے پاس جب وہ جہنم کی پشت پر بچھایا جائے گا یہاں تک کہ بندہ جان لے کہ وہ اسے عبور کر لے گا یا نہیں۔ (سنن ابی داؤد، کتاب السنۃ، باب فی ذکر المیزان، الحدیث: ۴۵۵، ج ۴، ص ۱۵۷۳)

(المستدرک، کتاب الاہوال، باب ذکر عرض الانبیاء... الخ، الحدیث: ۸۷۶۲، ج ۵، ص ۹۸، ابجز بدلہ بخیر)

{15}..... حضرت سیدنا انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں کہ میں نے سرکارِ مدینہ، راحتِ قلب و سید فیضِ مغمینہ، صاحبِ معطرِ پسینہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم سے بروئے قیامت اپنی شفاعت کا سوال کیا تو آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے ارشاد فرمایا: میں ان شاۓ اللہ عزوجل شفاعت کروں گا۔ میں نے عرض کی: میں آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کو کہاں تلاش کروں؟ ارشاد فرمایا: پہلے مجھے پل صراط کے پاس تلاش کرنا۔ میں نے عرض کی: اگر پل صراط کے پاس نہ پاؤں تو (پھر کہاں تلاش کروں)؟ تو آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے ارشاد فرمایا: مجھے میزان کے پاس تلاش کرنا۔ میں نے عرض کی: اگر میں آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کو میزان کے پاس بھی نہ پاؤں تو (پھر کہاں تلاش کروں)؟ ارشاد فرمایا: پھر مجھے حوض کے پاس تلاش کرنا کیونکہ میں ان 3 جگہوں میں سے ایک پر ضرور مل جاؤں گا۔ (جامع الترمذی، ابواب صفۃ القیامۃ، باب ما جاء فی سائر الصراط، الحدیث: ۲۴۳۳، ص ۱۸۹۶) (جامع الاصول للبحرری، الکتاب التاسع، الفصل الرابع، الطرغ الثالث، الحدیث: ۸۰۰۷، ج ۱۰، ص ۴۳۹)

(58) صحیح البخاری، کتاب الرقاق، باب الحوض، الحدیث: ۶۵۷۹، ج ۴، ص ۲۶۷۔

صحیح مسلم، کتاب الفضائل، باب اثبات حوض نبینا... الخ، الحدیث: ۲۲۹۲، ص ۱۲۵۶۔

(59) المسند للإمام أحمد بن حنبل، الحدیث: ۱۳۵۷۹، ج ۴، ص ۴۹۱۔

(60) صحیح مسلم، کتاب الفضائل، باب اثبات حوض نبینا وصفاته، الحدیث: ۲۳۰۰، ص ۱۲۶۰۔

(61) المسند للإمام أحمد بن حنبل، الحدیث: ۲۳۳۷۷، ج ۹، ص ۸۹۔

(62) صحیح مسلم، کتاب الفضائل، باب اثبات حوض نبینا وصفاته، الحدیث: ۲۳۰۰، ص ۱۲۶۰۔

(63) المسند للإمام أحمد بن حنبل، الحدیث: ۲۳۳۷۷، ج ۹، ص ۸۹۔

(64) صحیح مسلم، کتاب الفضائل، باب اثبات حوض نبینا صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم وصفاته، الحدیث: ۲۳۰۱، ص ۱۲۶۰۔

عقیدہ (۹): میزان حق ہے۔ اس پر لوگوں کے اعمال نیک و بد تولے جائیں گے (65)، نیکی کا پتہ بھاری ہونے کے یہ معنی ہیں کہ اوپر اٹھے، دنیا کا سامعہ نہیں کہ جو بھاری ہوتا ہے نیچے کو جھکتا ہے۔

عقیدہ (۱۰): حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو اللہ عزوجل مقام محمود عطا فرمائے گا، کہ تمام اولین و آخرین حضور (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) کی حمد و ستائش کریں گے۔ (66)

(65) وَتَنْفَعُ الْمَوَظِنَ الْعَسْطَ لِيَوْمِ الْقِيَمَةِ فَلَا تُظْلَمُ نَفْسٌ شَيْئًا

ترجمہ کنز الایمان: اور ہم عدل کی ترازو میں رکھیں گے قیامت کے دن تو کسی جان پر کچھ ظلم نہ ہوگا۔ (پ 17، الانبیاء: 47)

(66) مقام محمود

اعلیٰ حضرت، امام اہلسنت، مجدد دین و ملت الشاہ امام احمد رضا خان علیہ رحمۃ الرحمن فتاویٰ رضویہ شریف میں تحریر فرماتے ہیں: مالک، بخاری، مسلم، ترمذی، نسائی، جیسر بن مطعم رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی، حضور سید المرسلین صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں: ان الحاشر الذی یحشر الناس علی قدمی ۳۔

میں ہی حاشر ہوں کہ تمام لوگ میرے قدموں پر اٹھائیں جائیں گے۔ (صحیح البخاری، کتاب التفسیر، سورۃ القف، قدیمی کتب خانہ کراچی ۲/ ۷۲) (صحیح مسلم، کتاب الفضائل، باب فی اسماء صلی اللہ علیہ وسلم، قدیمی کتب خانہ کراچی ۲/ ۲۶۱) (سنن الترمذی، ابواب الادب، باب جاء فی اسماء النبی صلی اللہ علیہ وسلم حدیث ۲۸۳۹ دار الفکر بیروت ۳/ ۳۸۳۳۸۲) یعنی روز محشر حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم آگے ہوں گے اور تمام اولین و آخرین حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے پیچھے۔

ارشاد بستم (۲۰): ابن زنجویہ فضائل الاعمال میں کثیر بن مرہ حضری رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی، قال قال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: تبعت ناقة شول لصالح فیرکبها من عند قبره حتی توافی به المعشر قال معاذ اذن ترکب العصباء یا رسول اللہ! قال لا ترکبها ابنتی وانا علی البراق اختصت به من دون الانبیاء یومئذ ویبعث بلال علی ناقة من نوق الجنة ینادی علی ظہرها بالاذان فاذا سمعت الانبیاء واحمها اشهد ان لا اله الا الله واشهد ان محمدا رسول الله قالوا ولحن نشهد علی ذلك ۴۔

یعنی حضور سید المرسلین صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا: صالح علیہ الصلوٰۃ والسلام کیلئے ناقہ شول اٹھایا جائے گا وہ اپنی قبر سے اس پر سوار ہو کر میدان محشر میں آئیں گے (فقیر کہتا ہے غفر اللہ تعالیٰ لہ عشاق کی عادت ہے کہ جب کسی جمیل باعزت کی کوئی خوبی سنتے ہیں فوراً ان کی نظر اپنے محبوب کی طرف جاتی ہے کہ اس کے مقابل اس کے لیے کیا ہے۔) اسی بناء پر معاذ بن جبل رضی اللہ تعالیٰ نے عرض کی: اور یا رسول اللہ! حضور اپنے ناقہ مقدسہ عصباء پر سوار ہوں گے۔ فرمایا: نہ، اس پر تو میری صاحبزادی سوار ہوگی اور میں براق پر تشریف رکھوں گا کہ اس روز سب انبیاء سے الگ خاص مجھی کو عطا ہوگا، اور ایک جنتی اونٹنی پر بلال (رضی اللہ تعالیٰ عنہ) کا حشر ہوگا کہ عرصات محشر میں اس کی پشت پر اذان دے گا۔ جب انبیاء اور ان کی امتیں الحمد ان لا اله الا الله و الحمد ان محمد رسول الله نہیں گے سب بول انھیں گے کہ ہم بھی اس پر گواہی دیتے ہیں۔ (۱۔ تہذیب تارخ دمشق الکبیر بحوالہ ابن زنجویہ ترجمہ بلال بن رباح دار احیاء التراث العربی بیروت ۲/ ۳۱۲)

عقیدہ (۱۱): حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو ایک جہنم امرحمت ہوگا جس کو لوام الحمد کہتے ہیں، تمام مومنین حضرت آدم علیہ السلام سے آخر تک سب اسی کے نیچے ہوں گے (67)۔

عقیدہ (۱۲): صراط حق ہے (68)۔ یہ ایک پل ہے کہ پشت جہنم پر نصب کیا جائے گا، بال سے زیادہ باریک اور تلواریں سے زیادہ تیز ہوگا، جنت میں جانے کا یہی راستہ ہے، سب سے پہلے نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم گزر فرمائیں گے، پھر اور انبیاء و مرسلین، پھر یہ اُمت پھر اور اُمتیں گزریں گی اور حسب اختلاف اعمال پل صراط پر لوگ مختلف طرح سے گزریں گے (69)، بعض تو ایسے تیزی کے ساتھ گزریں گے جیسے بجلی کا کوندا کہ ابھی چمکا اور ابھی غائب ہو گیا اور بعض

سبحان اللہ! جب تمام مخلوق الٰہی اولین و آخرین یک جا ہوں گے اس وقت بھی ہمارے آقائے امداد الاسرار کے نام پاک کی ڈہائی پھرے گی۔ الحمد للہ! اس دن کھل جائے گا کہ ہمارے حضور نبی الانبیاء ہیں۔ اللہ تعالیٰ، اس دن موافق و مخالف پر روشن ہو جائے گا کہ مالک یوم الدین ایک اللہ ہے اور اس کی نیابت سے محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم۔ (فتاویٰ رضویہ، جلد ۳۰، ص ۲۱۴ رضا فاؤنڈیشن، لاہور)

(67) سنن الترمذی، کتاب المناقب، باب سلوا اللہ فی الوسیلۃ، الحدیث: ۳۶۲۵، ج ۵، ص ۵۴

(المعجم الکبیر للطبرانی، حدیث ۷۵۰، باب من اسہ جابر بن عبد اللہ، المکتبۃ الفیصلیہ بیروت، ۲/۱۸۴)

(68) وَإِنْ قُلْتُمْ لَا وَارِثًا

ترجمہ کنز الایمان: اور تم میں کوئی ایسا نہیں جس کا گزر دوزخ پر نہ ہو۔ (پ 16، مریم: 71)

اس آیت کے تحت مفسر شہیر مولا سید محمد نعیم الدین مراد آبادی علیہ الرحمۃ ارشاد فرماتے ہیں کہ نیک ہو یا بد مگر نیک سلامت رہیں گے اور جب ان کا گزر دوزخ پر ہوگا تو دوزخ سے صدا اٹھے گی کہ اے مومن گزر جا کہ تیرے نور نے میری لپٹ سرد کر دی۔ حسن و قنادہ سے مروی ہے کہ دوزخ پر گزرنے سے پل صراط پر گزرنا مراد ہے جو دوزخ پر ہے۔

(69) پل صراط

حضرت سیدنا عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے کہ جہنم کے اوپر حیز و سار تلواریں مثل پل صراط بچھایا جائے گا جس پر پھسلن ہوگی، اس پر آگ کے اچک لے جانے والے دندانے دار کانٹے ہوں گے، ان سے اُلجھنے والے بعض جہنم میں گر پڑیں گے اور بعض زخمی ہو جائیں گے اور کچھ بجلی کی تیزی سے گزر جائیں گے، نجات پانے والے ان میں نہ پھنسیں گے اور کچھ ہوا کی طرح گزر جائیں گے اور وہ بھی نہ اٹکیں گے، پھر کچھ گھوڑے کی رفتار میں گزریں گے، پھر کچھ آدمی کے دوڑنے کی طرح، کچھ تیز چلنے والے کی طرح اور کچھ عام رفتار سے پیدل چلنے والے کی طرح گزریں گے، پھر ان میں سے آخری انسان وہ ہوگا جسے آگ نے جلا دیا ہوگا اور وہ اس میں کافی عذاب پا چکا ہوگا، پھر اللہ عز و جل سے اپنے فضل و کرم اور رحمت سے جنت میں داخل فرمائے گا اور اسے کہا جائے گا: اپنی خواہش کا اظہار کر اور مانگ۔ تو وہ عرض کرے گا: اے اللہ عز و جل! کیا تو مجھ سے استہزا فرماتا ہے حالانکہ تو رب المعزت ہے؟ اسے کہا جائے گا: اپنی خواہش کا اظہار کر اور مانگ۔ یہاں تک کہ جب اس کی آرزو میں پوری ہو جائیں گی تو اللہ عز و جل ارشاد فرمائے گا: تیرے لئے وہ بھی ہے جو تو نے مانگا اور اس کے ساتھ اس کی مثل بھی ہے۔ (المعجم الکبیر، الحدیث: ۸۹۹۲، ج ۹، ص ۲۰۳)

تیز ہوا کی طرح، کوئی ایسے جیسے پرند اڑتا ہے اور بعض جیسے گھوڑا دوڑتا ہے اور بعض جیسے آدمی دوڑتا ہے، یہاں تک کہ بعض شخص سرین پر گھسٹتے ہوئے اور کوئی چیونٹی کی چال جائے گا اور پل صراط کے دونوں جانب بڑے بڑے آنکڑے

حضرت سیدنا اُمّ مومنین حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا فرماتی ہیں کہ میں نے سرکارِ مہدار مدینے کے تاجدار صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کو اُمّ المؤمنین حضرت سیدتنا حفصہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کی موجودگی میں یہ ارشاد فرماتے سنا: اگر اللہ عزّ و جلّ چاہا تو اصحابِ شجرہ میں سے کوئی بھی جہنم میں داخل نہ ہوگا، جنہوں نے درخت کے نیچے بیعت کی تھی۔ اُمّ المؤمنین حضرت سیدتنا حفصہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے عرض کی: یا رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم! کیوں داخل نہ ہوں گے۔ تو آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے انہیں ڈانٹ دیا تو انہوں نے یہ آیت مبارکہ تلاوت فرمائی:

وَإِنْ مِنْكُمْ آلَ وَارِثًا (پ ۱۶، مریم: ۷۷)

ترجمہ کنزالایمان: اور تم میں کوئی ایسا نہیں جس کا گزر و دوڑ پر نہ ہو۔

اللہ عزّ و جلّ کے پیارے حبیب صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے ارشاد فرمایا: بے شک اللہ عزّ و جلّ نے یہ بھی تو ارشاد فرمایا ہے:

ثُمَّ نُنَجِّي الَّذِينَ اتَّقَوْا وَنَذَرُ الظَّالِمِينَ فِيهَا جِثِيًا (پ ۱۶، مریم: ۷۷)

ترجمہ کنزالایمان: پھر ہم ڈر والوں کو بچالیں گے اور ظالموں کو اس میں چھوڑ دیں گے گھٹنوں کے بل گرے۔

(صحیح مسلم، کتاب فضائل الصحابة، باب من فضائل اصحاب الشجرۃ، الحدیث: ۶۳۰۴، ص ۱۱۷)

صحابہ کرام رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین کی ایک جماعت میں بل صراط پر سے گزرنے کے معاملے میں اختلاف پیدا ہوا تو بعض نے کہا کہ مومن اس میں داخل نہیں ہوں گے اور بعض نے کہا کہ پہلے اس میں تمام داخل ہوں گے، پھر اللہ عزّ و جلّ اہل تقویٰ کو بچالے گا، کسی نے حضرت سیدنا جابر بن عبد اللہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے اس کے متعلق پوچھا تو انہوں نے ارشاد فرمایا: سب اس پر وارد ہوں گے، پھر اپنی انگلیاں اپنے کانوں کی طرف بڑھاتے ہوئے ارشاد فرمایا: میرے دونوں کان بہرے ہو جائیں اگر میں نے نور کے پیکر، تمام نبیوں کے سرور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کو یہ ارشاد فرماتے نہ سنا ہو کہ گزرنے سے مراد داخل ہونا ہے، یعنی ہر نیک و بد اس میں داخل ہوگا، پھر یہ آگ مومنین پر ٹھنڈی اور سلامتی دانی ہو جائے گی جیسا کہ حضرت سیدنا ابراہیم علی نبینا وعلیہ الصلوٰۃ والسلام پر ہوئی یہاں تک کہ جہنم کی آگ ان کی ٹھنڈک سے ٹھنڈی ہو جائے گی:

ثُمَّ نُنَجِّي الَّذِينَ اتَّقَوْا وَنَذَرُ الظَّالِمِينَ فِيهَا جِثِيًا (پ ۱۶، مریم: ۷۷)

ترجمہ کنزالایمان: پھر ہم ڈر والوں کو بچالیں گے اور ظالموں کو اس میں چھوڑ دیں گے گھٹنوں کے بل گرے۔

(المسند للإمام احمد بن حنبل، مسند جابر بن عبد اللہ، الحدیث: ۱۳۵۲، ج ۵، ص ۸۰)

سرکارِ مکہ مکرمہ، سردارِ مدینہ منورہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کا فرمانِ عالیشان ہے: لوگ جہنم پر آئیں گے، پھر اپنے اعمال کے مطابق سے پار کریں گے، ان میں سے بعض بجلی کے چمکنے کی طرح، بعض ہوا کی طرح، بعض گھوڑے کی دوڑنے کی طرح، بعض اونٹ سوار کی طرح، بعض آدمی کے دوڑنے کی طرح اور بعض پیدل چلنے والے کی طرح بل صراط سے گزر جائیں گے۔

(جامع الترمذی، ابواب تفسیر القرآن، باب من سورۃ مریم، الحدیث: ۳۱۵۹، ص ۱۹۷۲) ←

(اللہ عزوجل) ہی جانے کہ وہ کتنے بڑے ہونگے) لگتے ہوں گے، جس شخص کے بارے میں حکم ہوگا اُسے پکڑ لیں گے، مگر بعض تو زخمی ہو کر نجات پا جائیں گے اور بعض کو جہنم میں گرا دیں گے اور یہ ہلاک ہوا۔

یہ تمام اہل محشر تو پُل پر سے گزرنے میں مشغول، مگر وہ بے گناہ، گناہگاروں کا شفیق پُل کے کنارے کھڑا ہوا بکمالا کر یہ وزاری اپنی اُمّت عاصی کی نجات کی فکر میں اپنے رب سے دُعا کر رہا ہے: ((رَبِّ سَلِّمْ سَلِّمْ))، الہی! ان گناہگاروں کو بچالے بچالے۔ اور ایک اسی جگہ کیا! حضور (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) اُس دن تمام موطن میں دورہ فرماتے رہیں گے، کبھی میزان پر تشریف لے جائیں گے، وہاں جس کے حسنت میں کمی دیکھیں گے، اس کی شفاعت فرما کر نجات دلوائیں گے اور فوراً ہی دیکھو تو حوضِ کوثر پر جلوہ فرما ہیں، پیاسوں کو سیراب فرما رہے ہیں اور وہاں سے پُل پر رونق افروز ہوئے اور مگرتوں کو بچایا۔ (70)

غرض ہر جگہ اُنھیں کی دُوبائی، ہر شخص اُنھیں کو پکارتا، اُنھیں سے فریاد کرتا ہے اور اُن کے سوا کس کو پکارے...؟ کہ ہر ایک تو اپنی فکر میں ہے، دوسروں کو کیا پوچھے، صرف ایک یہی ہیں، جنہیں اپنی کچھ فکر نہیں اور تمام عالم کا بار اُن کے ذمے۔

صَلَّى اللّٰهُ تَعَالٰی عَلَيْهِ وَعَلٰی اٰلِهٖ وَاَصْحَابِهٖ وَبَارَكَ وَسَلَّمَ اللّٰهُمَّ نَجِّنَا مِنْ اَهْوَالِ السَّخَرِ بِجَاهِ هَذَا النَّبِيِّ الْكَرِيمِ عَلَيْهِ وَعَلٰی اٰلِهٖ وَاَصْحَابِهٖ اَفْضَلُ الصَّلَاةِ وَالتَّسْلِيمِ، اٰمِيْن!

یہ قیامت کا دن کہ حقیقت قیامت کا دن ہے، جو پچاس ہزار برس کا دن ہوگا، جس کے مصائب بے شمار ہوں گے، مولیٰ عزوجل کے جو خاص بندے ہیں ان کے لیے اتنا ہلکا کر دیا جائے گا، کہ معلوم ہوگا اس میں اتنا وقت صرف ہوا جتنا ایک وقت کی نمازِ فرض میں صرف ہوتا ہے (71)، بلکہ اس سے بھی کم، یہاں تک کہ بعضوں کے لیے تو پلک جھپکنے میں سارا دن طے ہو جائے گا (72)۔

(وَمَا أَمْرُ السَّاعَةِ إِلَّا كَلَمْحِ الْبَصَرِ أَوْ هُوَ أَقْرَبُ) (73)

قیامت کا معاملہ نہیں مگر جیسے پلک جھپکنا، بلکہ اس سے بھی کم۔

سب سے اعظم و اعلیٰ جو مسلمانوں کو اس روزِ نعمت ملے گی وہ اللہ عزوجل کا دیدار ہے (74)، کہ اس نعمت کے برابر

(70) شعب الایمان، باب فی حشر الناس بعد ما یبشرون من قبورہم، الحدیث: ۳۶۲، ج ۱، ص ۲۲۵

(71) مشکاة المصابیح، کتاب احوال القیامت ویدم الخلق، ج ۲، الحدیث: ۵۵۶۳، ص ۳۱۷

(72) المسند للامام احمد بن حنبل، الحدیث: ۱۱۷۱۷، ج ۴، ص ۱۵۱

(73) پ ۱۳، النحل: ۷۷

(74) كَلَّا اِنَّهُمْ عَنْ رَبِّهِمْ يَوْمَئِذٍ لَّمَنجُؤُونَ

کوئی نعمت نہیں،

جسے ایک بار دیدار میسر ہوگا، ہمیشہ ہمیشہ اس کے ذوق میں مستغرق (مشتغول) رہے گا، کبھی نہ بھولے گا اور سب سے پہلے دیدار الہی، حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو ہوگا (75)۔

یہاں تک تو حشر کے احوال و احوال مختصر بیان کیے گئے، ان تمام مرحلوں کے بعد اب اسے ہمیشگی کے گھر میں جانا ہے، کسی کو آرام کا گھر ملے گا، جس کی آسائش کی کوئی انتہا نہیں، اس کو جنت کہتے ہیں۔ یا تکلیف کے گھر میں جانا پڑے جس کی تکلیف کی کوئی حد نہیں، اسے جہنم کہتے ہیں۔

عقیدہ (۱۳): جنت و دوزخ حق ہیں، ان کا انکار کرنے والا کافر ہے (76)۔

عقیدہ (۱۴): جنت و دوزخ کو بنے ہوئے ہزار ہا سال ہوئے اور وہ اب موجود ہیں، یہ نہیں کہ اس وقت تک مخلوق نہ ہوئیں، قیامت کے دن بنائی جائیں گی۔

عقیدہ (۱۵): قیامت و بعث و حشر و حساب و ثواب و عذاب و جنت و دوزخ سب کے وہی معنی ہیں جو مسلمانوں میں مشہور ہیں، جو شخص ان چیزوں کو تو حق کہے، مگر ان کے نئے معنی گھڑے (مثلاً ثواب کے معنی اپنے حسنات کو دیکھ کر خوش ہونا اور عذاب اپنے برے اعمال کو دیکھ کر غمگین ہونا، یا حشر فقط روحوں کا ہونا)، وہ حقیقتہً ان چیزوں کا منکر ہے اور ایسا شخص کافر ہے۔ اب جنت و دوزخ کی مختصر کیفیت بیان کی جاتی ہے۔



ترجمہ کنز الایمان: ہاں ہاں بے شک وہ اس دن اپنے رب کے دیدار سے محروم ہیں۔ (پ 30، المنافقین: 15)

اس آیت کے تحت مفسر شہیر مولانا سید محمد نعیم الدین مراد آبادی علیہ الرحمۃ ارشاد فرماتے ہیں کہ اس آیت سے ثابت ہوا کہ مومنین کو آخرت میں دیدار الہی کی نعمت میسر آئے گی کیونکہ محرومی دیدار سے کفار کی وعید میں ذکر کی گئی اور جو چیز کفار کے لئے وعید و تہدید ہو وہ مسلمان کے حق میں ثابت ہو نہیں سکتی تو لازم آیا کہ مومنین کے حق میں یہ محرومی ثابت نہ ہو، حضرت امام مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا کہ جب اس نے اپنے دشمنوں کو اپنے دیدار سے محروم کیا تو دوستوں کو اپنی محبت سے نواز دے گا اور اپنے دیدار سے سرفراز فرمائے گا۔

(75) حجۃ اللہ علی العالمین، ذکر الخصائص الذی فضل بہا علی جمیع الانبیاء، ص ۵۳

(76) وَتَنَادَىٰ أَصْحَابُ الْجَنَّةِ أَصْحَابُ النَّارِ أَن قَدْ وَجَدْنَا مَا وَعَدَنَا رَبُّنَا حَقًّا فَهَلْ وَجَدْتُمْ مَا وَعَدَ رَبُّكُمْ حَقًّا قَالُوا نَعَمْ فَأَذَّنَ مُؤَذِّنٌ بَيْنَهُمْ أَن لَعْنَةُ اللَّهِ عَلَى الظَّالِمِينَ ۝

ترجمہ کنز الایمان: اور جنت والوں نے دوزخ والوں کو پکارا کہ ہمیں تو مل گیا جو سچا وعدہ ہم سے ہمارے رب نے کیا تھا تو کیا تم نے بھی پایا جو تمہارے رب نے سچا وعدہ تمہیں دیا تھا بولے ہاں اور بیچ میں منادی نے پکار دیا کہ اللہ کی لعنت ظالموں پر۔ (پ 30، المنافقین: 15)

جنت کا بیان

جنت ایک مکان ہے کہ اللہ تعالیٰ نے ایمان والوں کے لیے بنایا ہے، اس میں وہ نعمتیں مہیا کی ہیں جن کو نہ آنکھوں نے دیکھا، نہ کانوں نے سنا، نہ کسی آدمی کے دل پر ان کا خطرہ گزرا۔ (1)

(1) جنت میں داخلہ رحمت الہی سے ہوگا:

حضرت سیدنا جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں کہ حضور نبی پاک، صاحب ثلواک صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم ہمارے پاس تشریف لائے اور ارشاد فرمایا: اچانک میرے پاس میرے خلیل جبریل علیہ السلام آئے اور کہا: اے محمد (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم) اس ذات کی قسم جس نے آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کو حق کے ساتھ مبعوث فرمایا! اللہ عز و جل کے بندوں میں سے ایک بندے نے سمندر میں ایک پہاڑ کی چوٹی پر 500 سال تک اس کی عبادت کی، اس پہاڑ کی چوڑائی اور لمبائی 30،30 ہاتھ تھی اور اسے سمندر نے ہر طرف سے 4 ہزار فرسخ (ایک فرسخ 3 میل کا ہوتا ہے) تک گھیرا ہوا تھا، اللہ عز و جل اس کے لئے انگلی جتنی چوڑی شیریں مہر نکالتا جس میں آہستہ آہستہ میٹھا پانی بہتا اور پہاڑ کے نیچے جمع ہو جاتا اور ہر رات انار کے درخت سے ایک انار نکلتا، وہ دن کے وقت عبادت کرتا اور جب شام ہوتی تو اترتا، وضو کرتا اور وہ انار لے کر کھا لیتا، پھر نماز کے لئے کھڑا ہو جاتا، اس نے بوقت وصال اللہ عز و جل سے سواں کیا کہ وہ سجدے کی حالت میں اس کی روح قبض فرمائے، زمین اور کسی دوسری چیز کو اسے ختم کرنے کی قدرت نہ دے یہاں تک کہ (بروز قیامت) وہ سجدے کی حالت میں ہی اٹھایا جائے۔

حضرت جبریل علیہ السلام نے کہا: اس کے ساتھ ایسا ہی کیا گیا، جب ہم نیچے اترتے یا چڑھتے تو اس کے پاس سے گزرتے اور ہمارے علم میں ہے کہ اسے قیامت کے دن اٹھایا جائے گا اور وہ اللہ عز و جل کے سامنے کھڑا ہوگا تو اللہ عز و جل اس کے متعلق ارشاد فرمائے گا: میرے بندے کو میری رحمت سے جنت میں داخل کر دو۔ وہ عرض کرے گا: اے میرے پروردگار عز و جل! بلکہ میرے عمل سے۔ اللہ عز و جل ارشاد فرمائے گا: میرے بندے کو میری رحمت سے جنت میں داخل کر دو۔ وہ عرض کرے گا: اے میرے پروردگار عز و جل! بلکہ میرے عمل سے۔ تو اللہ عز و جل فرشتوں سے ارشاد فرمائے گا: میرے بندے کے عمل کا اسے دی گئی میری نعمتوں سے موازنہ کرو۔ تو آنکھ کی نعمت اس کی 500 سالہ عبادت کو گھیر لے گی اور باقی جسم کی نعمتیں اس پر زائد ہوں گی۔

اللہ عز و جل ارشاد فرمائے گا: میرے بندے کو جہنم میں داخل کر دو۔ تو اسے جہنم کی طرف کھینچا جائے گا، وہ پکارے گا: اے پروردگار عز و جل! مجھے اپنی رحمت سے جنت میں داخل فرما دے۔ تو اللہ عز و جل ارشاد فرمائے گا: اسے واپس لے آؤ۔ اے اللہ عز و جل کی بارگاہ میں کھڑا کیا جائے گا تو اللہ عز و جل اس سے پوچھے گا: اے میرے بندے! تجھے کس نے زندگی بخشی حالانکہ تو کچھ نہ تھا؟ وہ عرض کرے گا: اے پروردگار عز و جل! تو نے۔ تو اللہ عز و جل ارشاد فرمائے گا: کس نے تجھے 500 سال عبادت کرنے کی قوت دی؟ وہ عرض کرے گا: اے

اے پروردگار غز و جہن! تو نے۔ اللہ غز و جہن ارشاد فرمائے گا: کس نے تجھے عظیم سمندر کے درمیان پہاڑ پر ٹھہرایا، تیرے لئے ٹھیکین پانی میں سے میٹھا پانی نکالا اور تیرے لئے ہر رات ایک انار پیدا کیا جبکہ وہ سال میں ایک مرتبہ نکلتا ہے؟ اور تو نے کس سے عرض کی کہ میری روح سجھے کی حالت میں قبض کرنا تو ایسا ہی کیا گیا؟ تو وہ بندہ عرض کرے گا: اے میرے پروردگار غز و جہن! یہ سب کچھ کرنے والا تو ہے۔

اللہ غز و جہن ارشاد فرمائے گا: یہ سب میری رحمت سے ہی تو ہے اور میں اپنی رحمت سے ہی تجھے جنت میں بھی داخل کرتا ہوں، میرے بندے کو جنت میں داخل کر دو، اے میرے بندے! تو کتنا اچھا تھا۔ پس اے اللہ غز و جہن داخل جنت فرما دے گا۔ حضرت جبریل علیہ السلام نے عرض کی: اے محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم! بے شک تمام اشیاء اللہ غز و جہن کی رحمت سے ہی ہیں۔

(المستدرک، کتاب التوبۃ والایمان، باب حکایۃ عابد عبد اللہ..... الخ، الحدیث: ۱۲۷۷، ج ۵، ص ۳۵۵)

سرکارِ ناہدار، مدینے کے تاجدار صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کا فرمانِ عالیشان ہے: سیدھی راہ پر چلو، میانہ روی اختیار کرو اور بشارتیں دو کیونکہ کسی کو اس کا عمل جنت میں داخل نہ کرے گا۔ صحابہ کرام علیہم الرضوان نے عرض کی: یا رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم! کیا آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کو بھی نہیں۔ تو آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے ارشاد فرمایا: اور نہ ہی مجھے، مگر یہ کہ مجھے اللہ غز و جہن اپنی رحمت سے ڈھانپ لے گا۔ (صحیح مسلم، کتاب صفات المنافقین، باب لکن یدخل أخذ الجنة خلیب..... الخ، الحدیث: ۱۲۲۷، ص ۱۱۶۹)

ایک روایت میں ہے کہ اور نہ ہی مجھے، مگر یہ کہ مجھے اللہ غز و جہن اپنی رحمت سے ڈھانپ لے گا۔ راوی فرماتے ہیں آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے اپنا دستِ اقدس اپنے سر انور کے اوپر رکھ دیا۔

(المستدرک، کتاب صفات المنافقین، باب لکن یدخل أخذ الجنة خلیب..... الخ، الحدیث: ۱۲۲۷، ج ۴، ص ۱۰۵، جغیر قلیل)

جنت میں داخل ہونے والا پہلا گروہ:

سرکارِ دالِ خبار، ہم بے کسوں کے مددگار صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کا فرمانِ عالیشان ہے: میری امت میں سے 70 ہزار یا 71 لاکھ افراد ایک دوسرے کا ہاتھ مضبوطی سے پکڑ کر جنت میں داخل ہو جائیں گے، ان میں سے پہلا اس وقت تک داخل نہ ہوگا جب تک کہ آخری بھی داخل نہ ہو جائے، ان کے چہرے چودھویں رات کے چاند کی طرح ہوں گے۔

(صحیح مسلم، کتاب الایمان، باب الذلیل علی دخول طوائف..... الخ، الحدیث: ۵۲۶، ص ۷۱۸)

سید عالم، نورِ مجسم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے ارشاد فرمایا: جنت میں جو پہلا گروہ داخل ہوگا اس کی صورت چودھویں رات کے چاند کی طرح ہوگی اور جو ان کے بعد جائے گا وہ آسمان میں بہت زیادہ چمک دار ستارے کی طرح ہوگا، وہ نہ تو پیشاب کریں گے، نہ پاخانہ کریں گے، نہ ناک صاف کریں گے اور نہ ہی تھوکیں گے، ان کی کنگھیاں سونے کی اور پسینہ مشک کا ہوگا اور ان کی انگلیٹیوں میں عود سلگت ہوگا، ان کی بیویاں بڑی بڑی آنکھوں والی حوریں ہوں گی، ان سب کے اخلاق ایک ہی جیسے ہوں گے، وہ اپنے باپ حضرت آدم علیہ الصلوٰۃ والسلام کی صورت پر ہوں گے اور ان کا قد آسمان میں 60 گز کے برابر ہوگا۔

(صحیح مسلم، کتاب الجنۃ، باب اول زمرۃ یدخل الجنة علی..... الخ، الحدیث: ۱۳۹، ص ۱۷۰)

ایک روایت میں ہے: ہر جنتی کی دو ایسی بیویاں ہوں گی کہ جن کی پٹلی کا گودا گوشت کے اندر سے نظر آئے گا، ان کے درمیان نہ تو کبھی کوئی اختلاف ہوگا اور نہ ہی ان میں بغض پایا جائے گا، ان کے دل ایک جیسے ہوں گے اور وہ صبح و شام اللہ عز و جل کی تسبیح کریں گی۔

(صحیح البخاری، کتاب بضاعۃ الخلق، باب ما جاء فی صفۃ الجنۃ، الخ، الحدیث: ۳۲۳۶/۳۲۳۵، ص ۲۶۳)

جنت میں داخل ہوتے وقت جنتیوں کی عمریں:

رحمۃ عالم، نور مجسم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے ارشاد فرمایا: جنتی جردمرد (یعنی جسم پر بال نہ ہوں گے اور داڑھی بھی نہ ہوگی)، سفید رنگت والے، متھکریا لے بالوں والے اور سرمہ ڈالے ہوئے 33 سال کی عمر کے جنت میں داخل ہوں گے اور وہ سب حضرت آدم علیہ السلام کی خلقت پر ہوں گے، 9 گز چوڑے اور 60 گز لمبے۔

(المصنف لابن ابی حنیہ، کتاب الجنۃ، ما ذکر فی صفۃ الجنۃ، الخ، الحدیث: ۵۳، ج ۸، ص ۷۵، بغیر)

حضور نبی مکرم، نور مجسم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کا فرمانِ عالیشان ہے: نامکمل (یعنی جسمانی خدو خال کے مکمل ہونے سے قبل پیدا ہونے والے) بچے اور بہت بوڑھے اور اس کی درمیانی عمر میں فوت ہونے والے سب لوگوں کو (بروز قیامت) 33 سال کا اٹھایا جائے گا اور اگر وہ اہل جنت میں سے ہوں گے تو وہ حضرت آدم علیہ السلام کی نشانی، حضرت یوسف علیہ السلام کی صورت اور حضرت ایوب علیہ السلام کے قلب پر ہوں گے اور اگر جہنمی ہوں گے تو پہاڑوں کی طرح بڑے بڑے اور پھیلے ہوئے ہوں گے۔

(المجم الکبیر، الحدیث: ۶۶۳، ج ۲۰، ص ۲۸۰)

ادنیٰ و اعلیٰ جنتی کا مقام:

رسول اکرم، شاہ بنی آدم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کا فرمانِ عالیشان ہے: حضرت موسیٰ علیہ السلام نے اللہ عز و جل کی بارگاہ میں عرض کی کہ اہل جنت میں سب سے ادنیٰ مقام کس کا ہوگا؟ اللہ عز و جل نے ارشاد فرمایا: یہ وہ شخص ہوگا جو دیگر تمام جنتیوں کے جنت میں داخل ہونے کے بعد آئے گا اور اس سے کہا جائے گا کہ جنت میں داخل ہو جا۔ وہ عرض کرے گا: اے میرے رب عز و جل! میں کیسے داخل ہو جاؤں حالانکہ لوگ تو پہلے ہی اس کے کمالات اور مناصب و مراتب پر قائل ہو چکے ہیں۔ اسے کہا جائے گا: کیا تو اس بات پر راضی نہیں کہ تیرے لئے کسی دنیوی بادشاہ کی مملکت کی مثل سلطنت ہو؟ وہ عرض کرے گا: اے رب عز و جل! میں راضی ہوں۔ تو اللہ عز و جل ارشاد فرمائے گا: تیرے لئے اس کی مثل اور اس کی مثل اور اس کی مثل اور اس کی مثل مزید ہے اور پانچویں مرتبہ پر وہ عرض کرے گا: اے رب عز و جل! میں راضی ہوں۔ تو اللہ عز و جل ارشاد فرمائے گا: یہ تیرے لئے ہے اور اس کی مثل 10 گنا ہے، نیز تیرے لئے ہر وہ شے ہے جو تیرے دل کو اچھی لگے اور جو تیری آنکھوں کو بھائے۔ وہ عرض کرے گا: اے رب عز و جل! میں راضی ہوں۔

پھر حضرت موسیٰ علیہ السلام نے دریافت فرمایا: اور جن لوگوں کا جنت میں سب سے بڑا درجہ ہوگا وہ کون ہوں گے؟ اللہ عز و جل نے ارشاد فرمایا: یہ وہ لوگ ہیں جن پر انعام و اکرام کی فوازشیں میں نے اپنے دستِ قدرت سے کرنا چاہیں اور پھر ان پر مہر ثبت ہے۔

کردی کہ ان انعامات و فوازشات کو نہ تو کسی آنکھ نے دیکھا، نہ کسی کان نے سنا اور نہ ہی کسی انسان کے دل میں ان کا خیال گزرا۔

(صحیح مسلم، کتاب الایمان، باب اذنی ائیل الجنة فخر لہ فیہا، الحدیث: ۴۶۵، ص ۷۱۲)

ایک روایت میں ہے کہ ادنیٰ مرتبہ والے کے متعلق مروی ہے: جب اس کی آرزو میں ختم ہو جائیں گی تو اللہ عز و جل ارشاد فرمائے گا: تیرے لئے وہ بھی ہے اور اس کی مثل مزید 10 گنا۔ وہ عرض کرے گا: مجھے وہ کچھ عطا کیا گیا ہے جو کسی کو عطا نہیں کیا گیا۔

(المرجع السابق، الحدیث: ۴۶۳)

ایک روایت میں ہے: سوائے ایک شخص کے جو دنیا کے 3 دنوں کی مقدار تک خواہش کا اظہار کرتا رہے گا اور اللہ عز و جل اسے وہ وہ چیزیں عطا کرے گا جس کا اسے علم بھی نہ ہوگا، پس وہ سوال اور تمنا کرتا رہے گا اور جب فارغ ہو جائے گا تو اللہ عز و جل ارشاد فرمائے گا: تیرے لئے وہ ہے جس کا تو نے سوال کیا۔

حضرت سیّدنا ابوسعید خدری رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا: اور اس کی مثل اس کے ساتھ ہے۔ تو حضرت سیّدنا ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا: اس کے ساتھ اس کی مثل 10 گنا ہے۔ پھر دونوں میں سے ایک نے دوسرے سے کہا: آپ وہ حدیث پاک بیان کریں جو آپ نے سنی اور میں وہ بیان کرتا ہوں جو میں نے سنی ہے۔ (السند للامام احمد بن حنبل، مسند ابی سعید الخدری، الحدیث: ۱۷۰۸، ج ۳، ص ۱۳۹)

حضور نبی رحمت، شفیع امت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کا فرمان بابرکت نشان ہے: ادنیٰ جنتی کا مقام وہ ہوگا کہ اس کی سلطنت ہزار سال کی مسافت تک وسیع ہوگی اور اپنی سلطنت میں موجود کسی دور کی شے کو بھی ایسے ہی دیکھے گا جیسے اپنے قریب کی شے کو دیکھے گا جیسے وہ اپنی بیوی اور خادموں کو دیکھ رہا ہو۔ (السند للامام احمد بن حنبل، مسند عبد اللہ بن عمر بن الخطاب، الحدیث: ۴۶۲۳، ج ۲، ص ۲۲۷)

حضور نبی کریم، زکوة و رحیم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کا فرمان عالیشان ہے: سب سے افضل مقام والا جنتی ہر روز دو مرتبہ اللہ عز و جل کا دیدار کرے گا۔ (المصنف لابن ابی شیبہ، کتاب الجنة، ما ذکر فی وصف الجنة وما..... الخ، الحدیث: ۴۷، ج ۸، ص ۷۳)

سرکارِ مدینہ، قراہ قلب و سینہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کا فرمان عالیشان ہے: سب سے ادنیٰ جنتی کا مقام یہ ہے کہ اس کے 80 ہزار خدام ہوں گے اور 72 بیویاں ہوں گی اور اس کے لئے موتیوں، زبرجد اور یاقوت کا اتنا طویل قہر کھڑا کیا جائے گا جتنا جاپیہ اور صناعہ کا درمیانی فاصلہ ہے۔ (جامع الترمذی، ابواب صفۃ الجنة، باب ما جاء عن اذنی ائیل الجنة من الکرامۃ، الحدیث: ۲۵۶۲، ص ۱۹۰۹)

دو جہاں کے تاجور، سلطان بحر و بر صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کا فرمان عالیشان ہے: تمام جنتیوں میں سب سے کم درجہ والے جنتی کی خدمت 10 ہزار خدام کریں گے اور ہر خادم کے ہاتھ میں دو پلیٹیں ہوں گی، ایک سونے کی اور دوسری چاندی کی، ہر ایک میں دوسرے سے مختلف رنگ کا کھانا ہوگا، وہ دوسری سے بھی ایسے ہی کھائے گا جیسے پہلی پلیٹ سے کھائے گا اور دوسری سے بھی ویسی ہی خوشبو اور لذت پائے گا جیسی پہلی سے پائے گا، پھر یہ سب ایک ڈکار ہوگا جیسا کہ عمدہ کستوری کی خوشبو، وہ نہ تو پیشاب کریں گے، نہ پاخانہ کریں گے اور نہ ہی ناک صاف کریں گے اور بھائیوں کی طرح ایک دوسرے کے سامنے تخت پر بیٹھے ہوں گے۔

(المعجم الاوسط، الحدیث: ۷۶۷۳، ج ۵، ص ۳۸۰) (الترید لابن المبارک، باب فضل ذکر اللہ عز و جل، الحدیث: ۱۵۳۰، ص ۵۳۶)

امام حافظ ذکی الدین عبدالعظیم منفردی علیہ رحمۃ اللہ القوی فرماتے ہیں کہ ان احادیث مبارکہ میں کوئی اختلاف نہیں: ایک روایت میں ہے کہ جنتی کے 80 ہزار خدام ہوں گے۔

(جامع الترمذی، ابواب صفۃ الجنة، باب مناجاة ملائکة ذی الکرسی، الحدیث: ۲۵۶۲، ج ۲، ص ۱۹۰۹)

اور دوسری میں ہے کہ 10 ہزار خدام اس کی خدمت کریں گے۔ (المعجم الاوسط، الحدیث: ۷۶۷۳، ج ۵، ص ۳۸۰)

اور ایک حدیث پاک میں ہے کہ ہر روز صبح شام اس کے پاس 15 ہزار خدام حاضر ہوں گے۔

(موسوعة الامام ابن ابی الدنیا، کتاب صفۃ الجنة، الحدیث: ۲۰۷، ج ۶، ص ۳۶۲)

ہوسکتا ہے جنتی کے 80 ہزار خدام ہی ہوں، ان میں سے 10 ہزار اس کے پاس ہر وقت حاضر رہیں اور 15 ہزار صبح کے وقت اس کے پاس

حاضر ہوں۔ (اترغیب والترہیب، کتاب صفۃ الجنة والنار، فصل فیما لادنی اکل الجنة فیہا، تحت الحدیث: ۵۷۱۰، ج ۴، ص ۳۰۶)

میں (یعنی حضرت سیدنا ابن حجر کی تہمتی علیہ رحمۃ اللہ القوی) کہتا ہوں: اس میں کوئی مانع نہیں کہ اولیٰ جنتیوں کے مراتب بھی ان کی

مناسبت سے ہوں یعنی اس کا اولیٰ درجہ پر فائز ہونا اس کی قوم یا امت کے اعتبار سے ہو کہ جو قوم یا امت کسی دوسری امت کے اوصاف سے

مختلف اوصاف کی حامل ہوگی (اسی اعتبار سے اولیٰ داعی ہونے میں مختلف ہوگی)۔ اور شاید یہی توجیہ زیادہ اولیٰ (یعنی بہتر) ہے (اور احادیث

مبارکہ میں وارد تعداد کے ظاہری اختلاف کو اسی توجیہ پر جمع کیا جائے جیسا کہ غور و فکر کرنے والا جانتا ہے۔

جنت کے بالا خانے:

حضور نبی پاک صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کا فرمان عالیشان ہے: اہل جنت اپنے اوپر بالا خانے والوں کو یوں دیکھیں گے جیسے تم آسمان

کے مشرقی یا مغربی کنارے میں دور سے چمکتے ہوئے ستارے کو دیکھتے ہو کیونکہ بعض کے درجات بعض سے زائد ہوں گے۔ صحابہ کرام علیہم

الرحمۃ ان نے عرض کی: یا رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم! کیا وہ انبیاء علیہم السلام کے درجات ہوں گے کہ کوئی دوسرا جن کا مالک نہ ہو

گا؟ ارشاد فرمایا: اس ذات کی قسم جس کے قبضہ قدرت میں میری جان ہے! یہ وہ لوگ ہیں جو اللہ عز و جل پر ایمان لائے اور جنہوں نے

رسولوں کی تصدیق کی۔ (صحیح مسلم، کتاب الجنة، باب خزانة اہل الجنة، الحدیث: ۱۳۳، ج ۱، ص ۱۱۷، بتغییر)

ایک روایت میں ہے: (اہل جنت اپنے اوپر بالا خانے والوں کو یوں دیکھیں گے) جیسے تم غروب ہونے والے ستارے کو دیکھتے ہو۔

(صحیح البخاری، کتاب الرقاق، باب صفۃ الجنة والنار، الحدیث: ۶۵۵۶، ج ۱، ص ۵۳۹)

پیارے آقا، مکی مدنی مصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے ارشاد فرمایا: جنت میں ایسے بالا خانے ہیں جن کا باہر اندر سے اور اندر کا باہر سے

نظر آتا ہے، اللہ عز و جل نے انہیں ان لوگوں کے لئے تیار فرمایا ہے جو کھانا کھلائیں، سلام کو عام کریں اور رات کو نماز پڑھیں جبکہ لوگ سوئے

ہوئے ہوں۔ (الاحسان بترتیب.....، کتاب البر والاحسان، باب انشاء السلام واطعام الطعام، الحدیث: ۵۰۹، ج ۱، ص ۳۶۳) ←

جنت کے درجات میں فاصلہ:

شہنشاہ مدینہ، قراقرظ و سببہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کا فرمان عالی شان ہے: جنت میں 100 درجے ہیں جنہیں اللہ عز و جل نے اپنی راہ میں جہاد کرنے والوں کے لئے تیار فرمایا ہے، ہر دو درجوں کے درمیان اتنا فاصلہ ہے جتنا زمین و آسمان کے درمیان ہے۔

(صحیح البخاری، کتاب الجہاد، باب درجات الجاہدین فی سبیل اللہ، الحدیث: ۲۷۹۰، ص ۲۲۵)

تاجدار رسالت، شہنشاہ نبوت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کا فرمان عالی شان ہے: جنت میں 100 درجے ہیں، ہر دو درجوں کے درمیان 100 سال کی مسافت جتنا ہے۔ (جامع الترمذی، ابواب صفۃ الجنۃ، باب ما جاء فی صفۃ درجات الجنۃ، الحدیث: ۲۵۲۹، ص ۱۹۰۶)

جنت کی بناوٹ:

(صحابہ کرام رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین فرماتے ہیں:) ہم نے عرض کی: یا رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم! ہمیں جنت کے بارے میں بتائیے کہ اس کی بناوٹ کیسی ہے؟ تو آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے ارشاد فرمایا: اس کی ایک اینٹ سونے کی اور دوسری چاندی کی ہے، اس کا گارا مشک کا ہے اور کنکر موتی اور یاقوت کے ہیں، اس کی مٹی زعفران کی ہے، جو اس میں داخل ہوگا نعمتیں پائے گا اور رنجیدہ نہ ہوگا، وہ اس میں ہمیشہ رہے گا کبھی نہ مرے گا، اس کے کپڑے میلے نہ ہوں گے اور نہ ہی کبھی اس کی جوانی ختم ہوگی۔

(جامع الترمذی، ابواب صفۃ الجنۃ، باب ما جاء فی صفۃ الجنۃ ونعيمها، الحدیث: ۲۵۲۶، ص ۱۹۰۵)

حضرت سیدنا ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں: جنت کی دیواریں سونے اور چاندی کی اینٹوں سے بنی ہوئی ہیں اور اس کے درجے یاقوت اور موتیوں کے ہیں۔

مزید ارشاد فرماتے ہیں: ہم بیان کرتے تھے کہ جنت کی نہروں کی کنکریاں موتیوں کی ہیں اور مٹی زعفران کی ہے۔

(کتاب الجامع لمصرع المصنف لعبد الرزاق، باب الجنۃ وصفها، الحدیث: ۲۱۰۳۹، ج ۱۰، ص ۳۴۷)

حضور نبی پاک، صاحب لواک صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم سے جنت کے متعلق دریافت کیا گیا تو آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے ارشاد فرمایا: جو جنت میں داخل ہوگا وہ اس میں زندہ رہے گا کبھی نہ مرے گا، اس میں نعمتیں پائے گا کبھی غمگین نہ ہوگا، اس کے کپڑے کبھی میلے نہ ہوں گے اور نہ ہی اس کی جوانی فنا ہوگی۔ عرض کی گئی: یا رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم! اس کی بناوٹ کیسی ہے؟ ارشاد فرمایا: اس کی ایک اینٹ سونے کی اور دوسری چاندی کی ہے، اس کا گارا کستوری کا اور مٹی زعفران کی ہے اور کنکر موتی اور یاقوت کے ہیں۔

(موسوع الامام ابن ابی الدنیا، کتاب صفۃ الجنۃ، الحدیث: ۱۲، ج ۶، ص ۳۱۸)

جنت عدن:

سرکارِ نامدار، مدینہ کے تاجدار صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے ارشاد فرمایا: اللہ عز و جل نے جنت عدن کو اپنے دستِ قدرت سے بنایا، اس میں پھل لگائے اور اس میں وسیع نہریں بنائیں، پھر اسے دیکھ کر ارشاد فرمایا: مجھ سے بات کر۔ تو اس نے عرض کی: بے شک مومنین کامیاب ہو گئے۔ تو اللہ عز و جل نے ارشاد فرمایا: مجھے اپنی عزت و جلال کی قسم! کوئی بخیل تیرے اندر میرا قرب ہے

حاصل نہ کر سکے گا۔ (المجم الکبیر، الحدیث: ۲۳۷، ج ۱۲، ص ۱۱۳)

اللہ عز و جل کے پیارے حبیب صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کا فرمانِ عالیشان ہے: جہنم عدن کی انہیں سفید موتی، سرخ یا قوت اور ہرز زبرد کی ہیں، اس کا کارا کستوری کا، گھاس و عفران کی، نگر موتیوں کے اور مٹی مٹی کی ہے۔

(موسوعہ الامام ابن ابی الدنیا، کتاب صلتہ الجنۃ، الحدیث: ۲۰، ج ۶، ص ۳۱۹)

جنت کی زمین اور مچن:

نور کے پیکر، تمام نبیوں کے سرور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کا فرمانِ عالیشان ہے: جنت کی زمین سفید ہے، اس کا مچن کافور کی چٹانوں سے بنا ہوا ہے اور کستوری نے ریت کے ٹیلوں کی طرح اسے گھیرا ہوا ہے، اس میں نہریں رواں ہیں، وہاں تمام اعلیٰ و ادنیٰ جنتی اکٹھے ہوں گے اور ایک دوسرے کو تعارف کرایں گے، اللہ عز و جل رحمت کی ہوا بھیجے گا تو ان پر کستوری سے معطر ہوا چلے گی، پھر ایک شخص اپنی بیوی کے پاس پٹنے گا تو اس کی خوبصورتی اور خوشبو میں اضافہ ہو چکا ہوگا، وہ عرض کرے گی: جب آپ میرے پاس سے گئے تھے میں تب بھی آپ سے محبت کرتی تھی اور اب تو میں آپ سے اور زیادہ محبت کرنے لگی ہوں۔

(موسوعہ الامام ابن ابی الدنیا، کتاب صلتہ الجنۃ، الحدیث: ۲۸، ج ۶، ص ۳۲۱)

جنت کی چراگاہیں:

سرکارِ مکرمہ، سردارِ مدینہ منورہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کا فرمانِ عالیشان ہے: جنت میں لوٹنے پوٹنے کی کستوری کی ایسی جگہیں ہیں جیسی دنیا میں تمہارے جانوروں کے لئے (مٹی کی ہوتی) ہیں۔ (المجم الاوسط، الحدیث: ۶۱، ج ۱، ص ۷۷)

جنتی خیمہ:

دو جہاں کے تاجدار، سلطانِ نعرہ بر صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کا فرمانِ عظمت نشان ہے: مومن کے لئے جنت میں کھوکھلے موتی سے بنا ہوا ایک خیمہ ہے کہ جس کی لمبائی آسمان میں 60 میل ہے، اس میں مومن کے گھر والے ہوں گے، جن کے پاس وہ چکر لگائے گا، لیکن ان میں سے بعض بعض کو نہ دیکھیں گے۔ (صحیح مسلم، کتاب الجنۃ، باب فی صلتہ بنیام الجنۃ، الحدیث: ۱۵۸، ۱۶۰، ص ۱۱۷)

ایک روایت میں ہے کہ اس کی چوڑائی 60 میل ہے۔ (المرجع السابق، الحدیث: ۱۵۹)

حضرت سیّدنا عبداللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے مروی ہے کہ وہ خیمہ کھوکھلے موتی کا ہوگا، جس کی لمبائی چوڑائی تین میل ہے اس کے 4 ہزار سونے کے (دروازے کے) پت ہیں۔ (موسوعہ الامام ابن ابی الدنیا، کتاب صلتہ الجنۃ، الحدیث: ۳۲۱، ج ۶، ص ۳۸۵)

ایک روایت میں ہے: اس کے ارد گرد قاتیں ہوں گی جن کی گولائی 150 میل ہوگی، اس کے پاس ہر دروازے سے ایک فرشتہ اللہ عز و جل کی طرف سے حنف لے کر آئے گا۔ (موسوعہ الامام ابن ابی الدنیا، کتاب صلتہ الجنۃ، الحدیث: ۳۲۵، ج ۶، ص ۳۸۵)

سیّدنا لکھنوی، رحمۃ اللہ علیہ نے ارشاد فرمایا: جنت میں ایسے بالا خانے ہیں جن کا باہر اندر سے اور اندر باہر سے دکھائی دیتا ہے۔ حضرت سیّدنا ابو مالک اشعری رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے عرض کی: یا رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم ایہ

کن کے لئے ہیں؟ تو ارشاد فرمایا: جو بھی بات کہے، کھانا کھائے اور رات عبادت میں گزارے جبکہ لوگ سوئے ہوئے ہوں۔

(المصدر رک، کتاب صلاۃ الطلوع، باب صلاۃ الحاجۃ، الحدیث: ۱۲۴۰، ج ۱، ص ۶۳۱)

جنتی سفید موتیوں کا محل:

سید عالم، نور مجسم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم سے اللہ عز و جل کے اس فرمان عالی شان کے متعلق دریافت کیا گیا:

وَمَسْكِنٌ ظَلِيَّةٌ فِي جَنَّاتِ عَدْنٍ (پ ۱۰، التوبہ: ۷۲)

ترجمہ کنز الایمان: اور پاکیزہ مکانوں کا بسنے کے باغوں میں۔

تو اللہ عز و جل کے محبوب، دانائے محبوب، منزہ من العیوب صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے ارشاد فرمایا: جنت میں سفید موتیوں کا ایک محل ہے جس میں سرخ یا قوت کے 70 گھر ہیں، ہر گھر میں سبز زرد کے 70 کمرے ہیں، ہر کمرے میں 70 پنک ہیں، ہر پنک پر ہر رنگ کے 70 بستر ہیں، ہر بستر پر ایک عورت ہے، نیز ہر کمرے میں 70 دسترخوان بھی ہیں، ہر دسترخوان پر 70 رنگ کے کھانے ہیں اور ہر کمرے میں 70 قلام اور خادما کیں ہیں، مومن کو اتنی قوت عطا کی جائے گی کہ وہ صبح کے ایک ہی وقت میں ان سب کے پاس آئے گا۔

(الحجۃ الکبیر، الحدیث: ۳۵۳، ج ۱۸، ص ۱۶۱، دون قولہ بیضاء)

جنتی نہریں:

حسن اخلاق کے پیکر، محبوب رب اکبر صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کا فرمان معظم ہے: جنت میں کوڑ نامی ایک نہر ہے جس کے دونوں کنارے سونے کے ہیں اور وہ موتیوں اور یا قوت پر بہتی ہے، اس کی مٹی کستوری سے زیادہ پاکیزہ ہے، اس کا پانی شہد سے زیادہ میٹھا اور برف سے زیادہ سفید ہے۔ (جامع الترمذی، ابواب تفسیر القرآن، باب من سورۃ الکوثر، الحدیث: ۳۳۶۱، ص ۱۹۹)

ایک روایت میں اتنا زائد ہے: اس میں پرندے ہیں جن کی گردنیں اونٹ کی گردنوں جیسی ہیں۔ امیر المؤمنین حضرت سیدنا عمر فاروق رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے عرض کی: وہ تو بڑی نعمت میں ہیں۔ تو حضور پاک، صاحب نواک، سیاح افلاک صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے ارشاد فرمایا: ان کو کھانے والے ان سے زیادہ نعمت میں ہوں گے۔

(جامع الترمذی، ابواب صلاۃ الجنۃ، باب ما جاء فی صلاۃ طیر الجنۃ، الحدیث: ۲۵۴۲، ص ۱۹۰)

خاتم المرسلین، رخصۃ للعالمین صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے ارشاد فرمایا: جنت کی نہریں ایک ٹیلے یا کستوری کے پہاڑ کے نیچے سے نکلتی ہیں۔ (الاحسان بترتیب صحیح ابن حبان، کتاب اخبارہ، باب وصف الجنۃ والہب، الحدیث: ۳۶۵، ج ۹، ص ۲۴۹)

حضرت سیدنا عبداللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے مروی ہے کہ جنت کی زمین چاندی سے بنے ہوئے سفید سنگ مرمر کی ہے گویا کہ وہ آئینہ ہو اور اس کی روشنی ایسی ہے جیسے سورج طلوع ہونے سے پہلے ہوتی ہے اور اس کی نہریں ایک تسلسل سے بہتی ہیں، ان کے بہنے کی نالیاں مخصوص نہیں پھر بھی وہ ادھر ادھر نہیں بہتیں اور جنت کے طے ایک ایسے پھلدار درخت پر ہوں گے گویا وہ اتار ہوں، جب اللہ عز و جل کا دوست حلقہ پہننے کا ارادہ کرے گا تو وہ پھل اپنی مہنی سے ٹوٹ کر اس کے پاس آ کر پھٹ جائے گا، اس میں 70 رنگ کے مختلف

جو کوئی مثال اس کی تعریف میں دی جائے سمجھانے کے لیے ہے، ورنہ دنیا کی اعلیٰ سے اعلیٰ شے کو جنت کی کسی چیز

مائل ہوں گے، (جنتی اپنی مرضی کا حلہ پہن لے گا) پھر بند ہو کر واپس اپنی جگہ لوٹ جائے گا۔

(موسوع الامام ابن ابی الدنیا، کتاب صفۃ الجنۃ، الحدیث: ۱۴۴، ج ۶، ص ۳۴۹، طبعہ لیلیٰ)

سرکارِ والا شمار، ہم بے کسوں کے مددگار صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے ارشاد فرمایا: جنت میں ایک دریا پانی کا ہے، ایک شہد کا اور ایک

شراب کا، پھر ان سے نہریں نکلتی ہیں۔ (جامع الترمذی، ابواب صفۃ الجنۃ، باب ماجاء فی صفۃ انهار الجنۃ، الحدیث: ۲۵۷۱، ص ۱۹۱۰)

حضرت سیدنا انس بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں کہ شاید تم یہ گمان کرتے ہو کہ جنتی نہریں زمین کھود کر بنائی گئی ہیں، نہیں،

خدا عز و جل کی قسم! وہ زمین کی سطح پر بہتی ہیں، ان کا ایک کنارہ موتی کا اور دوسرا یاقوت کا ہے اور ان کی مٹی مہکتے والی کستوری کی ہے جس

میں کوئی ملاوٹ نہیں۔ (موسوع الامام ابن ابی الدنیا، کتاب صفۃ الجنۃ، الحدیث: ۶۸، ج ۶، ص ۳۳۳)

جنتی درخت:

سید عالم نور مجسم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کا فرمانِ عالیشان ہے: جنت میں ایک درخت ہے جس کے سائے میں ایک سوار 100 سال

بھی چلتا رہے تو سایہ ملے نہ کر سکے گا، اگر تم چاہو تو یہ آیت مبارکہ پڑھو:

وَّظِلِّ قَمُودٍ ۝ وَمَاءٌ مَّسْكُوبٍ ۝ (پ ۲۷، الواقعة: ۳۱، ۳۰)

ترجمہ کنز الایمان: اور ہمیشہ کے سائے میں اور ہمیشہ جاری پانی میں۔

(صحیح البخاری، کتاب التفسیر، باب سورۃ الواقعة، الحدیث: ۴۸۸۱، ص ۴۸۱)

وَّظِلِّ قَمُودٍ کی تفسیر:

رحمتِ عالم نور مجسم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کا فرمانِ عالیشان ہے: جنت میں ایک درخت ہے جس کے سائے میں تیز رفتار سوار 100 سال

ہوئے گھوڑے پر سوار 100 سال تک بھی چلتا رہے تو سایہ ملے نہ کر سکے گا۔

(صحیح البخاری، کتاب الرقاق، باب صفۃ الجنۃ والنار، الحدیث: ۶۵۵۳، ص ۵۴۹)

ایک روایت میں اتنا زائد ہے، وَّظِلِّ قَمُودٍ سے یہی مراد ہے۔

(جامع الترمذی، ابواب صفۃ الجنۃ، باب ماجاء فی صفۃ شجر الجنۃ، الحدیث: ۲۵۲۳، ص ۱۹۰۵)

حضرت سیدنا عبداللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما فرماتے ہیں: اَنْظِلُّ الْقَمُودُ جنت میں ایک ایسا تن آور درخت ہے جس کے سائے

تھے ایک تیز رفتار سوار اس کے قرب و جوار میں 100 سال تک چلتا رہے۔ بالا خانوں والے اور دیگر اہل جنت اس کے سائے میں بیٹھ کر

گفتگو کریں گے اور بعض خواہشات کا اظہار کریں گے، بعض دنیاوی لہو و لعبہ یاد کریں گے تو اللہ عز و جل جنت سے ایک ہوا بھیجے گا جو تمام

دنوی کھیل کود کے ساتھ اس درخت کو حرکت دے گی (تاکہ وہ دنیوی کھیل کود کے نعم البدل سے لذت پائیں)۔

(موسوع الامام ابن ابی الدنیا، کتاب صفۃ الجنۃ، الحدیث: ۴۵، ج ۶، ص ۳۲۸) ←

کے ساتھ کچھ مناسبت نہیں۔ وہاں کی کوئی عورت اگر زمین کی طرف جھانکے تو زمین سے آسمان تک روشن ہو جائے اور

مجرطوبی:

حضور نبی مکرم، نور مجسم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کا فرمانِ عالیشان ہے: طوبی درخت کی جڑیں اخروٹ کے درخت کی جڑ کی طرح ہیں، اس کا ایک ہی تناؤ گتا ہے، پھر اوپر سے پھیل جاتا ہے، اس کی جڑ کی موٹائی اتنی زیادہ ہے کہ اگر 5 سال کا اونٹ اس پر ستر شروع کر دے تو اسے مے نہ کر سکے حتیٰ کہ بڑھاپے سے اس کی گردن ٹوٹ جائے اور اس کے انگوڑوں کا بڑا خوشہ سفید داغوں والے ایسے سیاہ (یعنی چکبرے) کوڑے کی ایک ماہ کی مسلسل مسامت جتنا ہے کہ جو نہ تو تھک کر گرے، نہ ادھر ادھر بھٹکے، نہ رگڑ میں سستی کا مظاہرہ کرے اور اس کا دانہ بڑے ڈول جتنا ہے۔ (المعجم الاوسط، الحدیث: ۴۰۲، ج ۱، ص ۱۲۶۔ المعجم الکبیر، الحدیث: ۱۳۰۰۰، ج ۱، ص ۲۶، ملخصاً)

جنتی پھل:

حضرت سیدنا براہ بن عازب رضی اللہ تعالیٰ عنہ اللہ عز وجل کے فرمانِ عالیشان:

وَذَلَّلْتُ قُلُوبَهُمَا تَلْدَلِيلاً ۝ (پ ۲۹، الدر: ۱۳)

ترجمہ کنز الایمان: اور اسکے مجھے جھکا کر پیچھے کر دیئے گئے ہونگے۔

کی تفسیر میں فرماتے ہیں: اس سے مراد یہ ہے کہ جنتی جنت کے پھل کھڑے ہو کر، بیٹھے ہوئے اور پہلوؤں پر ٹیک لگا کر کھائیں گے۔

(الترغیب والترہیب، کتاب صفة الجنة، فصل فی شجر الجنة وثمارها، الحدیث: ۵۷۴۸، ج ۳، ص ۳۱۹)

جنتی کھجور:

حضرت سیدنا عبداللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے کہ جنتی کھجور کے درختوں کی ٹہنیاں سبز زمررد کی اور شاخوں کے جوڑ سرخ سونے کے ہیں، اس کی شاخیں جنتیوں کا لباس ہیں اور ان کا پھل منکوں اور ذلولوں کے برابر ہے جو دودھ سے زیادہ سفید، شہد سے زیادہ میٹھے اور مکھن سے زیادہ نرم و ملائم ہیں، اُن میں کوئی غشلی نہیں۔

(المسند رک، کتاب التفسیر، تفسیر سورة الرحمن، اوصاف فخیل الجنة، الحدیث: ۳۸۲۸، ج ۳، ص ۲۸۶، بغیر تلیلی)

جنتی کھانے:

رسول اکرم، شاو بنی آدم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کا فرمانِ عالیشان ہے: اہل جنت جنت میں کھائیں گے پیئیں گے لیکن نہ ناک صاف کریں گے اور نہ ہی بول و براز کریں گے، ان کا کھانا کستوری کی طرح خوشبو دار و کار کی صورت میں (زائل ہو جائے) گا، وہ اس طرح مسلسل اللہ عز وجل کی تسبیح و تکبیر کریں گے جیسے سانس لیتے ہیں۔

(صحیح مسلم، کتاب الجنة، باب فی صفات الجنة و آہلہا..... الخ، الحدیث: ۷۱۵۳، ۷۱۵۵، ص ۱۱۷، بغیر)

حضور نبی رحمت، شفیع امت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کا فرمانِ عالیشان ہے: ایک جنتی کو کھانے پینے اور جماع میں 100 آدمیوں کی قوت عطا کی جائے گی اور ان کی (قضائے) حاجت ان کے جسموں سے پہنچے والا پسینہ ایسا ہوگا جیسے کستوری کا ہو، پس وہ اس کے پیٹ کو

خوشبو سے بھر جائے اور چاند سورج کی روشنی جاتی رہے اور اُس کا دوپٹا دنیا دافیہا سے بہتر۔ (2)
 اور ایک روایت میں یوں ہے کہ اگر محور اپنی پتیلی زمین و آسمان کے درمیان نکالے تو اس کے حسن کی وجہ سے
 خلاق قنہ میں پڑ جائیں اور اگر اپنا دوپٹا ظاہر کرے تو اسکی خوبصورتی کے آگے آفتاب ایسا ہو جائے جیسے آفتاب کے
 سامنے چراغ (3) اور اگر جنت کی کوئی ناخن مخر چیز دنیا میں ظاہر ہو تو تمام آسمان و زمین اُس سے آراستہ ہو جائیں اور
 اگر جنتی کا کنگن ظاہر ہو تو آفتاب کی روشنی مٹا دے، جیسے آفتاب ستاروں کی روشنی مٹا دیتا ہے۔ (4) جنت کی اتنی جگہ جس
 میں کوڑا (چابک) رکھ سکیں دنیا دافیہا سے بہتر ہے۔ (5)

جنت کتنی وسیع ہے، اس کو اللہ و رسول (عز وجل و صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) ہی جانیں، اجمالی بیان یہ ہے کہ اس میں

ہلکا کر دے گا۔ (المسند للإمام احمد بن حنبل، حدیث زید بن ارقم، الحدیث: ۱۹۲۸، ج ۷، ص ۷۶، جغیر للیل)

سرکارِ مدینہ، قرارِ قلب و سینہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے ارشاد فرمایا: تمام جنتیوں میں سب سے کم درجے والا وہ ہوگا جس کی
 خدمت 10 ہزار خادم کریں گے اور ہر خادم کے پاس دو پلیٹیں ہوں گی، ایک سونے کی اور دوسری چاندی کی، ہر ایک میں دوسرے سے
 مختلف رنگ کا کھانا ہوگا اور وہ دوسری پلیٹ سے بھی ایسے ہی کھائے گا جیسے پہلی پلیٹ سے کھائے گا اور دوسری سے بھی ویسی ہی خوشبو اور
 لذت پائے گا جو پہلی سے پائے گا، پھر یہ سب ایک ذکر ہوگا جیسا کہ عمدہ کستوری کی خوشبو، وہ نہ تو پیشاب کریں گے، نہ قضاے حاجت
 کریں گے اور نہ ہی ناک صاف کریں گے۔

(موسوعة الامام ابن ابی الدنیا، کتاب صفة الجنة، الحدیث: ۱۰۷، ج ۶، ص ۳۳۳۔ المعجم الاوسط، الحدیث: ۷۶۷۳، ج ۵، ص ۳۸۰)

(2) صحیح البخاری، کتاب الرقاق، باب صفة الجنة والنار، الحدیث: ۶۵۶۸، ج ۴، ص ۲۶۳۔

(3) الترغیب والترہیب، کتاب صفة الجنة والنار، فصل فی وصف نساء أهل الجنة، الحدیث: ۹۷، ج ۴، ص ۲۹۸۔

(4) سنن الترمذی، کتاب صفة الجنة، باب ما جاء فی صفة أهل الجنة، الحدیث: ۲۵۳۷، ج ۴، ص ۲۴۱۔

(5) صحیح البخاری، کتاب بدء الخلق، باب ما جاء فی صفة الجنة وآنها مخلوقة، الحدیث: ۳۲۵۰، ج ۴، ص ۳۹۲۔

کوئی نسبت ہی نہیں

شیخ محقق شیخ عبدالحق محدث دہلوی علیہ رحمۃ اللہ القوی ارشاد فرماتے ہیں: یعنی جنت کی تھوڑی سی اور معمولی جگہ دنیا اور اس کی ہر چیز سے
 بہتر ہے۔ چابک کا ذکر اس عادت کے مطابق ہے کہ سوار جب کسی جگہ اترنا چاہتا ہے تو اپنا چابک پھینک دیتا ہے تاکہ اس کی نشانی رہے اور
 دوسرا کوئی شخص وہاں نہ اترے۔ (أخت المصنوعات، ج ۷، ص ۵۰)۔

مفسرِ شہیر حکیم المأمون حضرت مفتی احمد یار خان علیہ رحمۃ اللہ ان فرماتے ہیں: کوڑے سے مراد ہے وہاں کی تھوڑی سی جگہ۔ واقعی جنت کی
 نعمتیں دائمی ہیں۔ دنیا کی فانی پھر دنیا کی نعمتیں نکالیف سے مخلوط وہاں کی نعمتیں خالص، پھر دنیا کی نعمتیں ادنیٰ وہ اعلیٰ اس لیے دنیا کو وہاں کی
 ادنیٰ جگہ سے کوئی نسبت ہی نہیں۔ (مرآة المناجیح، ج ۷، ص ۴۴۷)۔

۱۰۰ سو درجے ہیں۔ ہر دو درجوں میں وہ مسافت ہے، جو آسمان و زمین کے درمیان ہے۔ (6) رہا یہ کہ خود اس درجہ کی کیا مسافت ہے، اس کے متعلق کوئی روایت خیال میں نہیں، البتہ ایک حدیث ترمذی کی یہ ہے: کہ اگر تمام عالم ایک درجہ میں جمع ہو تو سب کے لیے وسیع ہے۔ (7)

جنت میں ایک درخت ہے جس کے سایہ میں ۱۰۰ سو برس تک تیز گھوڑے پر سوار چلتا رہے اور ختم نہ ہو۔ جنت کے دروازے اتنے وسیع ہوں گے کہ ایک بازو سے دوسرے تک تیز گھوڑے کی ستر برس کی راہ ہوگی پھر بھی جانے والوں کی وہ کثرت ہوگی کہ مونڈھے سے مونڈھا چھلنا ہوگا، بلکہ بھیڑ کی وجہ سے دروازہ پھر چرانے لگے گا۔ اس میں قسم قسم کے جواہر کے محل ہیں، ایسے صاف و شفاف کہ اندر کا حصہ باہر سے اور باہر کا اندر سے دکھائی دے۔ جنت کی دیواریں سونے اور چاندی کی اینٹوں اور مشک کے گارے سے بنی ہیں، ایک اینٹ سونے کی، ایک چاندی کی، زمین زعفران کی، کنکریوں کی جگہ موتی اور یاقوت (8) اور ایک روایت میں ہے کہ جنت عدن کی ایک اینٹ سفید موتی کی ہے، ایک یاقوت سرخ کی، ایک زبرجد سبز کی، اور مشک کا گارا ہے اور گھاس کی جگہ زعفران ہے، موتی کی کنکریاں، عنبر کی مٹی، جنت میں ایک ایک موتی کا خیمہ ہوگا جس کی بلندی ساٹھ میل۔ جنت میں چار دریا ہیں، ایک پانی کا، دوسرا دودھ کا، تیسرا شہد کا، چوتھا شراب کا، پھر ان سے نہریں نکل کر ہر ایک کے مکان میں جاری ہیں۔ وہاں کی نہریں زمین کھود کر نہیں بہتیں، بلکہ زمین کے اوپر اوپر رواں ہیں، نہروں کا ایک کنارہ موتی کا، دوسرا یاقوت کا اور نہروں کی زمین خالص مشک کی، وہاں کی شراب دنیا کی سی نہیں جس میں بدبو اور کڑواہٹ اور نشہ ہوتا ہے اور پینے والے بے عقل ہو جاتے ہیں، آپے سے باہر ہو کر بیہودہ بکتے ہیں، وہ پاک شراب ان سب باتوں سے پاک و منترہ ہے۔ (9) جنتیوں کو جنت میں ہر

(6) سنن الترمذی، کتاب صفة الجنة، باب ما جاء فی صفة درجات الجنة، الحدیث: ۲۵۲۹، ج ۴، ص ۲۳۸.

(7) سنن الترمذی، کتاب صفة الجنة، باب ما جاء فی صفة درجات الجنة، الحدیث: ۲۵۳۰، ج ۴، ص ۲۳۹.

(8) سنن الدارمی، کتاب الرقاق، باب فی بناء الجنة، الحدیث: ۴۸۲۱، ج ۲، ص ۲۲۹.

سنن الترمذی، کتاب صفة الجنة، باب ما جاء فی صفة الجنة ونعيمها، الحدیث: ۲۵۳۳، ج ۴، ص ۲۳۶.

(9) وَأَنْهَرُوا قِنْ تَحْتِ لَذَّةٍ لِلشَّيْرِ بَيْنَ

ترجمہ کنز الایمان: اور ایسی شراب کی نہریں ہیں جس کے پینے میں لذت ہے۔ (پ 26، ج 15)

اس آیت کے تحت مفسر شمس مولانا سید محمد نعیم الدین مراد آبادی علیہ الرحمۃ ارشاد فرماتے ہیں کہ خالص لذت ہی لذت، نہ دنیا کی شرابوں کی طرح اس کا ذائقہ خراب، نہ اس میں میل و کجیل، نہ خراب چیزوں کی آمیزش، نہ وہ سڑ کر بنی، نہ اس کے پینے سے عقل زائل ہو، نہ سر چکرائے، نہ چھار آئے، نہ درد سر پیدا ہو۔ یہ سب آفتیں دنیا ہی کی شراب میں ہیں، وہاں کی شراب ان سب میوب سے پاک، نہایت لذیذ، مغزج، خوش گوار۔

قسم کے لذیذ سے لذیذ کھانے ملیں گے، جو چاہیں گے فوراً ان کے سامنے موجود ہوگا (10)، اگر کسی پرند کو دیکھ کر اس کے گوشت کھانے کو جی ہو تو اُسی وقت نہنا ہوا اُن کے پاس آجائے گا، اگر پانی وغیرہ کی خواہش ہو تو کوزے خود ہاتھ میں آجائیں گے، ان میں ٹھیک اندازے کے موافق پانی، دودھ، شراب، شہد ہوگا کہ ان کی خواہش سے ایک قطرہ کم نہ زیادہ، بعد پینے کے خود بخود جہاں سے آئے تھے چلے جائیں گے۔ وہاں نجاست، گندگی، پاخانہ، پیشاب، تھوک، رینٹھ، کان کا میل، بدن کا میل اصلاً نہ ہوں گے، ایک خوشبودار فرحت بخش ڈکار آئے گی، خوشبودار فرحت بخش پسینہ نکلے گا، سب کھانا ہضم ہو جائے گا اور ڈکار اور پسینے سے مشک کی خوشبو نکلے گی۔ ہر شخص کو ۱۰۰ سو آدمیوں کے کھانے، پینے، جماع کی طاقت دی جائے گی۔ ہر وقت زبان سے تسبیح و تکبیر بہ قصد اور بلا قصد مثل سانس کے جاری ہوگی۔ کم سے کم ہر شخص کے سر ہانے ۱۰ اس ہزار خادم کھڑے ہوں گے، خادموں میں ہر ایک کے ایک ہاتھ میں چاندی کا پیالہ ہوگا اور دوسرے ہاتھ میں سونے کا اور ہر پیالے میں نئے نئے رنگ کی نعمت ہوگی، جتنا کھانا جائے گا لذت میں کمی نہ ہوگی بلکہ زیادتی ہوگی، ہر نوالے میں ۷۰ ستر مزے ہوں گے، ہر مزہ دوسرے سے ممتاز، وہ معامحسوس ہوں گے، ایک کا احساس دوسرے سے بالغ نہ ہوگا، جنتیوں کے نہ لباس پرانے پڑیں گے، نہ ان کی جوانی فنا ہوگی۔

پھلا گروہ جو جنت میں جائے گا، اُن کے چہرے ایسے روشن ہوں گے جیسے چودھویں رات کا چاند اور دوسرا گروہ جیسے کوئی نہایت روشن ستارہ، جنتی سب ایک دل ہوں گے، ان کے آپس میں کوئی اختلاف و بغض نہ ہوگا، ان میں ہر ایک کو حور عین میں کم سے کم دو بیبیاں ایسی ملیں گی کہ ستر ستر جوڑے پہنے ہوں گی، پھر بھی ان لباسوں اور گوشت کے باہر سے ان کی پنڈلیوں کا مغز دکھائی دے گا، جیسے سفید شیشے میں شراب سُرخ دکھائی دیتی ہے اور یہ اس وجہ سے کہ اللہ عزوجل نے انہیں یا قوت سے تشبیہ دی اور یا قوت میں سوراخ کر کے اگر ڈورا ڈالا جائے تو ضرور باہر سے دکھائی دے گا۔ آدمی اپنے چہرے کو اس کے زُخسار میں آئینہ سے بھی زیادہ صاف دیکھے گا اور اس پر ادنیٰ درجہ کا جو موتی ہوگا، وہ ایسا ہوگا کہ مشرق سے مغرب تک روشن کر دے۔ اور ایک روایت میں ہے کہ مرد اپنا ہاتھ اس کے شانوں کے درمیان رکھے گا تو سینہ کی طرف سے کپڑے اور جلد اور گوشت کے باہر سے دکھائی دے گا۔ اگر جنت کا کپڑا دنیا میں پہنا جائے تو جو دیکھے بے ہوش ہو جائے، اور لوگوں کی نگاہیں اس کا تحمل نہ کر سکیں (11)، مرد جب اس کے پاس جائے گا اسے ہر بار کو آری پائے گا، مگر اس کی وجہ سے مرد و عورت کسی کو کوئی تکلیف نہ ہوگی، اگر کوئی حور سمندر میں تھوک دے تو اُس کے

(10) وَلَكُمْ فِيهَا مَا تَشْتَهُنَّ أَنْفُسُكُمْ وَلَكُمْ فِيهَا مَا تَدْعُونَ ۝

ترجمہ کنز الایمان: اور تمہارے لئے ہے اس میں جو تمہارا جی چاہے اور تمہارے لئے اس میں جو مانگو۔ (پ 24، سجدہ: 31)

(11) الترغیب والترہیب، کتاب صفۃ الجنة والنار، فصل فی ثیابہم وعلیہم، الحدیث: ۸۴، ج ۳، ص ۲۹۴۔

تھوک کی شیرینی کی وجہ سے سمندر شیریں ہو جائے۔ اور ایک روایت ہے کہ اگر جنت کی عورت سات سمندروں میں تھو کے تو وہ شہد سے زیادہ شیریں ہو جائیں۔

جب کوئی بندہ جنت میں جائے گا تو اس کے سر ہانے اور پاکتی دو حوریں نہایت اچھی آواز سے گائیں گی، مگر اُن کا گانا یہ شیطانی مزا میر نہیں بلکہ اللہ عزوجل کی حمد و پاکی ہوگا (12)، وہ ایسی خوش گلو ہوں گی کہ مخلوق نے ویسی آواز کبھی نہ سنی ہوگی اور یہ بھی گائیں گی: کہ ہم ہمیشہ رہنے والیاں ہیں، کبھی نہ مریں گے، ہم چین والیاں ہیں، کبھی تکلیف میں نہ پڑیں گے، ہم راضی ہیں ناراض نہ ہوں گے، مبارک باد اس کے لیے جو ہمارا اور ہم اس کے ہوں۔ سر کے بال اور پلکوں اور بھوؤں کے سوا جنتی کے بدن پر کہیں بال نہ ہوں گے، سب بے ریش ہوں گے، ٹرگیں آنکھیں، تیس برس کی عمر کے معلوم ہوں گے کبھی اس سے زیادہ معلوم نہ ہوں گے۔ ادنیٰ جنتی کے لیے اتنی ۸۰ ہزار خادم اور ۷۲ بہتر بیبیاں ہوں گی اور اُن کو ایسے تاج ملیں گے کہ اس میں کا ادنیٰ موتی مشرق و مغرب کے درمیان روشن کر دے اور اگر مسلمان اولاد کی خواہش کرے تو اس کا حمل اور وضع اور پوری عمر (یعنی تیس سال کی)، خواہش کرتے ہی ایک ساعت میں ہو جائے گی۔ جنت میں نیند نہیں، کہ نیند ایک قسم کی موت ہے اور جنت میں موت نہیں۔ جنتی جب جنت میں جائیں گے ہر ایک اپنے اعمال کی مقدار سے مرتبہ پائے گا اور اس کے فضل کی حد نہیں۔ پھر انھیں دنیا کی ایک ہفتہ کی مقدار کے بعد اجازت دی جائے گی کہ اپنے پروردگار عزوجل کی زیارت کریں اور عرش الہی ظاہر ہوگا اور رب عزوجل جنت کے باغوں میں سے ایک باغ میں تجلی فرمائے گا اور ان جنتیوں کے لیے منبر بچھائے جائیں گے، نور کے منبر، موتی کے منبر، یاقوت کے منبر، زبرجد کے منبر، سونے کے منبر، چاندی کے منبر اور اُن میں کا ادنیٰ مشک و کافور کے ٹیلے پر بیٹھے گا اور اُن میں ادنیٰ کوئی نہیں، اپنے گمان میں کرسی والوں کو کچھ اپنے سے بڑھ کر نہ سمجھیں گے اور خدا کا دیدار ایسا صاف ہوگا جیسے آفتاب اور چودھویں رات کے چاند کو ہر ایک اپنی اپنی جگہ سے دیکھتا ہے، کہ ایک کا دیکھنا دوسرے کے لیے مانع نہیں اور اللہ عزوجل ہر ایک پر تجلی فرمائے گا، ان میں سے کسی کو فرمائے گا: اے فلاں بن فلاں! تجھے یاد ہے، جس دن تُو نے ایسا ایسا کیا تھا...؟! دنیا کے بعض معاصی یاد دلائے گا، بندہ عرض کریگا: تو اے رب! کیا تُو نے مجھے بخش نہ دیا؟ فرمائے گا: ہاں! میری مغفرت کی وسعت ہی کی وجہ سے تُو اس مرتبہ کو پہنچا، وہ سب اسی حالت میں ہونگے کہ اُبر چھائے گا اور اُن پر خوشبو برسائے گا، کہ اُس کی سی خوشبو ان لوگوں نے کبھی نہ پائی تھی اور اللہ عزوجل فرمائے گا: کہ جاؤ اُس کی طرف جو میں نے تمہارے لیے عزت تیار کر رکھی ہے، جو چاہو لو، پھر لوگ ایک بازار میں جائیں گے جسے ملائکہ گھیرے ہوئے

(12) مجمع الزوائد، کتاب اهل الجنة، باب ما جاء في نساء اهل الجنة... إلخ، الحدیث: ۱۸۷۵۹، ج ۱۰، ص ۷۷۴۔

المعجم الکبیر للطبرانی، الحدیث: ۷۴۷۸، ج ۸، ص ۹۵۔

ہیں، اس میں وہ چیزیں ہوں گی کہ ان کی مثل نہ آنکھوں نے دیکھی، نہ کانوں نے سنی، نہ قلوب پر ان کا خطرہ گزرا، اس میں سے جو چاہیں گے، اُن کے ساتھ کر دی جائے گی اور خرید و فروخت نہ ہوگی اور جنتی اس بازار میں باہم ملیں گے، چھوٹے مرتبہ والا بڑے مرتبہ والے کو دیکھے گا، اس کا لباس پسند کریگا، ہنوز گفتگو ختم بھی نہ ہوگی کہ خیال کریگا، میرا لباس اُس سے اچھا ہے اور یہ اس وجہ سے کہ جنت میں کسی کے لیے غم نہیں، پھر وہاں سے اپنے اپنے مکانوں کو واپس آئیں گے۔ اُن کی بیبیاں استقبال کریں گی اور مبارکباد دے کر کہیں گی کہ آپ واپس ہوئے اور آپ کا جمال اس سے بہت زائد ہے کہ ہمارے پاس سے آپ گئے تھے، جواب دیں گے کہ پروردگار جہار کے حضور بیٹھنا ہمیں نصیب ہوا تو ہمیں ایسا ہی ہو جانا سزاوار تھا۔ (13) جنتی باہم ملنا چاہیں گے تو ایک کا تخت دوسرے کے پاس چلا جائے گا۔

اور ایک روایت میں ہے کہ ان کے پاس نہایت اعلیٰ درجہ کی سواریاں اور گھوڑے لائے جائیں گے اور ان پر سوار ہو کر جہاں چاہیں گے جائیں گے۔ سب سے کم درجہ کا جو جنتی ہے اس کے باغات اور بیبیاں اور نعیم و خدام اور تخت ہزار برس کی مسافت تک ہوں گے اور اُن میں اللہ عز و جل کے نزدیک سب میں معزز وہ ہے جو اللہ تعالیٰ کے وجہ کریم کے دیدار سے ہر صبح و شام مشرف ہوگا۔ جب جنتی جنت میں جائیں گے اللہ عز و جل اُن سے فرمائے گا: کچھ اور چاہتے ہو جو تم کو دوں؟ عرض کریں گے: ٹو نے ہمارے موندھ روشن کیے، جنت میں داخل کیا، جہنم سے نجات دی، اس وقت پردہ کہ مخلوق پر تھا اٹھ جائے گا تو دیدار الہی سے بڑھ کر انھیں کوئی چیز نہ ملی ہوگی (14)۔

اللَّهُمَّ ارْزُقْنَا زِيَارَةَ وَجْهِكَ الْكَرِيمِ بِجَاهِ حَبِيبِكَ الرَّؤُوفِ الرَّحِيمِ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ
وَالتَّسْلِيمُ، آمِينَ!



(13) سنن الترمذی، کتاب صفۃ الجنۃ، باب ما جاء فی سوق الجنۃ، الحدیث: ۲۵۵۸، ج ۴، ص ۲۳۶۔

(14) صحیح المسلم، کتاب الایمان، باب اثبات رؤیۃ المؤمنین فی الآخرة... إلخ، ص ۱۱۰، الحدیث: ۱۸۱۔

وسنن الترمذی، کتاب صفۃ الجنۃ، باب ما جاء فی رؤیۃ الرب تبارک وتعالیٰ، الحدیث: ۲۵۶۱، ج ۴، ص ۲۳۸۔

دوزخ کا بیان

یہ ایک مکان ہے کہ اُس قہار و جبار کے جلال و قہر کا مظہر ہے۔ جس طرح اُس کی رحمت و نعمت کی انتہا نہیں کہ انسانی خیالات و تصورات جہاں تک پہنچیں وہ ایک قمتہ (قلیل مقدار) ہے اُس کی بے شمار نعمتوں سے، اسی طرح اس کے غضب و قہر کی کوئی حد نہیں کہ ہر وہ تکلیف و اذیت کہ ادراک کی جائے، ایک ادنیٰ حصہ ہے اس کے بے انتہا عذاب کا۔ قرآن مجید و احادیث میں جو اُس کی سختیاں مذکور ہیں، ان میں سے کچھ اجمالاً بیان کرتا ہوں، کہ مسلمان دیکھیں اور اس سے پناہ مانگیں اور اُن اعمال سے بچیں جن کی جزا جہنم ہے۔ حدیث میں ہے کہ جو بندہ جہنم سے پناہ مانگتا ہے، جہنم کہتا ہے: اے رب! یہ مجھ سے پناہ مانگتا ہے، تُو اس کو پناہ دے۔ (1)

قرآن مجید میں بکثرت ارشاد ہوا کہ جہنم سے بچو! دوزخ سے ڈرو! ہمارے آقا و رسولی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ہم کو سکھانے کے لیے کثرت کے ساتھ اُس سے پناہ مانگتے۔ (2)

جہنم کے شرارے (چنگاریاں) اُدھے اُدھے نچے نچے محلوں کی برابر اڑیں گے، گویا زرد اُونٹوں کی قطار کہ پیہم آتے رہیں گے۔ (3)

آدمی اور پتھر اُس کا ایندھن ہے (4)، یہ جو دنیا کی آگ ہے اُس آگ کے ستر جڑوں میں سے ایک جڑ ہے۔ (5) جس کو سب سے کم درجہ کا عذاب ہوگا، اسے آگ کی جوتیاں پہنا دی جائیں گی، جس سے اُس کا دماغ ایسا گھولے گا جیسے تانبے کی پتیلی گھولتی ہے، وہ سمجھے گا کہ سب سے زیادہ عذاب اس پر ہو رہا ہے، حالانکہ اس پر سب سے ہلکا ہے، سب سے ہلکے درجہ کا جس پر عذاب ہوگا، اس سے اللہ عز و جل پوچھے گا: کہ اگر ساری زمین تیری ہو جائے تو کیا اس عذاب سے بچنے کے لیے تو سب فدیہ میں دیدے گا؟ عرض کریگا: ہاں! فرمائے گا: کہ جب تُو پشتِ آدم میں تھا تو

(1) مسند ابی یعلیٰ، الحدیث: ۶۱۶۴، ج ۵، ص ۳۷۹۔

(2) صحیح مسلم، کتاب المساجد، باب ما يستعاض منه في الصلاة، الحدیث: ۱۳۳ (۵۸۸-۵۹۰)، ص ۲۹۸۔

(3) الترغیب والترہیب، کتاب صفۃ الجنة والنار، فصل فی ظلمہا و سوادہا و شرہا، الحدیث: ۳۱، ص ۲۵۲۔

(4) فَاتَّقُوا النَّارَ الَّتِي وَقُودُهَا النَّاسُ وَالْحِجَارَةُ

ترجمہ کنز الایمان: تو ڈرو اس آگ سے جس کا ایندھن آدمی اور پتھر ہیں۔ (پ ۱، البقرہ: ۲۴)

(5) صحیح مسلم، کتاب صفۃ الجنة وصفۃ نعيمها واسلمها، باب فی شدۃ حرارت جہنم... إلخ، الحدیث: ۲۸۴۳، ص ۱۵۲۳۔

ہم نے اس سے بہت آسان چیز کا حکم دیا تھا کہ کفر نہ کرنا مگر ٹوٹنے نہ مانا۔ (6) جہنم کی آگ ہزار برس تک دھونکائی گئی، یہاں تک کہ سُرخ ہو گئی، پھر ہزار برس اور، یہاں تک کہ سفید ہو گئی، پھر ہزار برس اور، یہاں تک کہ سیاہ ہو گئی، تو اب وہ زری سیاہ ہے (7) جس میں روشنی کا نام نہیں۔ جبریل علیہ السلام نے نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے قسم کھا کر عرض کی: کہ اگر جہنم سے سوئی کے ناکے کی برابر کھول دیا جائے تو تمام زمین والے سب کے سب اس کی گرمی سے مر جائیں اور قسم کھا کر کہا: کہ اگر جہنم کا کوئی داروغہ (نگران) اہل دنیا پر ظاہر ہو تو زمین کے رہنے والے کُل کے کُل اس کی ہیبت سے مر جائیں اور بقسم بیان کیا: کہ اگر جہنمیوں کی زنجیر کی ایک کڑی دنیا کے پہاڑوں پر رکھ دی جائے تو کانپنے لگیں اور انہیں قرار نہ ہو، یہاں تک کہ نیچے کی زمین تک دھنس جائیں۔ (8) یہ دنیا کی آگ (جس کی گرمی اور تیزی سے کون واقف نہیں کہ بعض موسم میں تو اس کے قریب جانا شاق ہوتا ہے، پھر بھی یہ آگ) خدا سے دعا کرتی ہے کہ اسے جہنم میں پھر نہ لے جائے (9)، مگر تعجب ہے انسان سے کہ جہنم میں جانے کا کام کرتا ہے اور اس آگ سے نہیں ڈرتا جس سے آگ بھی ڈرتی اور پناہ مانگتی ہے۔

دوزخ کی گہرائی کو خدا ہی جانے کہ کتنی گہری ہے، حدیث میں ہے کہ اگر پتھر کی چٹان جہنم کے کنارے سے اُس میں پھینکی جائے تو ستر برس میں بھی نہ پہنچے گی (10) اور اگر انسان کے سر برابر سیسہ کا گولا آسمان سے زمین کو پھینکا جائے تو رات آنے سے پہلے زمین تک پہنچ جائے گا، حالانکہ یہ پانسو (پانچ سو) برس کی راہ ہے۔ (11) پھر اُس میں مختلف طبقات و قادی اور کوئیں ہیں، بعض وادی ایسی ہیں کہ جہنم بھی ہر روز ستر مرتبہ یا زیادہ اُن سے پناہ مانگتا ہے، یہ خود اس مکان کی حالت ہے، اگر اس میں اور کچھ عذاب نہ ہوتا تو یہی کیا کم تھا! مگر کفار کی سزائیں کے لیے اور طرح طرح کے عذاب مہیا کیے، لوہے کے ایسے بھاری گرزوں سے فرشتے ماریں گے کہ اگر کوئی گرز زمین پر رکھ دیا جائے تو تمام جن و انس جمع ہو کر اُس کو اٹھا نہیں سکتے۔ سختی اونٹ کی گردن برابر بچھو اور اللہ (عزوجل) جانے کس قدر بڑے سانپ کہ

(6) صحیح البخاری، کتاب أحادیث الانبیاء، باب خلق آدم صلوات اللہ علیہ و آلہ، الحدیث: ۳۳۳۳، ج ۲، ص ۱۳۳.

(7) سنن الترمذی، کتاب صفة جہنم، باب منہ، الحدیث: ۲۶۰۰، ج ۴، ص ۲۶۶.

(8) مجمع الزوائد، کتاب صفة النار، الحدیث: ۱۸۵۷۳، ج ۱۰، ص ۷۰۶-۷۰۷.

المعجم الاوسط للطبرانی، ج ۲، ص ۷۸، الحدیث: ۲۵۸۳.

(9) سنن ابن ماجہ، أبواب الزعم، باب صفة النار، الحدیث: ۳۳۱۸، ج ۴، ص ۵۲۸.

(10) سنن الترمذی، کتاب صفة جہنم، باب ما جاء فی صفة قعر جہنم، الحدیث: ۲۵۸۳، ج ۴، ص ۲۶۰.

(11) سنن الترمذی، کتاب صفة جہنم، باب منہ، الحدیث: ۲۵۹۷، ج ۴، ص ۲۶۵.

اگر ایک مرتبہ کاٹ لیں تو اس کی سوزش، درد، بے مانی ہزار برس تک رہے (12)، تیل کی جلی ہوئی تھمٹ کی مثل عیت کھولتا پانی پینے کو دیا جائے گا، کہ مونہ کے قریب ہوتے ہی اس کی تیزی سے چہرے کی کھال گر جائے گی۔ (13) سر پہ گرم پانی بہایا جائے گا۔

جنہیوں کے بدن سے جو پیپ شہے گی وہ پلائی جائے گی (14)، خاردار تھوہڑ کھانے کو دیا جائے گا (15)، اور ایسا ہوگا کہ اگر اس کا ایک قطرہ دنیا میں آئے تو اس کی سوزش و بدبو تمام اہل دنیا کی معیشت برباد کر دے (16) اور وہ گلے میں جا کر پھندا ڈالے گا، اس کے اتارنے کے لیے پانی مانگیں گے، اُن کو وہ کھولتا پانی دیا جائے گا کہ مونہ کے قریب آتے ہی مونہ کی ساری کھال گل کر اس میں گر پڑے گی، اور پیٹ میں جاتے ہی آنتوں کو ٹکڑے ٹکڑے کر دے گا اور وہ شور بے کی طرح بہہ کر قدموں کی طرف لٹکیں گی، پیاس اس بلا کی ہوگی کہ اس پانی پر ایسے گریں گے جیسے تونس کے مارے ہوئے اونٹ، پھر کفار جان سے عاجز آکر باہم مشورہ کر کے مالک علیہ الصلاۃ والسلام داروغہ جہنم کو پکاریں گے: کہ اے مالک (علیہ الصلاۃ والسلام)! تیرا رب ہمارا قصہ تمام کر دے، مالک علیہ الصلاۃ والسلام ہزار برس تک جواب نہ دیں گے، ہزار برس کے بعد فرمائیں گے: مجھ سے کیا کہتے ہو، اُس سے کہو جس کی نافرمانی کی ہے!، ہزار برس تک رب العزت کو اُس کی رحمت کے ناموں سے پکاریں گے، وہ ہزار برس تک جواب نہ دے گا، اس کے بعد فرمائے گا: تو یہ فرمائے گا: دُور ہو جاؤ! جہنم میں پڑے رہو! مجھ سے بات نہ کرو! اُس وقت کفار ہر قسم کی خیر سے ناامید (17) ہو جائیں گے اور گدھے کی آواز کی طرح چلا کر روکیں گے، ابتداء آنسو نکلے گا، جب آنسو ختم ہو جائیں گے تو خون روکیں گے، روتے روتے گالوں میں خندقوں کی مثل گڑھے پڑ جائیں گے، رونے کا خون اور پیپ اس قدر ہوگا کہ اگر

(12) المسند للامام أحمد بن حنبل، الحدیث: ۱۷۷۲۹، ج ۶، ص ۲۱۷۔

(13) سنن الترمذی، کتاب صفة جہنم، باب ماجاء فی صفة شراب أهل النار، الحدیث: ۲۵۹۰، ج ۳، ص ۲۶۱۔

المسند للامام أحمد بن حنبل، الحدیث: ۱۱۶۷۲، ج ۳، ص ۱۴۱۔

(14) قِنْ وَرَأَيْهِ جَهَنَّمُ وَيُسْقَى مِنْ مَّاءٍ حَنِينٍ

ترجمہ کنز الایمان: جہنم اس کے پیچھے لگی اور اسے پیپ کا پانی پلایا جائے گا۔ (پ 13، ابراہیم: 16)

(15) اِنْ شَجَرَتِ الزَّقْوِمِ طَعَامُ الْآئِينَ

ترجمہ کنز الایمان: بیشک تھوہڑ کا ہیز گنہگاروں کی خوراک ہے۔ (پ 25، ابراہیم: 43-44)

(16) سنن الترمذی، کتاب صفة جہنم، باب ماجاء فی صفة شراب أهل النار، الحدیث: ۲۵۹۳، ج ۳، ص ۲۶۳۔

(17) سنن الترمذی، کتاب صفة جہنم، باب ماجاء فی صفة طعام أهل النار، الحدیث: ۲۵۹۵، ج ۳، ص ۲۶۳۔

اس میں کشتیاں ڈالی جائیں تو چلنے لگیں۔ (18)

جہنیوں کی شکلیں ایسی کر رہی ہوں گی کہ اگر دنیا میں کوئی جہنی اُسی صورت پر لایا جائے تو تمام لوگ اس کی بد صورتی اور بد بو کی وجہ سے مر جائیں۔ (19) اور جسم ان کا ایسا بڑا کر دیا جائے گا کہ ایک شانہ سے دوسرے تک تیز سوار کے لیے تین سو دن کی راہ ہے۔ (20) ایک ایک دائرہ اُحد کے پہاڑ برابر ہوگی (21)، کھال کی موٹائی بیالیس ذراع (ہاتھ) کی ہوگی (22)، زبان ایک کوس دو کوس تک موندھ سے باہر نکلتی ہوگی کہ لوگ اس کو روندیں گے (23)، بیٹھنے کی جگہ اتنی ہوگی جیسے مکہ سے مدینہ تک اور وہ جہنم میں موندھ سکوڑے ہوں گے کہ اوپر کا ہونٹ سمٹ کر بیچ سر کو پہنچ جائے گا اور نیچے کا لٹک کر ناف کو آگے لگے گا۔

ان مضامین سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ کفار کی شکل جہنم میں انسانی شکل نہ ہوگی کہ یہ شکل احسن تقویم (اچھی صورت) ہے (24) اور یہ اللہ عز وجل کو محبوب ہے، کہ اُس کے محبوب کی شکل سے مشابہ ہے، بلکہ جہنیوں کا وہ ظلیہ ہے جو اوپر مذکور ہوا، پھر آخر میں کفار کے لیے یہ ہوگا کہ اس کے قد برابر آگ کے صندوق میں اُسے بند کریں گے، پھر اس میں آگ بھڑکائیں گے اور آگ کا قفل (تالا) لگایا جائے گا، پھر یہ صندوق آگ کے دوسرے صندوق میں رکھا جائے گا اور ان دونوں کے درمیان آگ جلائی جائے گی اور اس میں بھی آگ کا قفل لگایا جائے گا، پھر اسی طرح اُس کو ایک اور صندوق میں رکھ کر اور آگ کا قفل لگا کر آگ میں ڈال دیا جائے گا، تو اب ہر کافر یہ سمجھے گا کہ اس کے سوا اب کوئی آگ میں نہ رہا (25)، اور یہ عذاب بالائے عذاب ہے اور اب ہمیشہ اس کے لیے عذاب ہے۔

جب سب جنتی جنت میں داخل ہو لیں گے اور جہنم میں صرف وہی رہ جائیں گے جن کو ہمیشہ کے لیے اس میں رہنا ہے، اس وقت جنت و دوزخ کے درمیان موت کو مینڈھے کی طرح لا کر کھڑا کریں گے، پھر مٹنادی (پکارنے والا) جنت

(18) سنن ابن ماجہ، کتاب الزہد، باب صفۃ النار، الحدیث: ۴۳۲۳، ج ۴، ص ۵۳۱۔

(19) الترغیب والترہیب، کتاب صفۃ الجنة والنار، فصل فی عظم اهل النار... الخ، الحدیث: ۶۸، ج ۴، ص ۲۶۳۔

(20) صحیح البخاری، کتاب الرقاق، باب صفۃ الجنة والنار، الحدیث: ۶۵۵۱، ج ۴، ص ۲۶۰۔

(21) المسند للإمام أحمد بن حنبل، الحدیث: ۸۴۱۸، ج ۳، ص ۲۳۱۔

(22) سنن الترمذی، کتاب صفۃ جہنم، باب ما جاء فی عظم اهل النار، الحدیث: ۲۵۸۶، ج ۴، ص ۲۶۰۔

(23) سنن الترمذی، کتاب صفۃ جہنم، باب ما جاء فی عظم اهل النار، الحدیث: ۲۵۸۹، ج ۴، ص ۲۶۱۔

(24) لَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ فِي أَحْسَنِ تَقْوِيمٍ ۝

ترجمہ: کمال ایمان: بے شک ہم نے آدمی کو اچھی صورت پر بنایا۔ (پ 30، والحمین: 4)

(25) الترغیب والترہیب، کتاب صفۃ الجنة والنار، الترہیب من النار أعادنا اللہ... الخ، الحدیث: ۹۲، ج ۴، ص ۲۶۸۔

والوں کو پکارے گا، وہ ڈرتے ہوئے جھانکیں گے کہ کہیں ایسا نہ ہو کہ یہاں سے نکلنے کا حکم ہو، پھر جہنمیوں کو پکارے گا، وہ خوش ہوتے ہوئے جھانکیں گے کہ شاید اس مصیبت سے رہائی ہو جائے، پھر ان سب سے پوچھے گا کہ اسے پہچانتے ہو؟ سب کہیں گے: ہاں! یہ موت ہے، وہ ذبح کر دی جائے گی اور کہے گا: اے اہل جنت! ہمیشگی ہے، اب مرنا نہیں اور اے اہل نار! ہمیشگی ہے، اب موت نہیں، اس وقت اُن کے لیے خوشی پر خوشی ہے اور ان کے لیے غم بالائے غم۔

نَسْأَلُ اللّٰهَ الْعَفْوَ وَالْعَافِيَةَ فِي الدِّينِ وَالْدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ.



ایمان و کفر کا بیان

ایمان اسے کہتے ہیں کہ سچے دل سے اُن سب باتوں کی تصدیق کرے جو ضروریات دین ہیں (1) اور کسی ایک

(1) ضروریات دین

اہل حضرت، امام السنّت، مجدد دین و ملت الشاہ امام احمد رضا خان علیہ رحمۃ الرحمن فتاویٰ رضویہ شریف میں تحریر فرماتے ہیں:

فصوص قرآنیہ (اپنی مراد پر واضح آیات و فرقانیہ) و احادیث مشہورہ متواترہ (شہرت اور تواتر سے مؤید) و اجماع امت مرحومہ مبارکہ (کہ یہ تصریح شریعت کے اساسی ستون ہیں اور شبہات و تاویلات سے پاک، ان میں سے ہر دلیل قطعی، یقینی واجب الاذعان و الثبوت، ان) سے جو کچھ دربارہ الوہیت (ذات و صفات باری تعالیٰ) و رسالت (نبوت انبیاء و مرسلین و حق رب العالمین) (دکب سادی، ملائکہ و جن و بعث و حشر و نشر و قیام قیامت، قضاء و قدر) و ماکان و مایکون (جملہ ضروریات دین) ثابت (اور ان دلائل قطعیہ سے مدلل ان براہین واضحہ سے مبرا) سب حق ہیں اور ہم سب پر ایمان لائے جنت اور اسکے جانفزا احوال (کہ لا عین رأیت ولا اذن سمعت ولا خطر بہال احد)۔ اے وہ عظیم نعمتیں وہ نعم عظیمیں اور جان و دل کو مرغوب و مطلوب وہ لذتیں جن کو نہ آنکھوں نے دیکھا نہ کانوں نے سنا، اور نہ کسی کے دل پر اُن کا خطرہ گزرا) (اصحیح البخاری کتاب التفسیر تحت آیہ ۳۲/۱۷۱ قدیمی کتب خانہ کراچی ۲/۷۰۴) (جامع الترمذی ابواب التفسیر سورۃ السجدۃ امین کہنی دہلی ۲/۱۵۱) (سنن ابن ماجہ ابواب الزہد باب مقلد الجنۃ ایچ ایم سعید کہنی کراچی ص ۳۳۱)

دوزخ اور اس کے جاں گزرا حالات (کہ وہ ہر تکلیف و اذیت جو ادراک کی جائے اور تصور میں لائی جائے، ایک ادنی حصہ ہے اس کے بے انتہا عذاب کا، والعیاذ باللہ) قبر کے نعیم و عذاب (کہ وہ جنت کی کیاریوں میں سے ایک کیاری ہے یا جہنم کے گڑھوں میں سے ایک گڑھا) منکر نکیر سے سوال و جواب روز قیامت حساب و کتاب و وزن اعمال (جس کی حقیقت اللہ جانے اور اس کا رسول) و کوثر (کہ میدان حشر کا ایک حوض ہے اور جنت کا طویل و عریض چشمہ) و صراط (بال سے زیادہ باریک، نکوار سے زیادہ تیز، پشت جہنم پر ایک پل) و خلفۃ عصاة اہل کبار (یعنی گناہگار ان امت مرحومہ کہ کبیرہ گناہوں میں ملوث رہے ان کے لیے سوال بخشش) اور اس کے سبب اہل کبار کی نجات الی غیر ذالک من الواردات سب حق (ہے اور سب ضروری القبول) جبر و قدر باطل (اپنے آپ کو مجبور و محض یا بالکل مختار سمجھنا دونوں گمراہی)۔

ولکن امر بہن امرین (اختیار مطلق اور جبر محض کے بین بین راہ سلامتی اور اس میں زیادہ غور و فکر سبب ہدایت، صدیق و فاروق رضی اللہ تعالیٰ عنہما اس مسئلہ میں بحث کرنے سے منع فرمائے گئے۔ ماوشا کس گفتی میں) جو بات ہماری عقل میں نہیں آتی (اس میں خواہ مخواہ نہیں الجھتے اور اپنی اندھی اندھی عقل کے گھوڑے نہیں دوڑاتے بلکہ) اس کو موکول بخدا کرتے (اللہ عز و جل کو سونپتے کہ واللہ اعلم بالصواب) اور

اپنا نصیب امقابہ کل من عند ربنا اے بتاتے ہیں (کہ سب کچھ حق کی جانب سے ہے سب حق ہے اور سب پر ہمارا ایمان)۔

مصطفیٰ اندر میاں آنکھ کی گویہ عقل

آفتاب اندر جہاں آنکھ کی گویہ سہا۔

ضرورت دینی کے انکار کو کفر کہتے ہیں، اگرچہ باقی تمام ضروریات کی تصدیق کرتا ہو۔ ضروریات دین وہ مسائل دین ہیں جن کو ہر خاص و عام جانتے ہوں، جیسے اللہ عزوجل کی وحدانیت، انبیاء کی نبوت، جنت و نار، حشر و نشر وغیرہا، مثلاً یہ مصطفیٰ سلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم تشریف فرما ہوں تو اپنی مقل سے کون بات کرتا ہے سورج دنیا میں جلوہ گر ہو تو چھوٹے سے ستارے کو کون ذمہ داتا ہے۔ (ت) (قال الرضا)

عرش پہ جا کہ مرغ مقل تھک کے گرا، غش آگیا اور ابھی منزلوں پر ہے، پہلا ہی آستان ہے ۳۔

(۱۔ القرآن الکریم ۳/۷) (۳۔ حدائق بخشش مکتبہ رضویہ کراچی حصہ اول ص ۷۹)

یاد رکھنا چاہیے کہ وحی الہی کا نزول، کتب آسمانی کی تنزیل، جن و ملائکہ، قیامت و بعث، حشر و نشر حساب و کتاب، ثواب و عذاب اور جنت و دوزخ کے وہی معنی ہیں جو مسلمانوں میں مشہور ہیں اور جن پر صدر اسلام سے اب تک چودہ سو سال کے کاذب مسلمین و مومنین دوسرے ضروریات دین کی طرح ایمان رکھتے چلے آ رہے ہیں مسلمانوں میں مشہور ہیں۔

جو شخص ان چیزوں کو تو حق کہے اور ان لفظوں کا تو اقرار کرے مگر ان کے نئے معنی گھڑے مثلاً یوں کہے کہ جنت و دوزخ و حشر و نشر و ثواب و عذاب سے ایسے معنی مراد ہیں جو ان کے ظاہر الفاظ سے سمجھ میں نہیں آتے۔ یعنی ثواب کے معنی اپنے حسنات کو دیکھ کر خوش ہونا۔ اور عذاب، اپنے برے اعمال کو دیکھ کر غمگین ہونا ہیں۔ یا یہ کہ وہ روحانی لذتیں اور باطنی معنی ہیں وہ کافر ہے کیونکہ ان امور پر قرآن پاک اور حدیث شریف میں کھلے ہوئے روشن ارشادات موجود ہیں۔

یونہی یہ کہنا بھی یقیناً کفر ہے کہ پیغمبروں نے اپنی اپنی امتوں کے سامنے جو کلام، کلام الہی بنا کر پیش کیا وہ ہرگز کلام الہی نہ تھا بلکہ وہ سب انہیں پیغمبروں کے دلوں کے خیالات تھے جو فوارے کے پانی کی طرح انہیں کے قلوب سے جوش مار کر نکلے اور پھر انہیں کے دلوں پر نازل ہو گئے۔

یونہی یہ کہنا کہ نہ دوزخ میں سائب، بچھو اور زنجیریں ہیں اور نہ وہ عذاب جن کا ذکر مسلمانوں میں رائج ہے، نہ دوزخ کا کوئی وجود خارجی ہے بلکہ دنیا میں اللہ تعالیٰ کی مافرمائی سے جو کلفت روح کو ہوئی تھی بس اسی روحانی اذیت کا اعلیٰ درجہ پر محسوس ہونا اسی کا نام دوزخ اور جہنم ہے، یہ سب کفر قطعی ہے۔

یونہی یہ سمجھنا کہ جنت میں میوے ہیں نہ باغ، نہ محل ہیں نہ نہریں ہیں، نہ خوریں ہیں، نہ غلمان ہیں، نہ جنت کا کوئی وجود خارجی ہے بلکہ دنیا میں اللہ تعالیٰ کی فرمانبرداری کی جو راحت روح کو ہوئی تھی بس اسی روحانیت کا اعلیٰ درجہ پر حاصل ہونا اسی کا نام جنت ہے، یہ بھی قطعاً یقیناً کفر ہے۔

یونہی یہ کہنا کہ اللہ عزوجل نے قرآن عظیم میں جن فرشتوں کا ذکر فرمایا ہے نہ ان کا کوئی اصل وجود ہے نہ ان کا موجود ہونا ممکن ہے، بلکہ اللہ تعالیٰ نے اپنی ہر ہر مخلوق میں جو مختلف قسم کی قوتیں رکھی ہیں جیسے پہاڑوں کی سختی، پانی کی روانی، نباتات کی فرونی بس انہیں قوتوں کا نام فرشتہ ہے، یہ بھی بالقطع و یقین کفر ہے۔

یونہی جن و شیاطین کے وجود کا انکار اور بدی کی قوت کا نام جن یا شیطان رکھنا کفر ہے اور ایسے اقوال کے قائل یقیناً کافر اور اسلامی برادری سے خارج ہیں۔

علمیہ سے ذوق رکھتے ہوں، نہ وہ کہ کوردہ اور جنگل اور پہاڑوں کے رہنے والے ہوں جو کلمہ بھی صحیح نہیں پڑھ سکتے، کہ ایسے لوگوں کا ضروریات دین سے ناواقف ہونا اُس ضروری کو غیر ضروری نہ کر دے گا، البتہ ان کے مسلمان ہونے کے لیے یہ بات ضروری ہے کہ ضروریات دین کے منکر نہ ہوں اور یہ اعتقاد رکھتے ہوں کہ اسلام میں جو کچھ ہے حق ہے، ان سب پر اجمالاً ایمان لائے ہوں۔

عقیدہ (۱): اصل ایمان صرف تصدیق کا نام ہے، اعمال بدن تو اصلاً جزو ایمان نہیں، رہا اقرار، اس میں یہ تفصیل ہے کہ اگر تصدیق کے بعد اس کو اظہار کا موقع نہ ملا تو عند اللہ (اللہ تعالیٰ کے نزدیک) مومن ہے اور اگر موقع ملا اور اُس سے مطالبہ کیا گیا اور اقرار نہ کیا تو کافر ہے (۲) اور اگر مطالبہ نہ کیا گیا تو احکام دنیا میں کافر سمجھا جائے گا، نہ اُس کے

جو اسے کافر نہ کہے خود کافر، تو جب ضروریات دین ہی کے ہر جزئیہ کی تصریح صریح، قرآن و حدیث میں ضرور نہیں تو ان سے اتر کر اور کسی درجے کی بات پر یہ مڑ چڑاپن کہ ہمیں تو قرآن ہی میں دکھاؤ ورنہ ہم نہ مانیں گے، بڑی جہالت ہے یا صریح ضلالت، مگر جنون و تعصب کا علاج کسی کے پاس نہیں۔

تو خوب کان کھول کر سن لو اور لوح دل پر نقش رکھو کہ جسے کہتا سنو ہم اماموں کا قول نہیں جانتے ہمیں تو قرآن و حدیث چاہیے۔ جان لو کہ یہ گمراہ ہے، اور جسے کہتا سنو کہ ہم حدیث نہیں جانتے ہمیں صرف قرآن درکار ہے سمجھ لو کہ یہ بددین، دین خدا کا بدخواہ ہے۔ مسلمانو! تم ان گمراہوں کی ایک نہ سنو۔ اور جب تمہیں قرآن میں شبہ ڈالیں تم حدیث کی پناہ لو۔ اگر حدیث میں اس دآں نکالیں تم امر دین کا داسن پکڑو۔ اس درجے پر آ کر حق و باطل صاف کھل جائے گا اور ان گمراہوں کا اڑایا ہوا، سارا غبار حق کے برستے ہوئے بادلوں سے دھل جائے گا اور اس وقت یہ ضال، مضل طائفے بھاگتے نظر آئیں گے۔

کاٹھم حمر مستنفرۃ فرت من قسودۃ ۱۔ (۱۔ القرآن الکریم ۷۴/۵۰ و ۵۱)
(گو یا وہ بھڑکے ہوئے گدھے ہوں کہ شیر سے بھاگے ہوں) (الصارم الربانی ملفصاً)

(فتاویٰ رضویہ، جلد ۲۹، ص ۸۳-۸۶ رضا فاؤنڈیشن، لاہور)

(۲) اصل ایمان صرف تصدیق

اعلیٰ حضرت، امام اہلسنت، مجدد دین و ملت الشاہ امام احمد رضا خان علیہ رحمۃ الرحمن فتاویٰ رضویہ شریف میں تحریر فرماتے ہیں:
فی الواقع جو بدعتی ضروریات دین میں سے کسی شبہ کا منکر ہو یا جماع مسلمین یقیناً قطعاً کافر ہے اگرچہ کردار بارگاہ پڑھے، پیشانی اس کی سجدے میں ایک ورق ہو جائے، بدن اس کا روزوں میں ایک خاکہ رہ جائے، عمر میں ہزار حج کرے، لاکھ پہاڑ سونے کے راہ خدا پر دے، دانش ہرگز ہرگز کچھ مقبول نہیں تک حضور پر نور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی ان تمام ضروری باتوں میں جو وہ اپنے رب کے پاس سے لائے تصدیق نہ کرے، ضروریات اسلام اگر مثلاً ہزار ہیں تو ان میں سے ایک کا بھی انکار ایسا ہے جیسا تو سونا نوے ۹۹۹ کا،

(فتاویٰ رضویہ، جلد ۱۴، ص ۱۲۳ رضا فاؤنڈیشن، لاہور)

جنازے کی نماز پڑھیں گے، نہ مسلمانوں کے قبرستان میں دفن کریں گے، مگر عند اللہ مومن ہے اگر کوئی امر خلاف اسلام ظاہر نہ کیا ہو۔

عقیدہ (۲): مسلمان ہونے کے لیے یہ بھی شرط ہے کہ زبان سے کسی ایسی چیز کا انکار نہ کرے جو ضرور یا سب دین سے ہے، اگرچہ باقی باتوں کا اقرار کرتا ہو، اگرچہ وہ یہ کہے کہ صرف زبان سے انکار ہے دل میں انکار نہیں (۳)، کہ بلا

(۳) ضرور یا سب دین کا زبان سے انکار

اعلیٰ حضرت، امام السنّت و مہدودین و ملت الشاہ امام احمد رضا خان علیہ رحمۃ الرحمن فتاویٰ رضویہ شریف میں تحریر فرماتے ہیں:

الحاصل ایمان تصدیق قلبی کا نام ہے اور وہ بعد انکار ضرور یا سب کہاں، مثلاً:

(۱) جو بعضی اس قرآن مجید کو جو بفضل الہی ہمارے ہاتھوں میں موجود ہمارے دلوں میں محفوظ ہے، عیاذ باللہ بیاض عثمانی بتائے اس کے ایک حرف یا ایک نقطہ کی نسبت صحابہ السنّت یا کسی شخص کے گھٹانے یا بڑھانے کا دعویٰ کرے۔

(۲) یا احتمالاً کہے شاید ایسا ہوا ہو۔

(۳) یا کہے مولیٰ علی یا باقی ائمہ یا کوئی غیر نبی انبیاء سابقین علیہم الصلوٰۃ والسلام سے افضل ہیں۔

(۴) یا مسئلہ خبیثہ ملعونہ بدل کا قائل ہو یعنی کہے باری تعالیٰ کبھی ایک حکم سے پشیمان ہو کر اسے بدل دیتا ہے۔

(۵) یا کہے ایک وقت تک مصلحت پر اطلاع نہ تھی جب اسے اطلاع ہوئی حکم بدل دیا تعالیٰ اللہ عما یقول الظالمون عبوا کبیراً۔

(۶) یا دامن عفت، اُسن طیب، اعطر اطہر کبیران، بارگاہ طہارت پناہ حضرت ام المومنین صدیقہ بنت الصدیق صلی اللہ علیہ وسلم زوجہ الکریم ولیدہا

وعلیہا وبارک وسلم کے بارے میں اس ایک مبغوض مغضوب ملعون کے ساتھ اپنی ناپاک زبان آلودہ کرے۔

(۷) یا کہے احکام شریعت حضرات ائمہ طاہرین کو سپرد تھے جو چاہتے راہ نکالتے جو چاہتے بدل ڈالتے۔

(۸) یا کہے مصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ وسلم کے بعد ائمہ طاہرین پر وحی شریعت آتی رہی۔

(۹) یا کہے ائمہ سے کوئی شخص حضور پر نور مصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا ہم پلہ تھا۔

(۱۰) یا کہے حضرات کریمین امامین شہیدین رضی اللہ تعالیٰ عنہما حضور پر نور علیہ الصلوٰۃ والسلام سے افضل ہیں کہ ان کی سی ماں حضور کی والدہ

کب تھیں اور ان کے سے باپ حضور کے والد کہاں تھے اور ان کے سے ماما حضور کے ماما کب تھے۔

(۱۱) یا کہے حضرت جناب شیر خدا کرم اللہ وجہہ الکریم نے نوح کی کشتی بچائی، ابراہیم پر آگ بھجائی، یوسف کو بادشاہی دی، سیدمان کو عالم

پناہ دی، علیہم الصلوٰۃ والسلام جمعین۔

(۱۲) یا کہے مصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے کبھی کسی وقت کسی جگہ حکم الہی کی تبلیغ میں معاذ اللہ تفتیہ فرمایا الی غیر ذلک من الاقوال

الخبیثہ۔

(۱) یا جو نجدی دہابی حضور پر نور سید الاولین والآخرین صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے لئے کوئی مثل آسمان میں یا زمین، طبقات بار میں یا زیریں

میں موجود مانے یا کہے کبھی ہوگا یا شاید ہو یا ہے تو نہیں مگر ہو جائے تو کچھ حرج بھی نہیں۔

اکراہ شرعی مسلمان کلمہ کفر صادر نہیں کر سکتا، وہی شخص ایسی بات منہ پر لائے گا جس کے دل میں اتنی ہی وقعت ہے کہ جب چاہا انکار کر دیا اور ایمان تو ایسی تصدیق ہے جس کے خلاف کی اصلاً گنجائش نہیں۔

(۲) یا حضور خاتم النبیین صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی ختم نبوت کا انکار کرے۔

(۳) یا کہے آج تک جو صحابہ تابعین خاتم النبیین کے معنی آخر النبیین سمجھتے رہے خطا پر تھے نہ پچھلائی ہونا حضور کے لئے کوئی کمال بلکہ اس کے معنی یہ ہیں جو میں سمجھا۔

(۴) یا کہے میں ذمہ کرتا ہوں اگر حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے بعد کوئی نبوت پائے تو کچھ مضائقہ نہیں۔

(۵) یا دو ایک برے نام ذکر کر کے کہے نماز میں جناب رسالت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی طرف خیال لے جانا فلاں فلاں کے تصور میں ڈوب جانے سے بدتر ہے لعنة اللہ علی مقالته الخبیثۃ۔

(۶) یا بوجہ تلخ رسالت حضور پر نور محبوب رب العالمین ملک الاولین والآخرین صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو اس چہرہ اسی سے تشبیہ دے جو فرمان شاہی رعایا کے پاس لایا۔

(۷) یا حضور اقدس مالک و معطی جنت علیہ افضل الصلوٰۃ والتحیۃ اور حضرت رسولنا علی کرم اللہ تعالیٰ وجہہ و حضرت سیدنا غوث اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے اسمائے کریمہ طیبہ لکھ کر کہے (خاک بدہان گستاخاں) یہ سب جہنم کی راہیں ہیں۔

(۸) یا حضور فریاد رس بیکساں حاجت روائے دو جہاں صلوات اللہ وسلامہ علیہ سے استعانت کو برا کہہ کر یوں ملعون مثال دے کہ جو غلام ایک بادشاہ کا ہو رہا اسے دوسرے بادشاہ سے بھی کام نہیں رہتا پھر کیسے۔۔۔۔۔ کا کیا ذکر ہے اور یہاں دونا پاک قوموں کے نام لکھے۔

(۹) یا ان کے مزار پر انوار کو فائدہ زیارت میں کسی پادری کا فر کی گور سے برابر ٹھہرائے، اشد مقت اللہ علی قومہ۔

(۱۰) یا اس کی خباثت قلبی تو بین شان رفیع المکان واجب الاعظام حضور سید الانام علیہ افضل الصلوٰۃ والسلام پر باعث ہو کہ حضور کو اپنا بڑا بھائی بتائے،

(۱۱) یا کہے (انکے بدگو) مرکز مٹی میں مل گئے۔

(۱۲) یا ان کی تعریف ایسی ہی کر دیجیے آپس میں ایک دوسرے کی کرتے ہو بلکہ اس سے بھی کم الی غیر ذلک من الخرافات الملعونۃ۔

(۱) یا کوئی نیچری نئی روشنی کا مدعی کہے باندی غلام بنانا ظلم صریح اور بہائم کا سا کام ہے جس شریعت میں کبھی یہ فعل جائز رہا ہو وہ شریعت منجانب اللہ نہیں۔

(۲) یا معجزات انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام سے انکار کرے، نیل کے شق ہونے کو جوار بھانا بتائے، عصا کے اڑوہا بن کر حرکت کرنے کو سیلاب وغیرہ کا شعبہ ٹھہرائے۔

(۳) یا مسلمانوں کی جنت کو معاذ اللہ رنڈیوں کا چمکھ کہے۔

(۴) یا تار جہنم کو الم نفسانی سے تاویل کرے۔

مسئلہ (۱): اگر معاذ اللہ کفر جاری کرنے پر کوئی شخص مجبور کیا گیا، یعنی اسے مار ڈالنے یا اس کا عضو کاٹ ڈالنے کی سزا دی گئی کہ یہ دھمکانے والے کو اس بات کے کرنے پر قادر رکھے تو ایسی حالت میں اس کو رخصت دی گئی ہے،

(۵) یا بدو ملائکہ علیہم السلام کا سکر ہو۔

(۶) یا کہ آسمان بر بلندی کا نام ہے وہ جسم جسے مسلمان آسمان کہتے ہیں اصل ہے۔

(۷) یا کہ شیطان (کہ اس کا معلم شیطان ہے) کوئی چیز نہیں خدا قوت بدی کا نام ہے اور قرآن عظیم میں جو قصے آدم و حوا وغیرہا کے موجود ہیں جن سے شیطان کا وجود جسمانی سمجھا جاتا ہے مثیلی کہانیاں ہیں۔

(۸) یا کہ ہم بانی اسلام کو برا کہے بغیر نہیں رو سکتے۔

(۹) یا نصوص قرآنیہ کو عقل کا تابع بنائے کہ جو بات قرآن عظیم کی قانون نیچری کے مطابق ہوگی مانی جائے ورنہ کفر مجلی کے روئے زشت پر پردہ ڈھکنے کو ناپاک تالیفیں کی جائیں گی۔

(۱۰) یا کہ نماز میں استقبال قبلہ ضرور نہیں بدھرتہ کر دای طرف خدا ہے۔

(۱۱) یا کہ آجکل کے یہود و نصاریٰ کافر نہیں کہ انہوں نے نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا زمانہ نہ پایا نہ حضور کے معجزات دیکھے۔

(۱۲) یا ہاتھ سے کھانا کھانے وغیرہ سنن کے ذکر پر کہے تہذیب نصاریٰ نے ایہادی نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے زمانہ میں بعض افعال نامہذب تھے۔ اور یہ دونوں کلمے بعض استیلاء سے خیر نے خود سنے۔

انی غیر ذلک من الاباطیل المشیطانیۃ۔

(۱) یا کوئی جھوٹا صوفی کہے جب بعد عارف ہونے کا ہے کالیف شریعہ اس سے ساقط ہو جاتی ہیں یہ باتیں تو خدا تک پہنچنے کی راہ ہیں جو مقصود تک واصل ہو گیا اسے راستہ سے کیا کام۔

(۲) یا کہ یہ رکوع و سجدہ تو مجبوروں کی نماز ہے مجبوروں کو اس نماز کی کیا ضرورت، ہماری نماز ترک و جود ہے۔

(۳) یا یہ نماز روزہ تو عالموں نے انتظام کے لئے بنایا ہے،

(۴) یا جتنے عالم ہیں سب پنڈت ہیں عالم دینی ہے جو انبیاء بنی اسرائیل کی مثل معجزے دکھائے، یہ بات حسین رضی اللہ تعالیٰ عنہما کو حاصل ہوئی وہ بھی ایک مدت کے بعد صوفی علی کے کھانے سے کما سمعہ من بعض المتصورین بنی اللہ (جیسا کہ میں نے خود ایسے لوگوں سے سنا ہے جو اللہ تعالیٰ پر جرات کرتے ہیں۔ ت)

(۵) یا خدا تک پہنچنے کے لئے اسلام شرط نہیں، ریت بک جانے کا نام ہے اگر کافر ہمارے ہاتھ پر بک جائے ہم اسے بھی خدا تک پہنچا دیں گودہ اپنے دین خبیث پر رہے۔

(۶) یا رنڈیوں کا ناج علاتیہ دیکھے جب اس پر اعتراض ہو تو کہے یہ تو نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی سنت ہے۔

کہا بلخی عن بعضہم و اعتراف بہ بعض خالص مریدیہ (جیسا کہ ان کے بعض سے مجھے اطلاع ملی اور اس کے قلم مرید نے اس کا اعتراف کیا۔ ت)

مگر شرط یہ ہے کہ دل میں وہی اطمینان ایمانی ہو جو پیشتر تھا، مگر افضل جب بھی یہی ہے کہ قتل ہو جائے اور کلمہ کفر نہ کہے۔
مسئلہ (۲): عمل جو ارجح (اعضاء کے عمل) داخل ایمان نہیں، البتہ بعض اعمال جو قطعاً ایمانی ایمان ہوں ان کے

(۷) یا شبانہ روز طہر سارگی میں مشغول رہے جب تحریم مزامیر کی احادیث سنائیں تو کہے یہ مذمتیں تو ان کیلئے بے مزہ باجوں کے لئے وارد ہوئیں جو اس وقت عرب میں رائج تھے یہ لطیف نفس لذیذ باجے جواب ایجاد ہوئے اس زمانے میں ہوتے تو نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اور صحابہ کرام سوانح کے سینے کے ہرگز کوئی کام نہ کرتے۔

(۸) یا کہے:

یعنی خدا ہے سراہا گیا ہے محمد خدا ہے محمد خدا ہے محمد
یہ دونوں ہیں ایک ان کو دوست سمجھنا خدا باطن و ظاہر ہے محمد

(۹) یا کہے:

مسیحائے تری آنکھوں کی سب پیارا جمے ہیں
اشاروں میں جلادیتے ہیں مردہ یا رسول اللہ

(۱۰) یا کہے:

علی مشکل کشا شیر خدا تھا اور حیدر تھا
دوبالا مرتبہ تھا را کب دوش پیبر تھا
بہب کہہ کب خیر شکن فرزند آند تھا
بتوں کے توڑنے میں اس سے ابراہیم ہسر تھا

اگر ہوتا نہ زیر پاکف شاہ رسولاں کا

(۱۱) یا کہے مولیٰ علی کرم اللہ تعالیٰ وجہہ اللہ تعالیٰ کے محبوب تھے اور انبیاء سابقین علیہم الصلوٰۃ والسلام میں کوئی خدا کا محبوب نہ تھا۔

(۱۲) یا اس کے جلسہ میں لا الہ الا اللہ فلاں رسول اللہ اسی مفرد کا نام لے کر کہا جائے اور وہ اس پر راضی ہو جائے۔

یہ سب فرقے بالقطع والیقین کافر مطلق ہیں، ہذا ہم اللہ تعالیٰ الی الصراط المستقیم والالعنہم لعنة تبید صغارہم و کبارہم و تزیل عن الاسلام والمسلمین عارہم و عوارہم اٰمین (اللہ تعالیٰ ان کو سیدھی راہ کی ہدایت دے ورنہ ان پر لعنت فرمائے ایسی لعنت جو ان کے بڑوں چھوٹوں کو ملیا میٹ کر دے اور اسلام اور مسلمانوں سے ان کی عار اور اندھا پن ختم ہو جائے، آمین است) اور جو شخص ابتداء میں صحیح الاسلام تھا بعد ان خرافات کی طرف رجوع کی اس کے مرتد ہونے میں شبہ نہیں، اس قدر پر تو اجماع قطعی قائم ہے، اب رہی تحقیق اس بات کی کہ ان میں جو شخص قدیم سے ایسے ہی عقائد پر ہو اور بچپن سے یہی کفریات سیکھے جیسے وہ مبتدعین جن کے باپ دادا سے یہی مذاہب منکرہ چلے آتے ہیں ان کی نسبت کیا حکم ہونا چاہئے کہ کفار چند قسم ہیں کچھ ایسے کہ باوجود کفر شرع مطہر نے ان کی عورتوں سے نکاح اور ذبائح کا تناول جائز فرمایا وہ کتابی ہیں اور بعض وہ جن کے نساء و ذبائح حرام، مگر ان سے جزیہ لینا، مناسب ہو تو صلح کرنا غلبہ پائیں تو رقیق بنانا جائز ہے اور انہیں خواہی نحو اسی اسلام پر جبر نہ کریں گے، وہ مشرکین ہیں، اور بعض ایسے جن کے ساتھ یہ سب باتیں ناجائز، وہ مرتدین ہیں، آیا ان ہمیشہ کے بعد عتی کفار مدعیان اسلام پر کس قسم کے حکم جاری ہوں، مطالعہ کتب فقہ سے اس بارہ میں چار قول مستفاد ہوتے ہیں جن کی تفصیل فقیر نے رسالہ عقائد الفسرة من احکام الہدۃ الکفرۃ میں بمالامزید علیہ میں کی، ان میں مذہب صحیح و معتد علیہ یہی ہے کہ یہ مبتدعین محکم شرع مطلقاً مرتدین ہیں خواہ یہ بدعت ان کے باپ دادا سے چلی آئی ہو یا خود سے

مرکب کو کافر کہا جائے گا، جیسے بت یا چاند سورج کو سجدہ کرنا اور قتل نبی یا نبی کی توہین یا مصحف شریف یا کعبہ معظمہ کی توہین اور کسی سنت کو ہلکا بتانا، یہ باتیں یقیناً کفر ہیں۔

یوں بعض اعمال کفر کی علامت ہیں، جیسے زنا (4) باندھنا، سر پر چوٹیا (5) رکھنا، تشقہ (6) لگانا، ایسے افعال کے مرتکب کو فقہائے کرام کافر کہتے ہیں۔ (7) تو جب ان اعمال سے کفر لازم آتا ہے تو ان کے مرتکب کو از سر نو اسلام

انہوں نے ابتداء سے اختیار کی ہو خواہ بعد ایک زمانہ کے ہو کسی طرح فرق نہیں، بس اتنا چاہئے کہ باوجود دعویٰ اسلام و اقرار شہادتین بعض ضروریات دین سے انکار رکھتا ہو اس پر احکام مرتدین جاری کئے جائیں گے۔

(فتاویٰ رضویہ، جلد ۱۳، ص ۱۲۵-۱۲۸ رضا فاؤنڈیشن، لاہور)

(4) دو دھماکہ یا ڈوربی جو ہندو مکے سے بقل کے نیچے تک ڈالتے ہیں، اور عیسائی، مجوسی اور یہودی کمر میں باندھتے ہیں۔

(اردو لغت تاریخی اصول پر، ج ۱۱، ص ۱۶۲)

(5) دو چند بال جو بچے کے سر پر منت مان کر ہندو رکھتے ہیں۔ (فرہنگ آصفیہ، ج ۱، ص ۱۰۴)

(6) ٹیکا، تلک جو ہندو ماتھے پر لگاتے ہیں۔ (اردو لغت تاریخی اصول پر، ج ۱۳، ص ۲۵۴)

(7) بعض اعمال کفر کی علامت

اعلیٰ حضرت، امام الحسنات، مجدد دین و ملت الشاہ امام احمد رضا خان علیہ رحمۃ الرحمن فتاویٰ رضویہ شریف میں تحریر فرماتے ہیں:

تشقہ ضرور شعار کفر منافی اسلام ہے جیسے زنا بلکہ اس سے زائد کہ وہ جسم سے جدا ایک ڈورا ہے جو اکثر کپڑوں کے نیچے چھپا رہتا ہے اور یہ خاص بدن پر اور بدن میں بھی کہاں چہرے پر، اور چہرے میں کس جگہ، ماتھے پر، جو ہر وقت چمکے اور دور سے کھلے حروف میں منہ پر لکھا دکھائے کہ هذا من الکافرین (یہ کفار میں سے ہے۔ ت)

خلاصہ و ظہیر یہ محیط دماغ الرض الاذہر وغیرہ کتب معتدہ میں ہے:

واللفظ لهذا فی الخلاصة من تزنا بزار اليهود والنصارى وان لم يدخل کنیستہم کفر، ومن شد علی وسطہ حبلا وقال هذا زنا کفر، وفي الظہیریۃ وحرمة الزوج وفي المحيط لان هذا تصریح بما هو کفر، وفي الظہیریۃ من وضع قلنسوة المجوس علی راسه فقیل له فقال ینبغی ان یکون القلب سویا کفر ۲۔ (ملخصاً)

(۲) دماغ الرض الاذہر شرح الفقہ الاکبر فصل فی العلم والعلماء، مصطفیٰ ابی بکر مصر ص ۱۸۵)

خلاصہ کی عبارت یہ ہے جس نے یہود و نصاریٰ کا زنا پرہنا اگر چہ وہ ان کے کنیسہ میں نہیں گیا وہ کافر ہے، جس نے اپنی کمر میں رسی باندھی اور رکھا یہ زنا ہے اس نے کفر کیا۔ ظہیر یہ میں ہے اس پر یہی حرام ہوگئی۔ محیط میں ہے کیونکہ یہ صراحت کفر ہے۔ ظہیر یہ میں ہے جس نے مجوس کی ٹوپی سر پر رکھی اسے بتایا گیا تو کہنے لگا بس دل صحیح ہونا چاہئے، وہ کافر ہے۔

(فتاویٰ رضویہ، جلد ۱۳، ص ۱۲۵-۱۲۸ رضا فاؤنڈیشن، لاہور)

لانے اور اس کے بعد اپنی عورت سے تجدید نکاح کا حکم دیا جائے گا۔

عقیدہ (۳): جس چیز کی حلت، نفل قطعی سے ثابت ہو اُس کو حرام کہنا اور جس کی حرمت یقینی ہو اسے حلال بتانا کفر ہے، جبکہ یہ حکم ضروریات دین سے ہو، یا منکر اس حکم قطعی سے آگاہ ہو۔ (8)

مسئلہ (۱): اصول عقائد میں تقلید جائز نہیں بلکہ (9) جو بات ہو یقین قطعی کے ساتھ ہو، خواہ وہ یقین کسی طرح بھی حاصل ہو، اس کے حصول میں بالخصوص علم استدلالی کی حاجت نہیں، ہاں! بعض فروع عقائد میں تقلید ہو سکتی ہے (10)،

(8) شریعت مطہرہ پر افتراء

اعلیٰ حضرت، امام اہلسنت، مجدد دین و ملت الشاہ امام احمد رضا خان علیہ رحمۃ الرحمن فتاویٰ رضویہ شریف میں تحریر فرماتے ہیں:

کتاب عقائد میں تصریح ہے کہ تحلیل حرام و تحریم حلال دونوں کفر ہیں یعنی جو شے مباح ہو جیسے اللہ و رسول نے منع نہ فرمایا اسے ممنوع جانے والا کافر ہے جبکہ اس کی اہانت و حلت ضروریات دین سے ہو یا کم از کم حنفیہ کے طور پر قطعی ہو ورنہ اس میں شک نہیں کہ بے منع خدا و رسول منع کرنے والا شریعت مطہرہ پر افتراء کرتا ہے اور اللہ عزوجل پر بہتان اٹھاتا ہے اور اس کا ادنیٰ درجہ فسق شدید و کبیرہ و خبیثہ ہے۔ قال اللہ تعالیٰ: وَلَا تَقُولُوا لِمَا تَصِفُ السُّنَّتُکُمْ هَذَا حَلَالٌ وَهَذَا حَرَامٌ لَتُفْتَرُوا عَلَى اللَّهِ الْکَذِبَ اِنَّ الَّذِینَ یُفْتَرُونَ عَلَى اللَّهِ الْکَذِبَ لَا یُفْلِحُونَ اے۔ اور جو کچھ تمہاری زبانیں جھوٹ بیان کرتی ہیں (اس کے متعلق یہ نہ کہا کرو کہ یہ حلال اور یہ حرام ہے تاکہ تم اللہ تعالیٰ پر جھوٹ باندھو) جو لوگ اللہ پر جھوٹ باندھتے ہیں وہ کامیاب نہیں ہوتے۔ (۱) القرآن الکریم ۱۶/۱۱۶

وقال اللہ تعالیٰ (نیز اللہ تعالیٰ نے ارشاد فرمایا۔ ت)

اِنَّمَا یُفْتَرِی الْکَذِبَ الَّذِینَ لَا یُؤْمِنُونَ ۚ (۲) القرآن الکریم ۱۶/۱۰۵

اللہ تعالیٰ کے ذمے وہی لوگ جھوٹا الزام لگاتے ہیں (جو درحقیقت) ایمان نہیں رکھتے۔

(فتاویٰ رضویہ، جلد ۲۱، ص ۹۷۱ رضا فاؤنڈیشن، لاہور)

(9) سواد اعظم اہل سنت کا اتباع

اعلیٰ حضرت، امام اہلسنت، مجدد دین و ملت الشاہ امام احمد رضا خان علیہ رحمۃ الرحمن فتاویٰ رضویہ شریف میں تحریر فرماتے ہیں:

اللہ تعالیٰ کو ایک، رسول کو سچا، جنت و نار کو موجود، سوال و عذاب و نعیم قبر کو حق جاننے میں اس کا کوئی محل نہیں کہ فلاں فلاں مشائخ ایسا فرماتے تھے محض ان کے اعتبار پر مان لیا ہے۔ ہاں عقائد میں کتاب و سنت و اجماع اُمت و سواد اعظم اہل سنت کا اتباع ہے۔ اس لیے کہ خدا رسوں نے ہمیں بتا دیا کہ اجماع ضلالت پر ناممکن اور سواد اعظم کا خلاف ابتداء ہے۔ (فتاویٰ رضویہ، جلد ۹، ص ۹۴۱ رضا فاؤنڈیشن، لاہور)

(10) فروع عقائد میں تقلید

اعلیٰ حضرت، امام اہلسنت، مجدد دین و ملت الشاہ امام احمد رضا خان علیہ رحمۃ الرحمن فتاویٰ رضویہ شریف میں تحریر فرماتے ہیں:

جس طرح فقہ میں چار اصول ہیں، کتاب سنت، اجماع، قیاس، عقائد میں چار اصول ہیں، کتاب، سنت، سواد اعظم، عقل صحیح، تو

اسی بنا پر خود اہل سنت میں دو گروہ ہیں: ماتریدیہ کہ امام عکرم الہدیٰ حضرت ابو منصور ماتریدی رضی اللہ تعالیٰ عنہ (11)

جوان میں ایک کے ذریعہ سے کسی مسئلہ عقائد کو جانتا ہے دلیل سے جانتا ہے نہ کہ بے دلیل محض تقلید اہل سنت ہی سواد اعظم اسلام ہیں، تو ان پر حوالہ دلیل پر حوالہ ہے نہ کہ تقلید۔ یوں ہی اقوال ائمہ سے استناد اسی معنی پر ہے کہ یہ اہلسنت کا مذہب ہے ولہذا ایک دوسرے میں علماء کہا رہی سہی اگر جمہور سواد اعظم کے خلاف لکھیں گے اس وقت ان کے اقوال پر نہ اعتماد جائز نہ استناد کہ اب یہ تقلید ہوگی اور وہ عقائد میں جائز نہیں، اس دلیل اسی سواد اعظم کی طرف ہدایت اللہ و رسول جل و علا و علی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی کمال رحمت ہے، ہر شخص کہاں قادر تھا کہ عقیدہ کتاب و سنت سے ثابت کرے، عقل تو خود ہی سمعیات میں کافی نہیں تا چار عوام کو عقائد میں تقلید کرنی ہوتی، لہذا یہ واضح روشن دلیل عطا فرمائی کہ سواد اعظم مسلمین جس عقیدہ پر ہو وہ حق ہے اس کی پہچان کچھ دشوار نہیں، صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم کے وقت میں تو کوئی ہند مذہب تھا ہی نہیں اور بعد کو اگرچہ پیدا ہوئے مگر دنیا بھر کے سب ہند مذہب ملا کر کبھی اہلسنت کی گنتی کو نہیں پہنچ سکے، اللہ الحمد فقہ میں جس طرح اجماع اقویٰ ملا ولہ ہے کہ اجماع کے خلاف کا مجتہد کو بھی اختیار نہیں اگرچہ وہ اپنی رائے میں کتاب و سنت سے اس کا خلاف پاتا ہو یقیناً سمجھ جائے گا کہ یا فہم کی خطا ہے یا یہ حکم منسوخ ہو چکا ہے اگرچہ مجتہد کو اس کا ناخ نہ معلوم ہو، یونہی اجماع امت تو شے عظیم ہے سواد اعظم یعنی اہلسنت کا کسی مسئلہ عقائد پر اتفاق یہاں اقویٰ الادلہ ہے کتاب و سنت سے اس کا خلاف سمجھ میں آئے تو فہم کی غلطی ہے، حق سواد اعظم کے ساتھ ہے، اور ایک معنی پر یہاں اقویٰ الادلہ عقل ہے کہ اور دلائل کی حجیت بھی اسی سے ظاہر ہوئی ہے مگر محال ہے کہ سواد اعظم کا اتفاق کسی برہان صحیح عقلی کے خلاف ہو، یہ گنتی کے جملے ہیں مگر بحمدہ تعالیٰ بہت نافع و سودمند فعضو علیہا بالواجب (پس ان کو مضبوطی سے داڑھوں کے ساتھ پکڑ لو۔) واللہ تعالیٰ اعلم۔ (فتاویٰ رضویہ، جلد ۲۹، ص ۲۱۵-۲۱۶ رضا فاؤنڈیشن، لاہور)

(11) ابو منصور ماتریدی

پورا نام محمد بن محمد بن محمود ابو منصور ماتریدی سمرقندی خفی ہے اسلامی فقہ قرآنی تفسیر کے ایک مشہور عالم تھے۔ امام ماتریدی مذہب اہلسنت ماتریدیہ کے بانی ہیں آپ اپنے دور کے علماء کرام کے درمیان ایک اعلیٰ مقام کے حامل ہیں۔

ولادت

آپ کی تاریخ ولادت کے متعلق کوئی متعین تاریخ تو نہیں ملتی مگر علماء کرام نے لکھا ہے کہ آپ کی ولادت عباسی خلیفہ التوکل کے عہد میں ہوئی، سمرقند کے قریب ماترید میں پیدا ہوئے۔

ماتریدی نسبت

ماتریدی نسبت ہے ماترید کی طرف اور یہ سمرقند ماوراء النہر میں ایک مقام کا نام ہے۔

القابات

امام ابو منصور الماتریدی کو بھی علماء امت نے "امام الہدیٰ" و "امام المتکلمین" و "امام اہل السنہ" وغیر ذلک القابات سے یاد کیا، اسلامی الہیات، تفسیر قرآن، اور اسلامی فقہ مہارت رکھتے۔

کے مشیخ ہوئے اور اشاعرہ کہ حضرت امام شیخ ابوالحسن اشعری رحمہ اللہ تعالیٰ (12) کے تابع ہیں، یہ دونوں جماعتیں اصل

اساتذہ

ان کے اساتذہ ابو نصر البغوی، ابو بکر الجوزجانی، امام ابوسلیمان موسیٰ بن سلیمان الجوزجانی، نصیر المظنی، محمد بن مقاتل الرازی ہیں آپ نے جن مشایخ سے علم حاصل کیا ان سب کی سند امام اعظم ابوحنیفہ النعمان سے ملتی ہے۔

علمی حیثیت

آپ علوم قرآن، اصول فقہ، علم کلام و عقائد کے بے مثال و مستند امام ہیں، اور آپ کی پوری زندگی حمایت اسلام و نصرت عقیدۃ اہلسنت و جماعت سے عبارت ہے، اور آپ بالاتفاق اہلسنت و جماعت کے امام جلیل محافظ عقائد اہلسنت قرار پائے، معتزلہ اور دیگر فرق ضالہ کا اپنی مناظرات و محاورات میں اور تصنیفات و تالیفات میں بھرپور رد و تعاقب کیا، اور تمام عمر عقائد اہلسنت کی حفاظت و صیانت و تبلیغ و تشریح کی۔

تالیفات

❖ التوحید	❖ ادہام المعتزلہ	❖ الرد علی القرامطہ
❖ مآخذ الشرائع اصول الفقہ	❖ کتاب الجدل	❖ تأییدات القرآن
❖ (تفسیر الماتریدی) تأییدات اہل السنہ	❖ شرح الفقہ الاکبر منسوب امام ابوحنیفہ	

وصال

صاحب کتاب، کشف الظنون نے ذکر کیا ہے کہ آپ کی وفات (332ھ) میں ہوئی ہے، دیگر کئی مؤرخین نے سنہ وفات (333ھ) بھی لکھی عبد اللہ القرشی نے بھی "الفوائد المہیہ" میں سنہ وفات (333ھ) 944ء ہے اور آپ کی قبر سمرقند میں ہے۔
شیخ الاسلام شہاب الدین امام احمد بن حنبل کی لکھی تھی الشافعی علیہ رحمۃ اللہ القوی المکون فی ۹۷۳ھ اپنی کتاب الذکر عن ائمة الکبار صفحہ ۳۲۸ میں ارشاد فرماتے ہیں:

سنت سے مراد وہی طریقہ ہے جس پر اہل سنت و جماعت کے دو جلیل القدر امام حضرت سیدنا ابوالحسن اشعری اور ابومنصور ماتریدی رضی اللہ تعالیٰ عنہما ہیں، اور بدعت وہ ہے جس طریقہ پر ان دو (اماموں) اور ان کے تمام پیروکاروں کے اعتقاد کے مخالف بدعتی فرقوں میں سے کوئی فرقہ ہے اور بدعتیوں کی مذمت میں بہت سی صحیح احادیث آئی ہیں۔

(12) حضرت سیدنا ابوالحسن اشعری

آپ رحمۃ اللہ علیہ کا پورا نام ابوالحسن علی بن اسماعیل بن اسحاق بن اسماعیل بن عبد اللہ بن بلال ہے آپ کا نسب صحابی رسول حضرت ابوموسیٰ اشعری رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے ملتا ہے، آپ رحمۃ اللہ علیہ کے اصحاب کو اشاعرہ کہا جاتا ہے، آپ رحمۃ اللہ علیہ نے بھی کئی کتب تصنیف فرمائی جن میں سے چند کے نام یہ ہیں: الفصول فی الرد علی المحدثین والخارجین عن الملتہ، الرد علی المجسمۃ، کتاب مقالات الاسماعیلین واختلاف المصلیین، آپ رحمۃ اللہ علیہ کا وصال ۳۲۳ ہجری میں بغداد میں ہوا۔

سنت ہی کی ہیں اور دونوں حق پر ہیں، آپس میں صرف بعض فروع کا اختلاف ہے۔ ان کا اختلاف حنفی، شافعی کا سا ہے، کہ دونوں اہل حق ہیں، کوئی کسی کی تضلیل و تفسیق نہیں کر سکتا۔ (یعنی کسی کو گمراہ اور فاسق نہیں کہہ سکتے)

مسئلہ (۲): ایمان قابل زیادتی و نقصان نہیں، اس لیے کہ کمی بیشی اُس میں ہوتی ہے جو مقدار یعنی لمبائی، چوڑائی، موٹائی یا گنتی رکھتا ہو اور ایمان تصدیق ہے (13) اور تصدیق، کیف یعنی ایک حالت اذعانہ۔ (یعنی اعتماد و یقین کی ایک

(13) ایمان قابل زیادتی و نقصان نہیں

اعلیٰ حضرت، امام اہلسنت، مجدد دین و ملت الشاہ امام احمد رضا خان علیہ رحمۃ الرحمن فتاویٰ رضویہ شریف میں تحریر فرماتے ہیں:

گو جان لے کہ صمد ضعیف (اس پر مہربان مولیٰ مہربانی فرمائے۔ جب اس مقام پر پہنچا اور اس کلام کی وجہ سے حکم پر حکم لگانی کا وقت آیا تو اُسی کلمہ اسلام کی عظمت و جلالت دامنگیر ہوئی، چنانچہ اس نے تکفیر کو بہت ہی عظیم معاملہ سمجھا اس بات کا خوف کرتے ہوئے کہ ہو سکتا ہے یہاں گہرا ہار یک علمی نکتہ ہو جس تک میری دانش نہ پہنچی ہو یا کوئی الگ تھلک، علمی بات جس کو میرا علم حاوی نہ ہوا ہو، تو میں نے مولیٰ سبحانہ و تعالیٰ سے استتار کیا اور کتابوں کی طرف مراجعت اور ورق گردانی کرنے لگا، یہاں تک کہ میں نے اپنی پوری کوشش کر لی اور مقدور بھر انتہائی محنت و مشقت کو بروئے کار لایا۔ اور اس میں پورے دو دن صرف کر دیئے۔ اس کے باوجود میں نے کوئی ایسی شے نہ پائی جس سے آنکھ ٹھنڈی ہوتی بلکہ جب بھی کتابوں کی تلاش میں منہمک ہوا، پے در پے تکفیر کے مؤید اقوال ہی پائے۔ یہاں تک میں نے حنفی، شافعی، مالکی اور حنبلی فقہاء کرام اور علماء عظام کی کتب میں بہت سے عظیم مسائل اور عام فروع پر واقفیت حاصل کی تو وہ مجموعی طور پر بھی ایسے ہی ہیں جیسے الگ الگ گویا کہ وہ سب ایک ہی کمان سے تیر اندازی کرتے ہیں۔ چنانچہ میں نے یقین کر لیا کہ اُس شخص کے لیے کوئی جائے فرار نہیں اور نہ ہی حکم تکفیر سے بچنے کی گنجائش ہے۔ اے اللہ اگر ایک ضعیف روایت جو ہمارے بعض علماء سے جامع اصغر میں منقول ہے وہ یہ کہ ارادہ قلبی معتبر ہے، جامع اصغر میں اس کو وارد کیا پھر اُس کا خوب رد کیا۔ لیکن میں نے اُس میں زیادہ سوچ بچار کی اور گناہ سے بچنے کے لیے توقف کو پسند کیا یہ سمجھتے ہوئے کہ مخالفت اگرچہ کمزور ہے مگر یہاں کافی ہے۔ چنانچہ میں نے گہری نظر ڈالی اور فکر میں مبالغہ کیا یہاں تک کہ مولیٰ تبارک و تعالیٰ نے مجھ پر آشکارا فرمادیا کہ تکفیر پر اجماع ہے، نزاع تو فقط کفر میں ہے۔ اس میں کوئی شک و شبہ نہیں کہ جس نے بخوشی جان بوجھ کر بھائی ہوش دھوا اس کلمہ کفر بولا وہ ہمارے نزدیک قطعی طور پر کافر ہے۔ اس میں دو بکریاں سینک نہیں لڑائیں گی۔ ہم اُس پر مرتد ہونے کے احکام جاری کریں گے۔ اُس کی بیوی پر حرام ہوگا کہ وہ خود کو اس کے قابو میں دے اور اس کے لیے جائز ہوگا۔ بغیر طلاق جس کے ساتھ چاہے نکاح کر لے اور کلمہ کفر کہنے والی کو ہم بطور استحباب تین دن محبوس رکھیں گے اور اُس کو سہلت دیں گے تاکہ 'سے توبہ کی توفیق دے۔ اگر اس نے توبہ کر لی تو ٹھیک ورنہ قتل کر کے اس کے لاش کو کتے کے لاش کی طرح غسل، کفن، نماز جنازہ اور دفن کے بغیر پھینک دیں گے مسلمان مورثوں سے اس کی میراث منقطع کر دیں گے۔ اور اس کی حالت یرتد او کی کمائی کو تمام مسلمانوں کے لیے قیمت بنا دیں گے۔ اسی طرح اس کے عدادہ دیگر احکام جاری کریں گے جو کتب فقہ میں تفصیل کے ساتھ مذکور ہیں۔

امانہ هل یکفر بذلك فيما بينه وبين ربه تبارك وتعالى فقل، ما لم يعقد الضمير عليه، لان التصديق محبة القلب وهذه هي الحكاية التي اشرنا اليها، وقال عامة العلماء وجمهور الامناء، نعم، وان لم يعقد لانه

کیفیت کا نام ہے) بعض آیات میں ایمان کا زیادہ ہونا جو فرمایا ہے اُس سے مراد مؤمن بہ و مُصدّق بہ ہے، یعنی جس پر ایمان لایا گیا اور جس کی تصدیق کی گئی کہ زمانہ نزولِ قرآن میں اس کی کوئی حد معین نہ تھی، بلکہ احکام نازل ہوتے رہتے اور جو حکم نازل ہوتا اس پر ایمان لازم ہوتا، نہ کہ خود نفسِ ایمان بڑھ گھٹ جاتا ہو (14)، البتہ ایمان قابلِ شدت و ضعف ہے کہ یہ کیف کے عوارض سے ہیں حضرت صدیق اکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا تھا ایمان اس اُمت کے تمام افراد کے مجموعِ ایمانوں پر غالب ہے۔

متلاعب بالذین، وهو کفر بیقین وقد قصی اللہ تعالیٰ ان مثل ذلك لا يقدم عليه الا من نوع اللہ الايمان من قلبه عوذا به سبحانه وتعالى

رہا یہ مسئلہ کہ کیا وہ اس کلمہ کے ساتھ عند اللہ کافر ہو جائے گا یا نہیں، تو ایک قول یہ ہے کہ نہیں ہوگا جب دلی ارادہ نہ پایا جائے کیونکہ تصدیق کا محل دل ہے یہی وہ حکایت ہے جس کی طرف ہم نے اشارہ کیا ہے جب کہ عام علماء کرام اور جمہور امت نے کہا ہے کہ وہ کافر ہو جائے گا اگرچہ دلی طور پر عزم نہ پایا جائے کیونکہ وہ دین کے ساتھ کھیلنے والا ہے۔ اور یہ یقیناً کفر ہے۔ تحقیق اللہ تعالیٰ نے فیصلہ فرمادیا ہے کہ اس جیسے فعل کا ارتکاب صرف وہی کرے گا جس کے دل سے اللہ تعالیٰ ایمان سلب کر لیتا ہے، اللہ سمجھ و تعالیٰ کی پناہ۔

قال تعالیٰ: ولئن سألتم لیقولن انما کنا نخوض ونلعب قل ابالله وایتہ ورسولہ کنتم تستهزؤن ولاتعتذروا قد کفرتم بعد ایمانکم اے۔

اللہ تعالیٰ نے فرمایا: اور اے محبوب اگر تم ان سے پوچھو تو کہیں گے کہ ہم نے یونہی ہنسی کھیل میں تھے تم فرماؤ کیا اللہ اور اس کی آیتوں اور اس کے رسول سے ہنستے ہو، بہانے نہ بناؤ تم کافر ہو چکے ہو مسلمان ہو کر۔ (۱۔ القرآن النکریم ۹/۶۵-۶۶)

وهذا هو الصحيح الرجیح المذیل بطراز التصحیح فهناک عملت فی ذلک رسالۃ جلیلة وعجالة جمیلة لشمائل علی غرر الفوائد والذدر الفرائد. سَمِيتُهَا الْبَارِقَةُ اللَّيْلُ فِي سُوءٍ مِنْ نَطْقٍ بِكُفْرٍ طَوْعًا لِيَكُونَ الْعِلْمُ عَلِيًّا عَلَى التَّارِيخِ كَمَا سَأَلْتَنَا هَذِهِ الَّتِي نَحْنُ الْآنَ مَفِيضُونَ فِيهَا سَمِينًا هَا "مَقَامِعُ الْحَدِيدِ عَلَى خُذِّ الْمَنْطِقِ الْجَدِيدِ ۱۳۰۴ھ".

اور یہی صحیح درانج ہے جو صحیح کے نقش و نگار سے مزین ہے، تو یہاں سے ہی میں نے ایک خوبصورت جلیل القدر رسالہ بنا دیا جو چمک دار فوائد اور بڑے بڑے موتیوں پر مشتمل ہے میں نے اس کا نام الْبَارِقَةُ اللَّيْلُ فِي سُوءٍ مِنْ نَطْقٍ بِكُفْرٍ طَوْعًا (۱۳۰۴ھ) رکھا تاکہ نام سے رسالہ کی تاریخ تصنیف کا علم ہو جائے ہمارے اس رسالے کی طرح جس میں اب ہم مشغول ہونے والے ہیں اُس کا نام ہم نے مَقَامِعُ الْحَدِيدِ عَلَى خُذِّ الْمَنْطِقِ الْجَدِيدِ رکھا۔ (نقادِ رضویہ، جلد ۲، ص ۱۷۹-۱۸۲ رضا فاؤنڈیشن، لاہور)

(14) اعلیٰ حضرت، امامِ اہلسنت، مجددِ دین و ملت الشاہ امام احمد رضا خان علیہ رحمۃ الرحمن نقادِ رضویہ شریف میں تحریر فرماتے ہیں:

اس لئے کہ کفر و ایمان یہ دونوں وصف گھنٹے بڑھتے نہیں ہیں اور یہ مسئلہ (کفر و ایمان کا کم زیادہ نہ ہونا) اجتماعی ہے۔

(نقادِ رضویہ، جلد ۲۸، ص ۵۹۸ رضا فاؤنڈیشن، لاہور)

عقیدہ (۴): ایمان و کفر میں واسطہ نہیں (15)، یعنی آدمی یا مسلمان ہوگا یا کافر، تیسری صورت کوئی نہیں کہ نہ مسلمان ہو نہ کافر۔

مسئلہ: تفاق کہ زبان سے دعویٰ اسلام کرنا اور دل میں اسلام سے انکار، یہ بھی خالص کفر ہے (16)، بلکہ ایسے

(15) ایمان و کفر میں واسطہ نہیں

اعلیٰ حضرت، امام اہلسنت، مجدد دین و ملت الشاہ امام احمد رضا خان علیہ رحمۃ الرحمن فتاویٰ رضویہ شریف میں تحریر فرماتے ہیں:
اقول وبالله التوفیق اس دلیل کی علیٰ حسب مرامم (ان کے مقاصد کے مطابق۔ ت) یہ ہے کہ کافر نہیں مگر وہ جس کا دین کفر ہے اور کوئی آدمی دین سے خالی نہیں، نہ ایک شخص کے ایک وقت میں دو دین ہو سکیں۔

فان الکفر والاسلام علیٰ طر فی التقلید بالنسبۃ الی الانسان لا یجتمعا ابدا ولا یرتفعان قال تعالیٰ اِنَّمَا شَآکِرًا وَّ اِنَّمَا کُفُّورًا ۝ ۱۔ وقال تعالیٰ مَا جَعَلَ اللّٰهُ لِرَجُلٍ مِنْ قَلْبَتَيْنِ فِیْ جَوْفِهِ ۝ ۲۔ کیونکہ کفر اور اسلام ایک انسان کی نسبت تفتیش کی دو طرفوں پر ہیں، نہ تو یہ ہمیشہ جمع ہو سکتے ہیں اور نہ ہی مرتفع۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد گرامی ہے: یا وہ شاکر ہوگا یا کافر۔ دوسرے مقام پر فرمایا: اور ہم نے ایک آدمی کے سینے میں دو دل نہیں بنائے۔ (۱۔ القرآن ۷۶/۳) (۲۔ القرآن ۳۳/۴)

اب جو یہ شخص مثلاً زید مؤمن کو کافر کہتا ہے اس کے یہ معنی کہ اس کا دین کفر ہے اور زید واقع میں بیشک ایک دین سے متصف ہے جس کے ساتھ دوسرا دین ہو نہیں سکتا تو لا جرم یہ خاص اسی دین کو کفر بتا رہا ہے جس سے زید انصاف رکھتا ہے اور وہ دین نہیں مگر اسلام تو بالضرورت اس نے دین اسلام کو کفر ٹھہرایا اور جو دین اسلام کو کفر قرار دے قطعاً کافر۔ (فتاویٰ رضویہ، جلد ۶، ص ۱۱۷ رضا فاؤنڈیشن، لاہور)

(16) مجاہد و منافق

اعلیٰ حضرت، امام اہلسنت، مجدد دین و ملت الشاہ امام احمد رضا خان علیہ رحمۃ الرحمن فتاویٰ رضویہ شریف میں تحریر فرماتے ہیں:
اللہ عزوجل ہر قسم کفر و کفار سے بچائے، کافر دو قسم ہے: اصلی و مرتد۔ اصلی وہ کہ شروع سے کافر اور کلمہ اسلام کا منکر ہے، یہ دو قسم ہے: مجاہد و منافق، مجاہد وہ کہ علی الاطلاق کلمہ کا منکر ہو اور منافق وہ کہ بظاہر کلمہ پڑھتا اور دل میں منکر ہو، یہ قسم حکم آخرت میں سب اقسام سے بدتر ہے۔
ان المنافقین فی الدارک الاسفل من النار۔ بیشک منافقین سب سے نیچے طبقہ دوزخ میں ہیں۔

(۱۔ القرآن الکریم ۴/۱۳۵)

کافر مجاہد چار قسم ہے:

اول وہ یہ کہ خدا ہی کا منکر ہے۔

دوم مشرک کہ اللہ عزوجل کے سوا اور کو بھی معبود یا واجب الوجود جانتا ہے، جیسے بت پرست کہ بتوں کو واجب الوجود تو نہیں مگر معبود، بتے

ہیں اور آریہ کہ روح و مادہ کو معبود تو نہیں، مگر قدیم و غیر مخلوق جانتے ہیں دونوں مشرک ہیں اور آریوں کو موحد سمجھنا سخت باطل ہے۔

سوم مجوسی آتش پرست۔

چہارم کتابی یہود و نصاریٰ کہ وہ یہ نہ ہوں،

لوگوں کے لیے جہنم کا سب سے نیچے کا طبقہ ہے۔ (17) حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے زمانہ اقدس میں کچھ لوگ اس صفت کے اس نام کے ساتھ مشہور ہوئے کہ ان کے کفر باطنی پر قرآن ناطق ہوا (18)، نیز نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اپنے وسیع علم سے ایک ایک کو پہچانا اور فرما دیا کہ یہ منافق ہے۔ (19) اب اس زمانہ میں کسی خاص شخص کی

ان میں اول تین قسم کا ذبیحہ مرد اور ان کی عورتوں سے نکاح باطل ہے اور قسم چہارم کی عورت سے نکاح ہو جائے گا اگرچہ ممنوع و گناہ ہے۔ کافر مرتد وہ کہ کفر کرے اس کی بھی دو قسم ہیں: مجاہد و منافق۔

مرتد مجاہد وہ کہ پہلے مسلمان تھا پھر علانیہ اسلام سے پھر گیا کلمہ اسلام کا منکر ہو گیا چاہے دہریہ ہو جائے یا مشرک یا مجوسی یا کتابی کچھ بھی ہو۔ مرتد منافق وہ کہ کلمہ اسلام اب بھی پڑھتا ہے اپنے آپ کو مسلمان ہی کہتا ہے پھر اللہ عزوجل یا رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم یا کسی نبی کی توہین کرتا یا ضروریات دین میں سے کسی شے کا منکر ہے، جیسے آجکل کے وہابی، رافضی، قادیانی، نیمچری، چکڑالوی، جھوٹے صوفی کہ شریعت پر ہنتے ہیں، حکم دنیا میں سب سے بدتر مرتد ہیں اس سے جزیہ نہیں لیا جاسکتا، اس کا نکاح کسی مسلم کافر مرتد اس کے ہم مذہب یا مخالف مذہب، غرض انسان حیوان کسی سے نہیں ہو سکتا، جس سے ہوگا محض زنا ہوگا، مرتد مرد ہو خواہ عورت، مرتدوں میں سے سب سے بدتر مرتد منافق ہے، یہی وہ ہے کہ اس کی صحبت ہزار کافر کی صحبت سے زیادہ مضر ہے کہ یہ مسلمان بن کر کفر سکھاتا ہے۔

(فتاویٰ رضویہ، جلد ۱۴، ص ۳۲۸ رضا فاؤنڈیشن، لاہور)

(17) إِنَّ الْمُنَافِقِينَ فِي الذَّلِيلِ الْأَسْفَلِ مِنَ النَّارِ

ترجمہ کنز الایمان: بے شک منافق دوزخ کے سب سے نیچے طبقہ میں ہیں۔ (پ 5، النساء: 145)

اس آیت کے تحت مفسر شہیر مولا تاسید محمد نعیم الدین مراد آبادی علیہ الرحمۃ ارشاد فرماتے ہیں کہ منافق کا عذاب کافر سے بھی زیادہ ہے کیونکہ وہ دنیا میں اظہار اسلام کر کے مجاہدین کے ہاتھوں سے بچا رہا ہے اور کفر کے باوجود مسلمانوں کو مخالطہ دینا اور اسلام کے ساتھ استہزاء کرنا اس کا شیوہ رہا ہے۔

(18) وَجَعَلْنَا حَوْلَكُمْ مِّنَ الْأَعْرَابِ مُنَافِقُونَ وَمِنْ أَهْلِ الْمَدِينَةِ مَرَكُوا عَلَى الْبَيْتِ لَا تَعْلَمُهُمْ نَحْنُ نَعْلَمُهُمْ سَنُعَذِّبُهُمْ مَّرَّتَيْنِ ثُمَّ يُرْكَبُونَ لِيْ عَذَابٍ عَظِيمٍ ۝

ترجمہ کنز الایمان: اور تمہارے آس پاس کے کچھ گنوار منافق ہیں اور کچھ مدینہ والے ان کی نحو ہو گئی ہے نفاق تم انہیں نہیں جانتے ہم انہیں جانتے ہیں جلد ہم انہیں دوبارہ عذاب کریں گے پھر بڑے عذاب کی طرف پھیرے جائیں گے۔ (پ 11، التوبہ: 101)

عبداللہ بن ابی وہ مشہور منافق شخص ہے کہ واقعہ ہجرت سے پہلے تمام مدینہ والوں نے اس کو اپنا بادشاہ مان کر اس کی تاج پوشی کی تیاری کر لی تھی مگر حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے مدینہ تشریف لانے کے بعد یہ اسکیم ختم ہو گئی۔ چنانچہ اسی غم و غصہ میں عبداللہ بن ابی عمر بھر منفقوں کا سردار بن کر اسلام کی بیخ کنی کرتا رہا اور اسلام و مسلمانوں کے خلاف طرح طرح کی سازشوں میں مصروف رہا۔ (السیرۃ النبویہ لابن ہشام، بند من ذکر المنافقین، ص ۲۴۰ و سنن ابی داؤد، کتاب الخراج والیمی، باب فی خبر النفر، الحدیث: ۴۰۰۳، ج ۳، ص ۲۱۲)

(19) الْعِصْمُ الْأَوْسَطُ، مِنْ أَسْمَةِ أَحْمَد، الْحَدِيث: ۷۹۲، ج ۱، ص ۲۳۱

نسبت قطع کے ساتھ منافق نہیں کہا جاسکتا، کہ ہمارے سامنے جو دعویٰ اسلام کرے ہم اس کو مسلمان ہی سمجھیں گے، جب تک اس سے وہ قول یا فعل جو منافی ایمان ہے نہ صادر ہو، البتہ نفاق کی ایک شاخ اس زمانہ میں پائی جاتی ہے کہ بہت سے بد مذہب اپنے آپ کو مسلمان کہتے ہیں اور دیکھا جاتا ہے تو دعویٰ اسلام کے ساتھ ضروریات دین کا انکار بھی ہے۔ عقیدہ (۵): شرک (20) کے معنی غیر خدا کو واجب الوجود یا مستحق عبادت جانا، یعنی اولہیت میں دوسرے کو

(20) شرک

مفسر قرآن حکیم، امت مفتی احمد یار خان نعیمی علیہ رحمۃ اللہ الخی علم القرآن میں لکھتے ہیں:

شرک کے لغوی معنی ہیں حصہ یا ساجھا۔ لہذا شریک کے معنی ہیں حصہ دار یا ساجھی۔

رب تعالیٰ فرماتا ہے:

(1) اَمْ لَهُمْ شِرْكٌ فِي السَّمٰوٰتِ

کیا ان جوں کا ان آسمانوں میں حصہ ہے۔ (پ 22، فاطر: 40)

(2) هَلْ لَّكُمْ مِنْ مَّا مَلَكَتْ اَيْمَانُكُمْ مِنْ شُرَكَاءٍ فِيْ مَا رَزَقْنٰكُمْ فَاَنْتُمْ فِيْهِ سَوَآءٌ تَخَافُوْنَهُمْ كَخِيفَتِكُمْ اَنْفُسَكُمْ

کیا تمہارے ملوک غلاموں میں سے کوئی شریک ہے اس میں جو ہم نے تمہیں دیا ہے کہ تم اس میں برابر ہو ان غلاموں سے تم ایسا ڈرو جیسا اپنے نفسوں سے ڈرتے ہو (پ 21، الروم: 28)

(3) رَّجُلًا يَّمْلِكُ شُرَكَاءُ مَتَشٰكِسُونَ وَرَجُلًا سَلَمًا يَرْجُلُ هَلْ يَسْتَوِيَانِ

ایک وہ غلام جس میں برابر کے چند شریک ہوں اور ایک وہ غلام جو ایک ہی آدمی کا ہو۔ کیا یہ دونوں برابر ہیں (پ 23، زمر: 29)

ان آیتوں میں شرک اور شریک لغوی معنی میں استعمال ہوا ہے یعنی حصہ، ساجھا اور حصہ دار و ساجھی۔ لہذا شرک کے لغوی معنی ہیں کسی کو خدا کے برابر جانا۔ قرآن کریم میں یہ لفظ ان دونوں معنی میں استعمال ہوا ہے۔ شرک بمعنی کفر ان آیات میں آیا:

(1) اِنَّ اللّٰهَ لَا يَغْفِرُ اَنْ يُشْرَكَ بِهِ وَيَغْفِرُ مَا دُوْنَ ذٰلِكَ لِمَنْ يَّشَاءُ

اللہ تعالیٰ اس جرم کو نہ بخشنے گا کہ اس کے ساتھ شرک کیا جائے اس کے سوا جس کو چاہے بخش دے گا۔ (پ 5، النساء: 48)

(2) وَلَا تُنْكِحُوا الْمُشْرِكِيْنَ حَتّٰى يُؤْمِنُوْا

نکاح نہ کرو مشرکوں سے یہاں تک کہ ایمان لے آویں۔ (پ 2، البقرہ: 221)

(3) وَلَعَبْدٌ مُّؤْمِنٌ خَيْرٌ مِّنْ مُّشْرِكٍ

مومن غلام مشرک سے اچھا ہے۔ (پ 2، البقرہ: 221)

(4) مَا كَانَ لِلْمُشْرِكِيْنَ اَنْ يَّعْمُرُوْا مَسٰجِدَ اللّٰهِ شٰهِدِيْنَ عَلٰى اَنْفُسِهِمْ بِالْكُفْرِ

مشرکوں کو یہ حق نہیں کہ اللہ کی مسجدیں آباد کریں اپنے پرکفر کی گواہی دیتے ہوئے۔ (پ 10، التوبہ: 17)

ان آیات میں شرک سے مراد ہر کفر ہے کیونکہ کوئی بھی کفر بخشش کے لائق نہیں اور کسی کافر مرد سے مومنہ عورت کا نکاح جائز نہیں اور سے

شریک کرنا اور یہ کفر کی سب سے بدتر قسم ہے، اس کے سوا کوئی بات اگرچہ کیسی ہی شدید کفر ہو حقیقتہً شرک نہیں،

ہر مومن ہر کافر سے بہتر ہے خواہ مشرک ہو جیسے ہندو یا کوئی اور جیسے یہودی، پارسی، مجوسی۔

دوسرے معنی کا شرک یعنی کسی کو خدا کے برابر جانتا کفر سے خاص ہے کفر اس سے عام یعنی ہر شرک کفر ہے مگر ہر کفر شرک نہیں۔ جیسے ہر کوا کالا ہے مگر ہر کالا کوا نہیں۔ ہر سونا پیلا ہے مگر ہر پیلا سونا نہیں۔ لہذا ہر یہ کافر ہے مشرک نہیں اور ہندو مشرک بھی ہے کافر بھی۔ قرآن شریف میں شرک اکثر اسی معنی میں استعمال ہوا ہے جیسے

(1) جَعَلَا لَهُ شُرَكَاءَ قِيَمًا انْهَمَا

ان دونوں نے خدا کے برابر کر دیا اس نعمت میں جو رب تعالیٰ نے انہیں دی۔ (پ 9، الاعراف: 190)

(2) عَنِيفًا وَمَا اَنَابَ مِنَ الْمُشْرِكِ كُفُنْ

میں تمام برے دینوں سے بیزار ہوں اور میں مشرکین میں سے نہیں ہوں۔ (پ 7، الانعام: 79)

(3) اِنَّ الشِّرْكَ لَظُلْمٌ عَظِيمٌ

بے شک شرک بڑا ظلم ہے۔ (پ 21، لقمن: 13)

(4) وَمَا يُؤْمِنُ اَكْثَرُهُمْ بِاللّٰهِ اِلَّا وَهُمْ مُّشْرِِكُونَ

ان میں سے بہت سے لوگ اللہ پر ایمان نہیں لائے مگر وہ مشرک ہوتے ہیں۔ (پ 13، یوسف: 106)

ان جیسی صد ہا آیتوں میں شرک اس معنی میں استعمال ہوا ہے بمعنی کسی کو خدا کے مساوی جاننا۔

شرک کی حقیقت

شرک کی حقیقت رب تعالیٰ سے مساوات پر ہے یعنی جب تک کسی کو رب کے برابر نہ جانا جائے تب تک شرک نہ ہوگا اسی لئے قیامت میں کفار اپنے بتوں سے کہیں گے۔

تَاللّٰهِ اِنْ كُنَّا لَفِي ضَلٰلٍ مُّبِيْنٍ

خدا کی قسم ہم کھلی گمراہی میں تھے کہ تم کو رب العالمین کے برابر ٹھہراتے تھے۔ (پ 19، الشعراء: 97)

اس برابر جاننے کی چند صورتیں ہیں ایک یہ کہ کسی کو خدا کا ہم جنس مانا جائے جیسے عیسائی عیسیٰ علیہ السلام کو اور یہودی عزیر علیہ السلام کو خدا کا بیٹا مانتے تھے اور مشرکین عرب فرشتوں کو خدا کی بیٹیاں مانتے تھے چونکہ اولاد باپ کی ملک نہیں ہوتی بلکہ باپ کی ہم جنس اور مساوی ہوتی ہے۔ لہذا یہ ماننے والا مشرک ہوگا۔ رب تعالیٰ فرماتا ہے:

(1) وَقَالُوا اتَّخَذَ الرَّحْمٰنُ وَلَدًا سُبْحٰنَہٗ ۚ بَلْ عِبَادٌ مُّكْرَمُوْنَ

یہ لوگ بولے کہ اللہ نے بچے اختیار فرمائے پاکی ہے اس کے لئے بلکہ یہ اللہ کے عزت والے بندے ہیں۔ (پ 17، الانبیاء: 26)

(2) وَقَالَتِ الْیَہُوْدُ عُزْرِیْرُ ابْنِ اللّٰهِ وَقَالَتِ النَّصٰرَی الْمَسِیْحُ ابْنُ اللّٰهِ

یہودی بولے کہ عزیر اللہ کے بیٹے ہیں اور عیسائی بولے کہ مسیح اللہ کے بیٹے ہیں۔ (پ 10، التوبہ: 30)

(3) وَجَعَلُوا لَهُ مِنْ عِبَادِهِ جُزْءًا إِنَّ الْإِنْسَانَ لَكَفُورٌ مُبِينٌ ۝

بنادیا ان لوگوں نے اللہ کے لئے اس کے بندوں میں سے کڑا بے شک آدمی کھانا شکر ہے۔ (پ 25، الزخرف: 15)

(4) وَجَعَلُوا الْمَلَائِكَةَ الَّذِينَ هُمْ عِنْدَ الرَّحْمَنِ اِناثًا اَشْهَدُوا خَلْقَهُمْ

انہوں نے فرشتوں کو جو رحمن کے بندے ہیں عورتیں ٹھہرایا کیا ان کے بناتے وقت یہ حاضر تھے۔ (پ 25، الزخرف: 19)

(5) اَمِ اتَّخَذُوا مِنَّا تَخَلُّفًا ۚ بَلْ لَا يَخْلُقُ بَلَدًا ۚ وَاصْفَا كُفْرَ الْبَاطِلِينَ ۝

کیا اس نے اپنی مخلوق میں سے بیٹیاں بنالیں اور تمہیں بیٹوں کے ساتھ خاص کیا۔ (پ 25، الزخرف: 16)

(6) وَجَعَلُوا اِلٰهَهُمْ شُرَكَاءَ الْيَحْيٰى وَخَلَقَهُمْ وَخَرَقُوا اِلٰهَ الْبَدَنِّ وَتَنَزَّلُ بِغَيْرِ عِلْمٍ

اور اللہ کا شریک ٹھہرایا جنوں کو حال تک اس نے ان کو بنایا اور اس کیلئے بیٹے اور بیٹیاں گھڑ لیں جہالت سے۔ (پ 7، الانعام: 100)

(7) لَيْسَتُنَّ الْمَلَائِكَةُ نَسَبًا لِّلْاِنۡسٰى ۝

یہ کفار فرشتوں کا نام عورتوں کا سار کہتے تھے۔ (پ 27، النجم: 27)

ان جیسی بہت سی آیوں میں اسی قسم کا شرک مراد ہے یعنی کسی کو رب کی اولاد ماننا دوسرے یہ کہ کسی کو رب تعالیٰ کی طرح خالق مانا جائے جیسے کہ بعض کفار عرب کا عقیدہ تھا کہ خیر کا خالق اللہ ہے اور شر کا خالق دوسرا رب، اب بھی پارسی بھی مانتے ہیں خالق خیر کو یزدان اور خالق شر کو اہرمن کہتے ہیں۔ یہ وہی پرانا شرکانہ عقیدہ ہے یا بعض کفار کہتے تھے کہ ہم اپنے برے اعمال کے خود خالق ہیں کیونکہ ان کے نزدیک بری چیزوں کا پیدا کرنا برا ہے لہذا اس کا خالق کوئی اور چاہیے اس قسم کے شرکوں کی تردید کے لئے یہ آیات آئیں۔ خیال رہے کہ بعض عیسائی تین خالقوں کے قائل تھے جن میں سے ایک عیسیٰ علیہ السلام ہیں ان تمام کی تردید میں حسب ذیل آیات ہیں۔

(1) وَاللّٰهُ خَلَقَكُمْ وَمَا تَعْمَلُونَ ۝

اللہ نے تم کو اور تمہارے سارے اعمال کو پیدا کیا۔ (پ 23، الصافات: 96)

(2) اَللّٰهُ خَالِقُ كُلِّ شَيْءٍ وَهُوَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ وَكِيلٌ ۝

اللہ ہر چیز کا خالق ہے اور وہ ہر چیز کا مختار ہے۔ (پ 24، الزمر: 62)

(3) خَلَقَ الْمَوْتَ وَالْحَيٰوةَ

اللہ نے موت اور زندگی کو پیدا فرمایا۔ (پ 29، الملک: 2)

(3) اَنَّ اِلٰهَ خَلَقِ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ

اللہ نے آسمانوں اور زمین کو پیدا فرمایا۔ (پ 13، المیم: 19)

(4) لَقَدْ كَفَرَ الَّذِيۡنَ قَالُوۡۤا اِنَّ اللّٰهَ هُوَ الْمَسِيۡحُ ابْنُ مَرْيَمَ

بے شک کافر ہو گئے وہ جنہوں نے کہا کہ اللہ وہی مسیح مریم کا بیٹا ہے۔ (پ 6، المائدہ: 17)

(5) لَقَدْ كَفَرَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ ثَالِثُ ثَلَاثَةٍ

بے شک کافر ہو گئے وہ جو کہتے ہیں کہ اللہ تین خداؤں میں تیسرا ہے۔ (پ 6، المائدہ: 73)

(6) لَوْ كَانَ فِيهِمَا آلِهَةٌ إِلَّا اللَّهُ لَفَسَدَتِ

اگر زمین و آسمان میں خدا کے سوا اور معبود ہوتے تو یہ دونوں بگڑ جاتے۔ (پ 17، الانبیاء: 22)

(7) هَذَا خَلْقُ اللَّهِ فَأَرُونِي مَاذَا خَلَقَ الَّذِينَ مِنْ دُونِهِ

یہ اللہ کی مخلوق ہے پس مجھے دکھاؤ کہ اس کے سوا اوروں نے کیا پیدا کیا۔ (پ 21، النمر: 11)

ان جیسی تمام آیتوں میں اسی قسم کے شرک کا ذکر ہے اور اسی کی تردید ہے۔ اگر یہ شرک غیر خدا کو خالق نہ مانتے ہوتے تو ان سے یہ مطالبہ کرنا کہ ان معبودوں کی مخلوق دکھاؤ درست نہ ہوتا۔

تیسرے یہ کہ خود زمانہ کو مؤثر مانا جائے اور خدا کی ہستی کا انکار کیا جائے جیسا کہ بعض مشرکین عرب کا عقیدہ تھا۔ موجودہ دہریہ انہی کی یادگار ہیں۔ رب تعالیٰ فرماتا ہے:

(1) وَقَالُوا مَاهِيَ إِلَّا حَيَاتُنَا الدُّنْيَا نَمُوتُ وَنَحْيَا وَمَا يُهْلِكُنَا إِلَّا الدَّهْرُ وَمَا لَهُمْ بِذَلِكَ مِنْ عِلْمٍ

وہ بولے وہ تو نہیں مگر یہ ہی ہماری دنیا کی زندگی مرتے ہیں اور جیتے ہیں اور ہمیں ہلاک نہیں کرتا مگر زمانہ اور انہیں اس کا علم نہیں۔

(پ 25، الجاثیہ: 24)

اس قسم کے دہریوں کی تردید کے لئے تمام وہ آیات ہیں جن میں حکم دیا گیا ہے کہ عالم کی عجائبات میں غور کرو کہ ایسی حکمت والی چیزیں بغیر خالق کے نہیں ہو سکتیں۔

(1) يُغْشَى اللَّيْلُ النَّهَارُ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِكُلِّ بَصِيرَةٍ ۝

ڈھلتا ہے رات سے دن کو اس میں نشانیاں ہیں فکر والوں کے لئے۔ (پ 13، الرعد: 3)

(2) إِنَّ فِي خَلْقِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَاخْتِلَافِ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ لَآيَاتٍ لِأُولِي الْأَلْبَابِ ۝

بے شک آسمان و زمین کی پیدائش اور دن رات کے گھٹنے بڑھنے میں نشانیاں ہیں عقل مندوں کے لئے۔ (پ 4، آل عمران: 190)

(3) وَفِي الْأَرْضِ آيَاتٌ لِلْمُوقِنِينَ ۝ وَفِي أَنْفُسِكُمْ أَفَلَا تُبْصِرُونَ ۝

اور زمین میں نشانیاں ہیں یقین والوں کے لئے اور خود تمہاری ذاتوں میں ہیں تو تم دیکھتے کیوں نہیں۔ (پ 26، الذریت: 20، 21)

(4) أَفَلَا يَنْظُرُونَ إِلَى الْإِبِلِ كَيْفَ خُلِقَتْ ۝ وَإِلَى السَّمَاءِ كَيْفَ رُفِعَتْ ۝ وَإِلَى الْجِبَالِ كَيْفَ نُصِبَتْ ۝ وَإِلَى الْأَرْضِ

كَيْفَ سُطِحَتْ ۝

کیا یہ نہیں دیکھتے اونٹ کی طرف کہ کیسے پیدا کیا گیا اور آسمان کی طرف کہ کیسا اونچا کیا گیا اور پہاڑوں کی طرف کہ کیسے گاڑا گیا اور زمین کی

طرف کہ کیسے بچھائی گئی۔ (پ 30، الجاثیہ: 17، 20)

اس قسم کی بیسیوں آیات میں ان دہریوں کی تردید ہے۔

چوتھے یہ عقیدہ کہ خالق ہر چیز کا تورب ہی ہے مگر وہ ایک بار پیدا کر کے تھک گیا، اب کسی کام کا نہیں رہا، اب اس کی خدائی کی چھانے والے یہ ہمارے معبودین باطلہ ہیں۔ اس قسم کے مشرکین عجیب بکواس کرتے تھے۔ کہتے تھے کہ چھ دن میں آسمان زمین پیدا ہوئے اور ساتواں دن اللہ نے آرام کا رکھا ٹھکن دور کرنے کو اب بھی وہ آرام ہی کر رہا ہے۔ چنانچہ فرقہ تعطیل یہ اسی قسم کے مشرکوں کی یادگار ہے۔ ان کی تردید ان آیات میں ہے:

(1) وَلَقَدْ خَلَقْنَا السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ وَمَا مَسَّنَا مِنْ لُغُوبٍ ۝

اور بے شک ہم نے آسمانوں اور زمین اور جو کچھ ان کے درمیان میں ہے چھ دن میں بنایا اور ہم کو ٹھکن نہ آئی (پ 26، ق 38)

(2) أَفَعَبِدْنَاهُ بِمَا خَلَقَ الْأَوَّلَ بَلْ هُمْ فِي لَبْسٍ مِّنْ خَلْقٍ جَدِيدٍ ۝

تو کیا ہم پہلی بار بنا کر تھک گئے بلکہ وہ نئے بننے سے شبہ میں ہیں۔ (پ 26، ق 15)

(3) أَوَلَمْ يَرَوْا أَنَّ اللَّهَ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَلَهُ يَتَنَبَّهُونَ بِغَيْبِ عِلِّيِّ الْمَوْتِ

اور کیا ان لوگوں نے غور نہ کیا کہ اللہ نے آسمانوں اور زمین کو پیدا فرمایا اور انہیں پیدا کر کے نہ تھکا وہ قادر اس پر بھی ہے کہ مردوں کو زندہ کرے۔ (پ 26، الاحقاف: 33)

(4) إِنَّمَا أَمْرُهُ إِذَا أَرَادَ شَيْئًا أَنْ يَقُولَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ ۝

اس کی شان یہ ہے کہ جب کسی چیز کا ارادہ فرماتا ہے تو اس سے کہتا ہے ہو جا تو وہ ہو جاتی ہے۔ (پ 23، نيس: 82)

اس قسم کے مشرکوں کی تردید کیلئے اس جیسی کئی آیات ہیں جن میں فرمایا گیا کہ ہم کو عالم کے بنانے میں کسی قسم کی کوئی تھکاوٹ نہیں پہنچتی۔ اس قسم کے مشرک قیامت کے منکر اس لئے بھی تھے کہ وہ سمجھتے تھے ایک دفعہ دنیا پیدا فرما کر حق تعالیٰ کافی تھک چکا ہے اب دوبارہ کیسے بنا سکتا ہے۔ معاذ اللہ! اس لئے فرمایا گیا کہ ہم تو صرف کُن سے ہر چیز پیدا فرماتے ہیں ٹھکن کیسی؟ ہم دوبارہ پیدا کرنے پر بدرجہ اولیٰ قادر ہیں کہ اعادہ سے ایجاد مشکل ہے۔

شُرک کی پانچویں قسم

یہ عقیدہ ہے کہ ہر ذرہ کا خالق و مالک تو اللہ تعالیٰ ہی ہے مگر وہ اتنے بڑے عالم کو اکیلا سنبھالنے پر قادر نہیں اس لئے اس نے مجبوراً اپنے بندوں میں سے بعض بندے عالم کے انتظام کے لئے جن لئے ہیں جیسے دنیاوی بادشاہ اور ان کے محکمے، اب یہ بندے جنہیں عالم کے انتظام میں دخیل بنایا گیا ہے وہ بندے ہونے کے باوجود رب تعالیٰ پر دھونس رکھتے ہیں کہ اگر ہماری شفاعت کریں تو رب کو مرعوب ہو کر ماننی پڑے اگر چاہیں تو ہماری بگڑی بنا دیں، ہماری مشکل کشائی کر دیں، جو وہ کہیں رب تعالیٰ کو ان کی ماننی پڑے ورنہ اس کا عالم بگڑ جاوے جیسے اسمبلی کے ممبر کہ اگرچہ وہ سب بادشاہ کی رعایا تو ہیں مگر ملکی انتظام میں ان کو ایسا دخل ہے کہ ملک ان سب کی تدبیر سے چل رہا ہے۔ یہ وہ شرک ہے جس میں عرب کے بہت سے مشرکین گرفتار تھے اور اپنے بت وڈ، یغوث، لات و منات و عزی وغیرہ کو رب کا بندہ سمجھتے تھے۔

مان کر اور سارے عالم کا رب تعالیٰ کو خالق مان کر مشرک تھے۔ اس عقیدے سے کسی کو پکارنا شرک، اس کی شفاعت ماننا شرک، اسے حاجت روا مشکل کشا ماننا شرک، اس کے سامنے جھکنا شرک، اس کی تعظیم کرنا شرک، غرضیکہ یہ برابری کا عقیدہ رکھ کر اس کے ساتھ جو تعظیم و توقیر کا معاملہ کیا جاوے وہ شرک ہے۔ ان کے متعلق قرآن کریم فرماتا ہے:

وَمَا يُؤْمِنُ أَكْثَرُهُمْ بِاللَّهِ إِلَّا وَهُمْ مُشْرِكُونَ ۝

ان مشرکین میں سے بہت سے وہ ہیں کہ اللہ پر ایمان نہیں لاتے مگر شرک کرتے ہوئے۔ (پ 13، یوسف: 106)

کہ خدا کو خالق، رازق مانتے ہوئے پھر مشرک ہیں، انہی پانچویں قسم کے مشرکین کے بارے میں فرمایا گیا:

(1) وَلَئِنْ سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَنْ خَلَقَ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ لَيَقُولُنَّ اللَّهُ فَأَلَّى يُؤْفَكُونَ ۝

اگر آپ ان مشرکوں سے پوچھیں کہ کس نے آسمان و زمین پیدا کئے اور کام میں لگائے سورج اور چاند تو وہ کہیں گے اللہ نے تو فرماؤ کہ کیوں بھولے جاتے ہیں۔ (پ 21 العنکبوت: 61)

(2) قُلْ مَنْ يَدِينُهُ مَلَائِكَةٌ كُلٌّ شَيْءٌ وَهُوَ يُحْيِيهِمْ وَلَا يُجَيِّدُهُمْ وَلَا يُجَارُّ عَلَيْهِمْ ۝ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ ۝ سَيَقُولُونَ بَلْهَؤُلَاءِ قُلٌّ تُشْعِرُونَ ۝ فرمادو کہ ہر چیز کی بادشاہی کس کے قبضے میں ہے جو پناہ دیتا ہے اور پناہ نہیں دیا جاتا بتاؤ اگر تم جانتے ہو تو کہیں گے اللہ ہی کی ہے کہ پھر کہاں تم پر جادو پڑا جاتا ہے۔ (پ 18 المؤمنون: 88-89)

(3) وَلَئِنْ سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ لَيَقُولُنَّ خَلَقَهُنَّ الْعَزِيزُ الْعَلِيمُ ۝

اگر آپ ان سے پوچھیں کہ آسمان اور زمین کس نے پیدا کئے تو کہیں گے کہ انہیں غالب جاننے والے اللہ نے پیدا کیا ہے۔

(پ 25، الزخرف: 9)

(4) قُلْ لَيْسَ الْإِنْسَانُ بِشَيْءٍ ۝ سَيَقُولُونَ بَلْهَؤُلَاءِ قُلٌّ أَفَلَا تَذَكَّرُونَ ۝

فرمادو کہ انسان کچھ نہیں ہے زمین اور اس کی چیزیں اگر تم جانتے ہو تو کہیں گے اللہ کی فرماؤ کہ تم نصیحت حاصل کیوں نہیں کرتے۔

(پ 18، المؤمنون: 84-85)

(5) قُلْ مَنْ رَبُّ السَّمَوَاتِ السَّبْعِ وَرَبُّ الْعَرْشِ الْعَظِيمِ ۝ سَيَقُولُونَ لِلَّهِ قُلْ أَفَلَا تَتَّقُونَ ۝

فرمادو کہ سات آسمان اور بڑے عرش کا رب کون ہے؟ تو کہیں گے اللہ کا ہے فرمادو کہ تم ڈرتے کیوں نہیں۔ (پ 18، المؤمنون: 86-87)

(6) قُلْ مَنْ يَرْزُقُكُمْ مِنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ أَتَمَنَّوْنَ أَنْ يُبْعَثَ عَلَيْكُمْ أَسْرَارٌ مِمَّنْ يَبْذُرُ الْحَبَّ وَالنَّارَ وَالْأَبْصَارَ ۝ وَمَنْ يُخْرِجُ الْحَيَّ مِنَ الْمَيِّتِ وَيُخْرِجُ الْمَيِّتَ مِنَ الْحَيِّ وَمَنْ يُدْبِرُ الْأُمُورَ فَسَيَقُولُونَ لِلَّهِ قُلْ أَفَلَا تَتَّقُونَ ۝

فرمادو تمہیں آسمان و زمین سے رزق کون دیتا ہے یا کان آنکھ کا کون مالک ہے اور کون زندے کو مردے سے اور مردے کو زندہ سے نکالتا ہے اور کاموں کی تدبیر کون کرتا ہے تو کہیں گے اللہ! فرمادو تو تم ڈرتے کیوں نہیں؟ (پ 11، یونس: 31)

(7) وَلَئِنْ سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَنْ خَلَقَ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ لَيَقُولُنَّ اللَّهُ فَأَلَّى يُؤْفَكُونَ ۝

اور اگر آپ ان سے پوچھیں کہ کس نے آسمانوں اور زمین کو پیدا کیا اور کس نے سورج و چاند تا بعد از کیا تو کہیں گے اللہ نے تو فرماؤ تم کہ ہر پھرے جاتے ہو۔ (پ 21، العنکبوت: 61)

(8) وَلَئِنْ سَأَلْتَهُمْ مَنْ نَزَّلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَخْيَا بِهِ الْأَرْضَ مِنْ بَعْدِ مَوْتِهَا لَيَقُولُنَّ اللَّهُ اور اگر آپ ان سے پوچھیں کہ کس نے آسمان سے پانی اتارا جس نے زمین کو اس کی موت کے بعد زندہ کیا تو کہیں گے اللہ نے۔ (پ 21، العنکبوت: 63)

ان جیسی بہت سی آیات سے معلوم ہوا کہ یہ پانچویں قسم کے شرک اللہ تعالیٰ کو سب کا خالق، مالک، زندہ کرنے والا، مارنے والا، پناہ دینے والا، عالم کا مدبر مانتے تھے مگر پھر شرک تھے یعنی ذات، صفات کا اقرار کرنے کے باوجود شرک رہے کیوں؟ یہ بھی قرآن سے پوچھئے۔ قرآن فرماتا ہے کہ ان عقائد کے باوجود وہ دو سبب سے شرک تھے ایک یہ کہ وہ صرف خدا کو عالم کا مالک نہیں مانتے تھے بلکہ اللہ کو بھی اور دوسرے اپنے معبودوں کو بھی۔ یہاں اللہ میں لام ملکیت کا ہے یعنی وہ اللہ کی ملکیت مانتے تھے مگر اسی کی نہیں بلکہ ساتھ ہی دوسرے معبودوں کی بھی، اسی لیے وہ یہ نہ کہتے تھے کہ ملکیت و قبضہ صرف اللہ کا ہے، اور وہ انہیں بلکہ وہ کہتے تھے اللہ کا بھی ہے اور دوسروں کا بھی، دوسرے اسلئے کہ وہ سمجھتے تھے کہ اللہ اکیلا یہ کام نہیں کرتا بلکہ ہمارے جوں کی مدد سے کرتا ہے۔ خود مجبور ہے اسی لئے ان دونوں عقیدوں کی تردید کے لئے حسب ذیل آیات ہیں:

(1) وَقُلِ الْمُتَعَدِّلُونَ الَّذِينَ لَمْ يَتَّخِذُوا وَلَدًا وَلَمْ يَكُنْ لَهُمْ شِرْكٌ فِي السُّلُوكِ وَلَمْ يَكُنْ لَهُ وَلِيٌّ مِنَ الذَّلِيلِ وَكَبِيرًا اور فرماؤ کہ سب خوبیاں اس اللہ کے لئے ہیں جس نے اپنے لئے اولاد نہ بنائی اور نہ اس کے ملک میں کوئی شریک ہے اور نہ کوئی کمزوری کی وجہ سے اس کا دلی مددگار ہے تو اس کی بڑائی بولو۔ (پ 15، بنی اسرائیل: 111)

اگر یہ مشرکین ملک اور قبضہ میں خدا کے سوا کسی کو شریک نہیں مانتے تھے تو یہ تردید کس کی ہو رہی ہے اور کس سے یہ کلام ہو رہا ہے۔

(2) تَاللَّهِ إِنَّ كُفَّالِغِي ضَلَالٍ مُبِينٍ ۝ اِذْ نَسُوا نَكْرًا بَرِّ الْعَالَمِينَ ۝ دوزخ میں مشرکین اپنے بتوں سے کہیں گے اللہ کی قسم ہم کھلی گمراہی میں تھے۔ کیونکہ ہم تم کو رب العالمین کے برابر سمجھتے تھے۔

(پ 19، الشعراء: 97-98)

یہ شرک مسلمانوں کی طرح اللہ تعالیٰ کو ہر شے کا خالق، مالک بلا شرکت غیر کے مانتے تھے تو برابری کرنے کے کیا معنی ہیں، فرماتا ہے:

(3) أَمْ لَهُمْ آلِهَةٌ تَمْنَعُهُمْ مِنْ دُونِنَا لَا يَسْتَطِيعُونَ نَصْرَ أَنْفُسِهِمْ وَلَا هُمْ مِنَّا يُصْحَبُونَ

کیا ان کے کچھ خدا ہیں جو ان کو ہم سے بچاتے ہیں وہ اپنی جانوں کو نہیں بچا سکتے اور نہ ہماری طرف سے ان کی کوئی یاری ہو۔

(پ 17، الریماء: 43)

اس آیت میں مشرکین کے اسی عقیدے کی تردید کی ہے کہ ہمارے معبود ہمیں خدا سے مقابلہ کر کے بچا سکتے ہیں:

(4) أَمْ اتَّخَذُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ شُفَعَاءَ قُلْ أَوْ لَوْ كَانُوا لَا يَمْلِكُونَ شَيْئًا وَلَا يَعْقِلُونَ ۝ قُلْ لِلَّهِ الشَّفَاعَةُ جَمِيعًا

بلکہ انہوں نے اللہ کے مقابل کچھ سفارشی بنا رکھے ہیں فرمادہ کہ کیا اگرچہ وہ کسی چیز کے مالک نہ ہوں اور نہ عقل رکھیں فرمادہ ساری شفاعتیں اللہ کے ہاتھ میں ہیں۔ (پ 24 از ص: 43، 44)

اس آیت میں مشرکین کے اسی عقیدے کی تردید ہے کہ ہمارے معبود بغیر اذن الہی دھونس کی شفاعت کر کے ہمیں اس کے غضب سے بچا سکتے ہیں اسی لئے اس جگہ بتوں کے مالک نہ ہونے اور رب کی ملکیت کا ذکر ہے یعنی ملک میں شریک ہونے کی وجہ سے اس کے ہاں کوئی شفیع نہیں ہے:

(5) وَيَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَنْصُرُهُمْ وَلَا يَنْفَعُهُمْ وَيَقُولُونَ هُوَ لَا يُشْفَعُ أَتَا عِنْدَ اللَّهِ

اور پوجتے ہیں وہ اللہ کے سوا ان چیزوں کو جو نہ انہیں نقصان دیں نہ نفع اور کہتے ہیں کہ یہ ہمارے شفیع ہیں اللہ کے نزدیک۔

(پ 11، یس: 18)

اس آیت میں بھی مشرکین کے اسی عقیدے کی تردید ہے کہ ہمارے بت دھونس کی شفاعت کریں گے کیونکہ وہ رب تعالیٰ کے ساتھ اس کی ملک میں اور عالم کا کام چلانے میں شریک ہیں۔

خلاصہ یہ ہے کہ مشرکین عرب کا شرک ایک ہی طرح کا نہ تھا بلکہ اس کی پانچ صورتیں تھیں:

(۱) خالق کا انکار اور زمانہ کو مؤثر ماننا (۲) چند مستقل خالق ماننا (۳) اللہ کو ایک مان کر اس کی اولاد ماننا (۴) اللہ کو ایک مان کر اسے ٹھکن کی وجہ سے معطل ماننا (۵) اللہ کو خالق و مالک مان کر اسے دوسرے کا محتاج ماننا، جیسے اسمبلی کے ممبر، شاہان موجودہ کیلئے اور انہیں ملکیت اور خدائی میں دخل ماننا۔ ان پانچ کے سوا اور چھٹی قسم کا شرک ثابت نہیں۔

ان پانچ قسم کے مشرکین کے لئے پانچ ہی قسم کی تردیدیں قرآن میں آئی ہیں جن پانچوں کا ذکر سورہ اخلاص میں اس طرح ہے کہ قُلْ هُوَ اللَّهُ فِي دَهْرٍ يَوْمٍ كَارٍ اللَّهُ عَالِمُ الْخَالِقِ هُوَ الَّذِي يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ لَمْ يَلِدْ وَلَمْ يُولَدْ فِي ان مشرکین کا رد جو حضرت عیسیٰ علیہ السلام و حضرت عزیر علیہ السلام کو رب تعالیٰ کا بیٹا یا فرشتوں کو رب تعالیٰ کی بیٹیاں مانتے تھے۔ وَلَمْ يَكُنْ لَهُ كُفُوًا أَحَدٌ میں ان لوگوں کا رد جو خالق کو تھکا ہوا مان کر مدبر عالم اور دلوں کو مانتے تھے۔

(۱) اعتراض: مشرکین عرب بھی اپنے بتوں کو خدا کے ہاں سفارشی اور خدائی کا وسیلہ مانتے تھے اور مسلمان بھی نبیوں، دیوں کو شفیع اور وسیلہ مانتے ہیں تو وہ کیوں مشرک ہو گئے اور یہ کیوں مومن رہے؟ ان دونوں میں کیا فرق ہے؟

جواب: دو طرح فرق ہے کہ مشرکین خدا کے دشمنوں یعنی بتوں وغیرہ کو سفارشی اور وسیلہ سمجھتے تھے جو کہ واقعہ میں ایسے نہ تھے اور مومنین اللہ کے محبوبوں کو شفیع اور وسیلہ سمجھتے ہیں لہذا وہ کافر ہونے اور یہ مومن رہے جیسے گنگا کے پانی اور بت کے پتھر کی تعظیم، ہولی، دیوالی، بنارس، کاشی کی تعظیم شرک ہے مگر آب زمزم، مقام ابراہیم، رمضان، محرم، مکہ معظمہ، مدینہ طیبہ کی تعظیم ایمان ہے۔ حالانکہ زمزم اور گنگا جل دونوں پانی ہیں۔ مقام ابراہیم اور سنگ اسود اور بت کا پتھر دونوں پتھر ہیں وغیرہ وغیرہ، دوسرے یہ کہ وہ اپنے معبودوں کو خدا کے مقابل دھونس کا شفیع مانتے تھے اور جبری وسیلہ مانتے تھے، مومن انبیاء علیہم السلام اور اولیاء کرام رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہم کو محض بندہ محض اعزازی طور پر

خدا کے اذن و عطا سے قطع یا وسیلہ مانتے ہیں۔ اذن اور مقابلہ ایمان و کفر کا معیار ہے۔

(۲) اعتراض: مشرکین عرب کا شرک صرف اس لئے تھا کہ وہ مخلوق کو فریادرس، مشکل کشا، شفیع، حاجت روا، دور سے پکار سننے والا، عالم غیب، وسیلہ مانتے تھے وہ اپنے بتوں کو خالق، مالک، رازق، قابض موت و حیات بخشنے والا نہیں مانتے تھے۔ اللہ کا بندہ مان کر یہ پانچ باتیں ان میں ثابت کرتے تھے قرآن کے لئے سے وہ شرک ہوئے۔ لہذا موجودہ مسلمان جو نبیوں علیہم السلام، ولیوں، رحمت اللہ تعالیٰ علیہم کے لئے یہ مذکورہ ہال چیزیں ثابت کرتے ہیں وہ انہیں کی طرح مشرک ہیں اگرچہ انہیں خدا کا بندہ مان کر ہی کریں چونکہ یہ کام مافوق الاسباب مخلوق کے لئے ثابت کرتے تھے، شرک ہوئے۔

جواب: یہ محض غلط اور قرآن کریم پر افتراء ہے۔ جب تک رب تعالیٰ کے ساتھ بندے کو برابر نہ مانا جاوے، شرک نہیں ہو سکتا۔ وہ بتوں کو رب تعالیٰ کے مقابل ان صفوں سے موصوف کرتے تھے۔ مومن رب تعالیٰ کے اذن سے انہیں محض اللہ کا بندہ جان کر مانتا ہے لہذا وہ مومن ہے۔ ان اللہ کے بندوں کے لئے یہ صفات قرآن کریم سے ثابت ہیں، قرآنی آیات ملاحظہ ہوں۔

عیسیٰ علیہ السلام نے فرمایا کہ میں باذن الہی مردوں کو زندہ، اندھوں، کورہیوں کو اچھا کر سکتا ہوں، میں باذن الہی ہی مٹی کی شکل میں پھونک مار کر پرندہ بنا سکتا ہوں جو کچھ تم گھر میں کھاؤ یا بچاؤ بنا سکتا ہوں۔ یوسف علیہ السلام نے فرمایا کہ میری قمیص میرے والد کی آنکھوں پر لگا دو۔ انہیں آرام ہوگا، جبریل علیہ السلام نے حضرت مریم رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے کہا کہ میں تمہیں بیٹا دوں گا۔ ان تمام میں مافوق الاسباب مشکل کشائی حاجت روائی علم غیب سب کچھ آگیا۔ حضرت جبریل علیہ السلام کی گھوڑی کی ٹاپ کی خاک نے بے جان بچھڑے میں جان ڈال دی، یہ مافوق الاسباب زندگی دینا ہے حضرت موسیٰ علیہ السلام کا عصا دم میں لادھی اور دم میں زعمہ سانپ بن جاتا تھا آپ کے ہاتھ کی برکت سے، حضرت آصف آکھ جھپکنے سے پہلے تخت بلقیس یمن سے شام میں لے آئے، حضرت سلیمان علیہ السلام نے تین میل کے فاصلے سے چیدنی کی آواز سن لی، حضرت یعقوب علیہ السلام نے کنعان بیٹھے ہوئے یوسف علیہ السلام کو سات قفلوں سے بند مقفل کو ٹھنڈی میں برے ارادے سے بچایا، حضرت ابراہیم علیہ السلام نے رحوں کو جج کیلئے پکارا اور تاقیاست آنے والی رحوں نے سن لیا یہ تمام معجزات قرآن کریم سے ثابت ہیں جن کی آیات ان شاء اللہ باب احکام قرآنی میں پیش کی جائیں گی۔ یہ تو سب شرک ہو گئیں بلکہ معجزات اور کرامات تو کہتے ہی انہیں جو اسباب سے درہو۔ اگر مافوق الاسباب تصرف ماننا شرک ہو جاوے تو ہر معجزہ و کرامت ماننا شرک ہوگا۔ ایسا شرک ہم کو مہارک رہے جو قرآن کریم سے ثابت ہو اور سارے انبیاء و اولیاء کا عقیدہ ہو۔

فرق وہی ہے کہ باذن اللہ یہ چیزیں بندوں کو ثابت ہیں اور رب کے مقابل ماننا شرک ہے انبیاء کرام علیہم السلام اور اولیاء عظام رحمہم اللہ کے معجزات اور کرامات تو ہیں ہی۔ ایک ملک الموت اور ان کے عمل کے فرشتے سارے عالم کو یک وقت دیکھتے ہیں اور ہر جگہ یک وقت تصرف کرتے ہیں۔ رب تعالیٰ فرماتا ہے:

(۱) قُلْ يَتَوَفَّكُم مَّلَكُ الْمَوْتِ الَّذِي وُجِّلَ بِكُمْ

فرمادو کہ تم سب کو موت کا فرشتہ موت دیگا جو تم پر مقرر کیا گیا ہے۔ (پ 21، السجدة: 11)

ولہذا شرع مطہر نے اہل کتاب کفار کے احکام مشرکین کے احکام سے جدا فرمائے، کتابی کا ذبیحہ حلال (21)،

(2) حَتَّىٰ اِذَا جَاءَهُمْ رُسُلُنَا يَتَوَفَّوْنَهُمْ

یہاں تک کہ جب ان کے پاس ہمارے قاصد آئیے انہیں موت دینے (پ 8، الاعراف: 37)

ابلیس ملعون کو یہ قوت دی گئی ہے کہ وہ گمراہ کرنے کیلئے تمام کو بیک وقت دیکھتا ہے وہ بھی اور اس کی ذریت بھی۔ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے:

(3) اِنَّهُ يَرٰكُمْ هُوَ وَقَبِيلُهُ مِنْ حَيْثُ لَا تَرَوْهُمْ

وہ شیطان اور اس کا قبیلہ تم سب کو وہاں سے دیکھتا ہے جہاں سے تم انہیں نہیں دیکھ سکتے۔ (پ 8، الاعراف: 27)

جو فرشتے قبر میں سوال و جواب کرتے ہیں، جو فرشتہ ماں کے پیٹ میں بچہ بنا رہا ہے، وہ سب جہاں پر نظر رکھتے ہیں کیونکہ بغیر اس قوت کے وہ اتنا بڑا انتظام کر سکتے ہی نہیں اور تمام کام مافوق الاسباب ہیں۔ جو اہل القرآن کے اس فتوے سے اسلامی عقائد شرک ہو گئے۔ فرق وہی ہے جو عرض کیا گیا کہ رب کے مقابل یہ قوت ماننا شرک ہے اور رب کے خدام اور بندوں میں باذن الہی رب کی عطا سے یہ طاقتیں ماننا من

ایمان ہے۔ (علم القرآن صفحہ ۶۹-۷۰)

(21) کیا کتابی کا ذبیحہ حلال ہے

اعلیٰ حضرت، امام اہلسنت، مجدد دین و ملت الشاہ امام احمد رضا خان علیہ رحمۃ الرحمن فتاویٰ رضویہ شریف میں تحریر فرماتے ہیں:

شک نہیں کہ نصاریٰ الوہیت و انبیاء عبد اللہ و ابن امہ، سیدنا مسیح ابن مریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی صاف تصریح کرتے ہیں جو نصاریٰ ایسے ہیں اور یوہیں وہ یہود کہ انبیاء عبد اللہ عزیر علیہ الصلوٰۃ والسلام مانیں ان کا ذبیحہ حلال ہونے میں ہمارے ائمہ کا اختلاف ہے، جمہور مشائخ جانب حرمت گئے اور کہا گیا کہ اسی پر فتویٰ ہے۔ اور بکثرت محققین تحقیق جواز فرماتے ہیں کہ یہی ظاہر الروایۃ اور یہی اقویٰ من حیث الدلیل ہے وقد حققنا فی فتاوانا بما یتعین المراجعة الیہ (ہم نے اپنے فتویٰ میں اس کی تحقیق کر دی ہے اور اس کی طرف مراجعت کی جائے۔ ت) مستصنیٰ میں ہے:

فی مبسوط شیخ الاسلام یجب ان لا یأکلوا ذبائح اهل الكتاب اذا اعتقدوا ان المسيح اله. وان عزیرا اله ولا یتزوجوا نساءهم وقیل علیہ الفتویٰ لکن بالنظر الی الدلائل ینبغی ان یجوز الاکل والتزوج ال۔

شیخ الاسلام کی مبسوط میں ہے جب کہ اہل کتاب کا عقیدہ ہو کہ مسیح علیہ السلام اللہ ہے، تو ان کے ذبیحہ کو مست کھاؤ اور ان کی عورتوں سے نکاح نہ کرو۔ اور یوں اگر عزیر علیہ السلام کو الہ کہتے ہوں، بعض کے نزدیک اس پر فتویٰ ہے لیکن دلائل کی روشنی میں کھانا اور نکاح کرنا جائز ہے۔

(۱۔ رد المحتار بحوالہ المستصنیٰ کتاب النکاح فصل فی المحرمات دار احیاء التراث العربی بیروت ۲/ ۲۸۹)

در مختار میں ہے:

صح نکاح کتابیۃ، وان اعتقدوا المسیح الها. و کذا حل ذبیحتهم علی المذہب بحر ۲۔ ۱۸۹ مختصراً۔

کتابیہ عورت سے نکاح جائز ہے اگرچہ وہ مسیح کے الہ ہونے کا عقیدہ رکھے، یونہی ان کا ذبیحہ مذہب میں جائز ہے بحر ۱۸۹ مختصراً۔

(۲۔ در مختار کتاب النکاح فصل فی المحرمات مطبع مجتہائی دہلی ۱/ ۱۸۹) ←

ہاں کراہت میں شک نہیں کہ جب بضرورت کتابی خالص کے ذبیحہ کو علماء ناپسند کرتے ہیں تو یہ بدتر درجے میں ہیں،
فتح القدیر میں ہے:

یہوز تزوج الكتابیات والاول ان لا یفعل ولا یاکل ذبیحہم الا لضرورة ۳۔

کتابی عورتوں سے نکاح جائز ہے اور اولیٰ یہ ہے کہ نہ کیا جائے اور ان کا ذبیحہ نہ کھایا جائے، ماسوائے ضرورت کے۔

(۳۔ فتح القدیر کتاب النکاح فصل فی الحرمات مکتبہ نوریہ رضویہ سکر ۱۳۵/۳)

مجمع الانہر میں ہے:

النصارى فی زماننا یصرحون بالابنية فبہم للہ تعالیٰ، وعدم الضرورة متحقق، والاحتیاط واجب، لان فی

حل ذبیحہم اختلاف العلماء کما بیننا ہذا لاخذ بجانب الحرمة اولی عند عدم الضرورة ۱۔

ہمارے زمانہ کے نصرانی عیسٰی علیہ الصلوٰۃ والسلام کی اہیت کی تصریح کرتے ہیں اللہ تعالیٰ ان کو قبیح کرے۔ ضرورت بھی متحقق نہیں ہے اور

احتیاط واجب ہے کیونکہ ان کے ذبیحہ کے طلال ہونے میں علماء کا اختلاف ہے جیسا کہ ہم نے بیان کیا ہے ضرورت نہ ہو تو حرمت کی جانب

کو ترجیح ہے۔ (۱۔ مجمع الانہر شرح ملتقى الابحر کتاب النکاح باب الحرمات دار احیاء التراث العربی بیروت ۱/۳۲۸)

یہ سب اس صورت میں ہے کہ وہ ذبح بطور ذبح کریں، اور وقت ذبح خالص اللہ عزوجل کا نام پاک لیں، مسیح علیہ الصلوٰۃ والسلام کا نام شریک

نہ کریں اگرچہ دل میں مسیح ہی کو خدا جانیں، بالجملة نہ قصداً بکبیر چھوڑیں نہ بکبیر میں شرک ظاہر کریں ورنہ جو ذبیحہ ان شرائط سے خالی ہو وہ

مسلمان کا بھی حرام و مردار ہوتا ہے چہ جائیکہ کتابی، رد المحتار میں ہے:

لا تحل ذبیحة من تعبد ترک التسمية مسلماً او کتابیاً نص القرآن ۲۔

قصداً بسم اللہ کو ترک کرنے والے کا ذبیحہ حلال نہیں ہے وہ مسلم ہو یا کتابی قرآن کی نص کی بناء پر۔

(۲۔ رد المحتار کتاب الذبايح دار احیاء التراث العربی بیروت ۵/۱۹۰)

در مختار میں ہے:

شرط كون الذابح مسلماً او کتابیاً ذمياً او حربياً الا اذا سمع منه عند الذبح ذكر المسيح ۳۔

ذبح کرنے والے کا مسلمان یا کتابی ذمی یا حربی ہونا شرط ہے۔ ہاں اگر ذبح کے وقت ان سے مسیح کا نام سنا جائے تو ناجائز ہے۔

(۳۔ در مختار کتاب الذبايح مطبع مکتبہ دہلی ۲/۲۲۸)

رد المحتار میں ہے:

ولو سمع منه ذكر الله تعالى لكنه عني بالمسيح قالوا يوكل الا اذا نص فقال باسم الله الذي وهو ثالث ثلثة

ہندیۃ ۴۔

اگر عیسائی سے اللہ تعالیٰ کا نام سنا لیکن اس سے مراد اس نے مسیح کا لیا تو فقہاء نے فرمایا کھالیا جائے ہاں اگر مراد باسم اللہ تعالیٰ جو کہ

مشرک کا مردار، کتابیہ سے نکاح ہو سکتا ہے (22)، مشرک سے نہیں ہو سکتا امام شافعی کے نزدیک کتابی سے جزیہ لیا

تین کا تیسرا ہے کہیں تو نہ کھائیں، ہندیہ۔ (۴) رد المحتار کتاب الذبايح اراحيا التراث العربی بیروت ۱۸۸/۵

نصاری زمانہ کا حال معلوم ہے کہ نہ وہ بکیر کہیں نہ ذبح کے طور پر ذبح کریں، مرغ و پرند کا تو گلا گھونٹتے ہیں، اور بھیڑ بکری کو اگر چہ ذبح کریں، رگیں نہیں کاٹتے، فقیر نے بھی اسے مشاہدہ کیا ہے۔

ذیقعدہ ۱۲۹۵ھ میں کپتان کی ملک سے سور کا ایک مینڈا جہاز میں دیکھا گیا جسے وہ چالیس روپے کے خریدتا تھا، مول لینا چاہا کہ گوشت ورکا رہتا، نہ بیچا اور کہا جب ذبح ہوگا گوشت کا حصہ خرید لینا، ذبح کیا تو گلے میں ایک کروٹ کو چھری داخل کر دی تھی رگیں نہ کاٹیں، اس سے کہہ دیا گیا کہ اب یہ سور ہے ہمارے کسی کام کا نہیں بلکہ نصاریٰ کے یہاں صد سال سے ذبح شرعی نہیں، فتاویٰ قاضی خاں میں نقل فرمایا:

النصرانی لا ذبیحة له وانما یاکل هو ذبیحة المسلم ویخنی ا۔

نصرانی کا ذبیحہ ہی نہیں، وہ مسلمان کا ذبیحہ کھا لیتا ہے اور وہ جانور کا گلا گھونٹتا ہے۔

(۱) فتاویٰ قاضی خاں کتاب الخطر والا باحہ مسائل ما بکرہ و مالائیکرہ نو لکشور لکھنؤ ۳/۷۷۸

تو نصارائے زمانہ کا ذبیحہ ضرور حرام یہود کا حال معلوم نہیں۔ اگر ان کے یہاں بھی ترک بکیر یا ذبح کی تغیر ہو تو حکم حرمت ہے ورنہ بے ضرورت، ناپسندی و کراہت واللہ سمحہ و تعالیٰ اعلم۔ (فتاویٰ رضویہ، جلد ۲۰، ص ۲۴۸-۲۵۱ رضا فاؤنڈیشن، لاہور)

(22) کیا کتابیہ سے نکاح جائز ہے

اعلیٰ حضرت، امام اہلسنت، مجدد دین و ملت الشاہ امام احمد رضا خان علیہ رحمۃ الرحمن فتاویٰ رضویہ شریف میں تحریر فرماتے ہیں:

کتابیہ سے نکاح کا جواز عدم ممانعت و عدم گناہ صرف کتابیہ ذمیہ میں ہے جو مطیع الاسلام ہو کردار الاسلام میں مسلمانوں کے زیر حکومت رہتی ہو وہ بھی خالی از کراہت نہیں بلکہ بے ضرر مکروہ ہے، فتح القدیر وغیرہ میں فرمایا:

الاولی ان لا یفعل ولا یأکل ذبیحتهم الا للضرورة ۴۔

بہتر یہ ہے کہ بلا ضرورت ان سے نکاح نہ کرے اور نہ ذبیحہ کھائے۔ (۴) فتح القدیر فصل فی بیان المحرمات فیہ رضویہ سکھر ۳/۱۳۵

مگر کتابیہ حرابیہ سے نکاح یعنی مذکورہ جائز نہیں بلکہ عند تحقیق ممنوع و گناہ ہے، علمائے کرام وجہ ممانعت اندیشہ فتنہ قرار دیتے ہیں کہ ممکن کہ اس سے ایسا تعلق قلب پیدا ہو جس کے باعث آدمی دار الحرب میں وطن کر لے نیز بچے پر اندیشہ ہے کہ کفار کی عادات کی عادی بن جائے نیز احتمال ہے کہ عورت بھارت حمل قید کی جائے تو بچہ غلام بنے، محیط میں ہے:

یکرہ تزوج الکتابیۃ الحربیۃ لان الانسان لا یأمن ان یکون بینہا ولد فینشأ علی طبائع اهل الحرب ویخلق باخلاقہم فلا یتطیع المسلم قلعه عن تلك العادة ۱۔

حرابیہ کتابیہ عورت سے نکاح مکروہ ہے کیونکہ انسان اس بات سے بے فکر نہیں ہو سکتا کہ اس سے بچہ پیدا ہو تو وہ اہل حرب میں پرورش پائے گا اور اس کے طریقے اپنالے گا اور پھر مسلمان اس بچے سے ان کی عادات کو چھوڑنے پر قادر نہ ہوگا۔

(۱) بحر الرائق بحوالہ محیط، فصل فی المحرمات ص ۱۰۳/۳

جائے گا، شرک سے نہ لیا جائے گا اور کبھی شرک بول کر مطلق کفر مراد لیا جاتا ہے۔ یہ جو قرآن عظیم میں فرمایا کہ: شرک نہ بخش جائے گا۔ (23) وہ اسی معنی پر ہے، یعنی اصلاً کسی کفر کی مغفرت نہ ہوگی، باقی سب گناہ اللہ عزوجل کی مشیت پر

فتح المؤمنین میں علامہ سید احمد حوی سے ہے:

عمد مالو كانت حربية ولكن مكروه بالاجماع لانه رعا يختار المقام في دار الحرب ولانه فيه تعريض ولد للرق
فربما تحبل وتسبي معه فيصير ولده رقيقا وان كان مسلما ورعا يتغلب الولد باخلاق الكفار ۲۔
جواز نکاح کا حکم کتابیہ حربیہ کو بھی شامل ہے لیکن یہ مکروہ ہے بالاجماع، کیونکہ ہو سکتا ہے کہ بیوی کی وجہ سے دارالحرب میں قیام پسند کر لے،
اور اس لیے بھی کہ اس میں بچے کو غلامی میں مبتلا کرنے کی سبیل ہو سکتی ہے کہ اس کی وہ حاملہ بیوی مسلمانوں کے ہاتھ قید ہو جائے تو بچہ بھی
ماں کی وجہ سے قیدی ہو کر غلام بن جائے اگرچہ وہ مسلمان ہے نیز وہ بچہ دارالحرب میں کفار کی عادات کو اپنا سکتا ہے۔

(۲۔ فتح المؤمنین، فصل فی المحرمات الحجج ایم سعید کمپنی کراچی ۲۰/۲)

محقق علی الاطلاق نے فتح القدر میں بعد مہارت مذکورہ فرمایا:

وتكره الكتابية الحربية اجماعا لانفتاح باب الفتنة من امكان التعلق بالمستدعي للمقام معها في دار الحرب
وتعريض الولد على التغلب باخلاق اهل الكفر وعلى الرق بان تسبي وهي حبل فيولد رقيقا وان كان مسلما ۲۔
حربیہ کتابیہ بالاجماع مکروہ ہے کیونکہ اس سے فتنے کا دروازہ کھلنے کا اندیشہ ہے وہ یہ کہ بیوی سے تعلق مسلمان مرد کو دارالحرب میں رہنے پر
آمادہ کر سکتا ہے اور بچے کو کفار کی عادات کا عادی بنانے کا راستہ ہے نیز بچے کی غلامی کے لیے راستہ ہموار کرنے کی کوشش ہے کیونکہ ہو سکتا
ہے وہ بیوی حاملہ ہو کر مسلمانوں کے ہاتھوں گرفتار ہو جائے تو بچہ بھی ماں کی وجہ سے غلام بنے اگرچہ وہ مسلمان ہوگا۔

(۳۔ فتح القدر، فصل فی المحرمات نور یہ رضویہ نمبر ۳/۱۳۵)

ردالمحتار میں ہے:

قوله والاولى ان لا يفعل يفيد كراهة التنزيه في غير الحربية وما بعدا يفيد كراهة التحريم في الحربية ۳۔
(۳۔ ردالمحتار، فصل فی المحرمات دار احیاء التراث العربی بیروت ۲/۲۸۹)

اس کے قول کہ بہتر ہے نہ کرے، سنہ یہ فائدہ ملتا ہے کہ کتابیہ غیر حربیہ سے نکاح مکروہ تنزیہ ہے جبکہ اس کا ما بعد میں حربیہ کے بارے میں
مکروہ تحریم ہونے کا فائدہ دیتا ہے۔ (فتاویٰ رضویہ، جلد ۱۱، ص ۴۰۰-۴۰۴ رضا فاؤنڈیشن، لاہور)

(23) إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ وَيَغْفِرُ مَا كُونُ ذَلِكَ لِمَنْ يَشَاءُ

ترجمہ کنز الایمان: بے شک اللہ اسے نہیں بخشتا کہ اس کے ساتھ کفر کیا جائے اور کفر سے نیچے جو کچھ ہے جسے چاہے معاف فرما دیتا ہے۔

(پ 5، النساء: 48)

اس آیت کے تحت مفسر شہیر مولا ناسید محمد نعیم الدین مراد آبادی علیہ الرحمۃ ارشاد فرماتے ہیں کہ معنی یہ ہیں کہ جو کفر پر مگرے اس کی بخشش نہیں
اس کے لئے بیشکی کا عذاب ہے اور جس نے کفر نہ کیا ہو وہ خواہ کتنا ہی گنہگار مرتکب کبار ہو اور بے توبہ بھی مر جائے تو اس کے لئے

ہیں، جسے چاہئے بخش دے (24)۔

عقیدہ (۶): مرتکب کبیرہ مسلمان ہے اور جنت میں جائے گا، خواہ اللہ عزوجل اپنے محض فضل سے اس کی مغفرت فرمادے، یا حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی شفاعت کے بعد، یا اپنے کیے کی کچھ سزا پا کر، اُس کے بعد کبھی جنت سے نہ نکلے گا۔ (25)

خود نہیں اس کی مغفرت اللہ کی مشیت میں ہے چاہے معاف فرمائے یا اُس کے گناہوں پر عذاب کرے پھر اپنی رحمت سے جنت میں داخل فرمائے اس آیت میں یہود کو ایمان کی ترغیب ہے، اور اس پر بھی دلالت ہے کہ یہود پر غرض شرع میں شرک کا اطلاق درست ہے۔
(24) اللہ عزوجل کی مشیت

اعلیٰ حضرت، امام الحسن، مجدد دین و ملت الشاہ امام احمد رضا خان علیہ رحمۃ الرحمن فتاویٰ رضویہ شریف میں تحریر فرماتے ہیں:
دل وقوع یہ مذہب الحسنیٰ میں محض مشیت الہی پر ہے جسے چاہے ایسی صلاح عطا فرمائے اگرچہ لاکھوں کبائر کا مرتکب ہو اور چاہے تو ایک (عہ) گناہ صغیرہ پر گرفت کر لے اگرچہ لاکھوں حسنات رکھتا ہو۔
عہ: اگرچہ وہ ایسا کرے گا نہیں۔

لقلولہ تعالیٰ ویجزی الذین آمنوا الحسنیٰ ۵ الذین یجتنبون کبائر الاثم والفواحش الا اللہ ان ربک واسع البغفرۃ ۳ وقولہ تعالیٰ ان تجتنبوا کبائر ماتہون عنہ تکفر عنکم سیئاتکم و ندخلکم مدخلا کریم ۴ قولہ تعالیٰ ان الحسنات یذهبن السیئات ذلک ذکرہ للذکرین ۵ ۱۲ منہ لغزلہ،
ارشاد ربی تعالیٰ ہے اور نیکی کرنے والوں کو نہایت اچھا صلہ عطا فرمائے وہ جو گناہوں اور بے حیائیوں سے بچنے ہیں مگر اتنا کہ گناہ کے پاس گئے اور رک گئے، بیشک تمہارے رب کی مغفرت وسیع ہے۔ اور اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے اگر بچتے رہو کبیرہ گناہوں سے جن کی تمہیں مہلت ہے تو تمہارے اور گناہ ہم بخش دیں گے اور تمہیں عزت کی جگہ داخل کریں گے، اور اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے بے شک نیکیاں برائیوں کی مندی ہیں یہ نصیحت ہے نصیحت ماننے والوں کو۔

(۳۔ القرآن الکریم ۵۳/۳۲) (۴۔ القرآن الکریم ۴/۳۱) (۵۔ القرآن الکریم ۱۱/۱۱۳)

یہ عدل ہے اور وہ فضل: یغفر لمن یشاء ویعذب من یشاء ۱۔ (۱۔ القرآن الکریم ۲/۲۸۴)
جسے چاہے بخشے اور جسے چاہے عذاب کرے۔ (فتاویٰ رضویہ، جلد ۲۹، ص ۳۳۹ رضا فاؤنڈیشن، لاہور)

(25) مرتکب کبیرہ مسلمان ہے

گزشتہ صفحات میں اللہ عزوجل کا یہ فرمان گزر چکا ہے:

اِنَّ اِسْمَ لَا یَغْفِرُ اَنْ یُّشْرَکَ بِهِ وَ یَغْفِرُ مَا کُوْنُ ذٰلِکَ لِمَنْ یَّشَاءُ

ترجمہ کنز الایمان: بے شک اللہ اسے نہیں بخشتا کہ اس کے ساتھ کفر کیا جائے اور کفر سے نیچے جو کچھ ہے جسے چاہے معاف فرمادیتا ہے۔

مسئلہ: جو کسی کافر کے لیے اُس کے مرنے کے بعد مغفرت کی دعا کرے، یا کسی مردہ مرتد کو مرحوم یا مغفور، یا کسی مردہ ہندو کو بیکٹھہ باشی (جنتی) کہے، وہ خود کافر ہے۔ (26)

عقیدہ (۷): مسلمان کو مسلمان، کافر کو کافر جاننا ضروریاتِ دین سے ہے، اگرچہ کسی خاص شخص کی نسبت یہ یقین نہیں کیا جاسکتا کہ اس کا خاتمہ ایمان یا معاذ اللہ کفر پر ہوا، تاوقتیکہ اس کے خاتمہ کا حال دلیل شرعی سے ثابت نہ ہو، مگر اس سے یہ نہ ہوگا کہ جس شخص نے قطعاً کفر کیا ہو اس کے کفر میں شک کیا جائے، کہ قطعی کافر کے کفر میں شک بھی آدمی کو کافر بنا دیتا ہے۔ (27) خاتمہ پر بنا روزِ قیامت اور ظاہر پر مدار حکمِ شرع ہے، اس کو یوں سمجھو کہ کوئی کافر مثلاً یہودی یا

يُعْبَادِي الَّذِينَ آمَنُوا عَلَى أَنْفُسِهِمْ لَا تَقْنَطُوا مِنْ رَحْمَةِ اللَّهِ يَغْفِرُ الذَّنُوبَ جَمِيعًا إِنَّهُ هُوَ الْغَفُورُ الرَّحِيمُ ۝
ترجمہ کنز الایمان: اے میرے وہ بندو جنہوں نے اپنی جانوں پر زیادتی کی اللہ کی رحمت سے ناامید نہ ہو بے شک اللہ سب گناہ بخش دیتا ہے بے شک وہی بخشنے والا مہربان ہے۔ (پ 24، الزمر: 53)

اہل سنت و جماعت کا عقیدہ

ان دونوں آیتوں سے معلوم ہوا کہ اہلسنت و جماعت کا یہ عقیدہ بالکل حق ہے کہ فاسق مؤمن کی میت مشیت کے تابع ہے، اگر اللہ عزوجل چاہے تو اسے اپنی مشیت کے مطابق عذاب دے گا اور پھر بالآخر اسے معاف فرما کر جہنم سے نکال دے گا، اس وقت وہ جہنم میں جلنے کی وجہ سے سیاہ ہو چکا ہوگا، پھر وہ بندہ میر حیات میں غوطہ کائے گا تو اسے ایک عظیم حسن و جمال اور تازگی حاصل ہوگی پھر اللہ عزوجل اسے جنت میں داخل فرمائے گا اور اس نے اس بندے کے ساتھ ایمان اور اس کے اعمال صالحہ کے مطابق اس کے لئے جو انعامات تیار کئے ہوں گے وہ اسے عطا فرمائے گا جیسا کہ یہ بات بخاری وغیرہ کی صحیح احادیث سے ثابت ہے اور اگر اللہ عزوجل چاہے تو اس بندے کو ابھارا ہی معاف فرما کر اس پر نری فرمائے اور اس کے خالقین کو اس سے راضی فرما دے اور پھر نجات پانے والوں کے ساتھ اسے بھی جنت میں داخل فرما دے۔

خوارج کا عقیدہ

خوارج کا یہ عقیدہ ہے: گناہ کبیرہ کا مرتکب کافر ہے۔

معتزلہ کا عقیدہ

معتزلہ کا عقیدہ یہ ہے: مرتکب کبیرہ حتی طور پر ہمیشہ کے لئے جہنم میں رہے گا اور اسے معاف کرنا جائز نہیں جیسا کہ مطیع کو عذاب دینا جائز نہیں۔

(26) فی الحلیۃ نقل عن القرافی واقرة الدعاء بالمغفرة للكافر كفر لطلبه تكذيب الله تعالى فيما اخبر به ۳۔

(۳۔ حلیہ لکھلی شرح منیۃ المصلی)

حلیہ میں قرآنی سے نقل کیا اور اسے برقرار رکھا کہ: کافر کے لئے دعائے مغفرت کفر ہے کیونکہ یہ خیر الہی کی تکذیب کا طالب ہے۔

(27) کفر میں شک

اعلیٰ حضرت، امام اہلسنت، مجدد دین و ملت الشاہ امام احمد رضا خان علیہ رحمۃ الرحمن قادری رضویہ شریف میں تحریر فرماتے ہیں:

نصرانی یا بت پرست مر گیا تو یقین کے ساتھ یہ نہیں کہا جاسکتا کہ کفر پر مرا، مگر ہم کو اللہ و رسول (عزوجل و صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) کا حکم یہی ہے کہ اُسے کافر ہی جانیں، اس کی زندگی میں اور موت کے بعد تمام وہی معاملات اس کے ساتھ کریں جو کافروں کے لیے ہیں، مثلاً میل جول، شادی بیاہ، نماز جنازہ، کفن و فن، جب اس نے کفر کیا تو فرض ہے کہ ہم اسے کافر ہی جانیں اور خاتمہ کا حال علم الہی پر چھوڑیں، جس طرح جو ظاہر اُ مسلمان ہو اور اُس سے کوئی قول و فعل خلاف ایمان نہ ہو، فرض ہے کہ ہم اسے مسلمان ہی مانیں، اگرچہ ہمیں اس کے خاتمہ کا بھی حال معلوم نہیں۔

اس زمانہ میں بعض لوگ یہ کہتے ہیں کہ میاں...! جتنی دیر اسے کافر کہو گے، اتنی دیر اللہ اللہ کرو کہ یہ ثواب کی بات ہے۔ اس کا جواب یہ ہے کہ ہم کب کہتے ہیں کہ کافر کافر کا وظیفہ کر لو...؟! مقصود یہ ہے کہ اُسے کافر جانو اور پوچھا جائے تو قطعاً کافر کہو، نہ یہ کہ اپنی صلح کل (سب سے دوستی) سے اس کے کفر پر پردہ ڈالو۔
تنبیہ ضروری: حدیث میں ہے:

جو کسی منکر ضروریات دین کو کافر نہ کہے آپ کافر ہے۔ امام علامہ قاضی میاض قدس سرہ سفا شریف میں فرماتے ہیں:

الاجماع علی کفر من لم یکفر احدا من النصارى واليهود وکل من فارق دین المسلمین او وقف فی تکفیرهم او شک، قال القاضی ابو بکر لان التوقیف والاجماع اتفاق علی کفرهم فمن وقف فی ذلك فقد کذب النص والتوقیف او شک فیہ، والتکذیب والشک فیہ لا يقع الا من کافر۔ ا۔

یعنی اجماع ہے اس کے کفر پر جو یہود و نصاریٰ یا مسلمانوں کے دین سے جدا ہو یا لے کافر نہ کہے یا اس کے کافر کہنے میں توقف کرے یا شک لائے، امام قاضی ابو بکر باقلانی نے اس کی وجہ یہ فرمائی کہ نصوص شرعیہ واجماع امت ان لوگوں کے کفر پر متفق ہیں تو جو ان کے کفر میں توقف کرتا ہے وہ نص و سرایت کی تکذیب کرتا ہے یا اس میں شک رکھتا ہے اور یا امر کافر ہی سے صادر ہوتا ہے۔

(۱) الشفاء بمعریف حقوق المصطفیٰ فصل فی تحقیق القول فی اکفار المتارکین المطبعة الشریکة الصحافیہ ۲/ ۲۹۷

اس میں ہے:

یکفر من لم یکفر من دان بغير ملة الاسلام او وقف فیهم او شک او صحح مذهبهم وان اظهر الاسلام واعتقد ابطال کل مذهب سواہ فهو کافر باظهار ما اظهر من خلاف ذلك ۲۔ ملخص۔

(۲) الشفاء بمعریف حقوق المصطفیٰ، فصل جی بیان ماحول من المقالات کفر المطبعة الشریکة الصحافیہ ۲/ ۲۷۱

یعنی کافر ہے جو کافر نہ کہے ان لوگوں کو کہ غیر ملت اسلام کا اعتقاد رکھتے ہیں یا ان کے کفر میں شک لائے یا ان کے مذہب کو ٹھیک بتائے اگرچہ اپنے آپ کو مسلمان کہتا اور مذہب اسلام کی حقانیت اور اس کے سوا سب مذہبوں کے بطلان کا اعتقاد ظاہر کرتا ہو کہ اس نے بعض منکر ضروریات دین کو جب کہ کافر نہ جانا تو اپنے اس اظہار کے خلاف اظہار کر چکا ۱۱ ملخص۔

(فتاویٰ رضویہ، جلد ۱۵، ص ۳۳۳-۳۳۵ رضا فاؤنڈیشن، دہلی)

((سَتُنْفَرُ فِي أَقْبَعِي فَلْتَأْوِسُنَّ بِنُزْلَةِ كُلِّهِمُ مِنَ النَّارِ إِلَّا وَاحِدَةً))
یہ امت جبر فرماتے ہو جائے گی، ایک فرقہ جنتی ہو گا باقی سب جہنمی۔
میں نے عرض کی:

مَنْ هُمْ يَا رَسُولَ اللَّهِ؟
وہ ناجی (نجات پانے والا) فرقہ کون ہے یا رسول اللہ؟
فرمایا:

((مَا أَنَا عَلَيْهِ وَأَصْحَابِي)) (28)
وہ جس پر میں اور میرے صحابہ ہیں، یعنی سنت کے پیرو۔
دوسری روایت میں ہے، فرمایا:
(هُمْ الْجَمَاعَةُ)
وہ جماعت ہے۔

یعنی مسلمانوں کا بڑا گروہ ہے جسے سوا ذی اعظم فرمایا اور فرمایا: جو اس سے الگ ہوا، جہنم میں الگ ہوا۔ (29) اسی وجہ سے اس ناجی (نجات یافتہ) فرقہ کا نام اہل سنت و جماعت ہوا۔ (30) اُن گمراہ فرقوں میں بہت سے پیدا ہو کر ختم ہو گئے، بعض ہندوستان میں نہیں، ان فرقوں کے ذکر کی ہمیں کیا حاجت؟! کہ نہ وہ ہیں، نہ اُن کا فتنہ، پھر ان کے تذکرہ سے کیا مطلب جو اس ہندوستان میں ہیں؟! مختصر اُن کے عقائد کا ذکر کیا جاتا ہے، کہ ہمارے عوام بھائی ان کے فریب میں نہ آئیں، کہ حدیث میں ارشاد فرمایا:

((إِيَّاكُمْ وَإِيَّاهُمْ لَا يُضِلُّوكُمْ وَلَا يَفْتِنُوكُمْ)) (31)
اپنے کو اُن سے دور رکھو اور انھیں اپنے سے دور کرو، کہیں وہ تمھیں گمراہ نہ کر دیں، کہیں وہ تمھیں فتنہ میں نہ ڈال دیں۔

(28) سنن الترمذی، کتاب الایمان، باب ما جاء فی افتراق هذه الأمة، الحدیث: ۲۶۵۰، ج ۳، ص ۲۹۲.

وسنن ابن ماجہ، کتاب الفتن، باب افتراق الامم، الحدیث: ۳۹۹۳، ج ۴، ص ۳۵۳.

(29) سنن الترمذی، کتاب الفتن، باب ما جاء فی لزوم الجماعة، الحدیث: ۲۱۷۳، ج ۴، ص ۶۸.

مشکوٰۃ المصابیح، کتاب الایمان، باب الاعتصام بالکتاب والسنة، الفصل الثانی، الحدیث: ۱۷۴، ج ۱، ص ۵۵.

(30) مشکوٰۃ المصابیح، کتاب الایمان، باب الاعتصام بالکتاب والسنة، الفصل الثانی ص ۳۰، قدیمی کتب خانہ کراچی.

(31) صحیح مسلم، باب النبی عن الروایة عن الضعفاء، الخ مطبوعہ نور محمد ص ۱۰/۱ (۱۰/۱)

(۱) قادیانی: کہ مرزا غلام احمد قادیانی کے پیرو ہیں (32)، اس شخص نے اپنی نبوت کا دعویٰ کیا اور انبیائے کرام

(32) مرزا غلام احمد قادیانی

مرزا غلام قادیانی ۱۸۳۹ء یا ۱۸۴۰ء کو پیدا ہوا ابتدائی تعلیم مولوی گل علی شاہ سے حاصل کی کچھ عرصے اپنے والد کے ساتھ انگریزی پکھریوں کے چکر بھی لگائے آہل پیشہ زمینداری تھا آباء اجداد سکھوں اور انگریزوں کے وفادار ملازم رہتے آئے تھے والد کا نام غلام مرتضیٰ تھا مرزا غلام قادیانی انگریزی اور عربی میں اچھے خواں تھا اس نے قانون کا امتحان دیا مگر فیل ہونے پر تعلیم سے دل اچاٹ ہو گیا کمزوری دل و دماغ کا مرض پوری عمر جولانی سے رہا تشنج قلب، اسہال، درد سر، مالینولیا، شوگر وغیرہ امراض موصوف کی زندگی کے ساتھی تھے ۲۶ مئی ۱۹۰۸ء کو لاہور میں موصوف کا شدت اسہال یا ہیضہ سے انتقال ہوا۔ بعد وفات اسکے منہ سے پاخانہ نکلتے دیکھا گیا جو حاضرین کی عبرت کا باعث ہوا۔ مرزا غلام احمد قادیانی کے خلفاء اس صورت حال کی تردید کرتے رہے واللہ اعلم عند اللہ عزوجل۔

۱۸۸۶ء میں مرزا نے اپنی نبوت کی بنیاد رکھنا شروع کی جو کہ گمراہ مولیٰ البہام اور کشف وغیرہ پر مبنی تھی جو کہ براہین احمدیہ میں موجود ہے یاد رہے براہین احمدیہ اور تحذیر الناس (مدرسہ دیوبند) بیک وقت لکھی گئیں نیز علی گڑھ کالج کا اجراء، مدرسہ دیوبند کی تاسیس اور براہین احمدیہ کی تصنیف کا زمانہ بھی ایک ہی ہے گویا انگریزوں نے بیک وقت چار فتنے دیوبند، قادیان، سحر گڑھ و دہلی سے کھڑے کر دیئے مگر مرزا غلام قادیانی سب پر بازی لے گیا کہ نبوت کا دعویٰ کر کے دجالوں میں اپنا نام لکھوایا اپنی دنیا سنبھالنے کی خاطر کروڑوں مسلمانوں کی عاقبت برباد کی چنانچہ ۱۸۸۶ء کے کشف و البہام کے دعویٰ کے بعد ایک نیا کچھر ظلی و بروزی نبی کے نام سے تیار کیا چنانچہ ۱۸۹۰ء میں یہ کہنا شروع کیا کہ مسیح موعود اور ابن مریم، میں خود ہوں چنانچہ خود لکھتا ہے مریم کی طرح عیسیٰ بھی روح مجھ میں نفع کی گئی اور استعارہ کے رنگ میں مجھے حاملہ ٹھہرایا گیا اور آخر کئی مہینے بعد جو دس مہینے سے زیادہ نہیں بذریعہ اس البہام کے مجھے مریم سے عیسیٰ بنایا گیا پس اس طور سے میں ابن مریم ٹھہرا (کشتی نوح ص ۷۷) اور مسیح موعود کے متعلق لکھتا ہے: میرا دعویٰ یہ ہے کہ میں وہ مسیح موعود ہوں جس کے بارے میں خدائے تعالیٰ کی تمام پاک کتابوں میں پیش گوئیاں ہیں کہ وہ آخری زمانے میں ظاہر ہوگا (تحفہ گوڑوہ ص ۱۹۵)۔

موصوف نے اپنی ظلی و بروزی کی منطق کا ہیر پھیر لفظوں کی چکر بازی میں یوں بھی دکھایا ہے کہ اس نکتہ کو یاد رکھو کہ میں رسول اور نبی نہیں ہوں یعنی باعتبار نبی شریعت اور نئے دعوے اور نئے نام کے، اور میں رسول اور نبی ہوں یعنی باعتبار ظلیت کاملہ کے۔ میں وہ آئینہ ہوں جس میں محمدی شکل اور محمدی نبوت کا کامل انعکاس ہے اور میں کوئی علیحدہ شخص نبوت کا دعویٰ کرنے والا ہوتا تو خدا تعالیٰ میرا نام محمد، احمد، مصطفیٰ اور مجتبیٰ نہ رکھتا (نزول المسیح ص ۲) یہ تو ظن ہونے کے بارے میں ہے۔ بروزی کا فارمولا بھی مدحہ فرمائیے لکھتا ہے: مجھے بروزی صورت میں نبی و رسول بنایا ہے اور اس بناء پر خدا نے بار بار میرا نام نبی اللہ اور رسول اللہ رکھا مگر بروزی صورت میں میرا نفس درمیان میں نہیں بلکہ محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا ہے اسی لحاظ سے میرا نام محمد اور حامد ہوا پس نبوت و رسالت کسی دوسرے کے پاس نہیں گئی محمد کی چیز محمد کے پاس ہی رہی (نحوذ باللہ) (ایک غلطی کا ازالہ)۔

اس کے بعد مرزا قادیانی نے اور ترقی کی یہاں تک کہ ۱۹۰۱ء میں حقیقی نبوت کا دعویٰ کر دیا چنانچہ لکھتا ہے: ہلاک ہو گئے وہ جنہوں نے یک برگزیدہ رسول (یعنی مرزا غلام) کو قبول نہ کیا۔ مبارک وہ، جس نے مجھ کو پہچانا۔ میں خدا کی سب راہوں میں سے آخری راہ ہوں۔

علیہم السلام کی شان میں نہایت بیاہکی کے ساتھ گستاخیاں کیں، خصوصاً حضرت عیسیٰ روح اللہ و کلمۃ اللہ علیہ الصلاۃ والسلام اور ان کی والدہ ماجدہ طیبہ طاہرہ صدیقہ مریم کی شان جلیل میں تو وہ بیہودہ کلمات استعمال کیے، جن کے ذکر سے مسلمانوں کے دل ہل جاتے ہیں، مگر ضرورت زمانہ مجبور کر رہی ہے کہ لوگوں کے سامنے اُن میں کے چند بطور نمونہ ذکر کیے جائیں، خود مدعی نبوت بننا کافر ہونے اور ابد الابد جہنم میں رہنے کے لیے کافی تھا، کہ قرآن مجید کا انکار اور حضور خاتم النبیین صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو خاتم النبیین نہ ماننا ہے، مگر اُس نے اتنی ہی بات پر اکتفا نہ کیا بلکہ انبیاء علیہم الصلاۃ والسلام کی تکذیب و توہین کا وبال بھی اپنے سر لیا اور یہ صدہا کفر کا مجموعہ ہے، کہ ہر نبی کی تکذیب مستقلاً کفر ہے، اگرچہ باقی انبیاء

اور اس کے نوروں میں سے آخری نور ہوں بدقسمت ہے وہ جو مجھے چھوڑتا ہے کیونکہ میرے بغیر سب تاریکی ہے۔ (کشتی نوح ص ۵۶)

یہ شخص انبیاء کرام کا نہایت گستاخ تھا چنانچہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے بارے میں لکھتا ہے: عیسائیوں نے بہت سے آپ کے معجزات لکھے ہیں مگر حق بات یہ ہے کہ آپ سے کوئی معجزہ ظاہر نہ ہوا اور اس دن سے کہ آپ نے معجزہ مانگنے والوں کو گندی گالیاں دیں اور ان کو حرام کار اور حرام کی اولاد بٹھرایا اسی روز سے شریفوں نے آپ سے کنارہ کیا۔

(ازالہ اہام ص ۳۰۳ ملخص از برطانوی مظالم کی کہانی مؤلفہ عبدالکیم اختر شاہ جہاں پوری علیہ الرحمۃ ص ۶۳۳ ۶۵۶)

سیدی اعلیٰ حضرت رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں: قادیانی سے بد زبان کو دیکھو سیدنا عیسیٰ علیہ السلام کی کسی توہین کرتا ہے یہاں تک انہیں اور انکی ماں صدیقہ بتول کو بخش گالیاں دیتا ہے یہاں تک ۱۳۰۰ انبیاء کو صاف جھوٹا لکھا حتیٰ کہ دربارہ صوبہ خود شان اقدس حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم پر ناپاک حملہ کیا۔ (ملفوظات ص ۲۰۸ مطبوعہ مشتاق بک کارنر لاہور)

دعویٰ نبوت کے بعد مرزا کی رگ شیطانی مزید پھڑکی تو اس نے خدائی دعویٰ کر ڈالا چنانچہ لکھتا ہے میں نے نیند میں اپنے آپ کو ہو بہو اللہ دیکھا اور میں نے یقین کر لیا کہ میں وہ (اللہ) ہوں پھر میں نے آسمان و زمین بتائے اور کہا ہم نے آسمان کو ستاروں کے ساتھ سجایا ہے۔

(کلمات اسلام ص ۵۶۳، ۵۶۵، نوالہ برطانوی مظالم کی کہانی ص ۶۵۸)

دیگر جھوٹے نبوت کے دعویداروں کی طرح مرزا غلام قادیانی نے بھی کچھ عیش گوئیاں کی تھیں مگر ان کا انجام مسیہ کذاب کی طرح ہوا۔

۱۔ اپنے لیے ایک لڑکے کی عیش گوئی کی تھی جس کی نسبت کہا تھا کہ انبیاء کا چاند ہوگا اور بادشاہ اس کے کپڑوں سے برکت لیں گے مگر نشان الہی کہ چوں دم براد شتم مادہ برآمد بنی پیدا ہوئی اس پر کہا کہ وحی سمجھنے میں غلطی ہوئی اس کی جو ہوگا وہ لڑکا انبیاء کا چاند ہوگا، بنی بنے ہمیشہ پیدا ہوتے ہیں اب کی ہوا بیٹا مگر چند روز جی کر مر گیا بادشاہ کیا کسی محتاج نے بھی اس کے کپڑوں سے برکت نہ لی۔

۲۔ ایک اور عیش گوئی آسمانی بیوی کی تھی اپنی چچا زاد بہن احمدی کو لکھ بھیجا کہ اپنی بیٹی محمدی بیگم میرے نکاح میں دے دے اس نے صاف انکار کیا اس پر طمع دلائی پھر دمکیاں دیں پھر کہا کہ وحی آگئی کہ زوجہ نکھا ہم نے تیرا نکاح اس سے کر دیا اور یہ کہ اس کا نکاح اگر تو دوسری جگہ کرے گی تو دعائی یا تین برس کے اندر اس کا شوہر مر جائے گا مگر اس خدا کی بندی نے ایک نہ سنی، سلطان محمد خان سے نکاح کر دیا وہ آسمانی نکاح دھرا ہی رہا نہ وہ شوہر مرا کتنے بچے اس سے ہو چکے اور یہ چل دیئے۔

(ملخص از فتاویٰ رضویہ جلد ۶ ص ۳۱ مطبوعہ آرام باغ کراچی)

و دیگر ضروریات کا قائل بننا ہو، بلکہ کسی ایک نبی کی تکذیب سب کی تکذیب ہے،

چنانچہ آیہ:

(كَذَّبَتْ قَوْمُ نُوحٍ الْمُرْسَلِينَ) (33)

وغیرہ اس کی شاہد ہیں اور اُس نے تو صدہا کی تکذیب کی اور اپنے کو نبی سے بہتر بتایا۔ ایسے شخص اور اس کے پیغمبر کے کافر ہونے میں مسلمانوں کو ہرگز شک نہیں ہو سکتا، بلکہ ایسے کی تکفیر میں اس کے اقوال پر مطلع ہو کر جو شک کرے خود کافر۔

اب اُس کے اقوال سنئے (34):

ازالہ اوہام صفحہ ۵۳۳: (خدا تعالیٰ نے براہین احمدیہ میں اس عاجز کا نام امتی بھی رکھا اور نبی بھی)۔

انجام آتھم صفحہ ۵۲ میں ہے: (اے احمد! تیرا نام پورا ہو جائے گا قبل اس کے جو میرا نام پورا ہو)۔

صفحہ ۵۵ میں ہے: (تجھے خوشخبری ہو اے احمد! تو میری مراد ہے اور میرے ساتھ ہے)۔

رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی شانِ اقدس میں جو آیتیں تھیں انہیں اپنے اوپر بجالایا۔

انجام صفحہ ۷۸ میں کہتا ہے:

وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا رَحْمَةً لِّلْعَالَمِينَ (35)

تجھ کو تمام جہان کی رحمت کے واسطے روانہ کیا۔

نیز یہ آریہ کریمہ (وَمُبَشِّرًا بِرَسُولٍ يَأْتِي مِن بَعْدِي اسْمُهُ أَحْمَدُ) (36)

سے اپنی ذات مراد لیتا ہے۔

دافع البلاء صفحہ ۶ میں ہے: مجھ کو اللہ تعالیٰ فرماتا ہے:

(أَنْتَ مِثِّي بِمَنْزِلَةِ أَوْلَادِي أَنْتَ مِثِّي وَأَنَا مِثْكَ)

(33) ترجمہ کنز الایمان: نوح کی قوم نے پیغمبروں کو جھٹلایا۔ (پ 5، النساء: 48)

اس آیت کے تحت مفسر شہیر مولانا سید محمد نعیم الدین مراد آبادی علیہ الرحمۃ ارشاد فرماتے ہیں کہ یعنی نوح علیہ السلام کی تکذیب تمام پیغمبروں

کی تکذیب ہے کیونکہ دین تمام رسولوں کا ایک ہے اور ہر ایک نبی لوگوں کو تمام انبیاء پر ایمان لانے کی دعوت دیتے ہیں۔

(34) مرزا غلام قادیانی شیطان کی تقریباً ۸۰ اُتی سے زائد کتابیں ہیں، جن میں سے بعض کے نام یہ ہیں: انجام آتھم، ضمیمہ انجام آتھم، کشمکش

نوح، ازالہ اوہام، دافع البلاء و معیار اہل الاصطفاء، اربعین اور براہین احمدیہ وغیرہ۔

(35) پ ۱۷، الانبیاء: ۱۰۷

(36) پ ۲۸، الصف: ۶

(یعنی اے غلام احمد! تو میری اولاد کی جگہ ہے تو مجھ سے اور میں تجھ سے ہوں)۔

ازالہ اوہام صفحہ ۶۸۸ میں ہے:

(حضرت رسول خدا صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے الہام و وحی غلط نکلی تھیں)۔

صفحہ ۸ میں ہے:

(حضرت موسیٰ کی پیش گوئیاں بھی اُس صورت پر ظہور پذیر نہیں ہوئیں، جس صورت پر حضرت موسیٰ نے اپنے دل میں اُمید باندھی تھی، غایت مافی الباب (اس باب میں آخری بات) یہ ہے کہ حضرت مسیح کی پیش گوئیاں زیادہ غلط نکلیں)۔

ازالہ اوہام صفحہ ۷۵۰ میں ہے:

(سورہ بقرہ میں جو ایک قتل کا ذکر ہے کہ گائے کی بوئیاں نعش پر مارنے سے وہ مقتول زندہ ہو گیا تھا اور اپنے قاتل کا پتا دے دیا تھا، یہ محض موسیٰ علیہ السلام کی دھمکی تھی اور علمِ مسمریزم تھا)۔

اُسی کے صفحہ ۷۵۳ میں لکھتا ہے:

(حضرت ابراہیم علیہ السلام کا چار پرندے کے معجزے کا ذکر جو قرآن شریف میں ہے، وہ بھی اُن کا مسمریزم کا عمل تھا)۔

صفحہ ۶۲۹ میں ہے:

(ایک بادشاہ کے وقت میں چار سو نبی نے اُس کی فتح کے بارے میں پیشگوئی کی اور وہ جھوٹے نکلے، اور بادشاہ کو شکست ہوئی، بلکہ وہ اسی میدان میں مر گیا)۔

اُسی کے صفحہ ۲۸، ۲۶ میں لکھتا ہے:

(قرآن شریف میں گندی گالیاں بھری ہیں اور قرآنِ عظیم سخت زبانی کے طریق کو استعمال کر رہا ہے)۔

اور اپنی برائین احمدیہ کی نسبت ازالہ صفحہ ۵۳۳ میں لکھتا ہے:

(برائین احمدیہ خدا کا کلام ہے)۔

اربعین نمبر ۲ صفحہ ۱۳ پر لکھا:

(کامل مہدی نہ موسیٰ تھا نہ عیسیٰ)۔ ان اولوالعزم مرسلین کا ہادی ہونا درکنار، پورے راہ یافتہ بھی نہ مانا۔

اب خاص حضرت عیسیٰ علیہ الصلوٰۃ والسلام کی شان میں جو گستاخیاں کیں، اُن میں سے چند یہ ہیں۔

معیار صفحہ ۱۳:

(اے عیسائی مشنریو! اب رہنا مسیح مت کہو اور دیکھو کہ آج تم میں ایک ہے، جو اُس مسیح سے بڑھ کر ہے)۔

صفحہ ۱۳ و ۱۴ میں ہے:

(خدا نے اس امت میں سے مسیح موعود بھیجا، جو اُس پہلے مسیح سے اپنی تمام شان میں بہت بڑھ کر ہے اور اس نے اس دوسرے مسیح کا نام غلام احمد رکھا، تاہم اشارہ ہو کہ عیسائیوں کا مسیح کیسا خدا ہے جو احمد کے ادنیٰ غلام سے بھی مقابلہ نہیں کر سکتا یعنی وہ کیسا مسیح ہے، جو اپنے قرب اور شفاعت کے مرتبہ میں احمد کے غلام سے بھی کمتر ہے)۔

کشتی صفحہ ۱۳ میں ہے:

(مثیل موئی، موئی سے بڑھ کر اور مثیل ابن مریم، ابن مریم سے بڑھ کر)۔

نیز صفحہ ۱۶ میں ہے:

(خدا نے مجھے خبر دی ہے کہ مسیح محمدی، مسیح موسوی سے افضل ہے)۔

دافع البلاء صفحہ ۲۰:

(اب خدا بتلاتا ہے کہ دیکھو! میں اس کا ثانی پیدا کروں گا جو اُس سے بھی بہتر ہے، جو غلام احمد ہے یعنی احمد کا

غلام۔

ابن مریم کے ذکر کو چھوڑو اُس سے بہتر غلام احمد ہے

یہ باتیں شاعرانہ نہیں بلکہ واقعی ہیں اور اگر تجربہ کی رو سے خدا کی تائید مسیح ابن مریم سے بڑھ کر میرے ساتھ نہ ہوتی تو میں جھوٹا ہوں)۔

دافع البلاء ص ۱۵:

(خدا تو، بہ پابندی اپنے وعدوں کے ہر چیز پر قادر ہے، لیکن ایسے شخص کو دوبارہ کسی طرح دنیا میں نہیں لاسکتا، جس کے پہلے فتنہ نے ہی دنیا کو تباہ کر دیا ہے)۔

انجام آتھم ص ۴۱ میں لکھتا ہے:

(مریم کا بیٹا گشلیا کے بیٹے سے کچھ زیادت نہیں رکھتا)۔

کشتی ص ۵۶ میں ہے:

(مجھے قسم ہے اُس ذات کی جس کے ہاتھ میں میری جان ہے، کہ اگر مسیح ابن مریم میرے زمانہ میں ہوتا تو وہ کلام جو میں کر سکتا ہوں، وہ ہرگز نہ کر سکتا اور وہ نشان جو مجھ سے ظاہر ہو رہے ہیں، وہ ہرگز دکھلا نہ سکتا)۔

اعجاز احمدی ص ۱۳:

(یہود تو حضرت عیسیٰ کے معاملہ میں اور ان کی پیشگوئیوں کے بارے میں ایسے قوی اعتراض رکھتے ہیں کہ ہم بھی

جواب میں حیران ہیں، بغیر اس کے کہ یہ کہہ دیں کہ ضرور عیسیٰ نبی ہے، کیونکہ قرآن نے اُس کو نبی قرار دیا ہے اور کوئی دلیل اُن کی نبوت پر قائم نہیں ہو سکتی، بلکہ ابطال نبوت پر کئی دلائل قائم ہیں۔

اس کلام میں یہودیوں کے اعتراض، صحیح ہونا بتایا اور قرآن عظیم پر بھی ساتھ لگے یہ اعتراض جہاد یا کہ قرآن ایسی بات کی تعلیم دے رہا ہے جس کے بطلان پر دلیلیں قائم ہیں۔

ص ۱۴ میں ہے:

(عیسائی تو اُن کی خدائی کو روتے ہیں، مگر یہاں نبوت بھی اُن کی ثابت نہیں)۔

اسی کتاب کے ص ۲۴ پر لکھا:

(کبھی آپ کو شیطانی الہام بھی ہوتے تھے)۔

مسلمانو! تمہیں معلوم ہے کہ شیطانی الہام کس کو ہوتا ہے؟ قرآن فرماتا ہے:

(تَنَزَّلُ عَلَىٰ كُلِّ أَفَّاكٍ أَثِيمٍ) (37)

بڑے بہتان والے سخت گنہگار پر شیطان اُترتے ہیں۔

اسی صفحہ میں لکھا: (اُن کی اکثر پیش گوئیاں غلطی سے پڑ ہیں)۔

صفحہ ۱۳ میں ہے:

(افسوس سے کہنا پڑتا ہے کہ اُن کی پیش گوئیوں پر یہود کے سخت اعتراض ہیں، جو ہم کسی طرح اُن کو دفع نہیں کر سکتے)۔

صفحہ ۱۴: (ہائے! کس کے آگے یہ ماتم لے جائیں، کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی تین پیش گوئیاں صاف طور پر جھوٹی نکلیں)۔

اُس سے ان کی نبوت کا انکار ہے، چنانچہ اپنی کتاب کشتی نوح ص ۵ میں لکھتا ہے:

(ممکن نہیں کہ نبیوں کی پیش گوئیاں ٹل جائیں)۔

اور دافع الوساد ص ۳ و ضمیمہ انجام آتھم ص ۲۷ پر اس کو سب رسوائیوں سے بڑھ کر رسوائی اور ذلت کہتا ہے۔

دافع البلاء ٹائٹل پیج صفحہ ۳ پر لکھتا ہے:

(ہم مسیح کو بیشک ایک راست باز آدمی جانتے ہیں کہ اپنے زمانہ کے اکثر لوگوں سے البتہ اچھا تھا واللہ تعالیٰ اعلم، مگر

وہ حقیقی منجی نہ تھا، حقیقی منجی وہ ہے جو حجاز میں پیدا ہوا تھا اور اب بھی آیا، مگر بروز کے طور پر خاکسار غلام احمد از قادیان)۔

آگے چل کر راست بازی کا بھی فیصلہ کر دیا، کہتا ہے:

(یہ ہمارا بیان نیک ظنی کے طور پر ہے، ورنہ ممکن ہے کہ عیسیٰ کے وقت میں بعض راست باز اپنی راست بازی میں عیسیٰ سے بھی اعلیٰ ہوں)۔

اسی کے صفحہ ۴ میں لکھا:

(مسیح کی راست بازی اپنے زمانہ میں دوسرے راست بازوں سے بڑھ کر ثابت نہیں ہوتی، بلکہ یحییٰ کو اُس پر ایک فضیلت ہے، کیونکہ وہ (یحییٰ) شراب نہ پیتا تھا اور کبھی نہ سنا کہ کسی فاحشہ عورت نے اپنی کمائی کے مال سے اُس کے سر پر عطر ملا تھا، یا ہاتھوں اور اپنے سر کے بالوں سے اُس کے بدن کو چھوا تھا، یا کوئی بے تعلق جوان عورت اُس کی خدمت کرتی تھی، اسی وجہ سے خدا نے قرآن میں یحییٰ کا نام حضور رکھا، مگر مسیح کا نہ رکھا، کیونکہ ایسے قصبے اس نام کے رکھنے سے مانع تھے)۔

ضمیمہ انجام آتھم ص ۷ میں لکھا:

(آپ کا کنجریوں سے میلان اور صحبت بھی شاید اسی وجہ سے ہو کہ جذبی مناسبت درمیان ہے، ورنہ کوئی پرہیزگار انسان ایک جوان کنجری کو یہ موقع نہیں دے سکتا کہ وہ اُس کے سر پر اپنے ناپاک ہاتھ لگا دے اور زنا کاری کی کمائی کا پلید عطر اس کے سر پر ملے اور اپنے بالوں کو اُس کے پیروں پر ملے، سمجھنے والے سمجھ لیں کہ ایسا انسان کس چلن کا آدمی ہو سکتا ہے)۔

نیز اس رسالہ میں اُس مقدس و برگزیدہ رسول پر اور نہایت سخت سخت حملے کیے، مثلاً شریر، مکار، بد عقل، فحش گو، بد زبان، جھوٹا، چور، خلل دماغ والا، بد قسمت، زرافریبی، پیرو شیطان، حد یہ کہ صفحہ ۷ پر لکھا: (آپ کا خاندان بھی نہایت پاک و مطہر ہے، تین دادیاں اور نانیاں آپ کی زنا کار اور کسی عورتیں تھیں، جن کے خون سے آپ کا وجود ہوا)۔ ہر شخص جانتا ہے کہ دادی باپ کی ماں کو کہتے ہیں تو اس نے حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے لیے باپ کا ہونا بیان کیا، جو قرآن کے خلاف ہے اور دوسری جگہ یعنی کشتی نوح صفحہ ۱۶ میں تصریح کر دی:

(یسوع مسیح کے چار بھائی اور دو بہنیں تھیں، یہ سب یسوع کے حقیقی بھائی اور حقیقی بہنیں تھیں، یعنی یوسف اور مریم کی اولاد تھے)۔

حضرت مسیح علیہ الصلوٰۃ والسلام کے معجزات سے ایک دم صاف انکار کر بیٹھا۔

انجام آتھم صفحہ ۶ میں لکھتا ہے: (حق بات یہ ہے کہ آپ سے کوئی معجزہ نہ ہوا)۔

صفحہ ۷ پر لکھا: (اُس زمانہ میں ایک تالاب سے بڑے بڑے نشان ظاہر ہوتے تھے، آپ سے کوئی معجزہ ہوا بھی تو

وہ آپ کا نہیں، اُس تالاب کا ہے، آپ کے ہاتھ میں سوا کمر و فریب کے کچھ نہ تھا۔

ازالہ کے صفحہ ۴ میں ہے:

(ما سوائے اس کے اگر مسیح کے اصلی کاموں کو اُن حواشی سے الگ کر کے دیکھا جائے جو محض افتراء یا غلط فہمی سے گڑھے ہیں تو کوئی عجوبہ نظر نہیں آتا، بلکہ مسیح کے معجزات پر جس قدر اعتراض ہیں میں نہیں سمجھ سکتا کہ کسی اور نبی کے خوارق پر ایسے شبہات ہوں، کیا تالاب کا قلعہ مسیحی معجزات کی رونق نہیں دُور کرتا)۔

کہیں اُن کے معجزہ کو گل (چابی) کا کھلونا بتاتا ہے (38)، کہیں مسریم بتا کر کہتا ہے:

(اگر یہ عاجز اس عمل کو مکروہ اور قابل نفرت نہ سمجھتا تو ان عجوبہ نمایوں میں ابن مریم سے کم نہ رہتا)۔ (39)

اور مسریم کا خاصہ یہ بتایا:

(کہ جو اپنے تئیں اس مشغولی میں ڈالے، وہ روحانی تاثیروں میں جو روحانی بیماریوں کو دور کرتی ہیں، بہت ضعیف اور نکمٹا ہو جاتا ہے، یہی وجہ ہے کہ گوسچ جسمانی بیماریوں کو اس عمل کے ذریعہ سے اچھا کرتے رہے، مگر ہدایت و توحید اور دینی استقامتوں کے دلوں میں قائم کرنے میں اُن کا نمبر ایسا کم رہا کہ قریب قریب ناکام رہے)۔ (40)

غرض اس دجال قادیانی کے مؤخرافات (بیہودہ باتیں) کہاں تک گنائے جائیں، اس کے لیے دفتر چاہیے، مسلمان ان چند خرافات سے اُس کے حالات بخوبی سمجھ سکتے ہیں، کہ اُس نبی اولوالعزم کے فضائل جو قرآن میں مذکور ہیں، اُن پر یہ کیسے گندے حملے کر رہا ہے...! تعجب ہے اُن سادہ لوحوں پر کہ ایسے دجال کے قبیح ہو رہے ہیں، یا کم از کم مسلمان جانتے ہیں...! اور سب سے زیادہ تعجب اُن پڑھے لکھے کٹ بگڑوں سے کہ جان بوجھ کر اس کے ساتھ جہنم کے گڑھوں میں گر رہے ہیں...! کیا ایسے شخص کے کافر، مرتد، بے دین ہونے میں کسی مسلمان کو شک ہو سکتا ہے۔ حاش! شہ!

مَنْ شَكَّ فِي عَذَابِهِ وَ كُفِّرَ فَقَدْ كَفَرَ. (41).

جو ان خباثتوں پر مطلع ہو کر اُس کے عذاب و کفر میں شک کرے، خود کافر ہے۔

(۲) رافضی: ان کے مذہب کی کچھ تفصیل اگر کوئی دیکھنا چاہے تو تحفہ اثناعشریہ (42) دیکھے، چند مختصر باتیں یہاں

گزارش کرتا ہوں۔

(38) ازالہ اُدھام، ص ۳۰۳، بحوالہ روحانی خزائن، ج ۳، ص ۲۵۴:

(39) ازالہ اُدھام، ص ۳۱۰، بحوالہ روحانی خزائن، ج ۳، ص ۲۵۸:

(40) ازالہ اُدھام، ص ۳۱۰-۳۱۱، بحوالہ روحانی خزائن، ج ۳، ص ۲۵۸:

(41) در مختار باب المرتد مطبوعہ مطبع مجتہدی دہلی ۱/۳۵۶

(42) حضرت شاہ عبد العزیز محدث دہلوی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ اس کتاب کے مصنف ہیں، اور یہ کتاب اس موضوع پر لا جواب بے نظیر کتاب ہے۔

صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم کی شان میں یہ فرقہ نہایت گستاخ ہے، یہاں تک کہ اُن پر سب و شتم (لعن طعن) ان کا عام شیوہ ہے (43)، بلکہ باستثنائے چند سب کو معاذ اللہ کافر و منافق قرار دیتا ہے۔ حضرات خلفائے ثلاثہ رضی اللہ عنہم (43) رافضی تہرائی ۔

اعلیٰ حضرت، امام اہلسنت، مجدد دین و ملت الشاہ امام احمد رضا خان علیہ رحمۃ الرحمن فتاویٰ رضویہ شریف میں تحریر فرماتے ہیں:

تحقیق مقام و تفصیل مرام یہ ہے کہ رافضی تہرائی جو حضرات شیخین صدیق اکبر و فاروق اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہما خواہ اُن میں سے ایک کی شان پاک میں گستاخی کرے اگرچہ صرف اس قدر کہ انہیں امام و خلیفہ برحق نہ مانے۔ کتب معتدہ نقد حنفی کی تصریحات اور عامہ ائمہ ترقی و تنویر کی تصحیحات پر مطلقاً کافر ہے۔

درمختار مطبوعہ مطبع ہاشمی صفحہ ۶۳ میں ہے:

ان انکر بعض ما علم من الدین ضرورة کفر بها کقوله ان الله تعالى جسم کالاجسام وانکره صلیۃ الصدیق۔ ۲۔

اگر ضروریات دین سے کسی چیز کا منکر ہو تو کافر ہے مثلاً یہ کہنا کہ اللہ تعالیٰ اجسام کے مانند جسم ہے یا صدیق اکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی صحابیت کا منکر ہونا۔ (۲۔ درمختار باب الامامة مطبع مجتہدائی دہلی ۱/ ۸۳)

طحاوی حاشیہ در مطبوعہ مصر جلد اول ص ۲۴۴ میں ہے: و کذا خلافتہ ۳۔ (اور ایسے ہی آپ کی خلافت کا انکار کرنا بھی کفر ہے)۔

(۲۔ حاشیہ الطحاوی علی الدر المختار باب الامامة دار المعرفۃ بیروت ۱/ ۲۴۴)

فتاویٰ خلاصہ قلمی کتاب الصلوٰۃ فصل ۱۵ اور خزائنہ المنتہی قلمی کتاب الصلوٰۃ فصل فی من یصح الاقتداء بہ ومن لا یصح میں ہے:

الرافضی ان فضل علیا علی غیرہ فهو مبتدع ولو انکر خلافة الصدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ فهو کافر۔ ۳۔

رافضی اگر مولیٰ علی کرم اللہ تعالیٰ وجہہ کو سب صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم سے افضل جانے تو بدعتی گمراہ ہے اور اگر خلافت صدیق رضی اللہ عنہ کا منکر ہو تو کافر ہے۔ (۳۔ خزائنہ المنتہی کتاب الصلوٰۃ فصل من یصح الاقتداء بہ ومن لا یصح قلمی ۱/ ۲۸)

فتح القدیر شرح ہد یہ مطبع مصر جلد اول ص ۲۴۸ اور حاشیہ تمیز العلامہ احمد شلبی مطبوعہ مصر جلد اول ص ۱۳۵ میں ہے:

فی الرافض من فضل علیا علی الثلاثة فمبتدع وان انکر خلافة الصدیق او عمر و رضی اللہ عنہما فهو کافر۔ ۱۔

رافضیوں میں جو شخص مولیٰ علی کو خلفاء ثلاثہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم سے افضل کہے گمراہ ہے اور اگر صدیق یا فاروق رضی اللہ تعالیٰ عنہما کی خلافت کا انکار کرے تو کافر ہے۔

(۱۔ حاشیہ الشلبی علی تمیز الحقائق کتاب الصلوٰۃ باب الامامة والحدیث فی الصلوٰۃ المطبوعہ الکبریٰ الامیریہ مصر ۱/ ۱۳۵)

و چیز اہم کردہ در مطبوعہ مصر جلد ۳ ص ۳۱۸ میں ہے:

من انکر خلافة ابی بکر رضی اللہ تعالیٰ عنہ فهو کافر فی الصحیح ومن انکر خلافة عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ فهو کافر فی الاصح۔ ۲۔

اللہ تعالیٰ عنہم کی مخالفت راشدہ کو خلافت غاصبہ کہتا ہے اور مولیٰ علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے جو ان حضرات کی خلافتیں تسلیم کیں اور ان کے مدائح و فضائل بیان کیے، اُس کو تقیہ و پردہ پر محمول کرتا ہے۔ کیا معاذ اللہ! منافقین و کافرین کے

خلافت ابو بکر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا منکر کافر ہے، یہی صحیح ہے، اور خلافت عمر فاروق رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا منکر بھی کافر ہے، یہی صحیح تر ہے۔

(۲۔ فتاویٰ بزازیہ علی ہاشم فتاویٰ ہندیہ ج ۱ ص ۱۵۱ بحاصل بہار صاحب الکفارہ من اہل البدع نورانی کتب خانہ پشاور ۶/ ۳۱۸)

تیسرے الحقائق شرح کتبات الحقائق مطبوعہ مصر جلد اول ص ۱۳۴ میں ہے:

قال المرثیانی تجوز الصلوة خلف صاحب هوى وبدعة ولا تجوز خلف الراهضي والجهلي والقلدي والمشبه ومن يقول بخلق القرآن حاصله ان كان هوى لا يكفر به صاحبه تجوز مع الكراهة والافلا. ۳۔
امام مرغینانی نے فرمایا بد مذہب بدعتی کے پیچھے نماز ادا ہو جائیگی اور راہضی، جہلی، قدری، تشبی کے پیچھے ہوگی ہی نہیں، اور اس کا حاصل یہ ہے کہ اگر اُس بد مذہبی کے باعث ذہ کافر نہ ہو تو نماز اُس کے پیچھے کراہت کے ساتھ ہو جائے گی ورنہ نہیں۔

(۳۔ تیسرے الحقائق کتاب الصلوة باب الامامة والحدیث فی الصلوة المطبوعہ الکبریٰ امامیریہ مصر، ۱۳۴/ ۱۳۴)

فتاویٰ عالمگیریہ مطبوعہ مصر جلد اول ص ۸۴ میں اس عبارت کے بعد ہے:

هكذا في التبيين والخصاصة وهو الصحيح هكذا في البدائع.

ایسا ہی تیسرے الحقائق و خلاصہ میں ہے اور یہی صحیح ہے ایسا ہی بدائع میں ہے۔

اسی کی جلد ۳ صفحہ ۲۶۴ اور بزازیہ جلد ۳ صفحہ ۱۹۳ اور الاشباہ قلمی فن ثانی کتاب السیر اور اتحاف الابصار والمصارف مطبوعہ مصر صفحہ ۱۸۷ اور فتاویٰ القردیہ مطبوعہ مصر جلد اول ص ۲۵ اور واقعات المغتیبین مطبوعہ مصر ص ۱۳ سب میں فتاویٰ خلاصہ سے ہے:

الراهضي ان كان يسب الشيخين ويلعنهما والعياذ بالله تعالى فهو كافر وان كان يفضل عليا كرم الله تعالى وجهه عليهما فهو مبتدع. ۱۔

راہضی تبرائی جو حضرات شیعین رضی اللہ تعالیٰ عنہما کو معاذ اللہ برا کہے کافر ہے، اور اگر مولا علی کرم اللہ تعالیٰ وجہہ کو صدیق اکبر اور عمر فاروق رضی اللہ تعالیٰ عنہما کو کافر نہ ہوگا مگر گمراہ ہے۔

(۱۔ فتاویٰ بزازیہ علی ہاشم فتاویٰ ہندیہ ج ۱ ص ۱۵۱ بحاصل بہار نورانی کتب خانہ پشاور ۶/ ۳۱۹)

اسی کے صفحہ مذکورہ اور برجندی شرح نقایہ مطبوعہ لکھنؤ جلد ۴ ص ۲۱ میں فتاویٰ ظہیریہ سے ہے:

من انكر امامة ابي بكر الصديق رضي الله تعالى عنه فهو كافر وعلى قول بعضهم هو مبتدع وليس بكافر ولصحيح انه كافر وكذلك من انكر خلافة عمر رضي الله تعالى عنه في اصح الاقوال. ۲۔

امت صدیق اکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا منکر کافر ہے، اور بعض نے کہا بد مذہب ہے کافر نہیں، اور صحیح یہ ہے کہ ذہ کافر ہے، اسی طرح خلافت فاروق اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا منکر بھی صحیح قول پر کافر ہے۔

(۲۔ برجندی شرح نقایہ کتاب الشہادۃ فصل یقبل الشہادۃ من اہل المذہب لکھنؤ ۴/ ۲۱، ۲۰)۔

ہاتھ پر بیعت کرنا اور عمر بھران کی مدح و ستائش سے رطب اللسان رہنا شیر خدا کی شان ہو سکتی ہے...! سب سے
وہیں فتاویٰ بزاز یہ ہے:

و یحب ا کفار ہم با کفار عثمان و علی و طلحة و زبیر و عائشة رضی اللہ تعالیٰ عنہم۔ ۳۔

رافضیوں، ناصبیوں اور خارجیوں کا کافر کہنا واجب ہے اس سبب سے کہ وہ امیر المومنین عثمان و مولیٰ علی و حضرت طلحہ و حضرت زبیر و حضرت
عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم کو کافر کہتے ہیں۔

(۳۔ فتاویٰ بزاز یہ علی حاشیہ فتاویٰ ہندیہ نوع فیما یصل بہا مما یحب ا کفارہ الخ نورانی کتب خانہ پشاور ۶/ ۲۱۸)

بحر الرائق مطبوعہ مصر جلد ۵ ص ۱۳۱ میں ہے:

یکفر بانکارہ امامۃ ابی بکر رضی اللہ تعالیٰ عنہ علی الاصح کا نکارہ خلافت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ علی
الاصح۔ ۴۔

اصح یہ ہے کہ ابو بکر یا عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما کی امامت و خلافت کا منکر کافر ہے۔

(۴۔ بحر الرائق باب احکام المرتد ینائج ایم سعید کہنی کراچی ۵/ ۱۲۱)

مجمع الانہر شرح ملتقى الا بحر مطبوعہ قسطنطنیہ جلد اول ص ۱۰۵ میں ہے:

الرافضی ان فضل علیاً فهو مبتدع وان انکر خلافة الصدیق فهو کافر۔ ۵۔
رافضی اگر صرف تفضیلیہ ہو تو بد مذہب ہے اور اگر خلافت صدیق کا منکر ہو تو کافر ہے۔

(۵۔ مجمع الانہر شرح ملتقى الا بحر کتاب الصلوٰۃ فصل الجماعۃ سے مکتبۃ دار احیاء التراث العربی بیروت ۱/ ۱۰۸)

اسی کے صفحہ ۱۳۶ میں ہے:

یکفر بانکارہ صاحبۃ ابی بکر رضی اللہ تعالیٰ عنہ وبانکارہ امامتہ علی الاصح وبانکارہ صحبۃ عمر رضی اللہ تعالیٰ
عنہ علی الاصح۔ ۱۔

جو شخص ابو بکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی صحابیت کا منکر ہو کافر ہے۔ یونہی جو ان کے امام برحق ہونے کا انکار کرنے مذہب اصح میں کافر
ہے، یونہی عمر فاروق رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی صحابیت کا انکار قول اصح پر کفر ہے۔

(۱۔ مجمع الانہر شرح ملتقى الا بحر باب المرتد فصل ان الفاظ الکفر انواع دار احیاء التراث العربی بیروت ۱/ ۲۹۲)

نئی شرح منیہ مطبوعہ قسطنطنیہ ص ۵۱۳ میں ہے:

المر ادبالمبتدع من یعتقد شیئاً علی خلاف ما یعتقدہ اهل السنة والجماعة وانما یجوز الاقتداء به مع
الکراهۃ اذا لم یکن ما یعتقدہ یؤدی الی الکفر عند اهل السنة اما لو کان مؤدیا الی الکفر فلا یجوز اصلاً
کالغلاۃ من الروافض الذین یدعون الالوہیۃ لعلی رضی اللہ تعالیٰ او ان النبوة کانت له فغط جبریل ونحو ذلک
مما هو کفر و کذا من یقذف الصدیقۃ او ینکر صحبۃ الصدیق او خلافتہ او یسب الشیخین ۲۔

بڑھ کر یہ کہ قرآن مجید ان کو ایسے جلیل و مقدس خطابات سے یاد فرماتا ہے، وہ تو وہ، ان کے اتباع کرنے والوں کی

بد مذہب سے ذہ مراد ہے جو کسی بات کا اہلسنت و جماعت کے خلاف عقیدہ رکھتا ہو، اور اس کی اقتداء کراہت کے ساتھ اس حال میں جائز ہے جب اس کا عقیدہ اہلسنت کے نزدیک کفر تک نہ پہنچتا ہو، اگر کفر تک پہنچائے تو اصلاً جائز نہیں، جیسے نالی یا نسی کہ مولیٰ علی کرم اللہ ہے۔ تعالیٰ وجہ کو خدا کہتے ہیں، یا یہ کہ نبوت ان کے لئے قہری جبریل نے ظہری کی۔ اور اسی قسم کی اور باتیں کہ کفر ہیں، اور پونہ دو حضرت خدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کو معاذ اللہ اس تہمت ملعونہ کی طرف نسبت کرے یا صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی صحابیت یا خلافت کا انکار کرے یا شیعیں رضی اللہ تعالیٰ عنہا کو برا کہے۔ (۲۔ نتیجۃ المستملی فصل الاول بالامامة سہیل اکیڈمی لاہور ص ۵۱۵)

کفایہ شرح ہدایہ مطبع بمبئی جلد اول اور مستخلص الحقائق شرح کنز الدقائق مطبع احمدی ص ۳۲ میں ہے:

ان کان ہواۃ یکفر اہلہ کالجہمی والقدری الذی قال یخلق القرآن والرافضی لغالی الذی ینکر خلافة ابی بکر رضی اللہ تعالیٰ عنہ لا تجوز الصلوۃ خلفہ۔ ۳۔

بد مذہبی اگر کافر کر دے جیسے جمہی اور قدری کہ قرآن کو مخلوق کہے، اور رافضی غالی کہ خلافت صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا انکار کرے اس کے پیچھے نماز جائز نہیں۔ (۳۔ مستخلص الحقائق باب فی بیان احکام الامامة مطبع کاشی رام برادر کس لاہور ۱/ ۲۰۲) (الکفایہ مع فتح القدیر باب الامامة نور یہ رضویہ سکر ۱/ ۳۰۵)

شرح کنز لملامسین مطبع مصر جلد اول ص ۲۰۸ علی ہاشم فتح المسعین میں ہے:

فی الخلاصة یصح الاقتداء باہل الاہواء الا الجہمیۃ والجبریۃ والقدریۃ والرافضی الغالی ومن یقول یخلق القرآن والشبہ، وجعلناہ ان من کان من اہل قبلتنا ولم یغل فی ہواۃ حتی لم یحکم بکونہ کافر التجوز الصلوۃ خلفہ وتکرہا وادبالرافضی الغالی الذی ینکر خلافة ابی بکر رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔ ۱۔

خلاصہ میں ہے بد مذہبوں کے پیچھے نماز ہو جاتی ہے سوائے جمہیہ و جبریہ و قدریہ و رافضی غالی قائل خلق قرآن و شبہ کے اور حاصل یہ کہ اہل قبلہ سے جو اپنی بد مذہبی میں غالی نہ ہو یہاں تک کہ اسے کافر نہ کہا جائے اس کے پیچھے نماز بکراہت جائز ہے۔ اور رافضی غالی سے وہ مراد ہے جو صدیق اکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی خلافت کا منکر ہو۔

(۱۔ شرح کنز لملامسین علی ہاشم فتح المسعین باب الامامة ایچ ایم سعید کمپنی کراچی ۱/ ۲۰۸)

عطودی علی مرتی افندہ مطبع مصر ۱۹۸ میں ہے:

ان انکر خلافة الصدیق کفر والحق فی الفتح عمر بالصدیق فی هذا الحکم والحق فی البرہان عثمان بیہما ایضاً ولا تجوز الصلوۃ خلف منکر المسح علی الخفین او صہبۃ الصدیق ومن یسب الشیعین او یقذف الصدیقۃ ولا خلف من انکر بعض ما علم من الدین ضرورۃ لکفرہ ولا یلتف الی تاویلہ واجتہادہ۔ ۲۔

یعنی خلافت صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا منکر کافر ہے اور فتح القدیر میں فرمایا کہ خلافت فاروق رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا منکر بھی کافر ہے، اور برہان شرح مواہب الرحمن میں فرمایا خلافت عثمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا منکر بھی کافر ہے اور نماز اس کے پیچھے جائز نہیں جو مسح موزہ یا

نسبت فرماتا ہے:

صحابیت صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا منکر ہو یا شیخین رضی اللہ تعالیٰ عنہما کو برا کہے یا صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا پر تہمت رکھے، اور نہ اس کے پیچھے جو ضروریات دین سے کسی شے کا منکر ہو کہ وہ کافر ہے اور اس کی تاویل کی طرف التفات نہ ہوگا نہ اس جانب کہ اس نے رائے کی غلطی سے ایسا کہا۔ (۲۔ طحاوی علی مراقی الفلاح باب الامامة نور محمد کا رخا نہ تجارت کتب کراچی ص ۱۶۵)

لظم اغرائد منظومہ علامہ ابن وہبان مطبوعہ مصر ہاشمعیہ ص ۴۰ اور نسخہ قدیرہ قلمیہ مع الشرح فصل من کتاب السیر میں ہے:

ومن لعن الشیخین اوسب کافر ومن قال فی الایدی الجوارح اکھر

وصح تکفیر منکر خلافت العتیق فی الفاروقی ذلک الاظہر ۳

جو شخص حضرات شیخین رضی اللہ تعالیٰ عنہما پر تبرائے یا برا کہے کافر ہے، اور جو کہے یہ اللہ سے ہاتھ مراد ہے نہ اس سے بڑھ کر کافر ہے اور خلافت صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے انکار میں قول صحیح تکفیر ہے اور یہی دربارہ انکار خلافت فاروق رضی اللہ تعالیٰ عنہ ہے۔

(۳۔ لظم اغرائد منظومہ علامہ ابن وہبان)

تیسرے مقدمہ شرح وہبانیہ للعلامة الشربلائی قلمی کتاب السیر میں ہے:

الرافضی اذا سب ابا بکر وعمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما ولعنہما یكون کافر او ان فضل علیہما عیالاً یکفر وهو مبتدع۔ ۱۔

رافضی اگر شیخین رضی اللہ تعالیٰ عنہما کو برا کہے یا ان پر تبرائے کافر ہو جائے، اور اگر مولیٰ علی کرم اللہ تعالیٰ وجہہ کو ان سے افضل کہے کافر نہیں گمراہ بد مذہب ہے۔ (۱۔ تیسرے مقدمہ شرح وہبانیہ للشربلائی)

اسی میں وہیں ہے:

من انکر خلافة ابی بکر الصدیق فهو کافر فی الصحیح وکذا منکر خلافة ابی حفص عمر ابن الخطاب رضی اللہ تعالیٰ عنہ فی الاظہر۔ ۲۔

خلافت صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا منکر مذہب صحیح پر کافر ہے، اور ایسا ہی قول اظہر میں خلافت فاروق رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا منکر بھی۔

(۲۔ تیسرے مقدمہ شرح وہبانیہ للشربلائی)

فتویٰ مدنیہ نوآندی، پھر مجموعہ شیخ الاسلام عبید اللہ آفندی، پھر مفتی المستقین سواہل المفتی، پھر عقود الدریۃ مطبع مصر جلد اول ص ۹۲، ۹۳ میں ہے:

انروافض کفرة جمعوا بین اصناف الکفر منها انهم یسبون الشیخین سودا اللہ وجوہهم فی الدارین فمن اتصف بواحد من هذه الامور فهو کافر ملتقطا۔ ۳۔

رافضی کافر ہیں طرح طرح کے کفروں کے مجمع میں ازا نجلہ خلافت شیخین کا انکار کرتے ہیں ازا نجلہ شیخین کو برا کہتے ہیں: اللہ تعالیٰ دونوں جہان میں رافضیوں کا منہ کالا کرے، جو ان میں کسی بات سے متصف ہو کافر ہے۔ ملحوظ۔

(۳۔ عقود الدریۃ باب الردۃ والتعزیر اور باب بازار قدہار افغانستان ۱ / ۴، ۱۰۳)۔

انہیں میں ہے:

اماسب الشیخین رضی اللہ تعالیٰ عنہما فانہ کسب النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم وقال اصدر الشہید من سب الشیخین اولعنہما یکفر۔ ۱۔

شیخین رضی اللہ تعالیٰ عنہما کو برا کہنا ایسا ہے جیسے نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی شان اقدس میں گستاخی کرنا، اور امام صدر شہید نے فرمایا: جو شیخین کو برا کہے یا تبرائے کافر ہے۔ (۱۔ عقود الدرر باب الردۃ والتعزیر ارگ بازار قندھار افغانستان ۱/ ۱۰۳)۔
عقود الدرر یہ میں بعد نقل فتویٰ مذکورہ ہے:

وقد اکثر مشائخ الاسلام من علماء الدولة العثمانیة لازالت مؤیدة بالنصرة العلیة الافتاء فی شان الشیعة البذلکورین وقد اشبع الکلام فی ذلك کثیر منهم والوفاقیہ الرسائل ومن افتی بنحو ذلك لیهم المحقق المفسر ابوا السعود أفندی العبادی ونقل عبارته العلامة الکواکبی الحلبي فی شرحه علی منظومته الفقهیة المسماة بالفرائد السنیة۔ ۲۔

علمائے دولت عثمانیہ کہ ہمیشہ نصرت الہی سے موید رہے، اُن سے جو اکابر شیخ الاسلام ہوئے انھوں نے شیعہ کے باب میں کثرت سے فتوے دیے، بہت نے طویل بیان لکھے اور اس بارے میں رسالے تصنیف کئے، اور انہیں میں سے جنھوں نے روافض کے کفر و ارتداد کا فتویٰ دیا۔ محقق مفسر ابوسعود آفندی عمادی (سردار مفتیان دولت علیہ عثمانیہ) ہیں اور اُس کی عبارت علامہ کواکبی حلبی نے اپنے منظومہ فقہیہ مسکٰی بہ فرامد سنیہ کی شرح میں نقل کی۔ (۲۔ عقود الدرر باب الردۃ والتعزیر ارگ بازار قندھار افغانستان ۱/ ۱۰۵)

اشہاء قلمی فن ثانی باب الردۃ اور اتحاف ص ۱۸۷ اور انفرادی جلد اول ص ۲۵ اور واقعات المفتین ص ۱۳ سب میں مناقب کردری سے ہے:
یکفر اذا انکر خلاصہما او یبغضہما المحبة النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم لہما۔ ۳۔
جو خلافت شیخین کا انکار کرے یا اُن سے بغض رکھے کافر ہے کہ وہ تو رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے محبوب ہیں۔

(۳۔ واقعات المفتین کتاب السیر دائرۃ معارف اسلامیہ، بلوچستان ص ۳)

بلکہ بہت اکابر نے تصریح فرمائی کہ رافضی جبرائی ایسے کافر ہیں جن کی توبہ بھی قبول نہیں،

تویر الابصار متن در مختار مطبع ہاشمی ص ۳۱۹ میں ہے:

کل مسلم ارتد فتوبتہ مقبولة الا الکافر بسب النبی او الشیخین او احدہما۔ ۱۔

ہر مرتد کی توبہ قبول ہے مگر وہ جو کسی نبی یا حضرات الشیخین یا ان میں ایک کی شان میں گستاخی سے کافر ہو۔

(۱۔ در مختار کتاب الجہاد باب المرتد مطبع مجتبائی دہلی ۱/ ۵۷-۵۶)

اشہاء و انظار قلمی فن ثانی کتاب السیر اور فتاویٰ خیر یہ مطبوعہ مصر جلد اول ص ۹۴، ۹۵ اور اتحاف الابصار و البصار مطبوعہ مصر ص ۱۸۶ میں ہے:

کافر تاب فتوبتہ مقبولة فی الدنیا والاخرة الا جماعة الکافر بسب النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ←

کہ اللہ اُن سے راضی، وہ اللہ سے راضی (44)۔

کیا کافروں، منافقوں کے لیے اللہ عزوجل کے ایسے ارشادات ہو سکتے ہیں...؟! پھر نہایت شرم کی بات ہے کہ مولیٰ علیٰ رحمہ اللہ تعالیٰ وجہ الکریم تو اپنی صاحبزادی فاروق اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے نکاح میں دیں اور یہ فرقہ کہے: تقیہ ایسا کیا۔ کیا جان بوجھ کر کوئی مسلمان اپنی بیٹی کافر کو دے سکتا ہے...؟! نہ کہ وہ مقدس حضرات جنہوں نے اسلام کے لیے اپنی جانیں وقف کر دیں اور حق گوئی اور اتباع حق میں

وسائر الانبیاء وبسب الشیخین او احدہما ۲۔

جو کافر توبہ کرے اس کی توبہ دنیا و آخرت میں قبول ہے مگر کچھ کافر ایسے ہیں جن کی توبہ مقبول نہیں ایک ذہ جو ہمارے نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم خواہ کسی نبی کی شان میں گستاخی کے سبب کافر ہوا، دوسرا وہ کہ ابو بکر و عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما دونوں یا ایک کو برا کہنے کے باعث کافر ہوا۔

(۲۔ فتاویٰ خیر یہ کتاب السیر باب المرتد یندر المعروفہ تیروت ۱/ ۱۰۲)

در مختار میں ہے:

فی البحر عن الجوهرة معزياً للشہید من سب الشیخین او طعن فیہما کفر ولا تقبل توبتہ وبہ اخذ الدبوسی واللیث وهو المختار للفتویٰ انتہی وجزم بہ الاشباہ و اقراء المصنف ۳۔

یعنی بحر الرائق میں بحوالہ جوہرہ نیرہ شرح مختصر قدوری امام صدر شہید سے منقول ہے جو شخص حضرات شیخین رضی اللہ تعالیٰ عنہما کو برا کہے یا ان پر طعن کرے وہ کافر ہے اس کی توبہ قبول نہیں، اور اسی پر امام دبوسی اور امام فقیہ ابواللیث سمرقندی نے فتویٰ دیا، اور یہی قول مختاری کے لئے مختار ہے، اسی پر اشباہ میں جزم کیا، اور علامہ شیخ الاسلام محمد بن عبداللہ غزالی ترمذی نے اسے برقرار رکھا۔

(۳۔ در مختار شرح تنویر الابصار باب المرتد مطبع مجتہائی دہلی / ۳۵۷)

اور پر ظاہر کہ کوئی کافر کسی مسلمان کا ترکہ نہیں پاسکتا۔

در مختار صفحہ ۲۸۳ میں: موانعہ الرق والقتل واختلاف الملتین اسلاما و کفرا ملتقطا ۴۔

(۴۔ در مختار، شرح تنویر الابصار، کتاب الفرائض، باب المرتد ۲/ ۲۳۵)

یعنی میراث کے مانع ہیں ندام ہونا اور مورث کو قتل کرنا اور مورث و وارث میں اسلام و کفر کا اختلاف۔

(فتاویٰ رضویہ، جلد ۱۳، ص ۲۵۸-۲۵۱ رضا فاؤنڈیشن، لاہور)

(44) وَالشَّيْقُونَ الْأَوَّلُونَ مِنَ الْمُهَاجِرِينَ وَالْأَنْصَارِ وَالَّذِينَ اتَّبَعُوهُمْ بِإِحْسِنٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ وَرَضُوا عَنْهُ وَأَعَدَّ لَهُمْ

جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا أُولَئِكَ الْقَوْمُ الْعَظِيمُ ۝

ترجمہ کنز الایمان: در سب میں اگلے پہلے مہاجر اور انصار جو بھلائی کے ساتھ ان کے پیرو ہوئے اللہ ان سے راضی، درود اللہ سے راضی

و ان کے لئے تیار کر رکھے ہیں یاغ جن کے نیچے نہریں بہیں ہمیشہ ہمیشہ ان میں رہیں یہی بڑی کامیابی ہے۔ (پ 11، توبہ: 100)

(45) لَا يَخَافُونَ لَوْمَةَ لَائِمٍ

کے سچے مصداق تھے۔ پھر خود حضور سید المرسلین صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی دو شاہزادیاں کے بعد دیگرے حضرت عثمان ذی النورین رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے نکاح میں آئیں (46) اور صدیق و قادق رضی اللہ تعالیٰ عنہما کی صاحبزادیاں (47) شرف زوجیت سے مشرف ہوئیں۔ کیا حضور (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) کے ایسے تعلقات جن سے

(45) پ ۱، ما مکہ: ۵۳

(46) حضرت عثمان ابن عفان رضی اللہ عنہ

آپ کی کنیت ابو عبد اللہ ہے اموی قرشی ہیں، آپ شروع اسلام میں ہی حضرت ابو بکر صدیق کی تبلیغ سے انہیں کے ہاتھ پر اسلام لائے ابھی حضور انور دار ارقم میں نہیں گئے تھے آپ نے حبش کی طرف ہجرت کیا آپ غزوہ بدر میں شریک نہ ہو سکے کیونکہ آپ کی زوجہ رقیہ بنت رسول اللہ بیمار تھیں حضور انور کے حکم سے مدینہ منورہ میں رہے حضور نے بدر کی قیمت سے حصہ آپ کو دیا، نیز صلح حدیبیہ کے موقع پر بیعت الرضوان میں جسٹا شریک نہ ہوئے کیونکہ حضور انور نے آپ کو اپنا نمائندہ بنا کر اہل مکہ کے پاس صلح کی بات چیت کرنے بھیجا تھا اور یہ بیعت آپ کے پیچھے ہوئی تھی اس خبر پر کہ عثمان کو اہل مکہ نے شہید کر دیا۔ حضور انور نے اپنے بائیں ہاتھ کے متعلق فرمایا کہ یہ عثمان کا ہاتھ ہے اور آپ نے دائیں ہاتھ کے متعلق فرمایا کہ یہ محمد مصطفیٰ کا ہاتھ ہے صلی اللہ علیہ وسلم اور بیعت کی چونکہ حضور انور کی دو بیویاں رقیہ و سکونہ آگے پیچھے حضرت عثمان کے نکاح میں آئیں اسی لیے آپ کا لقب ذوالنورین ہے یعنی دو نور والے آپ یکم محرم ۲۳ چوبیس کو خلیفہ بنے یہی سال عمر پائی بارہ برس خلافت کی آپ کو اسود تجیمی مصری نے یا کسی اور نے شہید کیا اور جنت البقیع کے کنارے پر دفن ہوئے، شہادت انھوں نے ذی الحجہ جمعہ کے دن ۳۵ ہجری میں کو ہوئی۔ (مراۃ المناجیح ج ۸ ص ۵۸۲)

(47) حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا

ام المؤمنین ہیں ابو بکر صدیق کی دختر آپ کی ماں ام رومان بنت عامر ان بنی مکرہ ہیں، حضور انور نے آپ سے نکاح کا بیعت و بیعت کے دسویں سال مکہ معظمہ میں آپ سے نکاح کیا یعنی ہجرت سے تین سال پہلے، ۲۰ ہجری شوال میں مدینہ منورہ میں رخصتی ہوئی اس وقت آپ کی عمر شریف صرف نو برس تھی، نو سال حضور انور کے ساتھ رہیں حضور انور کی وفات کے وقت آپ کی عمر شریف انھوں نے نو سال تک آپ کے سوا کسی کنواری بیوی سے حضور انور نے نکاح نہیں کیا بے مثال عالم فقیر فقیرہ فقیہہ فاضلہ تھیں حضور انور سے بہت ہی احادیث روایت فرماتیں تاریخ عرب پر بڑی خبر تھی، اشعار عرب پر بڑی نظر تھی مدینہ منورہ میں ۱۷ سترہ رمضان منگل کی رات وفات ہوئی بیعت فرمائی تھی کہ مجھے رات میں دفن کیا جاوے آپ جنت البقیع میں مدفون ہیں، آپ پر حضرت ابو بکر نے نماز پڑھائی مروان ابن الحکم کی طرف سے اس وقت مروان مدینہ کے حاکم تھے امیر معاویہ کا زمانہ خلافت تھا۔ ترجمہ کہتا ہے کہ صرف آپ کے بستر میں حضور پر وحی آئی حضرت جبرائیل آپ کو سلام کرتے تھے آپ پر بہتان لگا تو سورہ نور کی قریباً اٹھارہ آیتیں آپ کی برادرت میں نازل ہوئیں یعنی حضرت سریم اور حضرت یوسف کو بہتان لگا تو بچے گواہ مگر محبوب رب العالمین کو بہتان لگا تو خود رب تعالیٰ گواہ رضی اللہ عنہا۔

ہوں، اُن کی نسبت وہ معنوں الفاظ کوئی ادنیٰ عقل والا ایک لمحہ کے لیے جائز رکھ سکتا ہے...! ہرگز نہیں! ہرگز نہیں!۔
اس فرقہ کا ایک عقیدہ یہ ہے کہ اللہ عزوجل پر اُصلح واجب ہے یعنی جو کام بندے کے حق میں نافع ہو، اللہ عزوجل پر واجب ہے کہ وہی کرے، اُسے کرنا پڑے گا۔

ایک عقیدہ یہ ہے کہ آئمہ اطہار رضی اللہ تعالیٰ عنہم، انبیاء علیہم السلام سے افضل ہیں۔ اور یہ بالا جماع کفر ہے، کہ غیر نبی کو نبی سے افضل کہنا ہے (48)۔

خلاصہ تہذیب میں ہے کہ حضرت عائشہ صدیقہ سے دو ہزار دوسو دس احادیث مروی ہیں جن میں ایک سو چوبیس متفق علیہ ہیں یعنی بخاری مسلم دونوں کی روایات اور چون احادیث صرف بخاری کی ہیں اڑسٹھ احادیث صرف مسلم کی، مردہ فرماتے ہیں کہ میں نے حضرت عائشہ سے بڑھ کر کسی کو اشعار کا عالم نہ پایا۔ (حاشیہ) (مرآۃ المناجیح ج ۸ ص ۵۸۳)

حضرت حفصہ بنت عمر رضی اللہ عنہا

آپ ام المؤمنین ہیں، حضرت عمر کی صاحبزادی، آپ کی ماں کا نام زینب بنت مطلقہ ہے۔ حضور انور سے پہلے خنیس ابن حذافہ سہمی کے نکاح میں تھیں، ان کے ساتھ ہجرت کی، غزوہ بدر کے بعد خنیس فوت ہو گئے، حضرت عمر نے جناب ابوبکر صدیق سے عرض کیا کہ حفصہ سے نکاح کر لو حضرت عثمان سے بھی یہی کہا اس کے بعد حضور انور نے پیغام دیا چنانچہ ۳ ہجری میں حضور کے نکاح میں آئیں، ایک بار حضور انور نے انہیں ایک طلاق دے دی تھی مگر پھر رجوع فرمایا کیونکہ وحی آئی کہ حفصہ آپ کی زوجہ ہیں، جنت میں بھی وہ بہت نمازی قائم لیں۔ آپ سے جمات صحابہ اور تابعین نے روایات لیں، شعبان ۴۵ ھ میں وفات ہوئی، مدینہ منورہ میں قبر انور ہے، مترجم نے زیارت کی ہے رضی اللہ عنہا۔ (مرآۃ المناجیح ج ۸ ص ۵۵۲)

(48) غیر نبی کو نبی سے افضل کہنا

اخلا حضرت، امام السنن، مجدد دین و ملت الشاہ امام احمد رضا خان علیہ رحمۃ الرحمن فتاویٰ رضویہ شریف میں تحریر فرماتے ہیں:
ان کا ہر جنس سیدنا امیر المؤمنین مولیٰ علی کرم اللہ وجہہ الکریم و دیگر ائمہ طاہرین رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین کو حضرات عیال انبیاء سابقین علیہم الصلوٰۃ والتحیات سے افضل بتاتا ہے اور جو کسی غیر نبی کو نبی سے افضل کہے یا جماع مسلمین کا فریب دین ہے۔ شفاء شریف صفحہ ۳۶۵ میں انہی اجماعی کفروں کے بیان میں ہے:

و کذا لک نقطع بتکفیر غلاة الرافضة فی قولهم ان الائمة افضل من الانبياء۔ ۳۔
اور اسی طرح ہم یقینی کافر جانتے ہیں اُن غالی رافضیوں کو جو ائمہ کو انبیاء سے افضل بتاتے ہیں۔

(۳) شفاء جعریف حقوق المصطفیٰ، فصل فی بیان ماحول من القلات ۲/ ۲۷۵)

امام اجل نووی کتاب الروضہ پھر امام ابن حجر کی اعلام بقواطع الاسلام مطبع مصر صفحہ ۴۴ میں کلام شفاء نقل فرماتے اور مقرر رکھتے ہیں، ماحلی قاری شرح شفاء مطبوعہ قسطنطنیہ جلد ۲ صفحہ ۵۲۶ میں فرماتے ہیں: هذا کفر صریح۔ (یہ کھلا کفر ہے۔)

(۴) شرح الشفاء ملا علی قاری فصل فی بیان ماحول من القالات دار الفکر بیروت ۲/ ۵۱۹)۔

ایک عقیدہ یہ ہے کہ قرآن مجید محفوظ نہیں، بلکہ اُس میں سے کچھ پارے یا سورتیں یا آیتیں یا الفاظ امیر المؤمنین عثمان غنی رضی اللہ تعالیٰ عنہ یا دیگر صحابہ رضوان اللہ تعالیٰ علیہم نے نکال دیے۔ مگر تعجب ہے کہ مولیٰ علی کرم اللہ تعالیٰ وجہہ نے بھی اُسے ناقص ہی چھوڑا۔۔۔؟ اور یہ عقیدہ بھی بلاجماع کفر ہے، کہ قرآن مجید کا انکار ہے۔ (49)

سخ الروض الازھر شرح فقہ اکبر مطبع حنفی ص ۱۳۶ میں ہے:

ما نقل عن بعض الکرامیۃ من جواز کون الولی افضل من النبی کفر و ضلالۃ و الحاد و جہالۃ۔ ۱۔
وہ جو بعض کرامیہ سے منقول ہوا کہ جائز ہے کہ ولی نبی سے مرتبے میں بڑھ جائے یہ کفر و ضلالت دے دیتی و جہالت ہے۔

(۱۔ سخ الروض الازھر شرح الفقہ اکبر باب الولی لا یمتخیز درجۃ النبی مصطفیٰ ابانی مصر ص ۱۲۱)

شرح مقصد مطبوع قسطنطنیہ جلد ۲ ص ۳۰۵ اور طریقہ محمد یہ علامہ برکوی کلکی آخر فصل اول باب ثانی میں ہے:

واللفظ لہا ان الاجماع منعقد علی ان الانبیاء افضل من الاولیاء۔ ۲۔

پیشک مسلمانوں کا اجماع قائم ہے اس پر کہ انبیائے کرام علیہم الصلوٰۃ والسلام اولیائے عظام سے افضل ہیں۔

(۲۔ طریقہ محمد یہ ان الولی لا یمتخیز درجۃ النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم مکتبہ حنفیہ کوئٹہ ۱/۸۳)

حدیقہ ندیہ شرح طریقہ محمد یہ مطبع مصر جلد اول ص ۲۱۵ میں ہے:

التفضیل علی نبی تفضیل علی کل نبی۔ ۳۔

کسی غیر نبی کو ایک نبی سے افضل کہنا تمام انبیاء سے افضل بتانا ہے۔

(۳۔ الحدیقۃ الندیۃ شرح الطریقۃ الحمدیۃ والاستخفاف بالشریۃ کفر مکتبہ نوریہ رضویہ نقیض ۲/۱۵۳)

شرح عقائد نسفی مطبع قدیم ص ۶۵ پھر طریقہ محمد یہ حدیقہ ندیہ ص ۲۱۵ میں ہے:

واللفظ لہما (تفضیل الولی علی النبی) مرسلان اولاً (کفر و ضلال کیف و هو تحقیر النبی) بالنسبۃ الی الولی

(وخرق الاجماع) حیث اجمع المسلمون علی فضیلۃ النبی علی الولی الخ باختصار۔ ۴۔

ولی کو کسی نبی سے خواہ وہ نبی مرسل ہو یا غیر مرسل افضل بتانا کفر و ضلال ہے اور کیوں نہ ہو کہ اس میں ولی کے مقابل نبی کی تحقیر اور اجماع کا

زد ہے کہ ولی سے نبی کے افضل ہونے پر تمام اہل اسلام کا اجماع ہے الخ اختصاراً۔

(۴۔ الحدیقۃ الندیۃ شرح الطریقۃ الحمدیۃ والاستخفاف بالشریۃ کفر مکتبہ نوریہ رضویہ نقیض آبد ۱/۳۱۶)

ارشاد الباری شرح صحیح بخاری جلد ۱ صفحہ ۱۷۸ میں ہے:

النبی افضل من الولی و هو امر مقطوع بہ والقائل بخلافہ کافر لانہ معلوم من الشرع بالضرورۃ۔ ۵۔

نبی ولی سے افضل ہے اور یہ امر یقینی ہے اور اس کے خلاف کہنے والا کافر ہے کہ یہ ضروریات دین سے ہے۔ (۵۔ ارشاد ساری کتاب العلم

باب مستحب لسعالم اذا سئل ای الناس اعلم دار الکتاب العربی بیروت ۱/۲۱۳) (فتاویٰ رضویہ، جلد ۲۹، ص ۳۳۹ رضا فاؤنڈیشن، لاہور)

(49) قرآن عظیم کو ناقص بتانا

اعلیٰ حضرت، امام اہلسنت، مجدد دین و ملت الشاہ امام احمد رضا خان علیہ رحمۃ الرحمن فتاویٰ رضویہ شریف میں تحریر فرماتے ہیں:

اور روافض زمانہ تو ہرگز صرف حیرائی نہیں بلکہ یہ حیرائی علی العموم منکران ضروریات دین اور باجماع مسلمین یقیناً قطعاً کفار مرتدین ہیں یہاں تک کہ علمائے کرام نے تصریح فرمائی کہ جو انھیں کافر نہ جانے خود کافر ہے، بہت عقائد کفریہ کے علاوہ دو کفر صریح میں ان کے عالم جاہل مرد عورت چھوٹے بڑے سب بالاتفاق گرفتار ہیں:

کفر اول: قرآن عظیم کو ناقص بتاتے ہیں، کوئی کہتا ہے اُس میں سے کچھ سورتیں امیر المومنین عثمان غنی ذوالنورین یا دیگر صحابہ اہلسنت رضی اللہ تعالیٰ عنہم نے گھٹا دیں، کوئی کہتا ہے اُس میں سے کچھ لفظ بدل دئے، کوئی کہتا ہے یہ نقص و تبدیل اگرچہ یقیناً ثابت نہیں محتمل ضرور ہے اور جو شخص قرآن مجید میں زیادت یا نقص یا تبدیل کسی طرح کے تصرف بشری کا دخل مانے یا اُسے محتمل جانے والا جماع کافر مرتد ہے کہ صراحۃً قرآن عظیم کی تکذیب کر رہا ہے۔
اللہ عزوجل سورہ حجر میں فرماتا ہے:

اِنَّا نَحْنُ نَزَّلْنَا الذِّكْرَ وَاَنَّا لَهٗ لَٰحٰفِظُوْنَ۔ ۳

بیشک ہم نے اتارا یہ قرآن اور بیشک بالیقین ہم خود اس کے نگہبان ہیں۔ (۳۔ القرآن الکریم ۱۵/۹)
بیضاوی شریف مطبع لکھنؤ صفحہ ۴۲۸ میں ہے:

لحفظون ای من التحریف والزیادة والنقص۔ ۱۔
تبدیل و تحریف اور کسی بیشی سے حفاظت کرنے والے ہیں۔

(۱۔ انوار التزیل المعروف بالبیضاوی تحت آیت اِنَّا نَحْنُ نَزَّلْنَا الذِّکْرَ کراخی مطبع مجتہائی دہلی ۲/۳۰۰)
جلالین شریف میں ہے:

لحفظون من التبديل والتحريف والزيادة والنقص۔ ۲۔

یعنی حق تعالیٰ فرماتا ہے ہم خود اُس کے نگہبان ہیں اُس سے کہ کوئی اُسے بدل دے یا اُلٹ پلٹ کر دے یا کچھ بڑھا دے یا گھٹا دے۔

(۲۔ تفسیر جلالین تحت آیت اِنَّا نَحْنُ نَزَّلْنَا الذِّکْرَ الخاص الخاطی دہلی ص ۲۱۱)

جمل مطبع مصر جلد ۳ ص ۵۶۱ میں ہے:

بخلاف سائر الكتب المنزلة فقد دخل فيها التحريف والتبديل بخلاف القرآن فانه محفوظ عن ذلك لا يقدر احد من جميع الخلق الانس والجن ان يزيد فيه او ينقص منه حرفا واحدا او كلمة واحدة۔ ۳۔ یعنی بخلاف اور کتب آسمانی کے کہ اُن میں تحریف و تبدیل نے دخل پایا۔ اور قرآن اس سے محفوظ ہے، تمام مخلوق جن دلس کسی کی جان نہیں کہ اُس میں ایک لفظ یا ایک حرف بڑھا دیں یا کم کر دیں۔ (۳۔ الفتوحات الالہیہ، تحت آیت اِنَّا نَحْنُ نَزَّلْنَا الذِّکْرَ الخاص الخاطی ص ۵۳۹/۲)

اللہ تعالیٰ سورۃ نجم السجدہ میں فرماتا ہے:

وَاِنَّهٗ لَكِتٰبٌ عَزِيزٌ ۝ لَا يٰٓاْتِیْهِ الْبَاطِلُ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَلَا مِنْ خَلْفِهٖ تَنْزِيْلٌ مِنْ حَكِيْمٍ حَمِيْدٍ۔ ۴۔

ایک عقیدہ یہ ہے کہ اللہ عزوجل کوئی حکم دیتا ہے پھر یہ معلوم کر کے کہ مصلحت اس کے غیر میں ہے، پہچانتا ہے۔

بیشک یہ قرآن شریف معزز کتاب ہے باطل کو اس کی طرف اصلاح راہ نہیں، نہ سامنے سے نہ پیچھے سے یہ اتارا ہوا ہے حکمت والے سرا ہے ہوئے کا۔ (۳۔ القرآن الکریم ۴۱/۴۲)

تفسیر معالم التنزیل شریف مطبوعہ ممبئی جلد ۲ ص ۳۵ میں ہے:

قال قتادة والسدي الباطل هو الشيطان لا يستطيع ان يغور او يزيد فيه او ينقص منه قال الزجاج معناه انه محفوظ من ان ينقص منه فيأتيه الباطل من بين يديه او يزداد فيه فيأتيه الباطل من خلفه وحق هذا المعنى الباطل الزيادة والنقصان۔ ۱۔

یعنی قتادہ و سدی نے کہا باطل کہ شیطان ہے قرآن میں کچھ گھٹا بڑھا بدل نہیں سکتا۔ زجاج نے کہا باطل کہ زیادت و نقصان ہیں قرآن ان سے محفوظ ہے، کچھ کم ہو جائے تو باطل سامنے سے آئے بڑھ جائے تو پس پشت سے۔ اور یہ کتاب ہر طرح باطل سے محفوظ ہے۔ (۱۔ معالم التنزیل علی حاشی الخازن تحت آیت انہ کتاب عزیز لایاتہ الخ) (مصطفیٰ البابی مصر ۶/۱۱۳)

کشف الاسرار امام اجل شیخ عبدالعزیز بخاری شرح اصول امام تاج الاسلام بزدوی مطبوع قسطنطنیہ جلد ۳ ص ۸۸ و ۸۹ میں ہے:

كان نسخ التلاوة والحكم جميعا جائزا في حياة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فاما بعد وفاته فلا يجوز قال بعض الرافضة والبلحدة ممن يستتر باظهار الاسلام وهو قاصد الى افساده، هذا جائز بعد وفاته ايضا وزعموا ان في القرآن كانت آيت في امامة علي وفي فضائل اهل البيت فكتبها الصحابة فلم تبق بائداً اس زمانهم، والدليل على بطلان هذا القول قوله تعالى انا نحن نزلنا الذكر واناله لحافظون، كذا في اصول الفقه لشمس الائمة ملتقطاً۔ ۲۔

قرآن عظیم سے کسی چیز کی تلاوت و حکم دونوں کا نسخہ ہونا زمانہ نبوی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم میں جائز تھا، بعد وفات اقدس ممکن نہیں، بعض وہ لوگ کہ رافضی اور برے زندیق ہیں بظاہر مسلمان کا نام لے کر اپنا پردہ ڈھا سکتے ہیں اور حقیقتاً انھیں اسلام کو تباہ کرنا مقصود ہے، وہ کہتے ہیں کہ یہ بعد وفات والا بھی ممکن ہے، وہ کہتے ہیں کہ قرآن میں کچھ آیتیں امامت مولانا علی اور فضائل اہلبیت میں تھیں کہ صحابہ نے چھپا ڈالیں جب وہ زمانہ مٹ گیا باقی نہ رہیں اور اس قول کے بطلان پر دلیل خود قرآن عظیم کا ارشاد ہے کہ بیشک ہم نے اتارا یہ قرآن اور ہم خود اس کے نگہبان ہیں۔ ایسا ہی امام شمس الائمہ کی کتاب اصول الفقه میں ہے۔

(۲۔ کشف الاسرار عن اصول البزدوی باب تفصیل المنسوخ دار الکتاب العربی بیروت ۸۹/۳۔ ۱۸۸)

امام قاضی عیاض شفا شریف مطبع صدیقی ص ۳۴۶ میں بہت سے یقینی اجزائی کتبہ بیان کر کے فرماتے ہیں:

وكذلك ومن انكر القرآن او حرفا منه او غير شيئا منه او زاد فيه۔ ۱۔

یعنی اسی طرح وہ بھی قطعاً اجماعاً کافر ہے جو قرآن عظیم یا اس کے کسی حرف کا انکار کرے یا اس میں سے کچھ بدلے یا قرآن میں اس موجودہ میں کچھ زیادہ بتائے۔ (۱۔ انتفاء جعفریہ حقوق المصطفیٰ فصل فی بیان ما حرم من مقالات المطبعة الشریکة الصی فیہ ۲/۲۷۳)

اور یہ بھی یقینی کفر ہے، کہ خدا کو جاہل بتانا ہے (50)۔

ایک عقیدہ یہ ہے کہ نیکیوں کا خالق اللہ ہے اور برائیوں کے خالق یہ خود ہیں۔ مجوس نے دو ہی خالق مانے تھے: یزدان خالق خیر، اہرمن خالق شر۔ ان کے خالقوں کی گنتی ہی نہ رہی، اربوں، سیکھوں خالق ہیں۔

(۳) وہابی: یہ ایک نیا فرقہ ہے جو ۱۲۰۹ھ میں پیدا ہوا، اس مذہب کا بانی محمد بن عبدالوہاب نجدی تھا (51)، جس نے تمام عرب، خصوصاً حرمین شریفین میں بہت شدید فتنے پھیلائے، علماء کو قتل کیا (52)، صحابہ کرام و ائمہ و علماء و شہداء کی

نواح الرحمت شرح مسلم الثبوت مطبع لکھنؤ ص ۶۱۷ میں ہے:

اعلم انی رأیت فی مجمع البیان تفسیر الشيعة انه ذهب بعض اصحابهم الى ان القرآن العياذ بالله كان زائدا على هذا المكتوب المقروء قد ذهب بتقصير من الصحابة الجامعين العياذ بالله لم يختار صاحب ذلك التفسير هذا القول فمن قال بهذا القول فهو كافر لانكاره الضروري. ۲

(۲) نواح الرحمت بذیل المستعصی مسئلہ کل مجتہد فی المسئلۃ الاجتہاد الخ منشورات الشریف الرضی قم ایران ۲/۳۸۸

یعنی میں نے طبری رافضی کی تفسیر مجمع البیان میں دیکھا کہ بعض رافضیوں کے مذہب میں قرآن عظیم معاذ اللہ اس قدر موجود ہے زائد تھا جن صحابہ نے قرآن جمع کیا عیاذ باللہ ان کے قصور سے جا بجا رہا اس مفسر نے یہ قول اختیار نہ کیا، جو اس کا قائل ہو کافر ہے کہ ضروریات دین کا منکر ہے۔ (نوادری رضویہ، جلد ۲۹، ص ۳۳۹ رضا فاؤنڈیشن، لاہور)۔

(50) تحفہ اثنا عشریہ (مترجم)، باب ۵: مسائل فی الحیات، عقیدہ نمبر ۱۷، ص ۲۸۶-۲۸۷-۲۹۲۔

(51) علامہ شامی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے فرمایا: رد المحتار جلد ۶ کتاب الجہاد باب البغاة۔

کما وقع فی زماننا فی اتباع عبد الوهاب الدین خرجوا من نجد وتغلبوا علی الحرمین وکانوا ینتحلون مذہب الحنابلة لكنهم اعتقدوا أنهم هم المسلمون وان من خالف اعتقادهم مشرکون واستباحوا بذلك قتل أهل السنة وقتل علماءهم حتی کسر الله تعالی شوکتهم وخرّب بلادهم وظفر بهم عسا کر المسلمین عام ثلاث وثلاثین مائتین والفاء۔

یعنی جیسا ہمارے زمانہ میں عبد الوہاب کے قبیحین میں واقع ہوا، جو نجد سے نکل کر حرمین شریف پر قابض ہوئے اور اپنے آپ کو حنبلی مذہب ظاہر کرتے تھے لیکن دراصل ان کا اعتقاد یہ تھا کہ مسلمان صرف وہی ہیں باقی سب مشرک ہیں اسی وجہ سے انہوں نے اہل سنت اور ان کے علماء کا قتل جائز سمجھا۔ یہاں تک کہ اللہ تعالیٰ نے ان کی شوکت توڑ دی اور ان کے شہر ویران کئے اور اسلامی لشکروں کو ان پر فتح دی ۱۲۲۳ ہجری میں۔

توجہ رہے کہ وہابیہ کی تاریخ بیان کرنے والے علامہ ابن عابدین شامی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ التوفیٰ ۱۲۵۲ ہجری جبکہ، اعلیٰ حضرت، امام

اہلسنت، حسان الہند احمد رضا خان 1272ھ میں پیدا ہوئے

(52) علامہ سعید احمد کاظمی الحق البین میں ارشاد فرماتے ہیں:

قبریں کھود ڈالیں، روضہ انور کا نام معاذ اللہ صنم اکبر رکھا تھا (53)، یعنی بڑا بت اور طرح طرح کے ظلم کیے۔ جیسا کہ صحیح حدیث میں حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے خبر دی تھی کہ مجھ سے فتنے اٹھیں گے اور شیطان کا گروہ نکلے گا۔ (54)

محمد بن عبد الوہاب خارجی نے سرزمینِ مجید میں مسلمانوں کو کافر و مشرک کہہ کر سب کو منہاج الذم (قتل جائز) قرار دیا اور توحید کی آڑے کر شانِ نبوت و ولایت میں خوب گستاخیاں کیں اور اپنے مذہب و عقائد کی ترویج کے لئے بکثرت التوجہ تصنیف کی۔ جس پر اسی زمانے کے علماء کرام نے سخت مواخذہ (۶) کیا اور اس کے شر سے مسلمانوں کو محفوظ رکھنے کیلئے سعیِ بلیغ فرمائی حتیٰ کہ محمد بن عبد الوہاب کے حقیقی بھائی سلیمان بن عبد الوہاب نے اپنے بھائی پر سخت رد کیا اور اس کی تردید میں ایک شاندار کتاب تصنیف کی جس کا نام "الصواعق الالہیة فی الرد علی الوہابیة" (جو کہ فقیر کی کاوشوں سے چھپ کر مارکیٹ میں دستیاب) ہے اور اس میں وہابیت کو پوری طرح بے نقاب کر کے اہل سنت کے مذہب کی زبردست تائید و حمایت فرمائی۔ علامہ شامی حنفی، امام احمد صادی مالکی وغیرہ جلیل القدر علماء امت نے محمد بن عبد الوہاب کو باغی اور خارجی قرار دیا اور مسلمانوں کو اس فتنہ سے محفوظ رکھنے کے لئے اپنی جدوجہد میں کوئی دقیقہ فرو گزاشت نہ کیا۔

(53) الدرر السنیۃ فیالاجوبۃ النجدیۃ، کتاب العقائد، الجزء الاول، ص ۵۷۔
(54) اعلیٰ حضرت، امام اہلسنت، مجدد دین و ملت الشاہ امام احمد رضا خان علیہ رحمۃ الرحمن فتاویٰ رضویہ شریف میں تحریر فرماتے ہیں:

اصل اس گروہ ناحق پڑوہ کی مجھ سے نکلی، صحیح بخاری شریف میں ہے:

عن نافع عن ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما قال ذکر النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فقال اللہم بارک لنا فی شامنا اللہم بارک لنا فی یمنا قالوا یا رسول اللہ وفی نجدنا قال اللہم بارک لنا فی شامنا اللہم بارک لنا فی یمنا قالوا یا رسول اللہ وفی نجدنا فاظنہ قال فی الثالثة هناك الزلزال والفتن وبہا یطلع قرن الشیطان۔ ۳۔

نافع سے ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے کہ حضور پر نور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے دعا فرمائی الہی! ہمارے لئے برکت دے ہمارے شام میں، ہمارے لئے برکت رکھ، ہمارے یمن میں، صحابہ نے عرض کی یا رسول اللہ! ہمارے مجھ میں حضور نے دوبارہ وہی دعا کی الہی! ہمارے لئے برکت کر ہمارے شام میں الہی! ہمارے لئے برکت بخش ہمارے یمن میں، صحابہ نے پھر عرض کی یا رسول اللہ ہمارے مجھ میں۔ عبد اللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں میرے گمان میں تیسری دفعہ حضور نے مجھ کی نسبت فرمایا: وہاں زلزلے اور فتنے ہیں اور وہیں سے نکلے گا شیطان کا سینک۔

(۳) الصحیح البخاری، کتاب الفتن، باب قول النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم الفتنۃ من قبل المشرک مطبوعہ قدیمی کتب خانہ کراچی ۲/ ۱۰۵۰) (صحیح البخاری باب ما قبل فی الزلزال والایات الفتنۃ من قبل المشرک مطبوعہ قدیمی کتب خانہ کراچی ۱/ ۱۳۱)

اس خیر صادق مخبر صادق صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے مطابق عبد الوہاب مجہدی کے پروا تاج نے بحکم آنکد ع پدر اگر نتواند ہر تمام کند (باپ اگر نہ کرے گا تو پینا تمام) (کمل) کر دے گا

تیرہویں صدی میں حرمین شریفین پر خروج کیا اور ناکردنی کاموں، ناگفتنی باتوں سے کوئی دقیقہ زلزلہ و فتنہ کا اٹھانہ رکھا، وسیع علم

وہ گروہ بارہ سو برس بعد یہ ظاہر ہوا۔ علامہ شامی رحمہ اللہ تعالیٰ نے اسے خارجی بتایا۔ اس عبد الوہاب کے بیٹے نے ایک کتاب لکھی جس کا نام کتاب التوحید رکھا (55)، اُس کا ترجمہ ہندوستان میں اسماعیل دہلوی نے کیا، جس کا نام تقویۃ

الذین ظلموا ای منقلب ینقلبون اے۔ اور اب جان جائیں گے ظالم کہ کس کروٹ پلٹا کھائیں گے۔ (۱۔ القرآن، ۷۰/۱۳۷) حاصل اُن کے عقائد زائدہ کا یہ تھا کہ عالم میں وہی مشیت ذلیل موجد مسلمان ہیں باقی تمام مومنین معاذ اللہ مشرک۔ اسی بناء پر انھوں نے حرم خدا و حریم مصطفیٰ علیہ افضل الصلوٰۃ والسلام کو عیاذاً باللہ دار الحرب اور وہاں کے سجان کرام مسایگان خدا و رسول کو (حاکم بدہان گستاخان) کافر و مشرک ٹھہرایا اور بنام جہاد و خروج کر کے لوائے فتنہ مظفر پر شیطنیت کبریٰ کا پرچم اڑایا۔ علامہ قہامہ خاتمہ الحقیقین مونا امین الدین محمد بن عابدین شامی قدس سرہ السامی نے کچھ تذکرہ اس واقعہ ہائے کفر مایا رد المحتار حاشیہ در مختار کی جلد ثالث کتاب الجہاد باب البغاة میں زیر بیان خوارج فرماتے ہیں:

كما وقع فی زماننا فی اتباع بن عبد الوہاب الذین خرجوا من نجد و تغلبوا علی الحرمین و كانوا ینتحلون مذهب الحنابلة لکنہم اعتقدوا انہم هم المسلمون و ان من خالف اعتقادہم مشرکون و استباحوا بذلک قتل اہل السنة و قتل علمائہم حتی کسر اللہ تعالیٰ شوکتہم و غرب بلادہم و ظفر بہم عساکر المسلمین عامہ ثلث و ثلاثین و مائتین و الف ۲۔ و الحمد للہ رب العلمین۔ (۲۔ رد المحتار کتاب الجہاد مطبوعہ مصطفیٰ البابی مصر ۳/۳۳۹)

یعنی خارجی ایسے ہوتے ہیں جیسا ہمارے زمانے میں پیروان عبد الوہاب سے واقع ہوا جنہوں نے نجد سے خروج کر کے حرمین محترمین پر تغلب کیا اور وہ اپنے آپ کو کہتے توحیدی تھے مگر اُن کا عقیدہ یہ تھا کہ بس وہی مسلمان اور جو اُن کے مذہب پر نہیں وہ مشرک ہیں اس وجہ سے انھوں نے اہلسنت و علمائے اہلسنت کا قتل مباح ٹھہرایا یہاں تک کہ اللہ تعالیٰ نے اُنکی شوکت توڑ دی اور اُن کے شہر دیران کئے اور لشکر مسلمین کو اُن پر فتح بخشی ۱۲۳۳ھ میں۔ (فتاویٰ رضویہ، جلد ۶، ص ۶۵۷-۶۵۸ رضا فاؤنڈیشن، لاہور)

(55) اعلیٰ حضرت، امام اہلسنت، مجدد دین و ملت الشاہ امام احمد رضا خان علیہ رحمۃ الرحمن فتاویٰ رضویہ شریف میں تحریر فرماتے ہیں:

واضح ہو کہ وہابیہ منسوب بہ عبد الوہاب مجددی ہیں، ابن عبد الوہاب ان کا معلم اول تھا، اس نے کتاب التوحید لکھی جس میں اپنے فرقہ خیشہ کے سوا تمام اہل اسلام کو کھلم کھلا مشرک بنایا اور حرمین طہیین زاد ہما اللہ شرقاً و غرباً پر چڑھائی کر کے کوئی دقیقہ گستاخی و بے ادبی و شرارت و ظلم و قتل غارت کا اٹھانہ رکھا۔ تقویۃ الایمان اسی کتاب التوحید کا ترجمہ ہے۔ اس کا حال کتاب مستطاب سیف، لہجہ کے مطالعہ سے کھلتا ہے، یہ فرقہ حادثہ گروہ خوارج کی ایک شاخ ہے جنھوں نے سب میں پہلے حضرت امیر المومنین مولیٰ المسلمین سیدنا مولیٰ علی کرم اللہ وجہہ الکریم پر خروج کیا اور اسد اللہ القہار کافر شکار سے دارالبوار کا رستہ لیا جن کی نسبت حدیث میں آیا کہ وہ قیامت تک منقطع نہ ہوں گے۔ جب ان کا ایک گروہ ہلاک ہوگا دوسرا سر اٹھائے گا یہاں تک کہ ان کا پچھلا طائفہ دجال لعین کے ساتھ نکلے گا بموجب اس وعدہ صادقہ کے یہ قوم مغضوب ہمیشہ فتنے اٹھایا کی تیرہ صدی کے شروع میں اس نے دیار نجد سے خروج کیا اور بنام مجددیہ مشہور ہوئی جن کا پیشوا مجددی تھا اسی کا مذہب میاں اسماعیل دہلوی نے قبول کیا اور اس کی کتاب کا ترجمہ بنام تقویۃ الایمان کہ حقیقۃ تقویۃ الایمان ہے ان دیار میں پھیرا اور لحاظ معلم اول وہابیہ و منظر معلم ثانی اسماعیلیہ لقب پایا اس طائفہ کا ہمیشہ سے یہی مذہب رہا ہے کہ دنیا میں وہی ←

الایمان رکھا اور ہندوستان میں اسی نے وہابیت پھیلائی (56)۔

ان وہابیہ کا ایک بہت بڑا عقیدہ یہ ہے کہ جو ان کے مذہب پر نہ ہو، وہ کافر مشرک ہے۔ یہی وجہ ہے کہ بات بات پر محض بلا وجہ مسلمانوں پر حکم شرک و کفر لگایا کرتے اور تمام دنیا کو مشرک بتاتے ہیں۔ چنانچہ تقویۃ الایمان صفحہ ۴۵ میں وہ حدیث لکھ کر کہ آخر زمانہ میں اللہ تعالیٰ ایک ہوا بھیجے گا جو ساری دنیا سے مسلمانوں کو اٹھالے گی۔ (57) اس کے بعد صاف لکھ دیا: سو پیغمبر خدا کے فرمانے کے موافق ہوا، یعنی وہ ہوا چل گئی اور کوئی مسلمان روئے زمین پر نہ رہا (58)، مگر یہ نہ سمجھا کہ اس صورت میں خود بھی تو کافر ہو گیا۔

اس مذہب کا رکن اعظم، اللہ (عزوجل) کی توہین اور محبوبان خدا کی تذلیل ہے، ہر امر میں وہی پہلو اختیار کریں گے جس سے منقصت۔ (نقص و عیب) نکلتی ہو اس مذہب کے سرگروہوں کے بعض اقوال نقل کرنا مناسب معلوم ہوتا ہے، کہ ہمارے عوام بھائی ان کی قلبی خباثتوں پر مطلع ہوں اور ان کے دام تزدیر (مکر و فریب) سے بچیں اور ان کے جبہ و دستار پر نہ جائیں۔ برادران اسلام بغور سنیں اور میزان ایمان میں تو لیں کہ ایمان سے زیادہ عزیز مسلمان کے نزدیک کوئی چیز نہیں اور ایمان، اللہ و رسول (عزوجل و صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) کی محبت و تعظیم ہی کا نام ہے۔ ایمان کے ساتھ جس میں جتنے فضائل پائے جائیں وہ اسی قدر زیادہ فضیلت رکھتا ہے، اور ایمان نہیں تو مسلمانوں کے نزدیک وہ کچھ

موجود و مسلم ہیں باقی سب معاذ اللہ کافر۔ (فتاویٰ رضویہ، جلد ۱۵، ص ۲۳۳ رضا فاؤنڈیشن، لاہور)

(56) تقویۃ الایمان علماء کی نظر میں

علامہ سعید احمد کاظمی الحق البین میں ارشاد فرماتے ہیں:

تقویۃ الایمان کے رد میں کئی رسالے شائع ہوئے۔ مولانا شاہ فضل امام حضرت شاہ احمد سعید دہلوی شاگرد رشید مولانا شاہ عبدالعزیز محدث دہلوی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ، مولانا فضل حق خیر آبادی، مولانا عنایت احمد کاکوروی مصنف علم الصیغہ، مولانا شاہ رؤف احمد نقشبندی مجددی تلمیذ رشید حضرت مولانا شاہ عبدالعزیز محدث دہلوی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے مولوی اسماعیل دہلوی اور مسائل تقویۃ الایمان کا مختلف طریقوں سے رد فرمایا حتیٰ کہ شاہ رفیع الدین صاحب محدث دہلوی نے اپنے فتاویٰ میں بھی کتاب التوحید اور مسائل تقویۃ الایمان کے خلاف واضح اور روشن مسائل تحریر فرما کر امت مسلمہ کو اس فتنے سے بچانے کی کوشش کی۔ لیکن علماء دیوبند اور ان کے بعض اساتذہ نے مولوی اسماعیل دہلوی اور ان کی کتاب تقویۃ الایمان کی تصدیق و توثیق کر کے اس فتنے کا دروازہ مسلمانوں پر کھول دیا۔ علماء دیوبند نے نہ صرف تقویۃ الایمان اور اس کے مصنف مولوی اسماعیل دہلوی کی تصدیق پر اکتفاء کیا بلکہ خود محمد بن عبد الوہاب کی تائید و توثیق سے بھی دریغ نہ کیا۔

ملاحظہ فرمائیے (فتاویٰ رشیدیہ جلد ۱ صفحہ ۱۱۱ مصنف مولوی رشید احمد صاحب گنگوہی)

(57) صحیح مسلم، کتاب الفتن، باب لا تقوم الساعة حتی تعبدوا ذوالخلیفۃ، الحدیث: ۷۲۹۹، ص ۱۱۸۲

(58) تقویۃ الایمان، باب اول، فصل ۳۲ مشرک فی العبادات کی برائی کا بیان، ص ۴۵

وقت نہیں رکھتا، اگرچہ کتنا ہی بڑا عالم و زاہد و تارک الدنیا وغیرہ بتا ہو، مقصود یہ ہے کہ اُن کے مولوی اور عالم فاضل ہونے کی وجہ سے انہیں تم اپنا پیشوائہ سمجھو، جب کہ وہ اللہ و رسول (عزوجل و صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) کے دشمن ہیں، کیا یہود و نصاریٰ بلکہ ہنود میں بھی اُن کے مذاہب کے عالم یا تارک الدنیا نہیں ہوتے...؟! کیا تم اُن کو اپنا پیشوائہ تسلیم کر سکتے ہو...؟! ہرگز نہیں! اسی طرح یہ لامذہب و بد مذہب تمہارے کسی طرح مقتدا نہیں ہو سکتے۔

ایضاح الحق صفحہ ۳۵ و صفحہ ۳۶ مطبع فاروقی میں ہے:

(تتزیہ اوتعالیٰ از زمان و مکان و جہت و اثبات رویت بلا جہت و محاذات ہمہ از قبیل بدعات حقیقیہ است، اگر صاحب آل اعتقادات مذکورہ را از جلس عقائد دینیہ مے شمارد)۔ (59)

اس میں صاف تصریح ہے کہ اللہ تعالیٰ کو زمان و مکان و جہت سے پاک جاننا اور اس کا دیدار بلا کیف ماننا، بدعت و گمراہی ہے، حالانکہ یہ تمام اہل سنت کا عقیدہ ہے۔ (60) تو اس قائل نے تمام پیشوایان اہلسنت کو گمراہ و بدعتی بتایا، بحر الرائق و در مختار و عالمگیری میں ہے: کہ اللہ تعالیٰ کے لیے جو مکان ثابت کرے، کافر ہے۔ (61)

(59) ایضاح الحق، (مترجم اردو) فائدہ اول، پھلا مسئلہ ص ۷۷-۷۸، قدیمی کتب خانہ

(60) یہ پہلے ہی بیان کیا جا چکا ہے۔

(61) اعلیٰ حضرت، امام اہلسنت، مجدد دین و ملت الشاہ امام احمد رضا خان علیہ رحمۃ الرحمن فتاویٰ رضویہ شریف میں تحریر فرماتے ہیں:

اللہ عزوجل کے لئے مکان ماننا کفر ہے،

بحر الرائق جلد پنجم ص ۱۲۹ میں ہے:

یکفر بقولہ یجوز ان یفعل اللہ فعلا لا حکمۃ فیہ وباثبات المکان اللہ تعالیٰ۔

اگر کوئی کہتا ہے کہ اللہ تعالیٰ سے ایسے فعل کا صدور ممکن ہے جس میں حکمت نہ ہو تو وہ کافر ہے یا وہ اللہ تعالیٰ کے مکان کا اثبات تسلیم کرتا ہے۔

(۲۔ بحر الرائق باب احکام المرتدین ایچ ایم سعید کمپنی کراچی ۵/۱۲۰)

فتاویٰ قاضی خاں نضر المظاہر جلد چہارم ص ۴۳۰:

یکون کفر الان انہ تعالیٰ منزہ عن المکان۔

کافر ہو جائے گا کیونکہ اللہ تعالیٰ مکان سے پاک ہے۔

(۳۔ فتاویٰ قاضی خاں کتاب السیر باب یکون کفر او مالا یکون کفر انزل لکھنؤ ۴/۸۸۴)

فتاویٰ خلاصہ قلمی کتاب الفاظ الکفر فصل ۲، جنس ۲:

یکفر لانہ اثبت المکان اللہ تعالیٰ۔

۱۔ کافر ہے کیونکہ نہ نے اللہ تعالیٰ کیلئے مکان ثابت کیا ہے۔ (۴۔ خلاصہ الفتاویٰ فصل الثانی فی الفاظ الکفر مکتبہ حبیبہ کوئٹہ ۲/۳۸۴) ←

تقریہ الایمان صفحہ ۶۰ میں یہ حدیث:

((أَرَأَيْتَ لَوْ مَرَرْتَ بِقَبْرِ نَجِشٍ أَكُتِّتَ تَسْجُدَ لَهُ.)) (62)

نقل کر کے ترجمہ کیا کہ بھلا خیال تو کر جو تو گزرے میری قبر پر، کیا سجدہ کرے تو اس کو، اس کے بعد (ف) لکھ کر فائدہ یہ جڑ دیا: (یعنی میں بھی ایک دن مر کر مٹی میں ملنے والا ہوں۔) (63) حالانکہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

((إِنَّ اللَّهَ حَرَّمَ عَلَى الْأَرْضِ أَنْ تَأْكُلَ أَجْسَادَ الْأَنْبِيَاءِ.)) (64)

اللہ تعالیٰ نے اپنے انبیاء علیہم السلام کے اجسام کھانا، زمین پر حرام کر دیا ہے۔
((فَتَبَيَّنَ لِلَّهِ حَقُّ يُزْرَقُ.)) (65)

تو اللہ (عزوجل) کے نبی زندہ ہیں، روزی دیے جاتے ہیں۔

فتاویٰ عالمگیری مطبع مصر جلد دوم ص ۱۲۹: یکفر باثبات المکان اللہ تعالیٰ۔

(۱) فتاویٰ ہندیہ موجبات الکفر انواع نورانی کتب خانہ پشاور ۲/۲۵۹

اللہ تعالیٰ کے لئے مکان ثابت کرنا کفر ہے۔

جامع الفصولین جلد دوم ص ۲۹۸ فتاویٰ ذخیرہ سے:

قال، اللہ فی السیاء عالم لو اراد بہ المکان کفر ۲۔

(۲) جامع الفصولین فصل الثامن والثلاثون فی مسائل کلمات الکفر اسلامی کتب خانہ کراچی ۲/۲۹۸

کسی نے کہا اللہ تعالیٰ آسمان میں عالم ہے اگر اس سے مراد مکان لیا ہے تو کفر ہے۔

(فتاویٰ رضویہ، جلد ۱۳، ص ۲۷۵-۲۷۶ رضا فاؤنڈیشن، لاہور)

(62) سنن ابی داود، کتاب النکاح، باب فی حق الزوج علی المرأة، الحدیث: ۲۱۳۰، ج ۲، ص ۳۵۵۔

(63) تقریہ الایمان، باب اول، فصل ۵، شرک فی العبادات کی برائی کا بیان، ص ۵۷۔

(64) سنن ابن ماجہ، کتاب الجنائز، باب ذکر وفاتہ ودفنہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم، الحدیث: ۱۶۳۷، ج ۲، ص ۲۹۱۔

سنن ابی داود، کتاب الصلاۃ، باب فضل یوم الجمعة ولیلۃ الجمعة، الحدیث: ۱۰۳۶، ج ۱، ص ۳۹۱۔

سنن النسائی، کتاب الجمعة، باب إکثار الصلاۃ علی النبی صلی اللہ علیہ وسلم یوم الجمعة، الحدیث: ۱۳۷۱، ص ۲۳۷۔

المستدرک، للإمام أحمد بن حنبل، ج ۵، ص ۳۶۳، الحدیث: ۱۶۱۶۲۔

المستدرک للحاکم، کتاب الجمعة، الحدیث: ۱۰۶۸، ص ۵۶۹۔

(65) سنن ابن ماجہ، کتاب الجنائز، باب ذکر وفاتہ ودفنہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم، الحدیث: ۱۶۳۷، ج ۲، ص ۲۹۱۔

اسی تقویۃ الایمان صفحہ ۱۹ میں ہے: ہمارا جب خالق اللہ ہے اور اس نے ہم کو پیدا کیا تو ہم کو بھی چاہیے کہ اپنے ہر کاموں پر اُسی کو پکاریں اور کسی سے ہم کو کیا کام؟ جیسے جو کوئی ایک بادشاہ کا غلام ہو چکا تو وہ اپنے ہر کام کا علاقہ اُسی سے رکھتا ہے، دوسرے بادشاہ سے بھی نہیں رکھتا اور کسی چوہڑے چمار کا تو کیا ذکر۔ (66)

انبیائے کرام و اولیائے عظام کی شان میں ایسے ملعون الفاظ استعمال کرنا، کیا مسلمان کی شان ہو سکتی ہے...؟
صراط مستقیم صفحہ ۹۵: بمقتضائے (ظَلَمْتُ بَعْضَهَا فَوْقَ بَعْضٍ) (67) از دوسرے زنا، خیال مجامعت زوجہ خود بہتر است، و صرف بہت بسوئے شیخ و امثالِ آں از معظمین گو جناب رسالت مآب باشند بچندیں مرتبہ بدتر از استغراق در صورتِ گاؤ و خر خود است۔ (68)

مسلمانو! یہ ہیں امام الوہابیہ کے کلماتِ خبیثات! اور کس کی شان میں؟ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی شان میں! جس کے دل میں رائی برابر بھی ایمان ہے، وہ ضرور یہ کہے گا کہ اس قول میں گستاخی ضرور ہے۔
تقویۃ الایمان صفحہ ۱۰:

روزی کی کشائش اور تنگی کرنی اور تندرست و بیمار کر دینا، اقبال و اِدبار (عروج و زوال) دینا، حاجتیں بر لانی، بلائیں ٹالنی، مشکل میں دستگیری کرنی، یہ سب اللہ ہی کی شان ہے اور کسی انبیاء، اولیاء، بھوت، پری کی یہ شان نہیں، جو کسی کو ایسا تصرف ثابت کرے اور اس سے مرادیں مانگے اور مصیبت کے وقت اُس کو پکارے، سو وہ مشرک ہو جاتا ہے، پھر خواہ یوں سمجھے کہ ان کاموں کی طاقت اُن کو خود بخود ہے، خواہ یوں سمجھے کہ اللہ نے اُن کو قدرت بخشی ہے، ہر طرح شرک ہے۔ (69)

قرآن مجید میں ہے:

(أَغْنَاهُمُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ مِنْ فَضْلِهِ) (70)

اُن کو اللہ و رسول اللہ نے غنی کر دیا اپنے فضل سے۔

قرآن تو کہتا ہے کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے دولت مند کر دیا اور یہ کہتا ہے: جو کسی کو ایسا تصرف ثابت کرے مشرک ہے۔ تو اس کے طور پر قرآن مجید شرک کی تعلیم دیتا ہے...! قرآن عظیم میں ارشاد ہے:

(66) تقویۃ الایمان، باب اول، فصل ۱، شرک سے بچنے کا بیان، ص ۲۸

(67) ترجمہ کنز الایمان: اندھیرے میں ایک پر ایک۔ (پ ۱۸، النور: ۴۰)

(68) صراط مستقیم، ص ۸۶

(69) تقویۃ الایمان، باب اول، توحید اور شرک کا بیان، ص ۲۲

(70) ب ۱۰، ا ۱، غوثیہ: ۷۴

(وَأُبْرِي الْأَكْمَةَ وَالْأَكْبَرَ صَ بِأَخِي) (71)

اے عیسیٰ! تو میرے حکم سے مادرزاد اندھے اور سفید داغ والے کو اچھا کر دیتا ہے۔
اور دوسری جگہ ہے:

(وَأُبْرِي الْأَكْمَةَ وَالْأَكْبَرَ صَ وَأُحْيِي الْمَوْتَى بِأَخِي اللّٰهُ) (72)

عیسیٰ علیہ الصلاۃ والسلام فرماتے ہیں: میں اچھا کرتا ہوں، مادرزاد اندھے اور سفید داغ والے کو اور مردوں کو جلا دیتا ہوں، اللہ کے حکم سے۔

اب قرآن کا تو یہ حکم ہے اور وہابیہ یہ کہتے ہیں کہ تندرست کرنا اللہ (عزوجل) ہی کی شان ہے، جو کسی کو ایسا تعزف ثابت کرے مشرک ہے۔ اب وہابی بتائیں کہ اللہ تعالیٰ نے ایسا تعزف حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے لیے ثابت کیا تو اُس پر کیا حکم لگاتے ہیں...؟! اور لطف یہ ہے کہ اللہ عزوجل نے اگر اُن کو قدرت بخشی ہے، جب بھی شرک ہے تو معلوم نہیں کہ ان کے یہاں اسلام کس چیز کا نام ہے؟
تقویۃ الایمان صفحہ ۱۱:

گرد و پیش کے جنگل کا ادب کرنا، یعنی وہاں شکار نہ کرنا، درخت نہ کاٹنا، یہ کام اللہ نے اپنی عبادت کے لیے بتائے ہیں، پھر جو کوئی کسی پیغمبر یا بھوت کے مکانوں کے گرد و پیش کے جنگل کا ادب کرے، اُس پر شرک ثابت ہے، خواہ یوں سمجھے کہ یہ آپ ہی اس تعظیم کے لائق ہے، یا یوں کہ اُن کی اس تعظیم سے اللہ خوش ہوتا ہے، ہر طرح شرک ہے۔ (73)

متعدد صحیح حدیثوں میں ارشاد فرمایا: کہ ابراہیم نے مکہ کو حرم بنایا اور میں نے مدینے کو حرم کیا، اس کے بول کے درخت نہ کاٹے جائیں اور اس کا شکار نہ کیا جائے۔ (74)

مسلمانو! ایمان سے دیکھنا کہ اس شرک فروش کا شرک کہاں تک پہنچتا ہے! تم نے دیکھا اس گستاخ نے نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پر کیا حکم جڑا...؟!
تقویۃ الایمان صفحہ ۸:

پیغمبر خدا کے وقت میں کافر بھی اپنے بتوں کو اللہ کے برابر نہیں جانتے تھے، بلکہ اُسی کا مخلوق اور اس کا بندہ سمجھتے

(71) پ ۷، المائدہ: ۱۱۰

(72) پ ۳۲، آل عمران: ۴۹

(73) تقویۃ الایمان، باب اول، توحید اور شرک کا بیان، ص ۲۳

(74) صحیح مسلم، کتاب الحج، باب فضل الدینۃ ودعاء النبی لیمحب بالبرکۃ... الخ، الحدیث: ۱۳۶۲، ص ۷۰۹

تھے اور اُن کو اُس کے مقابل کی طاقت ثابت نہیں کرتے تھے، مگر یہی پکارنا اور منتیں ماننی اور نذر و نیاز کرنی اور ان کو اپنا وکیل و سفارشی سمجھنا، یہی اُن کا کفر و شرک تھا، سو جو کوئی کسی سے یہ معاملہ کرے، گو کہ اُس کو اللہ کا بندہ و مخلوق ہی سمجھے، سو ابوجہل اور وہ شرک میں برابر ہے۔ (75)

یعنی جو نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی شفاعت مانے، کہ حضور (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) اللہ عزوجل کے دربار میں ہماری سفارش فرمائیں گے تو معاذ اللہ اس کے نزدیک وہ ابوجہل کے برابر شرک ہے، مسئلہ شفاعت کا صرف انکار ہی نہیں بلکہ اس کو شرک ثابت کیا اور تمام مسلمانوں صحابہ و تابعین و ائمہ دین و اولیاء صالحین سب کو شرک و ابوجہل بنا دیا۔
تقویۃ الایمان صفحہ ۵۸:

کوئی شخص کہے: لدا نے درخت میں کتنے پتے ہیں؟ یا آسمان میں کتنے تارے ہیں؟ تو اس کے جواب میں یہ نہ کہے، کہ اللہ و رسول ہی جانے، کیونکہ غیب کی بات اللہ ہی جانتا ہے، رسول کو کیا خبر۔ (76) سبحان اللہ...! خدائی اسی کا نام رہ گیا کہ کسی پتھر کے پتے کی تعداد جان لی جائے۔
تقویۃ الایمان صفحہ ۷:

اللہ صاحب نے کسی کو عالم میں تصرف کرنے کی قدرت نہیں دی۔ (77) اس میں انبیائے کرام کے معجزات اور اولیاء عظام کی کرامت کا صاف انکار ہے۔
اللہ تعالیٰ فرماتا ہے:

(قَالَ الْمَلٰٓئِکَۃُ اٰمُرًاۙ ۵۱) (78)

قسم فرشتوں کی جو کاموں کی تدبیر کرتے ہیں۔

تو یہ قرآن کریم کو صاف رد کر رہا ہے۔

صفحہ ۲۲: جس کا نام محمد یا علی ہے، وہ کسی چیز کا مختار نہیں۔ (79)

تعجب ہے کہ وہابی صاحب تو اپنے گھر کی تمام چیزوں کا اختیار رکھیں اور مالک ہر دو عرصہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کسی چیز کے مختار نہیں!...

(75) تقویۃ الایمان، باب اول، توحید اور شرک کا بیان، ص ۲۱

(76) تقویۃ الایمان، فصل ۵: شرک فی العبادات کی برائی کا بیان، ص ۵۵

(77) تقویۃ الایمان، باب اول، توحید اور شرک کا بیان، ص ۲۰

(78) پ ۳۰، ترغیث: ۵

(79) تقویۃ الایمان، باب اول، فصل ۴: شرک فی العبادات کی برائی کا بیان، ص ۴۳

اس گروہ کا ایک مشہور عقیدہ یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ بھوٹ بول سکتا ہے۔ (80)

(80) فتاویٰ رشیدیہ، کتاب العقائد، ص ۲۱۰-۲۱۱

اعلیٰ حضرت، امام اہلسنت، مجدد دین و ملت الشاہ امام احمد رضا خان علیہ رحمۃ الرحمن فتاویٰ رضویہ شریف میں فرماتے ہیں:
بعض تمسکات معتزلہ کے رد میں فرماتے ہیں:

اجاب اصحابنا عنہ بان الکذب محال علی اللہ تعالیٰ ۳۔
اہلسنت نے جواب دیا کہ کذب الہی محال ہے۔

(۳) مفتاح الغیب (تفسیر کبیر) تحت آیت ما کان اللہ ان یأخذ من دلد سمیہا لمطبوعہ المہدیہ مصر ۱۳۱۰ھ (۲۱۷)
نص ۱۶: علامہ سعد تفتازانی، شرح مقاصد میں انھیں امام ہمام سے نقل:

صدق کلام تعالیٰ لما کان عندنا ازلیا امتنع کذبہ لان ما ثبت قدمہ امتنع عدمہ ۴۔

کلام خدا کا صدق جب کہ ہم اہلسنت کے نزدیک ازلی ہے تو اس کا کذب محال ہوا کہ جس چیز کا قدم ثابت ہے اس کا عدم ممکن ہے۔

(۴) شرح المقاصد المسمیٰ الثانی اثر اتفقت الامت علی الغواخ (دار المعارف نعیمیہ ماہور ۲۳۷۷)

تبیین: انھیں امام علامہ کا ارشاد کہ کذب الہی کا جواز ماننا قریب بکفر ہے، ان شاء اللہ تعالیٰ تنزیہ چہارم میں آئے گا۔
نص ۱۷: تفسیر بیضاوی شریف میں ہے:

ومن اصدق من اللہ حدیثاً ۵ انکار ان یکون احدا کثر صدقا منه فانه لا یتطرق الکذب الی خبرہ بوجہ لان
نقص وهو علی اللہ تعالیٰ محال ۵۔

اللہ تعالیٰ اس آیت میں انکار فرماتا ہے اس لئے کہ کوئی شخص اللہ سے زیادہ سچا ہو کہ اس کی خبر تک تو کسی کذب کو کسی طرح رد ہی نہیں کہ
کذب عیب ہے اور عیب اللہ تعالیٰ پر محال۔

(۵) انوار التزیل و اسرار التاویل (بیضاوی مع القرآن الکریم) تحت آیت ومن اصدق الی، مصطفیٰ بہابی مصر ص ۹۲

نص ۱۸: تفسیر مدارک شریف میں ہے:

ومن اصدق من اللہ حدیثاً ۵ تمیز وهو استفہام بمعنی النفی ای لا احدا اصدق منه فی اخبارہ و وعدہ و وعیدہ
لاستحالة الکذب علیہ تعالیٰ لقبہ (عہ) لکونه اخبارا عن الشیخ بخلاف ما هو علیہ ۱۔

آیت میں استفہام انکاری ہے یعنی خبر وعدہ و وعید کسی بات میں کوئی شخص اللہ سے زیادہ سچا نہیں کہ اس کا کذب تو محال بلدت سے کہ خود
اپنے معنی ہی کے رد سے قبیح ہے کہ خلاف واقع خبر دینے کا نام ہے۔

عہ: اقول استدلل قدس سرہ بالقبح اما فی نظر الظاہر فلانه رحمہ اللہ تعالیٰ من ائمتنا الماتریدیہ ولذا عدلت
عنه الاشاعرة کصاحب المواقف وصاحب المفاتیح کما سمعت نصہا واما عند التحقيق فلان عقلیۃ
القبح بهذا المعنی من المجمع علیہ بین العقلاء وهو الاشاعرة رحمہم اللہ تعالیٰ انفسہم ناصون بذلك ←

بلکہ اُن کے ایک سرغنہ نے تو اپنے ایک فتوے میں لکھ دیا کہ: وقوع کذب کے معنی درست ہو گئے، جو یہ کہے کہ اللہ تعالیٰ جھوٹ بول چکا، ایسے کو تضلیل و تفسیق سے مامون کرنا چاہیے۔

فلا عليك من ذہول من ذہل کما او مانا الیہ فی صدر البحث واللہ تعالیٰ اعلم ۱۲ منہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ اقول، علامہ قدس سرہ، نے فتح سے استدلال کیا ظاہر نظر میں تو اس لئے کہ آپ رحمہ اللہ تعالیٰ ہمارے ائمہ، قریب یہ میں سے ہے اسی لئے اشاعرہ نے فتح سے استدلال نہ کیا جیسا کہ آپ نے صاحب مواقف اور صاحب منافع کی نصوص سنیں، اور عند تحقیق اس لئے کہ اس معنی میں فتح عقلی ہونا عقلاء و اشاعرہ میں محققہ چیز ہے جس کو خود اشاعرہ رحمہم اللہ تعالیٰ نے بیان فرمایا جیسا کہ ہم نے بحث کی ابتداء میں اشارہ کیا ہے کسی کے ذہول سے تجھ پر کوئی اعتراض نہیں، واللہ تعالیٰ اعلم ۱۲ منہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔

(۱) مدارک التزیل (تفسیر النسخی) تحت آیہ ومن اصدق من اللہ الخذرا کتاب العربی بیروت ۱/۲۴۱

نص ۱۹: تفسیر علامۃ الوجود سیدی ابی السعود عمادی میں ہے:

ومن اصدق من اللہ حدیثاً ۵ انکار لان یکون احد اصدق منه تعالیٰ فی وعدہ وسائر اخبارہ و بیان لاستعالتہ کیف لا والکذب محال علیہ سبحنہ دون غیرہ ۲۔

آیت میں انکار ہے اس کا کہ کوئی شخص اللہ تعالیٰ سے زیادہ سچا ہو وعدہ میں یا کسی اور خبر میں، اور بیان ہے اس زیادت کے محال ہونے کا، اور کیوں نہ محال ہو کہ اللہ تعالیٰ کا کذب تو ممکن ہی نہیں بخلاف اوروں کے۔

(۲) ارشاد العقل السلیم تحت آیہ ومن اصدق من اللہ الخذرا حیاہ التراث العربی بیروت ۲/۱۲-۲۱۱

نص ۲۰: تفسیر روح البیان میں ہے:

ومن اصدق من اللہ حدیثاً ۵ انکار لان یکون احد کثر صدقاً منہ فان الکذب نقص وهو علی اللہ محال دون غیرہ ۱۔

آیت اس امر کا انکار فرماتی ہے کہ کوئی شخص صدق میں اللہ تعالیٰ سے زائد ہو کر کذب عیب ہے اور وہ خدا پر محال ہے، نہ اس کے غیر پر، اھ ملخص۔ (۱) تفسیر روح البیہ تحت ومن اصدق من اللہ حدیثاً المکتبۃ الاسلامیہ الریاض ۲/۲۵۵

نص ۲۱: شرح السنوسیہ میں ہے:

الکذب علی اللہ تعالیٰ محال لانه دناءۃ ۲۔

اللہ تعالیٰ پر کذب محال ہے کہ وہ کینہ پن ہے۔ (۲) شرح السنوسیہ

نص ۲۲: فضل سیف الدین ابہری کی شرح موقف میں ہے:

ممتنع علیہ الکذب اتفاقاً لانه نقص والنقص علی اللہ تعالیٰ محال اجماعاً ۳۔

کذب الہی باتفاق محال ہے کہ وہ عیب ہے اور ہر عیب اللہ تعالیٰ پر بالاجماع محال ہے۔

(۳) شرح المواقف سیف الدین ابہری (تلمیذ مصنف) ←

سبحان اللہ...! خدا کو جھوٹا مانا، پھر بھی اسلام و سنت و صلاح کسی بات میں فرق نہ آیا، معلوم نہیں ان لوگوں نے کس چیز کو خدا ٹھہرا لیا ہے!

نص ۲۳: شرح عقائد جلالی میں ہے:

الكذب نقص والنقص عليه محال فلا يكون من الممكنات ولا تشبهه القدرة كسائر وجوه النقص عليه تعالى كالجهل والعجز ۴۔

جھوٹ عیب ہے اور عیب اللہ تعالیٰ پر محال، تو کذب الہی ممکنات سے نہیں، نہ اللہ تعالیٰ کی قدرت اسے شامل جیسے تمام اسباب عیب مثل جہل و عجز الہی، کہ سب محال ہیں اور صلاحیت قدرت سے خارج۔ (۴۔ الذی الدانی علی العقائد المعصیۃ، بحث علی مطبع مجتہدائی دہلی ص ۷۳) نص ۲۴: اسی میں ہے:

لا یصح علی تعالیٰ الحزکة والانتقال ولا الجہل ولا الکذب لانہا النقص والنقص علی اللہ تعالیٰ محال ۵۔

(۵۔ الذی الدانی علی العقائد المعصیۃ، بحث لیس مطبع مجتہدائی دہلی ص ۷۶ و ۷۷)

نص ۲۵: کنز الفوائد میں ہے:

قدس تعالیٰ شأنہ من الکذب شرعا وعقلا اذا هو قبیح یدرک العقل قبحہ من غیر توقف علی شرح فیكون محالا فی حقلہ تعالیٰ عقلا وشرعا کما حققہ ابن الہمام وغیرہ ۱۔

اللہ عز وجل بحکم شرح و بحکم عقل ہر طرح کذب سے پاک مانا گیا، اس لئے کہ کذب قبیح عقلی ہے کہ عقلی خود بھی اس کے قبح کو مانتی ہے بغیر اس کے کہ اس کا پہچانا شرح پر موقوف ہو تو جھوٹ بولنا اللہ تعالیٰ کے حق میں عقلا و شرعا ہر طرح محال ہے جیسے کہ امام ابن الہمام وغیرہ نے اس کی تحقیق افادہ فرمائی۔ (۱۔ کنز الفوائد)

نص ۲۶: مولانا علی قاری شرح نقدا کبر امام اعظم ابو حنیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں:

الکذب علیہ تعالیٰ محال ۲۔

اللہ تعالیٰ پر کذب محال ہے۔ (۲۔ منہج الروض الاذہر شرح الفقہ الاکبر الصفات الفعلیہ مصطفیٰ البابی مصر ص ۲۳)

نص ۲۷: مسلم الثبوت میں ہے:

المعتزلہ قالوا لولا کون المحکم عقليا لم یمتنع الکذب منه تعالیٰ عقلا، والجواب انه نقص فیجب تنزیہہ تعالیٰ عنہ کیف وقدمر انه عقل باتفاق العقلاء لان ما ینافی الوجوب الذاتی من جملة النقص فی حق الباری تعالیٰ ومن الاستحالات العقلیة علیہ سبحانه ۳۔ ملخصا مع الشرح۔

خاص یہ کہ معتزلہ نے اہلسنت سے کہا اگر حکم عقلی نہ ہو تو کذب عقلی کا کذب محال ہے حالانکہ اسے ہم تم بال اتفاق محال عقلی مانتے ہیں اہلسنت نے جواب دیا کہ کذب اس لئے محال عقلی ہوا کہ وہ عیب ہے تو واجب ہوا کہ اللہ تعالیٰ کو اس سے منزہ مانیں اس کے عقلی ہونے پر ۴۔

ایک عقیدہ ان کا یہ ہے کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو خاتم النبیین بمعنی آخر الانبیاء نہیں مانتے۔ (81) اور یہ صریح

تمام عقائد کا اجماع ہے وجہ یہ ہے کہ کذب الوہیت کی ضد ہے اور جو کچھ الوہیت کی ضد ہے وہ سب اللہ تعالیٰ کے حق میں عیب ہے اور اس کی شان میں محال عقلی ہے اہ ملخصاً مع الشرح۔ (۳۔ فوائج الرحموت شرح مسلم الثبوت بذیل المستصفی المقالة الثانیہ الخ، منشورات الشریف الرضی قم ایران، ۱/ ۳۶) (مسلم الثبوت الطبع الانصاری دہلی ص ۱۰) نص ۲۸: مولانا نظام الدین سہال اس کی شرح میں لکھتے ہیں:

الکذب نقص لان ما یبنا فی الوجوب الذاتی من الاستحالات العقلیة بذالك اثبت الحكماء الذین هم غیر منتشر عن بشریة الاستحالة المذکورة فان الوجوب والکذب لا یجتمعان کما یبین فی الکلام الـ اہ ملخصاً۔ جھوٹ بولنا عیب ہے کہ جو کچھ خدا ہونے کے منافی ہے وہ سب محال عقلی ہے، اس پر دلیل سے وہ حکماء اسے محال جانتے ہیں جو کسی شریعت پر ایمان نہیں رکھتے کہ خدائی و دروغ گوئی جمع نہ ہوگی جیسا کہ علم کلام میں ثابت ہو چکا ہے اہ ملخصاً۔

(۱۔ شرح مسلم الثبوت نظام الدین سہالی)

نص ۲۹: مولانا بحر العلوم عبد العلی ملک الغلام فوائج الرحموت میں فرماتے ہیں:

انہ تعالیٰ صادق قطعاً لاستحالة الکذب هناك ۲۔ (ملخصاً) اللہ تعالیٰ یقیناً سچا ہے کہ وہاں کذب کا امکان ہی نہیں۔

(۲۔ فوائج الرحموت شرح مسلم الثبوت بذیل المصطفی، الباب الثانی فی الحکم، منشورات الشریف الرضی قم ایران ۱/ ۶۲)

نص ۳۰: افسوس کہ امام الوہابیہ کے نسا چچا اور علماء باپ اور طریقہ دادا یعنی شاہ عبدالعزیز صاحب دہلوی نے بھی اس پسرنا مور کی رعایت نہ فرمائی کہ تفسیر عزیزی میں زیر قولہ تعالیٰ فلن یخلف اللہ عہدہ ۳۔ (اللہ تعالیٰ ہرگز اپنے عہد کے خلاف نہیں فرماتا۔ ت)

(۳۔ القرآن الکریم ۸۰/۲)

یوں تصریح کی ٹھہرائی: خبر اوتعالیٰ کلام ازلی ادست و کذب در کلام نقصانے ست عظیم کہ ہرگز بصفات اور راہ نمی یابد در حق اوتعالیٰ کہ ہرگز جمع عیوب و نقائص ست خلاف خبر مطلقاً نقصان ست ۴۔ اہ ملخصاً۔

اللہ تعالیٰ کی خبر ازلی ہے، کلام میں جھوٹ کا ہونا عظیم نقص ہے لہذا وہ اللہ تعالیٰ کی صفات میں ہرگز راہ نہیں پاسکتا اللہ تعالیٰ کہ تمام نقائص و عیوب سے پاک ہے اس کی حق میں خبر کے خلاف ہونا سراپا نقص ہے اہ ملخصاً

(۴۔ فتح العزیز (تفسیر عزیزی) تحت آیہ فلن یخلف اللہ عہدہ پ آلہم در لکتاب لال کنواں دہلی ص ۳۰۷)

مدعیان جدید سے پوچھا جائے جناب باری میں کہاں تک نقصان مانتے ہیں ولا حول ولا قوۃ الا باللہ العلی العظیم اللہ تعالیٰ سچا ادب نصیب فرمائے۔ آمین (فتاویٰ رضویہ، جلد ۱۵، ص ۳۲۸۔ ۳۳۰ رضا فاؤنڈیشن، لاہور)

(81) تحذیر الناس، خاتم النبیین کا معنی، ص ۵۔

اعلیٰ حضرت، امام اہلسنت، مجددین دملت الشاہ امام احمد رضا خان علیہ رحمۃ الرحمن فتاویٰ رضویہ شریف میں تحریر فرماتے ہیں:

کفر ہے۔

ختم نبوت پر دیوبندی عقیدہ:

ان احادیث کثیرہ وافرہ شہیرہ متواترہ میں صرف گیارہ حدیثیں وہ ہیں جن میں فقط نبوت کا انہیں الفاظ موجودہ قرآن عظیم سے ذکر ہے جن میں آج کل کے جنس ضلال کا سان کفر و ضلال نے تحریف معنوی کی اور مواذ اللہ حضور کے بعد اور نبوتوں کی نبو جمانے کو خاتمیت بمعنی نبوت بالذات یعنی خاتم النبیین صرف اس قدر ہیں کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نبی بالذات ہیں اور انبیاء نبی بالعرض، باقی زمانے میں تمام انبیاء کے بعد ہونا حضور کے بعد اور کسی کو نبوت ملنی متنع ہونا یہ معنی ختم نبوت نہیں اور صاف لکھ دیا کہ حضور کے بعد بھی کسی کو نبوت مل جائے تو ختم نبوت کے، صلاً منافی نہیں اس کے رسالہ ضلالت مقالہ کا خلاصہ عبارت یہ ہے:

قاسم نانوتوی کا عقیدہ:

عوام کے خیال میں تو رسول اللہ کا خاتم ہونا بایں معنی ہے کہ آپ سب میں آخر نبی ہیں مگر اہل فہم پر روشن کہ تقدیم یا تاخر زمانی میں بالذات کچھ فضیلت نہیں پھر مقام مدح میں و لکن رسول اللہ و خاتم النبیین فرمانا کیو کر صحیح ہو سکتا بلکہ موصوف بالعرض کا قصہ موصوف بالذات پر ختم ہو جاتا ہے اسی طور پر رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی خاتمیت کو تصور فرمائیے آپ موصوف بوصف نبوت بالذات ہیں اور نبی موصوف بالعرض ہیں معنی جو میں نے عرض کیا آپ کا خاتم ہونا انبیاء کے گزشتہ ہی کی نسبت خاص نہ ہوگا بلکہ بالفرض آپ کے زمانے میں بھی کہیں اور کوئی نبی ہو جب بھی آپ کا خاتم ہونا بدستور باقی رہتا ہے بلکہ اگر بالفرض بعد زمانہ نبوی بھی کوئی نبی پیدا ہو تو خاتمیت محمدی میں کچھ فرق نہ آئے گا چہ جائیکہ آپ کے معاصر کسی اور زمین میں یا اسی زمین میں کوئی اور نبی تجویز کیا جائے۔ اے ملحق

(۱۔ محمد بن الناس، مطبوعہ دارالاشاعت کراچی۔ ص ۱۸ و ۲۳)

مسلمانو! دیکھ اس ملعون ناپاک شیطانی قول نے ختم نبوت کی کیسی جزاکا دی، خاتمیت محمدیہ علی صاحبہا الصلوٰۃ والسلام کی وہ تاویل گھڑی کہ خاتمیت خود ہی ختم کر دی صاف لکھ دیا کہ اگر حضور خاتم الانبیاء علیہ وسلم افضل الصلوٰۃ والسلام کے زمانے میں بلکہ حضور کے بعد بھی کوئی نبی پیدا ہو تو ختم نبوت کے کچھ منافی نہیں اللہ اللہ جس کفر ملعون کے موجد کو خود قرآن عظیم کا و خاتم النبیین فرمانا نافع نہ ہوا کہ قاب تعالیٰ (جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا: ونزل من القرآن ما هو شفاء ورحمة للمؤمنین ولا یزید الظالمین الا خسار ۲۰۱) اتارے ہیں ہم اس قرآن سے وہ چیز کہ مسلمانوں کیلئے شفاء ورحمت ہے اور ظالموں کو اس سے کچھ نہیں بڑھتا سوازیں کے۔

(۲۔ القرآن الکریم ۱۷/۸۲)

اسے احادیث میں خاتم النبیین فرمانا کیا کام دے سکتا ہے قبای حدیث بعدہ یومنون ۳۔

قرآن کے بعد اور کون سی حدیث پر ایمان لائیں گے۔ (القرآن الکریم ۷/۱۸۵)

صحابہ کرام اور ختم نبوت:

فقیر غفرلہ المولیٰ اللہ نے ان احادیث کثیرہ میں صرف گیارہ حدیثیں ایسی لکھیں جن میں تھا ختم نبوت کا ذکر ہے باقی نوے ۱۹۰ احادیث اور اکثر تفصیلات، ان پر علاوہ سو ۱۰۰ سے زائد حدیثیں وہی جمع کیں کہ بالصریح حضور کا اسی معنی پر خاتم ہونا بتا رہی ہیں جسے وہ ←

مگراہ سال عوام کا خیال جاتا ہے اور اس میں نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے لئے کوئی تعریف نہیں مانتا، صحابہ کرام و تابعین عظام کے ارشادات کہ تہ صلوٰۃ میں گزرے، مثلاً:

۱۔ امیر المؤمنین عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے عرض کی کہ اللہ تعالیٰ نے حضور کو سب انبیاء کے بعد بھیجا۔

۲۔ انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا قول تمہارے نبی آخر الانبیاء ہیں۔

۳۔ عبداللہ بن ابی اویٰ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا ارشاد کہ ان کے بعد کوئی نبی نہیں۔

۴۔ امام باقر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا قول کہ وہ سب انبیاء کے بعد بھیجے گئے۔

انہیں تو یہ مگراہ کب سنے گا کہ وہ اسی دوسرے انھاس میں صاف یہ خود بھی بتایا گیا ہے کہ وہ سلف صالح کے خلاف چلا ہے اور اسکا عذر یوں پیش کیا کہ:

اگر بوجہ کم التفاتی بڑوں کا فہم کسی مضمون تک نہ پہنچا تو ان کی شان میں کیا نقصان آگیا اور کسی طفل نادان نے کوئی ٹھکانے کی بات کہہ دی تو کیا وہ عظیم الشان ہو گیا۔

مگر آنکھیں کھول کر خود محمد رسول اللہ خاتم النبیین صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی متواتر حدیثیں دیکھئے کہ:

۱۔ میں عاقب ہوں جس کے بعد کوئی نبی نہیں۔

۲۔ میں سب انبیاء میں آخر نبی ہوں۔

۳۔ میں تمام انبیاء کے بعد آیا۔

۴۔ ہمیں پچھلے ہیں۔

۵۔ میں سب پیغمبروں کے بعد بھیجا گیا۔

۶۔ قصر نبوت میں جو ایک اینٹ کی جگہ تھی مجھ سے کال کی گئی۔

۷۔ میں آخر الانبیاء ہوں۔

۸۔ میرے بعد کوئی نبی نہیں۔

۹۔ رسالت و نبوت منقطع ہوگئی اب نہ کوئی رسول ہوگا نہ نبی۔

۱۰۔ نبوت میں سے اب کچھ نہ رہا سوا اچھے خواب کے۔

۱۱۔ میرے بعد کوئی نبی ہوتا تو عمر ہوتا۔

۱۲۔ میرے بعد رجال کذاب ادعائے نبوت کریں گے۔

۱۳۔ میں خاتم النبیین ہوں میرے بعد کوئی نبی نہیں۔

۱۴۔ نہ میری امت کے بعد کوئی امت۔

چنانچہ تفسیر ان میں ۲ میں ہے:

۱۔ ہم جو سب سے پہلے آئے اور رسول جلیل جلالہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ارشادات میں سن کر شہادت ادا کر رہے تھے کہ:

۲۔ اور رسول اللہ تعالیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم خاتم النبیین ہوں گے ان کے بعد کوئی نبی نہیں۔

۳۔ اے ان کے ۳ اکوئی نبی باقی نہیں۔

۴۔ وہ آخر الانبیاء ہیں۔

۵۔ نیز تہذیبیات میں مقتدر کی دو حدیشیں گزریں کہ ایک نبی باقی تھے وہ عرب میں ظاہر ہوئے، ہر قل کی دو حدیشیں کہ یہ خانہ آخر المبعوث تھا،

عبداللہ بن سلام کی حدیث کہ وہ قیامت کے ساتھ مبعوث ہوئے، ایک خبر کا قول کہ وہ امت آخرہ کے نبی ہیں بلکہ جبریل علیہ الصلوٰۃ والسلام

کی عرض کہ حضور سب پیغمبروں سے زمانے میں تاخر ہیں۔ (م)

۶۔ اور ملائکہ و انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام کی صدا میں آ رہی ہیں کہ:

۳۔ وہ حسین و طہیراں ہیں۔

۵۔ وہ آخر مرسلان ہیں۔

خود حضرت عزت عزت عزت سے ارشادات جانفزا و دلنوا آ رہے ہیں کہ:

۶۔ محمد ہی ازل و آخر ہے۔

۷۔ اس کی امت مرتبے میں سب سے اگلی اور زمانے میں سب سے پہلی۔

۸۔ وہ سب انبیاء کے پیچھے آیا۔

۹۔ اے محبوب! میں نے تجھے آخر النبیین کیا۔

۱۰۔ اے محبوب! میں نے تجھے سب انبیاء سے پہلے بنایا اور سب کے بعد بھیجا۔

۱۱۔ محمد آخر الانبیاء ہے صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم۔

مگر یہ ضال مضل عرف قرآن مغیر ایمان ہے کہ نہ ملائکہ کی سنے نہ انبیاء کی نہ مصطفیٰ کی مانے نہ ان کے خدا کی۔ سب کی طرف سے ایک کان

گوٹھا ایک بہرا، ایک دیدہ اندھا ایک پھوٹا، اپنی ہی ہانک لگائے جاتا ہے کہ یہ سب مانجھی کے اوہام، خیالات و عوام ہیں، آخر الانبیاء ہونے

میں فضیلت ہی کیا ہے۔

اِنَّا لِلّٰہِ وَاِنَّا اِلَیْہِ رَاجِعُونَ ۝ کَذٰلِکَ یَطْبِیْعُ اللّٰہُ عَلٰی کُلِّ قَلْبٍ مُّتَّکِبٍ جہاد ۝ وَاِنَّا لَا تَزٰغُ قُلُوْبُنَا بَعْدَ اِذْ هَدٰیْتَنَا وَہب

لَنَا مِنْ لَدُنْکَ رَحْمَۃً اِنَّکَ اَنْتَ الْوٰہِبُ ۝ ۲۵

اللہ یونہی مہر کر دیتا ہے شکر سرکش کے دل پر۔ اے ہمارے رب! ہمارے دل ٹڑھے نہ کر بعد اس کے کہ تو نے ہمیں ہدایت دی اور ہمیں

اپنے پاس سے رحمت عطا کر بیشک تو ہی بڑا دینے والا۔ (۱۔ القرآن الکریم ۳۵/۲) (۲۔ القرآن الکریم ۸/۲)

ہاں ان لوگ ۹۰ حدیثوں میں تین حدیثیں صرف بلفظ خالص بھی ہیں، دو حدیث سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کہ اے چچا! جس طرح ہے

عوام کے خیال میں تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم (82) کا خاتم ہونا بایں معنی ہے کہ آپ کا زمانہ انبیائے سابق کے بعد اور

اللہ تعالیٰ نے مجھ پر نبوت ختم کی تم پر ہجرت کو ختم فرمائے گا، جیسے میں خاتم النبیین ہوں تم خاتم المہاجرین ہو گے۔ شاید وہ گمراہ یہاں بھی کہہ دے کہ تمام مہاجرین کروم مہاجر بالعرض تھے حضرت عباس مہاجر بالذات ہوئے۔

ایک اور حدیث الہی جل وعلا کہ میں ان کی کتاب پر کتابوں کو ختم کروں گا اور ان کے دین و شریعت پر ادیان شائع کروں۔
اگر گمراہ! اب یہاں بھی کہہ دے کہ اور دین دین بالعرض تھے یہ دین دین بالذات ہے تو ریت و انجیل و زبور اللہ تعالیٰ کے کلام بالعرض تھے قرآن کلام بالذات ہے مگر ہے یہ کہ:

من لم يجعل الله له نورا فما له من نور ۳۵۔ نسأل الله العفو والعاقبة ونعوذ به من المحور بعد الكور والكفر بعد الايمان والضلال بعد الهدى ولا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم وصلى الله تعالى على سيدنا ومولانا محمد آخر المرسلين وخاتم النبيين وآله وصحبه أجمعين، والحمد لله رب العالمين.

(۳۔ قرآن الکریم ۲۴/۳۰)

جس کے لئے اللہ تعالیٰ نور نہ بنائے تو اس کے لئے کوئی نور نہیں، ہم اللہ تعالیٰ سے معافی اور غایت کے طلبگار ہیں، اور ہم سنور نے کے بعد بگڑنے اور ایمان کے بعد کفر اور ہدایت کے بعد گمراہی سے اس کی پناہ کے طالب ہیں، حرکت اور طاقت نہیں مگر صرف اللہ تعالیٰ سے جو بلند و عظیم ہے، اللہ تعالیٰ کی صلواتیں ہمارے آقا و مولیٰ محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پر جو رسولوں کے آخری اور نبیوں کے آخری ہیں اور آپ کی سب آل و اصحاب پر، والحمد لله رب العالمین (فتاویٰ رضویہ، جلد ۱۵، ص ۱۰۷۔ ۱۰۸ رضا فاؤنڈیشن، لاہور)

(82) اعلیٰ حضرت، امام السنن، مجدد دین و ملت الشاہ امام احمد رضا خان علیہ رحمۃ الرحمن فتاویٰ رضویہ شریف میں تحریر فرماتے ہیں:

یہ جہالت آج کل بہت جلد بازوں میں رائج ہے۔ کوئی صلعم لکھتا ہے کوئی عم کوئی مں، اور یہ سب بیہودہ و کردہ و سخت ناپسند و موجب محرومی شدید ہے اس سے بہت سخت احتراز چاہیے اگر تحریر میں ہزار جگہ نام پاک حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم آئے ہر جگہ پورا صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم لکھا جائے ہرگز ہرگز کہیں صلعم وغیرہ نہ ہو علماء نے اس سے سخت ممانعت فرمائی ہے یہاں تک کہ بعض کتابوں میں تو بہت اشد حکم لکھ دیا ہے۔ علامہ طحاوی حاشیہ در مختار میں فرماتے ہیں:

ويكفر الرمز بالصلوة والترضى بالكتابة بل يكتب ذلك كله بكماله وفي بعض المواضع من التتارخانية من كتب عليه السلام بالهمزة والميم يكفر لانه تخفيف وتخفيف الانبياء كفر بلا شك ولعله ان صح النقل فهو مقيد بقصد والا فالظاهر انه ليس بكفر وكون لازم الكفر كفر بعد تسليم كونه مذهباً مختاراً محله اذا كان اللزوم بتيقن نعم الاحتياط في الاحتراز عن الابهام والشبهة ۱۔

(۱۔ حاشیہ الطحاوی علی الدر المختار مقدمۃ الکتب بمطبعة دار المعرفۃ بیروت ۱/۶۱)

صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی جگہ (مں) وغیرہ اور رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی جگہ (رض) لکھنا مکروہ ہے بلکہ اسے کمال طور پر لکھا پڑھا جائے تا نثار خانہ میں بعض جگہ پر ہے جس نے درود و سلام ہمزه (ہ) اور ميم (م) کے ساتھ لکھا اس نے کفر کیا کیونکہ یہ عمل تخفیف ہے اور انبیاء علیہم السلام کی

آپ سب میں آخر نبی ہیں، مگر اہل فہم پر روشن ہوگا کہ تقدیم یا تاخر میں بالذات کچھ فضیلت نہیں، پھر مقام مدح میں (وَلٰكِنْ رَّسُوْلُ اللّٰهِ وَخَاتَمُ النَّبِيِّیْنَ) (83) فرمانا اس صورت میں کیونکر صحیح ہو سکتا ہے؟ ہاں! اگر اس وصف کو اوصاف مدح میں سے نہ کہیے اور اس مقام کو مقام مدح نہ قرار دیجیے تو البتہ خاتمیت باعتبار تاخر زمانی صحیح ہو سکتی ہے۔ (84) پہلے تو اس قائل نے خاتم النبیین کے معنی تمام انبیاء سے زماناً متاخر ہونے کو خیال عوام کہا اور یہ کہا کہ اہل فہم پر روشن ہے کہ اس میں بالذات کچھ فضیلت نہیں۔ حالانکہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے خاتم النبیین کے یہی معنی بکثرت احادیث میں ارشاد فرمائے تو معاذ اللہ اس قائل نے حضور (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) کو عوام میں داخل کیا اور اہل فہم سے خارج کیا، پھر اس نے ختم زمانی کو مطلقاً فضیلت سے خارج کیا، حالانکہ اسی تاخر زمانی کو حضور (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) نے مقام مدح میں ذکر فرمایا۔

پھر صفحہ ۴ پر لکھا: آپ موصوف بوصف نبوت بالذات ہیں اور ہوا آپ کے اور نبی موصوف بوصف نبوت بالعرض۔ (85)

صفحہ ۱۶: بلکہ بالفرض آپ کے زمانہ میں بھی کہیں اور کوئی نبی ہو، جب بھی آپ کا خاتم ہونا بدستور باقی رہتا ہے۔ (86)
صفحہ ۳۳: بلکہ اگر بالفرض بعد زمانہ نبوی بھی کوئی نبی پیدا ہو تو بھی خاتمیت محمدی میں کچھ فرق نہ آئے گا، چہ جائیکہ آپ کے معاصر (ہم زمانہ) کسی اور زمین میں، یا فرض کیجیے اسی زمین میں کوئی اور نبی تجویز کیا جائے۔ (87) لطف یہ کہ اس قائل نے ان تمام خرافات کا ایجاد بندہ ہونا خود تسلیم کر لیا۔

صفحہ ۳۴ پر ہے: اگر بوجہ کم التفاتی بڑوں کا فہم کسی مضمون تک نہ پہنچا تو ان کی شان میں کیا نقصان آگیا اور کسی طفل نادان (نا سمجھ بچے) نے کوئی ٹھکانے کی بات کہہ دی تو کیا اتنی بات سے وہ عظیم الشان ہو گیا...؟ اے

بارگاہ میں یہ عمل بدشہ کفر ہے۔ اگر یہ قول محنت کے ساتھ منقول ہو تو یہ عقیدہ ہوگا اس بات کے ساتھ کہ ایسا کرنے والا قصد ایب کرے، ورنہ ظاہر یہ ہے کہ وہ کافر نہیں باقی لزوم کفر سے کفر اس وقت ثابت ہوگا جب اسے مذہب مختار تسلیم کیا جائے اور اس کا کل دودھ ہوتا ہے جہاں لزوم بیان شدہ اور ظاہر ہو البتہ احتیاط اس میں ہے کہ ایہام اور شبہ سے احتراز کیا جائے۔

(فتاویٰ رضویہ، جلد ۶، ص ۲۲۱، ضافاً ونڈیشن، لاہور)

(83) پ ۲۲، ذ ۱، حزاب: ۴۰

(84) تحذیر الناس، خاتم النبیین کا معنی، ص ۴-۵

(85) تحذیر الناس، خاتم النبیین کا معنی، ص ۶

(86) تحذیر الناس، خاتم النبیین ہونے کا حقیقی مفہوم... الخ، ص ۱۸

(87) تحذیر الناس، روایت حضرت عبداللہ ابن عباس کی تحقیق، ص ۳۴

غلط برہدف زندگی تیرے (88)

گاؤ یا شد کہ کو دک ناداں

ہاں! بعد وضوح (حق ظاہر ہونے کے بعد) اگر فقط اس وجہ سے کہ یہ بات میں نے کہی اور وہ اگلے کہہ گئے تھے، میری نہ مانیں اور وہ پرانی بات گائے جائیں تو قطع نظر اس کے کہ قانونِ محبتِ نبوی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے یہ بات بہت بعید ہے، ویسے بھی اپنی عقل و فہم کی خوبی پر گواہی دینی ہے۔ (89)

بہیں سے ظاہر ہو گیا جو معنی اس نے تراشے، سلف میں کہیں اُس کا پتا نہیں اور نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے زمانہ سے آج تک جو سب سمجھے ہوئے تھے اُس کو خیالِ عوام بتا کر رد کر دیا کہ اس میں کچھ فضیلت نہیں، اس قائل پر علمائے حریمِ طہیین نے جو فتویٰ دیا وہ حُسامُ الحرمین (90) کے مطالعہ سے ظاہر اور اُس نے خود بھی اسی کتاب کے صفحہ ۴۶ میں اپنا اسلام برائے نام تسلیم کیا۔ (91)

ع مذہبی لاکھ پہ بھاری ہے گواہی تیری

ان نام کے مسلمانوں سے اللہ (عزوجل) بچائے۔

اسی کتاب کے صفحہ ۵ پر ہے: کہ انبیاءِ اپنی امت سے ممتاز ہوتے ہیں تو علوم ہی میں ممتاز ہوتے ہیں، باقی رہا عمل، اس میں بسا اوقات بظاہر امتی مساوی ہو جاتے ہیں، بلکہ بڑھ جاتے ہیں۔ (92)

اور سنیے! ان قائل صاحب نے حضور (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) کی نبوت کو قدیم اور دیگر انبیاء کی نبوت کو حادث

(88) ممکن ہے کہ نادان بچہ غلطی سے تیر نشانہ پر مار دے۔

(89) تحذیر الناس، روایت حضرت عبداللہ ابن عباس کی تحقیق، ص ۳۵

(90) حُسامُ الحرمین

حسامِ الحرمین مولانا احمد رضا خان کا مرتب کردہ ایک سوالنامہ اور اس پر حرمین شریفین کے مختلف فقہی مکاتب فکر کے سنی علماء کا فتویٰ کفر ہے۔ یہ فتویٰ 1906ء میں مولانا احمد رضا خان نے عربی دارود میں شائع کرایا۔ اس میں مرزا غلام احمد بانی جماعت احمدیہ، اشرف علی تھانوی، محمد قاسم نانوتوی، رشید احمد گنگوہی، خلیل احمد امپھوی کی مختلف کتب کی عبارات کو بطور گستاخی پیش کر کے ان پر حکم شرع طلب کیا گیا تھا جس پر علمائے مکہ مدینہ نے حکم کفر جاری کیا اور تصدیقات و تقریضات لکھیں۔ اس پر بعد میں برصغیر کے 268 علماء نے بھی دستخط کیے۔

(91) تحذیر الناس، تفسیر بالرائے کا مفہوم ص ۴۵

(92) تحذیر الناس، نبوت کمالات علمی میں سے ہے، ص ۷

اہل سنت کا مذہب

اہل سنت کے مذہب میں انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام اپنی امت سے جس طرح علم میں ممتاز ہوتے ہیں اسی طرح عمل میں بھی پوری امتیازی شان رکھتے ہیں۔ جو شخص انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام کے اس امتیاز کا منکر ہے، وہ ثانی نبوت میں تخفیف کا مرتکب ہے۔

بتایا۔

صفحہ ۷ میں ہے: کیونکہ فرق قدیم نبوت اور حادث نبوت باوجود اتحاد نوعی خوب جب ہی چسپاں ہو سکتا

ہے۔ (93)

کیا ذات و صفات کے سوا مسلمانوں کے نزدیک کوئی اور چیز بھی قدیم ہے...؟! نبوت صفت ہے اور صفت کا وجود بے موصوف محال، جب حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی نبوت قدیم غیر حادث ہوئی تو ضرور نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم بھی حادث نہ ہوئے، بلکہ ازلی ٹھہرے اور جو اللہ (عزوجل) و صفات الہیہ کے سوا کسی کو قدیم مانے باجماع مسلمین کافر ہے۔ (94)

(93) تحذیر الناس، آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ساتھ نبوت وصف ذاتی ہے، ص ۹

(94) اعلیٰ حضرت، امام المسند، مجدد دین و ملت الشاہ نام احمد رضا خان علیہ رحمۃ الرحمن فتاویٰ رضویہ شریف میں تحریر فرماتے ہیں:

ان میں ہیولی و صورت جسمیہ و صورت نوعیہ و عقول عشرہ و بعض نفوس کو قدیم زمانی مانا۔ اور یہ سب کفر ہیں۔

آئمہ دین فرماتے ہیں: جو کسی غیر خدا کو ازلی کہے باجماع مسلمین کافر ہے۔

شفادیم میں فرمایا:

من اعتراف بالہیۃ اللہ تعالیٰ و وحدانیۃ لکنہ اعتقاداً غیراً، (ای غیر (عہ) ذاتہ و صفاتہ، اشارۃ الی ماذهب الیہ الفلاسفۃ من قدم العالم و العقول) اوصافاً للعالم سواہ (کالفلاسفۃ الذین یقولون ان الواحد لا یصدر عنہ الا واحد) فذلک کلہ کفر (و معتقدہ کافر باجماع المسلمین کلا لہین من الفلاسفۃ والطبائعین) اھ ملخصاً۔

جس نے اللہ تعالیٰ کی الوہیت و وحدانیت کا اقرار کیا لیکن اللہ تعالیٰ کے غیر کے قدیم ہونے کا اعتقاد رکھا۔ (یعنی اللہ تعالیٰ کی ذات و صفات کے علاوہ، یہ فلاسفہ کے مذہب یعنی عالم و عقول کے قدیم ہونے کی طرف اشارہ ہے۔ یا اللہ تعالیٰ کے سوا کسی کو صانع عالم ماننا (جیسے فلاسفہ جو کہ کہتے ہیں واحد سے نہیں صادر ہوتا مگر واحد) تو یہ سب کفر ہے (اور اس کے معتقد کے کافر ہونے پر مسلمانوں کا اجماع ہے جیسے فلاسفہ کا فرقہ الہیہ اور فرقہ طبائعیہ) اھ ملخصاً۔

ع: اتول: توضیح لا توجیہ۔ فان صفاتہ سجنہ و تعالیٰ لیست عندنا غیرہ کما ہی لیست عینہ ۱۲ منہ

میں کہتا ہوں: یہ توجیہ نہیں بلکہ توضیح ہے کیونکہ اللہ سجنہ و تعالیٰ کی صفات ہمارے نزدیک اس کا غیر نہیں ہے جیسا کہ اس کا عین بھی نہیں ۱۲ منہ۔ (۱) الشفاء جعریف حقوق المصطفیٰ فصل فی بیان ما حوسن المقالات کفر الخ المطبوعۃ الشرکۃ الصحافیہ ۲ (۲۶۸) (نسیم اریاض

فی شرح شفاء القاضی عیاض فصل فی بیان ما حوسن المقالات کفر مرکز المسند برکات رضا گجرات ۲/ ۵۰۱)

اور فرمایا:

اس گروہ کا یہ عام شیوہ ہے کہ جس امر میں محبوبانِ خدا کی فضیلت ظاہر ہو، طرح طرح کی جھوٹی تاویلات سے اسے

نقطع بکفر من قال بقدم العالم او بقاء او شك في ذلك على مذهب بعض الفلاسفة (ومنہم من ذهب) (عہ) لغیرہ۔ وقد كفرهم اهل الشرع بهذا لما فيه من تكذيب الله ورسوله وكتبه) انی ان قال فلا شك في كفر هؤلاء قطعاً اجماعاً وسمعاً اے اہل ملاحظہ۔

ہم اس شخص کے کفر کا قطعی حکم لگاتے ہیں جو عالم کے قدم و باقی ہونے کا قائل ہے یا اسے اس میں شک ہے بعض فلاسفہ کے مذہب پر (اور ان میں سے بعض اس کے غیر کی طرف گئے ہیں، اہل شرع نے اس قول کی وجہ سے ان کی تکفیر کی ہے، کیونکہ اس سے اللہ تعالیٰ، اس کے رسولوں اور اس کی کتابوں کو جھٹلا کر لازم آتا ہے۔) یہاں تک کہ فرمایا ان کے کفر میں قطعی، اجماعی اور رسمی طور پر کوئی شک نہیں اہل اتفاق۔ (اے نسیم الریاض فی شفاء القاضی عیاض، فصل فی بیان ماحول من العقالات کفر، مرکز البسنت برکات رضا گجرات ۳/ ۵۰۱-۵۰۹) (انشاء جعفر حقیق المصطفی القاضی عیاض، فصل فی بیان ماحول من العقالات کفر، المطبعة الشریکة النعمانیہ ۲/ ۲۶۸ و ۲۷۱)

عہ: اقول: او تكون البعضیة راجعة الى الشك فهي اشارة الى ما حكى عن جالينوس انه قال في مرضه الذي توفي فيه لبعض تلامذته اكتب عني اني ما علمت ان العالم قديم او محدث، وان النفس الناطقة هي المزاج او غيره — قد طعن فيه اقرانه بذلك حين اراد من سلطان زمانه تلقيبه بالفيلسوف، ذكره، في شرح المواقف ۲۔ اقول: ان كان الطعن للتردد الاخير، فهو بذلك خري وجديد — والا فمن العجب ان معتقد القدم يستلزم فلسفياً، دون الشاك مع ان جهل ذلك مرتب وجهل جالينوس بسيط — فان كان مثل (عہ) الجهل لا ينافي حكمة الحكيم فالبسيط اولی به — الا ان يقال ان الفسلفي هو المتناهي في في الخبائث وذلك في المركب ۱۲ منہ۔

میں کہتا ہوں: یا بعضیت شک کی طرف راجع ہوگی، یہ اشارہ اس حکایت کی طرف ہی جو جالینوس کے بارے میں منقول ہے کہ اس نے اپنے مرض الموت میں اپنے کسی شاگرد کو کہا میری طرف سے یہ لکھ لو کہ میں نہیں جانتا عالم قدیم ہے، یا حادث اور یہ کہ نفس ناطقہ ہی مزاج ہے یا اس کا غیر — یہی وجہ ہے کہ جب بادشاہ وقت نے جالینوس کو فیلسوف کا لقب دینے کا ارادہ کیا تو اس کے معاصرین نے اس پر طعن کیا۔ یہ شرح مواقف میں مذکور ہے۔ میں کہتا ہوں: اگر یہ طعن آخری تردید کی وجہ سے ہے تو وہ اس کے لائق و مناسب ہے۔ ورنہ تعجب خیز بات ہے کہ عالم کے قدیم ہونے کا اعتقاد رکھنے والا تو فلسفی کہلائے اور شک کرنے والا نہ کہلائے باوجود یہ کہ قدم کے معتقد کا جہل مرکب ہے اور جالینوس کا جہل بسيط ہے۔ جب جہل مرکب حکیم کی حکمت کے متناہی نہیں تو بسيط بدرجہ اولیٰ اس کے متناہی نہ ہوگا مگر یہ کہ یوں کہا جائے کہ فلسفی وہ ہے جو خبائث میں انتہا کو پہنچا ہوا ہو اور ایسا جہل مرکب ہوتا ہے۔ ۱۲ منہ

(۳۔ شرح المواقف القسم الخامس المرصد الثاني منشورات الشریف، الرضی ۷/ ۲۲۲)

(عہ: کذا فی فی المخطوطة، ويحتاجل صدى ان العبارة "مثل ذا الجهل" او "مثل الجهل" ويصح "مثل الجهل" ايضاً بجعل اللام للعهد لكن السياق يستدعي مقابلة البسيط ۱۲ محمد احمد المصباحی۔) ←

باطل کرنا چاہیں گے اور وہ امر ثابت کریں گے جس میں تنقیص (نقص ہو) ہو، مثلاً برائین قاطعہ صفحہ ۵۱ میں لکھ دیا کہ:

عدمہ ابن حجر کی تلمیذی اعلام میں فرماتے ہیں:

اعتقاد قدم العالم او بعض اجزاء کفر، کما صرحوا بہ ۲۔

عالم یا اس کے بعض اجزاء کے قدیم ہونے کا اعتقاد کفر ہے جیسا کہ مشائخ نے اس کی تصریح کی ہے۔

(۱۔ اعلام بقواطع الاسلام مع سبل النجاة الفصل الاول مکتبہ الحقیقۃ دار الشفقۃ استنبول ترکی ص ۳۷۵)

اسی میں ہے:

من المکفرات القول الذی ہو کفر سواء اصد عن اعتقاد او عناد او استہزاء فمن ذلك اعتقاد قدم العالم ۱۔

کلمہ کفر کے ساتھ تکلم کافر بنادینے والی چیزوں میں سے ہے، چاہے اس کو اعتقاد کے طور پر صادر کرے یا ضد و استہزاء کے طور پر عالم کے قدیم ہونے کا اعتقاد بھی ان ہی میں سے ہے ۱۔

(۱۔ اعلام بقواطع الاسلام مع سبل النجاة الفصل الاول مکتبہ الحقیقۃ دار الشفقۃ استنبول ترکی ص ۳۵۰)

شرح مواقف میں ہے:

إثبات المتعدد من الذوات القديمة هو الکفر اجماعاً ۲۔

متعدد ذوات قدیمہ کو ثابت کرنا بالاجماع کفر ہے۔

(۲۔ شرح المواقف لمرصد الثالث فی الوجوب الخ القصد الخ مستنوردات الشریف الرضی ۱۹۸/۳)

شرح فقہ اکبر میں ہے:

من يؤول النصوص الواردة فی حشر الاجساد و حدوث العالم و علم الباری بالجزئیات فانه یکفر ۳۔

جو شخص حشر اجساد، حدوث عالم اور اللہ تعالیٰ کے علم جزئیات کے بارے میں وارد ہونے والی نصوص میں تاویل کرے وہ کافر ہو جاتا ہے۔

(۳۔ منہج الردی الاذہر شرح الفقہ اکبر، الایمان حوالہ تصدیق والاقرار، معضی الباب ص ۸۶)

بحر الرائق میں جمع الجوامع اور اس کی شرح سے منقول:

من خرج بیدعتہ من اهل القبلة کمسکری، حدوث العالم، فلا نزاع فی کفر ہم لانکار ہم بعض ما عدم مجبئ
ابن رسول صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم بہ ضرورة ۵۔

جو کوئی بدعتی کی وجہ سے اہل قبلہ سے خارج ہو جائے ان کے کفر میں کوئی نزاع نہیں کیونکہ وہ بعض ایسی چیزوں کے منکر ہیں جن کو لے کر

رسول اللہ کا تشریف لانا بالبداعت معلوم ہے ۵۔ (بحر الرائق، کتاب الفضلۃ باب الامتہ، ایچ ایم سعید کمپنی کراچی ۳۵۰/۱)

رد المحتار میں شرح تحریر علامہ ابن الہمام سے منقول:

لا خلاف فی کفر المخالف فی ضروریات الاسلام من حدوث العالم وحشر الاجساد ونفی (۱۷) ←

العلم بالجزئیات، وان کان من اهل القلیلة المواظب طول عمره علی الطاعات۔

ضروریات اسلام کے مخالف کے کفر میں کوئی اختلاف نہیں جیسے حدوث عالم، حشر اجساد اور (باری تعالیٰ کے) علم جزئیات کا منکر ہونا اگرچہ وہ اہل قبلہ میں سے ہو اور تمام عمر عبادات کی پابندی کرنے والا ہو۔

عہ ۱: اقول: هکذا وقع فی الكتاب، والصواب اسقاط النفی۔ فانه هو الکفر اجماعاً، والضروری هو الاثبات۔ وکأنه رحمه الله تعالى لما اراد تمثیل مخالفة الضروریات وکان الیه سبیلان: احداها بتعدد المخالفات، والاخری بذکر الضروریات فالتبست فی البیان احداها بالآخری۔ فسلک الآخری فی الاولین، والاوی فی الآخر۔ والامر واضح فلیتنبه ۱۲ منہ۔

میں کہتا ہوں کتاب میں یونہی واقع ہوا جب کہ صحیح یہ ہے کہ لفظ نفی کو ساقط کیا جائے کیونکہ علم جزئیات کی نفی ہی بالاجماع کفر ہے، اور ضروری اس علم کا اثبات ہے گویا کہ مصنف علیہ الرحمہ نے جب ضروریات اسلام کی مثال ذکر کرنے کا ارادہ فرمایا تو اس کے دو طریقے تھے: پہلے یہ کہ مخالفات کو گنوائے، اور دوسرا یہ کہ ضروریات کا ذکر کرتے تو بیان میں دو دونوں کا دوسرا یہ کہ ضروریات کو ذکر کرتے تو بیان میں دونوں ایک دوسرے سے غلط ملط ہو گئے چنانچہ مصنف علیہ الرحمہ نے پہلی بار دونوں مثالوں میں دوسرے طریقے کو جب کہ تیسری مثال میں پہلے طریقے کو اختیار کیا۔ معاملہ واضح ہے، آگاہ ہونا چاہئے ۱۲ منہ۔

(۱) رد المحتار، کتاب الصلوٰۃ، باب الامۃ وادراجہا اثرات العربی بیروت ۱/ ۳۷۷

اور سی طرح امام ابو زکریا یحییٰ نووی نے ردضہ اور فاضل سید احمد طحاوی ۲ نے حاشیہ در مختار میں نقل کیا ہے۔

(۲) حاشیہ الطحاوی، باب الامۃ، المکتبۃ العربیہ کوئٹہ ۱/ ۲۳۳

غرض تصریحیں اس کی کتب ائمہ میں بکثرت ہیں۔ ولا مطمح فی الاستقصاء (اور احاطہ مقصود نہیں۔ ت) حتیٰ کہ اہل بدعت بھی اس میں مخالف نہیں۔ کہا یرشدک الیہ قولہ "باجماع المسلمین" (جیسا کہ اس کا قول "اجماع مسلمین" اس کی طرف تیری رہنمائی کرتا ہے۔

امام فخر الدین رازی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ محض میں فرماتے ہیں: اتفق المتکلمون (عہ ۲) علی أن القديم يستحیل سنادہ الی الفاعل (عہ ۱)۔ متکلمین کا اس پر اتفاق ہے کہ قدیم کو فاعل کی طرف منسوب کرنا محال ہے۔

عہ ۲: هو لفظ یعم جمیع النظائر من اهل القلیة، المقتدرین علی اثبات عقائدہم التي انوا بها الله تعالى بايراد الحجج وادحاض الشبهة۔ سواء كانوا مصبئین کمعشر اهل السنة والجماعة حفظهم الله تعالى او خاطئین کمن عداہم کما صریح بہ فی المواقف وغیرہا فالحاصل "اتفق المسلمون" ۱۲ منہ۔

یہ لفظ اہل قبلہ میں سے تمام اہل نظر کو شامل ہے جو اپنے عقائد کو جس کے ذریعے انہیں اللہ تعالیٰ کا قریب حاصل ہوتا ہے ایراد دلائل وازلہ تبہات کے ساتھ ثابت کرنے کی طاقت رکھتے ہیں۔ چاہے وہ صحیح ہوں جیسے اہلسنت کا گروہ۔ اللہ تعالیٰ ان کی حفاظت فرمائے، ۔

نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو دیوار پیچھے کا بھی علم نہیں۔ (95)

یاد رہے غلط ہوں مجھے اہلسنت و جماعت کے علاوہ دیگر گروہ۔ جیسا کہ مواقف وغیرہ میں صراحت کر دی گئی ہے۔ حاصل اس کا یہ ہے کہ تمام مسلمانوں کا اس پر اتفاق ہے ۱۲ منہ

عہ ۱: اقول: یعنی الفاعل المختار۔ اذلا فاعل موجباً۔ عندنا۔ وهذا هو الذي قالوا: انه اجمع عليه المتكلمون۔ اما ان القديم لا يمكن اسناده الى الفاعل مطلقاً حتى الموجب لو كان، فمسلك، خاص للامام الرازي لم يوافق عليه كثيرون۔ حتى قالوا: ان القول بقدم العالم انما ساغ للفلاسفة لقولهم بالفاعل الموجب ولو لا ذلك وامتنوا بالفاعل المختار۔ لاذعنوا بحدوث العالم عن اخره۔ وكذا ايجاب المسلمين حدوث كل مخلوق لقولهم بالفاعل المختار۔ ولو لا ذلك لقالوا بالقدم قلنا المقصود نفى الاجماع على التعميم۔ هو حاصل۔ وان كان في الكلام كلام۔ والله سبحانه وتعالى اعلم ۱۲ منہ

اقول: فاعل سے مراد فاعل مختار ہے کیونکہ فاعل موجب یعنی غیر مختار نہیں ہوتا۔ اسی موقف کے بارے میں مشائخ نے کہا ہے کہ اس پر متکلمین کا اجماع ہے۔ رہی یہ بات کہ قدیم کی نسبت مطلقاً فاعل کی طرف نہیں ہو سکتی چاہے فاعل موجب ہو۔ اگر وہ موجود ہو تو یہ خاص امام رازی کا مسلک ہے اس میں اکثریت نے ان کی موافقت نہیں کی، یہاں تک کہ مشائخ نے کہا فلاسفہ کا قدم عالم کا قول اسی صورت میں بزم خویش درست ہو سکتا ہے کہ وہ فاعل موجب کے قائل ہیں، اگر وہ فاعل مختار کا یقین کر لیں تو تمام عالم کے حدوث کا یقین کر لیں اور اسی طرح مسلمانوں کا ہر مخلوق کو حادث قرار دینا اس لیے ہے کہ وہ فاعل مختار کے قائل ہیں۔ اگر وہ اس کے قائل نہ ہوں تو قدم عالم کا قول کر لیں۔ نکت: مقصد تو تقسیم پر اجماع کی نفی ہے اور وہ حاصل ہے اگرچہ کلام میں کلام ہے۔ اللہ سبحانہ و تعالیٰ خوب جانتا ہے ۱۲ منہ بلکہ حدیث تمام اجسام و صفات اجسام پر تمام اہل مل کا اتفاق ہے۔ یہود و نصاریٰ تک اس میں خلاف نہیں رکھتے۔ فی شرح المواقع: الاجسام محدثہ بذواتها الجوهرية، وصفاتها العرضية وهو الحق، وبه قال المليون كلهم من المسلمين واليهود والنصارى والمجوس۔ اجسام اپنی ذات جوہریہ اور صفات عرضیہ کے ساتھ حادث ہیں، اور یکہ حق ہے۔ اور یہی کہا تمام ملتوں نے مسلمانوں، یہودیوں نصاریٰ اور مجوسیوں میں سے۔

(۱۔ شرح المواقل ص ۱۳۱ فی عوارض الاجسام منشورات الشریف الرضی قم ایران ۱۳۰۱/۲۲)

اور بیشک زہد کا ان مضامین کفریہ کو مقام رد و استدلال میں لانا، اور ان پر اختیار مذاہب و تحقیق مشارب کی بنا رکھنا، صریحاً ان کی رضا و قبول پر دال۔ اور بالفرض نہ ہو تو بلا اکراہ ایراد میں کیا مقال! و تذکر کل ما قدمنا من الكلام على القول الاول، تجد ههنا لك مافيه الغناء وعليه المعول۔ قول اول پر جو گفتگو ہم نے مقدم کی اس کو یاد کر لے، اس میں تو غناء پائے گا ورنہ ہی پر بھروسہ ہے۔

(فتاویٰ رضویہ، جلد ۲، ص ۱۳۱۔ ۱۳۲ رضا فاؤنڈیشن، لاہور)

اور اُس کو شیخ محدث دہلوی رحمۃ اللہ علیہ کی طرف غلط منسوب کر دیا، بلکہ اُسی صفحہ پر وسعتِ علم نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی بابت یہاں تک لکھ دیا کہ:

الحاصل غور کرنا چاہیے کہ شیطان و ملک الموت کا حال دیکھ کر علم محیط زمین کا فخر عالم کو خلافِ نصوصِ قطعیہ سے بلا دلیل محض قیاسِ فاسدہ سے ثابت کرنا شرک نہیں تو کون سا ایمان کا حصہ ہے...؟! کہ شیطان و ملک الموت کو یہ وسعتِ نص سے ثابت ہوئی فخرِ عالم کی وسعتِ علم کی کوئی نص قطعی ہے کہ جس سے تمام نصوص کو رد کر کے ایک شرک ثابت کرتا ہے۔ (96)

اعلیٰ حضرت، امام اہلسنت، مجدد دین و ملت الشاہ امام احمد رضا خان علیہ رحمۃ الرحمن فتاویٰ رضویہ شریف میں تحریر فرماتے ہیں:

اسی براہین قاطعہ لما امر اللہ بہ ان یوصل میں فضیلتِ علم محمد رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو بابِ فضائل سے نکلا کر اس سبب سے اعتقادات میں داخل کرایا تا کہ صحیحین بخاری و مسلم کی حدیثیں بھی جو وسعتِ علم محمد رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پر دال ہیں مردود ٹھہریں، اور وہیں وہیں اسی منہ میں محمد رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے علمِ عظیم کی تنقیص کو محض بے اصل و بے سند حکایت سے سند لایا کہ شیخ عبدالحق روایت کرتے ہیں کہ مجھ کو دیوار کے پیچھے کا بھی علم نہیں، حالانکہ حضرت شیخ قدس سرہ، نے اسے ہرگز روایت نہ کیا بلکہ اعتراضاً ذکر کر کے صاف فرما دیا تھا کہ ایسے شخص اصلے نہ دارد و روایت بہ ان صحیح نہ است (اس کلام کی کوئی اصل نہیں، اور اس کے بارے میں روایت صحیح نہیں۔ ت) غرض محمد رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے فضائل ماننے کو تو جب تک حدیث قطعی نہ ہو بخاری و مسلم بھی مردود اور معاذ اللہ حضور کی تنقیص فضائل کے لیے بے اصل و بے سند و بے سند پادھکایت مقبول و محمود، اور پھر دعویٰ ایمان و امانت و دین و دیانت بدستور موجود۔ انا للہ وانا الیہ راجعون۔ کذلک یطبع اللہ علی کل قلب متکبر جبار (اسی طرح اللہ ہر متکبر سخت گیر کے دل پر مہر کر دیتا ہے۔ ت) بالجملہ یہ مسئلہ نہ باب عقائد سے نہ باب احکام حلال و حرام سے۔ اسے جتنا ماننا چاہئے کہ اس کے لیے اتنی سندیں کافی و دانی، مگر اگر صرف انکار یقین کرے یعنی اس پر جزم و یقین نہیں تو ٹھیک ہے، اور عامہ مسائل سیر و مغازی و اخبار و فضائل ایسے ہی ہوتے ہیں، اس کے باعث وہ مردود نہیں قرار پاسکتے، اور اگر دعویٰ نفی کرے یعنی کہے مجھے معلوم و ثابت ہے کہ روایتیں نہیں آئیں تو مجھوٹا کذاب ہے، بالفرض اگر ان روایات سے قطع نظر بھی تو غایت یہ کہ عدم ثبوت ہے نہ ثبوت عدم، اور بے دلیل عدم ادعائے عدم محض تحکم و دسم، آنے کے بارے میں تو اتنی کتب علماء کی عبارات اتنی روایات بھی ہیں نفی و انکار کے لیے کون سی روایت ہے؟ کس حدیث میں آیا کہ روحوں کا آنا باطل و غلط ہے؟ تو ادعائے بے دلیل محض باطل و ذلیل۔

کیسی ہٹ دھرمی ہے کہ طرف مقابل پر روایات موجودہ بر بنائے ضعف مردود، اور اپنی طرف روایت کا نام و نشان اور ادعائے نفی کا بلند نشان، روحوں کا آنا اگر باب عقائد سے ہے تو نفیاً و اثباتاً ہر طرح اسی باب سے ہوگا، اور دعویٰ نفی کے لیے بھی دلیل قطعی درکار ہوگی، یا مسئلہ ایک طرف سے باب عقائد میں ہے کہ صحاح بھی مردود، اور دوسری طرف سے ضروریات میں ہے کہ اصلاً حاجت دلیل مفقود۔

(فتاویٰ رضویہ، جلد ۹، ص ۶۵۶-۶۵۷ رضا فاؤنڈیشن، لاہور)

جس وسعت علم کو شیطان کے لیے ثابت کرتا اور اُس پر نص ہونا بیان کرتا ہے، اُسی کو نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے لیے شرک بتاتا ہے تو شیطان کو خدا کا شریک مانا اور اُسے آیت وحدیث سے ثابت جانا۔ بے شک شیطان کے بندے شیطان کو مستقل خدا نہیں تو خدا کا شریک کہنے سے بھی گئے گزرے، ہر مسلمان اپنے ایمان کی آنکھوں سے دیکھے کہ اس قاتل نے ابلیس لعین کے علم کو نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے علم سے زائد بتایا یا نہیں؟ ضرور زائد بتایا! اور شیطان کو خدا کا شریک مانا یا نہیں؟ ضرور مانا! اور پھر اس شرک کو نص سے ثابت کیا۔ یہ تینوں اہر صریح کفر اور قاتل یقینی کافر ہے۔ کون مسلمان اس کے کافر ہونے میں شک کریگا...؟!

حفظ الایمان صفحہ ۷ میں حضور (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) کے علم کی نسبت یہ تقریر کی:

آپ کی ذات مقدسہ پر علم غیب کا حکم کیا جانا، اگر بقول زید صحیح ہو تو دریافت طلب یہ امر ہے کہ اس غیب سے مراد بعض غیب ہے یا کل غیب؟ اگر بعض علوم غیبیہ مراد ہیں تو اس میں حضور کی کیا تخصیص ہے؟ ایسا علم غیب تو زید و عمرو، بلکہ بر صبی و مجنون، بلکہ جمیع حیوانات و بہائم کے لیے بھی حاصل ہے۔ (97)

مسلمانوا غور کرو کہ اس شخص نے نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی شان میں کیسی صریح گستاخی کی، کہ حضور (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) جیسا علم زید و عمرو تو زید و عمرو، ہر بچے اور پاگل، بلکہ تمام جانوروں اور چوپایوں کے لیے حاصل ہونا کہا۔ کیا ایمانی قلب ایسے شخص کے کافر ہونے میں شک کر سکتے ہیں...؟ ہرگز نہیں! اس قوم کا یہ عام طریقہ ہے کہ جس چیز کو اللہ و رسول (عز وجل و صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) نے منع نہیں کیا، بلکہ قرآن وحدیث سے اس کا جواز ثابت، اُس کو ممنوع کہنا تو درکنار، اُس پر شرک و بدعت کا حکم لگا دیتے ہیں، مثلاً مجلس میلاد شریف اور قیام و ایصالِ ثواب و زیارتِ قبور و حاضری بارگاہِ بیکس پناہ سرکارِ مدینہ طیبہ، و عرسِ بزرگانِ دین و فاتحہ سوم و چھلم، و استمدادِ بار و ارح انبیا و اولیا اور مصیبت کے وقت انبیا و اولیا کو پکارنا وغیرہا، بلکہ میلاد شریف کی نسبت تو براہینِ قاطعہ صفحہ ۱۴۸ میں یہ ناپاک لفظ لکھے:

پس یہ ہر روزِ اعادہ ولادت کا تو مثلِ ہنود کے، کہ سانگ گنہیا کی ولادت کا ہر سال کرتے ہیں، یا مثلِ روافض کے، کہ نقلِ شہادتِ اہلبیت ہر سال بناتے ہیں۔ معاذ اللہ سانگ (ڈرامہ) آپ کی ولادت کا ٹھہرا اور خود حرکتِ قبیحہ، قابلِ لوم (قابلِ مذمت) و حرام و فسق ہے، بلکہ یہ لوگ اُس قوم سے بڑھ کر ہوئے، وہ تو تاریخِ معین پر کرتے ہیں، ان کے یہاں کوئی قید ہی نہیں، جب چاہیں یہ خرافاتِ فرضی بتاتے ہیں۔ (98)

(۴) غیر مقلدین: یہ بھی وہابیت ہی کی ایک شاخ ہے، وہ چند باتیں جو حال میں وہابیہ نے اللہ عز وجل اور نبی صلی

اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی شان میں بکی ہیں، غیر مقلدین سے ثابت نہیں، باقی تمام عقائد میں دونوں شریک ہیں اور ان حال کے اشد دیوبندی کفروں میں بھی وہ یوں شریک ہیں کہ ان پر ان قائلوں کو کافر نہیں جانتے اور ان کی نسبت حکم ہے کہ جو ان کے کفر میں شک کرے، وہ بھی کافر ہے۔ ایک نمبر ان کا زائد یہ ہے کہ چاروں مذہبوں سے جدا، تمام مسلمانوں سے الگ انھوں نے ایک راہ نکالی، کہ تقلید کو حرام و بدعت کہتے اور ائمہ دین کو سب و شتم سے یاد کرتے ہیں۔ مگر حقیقتہً تقلید سے خالی نہیں، ائمہ دین کی تقلید تو نہیں کرتے، مگر شیطان لعین کے ضرور مقلد ہیں۔ یہ لوگ قیاس کے منکر ہیں اور قیاس کا مطلقاً انکار کفر تقلید کے منکر ہیں اور تقلید کا مطلقاً انکار کفر۔

مسئلہ: مطلق تقلید فرض ہے اور تقلید شخصی واجب۔

ضروری تنبیہ: وہابیوں کے یہاں بدعت کا بہت خرچ ہے، جس چیز کو دیکھیے بدعت ہے، لہذا بدعت کسے کہتے ہیں اسے بیان کر دینا مناسب معلوم ہوتا ہے۔ بدعت مذمومہ و قبیحہ وہ ہے، جو کسی سنت کے مخالف و مزاحم ہو اور یہ مکروہ یا حرام ہے۔ اور مطلق بدعت تو مستحب، بلکہ سنت، بلکہ واجب تک ہوتی ہے (99)۔

(99) اقسام بدعت

چنانچہ حضرت علامہ عزالدین بن عبدالسلام رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے اپنی کتاب القواعد کے آخر میں تحریر فرمایا کہ بدعت کی پانچ قسمیں ہیں:

- (۱) بدعت واجبہ: جس پر عمل کرنا ضروری ہے جیسے قرآن مجید کو سمجھنے اور سمجھانے کے لئے علم نحو سیکھنا اور اصول فقہ اور جرح و تعدیل کے قواعد کو مدون کرنا تاکہ فقہ و حدیث کے سمجھنے میں آسانی ہو جائے۔
- (۲) بدعت محرمہ: جس پر عمل کرنا حرام و گناہ ہے، جیسے جبریہ، قدریہ، مرجیہ وغیرہ تمام بد مذہبیوں اور بد دینوں کے مذاہب۔
- (۳) بدعت مستحبہ: جن پر عمل کرنا ثواب ہے اور چھوڑ دینا گناہ نہیں، جیسے دینی مدارس اور مسافر خانوں کی تعمیرات۔
- (۴) بدعت مکروہہ: جیسے مسجدوں اور قرآن مجید کی جلدوں کو نقش و نگار سے مزین کرنا۔
- (۵) بدعت مباحہ: جیسے انواع و اقسام کے کھانے، پہننے، پینے کا سامان کرنا اور فجر و عصر کی نمازوں کے بعد مصافحہ کرنا، مکانات بنوانا۔

(حاشیہ مشکاة، کتاب الایمان، باب الاعتصام بالکتاب والسنۃ، ص ۷۷ و مرقاة المفاتیح، کتاب الایمان، تحت الحدیث: ۱۴۱، ج ۱، ص ۲۶۸)

اسی طرح بدعت ضلالت کا بیان کرتے ہوئے حضرت امام شافعی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے تحریر فرمایا کہ وہ نئی چیز جو قرآن و حدیث یا اقوال و افعال صبیحہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم یا اجماع امت کے مخالف ہو وہ ضلالت و گمراہی ہے اور جو اچھی اچھی نئی چیزیں ان میں سے کسی کے مخالف نہ ہوں وہ مذموم اور گمراہی نہیں۔ چنانچہ امیر المؤمنین حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے جماعت کے ساتھ تراویح کو نِعْمَتِ الْبِدْعَةِ هَذِهِ فرمایا یعنی یہ اچھی بدعت ہے اور حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے کہ مَا رَأَاكَ الْمُسْلِمُونَ حَسَنًا فَهُوَ عِنْدَ اللَّهِ حَسَنٌ یعنی تمام مسلمان جس چیز کو اچھی مان لیں وہ چیز اللہ تعالیٰ کے نزدیک بھی اچھی ہے۔ کیونکہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کا

حضرت امیر المؤمنین عمر فاروق اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ تراویح کی نسبت فرماتے ہیں:

((نُعَمَّتِ الْبَيْتَةُ هَذِهِ)) (100)

یہ اچھی بدعت ہے۔

حالانکہ تراویح سنت مؤکدہ ہے (101)، جس امر کی اصل شرع شریف سے ثابت ہو وہ ہرگز بدعت قبیحہ نہیں ہو سکتا، ورنہ خود وہابیہ کے مدارس اور اُن کے وعظ کے جلسے، اس مسألت خاصہ کے ساتھ ضرور بدعت ہوں گے۔ پھر انہیں کیوں نہیں موقوف کرتے...؟ مگر ان کے یہاں تو یہ ٹھہری ہے کہ محبوبانِ خدا کی عظمت کے جتنے امور ہیں، سب بدعت اور جس میں ان کا مطلب ہو، وہ حلال و سنت۔ وَلَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللّٰهِ۔



فرمان ہے کہ لَا يَجْتَمِعُ أَقْبَقِي عَلَى الضَّلَالَةِ یعنی میری امت گمراہی پر جمع نہیں ہوگی۔

(مرقاۃ المفاتیح، کتاب الایمان، باب الاعتصام بالکتاب والسنۃ، تحت الحدیث: ۳۱، ج ۱، ص ۳۶۸)

(100) السوطی الامام مالک، کتاب الصلاة فی رمضان، باب ما جاء فی قیام رمضان، الحدیث: ۲۵۵، ج ۱، ص ۱۲۰۔

صحیح البخاری، کتاب صلاة التراويح، باب فضل من قام رمضان، الحدیث: ۲۰۱۰، ج ۲، ص ۱۵۷۔

(101) فی الدر المختار، کتاب الصلاة، بحث صلاة التراويح، (التراويح سنۃ مؤکدۃ لمواظبۃ الخلفاء الراشدین للرجال والنساء إجماعاً)، ج ۲،

امامت کا بیان

امامت دو ۲ قسم ہے:

(۱) صغریٰ۔ (۲) کبریٰ۔

امامت صغریٰ، امامت نماز ہے، اس کا بیان ان شاء اللہ تعالیٰ کتاب الصلاۃ میں آئے گا۔

امامت کبریٰ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی نیابت مطلقہ، کہ حضور (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) کی نیابت سے مسلمانوں کے تمام امور دینی و دنیوی میں حسب شرع تصرف عام کا اختیار رکھے اور غیر معصیت میں اس کی اطاعت، تمام جہان کے مسلمانوں پر فرض ہو۔ (۱) اس امام کے لیے مسلمان، آزاد، عاقل، بالغ، قادر، قرشی ہونا شرط ہے (۲)۔ ہاشمی،

(۱) يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ وَأُولِيَ الْأَمْرِ مِنْكُمْ

ترجمہ کنز الایمان: اے ایمان والو! تم مانو اللہ کا اور حکم مانو رسول کا اور ان کا جو تم میں حکومت والے ہیں۔ (پ 5، النساء: 48)

اس آیت کے تحت مفسر شہیر مولا ناسید محمد نعیم الدین مراد آبادی علیہ الرحمۃ ارشاد فرماتے ہیں کہ اس آیت سے معلوم ہوا کہ احکام تین قسم کے ہیں ایک وہ جو ظاہر کتاب یعنی قرآن سے ثابت ہوں ایک وہ جو ظاہر حدیث سے ایک وہ جو قرآن و حدیث کی طرف بطریق قیاس رجوع کرنے سے اولی الامر میں امام امیر بادشاہ حاکم قاضی سب داخل ہیں خلافت کا ملہ تو زمانہ رسالت کے بعد تیس سال رہی مگر خلافت ناقصہ خلفاء عباسیہ میں بھی تھی اور اب تو امامت بھی نہیں پائی جاتی۔ کیونکہ امام کے لئے قریش میں سے ہونا شرط ہے اور یہ بات اکثر مقامات میں معدوم ہے لیکن سلطنت و امارت باقی ہے اور چونکہ سلطان و امیر بھی اولو الامر میں داخل ہیں اس لئے ہم پر ان کی اطاعت بھی لازم ہے۔

(۲) اعلیٰ حضرت، امام اہلسنت، مجدد دین و ملت الشاہ امام احمد رضا خان علیہ رحمۃ الرحمن فتاویٰ رضویہ شریف میں تحریر فرماتے ہیں:

قریش کی خلافت

اور امامت کبریٰ میں تو شرع مطہر نے اس درجہ کا لحاظ فرمایا ہے کہ اسے صرف قریش کے ساتھ مخصوص فرمادیا۔ غیر قریش اگر چہ عالم اجل ہو امام و خلیفہ نہیں ہو سکتا۔

رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

الائمة من قریش ۳ رواۃ احمد و ابن ابی شیبہ و النسائی و ابن جریر و المحاکم و البیهقی و الضیاء فی المختارۃ عن انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ رواۃ الطبرانی فی الکبیر عن ابی ذر رضی اللہ تعالیٰ عنہ و ابو بکر بن ابی شیبہ و نعیم بن حماد و ابن السنی فی کتاب الاخوة و البیهقی عن امیر المؤمنین علی کرم اللہ وجہہ۔

تمام خلفاء قریش ہوں گے۔ اس کو روایت کیا ہے احمد، ابن ابی شیبہ، نسائی، ابن جریر، حاکم اور بیہقی نے اور ضیاء نے حضرت

علوی، معصوم ہونا اس کی شرط نہیں۔ ان کا شرط کرنا روافض کا مذہب ہے، جس سے اُن کا یہ مقصد ہے کہ برحق اُمراء

الس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے بخاری میں اور طبرانی نے حضرت ابو ذر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے اور ابو بکر بن ابی شیبہ اور نعیم بن حماد اور ابن السنی نے کتاب الاخوة میں اور بخاری نے امیر المومنین حضرت علی کرم اللہ وجہہ سے روایت کیا۔

(۳) مسند احمد بن حنبل من الس رضی اللہ تعالیٰ عنہ المکتب الاسلامی بیروت ۳/ ۱۸۳ (المسجد رک للی کم کتاب معرفۃ الصیۃ دار الفکر بیروت ۴/ ۷۶) (السنن الکبریٰ کتاب الصلوٰۃ باب من قال ینعم ذنوب الخ دار صادر بیروت ۳/ ۱۲۱) (السنن الکبریٰ کتاب تنزیل الملی، باب الامتہ من قریش دار صادر بیروت ۸/ ۱۳۳) (المجموع الکبیر حدیث ۷۲۵ المکتبۃ الفیصلیۃ بیروت ۱/ ۲۵۲) اور فرماتے ہیں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم:

ان هذا الامر في قریش لا يعاديه احد الا اكله الله صلى وجهه في النار. رواه الاثمة احمد اب وبخاری ومسلم. عن امير معاوية وصدة ابو بكر ابن ابی شیبہ عن ابی موسیٰ الاشعري وابن جریر عن كعب رضی اللہ تعالیٰ عنہ. بے شک خلافت قریش میں ہے جو ان میں سے ہر رکھے گا اللہ تعالیٰ اسے منہ کے بل جہنم میں اُندھا دے گا۔ اسے روایت کیا ہے امام احمد اور بخاری اور مسلم نے امیر معاویہ سے حدیث کے ابتدائی حصہ کو ابو بکر بن ابی شیبہ نے ابی موسیٰ اشعری سے اور ابن جریر نے کعب رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے۔ (۱) صحیح البخاری کتاب المناقب باب مناقب قریش قدیمی کتب خانہ کراچی ۱/ ۳۹۷) (صحیح البخاری کتاب الاحکام باب الامراء من قریش قدیمی کتب خانہ کراچی ۲/ ۱۰۵۷) (مسند احمد بن حنبل من معاویہ رضی اللہ عنہ المکتب الاسلامی بیروت ۳/ ۹۳) (المصنف لابن ابی شیبہ کتاب الفضائل حدیث ۱۲۳۳۹ ادارة القرآن کراچی ۱۲/ ۱۷۰) اور فرماتے ہیں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم:

الا ان الامراء من قریش. رواه ابو يعلى ۲. عن امير المومنين علي كرم الله تعالى وجهه الكريم، واحد والمحاکم والطبرانی بلفظ الامراء من قریش الامراء من قریش اب عن ابی موسیٰ الاشعري رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔ سن لو، امراء و حکام اسلام قریش سے ہیں، اس کو روایت کیا ابو یعلیٰ نے حضرت علی کرم اللہ وجہہ الکریم سے احمد حاکم اور طبرانی نے اس لفظ کے ساتھ کہ امراء قریش ہیں اس کو ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے بھی روایت کیا ہے۔

(۲) مسند ابو یعلیٰ عن علی رضی اللہ عنہ حدیث ۵۶۰ موسسۃ الرسالہ بیروت ۱/ ۲۸۳) (۱) مسند احمد بن حنبل حدیث ابو بکر بن ابی شیبہ المکتب الاسلامی بیروت ۳/ ۳۲۳) (المسجد رک للحاکم کتاب المعن والملاحم دار الفکر بیروت ۵/ ۵۰۱) (کنز العمال بحوالہ (ک) حم طب عن ابی موسیٰ الاشعري حدیث ۳۳۸۲۵ موسسۃ الرسالہ بیروت ۱۲/ ۲۸)

اہل قریش کی فضیلت اور مقام و مرتبہ

اور فرماتے ہیں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم:

قریش ولا فہذا الامر رواه احمد ۲. عن ابی بکر الصديق وعن سعد بن ابی وقاص رضی اللہ تعالیٰ عنہما۔ اسلامی حکومت کے دالی قریش ہیں۔ اس کو روایت کیا ہے احمد نے حضرت ابو بکر صدیق سے اور سعد بن ابی وقاص رضی اللہ عنہما سے۔

مؤمنین خلفائے ثلاثہ ابو بکر صدیق و عمر فاروق و عثمان غنی رضی اللہ تعالیٰ عنہم کو خلافت سے جدا کریں، حالانکہ ان کی

ہے۔ (۲۔ مسند احمد بن حنبل عن ابی بکر الکتب الاسلامی بیروت ۵/۱)

اور فرماتے ہیں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم:

قدموا قریشا ولا تقدموها ۳ رواہ الامام الشافعی والامام احمد عن عبد اللہ بن خطب والطبرانی فی الکبیر عن عبد اللہ بن السائب واثزار عن امیر المومنین علی وابن عدی عن ابی ہریرۃ وابن جریر عن الحارث بن عبد اللہ وشیاتی فی حدیث عن انس و الشافعی والبیہقی فی معرفۃ الصحابۃ عن الثوری مرسلۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہم۔

قریش کو تقدیم دو اور قریش پر تقدیم نہ کرو۔ اس کو روایت کیا ہے امام شافعی اور امام احمد نے عبد اللہ بن خطب سے اور طبرانی نے کبیر میں عبد اللہ بن سائب سے اور بزار نے امیر المومنین علی سے اور ابن عدی نے ابو ہریرہ اور ابن جریر نے حارث بن عبد اللہ سے اور عنقریب آئے گا حضرت انس کی حدیث اور شافعی اور بیہقی نے معرفۃ صحابہ میں زہری سے مرسلۃ روایت کیا۔ رضی اللہ تعالیٰ عنہم۔

(۳۔ کنز العمال بحوالہ الشافعی البیہقی فی معرفۃ الصحابہ والبخاری عن علی الخ (حدیث ۹۱-۹۰-۸۹-۸۸) ۲۲/۱۲)

بلکہ ایک روایت میں ہے کہ فرماتے ہیں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم:

یا ایہا الناس لا تتقدموا قریشا فتهلکوا رواہ البیہقی ۱۔ عن جبیر بن مطعم رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔

اے لوگو! قریش پر سبقت نہ کرو کہ ہلاک ہو جاؤ گے اسے روایت کیا ہے۔ بیہقی نے حضرت جبیر بن مطعم رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے۔ (۱۔)

دوسری روایت میں ہے:

فتغلبوا ۲ رواہ ابن ابی طالب عن الامام الباقر رضی اللہ تعالیٰ عنہ مرسلۃ وهو عندہ باللفظ الاول عن سهل

بن ابی خشیمة رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔

یعنی قریش پر سبقت نہ کرو کہ گمراہ ہو جاؤ گے، اسے روایت کیا ہے ابن ابی طالب نے امام باقر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مرسلۃ، اور ان کے

نزدیک پہلے الفاظ کے ساتھ سهل بن ابی خشیمة رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے۔ (۲۔)

اور فرماتا ہے صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم:

الناس تبع لقریش فی هذا الشان رواہ الشیخان ۳۔ عن ابی ہریرۃ واحمد ومسلم عن جابر والطبرانی فی

الاوسط والضعفاء عن سهل بن سعد وعبد اللہ بن احمد واحمد وابن ابی شیبۃ عن معاویۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہم

وهذا عن سعید بن ابراہیم بلا غا۔

سب لوگ اس کام میں قریش کے تابع ہیں اسے روایت کیا ہے امام بخاری و مسلم نے ابو ہریرہ سے اور احمد و مسلم نے جابر سے اور طبرانی

نے اوسط میں اور ضعیف میں سهل بن سعد سے اور عبد اللہ بن احمد اور احمد وابن ابی شیبہ نے معاویہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم سے، اور یہ سعید بن ابراہیم

سے بلا غاروایت کی گئی ہے۔ (۳۔ صحیح البخاری، باب المناقب، قدیمی کتب خانہ کراچی ۱/۳۹۶) (صحیح مسلم، کتاب الامارۃ ۷۰۰)

خلافوں پر تمام صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم کا اجماع ہے۔

باب الناس تبع قریش الخ، قدیمی کتب خانہ کراچی ۲/ ۱۱۹ (مسند احمد بن حنبل، عن انس المکتب الاسلامی بیروت ۳/ ۳۳۱ و ۳۷۹)
(المجم الکبیر حدیث ۵۵۹۲ مکتبہ المعارف ریاض ۶/ ۲۷۷)

حدیث ۲۶: کہ فرماتے ہیں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم:

قریش صلاح الناس ولا یصلح الناس الا بہم رواہ ابن عدی عن ام المومنین رضی اللہ تعالیٰ عنہا۔

قریش آدمیوں کی سنوار ہیں لوگ نہ سنواریں گے مگر قریش سے۔ روایت کیا ہے ابن عدی نے ام المومنین رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے۔

(۱) الکامل لابن عدی ترجمہ عمر بن حبیب الحدادی دار الفکر بیروت ۵/ ۱۶۹۶ (کنز العمال، بحوالہ عدی عن عائشہ حدیث ۳۳۷۹۲ موسسۃ الرسالہ بیروت ۱۲/ ۲۲)

حدیث ۲۷: کہ فرماتے ہیں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم:

قریش خالصۃ اللہ تعالیٰ ۲۔ رواہ ابن عساکر عن عمرو بن العاص رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔

قریش برگزیدہ خدا ہیں۔ اس کو روایت کیا ہے ابن عساکر نے عمرو بن العاص رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے۔ (۲) تہذیب دمشق الکبیر ترجمہ

اسحاق بن یعقوب دار احیاء التراث العربی بیروت ۲/ ۳۵۹ (تہذیب دمشق الکبیر ترجمہ سلمہ بن العیاض دار احیاء التراث العربی بیروت ۶/ ۲۳۵) (کنز العمال بحوالہ ابن عساکر عن عمرو بن العاص حدیث ۳۳۸۱۵ موسسۃ الرسالہ بیروت ۱۲/ ۲۶)

حدیث ۲۸: کہ فرماتے ہیں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: من یردہوا ان قریش اہان اللہ تعالیٰ ۳۔ رواہ احمد وابن ابی شیبہ والترمذی والعدنی والطبرانی وابو یعلیٰ والحاکم وابو نعیم فی المعرفة عن سعد بن ابی وقاص وتمام وابو نعیم والضیاء عن ابن عباس والطبرانی فی الکبیر عن انس وابن عساکر عن عمرو بن العاص رضی اللہ تعالیٰ عنہم۔

جو قریش کی ذلت چاہے اللہ اسے ذلیل کرے اسے روایت کیا ہے احمد، ابن ابی شیبہ ترمذی، عدنی، طبرانی، ابو یعلیٰ، حاکم اور ابو نعیم نے معرفۃ میں سعد بن ابی وقاص سے اور تمام ابو نعیم اور ضیاء نے ابن عباس سے اور طبرانی نے کبیر میں انس سے اور ابن عساکر نے عمرو بن العاص رضی اللہ تعالیٰ عنہم سے۔ (۳) جامع الترمذی ابواب المناقب فضل الانصار وقریش امین کہنی دہلی ۲/ ۳۳۰ (المسند رک للحاکم کتاب

معرفۃ الصحابۃ دار الفکر بیروت ۲/ ۷۴) (مسند احمد بن حنبل عن سعد بن ابی وقاص المکتب الاسلامی بیروت ۱/ ۱۷۱ و ۱۷۶ و ۱۸۳) (تہذیب دمشق الکبیر ترجمہ اسحاق بن یعقوب دار احیاء التراث العربی بیروت ۲/ ۳۵۹) (کنز العمال بحوالہ حمش والعدنی ت طب، غ ک

وابی نعیم فی المعرفة عن سعد بن ابی وقاص وتمام وابی نعیم، م عن ابن عباس کر عن عمرو بن ابی العاص موسسۃ الرسالہ بیروت ۱۲/ ۳۸)

حدیث ۲۹ تا ۳۵: کہ فرماتے ہیں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم:

قوة الرجل من قریش قوة رجلین ۱۔ رواہ احمد وابن ابی شیبہ والطیالسی وابو یعلیٰ وابن ابی عاصم والباوردی

والطبرانی فی الکبیر والحاکم فی المستدرک والبیہقی فی المعرفة والضیاء فی المختارۃ وابو نعیم فی الحلیۃ عن

جبیر بن مطعم رضی اللہ تعالیٰ عنہ ہذا فیہا عن علی کرہ اللہ وجہہ والطبرانی عن ابن ابی خیشمہ وابن

النجار فی حدیث طویل عن انس رضی اللہ تعالیٰ عنہما اولہ یا ایہا الناس قدموا قریشا ولا تلقدموہا ۲۔
وہو ایضاً قطعۃ من حدیث ابی بکر المار عن سہل۔

ایک مرد قریش کو قوت دو مردوں کے برابر ہے۔ اس کو روایت کیا ہے احمد، ابن ابی شیبہ، طیالسی، ابویعلیٰ، ابن ابی عاصم، مازوری اور طبرانی نے کبیر میں، اور حاکم نے مستدرک میں، اور بیہقی نے معرفۃ میں۔ اور ضیاء نے مختارہ میں اور ابونعیم نے علیہ میں جبیر بن مطعم رضی اللہ تعالیٰ سے یہی الفاظ علیہ میں حضرت علی کرم اللہ وجہہ سے اور طبرانی نے ابن ابی غیثمہ سے اور ابن نجار نے طویل حدیث میں حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے کہ اے لوگو! قریش کو مقدم کرو اور خود مقدم نہ بنو، یہ بھی مذکور ابوبکر عن سہل والی حدیث کا حصہ ہے۔

(۱) مسند احمد بن حنبل عن جبیر بن مطعم المکتب الاسلامی بیروت ۴/ ۸۱ و ۸۳ (۲) المصنف لابن ابی شیبہ حدیث ۱۶۸/ ۱۲۱۲۳۳۵ و مسند ابی داؤد الطیالسی حدیث ۱۹۵۱ الجزء الرابع/ ۱۲۸ (حلیۃ الاولیاء ترجمہ الامام الشافعی ۳۱۵ دار المکتب العربی بیروت ۹/ ۶۳) (۳) المعجم الکبیر حدیث ۱۳۹۰ المکتبۃ الفیصلیۃ بیروت ۲/ ۱۱۳ (کنز العمال بحوالہ جامع دابن نعیم دابن ابی عاصم والمزوری حب کرطب ق فی المعرفۃ عن جبیر بن مطعم حدیث ۳۳۸۶۳ و ۳۳۸۶۵ و ۳۳۸۶۶ موسسۃ الرسالہ بیروت ۱۲/ ۳۴) حدیث ۳۶: کہ فرماتے ہیں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم:

لا تؤموا قریشا واثبتوہا ولا تعلبوا قریشا وتعلموا منها فان امانة الامین من قریش تعدل امانة امینین۔
رواہ ابن عساکر عن امیر المومنین علی کرم اللہ وجہہ وہو ایضاً بمعناۃ قطعۃ من حدیث انس۔
قریش کو اپنا پیرو نہ بناؤ اور ان کی پیروی کرو۔ قریش پر دھڑی استادی نہ رکھو اور ان کی شاگردی کرو کہ قریش میں ایک امین کی امانت دو امینوں کے برابر ہے۔ اسے روایت کیا ابن عساکر نے امیر المومنین علی کرم اللہ تعالیٰ وجہہ سے یہ بھی اپنے معنی کے اعتبار سے حدیث انس کا حصہ ہے۔ (۱) کنز العمال بحوالہ ابن عساکر عن علی حدیث ۳۳۸۴۴ موسسۃ الرسالہ بیروت ۱۲/ ۳۱) حدیث ۳۸ و ۳۷: کہ فرماتے ہیں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم:

اعطیت قریش مالہ یعط الناس ۲۔ رواہ الحسن بن سفیان فی مسندہ ابونعیم فی معرفۃ الصحابہ عن الحلیس رضی اللہ تعالیٰ عنہ ونعیم بن حماد عن ابی الزاہریۃ مرسلًا وصلہ الدیلمی عنہ عن حنیس رضی اللہ تعالیٰ عنہ ہکذا فیما نقلت عنہ معجمۃ فنون رواہ مصحفا عن حلیس معملۃ فلام۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔
قریش کو وہ عطا ہوا جو کسی کو نہ ہوا۔ اس کو روایت کیا ہے حسن بن سفیان نے ابی نعیم نے معرفۃ الصحابہ میں حلیس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے اور نعیم بن حماد نے ابی زاہریہ سے مرسلًا اور اس کو دیلمی نے عن حلیس عن حنیس رضی اللہ تعالیٰ عنہما کہہ کر متصل بنایا ہے، رخ کے بعد ن منقول ہے انھوں نے رخ کے بعد لام سے حلیس کہہ کر روایت کیا۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

(۲) کنز العمال بحوالہ حسن بن سفیان و ابونعیم فی المعرفۃ الخ حدیث ۳۳۸۰۵ موسسۃ الرسالہ بیروت ۱۲/ ۲۲)

حدیث ۳۹ و ۴۰: کہ فرماتے ہیں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم:

عن عدی بن حاتم رضی اللہ تعالیٰ عنہ و هذا مختصراً۔

سن لو بیشک اللہ تعالیٰ نے جانا جیسی میرے دل میں میری قوم کی محبت ہے۔ تو اس نے مجھے ان کے بارے میں شاد کیا کہ ارشاد فرمایا بیشک یہ قرآن ناموری ہے تیری اور تیری قوم کی تو اسے اپنی کتاب کریم میں میری قوم کے لئے ذکر و شرف رکھا اللہ کے لئے حمد ہے جس نے میری قوم میں سے صدیق کیا اور میری قوم سے شہید اور میری قوم سے امام بیشک اللہ تعالیٰ نے تمام بندوں کے ظاہر و باطن پر نظر فرمائی تو سب عرب سے بہتر قریش نکلے اور وہی برکت والے درخت ہیں۔ جس کا ذکر قرآن شریف میں ہے کہ پاکیزہ بات کی کہاوت ایسی ہے جیسے ستر درخت یعنی قریش کہ اس کی جڑ پائدار ہے یعنی ان کی اصل کرم ہے جس کی شاخیں آسمان میں ہیں یعنی وہ جو اللہ نے ان کو اسلام کا شرف بخشا اور انھیں اس کا اہل کیا، اس کو طبرانی نے کبیر میں اور ابن مردویہ نے تفسیر میں عدی بن حاتم رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا ہے۔ اور یہ مختصراً ہے۔ (۱) کنز العمال بحوالہ طب و ابن مردویہ عن عدی بن حاتم حدیث ۳۳۸۷۲ موسسۃ الرسالہ بیروت ۱۲/۳۵)۔

عزت داری اور بہتر قریش ہیں

حدیث ۴۲: کہ فرماتے ہیں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: کناۃ عز العرب رواۃ الدیلمی^۲ و ابن عساکر عن ابی ذر رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔

بنی کنانہ سارے عرب کی عزت ہیں۔ اس کو روایت کیا ہے دیلمی اور ابن عساکر نے حضرت ابو ذر سے۔

(۲) الفردوس بما ثور الخطاب، حدیث ۴۹۱۲ دار الکتب العلمیہ بیروت ۳/۳۰۳) (کنز العمال بحوالہ ابن عساکر عن ابی ذر حدیث ۳۳۹۷۱ و ۳۳۹۷۲ موسسۃ الرسالہ بیروت ۱۲/۵۵-۶۹)

حدیث ۴۳: کہ فرماتے ہیں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم:

قریش سادۃ العرب۔ رواۃ الرا مھر مزی^۱۔ فی کتاب الامثال عن الوضی بن مسلم مرسلہ۔

قریش سارے عرب کے سردار ہیں۔ اس کو روایت کیا ہے را مھر مزی نے کتاب الامثال میں وضی بن مسلم سے مرسلہ۔

(۱) کنز العمال بحوالہ الرا مھر مزی فی الامثال حدیث ۳۳۱۱۲ موسسۃ الرسالہ بیروت ۱۲/۸۸)

حدیث ۴۴: کہ فرماتے ہیں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم:

عبد مناف عز قریش و قریش تبع لولد قصی و الناس تبع لقریش^۲۔ رواۃ ایضاً کذلک عن بن الضحاک هذا مختصراً۔

بنی عبد مناف سارے قریش کی عزت ہیں اور قریش اولاد قصی کے تابع ہیں۔ اور تمام آدمی قریش کے تابع ہیں اسے بھی را مھر مزی نے کتاب الامثال میں عثمان بن ضحاک سے مرسلہ روایت کیا۔ یہ مختصر ہے۔

(۲) کنز العمال، بحوالہ الرا مھر مزی فی الامثال، حدیث ۳۳۱۱۲ موسسۃ الرسالہ بیروت ۱۲/۸۸)

حدیث ۴۵: کہ فرماتے ہیں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم:

مولیٰ علی کرم اللہ تعالیٰ وجہہ الکریم و حضرات حسین رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے اُن کی خلافتیں تسلیم کیں (3) اور عنایت

یا ابا الدرداء اذا طاهر من الفحشاء بقریش رواۃ عنہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ تمام فی فوائدہ و ابن عساکر ۳۔
اسے ابو درداء جب تو طہر کرے تو قریش سے لڑ کر۔ اس کو روایت کیا ہے ابو درداء رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے تمام نے فوائد میں اور ابن عساکر
نے۔ (۳۔ کنز العمال بحوالہ تمام و ابن عساکر حدیث ۳۴۱۲۰ موسسۃ الرسالہ بیروت ۸۹/۱۲) (تہذیب تاریخ دمشق الکبیر ترجمہ العباس
بن مہدی و ارجاء التراث العربی بیروت ۲۲۸/۷)
حدیث ۴۶: کہ فرماتے ہیں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم:

خیر الناس العرب و خیر العرب قریش و خیر قریش بنو ہاشم۔ رواۃ الدیلمی ۴۔ عن امیر المومنین علی رضی
اللہ تعالیٰ عنہ۔

سب آدمیوں سے بہتر عرب ہیں اور سب عرب سے بہتر قریشی، اور سب قریشی سے بہتر بنی ہاشم، اس کو دیلمی نے امیر المومنین علی رضی اللہ
تعالیٰ عنہ سے روایت کیا۔ (۴۔ الفردوس بماثور الخطاب حدیث ۲۸۹۲ دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۷۸/۲)

اللہ تعالیٰ کا انتخاب اور اس کی پسند

حدیث ۴۸۲: کہ فرماتے ہیں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم:

ان الله اختار من ادم العرب و اختار من العرب مضر و من مضر قریشا و اختار من قریش بنی ہاشم و اختارنی
من بنی ہاشم۔ ا۔ رواۃ البیہقی و ابن عدی عن ابن عمر و الحکیم الترمذی و الطبرانی فی الکبیر و ابن عساکر عن
ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما۔ (۱۔ نوادر الاصول الاصل السابع و المستون دار صادر بیروت ص ۹۶) (المصدرک للبحر فی کتاب معرفۃ
الصحابۃ دار الفکر بیروت ۷۳/۳) (کنز العمال بحوالہ ک عن ابن عمر حدیث ۳۳۹۱۸ موسسۃ الرسالہ بیروت ۱۲/۳۳)

بیشک اللہ تعالیٰ نے بنی آدم میں سے عرب کو چنا، اور عرب سے مضر، اور مضر سے قریش، اور قریش سے بنی ہاشم، اور بنی ہاشم سے مجھ کو، اس کو
روایت کیا ہے بیہقی نے اور ابن عدی نے ابن عمر سے اور حکیم ترمذی نے اور طبرانی نے کبیر میں اور ابن عساکر نے، ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ
سے۔ (فتاویٰ رضویہ، جلد ۲۳، ص ۲۰۶-۲۱۶ رضافاؤنڈیشن، لاہور)

(3) اعلیٰ حضرت، امام اہلسنت، مجدد دین و ملت الشاہ امام احمد رضا خان علیہ رحمۃ الرحمن فتاویٰ رضویہ شریف میں تحریر فرماتے ہیں:

اہل سنت و جماعت نصر ہم اللہ تعالیٰ کا اجماع ہے کہ مرسلین ملائکہ و رسل و انبیائے بشر صلوات اللہ تعالیٰ و تسلیم علیہم کے بعد حضرات خلفائے
اربعہ رضوان تعالیٰ علیہم تمام مخلوق الہی سے افضل ہیں۔ تمام امم عالم اولین و آخرین کوئی شخص ان کی بزرگی و عظمت و عزت و وجاہت و قبول
و کرامت و قرب و دلالت کو نہیں پہنچتا۔ ان الفضل بید اللہ یؤتیہ من یشاء و اللہ ذو الفضل العظیم۔ ا۔ فضل اللہ تعالیٰ کے
ہاتھ میں ہے جسے چاہے عطا فرمائے، اور اللہ بڑا فضل والا ہے۔ (۱۔ القرآن الکریم ۲۹/۵۷)

پھر ان میں ہاشم ترتیب یوں ہے کہ سب سے افضل صدیق اکبر، پھر فاروق اعظم، پھر عثمان غنی، پھر مولیٰ علی علیہ سید ہم و مولو ہم و آئمہ و علیہم و بارک
و سلم، اس مذہب مہذب پر آیات قرآن عظیم و احادیث کثیرہ حضور نبی کریم علیہ و علی آلہ و صحبہ الصلوٰۃ و التسلیم و ارشادات جلیہ

کی شرط نے تو مولیٰ علی کو بھی خلیفہ ہونے سے خارج کر دیا، مولیٰ علی، علوی کیسے ہو سکتے ہیں!

واضح امیر المؤمنین مولیٰ علی مرتضیٰ و دیگر ائمہ اہلبیت طہارت و ارتضاد اجماع صحابہ کرام و تابعین عظام و تصریحات اولیائے امت و علمائے امت رضی اللہ تعالیٰ عنہم اجمعین سے وہ دلائل باہرہ و حج قاہرہ ہیں جن کا استیعاب نہیں ہو سکتا۔ فقیر غفر اللہ تعالیٰ لہ نے اس مسئلہ میں ایک کتاب عظیم بسیط و ضخیم دو مجلد پر منقسم نام تاریخی مطلع القرین فی ابانۃ سبقتہ العرین ۱۲۹۷ھ سے منقسم تصنیف کی اور خاص تفسیر آیہ کریمہ ان اکرمکم عند اللہ اتقکم اور اس سے انضیلت مطلقہ صدیق اکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی اثبات و اثبات اور ادھام خلاف کے ابطال و انہاق میں ایک جلیل رسالہ مسی بنام تاریخی الزلال الاثقی من بحر سبقتہ الاثقی ۱۳۰۱ھ تالیف کیا اس بحث کی تفصیل ان کتب پر موقوف، یہاں صرف چند ارشادات ائمہ اہلبیت کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم پر پر اکتفا ہوتا ہے، اللہ عزوجل کی بیشار رحمت و رضوان و برکت امیر المؤمنین اس حیدر حق کو حق دان حق پروردگرم اللہ تعالیٰ وجہہ الاسنی پر کہ اس جناب نے مسئلہ تفضیل کو بغایت مفصل فرمایا اپنی کرسی خلافت و عرش زعامت پر بر سر منبر مسجد جامع و مشاہد و مجامع و جلوات عامہ و خلوات خاصہ میں بطریق عدیدہ تادم دیدہ سپید و صاف ظاہر و دواشکاف محکم و مفسر بے احتمال و در حضرات شیخین کریمین وزیرین جلیلین رضی اللہ تعالیٰ عنہما کا اپنی ذات پاک اور تمام امت مرحومہ سید لولاک صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے افضل و بہتر ہونا ایسے روشن و اجین طور پر ارشاد کیا جس میں کسی طرح شائبہ شک و تردد نہ رہا مخالف مسئلہ کو مستحقری بتایا اسی کوڑے کا مستحق ٹھہرا، حضرت سے ان اقوال کریمہ کے راوی اسی سے زیادہ صحابہ و تابعین رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین صواعق امام ابن حجر کی میں ہے:

قال الذہبی وقد تواتر ذلك عنه في خلافته وكرسى مملكة وبنی الحکم الغفر من شيعته ثم بسط الاسانید الصحيحة في ذلك قال ويقال رواه عنه نيف وثمانون نفسا و عدد منهم جماعة ثم قال ففبح الله الرافضة ما اجهلهم اانتی۔

ذہبی نے کہا: امیر المؤمنین حضرت علی مرتضیٰ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے ان کے زمانہ خلافت میں جبکہ آپ کرسی اقتدار پر جلوہ گر تھے تو اتر سے ثابت ہے کہ آپ نے اپنی جماعت کے جم غفیر میں انضیلت شیخین کو بیان فرمایا۔ کہا جاتا ہے کہ اسی سے زائد افراد نے اس بارے میں آپ سے روایت کی ہے۔ ذہبی نے ان میں سے کچھ کے نام گنوائے ہیں۔ پھر فرمایا کہ اللہ تعالیٰ رافضیوں کا برا کرے وہ کس قدر جاہل ہیں اانتی۔ (الاصواعق المحرقة الباب الثالث الفصل الاول دار الکتب العلمیہ بیروت ص ۹۰ و ۹۱)

یہاں تک کہ بعض منصفان شیعہ مثل عبدالرزاق محدث صاحب مصنف نے باوصف تشیع تفضیل شیخین اختیار کی اور کہا جب خود حضرت مولیٰ کرم اللہ تعالیٰ وجہہ الاسنی انہیں اپنے نفس کریم پر تفضیل دیتے تو مجھے اس کے اعتقاد سے کب مفر ہے مجھے یہ کیا گناہ تھوڑا ہے کہ علی سے محبت رکھوں اور علی کا خلاف کروں۔

صواعق میں ہے:

ما احسن ما سلكه بعض الشيعة المنصفين كعبدالرزاق فانه قال افضل الشيخين بتفضيل علي اياهما علي نفسه والا لما فضلتها كفي بي وزرا ان احبه ثم اخالفه۔

کیا ہی اچھی راہ چلے ہیں بعض منصف شیعہ جیسے عبدالرزاق کہ اس نے کہا میں اس لئے شیخین کو حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ پر

فضیلت دیتا ہوں کہ حضرت علی نے انہیں فضیلت دی ہے ورنہ میں انہیں آپ پر فضیلت نہ دیتا میرے لئے یہ گناہ کافی ہے کہ میں آپ سے محبت کروں پھر آپ کی مخالفت کروں۔ (۱۔ الصواعق المحرقة الباب الثالث الفصل الاول دارالکتب العلمیۃ بیروت ص ۹۳)

اب چند احادیث مرتضوی سے:

حدیث اول: صحیح بخاری شریف میں سیدنا و ابن سیدنا امام محمد بن حنفیہ صاحبزادہ مولیٰ علی کرم اللہ تعالیٰ وجوہا سے مروی:

قلت لابی ای الناس خیر بعد النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم قال ابوہریرہ قال قلت ثم من قال عمر ۲۔
میں نے اپنے والد ماجد کرم اللہ تعالیٰ وجہہ سے عرض کی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد سب آدمیوں میں بہتر کون ہے؟ فرمایا ابوہریرہ میں نے عرض کی پھر کون؟ فرمایا عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہم اجمعین۔ (۲۔ الصواعق المحرقة الباب الثالث الفصل الاول دارالکتب العلمیۃ بیروت ص ۹۳)

حدیث دوم: امام بخاری اپنی صحیح اور ابن ماجہ سنن میں بطریق عبد اللہ بن سلمہ امیر المؤمنین کرم اللہ تعالیٰ وجہہ سے روای کہ فرماتے تھے:

خیر الناس بعد رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ابوہریرہ وخیر الناس بعد ابوہریرہ عمر ۳۔ رضی اللہ تعالیٰ عنہما، هذا حدیث ابن ماجہ۔

بہترین مرد بعد سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم ابوہریرہ ہیں اور بہترین مرد بعد ابوہریرہ عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما۔ یہ حدیث ابن ماجہ کی ہے۔

(۳۔ صحیح البخاری مناقب اصحاب النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم مناقب ابی ہریرہ قدس کتب خانہ کراچی ۱/ ۵۱۸)

حدیث سوم: امام ابوالقاسم اسمعیل بن محمد بن الفضل الطحطاوی کتاب السنۃ میں روای:

اخبرنا ابوہریرہ بن مرثویہ ثنا سلیمان بن احمد ثنا الحسن بن منصور الرماني ثنا داؤد بن معاذ ثنا ابو سلمة العتكي عبد الله بن عبد الرحمن عن سعيد بن ابی عروبة عن منصور بن المعتمر عن ابراهيم عن علقمة قال بلغ عليا ان اقواما يفضلونه على ابی ہریرہ وعمر فصعد المنبر فحمد الله واثنى عليه ثم قال يا ايها الناس ان الله بلغني ان قسوما يفضلوني على ابی ہریرہ وعمر ولو كنت لقد مت فيه لعاقبت فيه فمن سمعته بعد هذا اليوم يقول هذا فهو مفتر عليه خذ المفترى ثم قال ان خیر هذا الامة بعد نبیہا ابوہریرہ ثم عمر، ثم الله اعلم بالخیر بعد، قال وفي المجلس الحسن بن علي فقال والله لو سمي الثالث لسمي عثمان ۱۔

(ہم کو خبر دی ابوہریرہ بن مرثویہ نے، ہم کو حدیث بیان کی سلیمان بن احمد نے، ہم کو حدیث بیان کی حسن بن منصور رمانی نے، ہم کو حدیث بیان کی داؤد معاذ بن، ہم کو ابو سلمہ عتکی عبد اللہ بن عبد الرحمن نے، انہوں نے سعید بن ابی عروبة سے، انہوں نے منصور بن معتمر سے، انہوں نے ابراہیم سے اور انہوں نے حضرت علقمہ سے روایت کی) حضرت علقمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں امیر المؤمنین کرم اللہ تعالیٰ وجہہ کو خبر پہنچی کہ کچھ لوگ انہیں حضرات صدیق و فاروق رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے افضل بتاتے ہیں، یہ سن کر منبر پر جلوہ فرما ہوئے حمد و ثناء کے الٰہی بجالائے، پھر فرمایا: اے لوگو! مجھے خبر پہنچی کہ کچھ لوگ مجھے ابوہریرہ و عمر سے افضل کہتے ہیں اس بارہ میں اگر میں نے پہلے سے حکم سنا دیا ہوتا تو بے شک سزا دیتا آج سے جسے ایسا کہتے سنوں گا وہ مفتری ہے اس پر مفتری کی حد یعنی اسی کوڑے لازم ہیں۔ پھر فرمایا: بے شک۔

نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد افضل امت ابو بکر ہیں پھر عمر، پھر خدا خوب جانتا ہے کہ ان کے بعد کون سب سے بہتر ہے۔ غلطی فرماتے ہیں مجلس میں سیدنا امام حسن مجتبیٰ رضی اللہ تعالیٰ عنہ بھی تشریف فرما تھے انہوں نے فرمایا خدا کی قسم اگر تیسرے کا نام لیتے تو عثمان کا نام لیتے رضی اللہ تعالیٰ عنہم اجمعین۔ (۱۔ ازلة الخفاء عن خلافة الخلفاء بحوالہ ابی القاسم فی کتاب السنہ مستطی بن ابی طالب سہیل اکیڈمی لاہور ۱/ ۶۸)

حدیث چہارم: امام دارقطنی سنن میں اور ابو عمر بن عبد البر استیعاب میں حکم بن حجل سے راوی حضرت مولیٰ کرم اللہ تعالیٰ وجہہ فرماتے ہیں:

لا اجد احدا فضلی علی ابی بکر و عمر الا جلدتہ حد المفتی ۱۔
میں جسے پاؤں گا کہ مجھے ابو بکر و عمر سے افضل کہتا ہے اسے مفتی کی حد لگاؤں گا۔

(۱۔ الصواعق المحرقة بحوالہ الدرار قطنی، الباب الثالث الفصل الاول دار الکتب العلمیہ بیروت ص ۹۱)

امام ذہبی فرماتے ہیں: یہ حدیث صحیح ہے۔

حدیث پنجم: سنن دارقطنی میں حضرت ابو حمزہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے کہ حضور سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے صحابی اور امیر المومنین علی کرم اللہ تعالیٰ وجہہ مقرب بارگاہ تھے جناب امیر انہیں وہب الخیر فرمایا کرتے تھے، مروی:

انه کان یری ان علیا افضل الامة فسمع اقواما یخالفونه فحزن حزنا شدید فقال له علی بعد ان اخذ بیدہ وادخله بیتہ ما احزنک یا ابا حمیفة فذکر له الخیر فقال الا اخبرک بخیر هذه الامة خیرها ابو بکر ثم عمر قال ابو حمیفة فاعطیت اللہ عهدا ان لا اکتم هذا الحدیث بعد ان شافہنی بہ علی ما یقین ۲۔

یعنی ان کے خیال میں مولیٰ علی کرم اللہ تعالیٰ وجہہ تمام امت سے افضل تھے انہوں نے کچھ لوگوں کو اس کے خلاف کہتے سنا سخت رنج ہوا حضرت مولیٰ ان کا ہاتھ پکڑ کر کا شانہ ولایت میں لے گئے غم کی وجہ پوچھی، گزارش کی، فرمایا: کیا میں تمہیں نہ بتا دوں کہ امت میں سب سے بہتر کون ہے ابو بکر ہیں پھر عمر۔ حضرت ابو حمزہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں میں نے اللہ عزوجل سے عہد کیا کہ جب تک جیوں گا اس حدیث کو نہ چھپاؤں گا بعد اس کے کہ خود حضرت مولیٰ نے بالشانہ مجھے ایسا فرمایا۔

(۲۔ الصواعق المحرقة بحوالہ الدرار قطنی، الباب الثالث الفصل الاول دار الکتب العلمیہ بیروت ص ۹۲)

حدیث ششم: امام احمد مسند ذی الیدین رضی اللہ تعالیٰ عنہ میں ابن ابی حازم سے راوی:

قال جاء رجل الی علی بن الحسن رضی اللہ تعالیٰ عنہما فقال ما کان منزلة ابی بکر و عمر من النبی صلی اللہ علیہ وسلم فقال منزلتهما الساعة وهما ضعیفان ۱۔

یعنی ایک شخص نے حضرت امام زین العابدین رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی خدمت انور میں حاضر ہو کر عرض کی حضور سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم کی بارگاہ میں ابو بکر و عمر کا مرتبہ کیا تھا فرمایا جو مرتبہ ان کا اب ہے کہ حضور کے پہلو میں آرام کر رہے ہیں۔

(۱۔ مسند احمد بن حنبل حدیث ذی الیدین رضی اللہ تعالیٰ عنہ المکتب الاسلامی بیروت ۳/ ۷۷)

حدیث ہفتم: دارقطنی حضرت امام باقر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی کہ ارشاد فرماتے ہیں:

اجمع بنو فاطمة رضي الله تعالى عنهم على ان يقولوا في الشيخين احسن ما يكون من القول ۲۔
یعنی اور ادا بجا حضرت بتول زہرا صلی اللہ علیہ وسلم ایسا الکریم وعلیہا علیہم وبارک وسلم کا اجماع و اتفاق ہے کہ ابو بکر و عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما کے حق میں وہ بات کہیں جو سب سے بہتر ہو (ظاہر ہے کہ سب سے بہتر بات اسی کے حق میں کہی جائے گی جو سب سے بہتر ہو)

(۲۔ الصواعق المحرقة بحوالہ الدار قطنی عن محمد الباقرا الباب الثانی دار الکتب العلمیہ بیروت ص ۷۸)

حدیث ہشتم: امام ابن مساکر وغیرہ وسالم بن ابی الجعد سے راوی:

قلت لمحمد بن الحنفیة هل كان ابو بكر اول القوم اسلاما؟ قال لا، قلت فبم علا ابو بكر وسبق حتى لا يزل كر احد غير ابی بكر قال لا نه كان افضلهم اسلاما حتى لمحي بره ۳۔

یعنی میں نے امام محمد بن حنفیہ سے عرض کی: کیا ابو بکر سب سے پہلے اسلام لائے تھے؟ فرمایا: نہ۔ میں نے کہا: پھر کیا بات ہے کہ ابو بکر سب سے بالا رہے اور پیشی لے گئے یہاں تک کہ لوگ ان کے سوا کسی کا ذکر ہی نہیں کرتے۔ فرمایا: یہ اس لئے کہ وہ اسلام میں سب سے افضل تھے جب سے اسلام لائے یہاں تک کہ اپنے رب عزوجل سے ملے۔

(۳۔ الصواعق المحرقة بحوالہ ابن مساکر عن سالم بن ابی الجعد الباب الثانی دار الکتب العلمیہ بیروت ص ۸۰)

حدیث نهم: امام ابو الحسن دار قطنی جندب اسدی سے راوی کہ امام محمد بن عبد اللہ محض ابن حسن ثقی بن حسن مجتبیٰ بن علی مرتضیٰ کرم اللہ تعالیٰ وجوہہم کے پاس کچھ اہل کوفہ و جزیرہ نے حاضر ہو کر ابو بکر و عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما کے بارے میں سوال کیا امام مدوح نے میری طرف ملتفت ہو کر فرمایا: انظر و الی اهل بلادک یسألونی عن ابی بکر و عمر لهما عندی افضل من علی ابی اپنے شہر والوں کو دیکھ مجھ سے ابو بکر و عمر کے بارے میں سوال کرتے ہیں وہ دونوں میرے نزدیک بلاشبہ مولا علی سے افضل ہیں رضی اللہ تعالیٰ عنہما اجمعین۔

(۱۔ الصواعق المحرقة بحوالہ الدار قطنی عن جندب الاسدی الباب الثانی دار الکتب العلمیہ بیروت ص ۸۳)

یہ امام اجل حضرت امام حسن مجتبیٰ کے پوتے اور حضرت امام حسین شہید کربلا کے نواسے ہیں ان کا لقب مبارک نفس زکیہ ہے، ان کے والد حضرت عبد اللہ محض کہ سب میں پہلے حسنی حسینی دونوں شرف کے جامع ہوئے لہذا محض کہلوائے اپنے زمانے میں سردار بنی ہاشم تھے، ان کے والد ماجد امام حسن ثقی اور والدہ ماجدہ حضرت فاطمہ صغریٰ بنت امام حسین صلی اللہ علیہ تعالیٰ علیہم وعلیہم وبارک وسلم۔

حدیث دهم: امام حافظ عمر بن شبہ حضرت امام اجل سید زید شہید ابن امام علی سجاد زین العابدین ابن امام حسین شہید صلوات اللہ تعالیٰ وعلیہما علی جدہم الکریم وعلیہم سے روایت کرتے ہیں کہ انہوں نے کوفیوں سے فرمایا:

انطلقت الخوارج فبرئت ممن دون ابی بکر و عمر، ولم يستطيعوا ان يقولوا فیهما شیئاً وانطلقتم انتم فظفرتم ای وثبتتم فوق ذلك فبرئتم منہما فمن یقی: فواللہ ما بقی احد الا برئتم منہ ۲۔

یعنی خارجیوں نے اٹھ کر ان سے تبری کی جو ابو بکر و عمر سے کم تھے یعنی عثمان و علی رضی اللہ تعالیٰ عنہم مگر ابو بکر و عمر کی شان میں کچھ کہنے کی گنجائش نہ پائی ورتم نے اسے کوفیو! اد پر جست کی کہ ابو بکر و عمر سے تبری کی تو اب کون رو گیا خدا کی قسم! اب کوئی نہ رہا جس پر تم نے تبرائے کہا ہو۔

والعیاذ باللہ رب العلمین اللہ اکبر (اور اللہ تعالیٰ کی پناہ جو پروردگار ہے تمام جہانوں کا، اللہ سب سے بڑا ہے۔

(۲) الصواعق المحرقة بحوالہ الحافظ عمر بن شہید الباب الثانی دار الکتب العلمیۃ بیروت ص ۷۹)

امام زید شہید رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا یہ ارشاد مجید ہم غلامان خاندان زید کو بحمد اللہ کافی دوائی ہے، سید سادات بگرام حضرت مرجع الفریقین، مجمع الطریقین، خبر شریعت، بحر طریقت بقیۃ السلف، حجتہ الخلف سیدنا و مولانا میر عبدالواحد حسینی زیدی واسطی بگرامی قدس اللہ تعالیٰ سرہ السامی نے کتاب مستطاب سبع سنابل شریف تصنیف فرمائی کہ بارگاہ عالم پناہ حضور سید المرسلین صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم میں موقع قبول عظیم پر واقع ہوئی، حضرت مستفتی دامت برکاتہم کے جد امجد اور اس فقیر کے آقائے نعمت و مولائے اوجد حضرت اسد الواصلین محبوب العاشقین سیدنا و مولانا حضرت سید شاہ حمزہ حسینی زیدی مارہروی قدس سرہ القوی کتاب مستطاب کاشف الاستار شریف کی ابتدا میں فرماتے ہیں: باید دانست کہ در خاندان ما حضرت سند الحقیقین سید عبدالواحد بگرامی بسیار صاحب کمال برخاستہ اند قطب فلک ہدایت و مرکز دائرہ ولایت بود در علم صوری و معنوی فائق و از مشارب اہل تحقیق ذائق صاحب تصنیف و تالیف ست و نسب این فقیر بچہار واسطہ بذات مبارکش می پہنچد۔ جاننا چاہئے کہ ہمارے خاندان میں حضرت سند الحقیقین میر سید عبدالواحد بگرامی بہت صاحب کمال شخصیت ہیں۔ وہ فلک ہدایت کے قطب، دائرہ ولایت کے مرکز، ظاہری و باطنی علم میں فوقیت رکھنے والے، اصل تحقیق کے گھاٹوں کو چکھنے والے صاحب تصنیف و تالیف ہیں۔ اس فقیر کا نسب چار واسطوں سے آپ تک پہنچتا ہے۔ (ت) (۱) کاشف الاستار مآثر انکرام از میر علی آزاد بگرامی (لاہور ۱۹۷۱ء ص ۲۵)

پھر بعد چند اجزاء کے فرماتے ہیں:

شہر تصانیف او کتاب سنابل ست و در سلوک و عقائد حاجی الحرمین سید غلام علی آزاد سلمہ اللہ در مآثر الکلام فی فیہ سید و قسے در شہر رمضان المبارک سنہ خمس و ثلثین و مائت و الف مولف اوراقی در دار الخلافہ شاہجہاں آباد خدمت شاہ کلیم چشتی قدس سرہ راہ زیارت کرد ذکر میر عبدالواحد قدس سرہ در میان آمد شیخ مناقب و مآثر میر تادیر بیان کرد فرمود شبے در مدینہ منورہ پہلو بر ستر خواب گزاشتم در واقعہ می بینم کہ من و سید صبغۃ اللہ بروہی معادر مجلس اقدس رسالت پناہ صلی اللہ علیہ تعالیٰ علیہ وسلم بار یاب شدیم جمعے از صحابہ کرام و اولیائے امت حاضر اند درینہا شخصے ست کہ حضرت ہدایت بہ تبسم شریں کردہ حرفہا میزند و التفات تمام دارند چون مجلس آخر شد از سید صبغۃ اللہ استفسار کردم کہ اس سید شخص کیست کہ حضرت، با و التفات بایں مرتبہ دارند گفت میر عبد الواحد بگرام، و باعث مزید احترام او اینست کہ منابل تصنیف او در جناب رسالت پناہ صلی اللہ علیہ وسلم مقبول افتادہ اتقی کلامہ انتہی مقالہ اشرف بلفظہ المسنیف قدس اللہ تعالیٰ سرہ اللطیف۔

سلوک و عقائد میں آپ کی مشہور تصنیف کتاب سنابل ہے۔ حاجی حرمین سید غلام علی آزاد، اللہ انہیں سلامت رکھے، مآثر الکلام میں لکھتے ہیں جس وقت ۱۳۵ھ میں رمضان المبارک میں مولف اوراق نے دار الخلافہ شاہجہاں آباد میں شاہ کلیم اللہ چشتی قدس سرہ کی خدمت اقدس میں حاضر ہو کر آپ کی زیارت کی، میر عبدالواحد کا ذکر در میان کلام میں آگیا۔ حضرت شیخ نے کافی دیر تک میر صاحب کے فضائل و مناقب بیان کئے اور فرمایا کہ ایک رات میں مدینہ منورہ میں اپنے بستر پر لیٹا تو خواب میں دیکھتا ہوں کہ میں اور سید صبغت اللہ بروہی، کچھ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی مجلس اقدس میں حاضر ہیں، صحابہ کرام اور اولیاء امت کی ایک جماعت بھی حاضر ہے، آپ کی

مجلس اقدس میں ایک شخص موجود ہے اور آپ اس کی طرف نظر کرم کرتے ہوئے سکرار ہے ہیں اور اس سے باتیں کر رہے ہیں اور اس کی طرف بھرپور توجہ فرما رہے۔ جب مجلس ختم ہوئی تو میں نے سید صبغت اللہ سے پوچھا یہ شخص کون ہے جس کی طرف حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام اس قدر توجہ فرماتے ہیں۔ انہوں نے جواب دیا کہ یہ میر عبد الواحد بلگرامی ہیں اور ان کے اس قدر احترام کی وجہ یہ ہے کہ کتاب سنابل نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی بارگاہ اقدس میں مقبول ہوئی ہے۔ ان کا کلام ختم ہوا۔ مقالہ شریف ان ہی کے بلند پایہ لفظوں میں ختم ہوا۔ اللہ تعالیٰ ان کے سر لطیف کو مقدس بنائے۔ (۱) کاشف الاستار ص ۳۱ پ ۱ صبح التواضع از مولانا محمد میاں قادری مارہروی خانقاہ برکاتیہ مارہرہ ۱۳۴۷ھ/ ۱۶۸۸) (ماثر الکلام از میر غلام علی آزاد بلگرامی لاہور ۱۹۷۱ء ص ۲۹)

حضرت میر قدس سرہ الامیر نے اس کتاب مقبول و مبارک میں مسئلہ تفضیل بکمال تفصیل و تاکید جمیل و تہدید جلیل ارشاد فرمایا لفظ مبارک سے چند حروف کی نقل سے شرف حاصل کروں اولیائے کرام محدثین و فقہاء جملہ اہل حق کے اجماعی عقائد میں بیان فرماتے ہیں:

و اجماع دارند کہ افضل از جملہ بشر بعد انبیاء ابو بکر صدیق ست و بعد از دے عمر فاروق ست و بعد از دے عثمان ذی النورین ست و بعد از دے علی مرتضیٰ ست رضی اللہ تعالیٰ عنہم اجمعین۔

اور اس پر اجماع ہے کہ انبیاء کے بعد تمام انسانوں میں افضل ابو بکر صدیق، ان کے بعد عمر فاروق، ان کے بعد عثمان ذی النورین، اور ان کے بعد حضرت علی المرتضیٰ ہیں۔ اللہ تعالیٰ ان سب پر راضی ہو۔

(۱) صبح سنابل سنبلہ اول در عقائد و مذاہب مکتبہ قادریہ جامعہ نظامیہ رضویہ لاہور ص ۷)

پھر فرمایا:

افضل عتقین از فضل شیعین کتر ست بے نقصان و قصور۔

عتقین (عثمان غنی و علی مرتضیٰ) کی فضیلت شیعین (صدیق و فاروق) سے کم ہے مگر اس میں کوئی نقص اور خامی نہیں۔

(۲) صبح سنابل سنبلہ اول در عقائد و مذاہب مکتبہ قادریہ جامعہ نظامیہ رضویہ لاہور ص ۱۰)

پھر فرمایا:

اجماع اصحاب و تابعین و تبع تابعین و سائر علمائے امت ہمبرین عقیدہ واقع شدہ است۔

صحابہ کرام، تابعین، تبع تابعین اور تمام علمائے امت کا اجماع اسی عقیدہ پر واقع ہوا ہے۔

(۳) صبح سنابل سنبلہ اول در عقائد و مذاہب مکتبہ قادریہ جامعہ نظامیہ رضویہ لاہور ص ۱۰)

پھر فرمایا:

مقدم قاضی شہاب الدین در جمیع الحکام بنوشت کہ تبع ولی بدرجہ تبع پیغمبر سے نزدیکی کہ امیر المومنین ابو بکر حکم حدیث بعد پیغمبر ال از ہمہ اولیا بر ترست و او بدرجہ تبع پیغمبر سے نزدیک و بعد او امیر المومنین عمر بن خطاب ست و بعد او امیر المومنین عثمان بن عفان ست و بعد او امیر المومنین علی بن ابی طالب ست رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین کیسکہ امیر المومنین علی را علیہ السلام از خوارج ست و کیسکہ اور ابرا امیر المومنین ابو بکر و عمر سے

مخدوم قاضی شہاب الدین نے تیسرا احکام میں لکھا کوئی ولی کسی نبی کے درجہ تک نہیں پہنچ سکتا کیونکہ حدیث کی رو سے صدیق اکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ انبیاء کے بعد تمام اولیاء سے افضل ہیں اور وہ کسی نبی کے مقام تک نہیں پہنچے۔ ابو بکر صدیق کے بعد امیر المومنین عمر بن خطاب، ان کے بعد امیر المومنین عثمان بن عفان اور ان کے بعد امیر المومنین علی بن ابی طالب کا مقام ہے اللہ تعالیٰ ان سب پر راضی ہو۔ جو شخص امیر المومنین علی مرتضیٰ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو خلیفہ نہ مانے وہ خارجیوں سے ہے اور جو آپ کو ابو بکر و عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے افضل جانے اور رافضیوں میں سے ہے۔ (۱) سب سنا بل سنبلا اول در عقائد مذہب مکتبہ قادریہ جامعہ نظامیہ رضویہ لاہور ص ۱۰)

پھر فرمایا:

ازینجا باید دانست کہ در جہاں نہ پیچو مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم پر سے پیدا شد و نہ پیچو ابو بکر مرید سے ہویدا گشت، اسے عزیز! اگرچہ کمالیت فضائل شریفین بر خشتین مفرط و فائق اعتقاد باید کرد اما نہ بروی کہ در کمالیت فضائل خشتین تصورے و نقصانے بظاہر تو رسد بلکہ فضائل ایشان و فضائل جمیع اصحاب از عقول بشریہ افکار انسانیہ بے بالا تر است ۲

یہاں سے جاننا چاہیے کہ مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم جیسا پیر اور ابو بکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ جیسا مرید کائنات میں کوئی پیدا نہیں ہوا۔ اسے عزیز! اگر شیخین کی فضیلت کاملہ خشتین پر بہت زیادہ سمجھنی چاہیے مگر اس طور پر نہیں کہ تیرے دل میں خشتین کی فضیلت کاملہ کے قاصر و ناقص ہونے کا خیال گزرے، بلکہ ان کے اور تمام صحابہ کے فضائل عقول بشریہ اور افکار انسانیہ سے بہت بلند ہیں۔

(۲) سب سنا بل سنبلا اول در عقائد مذہب مکتبہ قادریہ جامعہ نظامیہ رضویہ لاہور ص ۱۰)

پھر فرمایا:

ہں چوں اجماع صحابہ کہ انبیاء صفت اند بر تفصیل شریفین واقع شد و مرتضیٰ نیز دریں اجماع متفق و شریک بود مفضلہ در اعتقاد خود غلط کردہ است اسے خان و مان ماند اسے نام مرتضیٰ باد کدام بد بخت ازل کہ محبت مرتضیٰ در دلش نباشد و کدام راندہ در گاہ مولے کہ اہانت اور وادارد، مفضلہ گمان بردہ است کہ نتیجہ محبت ما مرتضیٰ تفصیل دوست بر شریفین، و امید اند کہ ثمرہ محبت موافقت است با او نہ مخالفت کہ چوں مرتضیٰ موافقت است با او نہ مخالفت کہ چوں مرتضیٰ فضل شریفین و ذی النورین را بر خود روا داشت و اقتداء بایشان کرد و حکما سے عہد خلافت ایشان را امتثال فرمود شرہ محبت با او آں باشد کہ در را و روش با موافق باشد نہ مخالفت ۱

جب انبیاء جیسی صفات کے حامل صحابہ کرام کا اجماع واقع ہو گیا کہ شیخین کریمین افضل ہیں۔ اور حضرت علی مرتضیٰ رضی اللہ تعالیٰ عنہ بھی اس اجماع میں شامل اور متفق تھے۔ تو فرقہ تفصیلیہ نے خود اپنے اعتقاد میں غلطی کھائی ہے۔ میرا گھر بار حضرت علی مرتضیٰ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے نام پر فدا اور میرا جان و دل آپ کے قدموں پر قربان ہوں کون ازلی بد بخت ہے جس کے دل میں محبت مرتضیٰ نہیں ہے اور کون ہے بارگاہ خداوندی کا دھتکارا ہوا جو توہین مرتضیٰ کو روا رکھتا ہے۔ مفضلہ (فرقہ تفصیلیہ) نے گمان کیا ہے کہ محبت مرتضیٰ کا تقاضا آپ کو شیخین پر فضیلت دینا ہے اور وہ نہیں جانتے کہ آپ کی محبت کا شرہ آپ کے ساتھ موافقت ہے نہ کہ مخالفت۔ جب حضرت مرتضیٰ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے

رہی عصمت، یہ انبیاء و ملائکہ کا خاصہ ہے، جس کو ہم پہلے بیان کر آئے، امام کا معصوم ہونا روافض کا مذہب ہے۔ (4)

مسئلہ (۱): محض مستحق امامت ہونا امام ہونے کے لیے کافی نہیں، بلکہ ضروری ہے کہ اہل خلی و عقد نے اُسے امام مقرر کیا ہو، یا امام سابق نے۔

مسئلہ (۲): امام کی اطاعت مطلقاً ہر مسلمان پر فرض ہے، جبکہ اس کا حکم شریعت کے خلاف نہ ہو، خلاف شریعت میں کسی کی اطاعت نہیں۔ (5)

مسئلہ (۳): امام ایسا شخص مقرر کیا جائے، جو شجاع اور عالم ہو، یا علماء کی مدد سے کام کرے۔

مسئلہ (۴): عورت اور نابالغ کی امامت جائز نہیں، اگر نابالغ کو امام سابق نے امام مقرر کر دیا ہو تو اس کے بلوغ تک کے لیے لوگ ایک والی مقرر کریں کہ وہ احکام جاری کرے اور یہ نابالغ صرف رکی امام ہوگا اور حقیقتہً اُس وقت

شیخین اور ذوالنورین کو اپنے آپ سے افضل قرار دیا، ان کی اقتداء کی اور ان کے عہد خلافت کے احکام کو تسلیم کیا تو ان کی محبت کی شرط یہ ہے کہ ان کی راہ روش کے ساتھ موافقت کی جائے نہ کہ مخالفت۔

(۱) سبع سنائل سنبلہ اول در عقائد و مذاہب مکتبہ قادریہ جامعہ نظامیہ رضویہ لاہور ص ۱۷۱

حضرت میر قدس سرہ النیر نے یہ بحث پانچ درجے سے زائد میں افادہ فرمائی ہے: من طلب الزیادۃ فلیرجع الیہ (جو زیادہ تفصیل چاہتا ہے وہ اس کی طرف رجوع کرے، ت) یہ عقیدہ ہے اہل سنت و جماعت اور ہم غلامان و دوستان زید شہید کا۔ واللہ تعالیٰ اعلم (اور اللہ تعالیٰ خوب جانتا ہے۔ ت) (فتاویٰ رضویہ، جلد ۲۸، ص ۳۸۹-۳۷۸ رضا فاؤنڈیشن، لاہور)

(4) اعلیٰ حضرت، امام السنن، مجدد دین و ملت الشاہ امام احمد رضا خان علیہ رحمۃ الرحمن فتاویٰ رضویہ شریف میں تحریر فرماتے ہیں:

یہاں صرف ایک عبارت شاہ ولی اللہ پر اختصار کروں الدر الثمین شاہ صاحب مطبوع مطبع احمدی ص ۵۴:

سألت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سوا لا روحانیا عن الشیعة فآو می الی ان منہم باطل و بطلان منہم یعرف من لفظ الامام ولما افقت عرفت ان الامام عندهم هو المعصوم المفترض طاعة الموحی الیہ وحیا باطنیا وهذا هو معنی النبی فمنہم یستلزم انکار ختم النبوة قبہم اللہ تعالیٰ۔

میں نے نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے رافضیوں کے بارے میں روحانی سوال کیا حضور نے ارشاد فرمایا کہ ان کا مذہب باطل ہے اور اس کا بطلان لفظ امام سے ظاہر ہے جب مجھے ہوش آیا میں نے پہچانا کہ ان کے نزدیک امام وہ ہے جو معصوم ہو اور اس کی اطاعت فرض و اس کی طرف وحی باطنی آتی ہو، اور یہی معنی نبی کے ہیں تو ان کے مذہب سے ختم نبوت کا انکار لازم آتا ہے، اللہ ان کا برا کرے۔

(۱) الدر الثمین شاہ ولی اللہ (فتاویٰ رضویہ، جلد ۱۵، ص ۱۹۴ رضا فاؤنڈیشن، لاہور)

(5) حاشیہ نمبر 1 ملاحظہ فرمائیں۔

تک وہ والی امام ہے۔ (6)

عقیدہ (۱): نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے بعد خلیفہ برحق و امام مطلق حضرت سیدنا ابوبکر صدیق، پھر حضرت عمر فاروق، پھر حضرت عثمان غنی، پھر حضرت مولیٰ علی پھر چھ مہینے کے لیے حضرت امام حسن مجتبیٰ رضی اللہ تعالیٰ عنہم ہوئے، ان حضرات کو خلفائے راشدین اور ان کی خلافت کو خلافت راشدہ کہتے ہیں (7)، کہ انھوں نے حضور (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) کی سچی نیابت کا پورا حق ادا فرمایا۔

عقیدہ (۲): بعد انبیاء و مرسلین، تمام مخلوقات الہی انس و جن و ملک سے افضل صدیق اکبر ہیں (8)، پھر عمر فاروق

(6) الدر المختار، کتاب الصلاة، باب الامامة، ج ۲، ص ۳۳۵-۳۳۶

(7) خلافت راشدہ کسے کہتے ہیں؟

عرض: خلافت راشدہ کسے کہتے ہیں اور اس کے مصداق کون کون ہوئے، اور اب کون کون ہوں گے؟

ارشاد: خلافت راشدہ وہ خلافت کہ منہاج نبوت (یعنی نبوی طریقے) پر ہو جیسے حضرات خلفائے اربعہ (یعنی چار خلفائے کرام حضرت سیدنا صدیق اکبر، حضرت سیدنا فاروق اعظم، حضرت سیدنا عثمان غنی اور حضرت مولیٰ علی رضی اللہ تعالیٰ عنہم) و امام حسن مجتبیٰ و امیر المؤمنین عمر بن عبدالعزیز رضی اللہ تعالیٰ عنہم نے کی اور اب میرے خیال میں ایسی خلافت راشدہ امام مہدی رضی اللہ تعالیٰ عنہ ہی قائم کریں گے۔ وَالْقَائِمُ مُحَمَّدٌ اللّٰہُ (یعنی: اور غیب کا علم اللہ تعالیٰ کو ہے۔ ت) (ملفوظات اعلیٰ حضرت رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ ص ۱۶۰)

(8) اعلیٰ حضرت، امام اہلسنت، مجدد دین و ملت الشاہ امام احمد رضا خان علیہ رحمۃ الرحمن فتاویٰ رضویہ شریف میں تحریر فرماتے ہیں:

مولا علی کی نگاہ میں مقام صدیق اکبر:

صحیح بخاری شریف میں امام محمد بن حنفیہ صاحبزادہ امیر المؤمنین مولیٰ علی کرم اللہ تعالیٰ وجہہ الکریم سے ہے:

قال قلت لابی ای الناس خیر بعد النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم قال ابوبکر قال قلت ثم من قال ثم عمر ثم خشیت ان اقول ثم من فيقول عثمان فقلت ثم انت يا ابا عبد الله فقال ما انا الا رجل من المسلمين ۲ رواه ايضا ابن ابی عاصم و خشیش و ابو نعیم فی الحلیۃ الاولیاء۔

میں نے اپنے والد ماجد مولیٰ علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے عرض کی نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے بعد سب آدمیوں سے بہتر کون ہے؟ فرمایا: ابوبکر۔ میں نے کہا پھر کون؟ فرمایا: پھر عمر۔ پھر مجھے خوف ہوا کہ کہیں میں کہوں پھر کون تو فرمادیں عثمان، اس لئے میں نے سبقت کر کے کہا اے باپ میرے! پھر آپ؟ فرمایا: میں تو نہیں مگر ایک مرد مسلمانوں میں سے (اسے ابن ابی عاصم اور خشیش اور ابو نعیم نے بھی حلیۃ الاولیاء میں بیان کیا ہے۔ ت) (۲۔ صحیح بخاری، کتاب المناقب، فضائل ابی بکر رضی اللہ تعالیٰ عنہ، قدیمی کتب خانہ کراچی، ۱/ ۵۱۸) (جامع الاحادیث بحوالہ بخ و د ابن ابی عاصم و خشیش وغیرہ، حدیث ۷۷۱۴ دار الفکر بیروت، ۱۶/ ۲۱۷) (کنز العمال، بحوالہ بخ و د ابن ابی عاصم و خشیش وغیرہ، ۳۶۰۹۳ موسسة الرسالة، بیروت، ۱۳/ ۷)

اعظم، پھر عثمان غنی، پھر رسولی علی رضی اللہ تعالیٰ عنہم، جو شخص مولیٰ علی کریم اللہ تعالیٰ وجہ الکریم کو صدیق یا فاروق رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے افضل بتائے، گمراہ بد مذہب ہے۔

طبرانی بحوالہ اسلم میں ملکہ بن رفر سے راوی، جب امیر المؤمنین مولیٰ علی کے سامنے لوگ ابوبکر صدیق کا ذکر کرتے، امیر المؤمنین فرماتے:

”تسبأ یذکرون السابق ینذکرون والذی نفسی بیدہ ما استبقنا الی غیر قط الاستبقنا الیہ ابو بکر“
ابوبکر کا بڑی سبقت والے ذکر کر رہے ہیں کمال پیشی لے جانے والے کا تذکرہ کرتے ہیں قسم اس کی جس کے قبضہ قدرت میں میری جان ہے جب ہم نے کسی غیر میں پیشی چاہی ہے ابوبکر ہم سب پر سبقت لے گئے ہیں۔

(۱) اسلم الاوسط، حدیث ۱۶۳، مکتبۃ المعارف الریاض، ۸/۸۲ (جامع الاحادیث بحوالہ طس، حدیث ۶۸۸، دار الفکر بیروت، ۱۶/۲۰۹)
حضرت صدیق کے بارے میں حضرت علی کی رائے:

ابو القاسم ظلمی وابن ابی عامر وابن شہین واللکائی سب اپنی اپنی کتاب السنہ میں اور عشاری فضائل صدیق اور اصہبانی کتاب الحجۃ اور ابن عساکر تاریخ دمشق میں راوی، امیر المؤمنین کو خبر پہنچی کہ کچھ لوگ انہیں ابوبکر و عمر (رضی اللہ تعالیٰ عنہما) سے افضل بتاتے ہیں منبر شریف پر تشریف لے گئے حمد و ثنائے الہی کے بعد فرمایا:

ایہا الناس بلغنی ان اقواما یفضلونی علی ابی بکر و عمر ولو کنت تقدمت فیہ لعاقبت فیہ، فمن سمعته بعد هذا الیوم یقول هذا فهو مفتر، علیہ حد المفتري خیر الناس بعد رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ابو بکر ثم عمر (زاد غیر الطلحی) ثم احداثا بعضهم احدا فایقضي اللہ فیہا ما یشاء ۲۔

اے لوگو! مجھے خبر پہنچی کہ کچھ لوگ مجھے ابوبکر و عمر پر فضیلت دیتے ہیں اگر میں پہلے متنبہ کر چکا ہوتا تو اب سزا دیتا، آج کے بعد جسے ایسا کہتا سنوں گا وہ مفتری ہے، اس پر مفتری کی حد آئے گی، رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے بعد سب آدمیوں سے بہتر ابوبکر ہیں، پھر عمر، پھر ان کے بعد ہم سے کچھ نئے امور واقع ہوئے کہ خدا ان میں جو چاہے گا حکم فرمائے گا۔

(۲) کنز العمال بحوالہ ابن ابی عامر وابن شہین واللکائی والعشاری، حدیث ۳۶۱۳۳، موسسة الرسالة، بیروت، ۱۳/۲۱ (جامع الاحادیث ابن ابی عامر وابن شہین واللکائی والعشاری، حدیث ۷۷۳۵، دار الفکر بیروت، ۱۶/۲۲۲)

امام ابو عمران عبد البر، شیعاب میں حکم بن حبل سے اور امام ابو الحسن دارقطنی سنن میں روایت کرتے ہیں امیر المؤمنین مولانا علی فرماتے ہیں:

لا اجد احدا فضلی علی ابی بکر و عمر الا جلدته حد المفتري ۱۔

میں جسے پاؤں گا کہ ابوبکر و عمر پر مجھے تفضیل دیتا ہے اسے مفتری کی حد اتنی کوڑے لگاؤں گا۔

(۱) جامع الاحادیث عن الحکم بن حبل عن علی، حدیث ۷۷۳۷، دار الفکر بیروت، ۱۶/۲۲۵ (مختصر تاریخ دمشق لابن عساکر، ترجمہ ۲۲،

عبد اللہ ابن ابی قحط، دار الفکر بیروت، ۱۳/۱۱۰)

ابن عساکر بطریق الزہری عن عبد اللہ بن کثیر راوی، امیر المؤمنین فرماتے ہیں:

لا یفضلنی احد علی ابی بکر و عمر الا جلدته جلد او جیعا ۲۔

عقیدہ (۳): افضل کے یہ معنی ہیں کہ اللہ عزوجل کے یہاں زیادہ عزت و منزلت والا ہو، اسی کو کثرت ثواب سے بھی تعبیر کرتے ہیں، نہ کثرت اجر، کہ بارہا مفضول کے لیے ہوتی ہے۔ حدیث میں ہر اہل بیت سیدنا امام مہدی کی نسبت آیا کہ: اُن میں ایک کے لیے پچاس کا اجر ہے، صحابہ نے عرض کی: اُن میں کے پچاس کا یا ہم میں کے؟ فرمایا:

جو مجھے ابو بکر و عمر سے افضل کہے گا اسے دردناک کوڑے لگاؤں گا۔ (۲) جامع الاحادیث بحوالہ ابن عساکر عن علی، حدیث ۷۷۲۳، دار الفکر بیروت، ۱۶/۲۱۹) (کنز العمال بحوالہ ابن عساکر عن علی، حدیث ۳۶۱۰۳، موسسۃ الرسالۃ، بیروت، ۱۳/۹)

امام احمد مسند اور عدنی مائتین اور ابو عبیدہ کتاب الغریب اور نعیم بن حماد فتن اور خثیمہ بن سلیمان طرابلسی فضائل الصحابہ اور حاکم مستدرک اور خطیب تلخیص المتشابہ میں راوی، امیر المؤمنین فرماتے ہیں:

سبق رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم و صلی ابو بکر و ثلث عمر ثم خطبتنا فتنة و یعفو اللہ عنہما یشاء ۳، وللخطیب وغیرہ ما شاء اللہ زادہ من فضلی علی ابی بکر و عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما فعلیہما البفتری من الجلد و اسقاط الشہادة ۴۔

رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سبقت لے گئے اور ان کے دوسرے ابو بکر اور تیسرے عمر ہوئے، پھر ہمیں فتنے نے مضطرب کیا اور خدا جیسے چاہے معاف فرمائے گا یا فرمایا جو خدا نے چاہا وہ ہوا تو جو مجھے ابو بکر و عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما پر فضیلت دے اس پر مفتری کی حد واجب ہے اسی کوڑے لگائے جائیں اور گواہی بھی نہ سنی جائے۔ (۳) المستدرک علی الصحیحین کتاب معرفۃ الصحابہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم، مناقب ابی بکر، دار الفکر بیروت، ۳/۶۸-۶۷) (۴) کنز العمال بحوالہ خطابی تلخیص المتشابہ، حدیث ۳۶۱۰۲، موسسۃ الرسالۃ، بیروت، ۱۳/۹) (جامع الاحادیث خطابی تلخیص المتشابہ، حدیث ۷۷۲۲، دار الفکر بیروت، ۱۶/۲۱۹)

ابو طالب عشاری بطریق الحسن بن کثیر عن ابیہ راوی، ایک شخص نے امیر المؤمنین علی مرتضیٰ کرم اللہ تعالیٰ وجہہ کی خدمت میں حاضر ہو کر عرض کی: آپ خیر الناس ہیں۔ فرمایا تو نے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو دیکھا ہے؟ کہا نہ۔ فرمایا: ابو بکر کو دیکھا؟ کہا: نہ فرمایا: عمر کو دیکھا؟ کہا: نہ فرمایا: اما انک لو قلت انک رأیت النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم لقتلتک ولو قلت رأیت ابا بکر و عمر لجلدتک ان لے اگر تو نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے دیکھنے کے بعد خیر الناس بعد رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا قرار کرتا اور پھر مجھے خیر الناس کہتا تو میں تجھے قتل کرتا اور اگر تو ابو بکر و عمر کو دیکھے ہوتا اور مجھے افضل بتاتا تو تجھے حد لگاتا۔

(۱) جامع الاحادیث بحوالہ العشاری، حدیث ۷۷۲۳، دار الفکر بیروت، ۱۶/۲۲۵) (کنز العمال بحوالہ العشاری، حدیث ۳۶۱۵۳، موسسۃ الرسالۃ، بیروت، ۱۳/۲۶)

ابن عساکر سیدنا عمر بن یاسر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے راوی، امیر المؤمنین مولیٰ علی کرم اللہ تعالیٰ وجہہ نے فرمایا:

لا یفضلنی احد علی ابی بکر و عمر الا وقد انکر حق و حق اصحاب رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ۲۔ جو مجھے ابو بکر و عمر پر تفضیل دے گا وہ میرے اور تمام اصحاب رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے حق کا منکر ہوگا۔

(۲) جامع الاحادیث بحوالہ ابن عساکر، حدیث ۷۷۲۳، دار الفکر بیروت، ۱۶/۲۲۱-۲۲۲)

بلکہ تم میں کے۔

حضرات شیخین اولین جنتی ہیں:

ابو طالب عثماری اور مصہبائی کتاب الحجہ میں عبد خیر سے راوی، میں نے امیر المؤمنین سولی علی سے عرض کی، رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے بعد سب سے پہلے جنت میں کون جائے گا؟ فرمایا: ابو بکر و عمر۔ میں نے عرض کی: یا امیر المؤمنین! کیا وہ دونوں آپ سے پہلے جنت میں جائیں گے؟ فرمایا: ای والذی فلق الحبة وبرأ النسبة انہما لیا کلان من ثمارہا و یرویان من مائہا و یتکلمان علی فرشہا و انا موقوف بالحداب ۳۔ ہاں قسم اس کی جس نے بیچ کو چیر کر بیڑا گایا اور آدمی کو اپنی قدرت سے تصویر فرمایا بیشک وہ دونوں جنت کے پھل کھا یں گے، اس کے پانی سے سیراب ہوں گے، اس کی مسندوں پر آرام کریں گے اور میں ابھی حساب میں کھڑا ہوں گا۔

(۳۔ جامع الاحادیث بحوالہ ابو طالب العثماری والاصنہانی الخ حدیث ۷۷۲۰، دار الفکر بیروت، ۱۶/۲۱۹)

خیر الناس بعد رسول اللہ:

ابو ذر ہرادی و دار قطنی وغیرہا حضرت ابو حمزہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی میں نے امیر المؤمنین سے عرض کی:

یا خیر الناس بعد رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فقال مهلا یا ابا حمزة الا اخبرک بخیر الناس بعد رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ابو بکر و عمر! یا خیر الناس بعد رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرمایا ٹھہراؤ! کیا میں تمہیں نہ بتا دوں کہ کون ہے؟ فرمایا اے ابو حمزہ! خیر الناس بعد رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ابو بکر و عمر (رضی اللہ تعالیٰ عنہما) ہیں۔ (۱۔ جامع الاحادیث بحوالہ الصابونی فی المائتین، حدیث ۷۷۳۲، دار الفکر بیروت، ۱۶/۲۲۲) (کنز العمال بحوالہ الصابونی فی المائتین، دس ذکر حدیث ۳۶۱۳۱، موسسة الرسالة، بیروت، ۱۳/۲۱)

افضل الناس بعد رسول اللہ:

ابو نعیم حلیہ اور ابن شہین کتاب السنہ اور ابن عساکر تاریخ میں عمرو بن حرث سے راوی میں نے امیر المؤمنین موسیٰ علی کرم اللہ وجہہ کو منبر پر فرماتے سنا:

ان افضل الناس بعد رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ابو بکر و عمر و عثمان و فی لفظ ثم عمر ثم عثمان ۲۔ بیشک رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے بعد سب آدمیوں سے افضل ابو بکر و عمر و عثمان ہیں، اور بالفاظ دیگر پھر عمر پھر عثمان۔

(۲۔ کنز العمال، بحوالہ ابن عساکر و حل ابن شہین فی السنہ، حدیث ۸۰۰۶، دار الفکر بیروت، ۱۶/۲۹۰)

مولود ازکی فی الاسلام:

ابن عساکر بطریق سعد ابن طریف اصح بن نباتہ سے راوی، فرمایا:

قلت لعلی یا امیر المؤمنین من خیر الناس بعد رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم؟ قال ابو بکر، قلت ثم من؟ قال ثم عمر، قلت ثم من؟ قال ثم عثمان، قلت ثم من؟ قال انا رأیت رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم بعینی ہاتین والا فعیتا، و ہاتنی ہاتین والا فصبتا، یقول ما ولد فی الاسلام مولود ازکی ولا اظہر ولا —

تو اجر ان کا زائد ہوا، مگر فضیلت میں وہ صحابہ کے، مسر بھی نہیں ہو سکتے، زیادت در کنار، کہاں امام مہدی کی رفاقت اور کہاں حضور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی صحابیت! اس کی نظیر بلا تشبیہ یوں بھیجے کہ سلطان نے کسی مہم پر

المفضل من ابی بکر ثم عمر ۳

میں نے مولیٰ علی سے عرض کی یا امیر المؤمنین رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے بعد سب سے افضل کون ہے؟ فرمایا: ابو بکر۔ میں نے کہا: پھر کون؟ فرمایا: عمر، کہا پھر کون؟ فرمایا: عثمان، کہا: پھر کون؟ فرمایا: میں، میں نے ان آنکھوں سے نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو دیکھا اور نہ یہ آنکھیں پھوٹ جائیں اور ان کانوں سے فرماتے سناؤں نہ بہرے ہو جائیں حضور فرماتے تھے اسلام میں کوئی شخص ایسا پیدا نہ ہوا جو ابو بکر پھر عمر سے زیادہ پاکیزہ زیادہ فضیلت والا ہو۔ (۳ جامع احادیث ابن عساکر حدیث ۸۰۲۳، دار الفکر بیروت، ۱۶/۲۹۳)

ابو طالب عشاری فضائل الصدیق میں راوی، امیر المؤمنین مولیٰ علی کرم اللہ تعالیٰ وجہہ الکریم فرماتے ہیں:

وہل انا الا حسنة من حسنات ابی بکر ۴

میں کون ہوں مگر ابو بکر کی نیکیوں سے ایک ٹک۔ (۴ جامع الاحادیث بحوالہ ابی طالب العشاری، حدیث ۶۸۳، دار الفکر بیروت، ۱۶/۲۰۸)

سیدنا صدیق کی سبقت کی چہار وجوہات:

فیثمہ طرابلسی وابن عساکر ابو الزناد سے راوی، ایک شخص نے مولیٰ علی سے عرض کی: یا امیر المؤمنین! کیا بات ہوئی کہ مہاجرین و انصار نے ابو بکر کو تقدیم دی حالانکہ آپ کے مناقب بیشتر اور اسلام و سوابق و شتر، فرمایا: اگر مسلمان کے لئے خدا کی پناہ نہ ہوتی تو میں تجھے قتل کر دیتا، افسوس تجھ پر، ابو بکر چار وجہ سے مجھ پر سبقت لے گئے، انشاء اسلام میں مجھ سے پہلے، ہجرت میں مجھ سے سابق، محبت غار میں انھیں کا حصہ، نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے امامت کے لئے انھیں کو مقدم فرمایا:

ويحك ان الله ذم الناس كلهم ومدح ابا بکر فقال الا تنصروا فقد نصر الله ۲، (فاۓ)

السنن تجھ پر بیشک اللہ تعالیٰ نے سب کی مذمت کی اور ابو بکر کی مدح فرمائی کہ ارشاد فرماتا ہے اگر تم اس نبی کی مدد نہ کرو تو اللہ تعالیٰ نے اس کی مدد فرمائی جب کافروں نے اسے مکے سے باہر کیا دوسرا ان دو کا جب وہ غار میں تھے جب اپنے پیار سے فرماتا تھا غم نہ کھا اللہ ہمارے ساتھ ہے۔ (۲ جامع الاحادیث بحوالہ فیثمہ وابن عساکر حدیث ۶۸۹، دار الفکر بیروت، ۱۶/۲۰۹)

حضرت صدیق کا تقدم:

خطیب بغدادی وابن عساکر اور دیلمی مسند الفردوس اور عشاری فضائل الصدیق میں امیر المؤمنین مولیٰ علی کرم اللہ تعالیٰ وجہہ الکریم سے راوی، رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

سألت الله ثلاثا ان يقدمك فاي على الا تقديم ابی بکر ۳

اے علی! میں نے اللہ عزوجل سے تین بار سوال کیا کہ تجھے تقدیم دے اللہ تعالیٰ نے نہ مانا مگر ابو بکر کو مقدم رکھا۔

(۳ تاریخ بغداد، حدیث ۵۹۲۱، دار الکتاب العربی، بیروت، ۱۱/۲۱۳) (کنز العمال بحوالہ ابی طالب العشاری وغیرہ حدیث ۳۵۱۸۰،

موسسة الرسالہ، بیروت، ۱۲/۵۱۵)

وزیر اور بعض دیگر افسروں کو بھیجا، اس کی فتح پر ہر افسر کو لاکھ لاکھ روپے انعام دیے اور وزیر کو خالی پروانہ خوشنودی مزاج دیا تو انعام انھیں کوڑا نکد ملا، مگر کہاں وہ اور کہاں وزیر اعظم کا اعزاز؟

حضرت علی کی مدح افراط و تفریط کا شکار:

عبد اللہ بن احمد زوائد مستند میں، اور ابو یعلیٰ و دورق و حاکم و ابن ابی عامر و ابن شاہین امیر المؤمنین مولیٰ علی کرم اللہ وجہہ سے راوی کہ انہوں نے فرمایا:

دعانی رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فقال یا علی ان فیک من عیسیٰ مثلاً ابغضتہ الیہود حتی بہتوا امہ واحبتہ النصاری حتی انزلوا بالمنزلۃ الی لیس بہا وقال علی الاوانہ یہلک فی رجلاً من محب مطرئی یفرطنی بما لیس فی و مبغض مفری یحملہ شنائی علی ان یبہتنی الاوانی لست بنبی ولا یوحی الی، ولکنی اعمل بکتاب اللہ وسنۃ نبیہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ما استطعت فما امرتکم بہ من طاعة اللہ ففی علیکم طاعتی فیما احببتہ او کرہتہ وما امرتکم بمعصیۃ انا وغیری فلا طاعة لاحد فی معصیۃ اللہ انما الطاعة فی المعروف اب مجھے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے بلا کر ارشاد فرمایا: اے علی! تجھ میں ایک کہاوت عیسیٰ علیہ الصلوٰۃ والسلام کی طرح ہے، یہود نے ان سے دشمنی کی یہاں تک کہ ان کی ماں پر بہتان باندھا اور نصاریٰ ان کے دوست بنے یہاں تک کہ جو مرتبہ ان کا نہ تھا وہاں جاتا رہا، مولیٰ علی فرماتے ہیں بن لو میرے معاملے میں دو شخص ہلاک ہوں گے ایک دوست میری تعریف میں حد سے بڑھنے والا جو میرا وہ مرتبہ بتائے گا جو مجھ میں نہیں، اور ایک دشمن مفری جسے میری عداوت اس پر باعث ہوگی کہ مجھ پر بہت اٹھائے، بن لو میں نہ تو نبی ہوں نہ مجھ پر وحی آتی ہے تو جہاں تک ہو سکے اللہ عزوجل کی کتاب اور اس کے نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی سنت پر عمل کرتا ہوں تو میں جب تمہیں اطاعت الہی کا حکم دوں تو میری فرمانبرداری تم پر لازم ہے چاہے تمہیں پسند ہو خواہ ناگوار، اور اگر معصیت کا حکم دوں میں یا کوئی، تو اللہ کی نافرمانی میں کسی کی اطاعت نہیں، اطاعت تو مشروع بات میں ہے۔ (۱۔ المستدرک للحاکم، کتاب معرفۃ الصحابہ، دار الفکر بیروت، ۳/ ۱۲۳) (مسند احمد بن حنبل مردی از علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ، دار الفکر بیروت، ۱/ ۱۶۰)

افضل الایمان:

ابن عساکر سالم بن ابی الجعد سے راوی، فرمایا:

قست محمد بن الحنفیۃ حل کان ابو بکر اول القوم اسلاما قال لا قلت لیماعلا ابو بکر وسبق حتی لا ینذکر احد غیر ابی بکر قال لانه کان افضلہم اسلاما حین اسلام حتی یقر بہا اب میں نے امام محمد بن حنفیہ صاحب زادہ مولیٰ علی رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے دریافت کیا کہ ابو بکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ سب سے پہلے اسلام لائے تھے، فرمایا نہ میں نے کہا پھر کس وجہ سے ابو بکر سب پر بلند و سابق ہوئے کہ ان کے سوا کوئی دوسرے کا ذکر ہی نہیں کرتا، فرمایا: اس لئے کہ وہ جب سے مسلمان ہوئے اور جب تک اپنے رب عزوجل کے پاس گئے ان کا ایمان سب سے افضل رہا۔

(۱۔ الصواعق المحرقة بحوالہ ابن عساکر، الباب الثانی، مکتبہ مجیدیہ، لبنان، ص ۵۳)۔

عقیدہ (۴): ان کی خلافت برترتیب فضیلت ہے، یعنی جو عند اللہ افضل و اعلیٰ و اکرم تھا وہی پہلے خلافت پاتا کیا، نہ کہ افضلیت برترتیب خلافت، یعنی افضل یہ کہ ملک داری و ملک گیری میں زیادہ سلیقہ، جیسا آج کل شئی ہٹنے والے تفضیلی کہتے ہیں (9)

یوں ہوتا تو فاروق اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ سب سے افضل ہوتے کہ ان کی خلافت کو فرمایا:

لَمْ أَرْ عَبْقَرِيًّا يَفْرِى قَرْيَةً حَتَّى ضَرَبَ النَّاسُ بِعَظْمِ (10)

اور صدیق اکبر کی خلافت کو فرمایا:

((فِي نَزْعِهِ ضَعْفٌ وَاللَّهُ يَغْفِرُ لَهُ)) (11)

عقیدہ (۵): خلفائے اربعہ راشدین کے بعد بقیہ عشرہ مبشرہ (12)

شیخین کی افضلیت:

امام دارقطنی جندب اسدی سے راوی:

ان محمد بن عبد اللہ بن الحسن اتاہ قوم من اهل الكوفة والحزيرة فسألوه عن ابي بكر وعمر فالتفت الى فقال انظر الى اهل بلادك يسألوني عن ابي بكر وعمر لهما الفضل عندى من على ۲۔

(۲۔ الصوامع المحرقة بحوالہ دارقطنی عن جندب الاسدی، مکتبہ مجیدیہ، ملتان، ص ۵۵)

یعنی امام نفیس زکیہ محمد بن عبد اللہ محض ابن امام حسن مثنیٰ ابن امام حسن مجتبیٰ ابن مولیٰ علی مرتضیٰ کرم اللہ تعالیٰ وجوہہم کے پاس اہل کوفہ و جزیرہ سے کچھ لوگوں نے حاضر ہو کر ابو بکر صدیق و عمر فاروق رضی اللہ تعالیٰ عنہما کے بارے میں سوال کیا امام نے میری طرف التفات کر کے فرمایا اپنے وطن والوں کو دیکھو مجھ سے ابو بکر و عمر کے باب میں سوال کرتے ہیں بیشک وہ دونوں میرے نزدیک علی سے افضل ہیں رضی اللہ تعالیٰ عنہم جمعین۔ (فتاویٰ رضویہ، جلد ۱۵، ص ۶۸۱-۶۸۸ رضا فاؤنڈیشن، لاہور)

(9) وہ فرقہ جو میرا سونین کرم اللہ وجہہ الکریم کو شیخین یعنی امیر المومنین ابو بکر صدیق اور امیر المومنین عمر فاروق رضی اللہ تعالیٰ عنہما پر فضیلت دیتا ہے۔

(10) میں نے کسی جواس مرد کو ایسا نہیں دیکھا جو اتنا کام کر سکے، حتیٰ کہ لوگ (ان کے نکالے ہوئے پانی سے) سیراب ہو گئے۔

(سنن الترمذی، کتاب الروایا، باب ماجاء فی روایا النبی صلی اللہ علیہ وسلم الیہ ان والدہ لہ الحدیث: ۲۲۹۶، ج ۴، ص ۱۲۷)

(11) ان کے (دوران خواب، کنوئیں سے پانی) نکالنے میں کمزوری تھی، اللہ عزوجل انہیں معاف فرمائے۔

(صحیح البخاری، کتاب فضائل اصحاب النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم، الحدیث: ۳۶۷۶، ج ۲، ص ۵۲۳)

(12) اعلیٰ حضرت، امام اہلسنت، مجدد دین و ملت الشاہ امام احمد رضا خان علیہ رحمۃ الرحمن فتاویٰ رضویہ شریف میں تحریر فرماتے ہیں:

ب ان سب میں افضل و اعلیٰ و اکمل حضرات عشرہ مبشرہ ہیں، وہ دس صحابی جن کے قطعی جنتی ہونے کی بشارت د خوشخبری ہے۔

رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ان کی زندگی ہی میں سادی تھی وہ عشرہ مبشرہ کہلاتے ہیں۔ یعنی حضرات خاندانے (۴۳۱)۔ برہہ راشدین، حضرت طلحہ بن عبید اللہ، حضرت زبیر بن العوام، حضرت عبدالرحمن بن عوف، حضرت سعد بن ابی وقاص، حضرت سعید بن زید، حضرت ابوعبیدہ بن الجراح۔

وہ یار بہشتی اند قطعی بوکر و عمر، عثمان و علی
سعد ست سعید و ابوعبیدہ طلحہ ست زبیر و عبدالرحمن
اور ان میں خدائے اربعہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم اجمعین اور ان چار ارکان قہر ملت (ملت اسلامیہ کے عالی شان محل کے چار ستلوں) و چار انہار
باغ شریعت (اور گلستان شریعت کی ان چار نہروں) کے خاصائص و فضائل، کچھ ایسے رنگ پر واقع ہیں کہ ان میں سے جس کسی کی فضیلت پر
تنہا نظر کیجئے یہی معصوم (و متبادر و مفہوم) ہوتا ہے کہ جو کچھ ہیں یہی ہیں ان سے بڑھ کر کون ہوگا۔

بہر گلے کہ ازیں چار باغ می نغم
بہار دامن دل می کھد کہ جا اینجا ست

(ان چار باغوں میں سے جس پھول کو میں دیکھتا ہوں تو بہار میرے دل کے دامن کو کھینچتی ہے کہ اصل جگہ تو یہی ہے۔)

علی الخصوص شمع شبستان ولایت، بہار چمنستان معرفت، امام الواصلین، سید العارفین (داصلان حق کے امام، اہل معرفت کے پیش رو) خاتم
خلافت نبوت، فاتح سلاسل طریقت، مولیٰ المسلمین، امیر المؤمنین ابوالاعزیز الطاہرین (پاک طینت، پاکیزہ خصلت، اماموں کے جد امجد
طاہر مطہر، قاسم کوثر، اسد اللہ القلوب، مظہر العجائب و الغرائب، مطلوب کل طالب، سیدنا مولانا علی بن طالب کرم اللہ تعالیٰ وجہہ، لکرم
و حشرانی زمرد فی یوم عظیم کہ اس جناب گردوں قباب (جن کے قبہ کی کلس آسمان برابر ہے ان) کے مناقب جلیہ (اوصاف حمیدہ) و محامد جمیلہ
(خصائل حسنہ) جس بکثرت و شہرت کے ساتھ (کثیر و مشہور، زبان زد عام و خواص) ہیں دوسرے کے نہیں۔

(پھر) حضرات شیعین، صاحبین صبرین (کہ ان کی صاحبزادیاں حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے شرف زوجیت سے مشرف ہوئیں اور
امہات المؤمنین، مسلمانوں ایمان والوں کی مائیں کہلائیں) و زبیرین (جیسا کہ حدیث شریف میں وارد کہ میرے دو وزیر آسمان پر ہیں
جبرائیل و میکائیل اور دو وزیر زمین پر ہیں ابوبکر و عمر۔ اے رضی اللہ تعالیٰ عنہما) امیرین (کہ ہر دو امیر المؤمنین ہیں) مشیرین (دونوں حضور
اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی مجلس شوریٰ کے رکن اعظم) فحجین (ہم خواجہ اور دونوں اپنے آقا و مولیٰ کے پہلو پہ پہلو آج بھی معروض
استراحت) رفیقین (ایک دوسرے کے یار و غمگسار) سیدنا و مولانا عبد اللہ العتیق ابوبکر صدیق و جناب حق مآب ابو حفص عمر فاروق رضی اللہ
تعالیٰ عنہما کی شان و اناسب کی شانوں سے جدا ہے اور ان پر سب سے زیادہ عنایت خدا اور رسول خدا جل جلالہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے
بعد انبیاء و مرسلین و ملائکہ مقربین کے جو مرتبہ ان کا خدا کے نزدیک ہے دوسرے کا نہیں اور رب تبارک و تعالیٰ سے جو قرب و نزدیکی اور
بارگاہ عرش اشتہار رسالت میں جو عزت و سر بلندی ان کا حصہ ہے اور دلوں کا نصیب نہیں، اور منازل جنت و مواءم۔ بے منت (عد) میں نہیں
کے درجات سب پر عالی فضائل و فواضل (فضیلتوں اور خصوصی بخششوں) و حسنات طیبات (نیکیوں اور پاکیزگیوں) میں، نہیں کو تقدیم و پیشی
(یہی سب پر مقدم۔ یہی پیش پیش ہمارے علماء و ائمہ نے اس (باب) میں مستقل تصنیفیں فرما کر سعادت کو نین و شرافت دارین حاصل
کی (ان کے خصائل تحریر میں لائے، ان کے محاسن کا ذکر فرمایا، ان کے اولیات و خصوصیات گنائے) ورنہ غیر متناہی (جو ہماری سے

وحضرات حسنین (13)

فہم و فراست کی رسائی سے ماورا ہو۔ اس) کا شمار کس کے اختیار و اللہ العظیم اگر ہزاروں دفتران کے شرح فضائل (اور بسط فوائد) میں لکھے جائیں کیے از ہزار تحریریں نہ آئیں۔ (فتاویٰ رضویہ، جلد ۲۹، ص ۳۶۳-۳۶۴ رضا فاؤنڈیشن، لاہور)

(13) سیدین جنیلین شہیدین عظیمین حضرات حسنین کریمین رضی اللہ تعالیٰ عنہما

حضرت امام ابو محمد حسن بن علی مرتضیٰ رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔ آپ ائمہ اثنا عشر میں امام دوم ہیں۔ آپ کی کنیت ابو محمد لقب تقی دسید عرف سبط رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم اور سبط اکبر ہے۔ آپ کو رُمِّیْحَانَةُ الرَّسُول اور آخر الخلفاء بالنسب بھی کہتے ہیں۔ آپ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی ولادت مبارکہ 15 رمضان مبارک 3 ہجری کی شب میں مدینہ طیبہ کے مقام پر ہوئی۔ حضور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے آپ کا نام حسن رکھا اور ساتویں روز آپ کا عقیقہ کیا اور بال جدا کیے گئے اور حکم دیا گیا کہ بالوں کے وزن کی چاندی صدقہ کی جائے آپ خاص اہل کساء ہیں۔ (تاریخ الخلفاء، باب الحسن بن علی بن ابی طالب، ص ۱۳۹ اور روضۃ الشہداء (مترجم)، باب ششم، ج ۱، ص ۳۹۶)

بخاری کی روایت میں ہے قبلہ حسن و جمال سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ واصحابہ وبارک وسلم سے کسی کو وہ مشابہت صوری حاصل نہ تھی جو سیدنا حضرت امام حسن رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو حاصل تھی۔ آپ سے پہلے حسن کسی کا نام نہ رکھا گیا تھا یہ جنتی نام پہلے آپ ہی کو عطا ہوا ہے۔ (صحیح البخاری، کتاب فضائل اصحاب النبی، باب مناقب الحسن والحسین، الحدیث: ۵۲۷۳، ج ۲، ص ۵۴۷ و تاریخ الخلفاء، باب الحسن بن علی بن ابی طالب، ص ۱۳۹)

حضرت اسماء بنت عمیس رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے بارگاہ رسالت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم میں حضرت امام حسن رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی ولادت کا مژدہ پہنچایا۔ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم تشریف فرما ہوئے فرمایا کہ اسماء میرے فرزند کو لاؤ، اسماء نے ایک کپڑے میں حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کی خدمت میں حاضر کیا۔ سید عالم علیہ الصلوٰۃ والتسلیمات نے دانے کان میں اذان اور بائیں میں تکبیر فرمائی اور حضرت علی مرتضیٰ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے دریافت فرمایا: تم نے اس فرزند ارجمند کا کیا نام رکھا ہے، عرض کیا: یا رسول اللہ! صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم میری کیا عیوب کہ بے اذن و اجازت نام رکھنے پر سبقت کرتا لیکن اب جو دریافت فرمایا جاتا ہے تو جو کچھ خیال میں آتا ہے وہ یہ ہے کہ حرب نام رکھا جائے، آئندہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم مختار ہیں۔ آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے ان کا نام حسن رکھا۔

(روضۃ الشہداء (مترجم)، باب ششم، ج ۱، ص ۳۹۶-۳۹۷ و سیر اعلام النبلاء، دکن صفار الصحابہ، ۲۶۹-الحسن بن علی... الخ، ج ۴، ص ۳۷۹ و اسناد امام احمد بن حنبل، دکن مسند علی بن ابی طالب، الحدیث: ۹۵۳، ج ۱، ص ۲۵۰ ماخوذاً)

ایک روایت میں یہ بھی ہے کہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے انتظار فرمایا، یہاں تک کہ حضرت جبریل علیہ السلام حاضر ہوئے اور انہوں نے عرض کیا: یا رسول اللہ! صلی اللہ علیک وسلم حضرت علی مرتضیٰ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو آپ کی بارگاہ میں وہ قرب حاصل ہے جو حضرت ہارون علیہ السلام کو درگاہ حضرت موسیٰ علیہ السلام میں تھا۔ مناسب ہے کہ اس فرزند سعادت مند کا نام فرزند حضرت ہارون کے نام پر رکھا جائے۔ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے ان کا نام دریافت فرمایا۔ عرض کیا: شہر ارشاد ہوا کہ اے جبریل! لغت عرب میں اس کے کیا معنی ہیں، عرض کیا حسن اور آپ کا نام حسن رکھا گیا۔ (روضۃ الشہداء (مترجم)، باب ششم، ج ۱، ص ۳۹۷-۳۹۸)

بخاری و مسلم نے حضرت براہ ابن عازب رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کی فرماتے ہیں: میں نے نور مجسم سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کی زیارت کی، شہزادہ بلند اقبال حضرت امام حسن رضی اللہ تعالیٰ عنہ آپ کے دوش اقدس پر تھے اور حضور فرما رہے تھے: یا رب! عزوجل میں اس کو محبوب رکھتا ہوں تو تو بھی محبوب رکھ۔

(صحیح البخاری، کتاب فضائل اصحاب النبی، باب مناقب الحسن والحسین، الحدیث: ۳۷۹۰، ج ۲، ص ۵۴۷)

امام بخاری نے حضرت ابوبکرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کی، فرماتے ہیں کہ حضور سرور عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم منبر پر جہود افروز تھے۔ حضرت امام حسن رضی اللہ تعالیٰ عنہ آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کے پہلو میں تھے۔ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم ایک مرتبہ لوگوں کی طرف نظر فرماتے اور ایک مرتبہ اس فرزند جمیل کی طرف، میں نے سنا حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ یہ میرا فرزند سید ہے اور اللہ تعالیٰ اس کی بدولت مسلمانوں کی دو جماعتوں میں صلح کریگا۔

بخاری میں حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے مروی ہے کہ حضور پر نور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے ارشاد فرمایا: حسن، حسین رضی اللہ تعالیٰ عنہما دنیا میں میرے دو پھول ہیں۔

ترمذی کی حدیث میں ہے، حضور علیہ وآلہ واصحابہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا: حسن اور حسین رضی اللہ تعالیٰ عنہما جنتی جوانوں کے سردار ہیں۔

ابن سعد نے عبد اللہ ابن زبیر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کی کہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کے اہل بیت میں حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کے ساتھ سب سے زیادہ مشابہ اور حضور کو سب سے پیارے حضرت امام حسن رضی اللہ تعالیٰ عنہ تھے، میں نے دیکھا حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم تو مسجدے میں ہوتے اور یہ والا شان صاحبزادے آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کی گردن مبارک یا پشت اقدس پر بیٹھ جاتے تو جب تک یہ اتر نہ جاتے آپ تعالیٰ عنہ آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کے پہلو میں تھے۔ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم ایک مرتبہ لوگوں کی طرف نظر فرماتے اور ایک مرتبہ اس فرزند جمیل کی طرف، میں نے سنا حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ یہ میرا فرزند سید ہے اور اللہ تعالیٰ اس کی بدولت مسلمانوں کی دو جماعتوں میں صلح کریگا۔

(صحیح البخاری، کتاب فضائل اصحاب النبی، باب مناقب الحسن والحسین، الحدیث: ۳۷۹۰، ج ۲، ص ۵۴۶)

بخاری میں حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے مروی ہے کہ حضور پر نور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے ارشاد فرمایا: حسن، حسین رضی اللہ تعالیٰ عنہما دنیا میں میرے دو پھول ہیں۔

(صحیح البخاری، کتاب فضائل اصحاب النبی، باب مناقب الحسن والحسین، الحدیث: ۳۷۹۰، ج ۲، ص ۵۴۷)

ترمذی کی حدیث میں ہے، حضور علیہ وآلہ واصحابہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا: حسن اور حسین رضی اللہ تعالیٰ عنہما جنتی جوانوں کے سردار ہیں۔

(سنن الترمذی، کتاب المناقب، باب مناقب ابی محمد الحسن بن علی، الحدیث: ۳۷۹۰، ج ۵، ص ۴۲۶)

ابن سعد نے عبد اللہ ابن زبیر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کی کہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کے اہل بیت میں

(14) اصحاب بدر

واصحاب بیعتہ الرضوان کے لیے افضلیت ہے اور یہ سب قطعی جنتی ہیں۔

عقیدہ (۶): تمام صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم اہل خیر وصلاح ہیں اور عادل، ان کا جب ذکر کیا جائے تو خیر ہی

حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کے ساتھ سب سے زیادہ مشابہ اور حضور کو سب سے پیارے حضرت امام حسن رضی اللہ تعالیٰ عنہ تھے، میں نے دیکھا حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم توجہ میں ہوتے اور یہ والا شان صاحبزادے آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کی گردن مبارک پر پشت اقدس پر بیٹھ جاتے تو جب تک یہ اتر نہ جاتے آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم سر مبارک نہ اٹھاتے اور میں نے دیکھا حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم رکوع میں ہوتے تو ان کیلئے اپنے قدمین طاہرین کو اتنا کشادہ فرمادیتے کہ یہ نکل جاتے۔

حضرت امام حسن رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے مناقب بہت کثیر ہیں۔ آپ علم و دقت، حشمت و جاہ، جود و کرم، زہد و طاعت میں بہت بلند پایہ ہیں، ایک ایک آدمی کو ایک ایک لاکھ کا عطیہ مرحمت فرمادیتے تھے۔ (تاریخ الخلفاء، باب الحسن بن علی بن ابی طالب، ص ۱۵۰)

حکم نے عبد اللہ بن عبید بن عمیر سے روایت کیا کہ حضرت امام حسن رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے پچیس حج پیادہ کئے ہیں اور کوتل سوار یاں آپ کے ہمراہ ہوتے تھے مگر امام عالی مقام رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی تواضع اور اخلاص و ادب کا اقتضاء کہ آپ حج کیلئے پیادہ سفر فرماتے، آپ کا کلام بہت شیریں تھا، اہل مجلس نہیں چاہتے تھے کہ آپ گفتگو ختم فرمائیں۔ (المصدرک للحاکم، کتاب معرفة الصحابة، باب حج الحسن... الخ، الحدیث: ۳۸۴۱، ج ۴، ص ۱۶۰ و تاریخ الخلفاء، باب الحسن بن علی بن ابی طالب، ص ۱۵۰ ماخوذاً)

ابن سعد نے علی بن زید بن جدعان سے روایت کی کہ حضرت امام حسن رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے دو بار اپنا کل مال راو خد اعز و جل میں دے ڈالا اور تین مرتبہ نصف مال دیا اور ایسی صحیح تصنیف کی کہ نعلین شریف اور جرابوں میں سے ایک ایک دیتے تھے اور ایک ایک رکھ لیتے تھے۔ (تاریخ الخلفاء، باب الحسن بن علی بن ابی طالب، ص ۱۵۱)

آپ کے علم کا یہ حال تھا کہ ابن عساکر نے روایت کیا کہ آپ کی وفات کے بعد مروان بہت رویا۔ امام حسین رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا کہ آج تو رو رہا ہے اور ان کی حیات میں ان کے ساتھ کس کس طرح کی بدسلوکیاں کیا کرتا تھا۔ تو وہ پہاڑ کی طرف اشارہ کر کے کہنے لگا: میں اس سے زیادہ حسیم کے ساتھ ایسا کرتا تھا۔ (تاریخ الخلفاء، باب الحسن بن علی بن ابی طالب، ص ۱۵۱)

اللہ رے علم امروان کو بھی اعتراف ہے کہ آپ کی بردباری پہاڑ سے بھی زیادہ ہے۔

(14) مجاہدین بدر کے فضائل

جو صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم جنگ بدر کے جہاد میں شریک ہو گئے وہ تمام صحابہ میں ایک خصوصی شرف کے ساتھ ممتاز ہیں اور ان خوش نصیبوں کے فضائل میں ایک بہت ہی عظیم الشان فضیلت یہ ہے کہ ان سعادت مندوں کے بارے میں حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے یہ فرمایا کہ بے شک اللہ تعالیٰ اہل بدر سے واقف ہے اور اس نے یہ فرمادیا ہے کہ تم اب جو عمل چاہو کرو بلاشبہ تمہارے لیے جنت واجب ہو چکی ہے یا (یہ فرمایا) کہ میں نے تمہیں بخش دیا ہے۔

(صحیح البخاری، کتاب الغازی، باب فضل من محمد بدر، الحدیث: ۳۹۸۳، ج ۳، ص ۱۲)

کے ساتھ ہونا فرض ہے۔ (15)

عقیدہ (۷): کسی صحابی کے ساتھ سوء عقیدت بد مذہبی و گمراہی و استحقاق جہنم ہے (16)، کہ وہ حضور اقدس صلی

(15) مفسر شہیر حکیم الامت حضرت علامہ مولانا مفتی احمد یار خان علیہ رحمۃ اللہ مرآۃ السانج، جلد 5، صفحہ 587 پر مذکورہ حدیث پاک کے تحت فرماتے ہیں: تمام صحابہ عادل ہیں۔ فسق کے معنی ہیں گناہ کبیرہ کرنا یا گناہ صغیرہ ہمیشہ کرتے رہنا۔ اللہ تعالیٰ نے اپنے محبوب کے صحابہ کو فسق سے بچایا ہے۔ (صحابہ کرام علیہم الرضوان کی شان میں اللہ عز و جل ارشاد فرماتا ہے: وَكَلَّا وَعَدَدْنَاهُ الْحُسْنٰی (پ ۵، النساء: ۹۵)) (ترجمہ کنز الایمان: اور اللہ نے سب سے بھلائی کا وعدہ فرمایا۔) لہذا وہ مقروض صحابہ جن پر حضور انور (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم) نے نماز نہ پڑھی اور یہ صحابی ان کی صحابیت مقبولیت یقینی ہے۔ حضور انور کی یہ سرزنش فرمانا ہم لوگوں کی تعلیم کے لیے ہے، گندم کھالینے سے (حضرت سیدنا) آدم علیہ السلام نبی ہی رہے۔

(16) اللہ عز و جل سے جنگ:

جس نے تمام صحابہ کرام علیہم الرضوان یا ان میں سے کسی ایک کو بھی گالی دی اس نے اللہ عز و جل سے جنگ کا اعلان کیا اور جس نے اللہ عز و جل سے اعلان جنگ کیا تو وہ اسے ہلاک اور ذلیل و رسوا کر دے گا۔

یہی وجہ ہے کہ علمائے کرام رحمہم اللہ السلام فرماتے ہیں کہ اگر صحابہ کرام علیہم الرضوان کا برائی سے ذکر کیا جائے مثلاً ان کی طرف کسی عیب کی نسبت کی جائے تو اس میں مبتلا ہونے سے روکنا نہ صرف واجب ہے بلکہ تمام برائیوں کی طرح حسب استطاعت پہلے اپنے ہاتھ، پھر زبان اور پھر دل سے اس کا انکار کرنا واجب ہے، بلکہ یہ گناہ سب سے زیادہ برا اور فصیح گناہ ہے۔

اسی وجہ سے حضور نبی پاک، صاحب نواک صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے ان الفاظ کے ساتھ اس سے بچنے کی تاکید فرمائی: اللہ اللہ یعنی اللہ عز و جل کے عذاب اور اس کی سزا سے ڈرو۔ یونہی اللہ عز و جل نے بھی ارشاد فرمایا:

وَيَحْذَرُكُمُ اللَّهُ نَفْسَهُ (پ ۳، آل عمران: ۲۸)

ترجمہ کنز الایمان: اور اللہ تمہیں اپنے غضب سے ڈراتا ہے۔

جیسا کہ تم کسی کو بہت زیادہ بھڑکتی ہوئی آگ پر گرنے کے قریب جھک کر جھانکتے ہوئے دیکھو تو کہتے ہو: آگ آگ یعنی آگ سے بچو اور دور رہو۔

صحابہ کرام علیہم الرضوان کے اُن فضائل و مناقب میں غور کرو جن کو سرکارِ مآدار، مدینے کے تاجدار صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے بیان فرمایا اور ان کی محبت کو اپنی محبت اور ان کے بغض کو اپنا بغض قرار دیا، تیرے لئے اُن کی یہی عظمت و بزرگی کافی ہے کہ ان کی محبت آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کی محبت اور ان سے بغض آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم سے بغض کی علامت ہے، اسی وجہ سے انصار کی محبت ایمان اور ان سے بغض رکھنا نفاق ہے کیونکہ وہ سبقت والے اور اپنے جان و مال کو آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کی محبت اور امانت میں خرچ کرنے والے ہیں اور آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کی حیاتِ ظاہری میں صحابہ کرام رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین کی آپ کے ساتھ گزری ہوئی زندگی اور رصال شریف کے بعد اُن کے آثارِ حمیدہ میں غور و فکر کرنے سے اُن کے فضائل حقیقی معنوں میں معلوم ہے۔

اللہ تعالیٰ عیہ وسلم کے ساتھ بغض ہے، ایسا شخص رافضی ہے، اگرچہ چاروں خلفا کو مانے اور اپنے آپ کو سنی کہے، مثلاً

ہو سکتے ہیں، اللہ عز و جل انہیں اسلام اور مسلمانوں کی طرف سے اچھی، کامل و افضل جزا عطا فرمائے۔ بے شک انہوں نے اللہ عز و جل کی راہ میں کوشش کا حق ادا کیا یہاں تک کہ انہوں نے دین کو پھیلایا اور اسلامی اصولوں کو غالب کیا، اگر وہ ایسا نہ کرتے تو ہم تک قرآن و سنت نہ پہنچتے، نہ کوئی اصل علم پہنچتا اور نہ ہی کوئی فرع۔

صحابہ کرام علیہم الرضوان پر لعن طعن کرنے کے سبب ہلاکت و بربادی:

جس نے صحابہ کرام علیہم الرضوان پر لعن طعن کیا قریب ہے کہ وہ ملت اسلامیہ سے الگ ہو جائے کیونکہ،
 اُن پر لعن طعن کرنا نور اسلام کو بجھانے کی طرف لے جاتا ہے۔

اللہ عز و جل ارشاد فرماتا ہے:

وَيَأْتِي اللَّهُ إِلَّا أَنْ تُبَيِّنَ نُورَهُ وَلَوْ كَرِهَ الْكَافِرُونَ (پ ۱۰، التوبہ: ۳۲)

ترجمہ کنز الایمان: اور اللہ نہ مانے گا مگر اپنے نور کا پورا کرنا، پڑے برائیاں کافر۔

..... اللہ عز و جل اور اس کے رسول صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے اُن کی جو تعریف کی ہے لعن طعن کرنا اس میں بے یقینی اور عقیدے کی کمزوری کی طرف لے جاتا ہے۔

..... نیز اُن پر لعن طعن کرنا اللہ عز و جل اور اس کے رسول صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کو برا بھلا کہنے کا سبب بنتا ہے کیونکہ صحابہ کرام علیہم الرضوان ہمارے اور اللہ عز و جل کے پیارے حبیب صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کے درمیان وسیلہ ہیں اور وسیلے کو لعن طعن کرنا اصل کو برا بھلا کہنے کے مترادف ہے، نیز نقل کرنے والے کو عیب لگانا اسے عیب لگانے کی طرح ہے جس سے بات نقل کی گئی۔

بہذا جو شخص غور و فکر کرے گا اس پر یہ بات واضح ہو جائے گی جبکہ اس کا عقیدہ نفاق، دھوکا اور بد مذہبی سے محفوظ ہو۔ پس اللہ عز و جل اور اس کے رسول صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم سے محبت رکھنے والے پر واجب ہے کہ ان لوگوں سے محبت کرے جنہوں نے اللہ عز و جل اور اس کے رسول صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کے احکام کی بجا آوری کی اور انہیں واضح کیا اور آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کے بعد ان کی تبلیغ کی اور اس کے تمام حقوق ادا کئے اور حضرات صحابہ کرام رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین ہی وہ مقدس نفوس ہیں جو ان تمام باتوں کو حقیقی معنوں میں سرانجام دینے والے ہیں۔

گستاخان صحابہ کے چند عبرتناک واقعات

صحابہ کرام علیہم الرضوان کو سب و شتم کرنے والوں کو ایسی بری حالتوں میں مبتلا پایا گیا جو ان کی اندرونی خباثت اور سزا کی شدت پر دلالت کرتی ہیں۔

گستاخ ابن منیر کا حال:

حضرت سیدنا کمال بن قدام رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ تاریخ حلب میں ایسے ہی ایک گستاخ صحابہ کا واقعہ بیان کرتے ہوئے فرماتے ہیں کہ ←

حضرت امیر معاویہ اور ان کے والد ماجد حضرت ابوسفیان اور والدہ ماجدہ حضرت ہند، اسی طرح حضرت سیدنا عمرو بن

جب گستاخ ابن منیر مر گیا تو غلب کے کچھ نوجوان اُس کا انجام دیکھنے کے لئے چل پڑے، وہ آپس میں ایک دوسرے سے کہنے لگے: ہم نے سنا ہے کہ امیر المؤمنین حضرت سیدنا ابوبکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ اور امیر المؤمنین حضرت سیدنا عمر فاروق رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو کالیاں پکے والا جب مرتا ہے تو اللہ عز و جل اسے قبر میں خنزیر کی طرح کر دیتا ہے اور معاذ اللہ عز و جل ابن منیر بھی اُن مکڑم و معتدس ہستیوں کو سب و شتم کرتا تھا۔ لہذا اُس کے انجام بد کی خبر لینے چلتے ہیں، اس ارادے کے ساتھ سب نے اُس کی قبر کی طرف جانے پر اتفاق کر لیا۔ چنانچہ جب انہوں نے جا کر اُس گستاخ صحابہ کی قبر کو کھودا تو وہ واقعی خنزیر کی شکل میں بدل چکا تھا اور اُس کا چہرہ قبلہ سے جانب بھال پھرا ہوا تھا، انہوں نے اُس بد مذہب کی لاش کو قبر سے باہر نکال کر رکھ دیا تاکہ دیگر لوگ بھی اُس کا انجام بد دیکھیں اور بے اذیوں و گستاخوں سے خود بھی بچیں اور دوسروں کو بھی بچائیں۔ جب سب دیکھ چکے تو اُس کی لاش کو آگ لگا دی پھر قبر میں پھینک کر اُس پر مٹی ڈال دی اور واپس پلٹ آئے۔

اور مجھ سے بھی سرزد نہ کبھی بے اذبی ہو!

{محفوظ سدا رکھنا شہا ہے اذیوں سے}

صحابہ کا گستاخ بند رہ گیا:

حضرت سیدنا کمال بن قدیم رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نقل فرماتے ہیں کہ مجھے حضرت سیدنا ابوالعباس بن عبدالواحد رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے حضرت شیخ صالح عمر ربیع رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ کے حوالے سے بتایا کہ انہوں نے فرمایا کہ میں عاشورا کے دن مدینہ شریف راقباً اللہ فرماؤ تھیں ان کے قریب فقیر بن کر بیٹھا ہوا تھا۔ اسی دن امامیہ (اہل تشیع کے ایک فرقہ کے لوگ) کہہ عباس میں اکٹھے ہوتے تھے۔ جب وہ قہ میں اکٹھے ہوئے تو میں نے دروازے پر کھڑے ہو کر کہا: مجھے امیر المؤمنین حضرت سیدنا ابوبکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی محبت میں کچھ دیجئے۔

آپ رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ فرماتے ہیں، میری بات سن کر ایک بوڑھے شخص نے میرے پاس آ کر کہا: بیٹھ جا یہاں تک کہ ہم فارغ ہو کر تجھے کچھ دیں۔ میں بیٹھ گیا یہاں تک کہ وہ فارغ ہو گئے، پھر وہ شخص میری طرف آیا اور میرا ہاتھ پکڑ کر مجھے اپنے گھر لے گیا۔ گھر میں داخل کرنے کے بعد اس نے دروازہ بند کر دیا اور دو غلاموں کو مجھ پر مسلط کر دیا، انہوں نے میرے دونوں ہاتھوں کو کندھوں کے پیچھے رسی کے ساتھ باندھ کر بری طرح مارا پیٹا۔ پھر اس بوڑھے شخص نے ان غلاموں کو میری زبان کاٹنے کا حکم دیا تو انہوں نے اسے کاٹ دیا، اس کے بعد اس نے انہیں میرے کندھے کھولنے کا حکم دے کر مجھ سے کہا: تو نے جس کی محبت میں مانگا تھا اب اس کے پاس جا کہ وہ تیری زبان لوٹا دے۔

آپ رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ فرماتے ہیں: میں وہاں سے شہنشاہ مدینہ قراب قلب وسینہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کے حجرہ اقدس کی طرف آیا اس حال میں کہ تکلیف اور درد کی شدت سے میں رو رہا تھا اور دل میں عرض کی: یا رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم! آپ تو جانتے ہیں کہ مجھے امیر المؤمنین حضرت سیدنا ابوبکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی محبت میں یہ تکلیف پہنچی ہے، اگر آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کا دوست حق پر ہے تو میں چاہتا ہوں کہ میری زبان میری طرف لوٹ آئے۔ میں نے حجرہ اقدس میں درد کی شدت سے بے چینی کے

عاص، و حضرت مغیرہ بن شعبہ، و حضرت ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ تعالیٰ عنہم، حتیٰ کہ حضرت وحشی رضی اللہ تعالیٰ عنہ جنہوں نے قبل اسلام حضرت سیدنا سید الشہد احمدہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو شہید کیا اور بعد اسلام آنحضرت الناس خبیث مَسْئِلَہ کذاب

عام میں رات بسر کی، آخر مجھے اونگھ آگئی اور میں نے خواب میں دیکھا کہ میری زبان گزشتہ حالت پر لوٹ آئی ہے، میں بیدار ہوا تو واقعی سے پہلے کی طرح صحیح و سالم پایا اور میں کلام بھی کر سکتا تھا، میں نے کہا: سب تعریف اللہ عزّ و جلّ کی ہے جس نے مجھے میری زبان لوٹائی۔

آپ رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ فرماتے ہیں کہ مجھے امیر المؤمنین حضرت سیدنا ابو بکر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے اور زیادہ محبت ہو گئی، جب دوسرے سال عاشورا کا دن آیا اور وہی لوگ اپنی عادت کے مطابق اکٹھے ہوئے تو میں نے قبہ کے دروازے پر آ کر پھر کہا: میں امیر المؤمنین حضرت سیدنا ابو بکر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی محبت میں کچھ دینار چاہتا ہوں۔ تو حاضرین میں سے ایک نوجوان نے میرے پاس آ کر مجھ سے کہا: بیٹھ جا یہاں تک کہ ہم فارغ ہو جائیں۔ چنانچہ میں بیٹھ گیا، جب وہ فارغ ہوئے تو وہ نوجوان میری طرف آیا اور میرا ہاتھ پکڑ کر مجھے اسی گھر کی طرف لے گیا اور گھر میں داخل کر کے میرے سامنے کھانا پیش کیا، ہم نے کھانا کھایا اور جب ہم فارغ ہو گئے تو وہ نوجوان کھڑا ہو گیا اور گھر کے ایک کمرے کا دروازہ کھول کر رونے لگ گیا، میں یہ دیکھنے کے لئے کھڑا ہوا کہ اس کے رونے کا کیا سبب ہے؟ تو میں نے کمرے میں ایک بندر بندھا ہوا دیکھا، میں نے اس سے اس کا ماجرا پوچھا تو وہ اور زیادہ رونے لگا۔ میں نے اسے خاموش کرایا یہاں تک کہ وہ پرسکون ہو گیا تو میں نے اس سے دوبارہ پوچھا: تجھے اللہ عزّ و جلّ کا واسطہ مجھے اس کا حال بتاؤ؟ اس نے بتایا کہ اگر مجھے قسم دیں کہ اہل مدینہ میں سے کسی کو نہیں بتائیں گے تو میں بتاتا ہوں۔

میرے حلف دینے پر اس نے بتایا کہ پچھلے سال ہمارے پاس ایک شخص آیا اور اس نے عاشورا کے دن امیر المؤمنین حضرت سیدنا ابو بکر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی محبت میں کسی چیز کا سوال کیا تو میرے باپ نے اس کا ذمہ اٹھایا۔ وہ امامیہ اور اہل تشیع کا سرفنہ تھا اور اسے کہا: بیٹھ جا یہاں تک کہ ہم فارغ ہو جائیں۔ جب وہ فارغ ہو گئے تو اسے اس گھر میں لے آیا اور اس پر دو غلام مسلط کر دیئے، جنہوں نے اسے خوب مارا اور پھر اس کی زبان کاٹنے کا حکم دیا تو اسے بھی کاٹ کر اس شخص کو باہر نکال دیا، وہ اپنے راستے پر چل دیا، ہم اس کے متعلق کچھ نہیں جانتے۔ جب رات کا وقت ہوا اور ہم سو گئے تو میرے باپ نے ایک بہت سخت چیخ ماری جس کی شدت سے ہم بیدار ہو گئے اور ہم نے اسے اس حال میں پایا کہ وہ مسخ ہو کر بندر بن چکا تھا۔ ہم اس سے گھبرا گئے اور اسے اس کمرے میں داخل کر کے باندھ دیا اور لوگوں پر اس کی موت ظاہر کی، اب میں اس پر صبح شام روتا رہتا ہوں۔

آپ رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ فرماتے ہیں کہ میں نے اس سے پوچھا کہ تیرے باپ نے جس کی زبان کاٹی تھی کیا اسے دیکھ کر پہچانو گے؟ اس نے کہا: خدا عزّ و جلّ کی قسم! نہیں۔ تو میں نے اسے بتایا: اللہ عزّ و جلّ کی قسم! میں ہی وہ شخص ہوں جس کی زبان تیرے باپ نے کاٹ دی تھی۔ اور پھر میں نے اسے سارا واقعہ سنا دیا۔ آپ رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ فرماتے ہیں کہ وہ مجھ پر عقیدت سے اوندھے منہ گر پڑا اور میرے سر اور ہاتھوں کو بوسہ دیا۔ پھر مجھے کپڑے اور دینار دیئے اور مجھ سے پوچھا: اللہ عزّ و جلّ نے آپ کی زبان کیسے لوٹائی تو میں نے اسے

بتایا اور اپنی راہ لی۔ (الکوفہ ص ۸۳۹-۸۳۷)

لمعون کو واصل جہنم کیا۔ وہ خود فرمایا کرتے تھے: کہ میں نے خیر الناس وشر الناس کو قتل کیا (17)، ان میں سے کسی کی شان میں گستاخی، جہز (گالیاں دینا) ہے اور اس کا قاتل رافضی، اگرچہ حضرات شیخین رضی اللہ تعالیٰ عنہما کی توہین کے مثل نہیں ہو سکتی، کہ ان کی توہین، بلکہ ان کی خلافت سے انکار ہی فقہائے کرام کے نزدیک کفر ہے۔ (18)
عقیدہ (۸): کوئی ولی کتنے ہی بڑے مرتبہ کا ہو، کسی صحابی کے رتبہ کو نہیں پہنچتا۔

مسئلہ (۵): صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم کے باہم جو واقعات ہوئے، ان میں پڑنا حرام، حرام، سخت حرام ہے (19)، مسلمانوں کو تو یہ دیکھنا چاہیے کہ وہ سب حضرات آقائے دو عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے جاں نثار اور سچے

(17) أسد الغابۃ لمعرفۃ الصحابۃ، الجزء الخامس، رقم الترجمة: ۵۴۴۲، ص ۴۵۴

(18) اعلیٰ حضرت، امام اہلسنت، مجدد دین و ملت الشاہ امام احمد رضا خان علیہ رحمۃ الرحمن قادی رضویہ شریف میں تحریر فرماتے ہیں:

اسی میں وہی ہے۔ من انکر خلافة ابی ہکمر الصدیق فہو کافر فی الصحیح و کذا منکر خلافة ابی حفص عمر ابن الخطاب رضی اللہ تعالیٰ عنہ فی الاظہر۔ ۱۔ خلافت صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا منکر مذہب صحیح پر کافر ہے، اور ایسا ہی قول اظہر میں خلافت فاروق رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا منکر بھی۔ (۲۔ تیسیر القاصد شرح دہبانیہ للشرملائی)

نوی علامہ نوح آلفدی، پھر مجموعہ شیخ الاسلام عبید اللہ آلفدی، پھر مغنی المستفتی عن سوال المفتی، پھر عقود الدریۃ مطبع مصر جلد اول ص ۹۲، ۹۳ میں ہے:

الروافض کفرة جمعوا بین اصناف الکفر منها انہم یسبون الشیخین سودا اللہ وجوہہم فی الدارین فمن اتصف بواحد من هذه الامور فہو کافر ملحقاً۔ ۳۔

رافضی کافر ہیں طرح طرح کے کفروں کے مجمع میں ازا جملہ خلافت شیخین کا انکار کرتے ہیں ازا جملہ شیخین کو برا کہتے ہیں: اللہ تعالیٰ دونوں جہان میں رافضیوں کا منہ کالا کرے، جو ان میں کسی بات سے متعصّب ہو کافر ہے۔ ملحوظ۔

(۳۔ عقود الدریۃ باب الردۃ والتعزیر ارگ بازار قندھار افغانستان ۱/ ۱۰۳، ۱۰۴)

انہیں میں ہے:

اما سب الشیخین رضی اللہ تعالیٰ عنہما فانہ کسب النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم وقال اصدر الشہید من سب الشیخین اولعینہما یکفر۔ ۱۔

شیخین رضی اللہ تعالیٰ عنہما کو برا کہنا ایسا ہے جیسے نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی شان اقدس میں گستاخی کرنا، اور امام صدر شہید نے فرمایا: جو شیخین کو برا کہے یا حیرا کہے کافر ہے۔

(۱۔ عقود الدریۃ باب الردۃ والتعزیر ارگ بازار قندھار افغانستان ۱/ ۱۰۳) (قادی رضویہ، جلد ۱۳، ص ۲۵۵ رضا فاؤنڈیشن، لاہور)

(19) اعلیٰ حضرت، امام اہلسنت، مجدد دین و ملت الشاہ امام احمد رضا خان علیہ رحمۃ الرحمن قادی رضویہ شریف میں تحریر فرماتے ہیں: ←

غلام ہیں۔

مشاجرات صحابہ کرام

حضرت مرتضوی (امیر المومنین سیدنا علی المرتضیٰ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے جنہوں نے مشاجرات و منازعات کیے۔) اور اس حق مآب صائب
ارائے کی رائے سے مختلف ہوئے، اور ان اختلافات کے باعث ان میں جو واقعات رد نما ہوئے کہ ایک دوسرے کے مد مقابل آئے مثلاً
جنگ جمل میں حضرت طلحہ و زبیر و صدیقہ عائشہ اور جنگ صفین میں حضرت امیر معاویہ بمقابلہ مولیٰ علی مرتضیٰ رضی اللہ تعالیٰ عنہم)

ہم اہلسنت ان میں حق، جانب جناب مولیٰ علی (مانتے) اور ان سب کو مورد لغزش (بر غلط و خطا اور حضرت اسد اللہ کو بدر جہا ان سے اکمل
و اعلیٰ جانتے ہیں مگر ہاں ہمہ لحاظ احادیث مذکورہ (کہ ان حضرات کے مناقب و فضائل میں مروی ہیں) زبان طعن و تشنیع ان دوسروں کے
حق میں نہیں کھولتے اور انہیں ان کے مراتب پر جو ان کے لیے شرع میں ثابت ہوئے رکھتے ہیں، کسی کو کسی پر اپنی ہوائے نفس سے فضیلت
نہیں دیتے۔ اور ان کے مشاجرات میں دخل اندازی کو حرام جانتے ہیں، اور ان کے اختلافات کو ابو حنیفہ و شافعی جیسا اختلاف سمجھتے ہیں۔ تو
ہم اہلسنت کے نزدیک ان میں سے کسی اور ان صحابی پر بھی طعن جائز نہیں ہے جانیکہ اُم المومنین صدیقہ (عائشہ طیبہ طاہرہ) رضی اللہ تعالیٰ عنہا
کی جناب ربیع اور ہار گاو قیع) میں طعن کریں، حاش! یہ اللہ و رسول کی جناب میں گستاخی ہے۔ اللہ تعالیٰ ان کی تطہیر و بریت (پاکدامنی و
عفت اور منافقین کی بہتان تراشی سے براءت) میں آیات نازل فرمائے اور ان پر تہمت دھرنے والوں کو وعیدیں عذاب الیم کی
سنائے۔ ا۔ (۱۔ القرآن الکریم ۲۳/۱۹)

نوٹ: بریلی شریف سے شائع ہونے والے رسالہ میں مذکور کہ یہاں اصل میں بہت بیاض ہے، درمیان میں کچھ ناتمام سطریں ہیں مناسبت
مقام سے جو کچھ فہم قاصر میں آیا بناد یا ۱۲ اس فقیر نے ان اضافوں کو اصل عبارت سے ملا کر قوسین میں محدود کر دیا ہے تاکہ اصل و اضافہ میں
امتیاز رہے اور ناظرین کو اس کا مطالعہ سہل ہو۔ اس میں غلطی ہو تو فقیر کی جانب منسوب کیا جائے۔ (محمد ظلیل عفی عنہ)

حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم انہیں اپنی سب ازواج مطہرات میں زیادہ چاہیں، جہاں مندرکھ کر عائشہ صدیقہ پانی پیئیں حضور اُسی جگہ اپنا لب
اقدس رکھ کر وہیں سے پانی پیئیں، یوں تو حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی سب ازواج (مطہرات، طہیات طاہرات) دنیا و آخرت میں حضور ہی
کی پییاں ہیں مگر عائشہ سے محبت کا یہ عالم ہے کہ ان کے حق میں ارشاد ہوا کہ یہ حضور کی بی بی ہیں دنیا و آخرت میں حضرت خیر النساء یعنی
فاطمہ زہرا رضی اللہ تعالیٰ عنہا کو حکم ہوا ہے کہ فاطمہ! تو مجھ سے محبت رکھتی ہے تو عائشہ سے بھی محبت رکھ کہ میں اسے چاہتا ہوں۔ (چنانچہ صحیح
مسلم میں ہے کہ نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے سیدہ فاطمہ سے فرمایا)

أُحِبُّ هَذِهِ! السَّتِ تَحِبُّونَ مَا أَحِبُّ؛ فَقَالَتْ بَنِي قَالَ فَاحِبِّي هَذِهِ۔ ۲۔ بخاری بیٹی! جس سے میں محبت کرتا ہوں کیا تو اس سے
محبت نہیں رکھتی؟ عرض کیا: بالکل یہی درست ہے (جسے آپ چاہیں میں ضرور اسے چاہوں گی) فرمایا تب تو بھی عائشہ سے محبت رکھا کر

سوال ہوا سب آدمیوں میں حضور کو کون محبوب ہیں؟ جواب عطا ہوا: عائشہ۔ ۳۔ (صحیح مسلم، کتاب الفضائل، فضائل عائشہ رضی اللہ عنہا،
قدسی کتب خانہ ۲/۲۸۵) (۳۔ صحیح البخاری، ابواب مناقب اصحاب النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم، قدسی کتب خانہ ۱/۵۱۷) (صحیح مسلم باب
فضائل، ابی بکر الصدیق رضی اللہ عنہ، قدسی کتب خانہ ۲/۲۷۳) (مسند احمد بن حنبل من مردین العاص المکتب الاسلامی بیروت ۲/۲۰۳) ←

عقیدہ (۹): تمام صحابہ کرام اعلیٰ و ادنیٰ (اور ان میں ادنیٰ کوئی نہیں) سب جنتی ہیں، وہ جہنم کی بھٹک نہ سنیں گے

(وہ عائشہ صدیقہ بنت الصدیق، اُمّ المؤمنین، جن کا محبوب رب العالمین ہونا آفتاب نیم روز سے روشن تر، وہ صدیقہ جن کی تصویر بہشتی حریر میں زوج القدس خدیجہ اقدس سید المرسلین صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم میں حاضر لائیں۔ وہ ام المؤمنین کہ جبرئیل امین بآں فضل بسین انہیں سلام کریں اور ان کے کا شانہ عزت و طہارت میں بے اذن لیے حاضر نہ ہو سکیں، وہ صدیقہ کہ اللہ عزوجل وحی نہ بھیجے ان کے سوا کسی کے خلاف میں۔ وہ ام المؤمنین کہ مصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اگر سفر میں ہے ان کے تشریف لے جائیں ان کی یاد میں واعز و ساء۔ اے فرمائیں۔ (اے مسند احمد بن حنبل عن عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا، المکتب الاسلامی بیروت ۶/۲۳۸)

وہ صدیقہ کہ یوسف صدیق علیہ الصلوٰۃ والسلام کی براءت و پاکدامنی کی شہادت اہل زلیخا سے ایک بچہ ادا کرے جو ل مریم کی تطہیر و عفت مآبی، روح اللہ کلہ اللہ فرمائیں، مگر ان کی براءت، پاک طہیتی، پاک دامنی و طہارت کی گواہی میں قرآن کریم کی آیات کریمہ نزول فرمائیں۔ وہ ام المؤمنین کہ محبوب رب العالمین صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ان کے پانی پینے میں دیکھتے رہیں کہ کوزے میں کس جگہ لب مبارک رکھ کر پانی پیا ہے حضور پر نور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اپنے لب ہائے مبارک و خدا پسند وہیں رکھ کر پانی نوش فرمائیں۔ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وعلیہا وعلیٰ بیہا وبارک وسلم۔

آدی اپنے دل پر ہاتھ رکھ کر دیکھے اگر کوئی اس کی ماں کی توہین کرے اس پر بہتان اٹھائے یا اسے برا بھلا کہے تو اس کا کیسا دشمن ہو جائے گا اس کی صورت دیکھ کر آنکھوں میں خون اتر آئے گا، اور مسلمانوں کی مائیں یوں بے قدر ہوں کہ کلمہ پڑھ کر ان پر طعن کریں تہمت دھریں اور مسلمان کے مسلمان بنے رہیں۔ لاحول ولا قوۃ الا باللہ العلی العظیم۔

اور زبیر وطلحہ ان سے بھی افضل کہ عشرہ مبشرہ سے ہیں۔ وہ (یعنی زبیر بن العوام) رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے چھوٹی زاد بھائی اور حواری (جاں باز، معاون و مددگار) اور یہ (یعنی طلحہ) رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے چہرے انور کے لیے سپر، وقت جاں نثاری (جیسے ایک جاں نثار سپاہی و سر فرزند محافظ) ہے امیر معاویہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ تو ان کا درجہ ان سب کے بعد ہے۔

اور حضرت مولیٰ علی (مرتضیٰ کرم اللہ تعالیٰ وجہہ الاسبی) کے مقام رفیع (مراحب بلند و بالا) و شان منیع (عظمت و منزلت محکم و اعلا) تک تو ان سے وہ دور دراز منزلیں ہیں جن ہزاروں ہزار روار برق کردار (ایسے کشادہ فراخ قدم گھوڑے جیسے بجلی کا کوندا) مبارقار (ہوا سے ہات کرنے والے، تیز رو، تیز کام) تھک رہیں اور قطع (مسافت) نہ کر سکیں۔

مگر فضل محبت (و شرف صحابیت و فضل) و شرف سعادت خدائی دین ہے۔ (جس سے مسلمان آنکھ بند نہیں کر سکتے تو ان پر لعن طعن یا ان کی توہین تنقیص کیسے گوارا رکھیں اور کیسے سمجھ لیں کہ مولیٰ علی کے مقابلے میں انہوں نے جو کچھ کیا برائے نفسانیت تھا۔ صاحب ایمان مسلمان کے خواب و خیال میں بھی یہ بات نہیں آسکتی۔

ہاں ایک بات کہتے ہیں اور ایمان لگتی کہتے ہیں کہ ہم تو بھگت اللہ سرکار اہلبیت (کرام) کے غلامان خان زاد ہیں (اور موروثی خدمت گار، خدمت گزار) ہمیں (امیر) معاویہ (رضی اللہ تعالیٰ عنہ) سے کیا رشتہ خدا نخواستہ ان کی حمایت ہے جا کریں مگر ہاں اپنی سرکار کی طرفداری (اور امر حق میں ان کی حمایت و پاسداری) اور ان (حضرت امیر معاویہ) کا (خصوصاً) الزام بدگوئیوں (اور دریدہ دہنوں، —

اور ہمیشہ اپنی من مانتی سرادوں میں رہیں گے، محشر کی وہ بڑی گھبراہٹ انہیں غمگین نہ کرے گی، فرشتے ان کا استقبال

بد زبانوں کی تہمتوں سے بری رکھتا منظور ہے کہ ہمارے شہزادہ اکبر حضرت سبط (اکبر، حسن) مجتبیٰ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے حسب بشارت اپنے عید امجد سید المرسلین صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے بعد اختتام مدت (خلافت راشدہ کہ منہاج نبوت پر تیس سال رہی اور سیدنا امام حسن مجتبیٰ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے چھ ماہ مدت خلافت پر ختم ہوئی) عین معرکہ جنگ میں ایک فوج جرار کی ہمرای کے باوجود (اختیار رکھ دیے) (بالقصد والا اختیار) اور ملک (اور امور مسلمین کا انتظام و انصرام) امیر معاویہ کو سپرد کر دیا (اور ان کے ہاتھ پر بیعت اطاعت فرمائی) اگر امیر معاویہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ العیاذ باللہ کافریا قاسق تھے یا عالم جارح تھے یا غاصب جابر تھے۔ (ظلم و جور پر کمر بستہ) تو الزام امام حسن پر آتا ہے کہ انہوں نے کاروبار مسلمین و انتظام شرع و دین باختیار خود (بلا جبر و اکراہ بلا ضرورت شرعیہ، باوجود مقدرت) ایسے شخص کو تفویض فرما دیا (اور اس کی تحویل میں دے دیا) اور خیر خواہی اسلام کو معاذ اللہ کام نہ فرمایا (اس سے ہاتھ اٹھالیا) اگر مدت خلافت ختم ہو چکی تھی اور آپ (خود) بادشاہت منظور نہیں فرماتے تھے (تو صحابہ حجاز میں کوئی اور قابلیت نظم و نسق دین نہ رکھتا تھا جو انہیں کو اختیار کیا۔ اور انہیں کے ہاتھ پر بیعت اطاعت کر لی) حاشا للہ بلکہ یہ بات خود رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم تک پہنچتی ہے کہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اپنی پیش گوئی میں ان کے اس فعل کو پسند فرمایا اور ان کی سیادت کا نتیجہ ٹھہرایا کما فی صحیح البخاری (جیسا کہ صحیح بخاری میں ہے) صادق و مصدوق صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے امام حسن رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی نسبت فرمایا۔

ان ابی هذا سیدلعل اللہ ان یصلح بہ بین فشتین عظیمین من المسلمین۔ ا۔ (میرا یہ بیٹا سید ہے، سیادت کا علمبردار) میں امید کرتا ہوں کہ اللہ عزوجل اس کے باعث دو بڑے گروہ اسلام میں صلح کرادے۔
(۱۔ صحیح البخاری کتاب الصلح باب قول النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم للحن الخ و مناقب الحسن والحسین قدیمی کتب خانہ کراچی ۱/ ۳۷۳ و ۳۷۴) آئیہ کریمہ کا ارشاد ہے:

و لزعنا ما فی صدور ہم من غل۔ ا۔

اور ہم نے ان کے سینوں میں سے کینے کھینچ لیے۔

جو دنیا میں ان کے درمیان تھے اور طبعیوں میں جو کدورت و کشیدگی تھی اسے رفت و الفت سے بدل دیا اور ان میں آپس میں نہ باقی رہی مگر مودت و محبت۔ (۱۔ القرآن الکریم ۷ / ۲۳)

اور حضرت علی مرتضیٰ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی کہ آپ نے فرمایا کہ ان شاء اللہ تعالیٰ میں اور عثمان اور طلحہ و زبیر ان میں سے ہیں جن کے حق میں اللہ تعالیٰ نے یہ ارشاد فرمایا کہ لزعنا الایہ۔

حضرت مولیٰ علی کے اس ارشاد کے بعد بھی ان پر الزام دینا مشکل و غرور سے جنگ ہے، مولیٰ علی سے جنگ ہے، اور خدا و رسول سے جنگ

ہے۔ والعیاذ باللہ۔

جب کہ تاریخ کے اوراق شاہد عادل ہیں کہ حضرت زبیر کو جو نبی امی غلطی کا احساس ہوا انہوں نے فوراً جنگ سے کنارہ کشی کر لی۔

اور حضرت طلحہ کے متعلق بھی روایات میں آتا ہے کہ انہوں نے اپنے ایک مددگار کے ذریعے حضرت مولیٰ علی سے بیعت اطاعت کر لی تھی۔

کریں گے کہ یہ ہے وہ دن جس کا تم سے وعدہ تھا، یہ سب مضمون قرآن عظیم کا ارشاد ہے۔

عقیدہ (۱۰): صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم، انبیاء نہ تھے، فرشتہ نہ تھے کہ معصوم ہوں۔ ان میں بعض کے لیے

اور تاریخ سے ان واقعات کو کون چھیل سکتا ہے کہ جنگ جمل ختم ہونے کے بعد حضرت مولیٰ علی مرتضیٰ نے حضرت عائشہ کے برادر معظم محمد بن ابی بکر کو حکم دیا کہ وہ جائیں اور دیکھیں کہ حضرت عائشہ کو خدا خواستہ کوئی زخم وغیرہ تو نہیں پہنچا۔ بلکہ بھولت تمام خود بھی تشریف لے گئے اور پوچھا۔ آپ کا مزاج کیسا ہے؟

انہوں نے جواب دیا: الحمد للہ اچھی ہوں۔

مولیٰ علی رضی اللہ عنہ نے فرمایا: اللہ تعالیٰ آپ کی بخشش فرمائے۔

حضرت صدیقہ رضی اللہ عنہا نے جواب دیا: اور تمہاری بھی۔

پھر متوہین کی جھجھکیوں سے فارغ ہو کر حضرت مولیٰ علی نے حضرت صدیقہ رضی اللہ عنہا کی دایہ کی انتظام کیا اور پورے اعزاز و اکرام کے ساتھ محمد بن ابی بکر کی نگرانی میں چالیس معزز عورتوں کے جہر مٹ میں ان کو جانب حجاز رخصت کیا۔ خود حضرت علی نے دور تک مشایعت کی، ہمراہ رہے، امام حسن میلوں تک ساتھ گئے۔ چلتے وقت حضرت صدیقہ نے مجمع میں اقرار فرمایا کہ مجھ کو علی سے نہ کسی قسم کی کدورت پہلے تھی اور نہ اب ہے۔ ہاں ساس، داماد (یاد پور، بھادج) میں کبھی کبھی جو بات ہو جایا کرتی ہے اس سے مجھے انکار نہیں۔

حضرت علی نے یہ سن کر ارشاد فرمایا: لوگو! حضرت عائشہ سچ کہہ رہی ہیں خدا کی قسم مجھ میں اور ان میں اس سے زیادہ اختلاف نہیں ہے، بہر حال خواہ کچھ ہو یہ دنیا آخرت میں تمہارے نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی زوجہ ہیں (اور ام المومنین)۔

اللہ اللہ! ان یارانِ پیکر صدق و صفا میں باہمی یہ رفق و مودت اور عزت و اکرام اور ایک دوسرے کے ساتھ یہ معاملہ تعظیم و احترام، اور ان عقل سے بیگانوں اور نادان دوستوں کی حمایت علی کا یہ عالم کہ ان پر لعن طعن کو اپنا غصہ اور اپنا شعار بنائیں اور ان سے کدورت و دشمنی کو مولیٰ علی سے محبت و عقیدت ٹھہرائیں۔ ولا حول ولا قوۃ الا باللہ العلیٰ العظیم۔

مسلمانانِ اہلسنت اپنا ایمان تازہ کر لیں اور سن رکھیں کہ اگر صحابہ کرام کے دلوں میں کھوٹ، نیتوں میں ثور اور معاملات میں تشدد و فساد ہو تو رضی اللہ عنہم کے کوئی معنی ہی نہیں ہو سکتے۔

صحابہ کرام کے عند اللہ مرضی و پسندیدہ ہونے کے معنی یہی تو ہیں کہ وہ مولائے کریم ان کے ظاہر و باطن سے راضی، ان کی نیتوں اور مافی الضمیر سے خوش ہے، اور ان کے اخلاق و اعمال بارگاہِ عزت میں پسندیدہ ہیں۔ اسی لیے ارشاد فرمایا ہے کہ:

ولكن الله حبيب اليكم الايمان وزينه في قلوبكم الاية۔ (القرآن الکریم ۴۹/۷)

یعنی اللہ تعالیٰ نے تمہیں ایمان پیارا کر دیا ہے اور اسے تمہارے دلوں میں آراستہ کر دیا ہے اور کفر اور حکم عدولی اور نافرمانی تمہیں ناگوار کر دیے اب جو کوئی اس کے خلاف کہے اپنا ایمان خراب کرے اور اپنی عاقبت برباد، والعیاذ باللہ۔

(فتاویٰ رضویہ، جلد ۲۹، ص ۲۷۵-۲۸۰ رضا فاؤنڈیشن، لاہور)

لغزشیں ہوئیں، مگر ان کی کسی بات پر گرفت اللہ و رسول (عزوجل و صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) کے خلاف ہے۔ (20) اللہ عزوجل نے سورہ حدید میں جہاں صحابہ کی دو قسمیں فرمائیں، مومنین قبل فتح مکہ اور بعد فتح مکہ اور ان کو ان پر تفصیل دی اور فرمادیا:

(وَكَلَّا وَعَدَ اللَّهُ الْحُسْنَى) (21)

سب سے اللہ نے بھلائی کا وعدہ فرمالیا۔

ساتھ ہی ارشاد فرمادیا:

(وَاللَّهُ يَمَّا تَعْمَلُونَ خَبِيرٌ) (22)

اللہ خوب جانتا ہے، جو کچھ تم کرو گے۔

تو جب اُس نے اُن کے تمام اعمال جان کر حکم فرمادیا کہ ان سب سے ہم جنت بے عذاب و کرامت و ثواب کا وعدہ فرما چکے تو دوسرے کو کیا حق رہا کہ اُن کی کسی بات پر طعن کرے...؟ کیا طعن کرنے والا اللہ (عزوجل) سے جدا اپنی مستقل حکومت قائم کرنا چاہتا ہے۔

عقیدہ (۱۱): امیر معاویہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ مجتہد تھے، اُن کا مجتہد ہونا حضرت سیدنا عبد اللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے حدیث صحیح بخاری میں بیان فرمایا ہے، مجتہد سے صواب و خطا دونوں صادر ہوتے ہیں۔

خطا دو قسم ہے: خطا عنادی، یہ مجتہد کی شان نہیں اور خطا اجتہادی، یہ مجتہد سے ہوتی ہے اور اس میں اُس پر عند اللہ اصلاً مواخذہ نہیں۔ مگر احکام دنیا میں وہ دو قسم ہے: خطا مقرر کہ اس کے صاحب پر انکار نہ ہوگا، یہ وہ خطا اجتہادی ہے جس سے دین میں کوئی فتنہ نہ پیدا ہوتا ہو، جیسے ہمارے نزدیک مقتدی کا امام کے پیچھے سورہ فاتحہ پڑھنا۔

دوسری خطا منکر، یہ وہ خطا اجتہادی ہے جس کے صاحب پر انکار کیا جائے گا، کہ اس کی خطا باعث فتنہ ہے۔

(20) وَتَزَعْنَا مَا فِي صُدُورِهِمْ مِنْ غَلٍ۔

ترجمہ کنز الایمان: اور ہم نے ان کے سینوں میں سے کہنے کھینچ لئے۔ (پ 8، الاعراف: 43)

اس آیت کے تحت مفسر شہر مولا سید محمد نعیم الدین مراد آبادی علیہ الرحمۃ ارشاد فرماتے ہیں کہ جو دنیا میں ان کے درمیان تھے اور طبیعتیں صاف کر دی گئیں اور ان میں آپس میں نہ باقی رہی مگر محبت و مودت۔ حضرت علی مرتضیٰ رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ یہ ہم اہل بدر کے حق میں نازل ہوا اور یہ بھی آپ سے مروی ہے کہ آپ نے فرمایا مجھے امید ہے کہ میں اور عثمان اور طلحہ و زبیر ان میں سے ہوں جن کے حق میں اللہ تعالیٰ نے "وَتَزَعْنَا مَا فِي صُدُورِهِمْ مِنْ غَلٍ" فرمایا۔ حضرت علی مرتضیٰ کے اس ارشاد نے رفض کی شیخ و بنیاد کا قلع قمع کر دیا۔

(21) (پ 5، النساء: 95)

(22) (پ ۲۷، الحدید: ۱۰)

حضرت امیر معاویہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا حضرت سیدنا امیر المؤمنین علی مرتضیٰ کرم اللہ تعالیٰ وجہہ الکریم سے خلاف اسی قسم کی خطا کا تھا اور فیصلہ وہ جو خود رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا کہ مولیٰ علی کی ڈگری اور امیر معاویہ کی مخالفت، رضی اللہ تعالیٰ عنہم اجمعین۔

مسئلہ (۶): یہ جو بعض جاہل کہا کرتے ہیں کہ جب حضرت مولیٰ علی کرم اللہ تعالیٰ وجہہ الکریم کے ساتھ امیر معاویہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا نام لیا جائے تو رضی اللہ تعالیٰ عنہ نہ کہا جائے، محض باطل و بے اصل ہے۔ علمائے کرام نے صحابہ کے اسمائے طیبہ کے ساتھ مطلقاً رضی اللہ تعالیٰ عنہ کہنے کا حکم دیا ہے، یہ استثنائی شریعت گڑھنا ہے۔ عقیدہ (۱۲): منہاج نبوت پر خلافت حقہ راشدہ تیس سال رہی، کہ سیدنا امام حسن مجتبیٰ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے چھ مہینے پر ختم ہو گئی، پھر امیر المؤمنین عمر بن عبدالعزیز رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی خلافت راشدہ ہوئی اور آخر زمانہ میں حضرت سیدنا امام مہدی رضی اللہ تعالیٰ عنہ ہوں گے۔

امیر معاویہ (23) رضی اللہ تعالیٰ عنہ اول ملوک اسلام ہیں اسی کی طرف تورات مقدس میں اشارہ ہے کہ:

(23) حضرت امیر معاویہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ

آپ کے والد کا نام ابوسفیان اور والدہ کا نام ہند بنت عتبہ ہے۔ ۸ھ میں حج مکہ کے دن یہ خود اور آپ کے والدین سب مسلمان ہو گئے اور حضرت امیر معاویہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ چونکہ بہت ہی عمدہ کاتب تھے اس لئے دربار نبوت میں وحی لکھنے والوں کی جماعت میں شامل کر لئے گئے۔ امیر المؤمنین حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے دور خلافت میں یہ شام کے گورنر مقرر ہوئے اور حضرت امیر المؤمنین عثمان غنی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا دور خلافت ختم ہونے تک اس عہدہ پر فائز رہے مگر جب امیر المؤمنین حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ تخت خلافت پر رونق افروز ہوئے تو آپ نے ان کو گورنری سے معزول کر دیا لیکن انہوں نے معزولی کا پروانہ قبول نہیں کیا اور شام کی حکومت سے دست بردار نہیں ہوئے بلکہ امیر المؤمنین حضرت عثمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے خون کے قصاص کا مطالبہ کرتے ہوئے انہوں نے امیر المؤمنین حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی بیعت سے نہ صرف انکار کیا بلکہ ان سے مقام صفین میں جنگ بھی ہوئی۔

پھر جب ۴۰ھ میں حضرت امام حسن مجتبیٰ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے خلافت ان کے سپرد فرمادی تو یہ پورے عالم اسلام کے بادشاہ ہو گئے۔ بیس برس تک خلافت راشدہ کے گورنر رہے اور بیس برس تک خود مختار بادشاہ رہے اس طرح چالیس برس تک شام کے تخت سلطنت پر بیٹھ کر حکومت کرتے رہے اور خشکی و سمندر میں جہادوں کا انتقام فرماتے رہے۔

اسلام میں بحری لڑائیوں کے موجد آپ ہیں، جنگی بیڑوں کی تعمیر کا کارخانہ بھی آپ نے بنوایا، خشکی اور سمندری فوجوں کی بہترین تنظیم فرمائی اور جہادوں کی بدولت اسلامی حکومت کی حدود کو وسیع سے وسیع تر کرتے رہے اور اشاعت اسلام کا دائرہ برابر بڑھتا رہا۔ جاہل مساجد کی تعمیر اور درس گاہوں کا قیام فرماتے رہے۔

رجب ۶۰ھ میں آپ نے تقوہ کی بیماری میں مبتلا ہو کر اپنے دارالسلطنت دمشق میں وصال فرمایا۔ بوقت وصال آپ نے وصیت —

مَوْلِدُهُ بِمَكَّةَ وَمُهَاجَرُهُ بِطَيْبَةَ وَمُلْكُهُ بِالشَّامِ. (24)

وہ نبی آخر الزماں (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) مکہ میں پیدا ہوگا اور مدینہ کو ہجرت فرمائے گا اور اس کی سلطنت شام میں ہوگی۔

تو امیر معاویہ کی بادشاہی اگرچہ سلطنت ہے، مگر کس کی! محمد رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی سلطنت ہے۔ سیدنا امام حسن مجتبیٰ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے ایک فوج جزاں جاں نثار کے ساتھ عین میدان میں بالقصد و بالاختیار ہتھیار رکھ دیے اور خلافت امیر معاویہ کو سپرد کردی اور ان کے ہاتھ پر بیعت فرمائی (25) اور اس صلح کو حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ

فرمائی تھی کہ میرے پاس حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کا ایک بھائی، ایک چادر، ایک تہبند اور کچھ موئے مبارک اور ناخن اقدس کے چند تراشے ہیں۔ ان تینوں مقدس کپڑوں کو میرے کفن میں شامل کیا جائے اور موئے مبارک اور ناخن اقدس کو میری آنکھوں میں رکھ کر مجھے ارحم الراحمین کے سپرد کیا جائے۔ چنانچہ لوگوں نے آپ کی اس وصیت پر عمل کیا۔

(الاکمال فی اسماء الرجال، حرف الیم، فصل فی الصحابہ، ص ۶۱۷ واسد الغابہ، معاویہ بن صخر بن ابی سفیان، ج ۵، ص ۲۲۰-۲۲۳ ملحوظات) یوقت وصال الفخر یا چھپاسی برس کی عمر تھی۔ وصال کے وقت ان کا بیٹا یزید دمشق میں موجود نہیں تھا اس لئے ضحاک بن قیس نے آپ کے کفن و دفن کا انتظام کیا اور اسی نے آپ کی نماز جنازہ پڑھائی۔

حضرت امیر معاویہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ بہت ہی خوبصورت، گورے رنگ والے اور نہایت ہی وجیہ اور رعب والے تھے۔ چنانچہ امیر المؤمنین حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرمایا کرتے تھے کہ معاویہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ عرب کے کسریٰ ہیں۔

(اسد الغابہ، معاویہ بن صخر بن ابی سفیان، ج ۵، ص ۲۲۲-۲۲۳ ملحوظات)

(24) "المستدرک"، کتاب تواریخ المتقدمین من الانبياء والمرسلین، الحدیث: ۴۰۰ ج ۲، ص ۵۲۶.

و "دلائل النبوة" للبيهقي، ج ۶، ص ۲۸۱، و "مشكاة المصابيح"، کتاب الفضائل، الحدیث: ۵۷۱، ج ۳، ص ۲۵۸.

(25) حضرت امام حسن رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی بیعت

حضرت مولیٰ علی مرتضیٰ کرم اللہ تعالیٰ وجہہ الکریم کی شہادت کے بعد حضرت امام حسن رضی اللہ تعالیٰ عنہ مسند خلافت پر جلوہ افروز ہوئے، اہل کوفہ نے آپ کے دست حق پرست پر بیعت کی اور آپ نے وہاں چند ماہ چند روز قیام فرمایا، اس کے بعد آپ نے امر خلافت کا حضرت امیر معاویہ کو تفویض کرنا مسطور ذیل شرائط پر منظور فرمایا:

(1) بعد امیر معاویہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے خلافت حضرت امام حسن رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو پہنچے گی

(2) اہل مدینہ اور اہل حجاز اور اہل عراق میں کسی شخص سے بھی زمانہ حضرت امیر المؤمنین مولیٰ علی مرتضیٰ کرم اللہ تعالیٰ وجہہ الکریم کے متعلق کوئی مواخذہ و مطالبہ نہ کیا جادے۔

(3) امیر معاویہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ، امام حسن رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے دیون کو ادا کریں۔

حضرت امیر معاویہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے یہ تمام شرائط قبول کیں اور باہم صلح ہو گئی اور حضور انور نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کا

علیہ وسلم نے پسند فرمایا اور اس کی بشارت دی کہ امام حسن کی نسبت فرمایا:

إِنَّ أَيْنِي هَذَا سَيِّدٌ لَعَلَّ اللَّهَ أَنْ يُصْلِحَ بِهِ دِينِ فَتَكُنْ عَظِيمَتَيْنِ مِنَ النَّسْلَيْنِ. (26)

میرا یہ بیٹا سید ہے، میں امید فرماتا ہوں کہ اللہ عزوجل اس کے باعث دو بڑے گروہ اسلام میں صلح کرادے۔

تو امیر معاویہ پر معاذ اللہ فسق وغیرہ کا طعن کرنے والا حقیقتہً حضرت امام حسن مجتبیٰ، بلکہ حضور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ

علیہ وسلم، بلکہ حضرت عزت جل و علا پر طعن کرتا ہے۔

عقیدہ (۱۳): ام المومنین صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا قطعی جنتی اور یقیناً آخرت میں بھی محمد رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ

علیہ وسلم کی محبوبہ عروس ہیں (27)، جو انھیں ایذا دیتا ہے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو ایذا دیتا ہے اور حضرت طلحہ

و حضرت زبیر رضی اللہ تعالیٰ عنہما تو عشرہ مبشرہ سے ہیں، ان صاحبوں سے بھی بمقابلہ امیر المومنین مولیٰ علی کریم اللہ تعالیٰ

وجہ الکرم خطائے اجتہادی واقع ہوئی، مگر ان سب نے بالآخر رجوع فرمائی، عرف شرع میں بغاوت مطلقاً مقابلہ امام

برحق کو کہتے ہیں، عناداً ہو، خواہ اجتہاداً، ان حضرات پر بوجہ رجوع اس کا اطلاق نہیں ہو سکتا، گروہ امیر معاویہ رضی اللہ

تعالیٰ عنہ پر حسب اصطلاح شرع اطلاق فیہ باغیہ آیا ہے، مگر اب کہ باغی بمعنی منفید و معاند و سرکش ہو گیا اور دشنام

یہ معجزہ ظاہر ہوا جو حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا تھا کہ اللہ تعالیٰ میرے اس فرزند ارجمند کی بدولت مسلمانوں کی دو جماعتوں میں

صلح فرمائے گا۔ حضرت امام حسن رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے تحت سلطنت حضرت امیر معاویہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے لیے خالی کر دیا۔ یہ واقعہ ربيع

الاول 43ھ کا ہے۔

حضرت امام حسن رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے اصحاب کو آپ کا خلافت سے دستبردار ہونا ناگوار ہوا اور انہوں نے طرح طرح کی تعریضیں کیں اور

اشاروں کنایوں میں آپ پر ناراضگی کا اظہار کیا۔ آپ نے انھیں سمجھا دیا کہ مجھے گوارا نہ ہوا کہ ملک کے لیے تمہیں قتل کراؤں۔ اس کے بعد

امام حسن رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے کوفہ سے رحلت فرمائی اور مدینہ طیبہ میں اقامت گزیر ہوئے۔ (سوانح کربلا صفحہ ۹۶)

(26) صحیح البخاری، کتاب الصلح، باب قول النبی صلی اللہ علیہ وسلم للحسن بن علی رضی اللہ عنہما: إِنَّ أَيْنِي هَذَا۔۔۔ الخ، الحدیث: ۴۷۰۳، ج ۲،

ص ۲۱۳

(27) حضرت مسروق رضی اللہ تعالیٰ عنہ

حضرت مسروق رضی اللہ تعالیٰ عنہ اکابر تابعین میں سے ہیں، جب سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت کرتے تو فرمایا کرتے:

"أحدثتني الصديقة بنت الصديق حبيبة رسول الله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم" مجھ سے حدیث بیان کی

صدیقہ بنت صدیق، محبوبہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے یا کبھی اس طرح حدیث بیان کرتے حبیبة اللہ المبرأة من النساء

اللہ کے حبیب کی محبوبہ جن کی پارسائی کی گواہی آسمان سے نازل ہوئی۔

(مدارج النبوت، قسم پنجم، باب دوم در ذکر احوال مطہرات وی، ج ۲، ص ۴۶۹)

(گالی) سمجھا جاتا ہے، اب کسی صحابی پر اس کا اطلاق جائز نہیں۔

عقیدہ (۱۴): ام المؤمنین حضرت صدیقہ بنت الصدیق محبوبہ رب العالمین جل و علا و صلی اللہ تعالیٰ علیہ و علیہا وسلم پر معاذ اللہ تہمت ملعونہ الک (28) سے اپنی ناپاک زبان آلودہ کرنے والا، قطعاً یقیناً کافر مرتد ہے

(28) واقعہ الک

اسی غزوہ سے جب رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم مدینہ واپس آنے لگے تو ایک منزل پر رات میں پڑاؤ کیا، حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا ایک بند ہودج میں سوار ہو کر سفر کرتی تھیں اور چند مخصوص آدمی اس ہودج کو اونٹ پر لادنے اور اتارنے کے لئے مقرر تھے، حضرت بی بی عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا لشکر کی روانگی سے کچھ پہلے لشکر سے باہر رفع حاجت کے لئے تشریف لے گئیں جب واپس ہوئیں تو دیکھا کہ ان کے گلے کا ہار کہیں ٹوٹ کر گر پڑا ہے وہ دوبارہ اس ہار کی تلاش میں لشکر سے باہر چلی گئیں اس مرتبہ واپسی میں کچھ دیر لگ گئی اور لشکر روانہ ہو گیا آپ کا ہودج لادنے والوں نے یہ خیال کر کے کہ ام المؤمنین رضی اللہ تعالیٰ عنہا ہودج کے اندر تشریف فرما ہیں ہودج کو اونٹ پر لاد دیا اور پورا قافلہ منزل سے روانہ ہو گیا جب حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا منزل پر واپس آئیں تو یہاں کوئی آدمی موجود نہیں تھا چھائی سے سخت گھبرا گئیں اندھیری رات میں اکیلے چلنا بھی خطرناک تھا اس لئے وہ یہ سوچ کر وہیں لیٹ گئیں کہ جب اگلی منزل پر لوگ مجھے نہ پائیں گے تو ضرور ہی میری تلاش میں یہاں آئیں گے، وہ لیٹی لیٹی سو گئیں ایک صحابی جن کا نام حضرت صفوان بن معطل رضی اللہ تعالیٰ عنہ تھا وہ ہمیشہ لشکر کے پیچھے پیچھے اس خیال سے چلا کرتے تھے تاکہ لشکر کا گرا پڑا سامان اٹھاتے چلیں وہ جب اس منزل پر پہنچے تو حضرت بی بی عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کو دیکھا اور چونکہ پردہ کی آیت نازل ہونے سے پہلے وہ بارہا ام المؤمنین رضی اللہ تعالیٰ عنہا کو دیکھ چکے تھے اس لئے دیکھتے ہی پہچان لیا اور انہیں مردہ سمجھ کر "إِنَّا يَلُودُونَكَ الْيَهُودَ أَجْعُونَ" پڑھا اس آواز سے وہ جاگ اٹھیں حضرت صفوان بن معطل سلمی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فوراً ہی ان کو اپنے اونٹ پر سوار کر لیا اور خود اونٹ کی مہارت تمام کر پیدل چلتے ہوئے اگلی منزل پر حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے پاس پہنچ گئے۔ (صحیح البخاری، کتاب المغازی، باب حدیث الک، الحدیث ۴۱۴۱، ج ۳، ص ۶۱ معقلاً و مدارج النبوت، قسم سوم، باب پنجم، ج ۲، ص ۱۵۹ ملحوظاً و ملخصاً)

منافقوں کے سردار عبداللہ بن ابی نے اس واقعہ کو حضرت بی بی عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا پر تہمت لگانے کا ذریعہ بنا لیا اور خوب خوب اس تہمت کا چرچا کیا یہاں تک کہ مدینہ میں اس منافق نے اس شرمناک تہمت کو اس قدر اچھالا اور اتنا شور و غل مچایا کہ مدینہ میں ہر طرف اس افتراء اور تہمت کا چرچا ہونے لگا اور بعض مسلمان مثلاً حضرت حسان بن ثابت اور حضرت مسطح بن اثاثہ اور حضرت حمزہ بنت جحش رضی اللہ تعالیٰ عنہم نے بھی اس تہمت کو پھیلانے میں کچھ حصہ لیا، حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو اس شرانگیز تہمت سے بے حد رنج و صدمہ پہنچا اور مخلص مسلمانوں کو بھی انتہائی رنج و غم ہوا حضرت بی بی عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا مدینہ پہنچتے ہی سخت بیمار ہو گئیں، پردہ نشین تو تھیں ہی صاحب فراش ہو گئیں اور انہیں اس تہمت تراشی کی بالکل خبر ہی نہیں ہوئی گو کہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو حضرت بی بی عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کی پاک دامنی کا پورا پورا علم و یقین تھا مگر چونکہ اپنی بیوی کا معاملہ تھا اس لئے آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اپنی طرف سے اپنی بیوی کی براءت اور پاکدامنی کا اعلان کرنا مناسب نہیں سمجھا اور وحی الہی کا انتظار فرمانے لگے اس درمیان میں آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

اور اس کے سوا اور طعن کرنے والا رافضی، جبرائی، بددین، جہنمی۔

اپنے مخلص اصحاب سے اس معاملہ میں مشورہ فرماتے رہے تاکہ ان لوگوں کے خیالات کا پتا چل سکے۔

(مدارج النبیوت، قسم سوم، باب پنجم، ج ۲، ص ۱۵۹-۱۶۱ ملاحظہ)

چنانچہ حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے جب آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اس تہمت کے بارے میں گفتگو فرمائی تو انہوں نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم یہ منافق یقیناً جھوٹے ہیں اس لئے کہ جب اللہ تعالیٰ کو یہ گوارا نہیں ہے کہ آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے جسم اطہر پر ایک مکھی بھی بیٹھ جائے کیونکہ مکھی نجاستوں پر بیٹھتی ہے تو بھلا جو عورت ایسی برائی کی مرتکب ہو خداوند قدوس کب اور کیسے برداشت فرمائے گا کہ وہ آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی زوجیت میں رہ سکے۔ (مدارج النبیوت، قسم سوم، باب پنجم، ج ۲، ص ۱۶۱)

حضرت عثمان غنی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے کہا کہ یا رسول اللہ! (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) جب اللہ تعالیٰ نے آپ کے سایہ کوزمین پر نہیں پڑنے دیا تاکہ اس پر کسی کا پاؤں نہ پڑ سکے تو بھلا اس معبود برحق کی غیرت کب یہ گوارا کرے گی کہ کوئی انسان آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی زوجہ محترمہ کے ساتھ ایسی قباحت کا مرتکب ہو سکے؟۔ (مدارج النبیوت، قسم سوم، باب پنجم، ج ۲، ص ۱۶۱)

حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے یہ گزارش کی کہ یا رسول اللہ! (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) ایک مرتبہ آپ کی نطین اقدس میں نجاست لگ گئی تھی تو اللہ تعالیٰ نے حضرت جبریل علیہ السلام کو بھیج کر آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو خبر دی کہ آپ اپنی نطین اقدس کو اتار دیں اس لئے حضرت بی بی عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا معاذ اللہ اگر ایسی ہوتیں تو ضرور اللہ تعالیٰ آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پر وحی نازل فرما دیتا کہ آپ ان کو اپنی زوجیت سے نکال دیں۔ (مدارج النبیوت، قسم سوم، باب پنجم، ج ۲، ص ۱۵۷ و مدارک التنزیل المعروف بتفسیر النسخی، الجزء الثامن عشر، سورۃ النور تحت الایۃ ۱۲، ۱۳، ص ۷۷۲)

حضرت ابو ایوب انصاری رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے جب اس تہمت کی خبر سنی تو انہوں نے اپنی بیوی سے کہا کہ اے بیوی! تو سچ بتا! اگر حضرت صفوان بن معطل رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی جگہ میں ہوتا تو کیا تو یہ گمان کر سکتی ہے کہ میں حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی حرم پاک کے ساتھ ایسا کر سکتا تھا؟ تو ان کی بیوی نے جواب دیا کہ اگر حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کی جگہ میں رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی بیوی ہوتی تو خدا کی قسم! میں کبھی ایسی خیانت نہیں کر سکتی تھی تو پھر حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا جو مجھ سے لاکھوں درجے بہتر ہے اور حضرت صفوان بن معطل رضی اللہ تعالیٰ عنہ جو بدر جہاتم سے بہتر ہیں بھلا کیونکر ممکن ہے کہ یہ دونوں ایسی خیانت کر سکتے ہیں؟

(مدارک التنزیل المعروف بتفسیر النسخی، الجزء الثامن عشر، سورۃ النور تحت الایۃ ۱۲، ۱۳، ص ۷۷۲)

بخاری شریف کی روایت ہے کہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اس معاملہ میں حضرت علی اور اسامہ رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے جب مشورہ طلب فرمایا تو حضرت اسامہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے برجستہ کہا کہ اَهْلُكَ وَلَا نَعْلَمُ إِلَّا خَيْرًا کہ یا رسول اللہ! (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) وہ آپ کی بیوی ہیں اور ہم انہیں اچھی ہی جانتے ہیں، اور حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے یہ جواب دیا کہ یا رسول اللہ! صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اللہ تعالیٰ نے آپ پر کوئی تنگی نہیں ڈالی ہے عورتیں ان کے سوا بہت ہیں اور آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ان کے بارے میں ان کی لونڈی (حضرت بریرہ) سے پوچھ لیں وہ آپ سے سچ سچ کہہ دے گی۔ (صحیح البخاری، کتاب المغازی، باب حدیث الالف، الحدیث ۳۱۳۱، ج ۳، ص ۶۳ ملاحظہ)

عقیدہ (۱۵): حضرات حسین رضی اللہ تعالیٰ عنہما یقیناً اعلیٰ درجہ شہدائے کرام سے ہیں، ان میں کسی کی شہادت کا منکر گمراہ، بددین، خاسر ہے۔

حضرت بریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے جب آپ نے سوال فرمایا تو انہوں نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ! (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) اس ذات پاک کی قسم جس نے آپ کو رسول برحق بنا کر بھیجا ہے کہ میں نے حضرت بی بی عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا میں کوئی عیب نہیں دیکھا، ہاں اتنی بات ضرور ہے کہ وہ ابھی کسن لڑکی ہیں وہ گوندھا ہوا آٹا چھوڑ کر سو جاتی ہیں اور بکری آکر کھا ڈالتی ہے۔

(السیرۃ النبیۃ، غزوۃ بنی المصطلق، ج ۲، ص ۲۰۲ و دلائل النبوة للبیہقی، باب حدیث الالک، ج ۳، ص ۶۸)

پھر حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اپنی زوجہ محترمہ حضرت زینب بنت جحش رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے دریافت فرمایا جو حسن و جمال میں حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کے مثل تھیں تو انہوں نے قسم کھا کر یہ عرض کیا کہ یا رسول اللہ! صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی والدہ ما علیہا السلام میں اپنے کان اور آنکھ کی حفاظت کرتی ہوں خدا کی قسم! میں تو حضرت بی بی عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کو اچھی ہی جانتی ہوں۔ (صحیح البخاری، کتاب المغازی، باب حدیث الالک، الحدیث ۴۱۴۱، ج ۳، ص ۶۶)

اس کے بعد حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ایک دن منبر پر کھڑے ہو کر مسلمانوں سے فرمایا کہ اس شخص کی طرف سے مجھے کون معذور سمجھے گا، یا میری مدد کریگا جس نے میری بیوی پر بہتان تراشی کر کے میری دل آزاری کی ہے، واللہ ما علیہا السلام علی اہلہا ولا خیرۃا خدا کی قسم! میں اپنی بیوی کو ہر طرح کی اچھی ہی جانتا ہوں۔ وَلَقَدْ ذَكَرُوا رَجُلًا مَّا عَلِيہَا سَلَامٌ وَلَا خَيْرًا اور ان لوگوں (منافقوں) نے (اس بہتان میں) ایک ایسے مرد (صفوان بن معطل) کا ذکر کیا ہے جس کو میں بالکل اچھا ہی جانتا ہوں۔

(صحیح البخاری، کتاب المغازی، باب حدیث الالک، الحدیث ۴۱۴۱، ج ۳، ص ۶۳)

حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی برسر منبر اس تقریر سے معلوم ہوا کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو حضرت عائشہ اور حضرت صفوان بن معطل رضی اللہ تعالیٰ عنہما دونوں کی براءت و طہارت اور عفت و پاک دامنی کا پورا پورا علم اور یقین تھا اور وحی نازل ہونے سے پہلے ہی آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو یقینی طور پر معلوم تھا کہ منافق جموں نے اور ام المؤمنین رضی اللہ تعالیٰ عنہا پاک دامن ہیں ورنہ آپ برسر منبر قسم کھا کر ان دونوں کی اچھائی کا مجمع عام میں ہرگز اعلان نہ فرماتے مگر پہلے ہی اعلان عام نہ فرمانے کی وجہ یہی تھی کہ اپنی بیوی کی پاک دامنی کا اپنی زبان سے اعلان کرنا حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم مناسب نہیں سمجھتے تھے، جب حد سے زیادہ منافقین نے شور و غوغا شروع کر دیا تو حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے منبر پر اپنے خیال اقدس کا اظہار فرما دیا مگر اب بھی اعلان عام کے لئے آپ کو وحی الہی کا انتظار ہی رہا۔

یہ پہلے تحریر کیا جا چکا ہے کہ ام المؤمنین حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سفر سے آتے ہی بیمار ہو کر صاحب فراش ہو گئی تھیں اس لئے وہ اس بہتان کے طوفان سے بالکل ہی بے خبر تھیں جب انہیں مرض سے کچھ صحت حاصل ہوئی اور وہ ایک رات حضرت ام مسطح صحابیہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کے ساتھ رفع حاجت کے لئے صحرا میں تشریف لے گئیں تو انکی زبانی انہوں نے اس دُعا و فریاد اور روح فرسا خبر کو سنا۔ جس سے انہیں بڑا دھچکا لگا اور وہ شدت رنج و غم سے غمگین ہو گئیں چنانچہ ان کی بیماری میں مزید اضافہ ہو گیا اور وہ دن رات بلک بلک کر روتی رہیں آخر جب ان سے یہ صدمہ جاں کاہ برداشت نہ ہو سکا تو وہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے اجازت لے کر اپنی والدہ کے گھر چلی گئیں اور اس سے

منوں خبر کا تذکرہ اپنی والدہ سے کیا، ماں نے کافی تسلی و تسکینی دی مگر یہ برابر لگا تار روتی ہی رہیں۔

(صحیح البخاری، کتاب المغازی، باب حدیث الالک، الحدیث: ۴۱۴۱، ج ۳، ص ۶۳)

اسی حالت میں ناگہاں حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم تشریف لائے اور فرمایا کہ اے عائشہ! رضی اللہ تعالیٰ عنہا تمہارے بارے میں ایسی ایسی خبر اڑائی گئی ہے اگر تم پاک دامن ہو اور یہ خبر جھوٹی ہے تو عنقریب خداوند تعالیٰ تمہاری براءت کا بذریعہ وحی اعلان فرمادے گا۔ ورنہ تم توبہ و استغفار کرو کیونکہ جب کوئی بندہ خدا سے توبہ کرتا ہے اور بخشش مانگتا ہے تو اللہ تعالیٰ اس کے گناہوں کو معاف فرمادیتا ہے۔ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی یہ گفتگو سن کر حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کے آنسو ہا کھل گئے اور انہوں نے اپنے والد حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے کہا کہ آپ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا جواب دیجیے۔ تو انہوں نے فرمایا کہ خدا کی قسم! میں نہیں جانتا کہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو کیا جواب دوں؟ پھر انہوں نے ماں سے جواب دینے کی درخواست کی تو ان کی ماں نے بھی یہی کہا پھر خود حضرت بی بی عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو یہ جواب دیا کہ لوگوں نے جو ایک بے بنیاد بات اڑائی ہے اور یہ لوگوں کے دلوں میں بیٹھ چکی ہے اور کچھ لوگ اس کو سچ سمجھ چکے ہیں اس صورت میں اگر میں یہ کہوں کہ میں پاک دامن ہوں تو لوگ اس کی تصدیق نہیں کریں گے اور اگر میں اس برائی کا اقرار کروں تو سب مان لیں گے حالانکہ اللہ تعالیٰ جانتا ہے کہ میں اس الزام سے بری اور پاک دامن ہوں اس وقت میری مثال حضرت یوسف علیہ السلام کے باپ (حضرت یعقوب علیہ السلام) جیسی ہے لہذا میں بھی وہی کہتی ہوں جو انہوں نے کہا تھا یعنی **فَقَبْرٌ جَبِيلٌ وَاللّٰهُ الْمُسْتَعَانُ عَلٰی مَا تَصِفُوْنَ** ۵

ترجمہ کنز الایمان: تو صبر اچھا اور اللہ ہی سے مدد چاہتا ہوں ان باتوں پر جو تم بتا رہے ہو۔ پ ۱۱، یوسف: ۱۸

یہ کہتی ہوئی انہوں نے کروٹ بدل کر منہ پھیر لیا اور کہا کہ اللہ تعالیٰ جانتا ہے کہ میں اس تہمت سے بری اور پاک دامن ہوں اور مجھے یقین ہے کہ اللہ تعالیٰ ضرور میری براءت کو ظاہر فرمادے گا۔ (صحیح البخاری، کتاب المغازی، باب حدیث الالک، الحدیث: ۴۱۴۱، ج ۳، ص ۶۳)

حضرت بی بی عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کا جواب سن کر ابھی رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اپنی جگہ سے اٹھے بھی نہ تھے اور ہر شخص اپنی اپنی جگہ پر بیٹھا ہی ہوا تھا کہ ناگہاں حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پر وحی نازل ہونے لگی اور آپ پر نزول وحی کے وقت کی بے چینی شروع ہو گئی اور باوجودیکہ شدید سردی کا وقت تھا مگر پسینے کے قطرات موتیوں کی طرح آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے بدن سے ٹپکنے لگے جب وحی اتر چکی تو ہنستے ہوئے حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اے عائشہ! رضی اللہ تعالیٰ عنہا تم خدا کا شکر ادا کرتے ہوئے اس کی حمد کرو کہ اس نے تمہاری براءت اور پاکدامنی کا اعلان فرمادیا اور پھر آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے قرآن کی سورہ نور میں سے دس آیتوں کی تلاوت فرمائی **جَوَارِحُ الدِّیْنِ جَاءُوْا بِالْاِفْئَامِیْنَ** سے شروع ہو کر **وَاَنْ اللّٰهُ رَءُوْفٌ رَّحِیْمٌ** ۵ پر ختم ہوتی ہیں۔

ان آیات کے نازل ہو جانے کے بعد منافقوں کا منہ کالا ہو گیا اور حضرت ام المؤمنین بی بی عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کی پاک دامنی کا آفتاب اپنی پوری آب و تاب کے ساتھ اس طرح چمک اٹھا کہ قیامت تک آنے والے مسلمانوں کے دلوں کی دنیا میں نور ایمان سے اجال ہو گیا۔

(صحیح البخاری، کتاب المغازی، باب حدیث الالک، الحدیث: ۴۱۴۱، ج ۳، ص ۶۵) ←

عقیدہ (۱۶): یزید پلید قاسق قاجر مرتکب کبار تھا (29)، معاذ اللہ اس سے اور ریحانہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ

اعلیٰ حضرت، امام اہلسنت، مجدد دین و ملت الشاہ امام احمد رضا خان علیہ رحمۃ الرحمن قادی رضویہ شریف میں تحریر فرماتے ہیں:

معاذ اللہ رافضی قاذف باجماع مسلمین کافر ملعون ہے یہاں تک کہ جو اسے کافر نہ جانے خود کافر ہے، رد المحتار میں ہے:

لا شک فی تکفیر من قذف السیدۃ عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا الخ ۱۔

حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا پر تہمت لگانے والے کے کفر میں کوئی شک نہیں الخ۔

(۱۔ رد المحتار باب المرتد دار احیاء التراث العربی بیروت ۳/۲۹۳)

اسی کے باب البغادۃ میں ہے:

لان ذلک تکذیب صریح القرآن ۲۔ (۲۔ رد المحتار باب البغادۃ دار احیاء التراث العربی بیروت ۳/۳۱۰)

کیونکہ یہ صریح قرآن کی تکذیب ہے۔ (قادی رضویہ، جلد ۲۹، ص ۳۳۹ رضا فاؤنڈیشن، لاہور)

(29) اعلیٰ حضرت، امام اہلسنت، مجدد دین و ملت الشاہ امام احمد رضا خان علیہ رحمۃ الرحمن قادی رضویہ شریف میں تحریر فرماتے ہیں:

یزید پلید علیہ ما استحقہ من العزیز المجید قطعاً یقیناً باجماع اہلسنت قاسق وقاجر و جری علی الکبار تھا اس قدر پر ائمہ اہل سنت کا اطلاق و اتفاق ہے،

صرف اس کی تکفیر و لعن میں اختلاف فرمایا۔ امام احمد بن حنبل رضی اللہ تعالیٰ عنہ اور ان کے اتباع و موافقین اسے کافر کہتے اور یہ تخصیص امام

اس پر لعن کرتے ہیں اور اس آیت کریمہ سے اس پر سند لاتے ہیں:

فهل عسیتم ان تولیتم ان تفسدوا فی الارض وتقطعوا ارحامکم اولئک الذین لعنہم اللہ فاصہمہم و اعمی

ابصارہم ۱۔

کیا قریب ہے کہ اگر والی ملک ہو تو زمین میں فساد کر دے اور اپنے کسی رشتہ کاٹ دے، یہ ہیں وہ لوگ جن پر اللہ تعالیٰ نے لعنت فرمائی تو انہیں بہرا

کر دیا اور ان کی آنکھیں پھوڑ دیں۔ (۱۔ القرآن الکریم ۷۷/۲۳-۲۲)

شک نہیں کہ یزید نے والی ملک ہو کر زمین میں فساد پھیلایا، حریم طہین و خود کعبہ معظمہ و روضہ طیبہ کی سخت بے حرمتیاں کیں، مسجد کریم میں

گھوڑے باندھے، ان کی لید اور پیشاب منبر اطہر پر پڑے، تین دن مسجد نبوی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم بے اذان و نماز رہی، مکہ و مدینہ و حجاز میں

ہزاروں صحابہ تابعین بے گناہ شہید کئے، کعبہ معظمہ پر پتھر پھینکے، غلاف شریف پھاڑا اور جلایا۔ مدینہ طیبہ کی پاکدامن پارسائیں تین شہانہ

روز اپنے خبیث شکر پر حلال کر دیں، رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے جگر پارے کو تین دن بے آب و دانہ رکھ کر مع ہمراہیوں کے تیغ ظلم

سے پیا سا ذبح کیا، مصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے گود کے پالے ہوئے تین نازنین پر بعد شہادت گھوڑے دوڑائے گئے کہ تمام استخوان

مبارک چور ہو گئے، سرانور کہ محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا بوسہ گاہ تھا کاٹ کر نیزہ پر چڑھایا اور منزلوں پھرایا۔ حرم محترم خدوات مشکوئے

رسالت قید کئے گئے اور بے حرمتی کے ساتھ اس خبیث کے دربار میں لائے گئے، اس سے بڑھ کر قطع رحم اور زمین میں فساد کیا ہوگا، ملعون

ہے وہ جو ان ملعون حرکات کو فسق و فجور نہ جانے،

قرآن عظیم میں صراحتاً اس پر لعنہم اللہ ۲۔ (ان پر اللہ کی لعنت ہے۔ ت) فرمایا۔ (۲۔ القرآن الکریم ۳۳/۵۷)

عیدہ وسلم سیدنا امام حسین رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے کیا نسبت...؟! آج کل جو بعض گمراہ کہتے ہیں کہ: ہمیں ان کے معاملہ میں کیا دخل؟ ہمارے وہ بھی شہزادے، وہ بھی شہزادے۔ ایسا بکنے والا مردود، خارجی، ناموسی مستحق جہنم ہے۔ ہاں! یزید کو کافر کہنے اور اس پر لعنت کرنے میں علمائے اہل سنت کے تین قول ہیں اور ہمارے امام اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا مسلک سکوت، یعنی ہم اسے فاسق فاجر کہنے کے سوا، نہ کافر کہیں، نہ مسلمان۔

عقیدہ (۱۷): اہل بیت کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم مقتدایان اہل سنت ہیں، جو ان سے محبت نہ رکھے (30)، مردود

لہذا امام احمد اور ان کے موافقین ان پر لعنت فرماتے ہیں اور ہمارے امام اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے لعن و تکفیر سے احتیاطاً سکوت فرمایا کہ اس سے فسق و فجور متواتر ہیں کفر متواتر نہیں، اور بحال احتمال نسبت کبیرہ بھی جائز نہیں نہ کہ تکفیر اور امثال وعیدات مشروط بعدم توبہ ہیں لقولہ تعالیٰ، فسوف یلقون عیا الامن تاب ۳۔ (تو عنقریب دوزخ میں غی کا جنگل پائیں گے مگر جو تائب ہو گئے۔ ت) اور توبہ تادم غفرہ مقبول ہے اور اس کے عدم پر جزم نہیں اور یہی احوط واسلم ہے، مگر اس کے فسق و فجور سے انکار کرنا اور امام مظلوم پر الزام رکھنا ضروریات مذہب اہل سنت کے خلاف ہے اور ضلالت و بد مذہبی صاف ہے، بلکہ انصاف یہ اس قلب سے متصور نہیں جس میں محبت سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا ہمتہ ہو۔ (۳ القرآن الکریم ۱۹/۵۹)

وسیعلم الذین ظلموا ای منقلب ینقلبون ۱۔ (اب جانا چاہتے ہیں ظالم کہ کس کروٹ پر پلٹا کھائیں گے۔ ت)

(۱ القرآن الکریم ۲۶/۲۲۷)

حکم نہیں کہ اس کا قائل ناموسی مردود اور اہل سنت کا عدد و عنود ہے، ایسے گمراہ بد دین سے مسئلہ مصافحہ کی شکایت ہے سود ہے، اس کی غایت اسی قدر کہ اس نے قول صحیح کا خلاف کیا اور بلا وجہ شرعی دست کشی کر کے ایک مسلمان کا دل دکھایا مگر وہ تو ان کلمات ملعونہ سے حضرت بتول زہرا علی مرتضیٰ اور خود حضور سید الانبیاء علیہ وسلم افضل الصلوٰۃ والسلام کا دل دکھا چکا ہے، اللہ واحد قہار کو ایذا دے چکا ہے، والذین یؤخون رسول اللہ لہم عذاب الیم ۲۔ ان الذین یؤخون اللہ ورسولہ لعنہم اللہ فی الدنیا والاخرۃ واعدلہم عذابا مہینا ۳۔ (۲ القرآن الکریم ۹/۶۱) (۳ القرآن الکریم ۳۳/۵۷)

اور جو رسول اللہ کو ایذا دیتے ہیں ان کے لئے دردناک عذاب ہے، بیشک جو ایذا دیتے ہیں اللہ اور اس کے رسول کو ان پر اللہ کی لعنت ہے دنیا اور آخرت میں اور اللہ نے ان کے لئے ذلت کا عذاب تیار کر رکھا ہے۔ (فتاویٰ رضویہ، جلد ۱۳، ص ۵۹۳-۵۹۵ رضا فاؤنڈیشن، لاہور)

(30) صحابہ اور اہل بیت کی اولاد کے درجات

اعلیٰ حضرت، امام اہلسنت، مجدد دین و ملت الشاہ امام احمد رضا خان علیہ رحمۃ الرحمن فتاویٰ رضویہ شریف میں تحریر فرماتے ہیں: جب عام صالحین کی صلاح ان کی نسل و اولاد کو دین و دنیا و آخرت میں نفع دیتی ہے تو صدیق و فاروق و عثمان و علی و جعفر و عباس و انصار کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم کی صلاح کا کیا کہنا۔ جن کی اولاد میں شیخ۔ صدیق و فاروق و عثمان و علوی و جعفری و عباسی و انصاری ہیں۔ یہ کیوں نہ اپنے نسب کریم سے دین و دنیا و آخرت میں نفع پائیں گے۔ پھر اللہ اکبر حضرات علیہ سادات کرام۔ اولاد اہل بیت حضرت خاتون جنت بتول زہرا کہ حضرت پر نور سید العالمین سید المرسلین صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے بیٹے ہیں کہ ان کی شان تو ارفع و اعلیٰ و بلند و بالا ہے۔

و ملعون خارجی ہے۔

اللہ عزوجل فرماتا ہے: انما يريد الله ليزهبن عنكم الرجس اهل البيت ويطهركم تطهيرا۔ اللہ کی چاہتا ہے کہ تم سے ناپاکی دور رکھے اسے نبی کے گھر والوں اور تمہیں سترا کر دے خوب پاک فرما کر۔ (۱۔ القرآن الکریم ۳۳/۳۳)
حدیث ۱۲۰: کہ فرماتے ہیں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم:

ان فاطمة احصنت فخرمها الله وخریعتها على النار۔ رواه تمام فی فوائده والیزار و ابو یعلی والطبرانی ۲۔ والحاکم وصححه عن ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔

بے شک فاطمہ نے اپنی حرمت پر نگاہ رکھی تو اللہ تعالیٰ نے اسے اور اس کی تمام نسل کو آگ پر حرام فرما دیا۔ اسے روایت کیا ہے تمام نے اپنی فوائد میں اور بزار، ابو یعلیٰ اور طبرانی اور حاکم نے اور اس کی تصحیح کی ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے۔

(۲۔ کنز العمال بحوالہ البزار ع طب ک عن ابن مسعود حدیث ۳۳۲۲۰ موسسۃ الرسالہ بیروت ۱۲/۱۰۸) (المحدک للحاکم کتاب معرفۃ الصحابة زہد فاطمہ رضی اللہ عنہا دار الفکر بیروت ۳/۱۵۲)

حدیث ۱۲۱: کہ فرماتے ہیں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: سألت ربی ان لا یدخل احدا من اهل بیعی النار فاعطا لیہا۔ رواه ابو القاسم ۳۔ بن بشر ان فی امالیہ عن عمران بن حصین رضی اللہ تعالیٰ عنہ وعن الصحابة جمیعاً۔
میں نے اپنے رب عزوجل سے مانگا کہ میرے اہل بیت سے کسی کو دوزخ میں نہ لے جائے۔ اس نے میری یہ مراد عطا فرمائی اس کو روایت کیا ہے ابو القاسم بن بشر ان نے اپنی امالی میں عمران بن حصین رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے اور تمام صحابہ سے۔

(۳۔ کنز العمال بحوالہ ابی القاسم بن بشر ان فی امالیہ حدیث ۳۳۱۳۹ موسسۃ الرسالہ بیروت ۱۲/۹۵)
حدیث ۱۲۲: رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے حضرت جبریلؑ سے فرمایا: ان الله غیر معذبک ولا ولدک۔ رواه الطبرانی ۱۔ بسند صحیح عن ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔

بے شک اللہ تعالیٰ نہ تجھے عذاب فرمائے گا نہ تیری اولاد کو۔ اس کو طبرانی نے بسند صحیح ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا۔
(۱۔ المعجم الکبیر حدیث ۱۱۶۸۵ المکتبۃ الفیصلیہ بیروت ۱۱/۲۶۳)
حدیث ۱۲۳: کہ فرماتے ہیں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم:

انما سمیت فاطمة لان الله لطمها وخریبتها عن النار يوم القيمة رواه ابن عساکر ۲۔ عن ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔

فاطمہؑ ہر اکا نام فاطمہ اس لئے ہوا کہ اللہ تعالیٰ نے اسے اور اس کی نسل کو قیامت میں آگ سے محفوظ فرما دیا۔ اس کو روایت کیا ہے ابن عساکر نے ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے۔ (۲۔ فیض القدر، تحت حدیث ۲۰۳، دار المعرفۃ بیروت ۱/۱۶۸)

حضور اور اہلبیت سے محبت کرنے والے جنتی ہیں

حدیث ۱۲۴: عبد اللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ کریمہ ولسوف یعطیک ربک فترضی کی تفسیر میں فرماتے ہیں: من رضا ←

عقیدہ (۱۸): اُم المؤمنین خدیجۃ الکبریٰ، وام المؤمنین عائشہ صدیقہ، وحضرت سیدہ رضی اللہ تعالیٰ عنہن قطعی جنتی ہیں اور انھیں اور بقیہ بناتِ مکرمات وازواجِ مطہرات رضی اللہ تعالیٰ عنہن کو تمام صحابیات پر فضیلت ہے۔

محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ان لا یدخل احد من اهل بیتہ النار۔ رواہ ابن ۳۔ ابن جریر عنہ من طریق السدی۔

یعنی اللہ عزوجل حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے وعدہ فرماتا ہے کہ بے شک عنقریب تمہارا رب اتنا دے گا کہ تم راضی ہو جاؤ گے۔ اور حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی رضایہ ہے کہ حضور کے اہل بیت سے کوئی شخص دوزخ میں نہ جائے۔ اسے روایت کیا ہے ابن جریر نے سدی کے حوالے سے عبد اللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے۔ (۳ جامع البیان (تفسیر ابن جریر) تحت آیت ولسوف یعطیک ربک فترضی المطہجۃ المیرۃ مصر ۳/ ۱۲۸) (الدر المنثور بحوالہ ابن جریر عن السدی تحت آیت ولسوف یعطیک ربک فترضی مکتبہ آیۃ اللہ قم ایران ۶/ ۳۶۱) حدیث ۱۲۵: کہ فرماتے ہیں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم:

وعندی ربی فی اهل بیتی من اقر منهم بالتوحید ولی بالبلاغ ان لا یعذبہم رواۃ الحاکم ۱۔ عن انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ وصحہ ہوثم ابن جمر فی صواعقہ۔ والحمد للہ رب العالمین۔

میرے رب نے مجھ سے وعدہ فرمایا ہے کہ میرے اہل بیت سے جو شخص اللہ کی وحدانیت اور میری رسالت پر ایمان لائے گا اسے عذاب نہ فرمائے گا۔ اس کو روایت کیا ہے حاکم نے انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے اور اسے صحیح کہا، پھر ابن جمر نے اپنی صواعق میں۔ اور اللہ ہی کے لئے خوبیاں ہیں جو دونوں جہاں کا رب ہے۔ (۱۔ السہرک للحاکم کتاب معرفۃ الصحابۃ دار الفکر بیروت ۳/ ۱۵۰)

حدیث ۱۲۶ و ۱۲۷: کہ فرماتے ہیں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: یا علی ان اول اربعۃ یدخلون الجنة انا و انت والحسن والحسین وفدارینا خلف ظہورنا۔ رواہ ابن عساکر ۲۔ عن علی والطبرانی فی الکبیر عن ابی رافع رضی اللہ تعالیٰ عنہما۔

اے علی اسب میں پہلے وہ چار کہ جنت میں داخل ہوں گے میں ہوں اور تم، حسن اور حسین، اور ہماری ذریتیں۔ ہمارے پس پشت ہوں گی۔ اسے روایت کیا ہے ابن عساکر نے علی سے اور طبرانی نے کبیر میں ابی رافع رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے۔

(۲۔ تہذیب تاریخ دمشق الکبیر ترجمہ حسین بن علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ دار احیاء التراث العربی بیروت ۲/ ۳۲۱) (کنز العمال بحوالہ طب من محمد بن عبید اللہ حدیث ۳۴۴۰۵ مؤسسۃ الرسالہ بیروت ۱۲/ ۱۰۴)

حدیث ۱۲۸: کہ فرماتے ہیں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم:

اول من یرد علی الخوض اهل بیتی ومن احبنی من امتی۔ رواہ الدیلمی ۳۔ عن علی کرم اللہ تعالیٰ وجہہ۔

سب سے پہلے میرے پاس خوض کوثر پر آنیوالے میرے اہل بیت ہیں اور میری امت سے میرے چاہنے والے۔ اسے روایت کیا ہے دیلمی نے علی کرم اللہ وجہہ سے۔ (۳۔ کنز العمال بحوالہ الدیلمی عن علی حدیث ۸۷۸۷۸ مؤسسۃ الرسالہ بیروت ۱۲/ ۱۰۰)

حدیث ۱۲۹: کہ فرماتے ہیں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے دعا کی:

اللہم انہم عترۃ رسولک فہب مسیتہم لمحسنتہم وھبہم لی۔

عقیدہ (۱۹): ان کی طہارت کی گواہی قرآن عظیم نے دی۔



الہی! وہ تیرے رسول کی آل ہیں تو ان کے بدکاران کے ٹکڑوں کو دے ڈال اور ان سب کو مجھے بہرہ فرما دے۔

پھر فرمایا: ففعل مولیٰ تعالیٰ نے ایسا ہی کیا۔ امیر المومنین نے عرض کی: ما فعل کیا کیا؟ فرمایا: فعلہ رہکم بہکم ویفعلہ بمن بعدکم۔

رواہ الحافظ المحب الطبرانی عن امیر المومنین علی کرم اللہ تعالیٰ وجہہ (۱۔ طبرانی)

یہ تمہارے ساتھ تھے رے رب نے کیا جو تمہارے بعد آنے والے ہیں ان کے ساتھ بھی ایسا ہی کرے گا اس کو روایت کیا حافظ محب طبرانی

نے امیر المومنین مولانا علی کرم اللہ تعالیٰ وجہہ سے۔ (فتاویٰ رضویہ، جلد ۱۳، ص ۲۴۳-۲۴۷ رضا فاؤنڈیشن، لاہور)

ولایت کا بیان

ولایت ایک قرب خاص ہے کہ مولیٰ عزوجل اپنے برگزیدہ بندوں کو محض اپنے فضل و کرم سے عطا فرماتا ہے (1)۔

(1) ولی

لفظ "وَلِيٌّ" یا وَلَايَةُ سے بنا ہے۔ وَلِيٌّ کے معنی قرب اور ولایت کے معنی حمایت ہیں، لہذا وَلِيٌّ کے لغوی معنی قریب، والی، حمایتی ہیں۔ قرآن شریف میں یہ لفظ اتنے معنی میں استعمال ہوا ہے ۱۔ دوست، ۲۔ قریب، ۳۔ مددگار، ۴۔ ولی، ۵۔ وارث، ۶۔ معبود، ۷۔ مالک، ۸۔ ہادی

(1) اَتَمَّا وَلِيُّكُمُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَالَّذِينَ آمَنُوا الَّذِينَ يُقِيمُونَ الصَّلَاةَ وَيُؤْتُونَ الزَّكَاةَ وَهُمْ ذَاكِعُونَ ۝ تمہارا دوست یا مددگار صرف اللہ اور اس کے رسول اور وہ مومن ہیں جو نماز قائم کرتے ہیں اور زکوٰۃ دیتے ہیں اور رکوع کرتے ہیں۔

(پ 6، المائدہ: 55)

(2) نَحْنُ أَوْلَىٰ بِكُمُ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَفِي الْآخِرَةِ

ہم ہی تمہارے دوست ہیں دنیا اور آخرت میں۔ (پ 24، نجم: 31)

(3) فَإِنَّ اللَّهَ هُوَ مَوْلَاكَ وَجِبْرِيلُ وَصَالِحُ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمَلَائِكَةُ بَعْدَ ذَلِكَ ظَهِيرٌ ۝

پس نبی کا مددگار اللہ ہے اور جبریل اور نیک مومن اور اس کے بعد فرشتے مددگار ہیں۔ (پ 28، التحريم: 4)

(4) وَاجْعَلْ لَّنَا مِن لَّدُنكَ وَلِيًّا وَاجْعَلْ لَّنَا مِن لَّدُنكَ نَصِيرًا ۝

پس بنادے تو ہمارے لئے اپنے پاس سے والی اور بنادے ہمارے لئے اپنے پاس سے مددگار۔ (پ 5، النساء: 75)

(5) أَلَتَّبِعِي أَوْلَىٰ بِالْمُؤْمِنِينَ مِنْ أَنْفُسِهِمْ وَأَزْوَاجُهُ أُمَّهَاتُهُمْ

نبی زیادہ قریب یا زیادہ مالک ہیں مسلمانوں کے بمقابلہ ان کی جانوں کے اور ان کی بیویاں ان کی مائیں ہیں۔ (پ 21، الاحزاب: 6)

ان آیتوں میں ولی کے معنی قریب، دوست، مددگار، مالک ہیں۔

(6) إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَهَاجَرُوا وَجَاهَدُوا بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَالَّذِينَ آوَوْا وَنَصَرُوا أُولَٰئِكَ بَعْضُهُمْ أَوْلَىٰ بِبَعْضٍ

بے شک وہ لوگ جو ایمان لائے اور انہوں نے ہجرت کی اور جہاد کیا اپنے مالوں اور اپنی جانوں سے اللہ کی راہ میں اور وہ جنہوں نے جگہ دی اور مدد کی ان کے بعض بعض کے وارث ہیں (پ 10، الانفال: 72)

اس آیت میں ولی بمعنی وارث ہے کیونکہ شروع اسلام میں مہاجر و انصار ایک دوسرے کے وارث بنادیئے گئے تھے۔

مسئلہ (۱): ولایت وہی شے ہے، نہ یہ کہ اعمالِ شائدہ (مشقت والے اعمال) سے آدمی خود حاصل کر لے، البتہ

(7) وَالَّذِينَ آمَنُوا وَلَمْ يَمَاجِرُوا مَالَهُمْ قِنْ وَلَا يَتَّبِعُهُمْ قِنْ شَيْءٍ حَتَّىٰ يَمَاجِرُوا

اور جو ایمان لائے اور انہوں نے ہجرت نہ کی انہیں ان کی وراثت سے کچھ نہیں یہاں تک کہ ہجرت کریں۔ (پ 10، الانفال: 72)

اس آیت میں بھی دلی سے مراد وارث ہے کیونکہ اول اسلام میں غیر مہاجر، مہاجر کا وارث نہ ہوتا تھا۔

(8) وَالَّذِينَ كَفَرُوا ابْغَضُوهُمْ أَوْلِيَاءُ بَعْضٍ

اور کافر بعض بعض کے وارث ہیں۔ (پ 10، الانفال: 73)

(9) وَأُولُوا الْأَرْحَامِ بَعْضُهُمْ أَوْلَىٰ بِبَعْضٍ

رشتہ دار بعض بعض کے وارث ہیں (پ 10، الانفال: 75)

(10) فَهَبْ لِي مِنْ لَدُنْكَ وَلِيًّا ۖ يَرِيثُنِي وَيُرِثُ مِنْ آلِي يَعْقُوبَ

تو مجھے اپنے پاس سے کوئی ایسا وارث دے جو میرا اور آل یعقوب کا وارث و جانشین ہو۔ (پ 16، مریم: 6، 5)

ان آیات میں بھی دلی سے مراد وارث ہے جیسا کہ بالکل ظاہر ہے۔

(11) اللَّهُ وَلِيُّ الَّذِينَ آمَنُوا يُخْرِجُهُم مِّنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ وَالَّذِينَ كَفَرُوا أَوْلِيَاهُمُ الظَّالِمُونَ يُخْرِجُونَهُم مِّنَ النُّورِ

إِلَى الظُّلُمَاتِ

اللہ تعالیٰ مومنوں کا حامی والی ہے کہ انہیں اندھیروں سے روشنی کی طرف نکالتا ہے اور کافروں کے حامی والی شیطان ہیں جو انہیں روشنی سے

اندھیرے کی طرف نکالتے ہیں۔ (پ 3، البقرة: 257)

اس آیت میں دلی بمعنی حامی والی ہے، بعض آیات میں دلی بمعنی معبود آیا ہے ملاحظہ ہو:

(12) وَالَّذِينَ اتَّخَذُوا مِنْ دُونِهِ أَوْلِيَاءَ مَا نَعْبُدُهُمْ إِلَّا لِيُقَرِّبُونَا إِلَى اللَّهِ زُلْفَىٰ

جنہوں نے اللہ کے سوا اور معبود بنائے اور کہتے ہیں کہ نہیں پوجتے ہم ان کو مگر اس لئے کہ یہ ہمیں اللہ سے قریب کر دیں۔

(پ 23، الزمر: 3)

جنہوں نے اللہ کے سوا اور معبود بنائے اور کہتے ہیں کہ نہیں پوجتے ہم ان کو مگر اس لئے کہ یہ ہمیں اللہ سے قریب کر دیں۔

اس آیت میں دلی بمعنی معبود ہے اس لئے آگے فرمایا گیا: مَا نَعْبُدُهُمْ۔

(13) أَفَتَحْسِبُ الَّذِينَ كَفَرُوا أَنْ يَتَّخِذُوا عِبَادِي مِنْ دُونِي أَوْلِيَاءَ إِنَّا أَعْتَدْنَا جَهَنَّمَ لِلْكَافِرِينَ نُزُلًا ۝

تو کیا یہ کافر یہ سمجھتے ہیں کہ میرے سوا میرے بندوں کو معبود بنالیں بے شک ہم نے کافروں کی مہمانی کیلئے دوزخ تیار کر رکھی ہے۔

(پ 16، الکہف: 102)

اس آیت میں بھی دلی بمعنی معبود ہے۔ اس لئے ان دلی بنانے والوں کو کافر کہا گیا۔ کیونکہ کسی کو دوست اور مددگار بنانے سے انسان کافر نہیں

ہوتا جیسا کہ پچھلی آیتوں سے معلوم ہوا ہے۔ معبود بنانے سے کافر ہوتا ہے:

نہ بڑا اعمال حسد اس عطیہ الہی کے لیے ذریعہ ہوتے ہیں اور بعضوں کو ابتداء مل جاتی ہے۔

(14) مَثَلُ الَّذِينَ اتَّخَذُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ أَوْلِيَاءَ كَمَثَلِ الْعَنْكَبُوتِ إِتَّخَذَتْ بِئِئْنَا

ان کی مثال جنہوں نے خدا کے سوا کوئی معبود بنالیا مگرڑی کی طرح ہے جس نے گھر بنایا۔ (پ 20، العنکبوت: 41)

اس آیت میں بھی دلی بمعنی معبود ہے کہ یہاں کفار کی مذمت بیان ہو رہی ہے اور کافر ہی دوسروں کو معبود بناتے ہیں۔

دلی اللہ، ولی من دون اللہ

دلی بمعنی دوست یا مددگار دو طرح کے ہیں ایک اللہ کے دلی، دوسرے اللہ کے مقابل دلی۔ اللہ کے دلی وہ ہیں جو اللہ سے قرب رکھتے ہیں اور اس کے دوست ہوں اور اسی وجہ سے دنیا والے انہیں دوست رکھتے ہیں ولی من دون اللہ کی دو صورتیں ہیں۔ ایک یہ کہ خدا کے دشمنوں کو دوست بنایا جائے جیسے کافروں یا بتوں یا شیطان کو، دوسرے یہ کہ اللہ کے دوستوں یعنی نبی، دلی کو خدا کے مقابل مددگار سمجھا جائے کہ خدا کا مقابلہ کر کے یہ ہمیں کام آئیں گے۔ دلی اللہ کو ماننا عین ایمان ہے اور دلی من دون اللہ بنانا عین کفر و شرک ہے۔ دلی اللہ کے لئے یہ آیت ہے:

(1) إِلَّا إِنْ أَوْلِيَاءَ اللَّهِ لَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ ۝ الَّذِينَ آمَنُوا وَكَانُوا يَتَّقُونَ ۝

خبردار! اللہ کے دوست نہ ان پر خوف ہے اور نہ وہ غمگین ہونگے وہ ہیں جو ایمان لائے اور پرہیزگاری کرتے ہیں۔

(پ 11، یونس: 62، 63)

اس آیت میں ولی اللہ کا ذکر ہے۔

(2) لَا يَتَخَذِ الْمُؤْمِنُونَ الْكَافِرِينَ أَوْلِيَاءَ مِنْ دُونِ الْمُؤْمِنِينَ

مسلمان کافروں کو دوست نہ بنائیں مسلمانوں کے سوا۔ (پ 3، آل عمران: 28)

(3) مَا لَكُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ مِنْ وَلِيٍّ وَلَا نَصِيرٍ ۝

اللہ کے مقابل نہ تمہارا کوئی دوست ہے اور نہ مددگار (پ 1، البقرة: 107)

ان دو آیتوں میں ولی من دون اللہ کا ذکر ہے۔ پہلی آیت میں دشمنان خدا کو دوست بنانے کی ممانعت ہے۔ دوسری میں خدا کے مقابل دوست کی نفی ہے یعنی رب تعالیٰ کے مقابل دنیا میں کوئی مددگار نہیں نہ دلی، نہ پیر، نہ نبی۔ یہ حضرات جس کی مدد کرتے ہیں اللہ کے حکم اور اللہ کے ارادے سے کرتے ہیں۔

دلی یا اولیاء کے ان معانی کا بہت لحاظ رکھنا چاہیے۔ بے موقع ترجمہ بد عقیدگی کا باعث ہوتا ہے مثلاً۔ اگر نمبر 1 کی آیت اِنَّمَا وَلِيُّكُمُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ (المائدہ: 55) کا ترجمہ یہ کر دیا جائے کہ تمہارے معبود اللہ، رسول اور مومنین ہیں شرک ہو گیا اور اگر وَمَا لَكُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ مِنْ وَلِيٍّ وَلَا نَصِيرٍ ۝ (البقرة: 107) کے یہ معنی کر دیئے جائیں کہ خدا کے سوا کوئی مددگار نہیں تو کفر ہو گیا کیونکہ قرآن نے بہت سے مددگاروں کا ذکر فرمایا ہے اس آیت کا انکار ہو گیا۔ رب تعالیٰ فرماتا ہے کافروں، ملعونوں کا کوئی مددگار نہیں۔ معلوم ہوا کہ مومنوں کے مددگار ہیں۔

(1) وَمَنْ يَلْعَنِ اللَّهُ فَلَنْ نَجْدَ لَهُ نَصِيرًا ۝

مسئلہ (۲): ولایت بے علم کو نہیں ملتی (۲)، خواہ علم بطور ظاہر حاصل کیا ہو، یا اس مرتبہ پر پہنچنے سے پیشتر اللہ عزوجل نے اس پر علوم منکشف کر دیے ہوں۔

عقیدہ (۱): تمام اولیائے اولین و آخرین سے اولیائے محمدتین یعنی اس اُمت کے اولیاء افضل ہیں اور تمام اولیائے محمدتین میں سب سے زیادہ معرفت و قرب الہی میں خلفائے اربعہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم ہیں اور ان میں ترتیب وہی ترتیب افضلیت ہے، سب سے زیادہ معرفت و قرب صدیق اکبر کو ہے، پھر فاروق اعظم، پھر ذوالنورین، پھر مولیٰ مرتضیٰ کو رضی اللہ تعالیٰ عنہم اجمعین۔

ہاں مرتبہ تکمیل پر حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے جانب کمالات نبوت حضرات شیخین کو قائم فرمایا اور جانب کمالات ولایت حضرت مولیٰ مشکل کشا کو جو جملہ اولیائے مابعد نے مولیٰ علی ہی کے ہر سے نعمت پائی اور انھیں کے دست نگر تھے، اور ہیں، اور رہیں گے۔

عقیدہ (۲): طریقت منافی شریعت نہیں۔ وہ شریعت ہی کا باطنی حصہ ہے، بعض جاہل متصوف جو یہ کہہ دیا کرتے ہیں: کہ طریقت اور ہے شریعت اور (۳)، محض گمراہی ہے اور اس دُعم باطل کے باعث اپنے آپ کو شریعت

اور جس پر خدا لعنت کر دے اس کے لئے مددگار کوئی نہیں پاؤ گے۔ (پ ۵، النساء: ۵۲)

(۲) وَمَنْ يُضِلِلِ اللَّهُ فَمَا لَهُ مِنْ وَتٍ مِّنْ بَعْدِهِ (پ ۲۵، الشوری: ۴۴)

اور جسے اللہ گمراہ کر دے اس کے پیچھے کوئی مددگار نہیں۔

(۳) وَمَنْ يُضِلِلْ فَلَنْ تَجِدَ لَهُ وَلِيًّا مُّزِيدًا (پ ۱۵، الکہف: ۱۷)

جسے اللہ گمراہ کر دے اس کیلئے ہادی مرشد آپ نہ پائیں گے۔

(۲) اعلیٰ حضرت، امام اہلسنت، مجدد دین و ملت الشاہ امام احمد رضا خان علیہ رحمۃ الرحمن فتاویٰ رضویہ شریف میں تحریر فرماتے ہیں:

عارف باللہ سیدی عبد الغنی بابسی علیہ الرحمۃ حدیقہ ندیہ میں فرماتے ہیں کہ امام مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں: علم باطن وہی جانتا ہے جو علم ظاہر جانتا ہے، اور امام شافعی رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں: اللہ نے کبھی کسی جاہل کو اپنا ولی نہ بنایا یعنی بنانا چاہا تو پہلے اسے علم دیدیا اس کے بعد وہ کیا۔ علم باطن، علم ظاہر ہی کا نتیجہ ہوتا ہے تو جو علم ظاہر نہیں رکھتا وہ علم باطن کیسے پاسکتا ہے اللہ تبارک و تعالیٰ کے متعلق بندوں کے لئے پانچ علم ہیں۔ (۱) علم ذات (۲) علم صفات (۳) علم اسماء (۴) علم افعال (۵) علم احکام۔ ان علوم میں ہر پہلا علم دوسرے کی نسبت زیادہ مشکل ہے یعنی پہلے علم سب سے مشکل اور آخری علم سب سے آسان ہے تو جو سب سے آسان علم یعنی علم احکام حاصل کرنے سے عاجز ہوگا وہ سب سے مشکل علم ذات کس طرح حاصل کریگا۔ (فتاویٰ رضویہ، جلد ۲۱، ص ۵۳۹ رضا فاؤنڈیشن، لاہور)

(۳) اعلیٰ حضرت، امام اہلسنت، مجدد دین و ملت الشاہ امام احمد رضا خان علیہ رحمۃ الرحمن فتاویٰ رضویہ شریف میں تحریر فرماتے ہیں:

شریعت، طریقت، حقیقت، معرفت میں باہم اصلاً کوئی مخالف نہیں اس کا مدعی اگر بے سمجھے کہے تو نرا جاہل ہے اور سمجھ کر کہے تو

سے آزاد سمجھنا صریح کفر و الحاد۔

مسئلہ (۳): احکام شرعیہ کی پابندی سے کوئی ولی کیسا ہی عظیم ہو، سبکدوش نہیں ہو سکتا۔ بعض جہال جو یہ بک دیتے ہیں کہ شریعت راستہ ہے (4)، راستہ کی حاجت اُن کو ہے جو مقصود تک نہ پہنچے ہوں، ہم تو پہنچ گئے۔ سید الطائفہ حضرت جنید بغدادی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے انھیں فرمایا:

صَدَقُوا الْقَدْ وَصَلُوا وَلَكِنْ إِلَى أَيْنَ؟ إِلَى النَّارِ. (5)

وہ سچ کہتے ہیں، بیشک پہنچے، مگر کہاں؟ جہنم کو۔

البتہ! اگر مجذوبیت سے عقل تکلیفی زائل ہو گئی ہو، جیسے غشی والا تو اس سے قلم شریعت اٹھ جائے گا (6)،

گمراہ بدین، شریعت حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے اقوال ہیں، اور طریقت حضور کے افعال، اور حقیقت حضور کے احوال، اور معرفت حضور کے علوم بے مثال، صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ واصحابہ الی مالا یزال (ان پر) یعنی آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پر) ان کی آل پر اور اصحاب کرام پر اللہ تعالیٰ رحمت برسائے جب تک مولیٰ تعالیٰ فرمائے۔

(فتاویٰ رضویہ، جلد ۲۱، ص ۲۵۹ رضا فاؤنڈیشن، لاہور)

(4) اعلیٰ حضرت علیہ رحمۃ رب العزت مقال عرفا باعزاز شرع و علما میں لکھتے ہیں:

عمر و کا دوسرا قول کہ طریقت اللہ تعالیٰ کی بارگاہ تک پہنچنے کا نام ہے محض پاگل پن اور جہالت ہے معمولی سا پڑھا لکھا آدمی بھی جانتا ہے کہ طریق، طریقہ، طریقت ان تینوں لفظوں کا معنی ہے راستہ، نہ کہ پہنچ جانا تو یقیناً طریقت بھی راستے ہی کا نام ہے۔ اب اگر وہ راستہ شریعت سے جدا ہو تو قرآن عظیم کی گواہی کے مطابق وہ اللہ تعالیٰ تک نہ پہنچائے گا بلکہ شیطان تک پہنچائے گا اور وہ راستہ جنت میں نہیں بلکہ جہنم میں لے جائے گا کیونکہ شریعت کے علاوہ تمام راہوں کو قرآن عظیم نے باطل و مردود قرار دیا تو لازمی طور پر ثابت ہوا کہ طریقت یہی شریعت ہے اور اسی روشن راہ کا ایک ٹکڑا ہے اور طریقت کا شریعت سے جدا ہونا ناممکن ہے جو اسے شریعت سے جدا مانتا ہے وہ طریقت کو خدا کا راستہ نہیں بلکہ ابلیس کا راستہ مانتا ہے۔ مگر صحیح و سچی طریقت ہرگز شیطان کا راستہ نہیں بلکہ وہ قطعی طور پر خدا عزوجل کا راستہ ہے جب طریقت خدا کا راستہ ہے تو یقیناً وہ شریعت مطہرہ ہی کا حقہ ہے۔

(۳) طریقت میں جو حقائق وغیرہ آدمی پر کھلتے ہیں وہ شریعت کی پیروی ہی کا صدقہ ہے ورنہ شریعت کی پیروی کے بغیر بڑے بڑے کشف تو راہوں اور ہندو جوگیوں سنیاسیوں کو بھی ہوتے ہیں ان کے کشف انہیں کہاں لے جاتے ہیں اسی بھڑکتی آگ اور دردناک عذاب کی طرف لے جاتے ہیں۔ لہذا شریعت کی پیروی کے بغیر کسی کشف کا کوئی فائدہ نہیں۔ (مقال عرفا باعزاز شرع و علما، ص ۵)

(5) البیواقیت والجوہر، المبحث السادس والعشرون، ص ۲۰۶:

(6) سالک اور مجذوب کے احکام

سُلوک کے معنی راستے پر چلنا ہے، اور راستے پر چلنے والے کو سالک کہتے ہیں۔ سالک! شریعت و طریقت دونوں کا جامع ہوتا ہے۔

وہ لطائف روحانی کی بیداری سے درجہ بدرجہ ترقی کرتا ہے۔ اُس وجہ سے اُس کے شعور کی سنگ (یعنی قوت) قائم رہتی ہے اور اس کا شعور مغلوب نہیں ہوتا۔ جبکہ مجذوب لطائف کی بیداری سے یکدم روحانیت کی بلند منزلوں میں مستغرق ہو کر رہ جاتا ہے۔ اُس کی شعورنی صلاحیتیں مغلوب ہو جاتی ہیں، جس کی وجہ سے وہ ہوش و حواس سے بے نیاز ہو کر دنیاوی دلچسپیوں سے لائق ہو جاتا ہے۔ یعنی مجذوب اللہ غر و جل کے وہ مخصوص بندے ہیں جنہیں دیگر مخلوق سے کوئی واسطہ تعلق نہیں ہوتا۔ وہ از خود نہ کھاتے ہیں نہ پیتے ہیں، نہ پہنتے ہیں نہ نہاتے ہیں، انہیں سردی گرمی، نفع و نقصان کی خبر تک نہیں ہوتی۔ اگر کسی نے کھلا دیا تو کھاپی لیا، پینا دیا تو پین لیا، نہلا دیا تو نہالیا، سردیوں میں زخمی کھل چادر لئے شکون، گرمیوں میں لحاف اوڑھ لیس تو پرواہ نہیں۔ یعنی مجذوب (بکاہر) ہوش میں نہیں ہوتا۔ اس لئے وہ شریعت کا منقطع بھی نہیں ہوتا۔ یعنی اس پر شرعی احکام لاگو نہیں ہوتے۔ مگر وہ شرعی احکام کی مخالفت بھی نہیں کرتا۔

نقش قدم

حضرت شیخ محی الدین ابن عربی علیہ الرحمۃ فرماتے ہیں کہ ہر ولی کسی نہ کسی نبی علیہ السلام کے نقش قدم پر ہوتا ہے جیسے حضرت محبوب سبحانی سید قطب ربانی سید عبدالقادر جیلانی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا قول ہے: میں بدر کمال نبی مکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کے قدم مبارک پر ہوں۔ اسی طرح حالت جذب والے حضرت موسیٰ علیہ السلام کے نقش قدم پر ہیں۔ مجذوب کو جذب کی کیفیت اللہ تعالیٰ کے قرب کے ذریعے حاصل ہوتی ہے یعنی مجذوب وہ شخص ہے جو اللہ غر و جل کی محبت میں گم ہو کر رہ جاتا ہے۔

عظمت مجاذیب

کتابوں میں اولیاء کرام کے تذکرہ کے ساتھ ساتھ مجاذیب کا ذکر بھی ملتا ہے۔ ان کی تقلید نہیں کی جاسکتی لیکن ان کی عظمت و رفعت کو صوفیاء کرام نے تسلیم کیا ہے۔

علامہ عبدالمصطفیٰ اعظمی علیہ الرحمۃ نے مجذوب کی عظمت کو ان الفاظ میں بیان فرمایا ہے، بخاری شریف کی ایک حدیث ہے کہ جس کے مصداق مجذوب اولیاء ہیں۔

حضور اکرم، نور مجسم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم ارشاد فرماتے ہیں کہ بہت سے ایسے لوگ ہیں جن کے بال الجھے ہوئے اور گرد و غبار میں لٹے ہوئے ہوتے ہیں۔ ایسے خستہ حال ہوتے ہیں کہ اگر وہ لوگوں کے دروازوں پر جائیں تو لوگ حقارت سے انہیں دھکا دے کر نکال دیں۔ لیکن خدا کے دربار میں ان کی غیو بیت کا یہ عالم ہے کہ اگر وہ کسی بات کی قسم کھالیں تو پروردگار عالم غر و جل ضرور در ان کی قسم پوری فرما دیتا ہے اور ان کے منہ سے جو بات نکلتی ہے وہ پوری ہو کر رہتی ہے۔

(مشکاۃ الصالح، کتاب الرقاق، باب فضل الفقراء، رقم ۵۲۳۱، ج ۳، ص ۱۱۸)

روحانی منازل

اعلیٰ حضرت علیہ الرحمۃ مجذوبوں کے بارے میں ارشاد فرماتے ہیں کہ وہ خود سلسلہ میں ہوتے ہیں۔ مگر ان کا کوئی سلسلہ، پھر ان سے آگے نہیں چلتا۔ یعنی مجذوب اپنے سلسلہ میں منتہی (یعنی کمال) ہوتا ہے۔ ایسا حیا دوسرا مجذوب پیدا نہیں کر سکتا۔

مگر یہ بھی سمجھ لو! جو اس قسم کا ہوگا، اُس کی ایسی باتیں کبھی نہ ہوں گی، شریعت کا مقابلہ کبھی نہ کریگا۔ (7)
مسئلہ (۴): اولیائے کرام کو اللہ عزوجل نے بہت بڑی طاقت دی ہے، ان میں جو اصحاب خدمت ہیں، اُن کو درج غالباً یہ ہے! کہ مجذوب! مقام حیرت ہی میں فنا ہو جاتا ہے اور بقاء حاصل کر لیتا ہے۔ اسلئے اُس کی غیر کی طرف توجہ نہیں ہوتی۔

بعض لوگ پیدائشی مجذوب ہوتے ہیں، بعض پر روحانی منازل طے کرتے ہوئے کسی مرحلے پر جذب کی کیفیت طاری ہو جاتی ہے اور کچھ نفوس قدسیہ غلبہ شوق اور ذوق عشق سے زندگی کے آخری سالوں میں عالم استغراق میں چلے جاتے ہیں۔
ظاہری اور باطنی شریعت کی حقیقت

کچھ لوگ شریعت کے خلاف عمل کرنے والوں، یعنی جس اور بہنگ کے نشے میں دھت مالیوں کو، مجذوب یا فقیر کا نام دے کر، شریعت کے خلاف عمل کو (معاذ اللہ) اُن کیلئے جائز قرار دیتے ہیں۔ اور کہتے ہیں! یہ طریقت کا معاملہ ہے، یہ توفیقی لائن ہے، ہر ایک کو سمجھ میں نہیں آسکتی۔ اگر ان لوگوں کو نماز نہ پڑھتا دیکھ کر پوچھا جائے تو (معاذ اللہ عزوجل) کہتے ہیں کہ یہ ظاہری شریعت، ظاہری لوگوں کیلئے ہے، ہم باطنی اجسام کے ساتھ خانہ کعبہ یا مدینے میں نماز پڑھتے ہیں تو یاد رکھیں! یہ گمراہی ہے اور جہنم میں لے جانے وال کام ہے۔ کیونکہ یہ معلوم ہوتا ضروری ہے کہ باطنی شریعت یعنی طریقت کا مکھن اسی ظاہری دودھ سے پیدا ہوتا ہے اور باطنی ظلم اسی ظاہری ظلم سے عیاں ہوتا ہے۔ چنانچہ باطنی نماز یعنی نماز کا حضور اسی ظاہری نماز میں کمال استغراق اور پوری محویت کا نام ہے۔ اسی سے اس کا ظہور اور اسی نماز کی حسن ادائیگی سے ہی سینہ میں نور اور باطنی سرور پیدا ہوتا ہے۔ شریعت کے خلاف عمل کرنے والے جن گمراہ لوگوں کو ظاہری شریعت کی پابندی کی تاب اور طاقت نہ ہو، ان کے لئے باطنی شریعت کا حصول کس طرح ممکن ہے۔ جن کے پاس دودھ نہیں انہیں مکھن کہاں سے حاصل ہو۔ لہذا ایسے جاہل و بے عمل گمراہ لوگوں سے دُور رہنے میں ہی عافیت ہے۔

مگر یکت سے نادان لوگ مذنی ماحول سے وابستہ ہونے کے باوجود شریعت و طریقت سے نادانیت کی بنا پر نام نہاد فقیر یا بابا نمابھڑوہیوں کے ظاہری جلیے اور تختہ بازی سے متاثر ہو کر اُن کے عقیدت مند بن جاتے ہیں، جس بنا پر وہ جرائم پیشہ لوگ یا آسانی انہیں اپنا شکار بنا لیتے ہیں۔ (آداب مرہبہ کامل صفحہ ۲۰۱-۲۰۵)

(7) سچے مجذوب

حضرت بوعلی شاہ قلندر پانی پتی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ کا ارشاد گرامی ہے کہ مجذوب کی پہچان دُرد و شریف سے (بھی) ہوتی ہے۔ اس کے سامنے دُرد و پاک پڑھا جائے تو مؤذّب (یعنی باادب) ہو جاتا ہے۔

علیہ حضرت علیہ الرحمۃ فرماتے ہیں کہ سچے مجذوب کو اس طرح پہچانا جاسکتا ہے، کہ وہ کبھی بھی شریعت مظہرہ کا مقابلہ نہیں کریگا۔ (جبکہ بظاہر وہ شرعی احکامات پر عمل کرتا نظر نہ آئے) یعنی باوجود ہوش میں نہ ہونے کے، اس پر اگر شرعی احکام پیش کیے جائیں۔ تو نہ وہ انہیں رد کریگا، اور نہ انہیں چیلنج کریگا۔ (آداب مرہبہ کامل صفحہ ۲۱۵)

تصرف کا اختیار دیا جاتا ہے، سیاہ، سفید کے مختار بنا دیے جاتے ہیں (8)، یہ حضرات نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے سچے نائب ہیں، ان کو اختیارات و تصرفات حضور (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) کی نیابت میں ملتے ہیں (9)، علوم غیبیہ ان

(8) تصرف اولیا اور مظلومیت حسین

ابھی حضرت، امام اہلسنت، مجدد دین و ملت الشاہ امام احمد رضا خان علیہ رحمۃ الرحمن فتاویٰ رضویہ شریف میں تحریر فرماتے ہیں:

یہ بات یاد رکھنے کی ہے کہ بعض جہال ضعیف الایمان اس پر شک کرنے لگتے ہیں، اور اسی قبیل سے ہے جاہل وہابیوں کا اعتراض کہ اولیاء اگر اللہ تعالیٰ کی طرف سے کچھ قدرت رکھتے تو امام حسین رضی اللہ تعالیٰ عنہ کیوں ایسی مظلومی کے ساتھ شہید ہو جاتے، ایک اشارے میں یزید پلید کے لشکر کو کیوں نہ غارت فرما دیا۔ مگر یہ سبہاء نہیں جانتے کہ ان کی قدرت جو انہیں ان کے رب نے عطا فرمائی رضا و تسلیم و عہدیت کے ساتھ ہے نہ کہ معاذ اللہ جباری و سرکشی و خود سری کے ساتھ مقوقس بادشاہ مصر نے حاطب بن ابی بلتعہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے امتحان پوچھا کہ جب تم انہیں نبی کہتے ہو تو انہوں نے دعا کر کے اپنی قوم کو کیوں نہ ہلاک فرما دیا جب انہوں نے ان کا شہر مکہ چھڑایا تھا، حاطب رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا: کیا تو عیسیٰ علیہ الصلوٰۃ والسلام کو رسول نہیں مانتا انہوں نے دعا کر کے اپنی قوم کو کیوں نہ ہلاک کر دیا جب انہوں نے انہیں پکڑا اور سولی دینے کا ارادہ کیا تھا؟ مقوقس بولا: انت حکیم جاء من عند حکیم اے تم حکیم ہو کہ حکیم کامل صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے پاس سے آئے، رواۃ البیہقی عن حاطب رضی اللہ تعالیٰ عنہ (اس کو بیہقی نے حاطب رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا۔) (۱) دلائل النبوة للبیہقی باب ماجاء الی کتاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم المقوقس دارالکتب العلمیہ بیروت ۳۹۶/۲ (فتاویٰ رضویہ، جلد ۱۵، ص ۶۹۵ رضا فاؤنڈیشن، لاہور)

(9) کرامات اولیاء اللہ حق ہیں

مفسر شہیر حکیم الامت حضرت مفتی احمد یار خان علیہ رحمۃ الختان علم القرآن میں فرماتے ہیں:

جو عجیب و غریب حیرت انگیز کام نبی (علیہ السلام) سے صادر ہو تو اگر نبوت کے ظہور سے پہلے صادر ہوا وہ ارہامس ہے۔ جیسے عیسیٰ علیہ السلام کا بچپن شریف میں کلام فرمانا یا ہمارے نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کو کنکروں، پتھروں کا بچپن میں سلام کرنا۔ اگر ظہور نبوت کے بعد ہو تو اسے معجزہ کہتے ہیں۔ جیسے موسیٰ علیہ السلام کا عصا اور ید بیضا۔ یا نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کا چاند کو چیرنا، سورج کو واپس لانا، اور جو ولی (رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ) سے صادر ہو اسے کرامت کہتے ہیں اور جو عجیب و غریب کام کافر سے ہو وہ استدراج کہلاتا ہے۔ جیسے دجال کا پانی برسانا، مردے زندہ کرنا۔

ابھی تک اللہ عزوجل کے فضل و کرم سے مسلمانوں میں کوئی فرقہ ایسا پیدا نہیں ہوا جو معجزات کا انکار کرتا ہو۔ قادیانی صرف حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے معجزات کا انکار کرتے ہیں وہ صرف اس لئے کہ ان کے مسیح موعود میں کوئی معجزہ نہیں۔ تو وہ کہتے ہیں کہ چونکہ اصلی مسیح میں کوئی معجزہ نہ تھا اس لئے ان کے مثل مسیح میں کوئی معجزہ نہیں، ورنہ معجزات کے وہ بھی قائل ہیں۔ خود قرآن کریم کو حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کا معجزہ مانتے ہیں۔ ہاں بہت لوگ کرامات اولیاء اللہ کے منکر ہو گئے اور کہنے لگے کہ ساری کرامات گھڑے ہوئے قصے کہانی ہیں، قرآن سے

پر مشکف ہوتے ہیں، ان میں بہت کومما کان و مایکون اور تمام لوح محفوظ پر اطلاع دیتے ہیں، مگر یہ سب حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے واسطہ و عطا سے، بے وساطتِ رسول کوئی غیر نبی کسی غیب پر مطلع نہیں ہو سکتا (10)۔

ثبوت نہیں۔ ہم وہ آیات قرآنیہ پیش کرتے ہیں جن میں کرامات کا صریح ذکر ہے۔

(1) کَلَّمَآدَخَلَ عَلَیْہَا زَکَرِیَّا النِّبَحْرَابَ وَجَدَ عِنْدَهَا رِزْقًا قَالَ یٰمَرْیَمُ اٰتِیْ لَکِ هٰذَا قَالَتْ هُوَ مِنْ عِنْدِ اللّٰہِ

جب مریم کے پاس زکریا علیہ السلام آئے تو بے موسم پھل پاتے تو کہا اے مریم تمہارے پاس یہ کہاں سے آئے تو بولیں یہ رب کے پاس سے آئے ہیں۔ (پ 3، ال عمران: 37)

حضرت مریم بنی اسرائیل کی ولیہ ہیں ان کی کرامت یہ بیان ہوئی کہ مقفل کو ٹھڑی میں بے موسم پھل انہیں غیب سے عطا ہوئے یہ کرامت ولی ہے۔

(2) وَلَبِثُوا فِیْ کَهْفِہُمْ ثَلٰثَ مِائَۃٍ سِنِیْنٍ وَّاَزْدَادُوْا لِسَعَاۃٍ

اصحاب کہف غار میں تین سو برس ٹھہرے تو اوپر۔ (پ 15، الکھف: 25)

اصحاب کہف نبی نہیں بلکہ بنی اسرائیل کے ولی ہیں ان کی کرامت یہ بیان ہوئی کہ غار میں تین سو نو برس سوتے رہے۔ اتنا عرصہ بے غذا سونا اور فنا نہ ہونا کرامت ہے۔

(1) وَتَحْسَبُہُمْ اَیْقَاطًا وَہُمْ رُقُوْدٌ وَنُقِلَہُمْ ذَاتَ الِیَمِیْنِ وَذَاتَ الشِّمَالِ وَکَلَّہُمْ بِاَسْطِ فِزَاعِیْہِ بِالْوَصِیْدِ

اور تم انہیں جاگتا سمجھو اور وہ سو رہے ہیں اور ہم انہیں دائیں بائیں کروٹیں بدلتے ہیں اور ان کا کتا اپنی کلاںیاں پھیلانے ہوئے غار کی چو کھٹ پر ہے۔ (پ 15، الکھف: 18)

اس آیت میں اصحاب کہف جو اولیاء ہیں۔ ان کی تین کرامتیں بیان ہوئیں ایک تو جاگنے کی طرح اب تک سونا۔ دوسرے رب کی طرف سے کروٹیں بدلنا اور زمین کا ان کے جسموں کو نہ کھانا اور بغیر غذا باقی رہنا تیسرے ان کے کتے کا اب تک لیٹے رہنا یہ بھی ان کی کرامت ہے نہ کہ کتے کی۔

(2) قَالَ الَّذِیْ عِنْدَہٗ عِلْمٌ مِّنَ الْکِتٰبِ اِنَّا اَتٰیْنٰکَ بِہٖ قَبْلَ اَنْ یَّزِدَّ اِلَیْکَ ظُرْفُکَ

اور بولا وہ جس کے پاس کتاب کا علم تھا کہ میں تخت بقیس آپ کے پاس لے آؤں گا آپ کے پلک جھپکنے سے پہلے۔ (پ 19، النمل: 40)

اس آیت میں آصف بن برخیا کی جو بنی اسرائیل کے نبی نہیں بلکہ ولی ہیں کئی کرامتیں بیان ہوئیں۔ بغیر کسی کے پوچھے یمن پہنچ جانا۔ وہاں سے اتنا وزنی تخت لے آنا اور یہ دور دراز سفر شام سے یمن تک جانا آنا ایک آن میں طے کر لینا۔ (علم القرآن صفحہ ۱۸۸-۱۸۹)

(10) غیب کی تعریف

مفسر شہید حکیم لائٹ حضرت مفتی احمد یار خان علیہ رحمۃ الجنان ”تفسیر نعیمی“ میں فرماتے ہیں: غیب کے (لفظی) معنی غائب یعنی چھپی ہوئی چیز۔ اصطلاح (یعنی مخصوص۔ غرادی معنی) میں غیب وہ چیز کہلاتی ہے جو کہ ظاہری باطنی خواص (یعنی محسوس کرنے کی قوتوں) اور عقل سے چھپی ہو یعنی نہ تو آنکھ، ناک، کان وغیرہ سے معلوم ہو سکے اور نہ غور و فکر سے عقل میں آسکے۔ (تفسیر نعیمی ج ۱ ص ۱۲۱) مثلاً جنت ہے۔

ہرے لیے اس وقت غیب ہے کیونکہ اس کو ہم حواس (یعنی آنکھ، ناک، کان وغیرہ) سے معلوم ہی نہیں کر سکتے۔ غیب وہ ہے جو ہم سے پوشیدہ ہو اور ہم اپنے حواسِ خمسہ یعنی دیکھنے، سنے، سونگھنے، چکھنے اور چمکنے سے جان نہ سکیں اور غور و فکر سے عقل اُسے معلوم نہ کر سکے۔

(مُلخص از تفسیر بیضاوی ج ۱ ص ۱۱۶ وغیرہ)

علم غیب کے متعلق اکابرین امت کے اقوال

فیضانِ نبیائے کرام عیہم الصلوٰۃ والسلام سے اولیائے عظام رحمہم اللہ السلام کو بھی علم غیب عطا کیا جاتا ہے چنانچہ ان ضمن میں اکابرین امت کے اقوال ملاحظہ فرمائیے: حضرت علامہ علی قاری علیہ رحمۃ اللہ الباری فرماتے ہیں: ہمارا عقیدہ ہے کہ بندہ ترقی مقامات پا کر صفتِ روحانی تک پہنچتا ہے اُس وقت اُسے علم غیب حاصل ہوتا ہے۔ (برزقۃ النجاج ج ۱ ص ۱۲۸) مزید ایک اور مقام پر لکھتے ہیں: نور ایمان کی قوت بڑھنے سے بندہ حقائقِ اشیاء (یعنی چیزوں کی حقیقتوں) پر مطلع ہوتا ہے اور اُس پر نہ صرف غیب بلکہ طیب الغیب یعنی غیب کا غیب بھی روشن ہو جاتا ہے۔ (ایضاً ص ۱۱۹)

امام ابن حجر علیہ رحمۃ اللہ الاکبر فرماتے ہیں: اولیاء کو کبھی وحی یا ذائق (یعنی ذائقات) میں علم غیب حاصل ہوتا ہے یہ بالکل درست ہے، ان میں سے کافی حضرات سے ایسا ظاہر ہو کر مشہور (مشہور۔ ت۔ ہر یعنی مشہور بھی) ہوا۔ (اعلام بقواطع الاسلام ص ۳۵۹) سلسلہ عالیہ نقشبندیہ کے امام حضرت سیدنا عزیزان علیہ رحمۃ اللہ ان فرمایا کرتے: ”اس گردِ اولیا کی نظر میں زمین دسترخوان کی طرح ہے۔“ (نواہد الانس ص ۳۸۷) یعنی جس طرح دسترخوان کی ہر چیز نظر آ جاتی ہے اسی طرح زمین کی ہر چیز اُن کو دکھائی دیتی ہے۔ حضرت خواجہ بہاؤ الدین نقشبندی علیہ رحمۃ اللہ القوی یہ قول نقل کر کے فرماتے:

”ہم کہتے ہیں کہ (زمین ان کے لئے) ناخن کی سطح کی طرح ہے، کوئی چیز اُن کی نظر سے غائب نہیں۔“ (ایضاً ص ۳۸۷-۳۸۸) مُفسرِ شہیر حکیم المائت حضرت مفتی احمد یار خان علیہ رحمۃ اللہ ان تفسیرِ نعیمی جلد ۴ صفحہ ۳۷۱ پر ”تفسیر روح المعانی“ کے حوالے سے لکھتے ہیں: ”بعض اہل کشف اولیاء اللہ بھی غیب (یعنی غیبوں) پر مطلع کئے جاتے ہیں مگر نبی کے واسطے سے، بلا واسطہ نہیں۔“

(روح المعانی ج ۳ ص ۴۷۵)

ہرے غوثِ اعظم علیہ رحمۃ اللہ الاکرم ”قصیدہ غوثیہ“ میں فرماتے ہیں:

نَظَرْتُ اِلٰی بِلَادِ اللّٰهِ جَنَّتًا كَعُودٍ ذَلِيٍّ عَلَى حُكْمِ التَّصَالِي

(ترجمہ: میں نے اللہ عزوجل کے سارے شہروں کو اس طرح دیکھ لیا جیسے رائی کے چند دانے ملے ہوئے ہوں)

حضرت سیدنا شیخ عبدالحق محدث دہلوی علیہ رحمۃ اللہ القوی نے ”اخبار الاخیار“ صفحہ ۱۵ پر حضورِ غوثِ الاعظم علیہ رحمۃ اللہ الاکرم کا یہ ارشاد معظم نقل کیا ہے: ”اگر شریعت نے میرے منہ میں لگام نہ ڈالی ہوتی تو میں تمہیں بتا دیتا کہ تم نے گھر میں کیا کھایا ہے اور کیا رکھا ہے، میں تمہارے ظاہر و باطن کو جانتا ہوں کیونکہ تم میری نظر میں آ رہے نظر آنے والے شے (یعنی کالج) کی طرح ہو۔“ حضرت مولانا زکریا علیہ رحمۃ اللہ القیوم مشنوی شریف میں فرماتے ہیں:

عقیدہ (۳): کرامت اولیاء حق ہے، اس کا منکر گمراہ ہے۔ (11)

لوح محفوظ است بخش اولیاء از چہ محفوظ است محفوظ از خطا

(یعنی لوح محفوظ اولیاء اللہ رحمہم اللہ تعالیٰ کے بخش نظر ہوتی ہے جو کہ ہر خطا سے محفوظ ہوتی ہے)

شاہ عبد العزیز محدث دہلوی علیہ رحمۃ اللہ القوی تفسیر عزیزی میں "سورۃ الجن" کی تفسیر میں لکھتے ہیں: "لوح محفوظ کی خبر رکھنا اور اس کی تحریر دیکھنا بعض اولیاء اللہ سے بطریق تواتر (یعنی تسلسل کے ساتھ) منقول ہے۔" (نیکی کی دعوت صفحہ ۳۷۳-۳۷۶)

(11) تحقیق کرامات

زمانہ نبوت سے آج تک کبھی بھی اس مسئلہ میں اہل حق کے درمیان اختلاف نہیں ہوا کہ اولیاء کرام کی کرامتیں حق ہیں اور ہر زمانے میں اللہ والوں کی کرامتوں کا صدور و ظہور ہوتا رہا اور ان شاء اللہ عزوجل قیامت تک کبھی بھی اس کا سلسلہ منقطع نہیں ہوگا، بلکہ ہمیشہ اولیاء کرام سے کرامت صادر و ظاہر ہوتی ہی رہیں گی۔

اور اس مسئلہ کے دلائل میں قرآن مجید کی مقدس آیتیں اور احادیث کریمہ نیز اقوال صحابہ و تابعین کا اتنا بڑا خزانہ اور اوراق کتب میں محفوظ ہے کہ اگر ان سب پر آئندہ موتوں کو ایک لڑی میں پرو دیا جائے تو ایک ایسا گراں قدر و بیش قیمت ہار بن سکتا ہے جو تعلیم و تعلم کے بازار میں نہایت ہی اہم و ہوگا اور اگر ان منتشر اوراق کو صفحات قرطاس پر جمع کر دیا جائے تو ایک ضخیم و عظیم دفتر تیار ہو سکتا ہے۔

کرامت کیا ہے

مومن متقی سے اگر کوئی ایسی نادر و الوجود و تعجب خیز چیز صادر و ظاہر ہو جائے جو عام طور پر عادتاً نہیں ہوا کرتی تو اس کو کرامت کہتے ہیں۔ اسی قسم کی چیزیں اگر انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام سے اعلان نبوت کرنے سے پہلے ظاہر ہوں تو انہیں اور اعلان نبوت کے بعد ہوں تو معجزہ کہلاتی ہیں اور اگر عام مومنین سے اس قسم کی چیزوں کا ظہور ہو تو اس کو معونہ کہتے ہیں اور کسی کافر سے کبھی اس کی خواہش کے مطابق اس قسم کی چیز ظاہر ہو جائے تو اس کو استدراج کہا جاتا ہے۔ (الجبر اس شرح شرح العقائد، اقسام الخوارق سببہ، ص ۷۴ ملخصاً)

معجزہ اور کرامت

ادھر ذکر کی ہوئی تفصیل سے معلوم ہو گیا کہ معجزہ اور کرامت دونوں کی حقیقت ایک ہی ہے۔ بس دونوں میں فرق صرف اس قدر ہے کہ خلاف عادت و تعجب خیز چیزیں اگر کسی نبی کی طرف سے ظہور پذیر ہوں تو یہ معجزہ کہلائی گی اور اگر ان چیزوں کا ظہور کسی ولی کی جانب سے ہو تو ان کو کرامت کہا جائے گا۔ چنانچہ حضرت امام یافعی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے اپنی کتاب نشر الحاسن الغالیہ میں تحریر فرمایا ہے کہ امام الحرمین و ابو بکر باقلانی و ابو بکر بن نورک و حجت الاسلام امام غزالی و امام فخر الدین رازی و ناصر الدین بیضاوی و محمد بن عبد الملک سلمی و ناصر الدین طوسی و حافظ الدین نسفی و ابو القاسم قشیری ان تمام اکابر علماء اہل سنت و محققین ملت نے متفقہ طور پر یہی تحریر فرمایا کہ معجزہ اور کرامت میں یہی فرق ہے کہ خوارق عادات کا صدور و ظہور کسی نبی کی طرف سے ہو تو اس کو معجزہ کہا جائے گا اور اگر کسی ولی کی طرف سے ہو تو اس کو کرامت کے نام سے یاد کیا جائے گا حضرت امام یافعی نے ان دس اماموں کے نام اور ان کی کتابوں کی عبارتیں نقل فرمانے کے بعد یہ ارشاد فرمایا کہ ان اماموں کے علاوہ دوسرے بزرگان ملت نے بھی یہی فرمایا ہے، لیکن علم و فضل اور تحقیق و تدقیق کے ان پہاڑوں کے نام ذکر کر دینے کے بعد مزید ہے۔

مسئلہ (۵): مردہ زندہ کرنا، مادر زاد اندھے اور کوزمی کو شفا دینا، مشرق سے مغرب تک ساری زمین ایک قدم میں طے کر جانا، غرض تمام خوارقِ عادات (خلافِ عادات)، اولیاء سے ممکن ہیں، سوا اس معجزہ کے جس کی بابت دوسروں کے محققین کے ناموں کے ذکر کی کوئی ضرورت نہیں۔

(حجۃ اللہ علی العالمین، الخاتمۃ فی اثبات کرامات الاولیاء... الخ، المطلب الاول فی تجویز انکرامۃ الاولیاء... الخ، ص ۶۰۳)

معجزہ ضروری، کرامت ضروری نہیں

معجزہ اور کرامت میں ایک فرق یہ بھی ہے کہ ہر دلی کے لیے کرامت کا ہونا ضروری نہیں ہے، مگر ہر نبی کے لیے معجزہ کا ہونا ضروری ہے، کیونکہ دلی کے لیے یہ لازم نہیں ہے کہ وہ اپنی ولایت کا اعلان کرے یا اپنی ولایت کا ثبوت دے، بلکہ دلی کے لیے تو یہ بھی ضروری نہیں ہے کہ وہ خود بھی جانے کہ میں دلی ہوں۔ چنانچہ یہی وجہ ہے کہ بہت سے اولیاء اللہ ایسے بھی ہوئے کہ انکو اپنے بارے میں یہ معلوم ہی نہیں ہوا کہ وہ دلی ہیں۔ بلکہ دوسرے اولیاء کرام نے اپنے کشف و کرامت سے انکی ولایت کو جانا پہچانا اور ان کے دلی ہونے کا حجہ چاک کیا، مگر نبی کے لیے اپنی نبوت کا اثبات ضروری ہے اور چونکہ انسانوں کے سامنے نبوت کا اثبات بغیر معجزہ دکھائے ہو نہیں سکتا، اس لیے ہر نبی کے لیے معجزہ کا ہونا ضروری اور لازمی ہے۔

کرامت کی قسمیں

اولیاء کرام سے صادر و ظاہر ہونے والی کرامتیں کتنی اقسام کی ہیں اور ان کی تعداد کتنی ہے؟ اس بارے میں علامہ تاج الدین سبکی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے اپنی کتاب طبقات میں تحریر فرمایا کہ میرے خیال میں اولیاء کرام سے جتنی قسموں کی کرامتیں صادر ہوئی ہیں ان قسموں کی تعداد ایک سو سے بھی زائد ہے۔ اس کے بعد علامہ موصوف الصدر نے قدرے تفصیل کے ساتھ کرامت کی پچیس قسموں کا بیان فرمایا ہے جن کو ہم ناظرین کی خدمت میں کچھ مزید تفصیل کے ساتھ پیش کرتے ہیں۔

(۱) مردوں کو زندہ کرنا

یہ وہ کرامت ہے کہ بہت سے اولیائے کرام سے اس کا صدور ہو چکا ہے۔

چنانچہ روایات صحیحہ سے ثابت ہے کہ ابو عبیدہ سری جو اپنے دور کے مشاہیر اولیاء میں سے ہیں ایک مرتبہ جہاد میں تشریف لے گئے۔ جب انہوں نے وطن کی طرف واپسی کا ارادہ فرمایا تو ناگہاں ان کا گھوڑا مر گیا، مگر ان کی دعا سے اچانک ان کا مرا ہوا گھوڑا زندہ ہو کر کھڑا ہو گیا اور وہ اس پر سوار ہو کر اپنے وطن بسر پہنچ گئے اور خادم کو حکم دیا کہ اس کی زین اور لگام اتار لے۔ خادم نے جوں ہی زین اور لگام کو گھوڑے سے جدا کیا فوراً ہی گھوڑا مر کر گر پڑا۔

(حجۃ اللہ علی العالمین، الخاتمۃ فی اثبات کرامات الاولیاء... الخ، المطلب الثانی فی انواع انکرامات، ص ۶۰۸)

اسی طرح حضرت شیخ مفرج جو علاقہ مصر میں معید کے باشندہ تھے، ان کے دسترخوان پر ایک پرندہ کا بچہ بھنا ہوا رکھا گیا تو آپ نے فرمایا کہ تو خدا تعالیٰ کے حکم سے اڑ کر چلا جا۔ ان الفاظ کا ان کی زبان سے نکلنا تھا کہ ایک لمحہ میں وہ پرندہ کا بچہ زندہ ہو گیا اور اڑ کر چلا گیا۔

(حجۃ اللہ علی العالمین، الخاتمۃ فی اثبات کرامات الاولیاء... الخ، المطلب الثانی فی انواع انکرامات، ص ۶۰۸، مسنخاً) ←

لیے مہنت ثابت ہو چکی ہے۔ جیسے قرآن مجید کے مثل کوئی سورت لے آنا یا دنیا میں بیداری میں اللہ عزوجل کے دیدار اسی طرح حضرت شیخ ہد رحمتہ اللہ تعالیٰ علیہ نے اپنی مری ہوئی ملی کو پکارا تو وہ دوڑتی ہوئی شیخ کے سامنے حاضر ہو گئی۔

(حجۃ اللہ علی العالمین، الخاتمۃ فی اثبات کرامات الاولیاء... الخ، المطلب الثانی فی انواع الکرامات، ص ۶۰۸ ملخصاً) اسی طرح حضرت غوث اعظم شیخ عبدالقادر جیلانی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے دسترخوان پر پکی ہوئی مرغی کو تبادل فرما کر اس کی ہڈیوں کو جمع فرمایا اور یہ ارشاد فرمایا کہ اے مرغی! تو اس اللہ تعالیٰ کے حکم سے زندہ ہو کر کھڑی ہو جا جو سڑی گئی ہڈیوں کو زندہ فرمائے گا۔ زبان مبارک سے ان الفاظ کے نکلنے ہی مرغی زندہ ہو کر چلنے پھرنے لگی۔

(حجۃ اللہ علی العالمین، الخاتمۃ فی اثبات کرامات الاولیاء... الخ، المطلب الثانی فی انواع الکرامات، ص ۶۰۹ ملخصاً) اسی طرح حضرت شیخ زین الدین شافعی مدرس مدرسہ شامیہ نے اس بچے کو جو مدرسہ کی چھت سے گر کر مر گیا تھا، زندہ کر دیا۔

(حجۃ اللہ علی العالمین، الخاتمۃ فی اثبات کرامات الاولیاء... الخ، المطلب الثانی فی انواع الکرامات، ص ۶۰۹ ملخصاً) اسی طرح عام طور پر یہ مشہور ہے کہ بغداد شریف میں چار بزرگ ایسے ہوئے جو مادر زاد اندھوں اور کوڑھیوں کو خدا تعالیٰ کے حکم سے شفا دیتے تھے اور اپنی دعاؤں سے مردوں کو زندہ کر دیتے تھے۔ شیخ ابوسعید قیلوی و شیخ بقا بن بطوطہ شیخ علی بن ابی نصر ہیتی و شیخ عبدالقادر جیلانی۔ رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہم (ہجۃ الاسرار، ذکر فصول من کلامہ مرصعاً بشیء... الخ، ص ۱۲۴)

(۲) مردوں سے کلام کرنا

کرامت کی یہ قسم بھی حضرت شیخ ابوسعید خراز اور حضرت غوث اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہما وغیرہ بہت سے اولیاء کرام سے بارہا اور بکثرت منقول ہے۔ (حجۃ اللہ علی العالمین، الخاتمۃ فی اثبات کرامات الاولیاء... الخ، المطلب الثانی فی انواع الکرامات، ص ۶۰۹) شیخ علی بن ابی نصر ہیتی کا بیان ہے کہ میں شیخ عبدالقادر جیلانی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ کے ہمراہ حضرت معروف کرخی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ کے مزار مبارک پر گیا اور انہوں نے سلام کیا تو قبر انور سے آواز آئی کہ وعلیک السلام یا سید اہل الزمان۔

(ہجۃ الاسرار، ذکر کلمات الخیر بما من نفسه محمد... الخ، ص ۵۳) شیخ علی بن ابی نصر ہیتی اور بقا بن بطوطہ یہ دونوں بزرگ حضرت غوث اعظم شیخ عبدالقادر جیلانی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ کے ساتھ حضرت امام احمد بن حنبل رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ کے مزار پر انوار پر حاضر ہوئے تو انہیں کہاں حضرت امام احمد بن حنبل رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ قبر شریف سے باہر نکل آئے اور فرمایا کہ اے عبدالقادر جیلانی! رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ میں علم شریعت و طریقت اور علم قال و حال میں تمہارا محتاج ہوں۔

(ہجۃ الاسرار، ذکر علمہ و تسمیۃ بعض... الخ، ص ۲۲۶ ملخصاً)

(۳) دریاؤں پر تصرف

دریا کا پھٹ جانا، دریا کا خشک ہو جانا، دریا پر چلنا بہت سے اولیاء کرام سے ان کرامتوں کا ظہور ہوا، بالخصوص سید الشاہ خیرین حضرت تقی الدین بن دقق، العید رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ کے لئے تو ان کرامتوں کا بار بار ظہور عام طور پر مشہور خلافت ہے۔ (حجۃ اللہ علی العالمین، الخاتمۃ فی اثبات کرامات الاولیاء... الخ، المطلب الثانی فی انواع الکرامات، ص ۶۰۹ ملخصاً)۔

یا کلام حقیقی سے مشرف ہوتا، اس کا جواب اپنے یا کسی ولی کے لیے دھوئی کرے، کافر ہے۔

(۴) انقلاب ماہیت

کسی چیز کی حقیقت کا نام کہاں بدل جانا یہ کرامت بھی اکثر اولیاء کرام سے منقول ہے۔ چنانچہ شیخ عیسیٰ ہتاریمنی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ کے پاس بطور مذاق کے کسی بد باطن نے شراب سے بھری ہوئی دو مشکیں تحفہ میں بھیج دیں۔ آپ نے دونوں مشکوں کا منہ کھول کر ایک کی شراب کو دھری میں انڈیل دیا۔ پھر حاضرین سے فرمایا کہ آپ لوگ اس کو تناول فرمائیں حاضرین نے کھایا تو اتنا نفیس اور اس قدر عمدہ لگی تھا کہ عمر بھر لوگوں نے اتنا عمدہ لگی نہیں کھایا۔ (حجۃ اللہ علی العالمین، الخاتمۃ فی اثبات کرامات الاولیاء...، ج ۱، المطلب الثانی فی انواع الکرامات، ص ۶۰۹ ملخصاً)

(۵) زمین کا سمٹ جانا

سینکڑوں ہزاروں میل کی مسافت کا چند لمحوں میں طے ہونا یہ کرامت بھی اس قدر زیادہ اللہ والوں سے منقول ہے کہ اس کی روایات حد تو اتر تک پہنچی ہوئی ہیں۔ چنانچہ طرسوس کی جامع مسجد میں ایک ولی تشریف فرما تھے۔ اچانک انہوں نے اپنا سر گریبان میں ڈالا اور پھر چند لمحوں میں گریبان سے سر نکالا تو وہ ایک دم حرم کعبہ میں پہنچ گئے۔

(حجۃ اللہ علی العالمین، الخاتمۃ فی اثبات کرامات الاولیاء...، ج ۱، المطلب الثانی فی انواع الکرامات، ص ۶۰۹ ملخصاً)

(۶) نباتات سے گفتگو

بہت سے حیوانات و نباتات اور جمادات نے اولیاء کرام سے گفتگو کی جن کی حکایات بکثرت کتابوں میں مذکور ہیں چنانچہ حضرت ابراہیم بن ادھم رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ بیت المقدس کے راستہ میں ایک چھوٹے سے انار کے درخت کے سایہ میں اتر پڑے تو اس درخت نے باوازی بلند کہا کہ اے ابواسحاق! آپ مجھے یہ شرف عطا فرمائیے کہ میرا ایک پھل کھا لیجئے، اس درخت کا پھل کھا تھا، مگر درخت کی تمنہ پوری کرنے کیلئے آپ نے اس کا ایک پھل توڑ کر کھایا، تو وہ نہایت ہی میٹھا ہو گیا۔ اور آپ کی برکت سے وہ سال میں دو بار پھلنے لگا اور وہ درخت اس قدر مشہور ہو گیا کہ لوگ اس کو زمائۃ العابدین (عابدوں کا انار) کہنے لگے۔

(حجۃ اللہ علی العالمین، الخاتمۃ فی اثبات کرامات الاولیاء...، ج ۱، المطلب الثانی فی انواع الکرامات، ص ۶۰۹ ملخصاً)

(۷) شفائے امراض

اولیائے کرام کے لیے اس کرامت کا ثبوت بھی بکثرت کتابوں میں مرقوم ہے، چنانچہ حضرت سری سقطی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ کا بیان ہے کہ ایک پہاڑ پر میں نے ایک ایسے بزرگ سے ملاقات کی جو اپا بھوں، اندھوں اور دوسرے قسم قسم کے مریضوں کو خدا عزوجل کے حکم سے شفا یاب فرماتے تھے۔ (۲) (حجۃ اللہ علی العالمین، ج ۲، ص ۸۵۷)

(حجۃ اللہ علی العالمین، الخاتمۃ فی اثبات کرامات الاولیاء...، ج ۱، المطلب الثانی فی انواع الکرامات، ص ۶۰۹ ملخصاً)

(۸) جانوروں کا فرماں بردار ہو جانا

بہت سے بزرگوں نے اپنی کرامت سے خطرناک درندوں کو اپنا فرمانبردار بنالیا تھا۔ چنانچہ حضرت ابو سعید بن ابی، الخیر مکنی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے شیروں کو اپنا اطاعت گزار بنارکھا تھا اور دوسرے بہت سے اولیاء شہروں پر سواری فرماتے تھے جن کی حکایات ←

مشہور ہیں۔ (حجۃ اللہ، ج ۲، ص ۸۵۷) (حجۃ اللہ علی العالمین، الخاتمۃ فی اثبات کرامات الاولیاء... الخ، المطلب الثانی فی انواع الکرامات، ص ۶۰۹ ملخصاً)

(۹) زمانہ کا مختصر ہو جانا

یہ کرامت بہت سے بزرگوں سے منقول ہے کہ ان کی محبت میں لوگوں کو ایسا محسوس ہوا کہ پورا دن اس قدر جلدی گزر گیا کہ گویا گھنٹہ دو گھنٹہ کا وقت گزرا ہے۔ (المرجع السابق، ص ۶۱۰ ملخصاً)

(۱۰) زمانہ کا طویل ہو جانا

اس کرامت کا ظہور سینکڑوں علماء و مشائخ سے اس طرح ہوا کہ ان بزرگوں نے مختصر سے مختصر وقتوں میں اس قدر زیادہ کام کر لیا کہ دنیا واسلے اتنا کام مہینوں بلکہ برسوں میں بھی نہیں کر سکتے۔ چنانچہ امام شافعی و حجۃ الاسلام امام غزالی و علامہ جلال الدین سیوطی و امام الحرمین شیخ محی الدین نووی وغیرہ۔ علماء دین نے اس قدر کثیر تعداد میں کتابیں تصنیف فرمائی ہیں کہ اگر ان کی عمروں کا حساب لگایا جائے تو روزانہ اتنے زیادہ اوراق ان بزرگوں نے تصنیف فرمائے ہیں کہ کوئی اتنے زیادہ اوراق کو اتنی قلیل مدت میں نقل بھی نہیں کر سکتا، حالانکہ یہ اللہ واسلے تصنیف کے علاوہ دوسرے مشاغل بھی رکھتے تھے اور نقلی عبادتیں بھی بکثرت کرتے رہتے تھے۔ اسی طرح منقول ہے کہ بعض بزرگوں نے دن رات میں آٹھ آٹھ ختم قرآن مجید کی تلاوت کر لی ہے۔ ظاہر ہے کہ ان بزرگوں کے اوقات میں اس قدر اور اتنی زیادہ برکت ہوئی ہے کہ جس کو کرامت کے سوا اور کیا کہا جاسکتا ہے؟

(حجۃ اللہ علی العالمین، الخاتمۃ فی اثبات کرامات الاولیاء... الخ، المطلب الثانی فی انواع الکرامات، ص ۶۱۰ ملخصاً)

(۱۱) مقبولیت دعا

یہ کرامت بھی بہت زیادہ بزرگوں سے منقول ہے۔

(حجۃ اللہ علی العالمین، الخاتمۃ فی اثبات کرامات الاولیاء... الخ، المطلب الثانی فی انواع الکرامات، ص ۶۰۹)

(۱۲) خاموشی و کلام پر قدرت

بعض بزرگوں نے برسوں تک کسی انسان سے کلام نہیں کیا اور بعض بزرگوں نے نمازوں اور ضروریات کے علاوہ کئی کئی دلوں تک مسلسل دعا فرمایا اور درس دیا ہے۔ (حجۃ اللہ علی العالمین، الخاتمۃ فی اثبات کرامات الاولیاء... الخ، المطلب الثانی فی انواع الکرامات، ص ۶۰۹)

(۱۳) دلوں کو اپنی طرف کھینچ لیا

سینکڑوں اولیائے کرام سے یہ کرامت صادر ہوئی کہ جن بستیوں یا مجلسوں میں لوگ ان سے عداوت و نفرت رکھتے تھے۔ جب ان حضرات نے وہاں قدم رکھا تو ان کی توجہات سے ہاگہاں سب کے دل ان کی محبت سے لبریز ہو گئے اور سب کے سب پیدائوں کی طرح ان کے قدموں پر ٹار ہونے لگے۔ (حجۃ اللہ علی العالمین، الخاتمۃ فی اثبات کرامات الاولیاء... الخ، المطلب الثانی فی انواع الکرامات، ص ۶۰۹ ملخصاً)

(۱۳) غیب کی خبریں

اس کی بے شمار مثالیں موجود ہیں کہ اولیاء کرام نے دلوں میں چھپے ہوئے خیالات و خطرات کو جان لیا اور لوگوں کو غیب کی خبریں دیتے رہے اور ان کی پیش گوئیاں سو فیصدی صحیح ہوتی رہیں۔

(حجۃ اللہ علی العالمین، الحاحیۃ فی اثبات کرامات الاولیاء... الخ، المطلب الثانی فی انواع انکرامات، ص ۶۰۹ ملاحظہ)

(۱۵) کھائے پئے بغیر زندہ رہنا

ایسے بزرگوں کی فہرست بہت ہی طویل ہے جو ایک مدت دراز تک بغیر کچھ کھائے پئے زندہ رہ کر عبادتوں میں مصروف رہے اور انہیں کھانا یا پانی چھوڑ دینے سے ذرہ برابر کوئی ضعف بھی لاحق نہیں ہوا۔

(حجۃ اللہ علی العالمین، الحاحیۃ فی اثبات کرامات الاولیاء... الخ، المطلب الثانی فی انواع انکرامات، ص ۶۰۹ ملاحظہ)

(۱۶) نظام عالم میں تصرفات

منقول ہے کہ بہت سے بزرگوں نے شدید قحط کے زمانے میں آسمان کی طرف انگلی اٹھا کر اشارہ فرمایا تو آسمان سے موسلا دھار بارش ہونے لگی اور مشہور ہے کہ حضرت شیخ ابوالعباس شاطر رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ تو درہموں کے بدلے بارش فرودخت کیا کرتے تھے۔

(حجۃ اللہ علی العالمین، الحاحیۃ فی اثبات کرامات الاولیاء... الخ، المطلب الثانی فی انواع انکرامات، ص ۶۰۹ ملاحظہ)

(۱۷) بہت زیادہ مقدار میں کھالینا

بعض بزرگوں نے جب چاہا میسوں آدمیوں کی خوراک اکیلے کھا گئے اور انہیں کوئی تکلیف بھی نہیں ہوئی۔

(۱۸) حرام غذاؤں سے محفوظ

بہت سے اولیاء کرام کی یہ کرامت مشہور ہے کہ حرام غذاؤں سے وہ ایک خاص قسم کی بدبو محسوس کرتے تھے۔ چنانچہ حضرت شیخ عارف محاسبی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ کے سامنے جب بھی کوئی حرام غذا لائی جاتی تھی تو انہیں اس غذا سے ایسی ناگوار بدبو محسوس ہوتی تھی کہ وہ اس کو ہاتھ نہیں لگا سکتے تھے اور یہ بھی منقول ہے کہ حرام غذا کو دیکھتے ہی ان کی ایک رگ پھڑکنے لگتی تھی۔

چنانچہ منقول ہے کہ حضرت شیخ ابوالعباس مری رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ کے سامنے لوگوں نے استحان کے طور پر حرام کھانا رکھ دیا تو آپ رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے فرمایا: اگر حرام غذا کو دیکھ کر حادث محاسبی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ کی ایک رگ پھڑکنے لگتی تھی تو میرا یہ حال ہے کہ حرام غذا کے سامنے میری ستر رگیں پھڑکنے لگتی ہیں۔ (حجۃ اللہ علی العالمین، الحاحیۃ فی اثبات کرامات الاولیاء... الخ، المطلب الثانی فی انواع انکرامات، ص ۶۱۰ ملاحظہ)

(۱۹) دور کی چیزوں کو دیکھ لینا

چنانچہ شیخ ابوالاسحاق شیرازی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ کی یہ مشہور کرامت ہے کہ وہ بغداد شریف میں بیٹھے ہوئے کعبہ مکرمہ کو دیکھا کرتے تھے۔

(حجۃ اللہ ج ۲، ص ۸۵۷) ←

(۲۰) ہیبت و ربدیہ

بعض اولیاء کرام سے اس کرامت کا صدور اس طور ہوا کہ ان کی صورت دیکھ کر بعض لوگوں پر اس قدر خوف و ہراس طاری ہوا کہ ان کا دم نکل گیا، چنانچہ حضرت خواجہ بایزید بسطامی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ کی ہیبت سے ان کی مجلس میں ایک شخص مر گیا۔

(حجۃ اللہ علی العالمین، الخاتمۃ فی اثبات کرامات الاولیاء... الخ، المطلب الثانی فی انواع الکرامات، ص ۶۱۰)

(۲۱) مختلف صورتوں میں ظاہر ہونا

اس کرامت کو صوفیائے کرام کی اصطلاح میں "خلع ولبس" کہتے ہیں، یعنی ایک شکل کو چھوڑ کر دوسری شکل میں ظاہر ہو جانا۔ حضرات صوفیہ کا قول ہے کہ عالم ارواح اور عالم اجسام کے درمیان ایک تیسرا عالم بھی ہے جس کو عالم مثال کہتے ہیں۔ اس عالم مثال میں ایک ہی شخص کی روح مختلف جسموں میں ظاہر ہو جایا کرتی ہے۔ چنانچہ ان لوگوں نے قرآن مجید کی آیت کریمہ

فَتَمَثَّلَ لَهَا بَشَرًا سَوِيًّا ۝

ترجمہ کنزالایمان: وہ اسکے سامنے ایک تندرست آدمی کے روپ میں ظاہر ہوا۔ (پ ۱۶، مریم: ۱۷)

سے استدلال کیا ہے کہ حضرت جبریل علیہ السلام حضرت بی بی مریم رضی اللہ تعالیٰ عنہا کے سامنے ایک تندرست جوان آدمی کی صورت میں ظاہر ہو گئے تھے۔ یہ واقعہ عالم مثال میں ہوا تھا۔

یہ کرامت بہت سے اولیاء نے دکھائی ہے، چنانچہ حضرت قاضی البان موسلی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ جن کا اولیاء کے طبقہ ابدال میں شمار ہوتا ہے کسی نے آپ پر یہ تہمت لگائی کہ آپ نماز نہیں پڑھتے۔ یہ سکر آپ جلال میں آگئے اور فوراً ہی اپنے آپ کو اس کے سامنے چند صورتوں میں ظاہر کیا اور پوچھا کہ بتاتو نے کس صورت میں مجھ کو ترک نماز کرتے ہوئے دیکھا۔

(حجۃ اللہ علی العالمین، الخاتمۃ فی اثبات کرامات الاولیاء... الخ، المطلب الثانی فی انواع الکرامات، ص ۶۱۰ ملخصاً)

اسی طرح منقول ہے کہ حضرت مولانا یعقوب چرخ فی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ جو مشائخ نقشبندیہ میں بہت ہی ممتاز بزرگ ہیں۔ جب حضرت خواجہ عبید اللہ احرار رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ ان کی خدمت میں بیعت کے لیے حاضر ہوئے تو حضرت خواجہ مولانا یعقوب چرخ فی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ کے چہرہ اقدس پر ان کو داغ دھبے نظر آئے جس سے ان کے دل میں کچھ کراہت پیدا ہوئی تو اچانک آپ ان کے سامنے ایک ایسی نورانی شکل میں ظاہر ہو گئے کہ بے اختیار حضرت خواجہ عبید اللہ احرار رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ کا دل ان کی طرف مائل ہو گیا اور وہ فوراً ہی بیعت ہو گئے۔ (لمحات الانس (مترجم)، ص ۴۲)

(۲۲) دشمنوں کے شر سے بچنا

خداوند قدوس نے بعض اولیاء کرام کو یہ کرامت بھی عطا فرمائی ہے کہ ظالم امراء و سلاطین نے جب ان کے قتل یا ایذا رسانی کا ارادہ کیا تو غیب سے ایسے اسباب پیدا ہو گئے کہ وہ ان کے شر سے محفوظ رہے۔ جیسا کہ حضرت امام شافعی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ کو خلیفہ بغداد ہارون رشید نے ایذا رسانی کے خیال سے دربار میں طلب کیا مگر جب وہ سامنے گئے تو خلیفہ خود ایسی پریشانیوں میں مبتلا ہو گیا کہ ان کا کچھ نہ بگاڑ سکا۔

(حجۃ اللہ علی العالمین، الخاتمۃ فی اثبات کرامات الاولیاء... الخ، المطلب الثانی فی انواع الکرامات، ص ۶۱۰ ملخصاً)

مسئلہ (۶): ان سے استمداد و استعانت محبوب ہے (12)، یہ مدد مانگنے والے کی مدد فرماتے ہیں چاہے وہ کسی

(۲۳) زمین کے خزانوں کو دیکھ لیتا

بعض اولیائے کرام کو یہ کرامت ملی ہے کہ وہ زمین کے اندر چھپے ہوئے خزانوں کو دیکھ لیا کرتے تھے اور اس کو اپنی کرامت سے باہر نکال لیتے تھے۔ چنانچہ شیخ ابو تراب رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے ایک ایسے مقام پر جہاں پانی نایاب تھا زمین پر ایک ٹھوکر مار کر پانی کا چشمہ جاری کر دیا۔ (حجۃ اللہ علی العالمین، الخاتمۃ فی اثبات کرامات الاولیاء... الخ، المطلب الثانی فی انواع الکرامات، ص ۶۱۰ ملخصاً)

(۲۴) مشکلات کا آسان ہو جانا

یہ کرامت بزرگان دین سے بار بار اور بے شمار مرتبہ ظاہر ہو چکی ہے جس کی سینکڑوں مثالیں "تذکرۃ الاولیاء" وغیرہ مستند کتابوں میں مذکور ہیں۔ (کشف المحجوب، رسالہ قشیریہ، الا بریز وغیرہ۔ ۱۲۷ منہ)

(۲۵) مہلکات کا اثر نہ کرنا

چنانچہ مشہور ہے کہ ایک بد باطن بادشاہ نے کسی خدا رسیدہ بزرگ کو گرفتار کیا اور انہیں مجبور کر دیا کہ وہ کوئی تعجب خیز کرامت دکھائیں ورنہ انہیں اور ان کے ساتھیوں کو قتل کر دیا جائے گا۔

آپ نے اونٹ کی میٹنگینوں کی طرف اشارہ کر کے فرمایا کہ ان کو اٹھا لاؤ اور دیکھو کہ وہ کیا ہیں؟ جب لوگوں نے ان کو اٹھا کر دیکھا تو وہ خالص سونے کے ٹکڑے تھے۔ پھر آپ نے ایک خالی پیالے کو اٹھا کر گھمایا اور اندھا کر کے بادشاہ کو دیا تو وہ پانی سے بھرا ہوا تھا اور اندھا ہونے کے باوجود اس میں سے ایک قطرہ بھی پانی نہیں گرا۔

یہ دو کرشمے دیکھ کر یہ بد عقیدہ بادشاہ کہنے لگا کہ یہ سب نظر بندی کے جادو کا کرشمہ ہے۔ پھر بادشاہ نے آگ جلانے کا حکم دیا۔ جب آگ کے شعلے بلند ہوئے تو بادشاہ نے مجلس سماع منعقد کرائی جب ان درویشوں کو سماع منکر جوش وجد میں حال آگیا تو یہ سب لوگ جلتی ہوئی آگ میں داخل ہو کر رقص کرنے لگے۔ پھر ایک درویش بادشاہ کے بچے کو گود میں لے کر آگ میں کود پڑا اور تھوڑی دیر تک بادشاہ کی نظروں سے غائب ہو گیا بادشاہ اپنے بچے کے فراق میں بے چین ہو گیا مگر پھر چند منٹوں میں درویش نے بادشاہ کے بچے کو اس حال میں بادشاہ کی گود میں ڈال دیا کہ بچے کے ایک ہاتھ میں سب اور دوسرے ہاتھ میں اتار تھا۔ بادشاہ نے پوچھا کہ بیٹا! تم کہاں چلے گئے تھے؟ تو اس نے کہا کہ میں ایک باغ میں تھا جہاں سے میں یہ پھل لایا ہوں۔

یہ دیکھ کر بھی ظالم و بد عقیدہ بادشاہ کا دل نہیں پسیجا اور اس نے اس بزرگ کو بار بار زہر کا پیالہ پلایا مگر ہر مرتبہ زہر کے اثر سے اس بزرگ کے کپڑے پھٹتے رہے۔

(حجۃ اللہ علی العالمین، الخاتمۃ فی اثبات کرامات الاولیاء... الخ، المطلب الثانی فی انواع الکرامات، ص ۶۱۰-۶۱۱ ملخصاً)

(12) اعلیٰ حضرت، امام اہلسنت، مجدد دین و ملت الشاہ امام احمد رضا خان علیہ رحمۃ الرحمن فتاویٰ رضویہ شریف میں تحریر فرماتے ہیں:

بائیں معنی استعانت باغیر ہرگز اس سے حصہ ایک نفعین کے منافی نہیں، جس طرح وجود حقیقی کہ خود اپنی ذات سے بے کسی کے پیدا کئے موجود ہوتا خاص بجناب الہی تعالیٰ و تقدس ہے۔ پھر اس کے سبب دوسرے کو موجود کہنا شرک نہ ہو گیا جب تک وہی وجود حقیقی نہ مراد لے۔

لفظ کے ساتھ ہو۔ رہا ان کو فاعل مستقل جاننا، یہ وہابیہ کا فریب ہے، مسلمان کبھی ایسا خیال نہیں کرتا، مسلمان کے فعل

حائق الاشیاء ثابتہ پہلا عقیدہ اہل اسلام کا ہے۔ یونہی علم حقیقی کہ اپنی ذات سے بے عطاءئے غیر ہو، اور تعلیم حقیقی کہ بذات خود بے حاجت بہ دیگرے القائے علم کرے، اللہ جل جلالہ سے خاص ہیں، پھر دوسرے کو عالم کہنا یا اس سے علم طلب کرنا شرک نہیں ہو سکتا جب تک وہی معنی اہل مقصود نہ ہوں، خود رب العزت تبارک وتعالیٰ قرآن عظیم میں اپنے بندوں کو علیم و علماء فرماتا ہے اور حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی نسبت ارشاد کرتا ہے: یعلمہم الکتب والحکمۃ ۳۔ یہ نبی انھیں کتاب و حکمت کا علم عطا کرتا ہے۔ (۳۔ القرآن الکریم ۳/ ۱۶۴)

یہی حال استعانت و فریادری کا ہے کہ ان کی حقیقت خاص، بخدا اور بمعنی وسیلہ و توسل و توسط غیر کے لئے ثابت اور قطعاً روا، بلکہ یہ معنی تو غیر خدا ہی کے لئے خاص ہیں اللہ عزوجل وسیلہ و توسل و توسط بننے سے پاک ہے۔ اس سے اوپر کون ہے کہ یہ اس کی شرف وسیلہ ہوگا اور اس کے سوا حقیقی حاجت روا کون ہے۔ کہ یہ بیچ میں واسطہ بنے گا، ولہذا حدیث میں ہے جب اعرابی نے حضور پر نور صلوات اللہ تعالیٰ وسلامہ علیہ سے عرض کیا کہ یا رسول اللہ! ہم حضور کو اللہ تعالیٰ کی طرف شفیع بناتے ہیں اور اللہ عزوجل کو حضور کے سامنے شفیع لاتے ہیں۔ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پر سخت گراں گزرا دیر تک سبحان اللہ فرماتے رہے۔ پھر فرمایا:

ویحک انہ لا یتشفع بانلہ علی احد شان اللہ اعظم من ذلک، رواہ ابو داؤد عن جبیر بن مطعم رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔

اے نادان! اللہ کو کسی کے پاس سفارشی نہیں لاتے ہیں کہ اللہ کی شان اس سے بہت بڑی ہے (اسے ابو داؤد نے جبیر بن مطعم رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا۔ ت) (ابن سنن ابی داؤد، کتاب السنۃ باب فی الجیمۃ، آفتاب عالم پریس لاہور ۲/ ۲۹۴)

اہل اسلام انبیاء و اولیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام سے یہی استعانت کرتے ہیں جو اللہ عزوجل سے کیجئے تو اللہ اور اس کا رسول (جل و علا و صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) غضب فرمائیں اور اسے اللہ جل و علا کی شان میں بے ادبی ٹھہرائیں، اور حق تو یہ ہے کہ اس استعانت کے معنی اعتقاد کر کے جناب الہی جل و علا سے کرے تو کافر ہو جائے مگر وہابیہ کی بد عقلی کو کیا کہئے، نہ اللہ (جل جلالہ) کا ادب نہ رسول (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) سے خوف، نہ ایمان کا پاس خواہی خواہی اس استعانت کو ایسا کثرت مستعملین میں داخل کر کے جو اللہ عزوجل کے حق میں محال قطعاً ہے اسے اللہ تعالیٰ سے خاص کئے دیتے ہیں۔ ایک بیوقوف وہابی نے کہا تھا۔

وہ کیا ہے جو نہیں ملتا خدا سے جسے تم مانگتے ہو اولیاء سے

نقص غفر اللہ لہ نے کہا: ہاں

توسل کر نہیں سکتے خدا سے اسے ہم مانگتے ہیں اولیاء سے

یعنی یہ نہیں ہو سکتا ہے کہ خدا سے توسل کر کے اسے کسی کے یہاں وسیلہ و ذریعہ بنائے اس وسیلہ بننے کو ہم اولیاء کرام سے مانگتے ہیں کہ وہ دربارہ الہی میں ہمارا وسیلہ و ذریعہ واسطہ قضائے حاجات ہو جائیں اس بے وقوفی کے سوال کا جواب اللہ عزوجل نے اس آیت کریمہ میں دیا ہے۔

ولو انہم اذ ظلموا انفسہم جاؤک فاستغفروا اللہ واستغفر لہم الرسول لوجدوا اللہ تواباً رحیماً

کو خواہ مخواہ قبیح صورت پر ڈھالنا وہابیت کا خاصہ ہے۔

مسئلہ (۷): ان کے مزارات پر حاضری مسلمان کے لیے سعادت و باعثِ برکت ہے۔ (13)

مسئلہ (۸): ان کو دور و نزدیک سے پکارنا سلفِ صالح کا طریقہ ہے (14)۔

اور جب وہ اپنی جانوں پر ظلم یعنی گناہ کر کے تیرے پاس حاضر ہوں اور اللہ سے معافی چاہیں اور معافی مانگے ان کے لئے رسول، تو بیشک اللہ کو توبہ قبول کرنا الٰہ مہربان پائیں گے۔ (۱۔ القرآن الکریم ۴/۶۳)

کیا اللہ تعالیٰ اپنے آپ نہیں بخش سکتا تھا۔ پھر یہ کیوں فرمایا کہ اے نبی! تیرے پاس حاضر ہوں اور تو اللہ سے ان کی بخشش چاہے تو یہ دولت و نعمت پائیں گے۔ یہی ہمارا مطلب ہے۔ جو قرآن کی آیت صاف فرما رہی ہے۔ مگر وہابیہ تو عقل نہیں رکھتے۔

خدا را انصاف! اگر آیہ کریمہ ایاک نستعین میں مطلق استعانت کا ذات الٰہی جل و علا میں حصر مقصود ہو تو کیا صرف انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام ہی سے استعانت شرک ہوگی، کیا یہی غیر خدا ہیں، اور سب اشخاص و اشیاء وہابیہ کے نزدیک خدا ہیں یا آیت میں خاص انھیں کا نام لے دیا ہے کہ ان سے شرک اوروں سے ردا ہے۔ نہیں نہیں، جب مطلقاً ذات احدیت سے تخصیص اور غیر سے شرک ماننے کی ٹھہری تو کیسی ہی استعانت کسی غیر خدا سے کی جائے ہمیشہ ہر طرح شرک ہی ہوگی کہ انسان ہوں یا جمادات، احواء ہوں یا اموات، ذوات ہوں یا صفات، افعال ہوں یا حالات، غیر خدا ہونے میں سب داخل ہیں، اب کیا جواب ہے آیہ کریمہ کا کہ رب جل و علا فرماتا ہے: واستعینوا بالصبر والصلوة ۲۔ استعانت کرو صبر و نماز سے۔ (۲۔ القرآن الکریم ۲/۱۵۳)

کیا صبر خدا ہے جس نے استعانت کا حکم ہوا ہے۔ کیا نماز خدا ہے جس سے استعانت کو ارشاد کیا ہے۔ دوسری آیت میں فرماتا ہے: وتعاونوا علی الذہر والتقویٰ ۳۔ آپس میں ایک دوسرے کی مدد کرو بھلائی اور پرہیزگاری پر۔ (۳۔ القرآن الکریم ۵/۲) کیوں صاحب! اگر غیر خدا سے مدد یعنی مطلقاً محال ہے تو اس حکم الٰہی کا حاصل کیا، اور اگر ممکن ہو تو جس سے مدد مل سکتی ہے اس سے مدد مانگنے میں کیا زہر کھل گیا۔ (فتاویٰ رضویہ، جلد ۲۱، ص ۳۰۳-۳۰۵ رضا فاؤنڈیشن، لاہور)

(13) اعلیٰ حضرت، امام اہلسنت، مجدد دین و ملت الشاہ امام احمد رضا خان علیہ رحمۃ الرحمن فتاویٰ رضویہ شریف میں تحریر فرماتے ہیں: قبر مسلمین کی زیارت سنت اور مزارات اولیاء کرام و شہداء رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین کی حاضری سعادت بر سعادت اور انھیں ایصالِ ثواب مندوب و ثواب۔ (فتاویٰ رضویہ، جلد ۹، ص ۵۳۳ رضا فاؤنڈیشن، لاہور)

(14) اعلیٰ حضرت، امام اہلسنت، مجدد دین و ملت الشاہ امام احمد رضا خان علیہ رحمۃ الرحمن فتاویٰ رضویہ شریف میں تحریر فرماتے ہیں: شاہ عبدالعزیز صاحب فرماتے ہیں: روح راقرب و بعد مکانی یکسانی ست اس روح کے مکانی قُرب و بعد برابر ہیں۔ تو وہ سب وقت من سکتے ہیں مگر طاء اعلیٰ کی طرف توجہ اور اس میں استغراق اکثر کو ہر وقت سننے سے مانع ہو سکتا ہے مگر اکابر جن کو شاہ عبدالعزیز صاحب نے تفسیر عزیزی میں لکھا۔ استغراق آئنا بجمہت کمال و سعت مدارک آئنا مانع توجہ بایں سمت نمی گردد و اباب حاجات و مطالب حل مشکلات خود را از انہای طلبند وی پایند اس۔ کمال و سعت مدارک کی وجہ سے ان کا استغراق اس طرف متوجہ ہونے سے مانع نہیں ہوتا اور غرض مند محتاج لوگ اپنی مشکلات کا حل ان سے طلب کرتے اور پاتے ہیں۔ (۱۔ فتح العزیز (تفسیر عزیزی) پارہ عم سۃ للاشفاق مسلم بکڈ پول لال کنواں دہلی ص ۲۰۶) ←

مسئلہ (۹): اولیائے کرام اپنی قبروں میں حیاتِ ابدی کے ساتھ زندہ ہیں، ان کے علم و ادراک و سمع و بصر پہلے کی بہ نسبت بہت زیادہ قوی ہیں۔

مسئلہ (۱۰): انھیں ایصالِ ثواب، نہایت موجبِ برکات و امر مستحب ہے، اسے عرفاً براہِ ادب نذر و نیاز کہتے ہیں، یہ نذر شرعی نہیں جیسے بادشاہ کو نذر دینا، ان میں خصوصاً گیارہویں شریف کی فاتحہ نہایت عظیم برکت کی چیز ہے (15)۔

مسئلہ (۱۱): عرسِ اولیائے کرام یعنی قرآن خوانی، و فاتحہ خوانی، و نعت خوانی، و وعظ، و ایصالِ ثواب اچھی چیز ہے۔ رہے منہیات شرعیہ (وہ افعال جو شریعت میں منع ہیں) وہ تو ہر حالت میں مذموم ہیں اور مزاراتِ طیبہ کے پاس اور زیادہ مذموم۔

تنبیہ: چونکہ عموماً مسلمانوں کو بحمدہ تعالیٰ اولیائے کرام سے نیاز مندی اور مشائخ کے ساتھ انھیں ایک خاص عقیدت ہوتی ہے، ان کے سلسلہ میں منسلک ہونے کو اپنے لیے فلاح دوزین تصور کرتے ہیں، اس وجہ سے زمانہ حال کے وہابیہ نے لوگوں کو گمراہ کرنے کے لیے یہ جال پھیلا رکھا ہے کہ پیری، مریدی بھی شروع کر دی، حالانکہ اولیاء کے یہ منکر ہیں، لہذا جب مرید ہونا ہو تو اچھی طرح تفتیش کر لیں، ورنہ اگر بد مذہب ہو تو ایمان سے بھی ہاتھ دھو بیٹھیں گے۔
اے بسا ابلیس آدم روئے ہست پس بہر دستے نباید داد دست (16)

یہ ہر وقت سنتے اور حاجت روائی فرماتے ہیں کہ باذنہ تعالیٰ اسم قاضی الحاجات کے مظہر ہیں۔

(فتاویٰ رضویہ، جلد ۲۹، ص ۵۴۶ رضا فاؤنڈیشن، لاہور)

(15) اعلیٰ حضرت، امام المسند، مجدد دین و ملت الشاہ امام احمد رضا خان علیہ رحمۃ الرحمن فتاویٰ رضویہ شریف میں تحریر فرماتے ہیں:

محبوبانِ خدا کی یادگاری کے لیے دن مقرر کرنا بے شک جائز ہے۔ حدیث میں ہے:

كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ياتي قبور شهداء أحد على راس كل حول۔ ۳۔

نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ہر سال کے اختتام پر شہدائے احد کی قبروں پر تشریف لاتے تھے۔

(۳۔ جامع البیان (تفسیر ابن جریر) تحت آیت ۱۳ / ۲۳ دار احیاء التراث العربی بیروت ۱۴۰ / ۱۷۰)

شاہ عبدالعزیز صاحب نے اسی حدیث کو اعراسِ اولیاء کرام کے لیے مستند مانا، اور شاہ ولی اللہ صاحب نے کہا: ازینجاست حفظ اعراس

مشائخ۔ ۱۔ مشائخ کے عرس منانا اس حدیث سے ثابت ہے۔ (۱۔ معانی جمعۃ الشاہ ولی اللہ اکیڈمی حیدرآباد پاکستان ص ۵۸)

گیارہویں شریف کی تعیین بھی اسی باب سے ہی مگر ثواب کی کمی بیشی اس پر نہیں جب کریں ویسا ہی ثواب ہوگا۔ ہاں اوقاتِ فاضلہ میں اعمال

فاضلہ زیادہ نورانیت رکھتے ہیں، واللہ تعالیٰ اعلم۔ (فتاویٰ رضویہ، جلد ۲۹، ص ۲۰۲ رضا فاؤنڈیشن، لاہور)

(16) کبھی ابلیس آدمی کی شکل میں آتا ہے، لہذا ہر ہاتھ میں ہاتھ نہیں دینا چاہیے (یعنی ہر کسی سے بیعت نہیں کرنی چاہیے)۔

پیری کے لیے چار شرطیں ہیں، قبل از بیعت اُن کا لحاظ فرض ہے:
اول: سنی صحیح العقیدہ ہو۔

دوم: اتنا علم رکھتا ہو کہ اپنی ضروریات کے مسائل کتابوں سے نکال سکے۔
سوم: فاسق معین نہ ہو۔

چہارم: اُس کا سلسلہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم تک متصل ہو۔ (17)

نَسْأَلُ اللَّهَ الْعَفْوَ وَالْعَافِيَةَ فِي الدِّينِ وَالْ دُنْيَا وَالْآخِرَةِ وَالْإِسْتِقَامَةَ عَلَى الشَّرِيعَةِ الظَّاهِرَةِ
وَمَا تَوْفِيقِي إِلَّا بِاللَّهِ عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ وَإِلَيْهِ أُنِيبُ، وَصَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَى حَبِيبِهِ وَآلِهِ وَصَحْبِهِ وَآبِهِ
وَحِزْبِهِ أَبَدًا أَلَيْدِينَ، وَالْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ ۝

فقیر امجد علی اعظمی عفی عنہ



(17) جامع شرائط پیر

اعلیٰ حضرت، امام اہلسنت، مجدد دین و ملت الشاہ امام احمد رضا خان علیہ رحمۃ الرحمن فتاویٰ رضویہ شریف میں تحریر فرماتے ہیں:
جس میں یہ چاروں شرطیں جمع ہیں اس کے ہاتھ پر بیعت جائز ہے اور ایسے پیر کے افعال و اقوال پر اعتراض سخت حرام اور موجب محرومی
برکات دارین ہے، اس کی جو بات اپنے ذہن میں خلاف معلوم ہو واجب ہے کہ اچھی تاویل کرے اور تاویل میں سمجھ نہ آئے تو یہ سمجھے کہ اس
کا کوئی عمدہ منہ ہوگا جو میری سمجھ میں نہ آیا اب آپ اپنے پیر کو دیکھئے ان چار شرطوں میں سے اگر کسی شرط کی کمی ہے تو بیعت ناجائز ہوئی، آپ
کو چاہئے کہ کسی پیر جامع شرائط پر بیعت کریں، کمی شرط کی ایک صورت یہ ہے کہ وہ اس کی منکوہہ باریک کپڑے پہنے جن سے بدن یا بدل
چھپتے ہوں، یا باؤں یا گلے یا کلائی یا پنڈلی کا کوئی حصہ ظاہر ہو یا کپڑے اتنے چست ہوں کہ بدن کی مسات بتاتے ہوں اور وہ یوں علانیہ مجمع
مردوں میں آتی ہے اور شوہر جائز رکھے تو دنوٹ فاسق معین ہے قابل پیری نہیں۔ (فتاویٰ رضویہ، جلد ۲۶، ص ۵۸۶، رضا فاؤنڈیشن، لاہور)

فت حنفی کی عالم بنانے والی کتاب



فیضانِ شریعت

شرح

بہارِ شریعت

مصنف

حضرت مولانا محمد امجد علی عارحہ علیہ السلام
اُمی دینی سنتی حنفی قادی بکاتی

شراح

ملا ابوالاب محمد ناصر الدین ناصر الدینی علیہ السلام

پروگریسو بکس

یوسف مارکیٹ ۰ غزنی سٹریٹ
اُردو بازار ۰ لاہور

فون 042-37124354 فیکس 042-37352795

جملہ حقوق الطبع محفوظ للناشر
جملہ حقوق ناشر محفوظ ہیں۔

فیضانِ شریعت

شرح

بہارِ شریعت

مصنف
حضرت مولانا محمد امجد علی
رحمۃ اللہ علیہ

شائع
کاغذ محمد ناصر الدین ناصر علی ملتان



مئی 2017

آر۔ آر پرنٹرز

النافع گرافکس

600/-

چوہدری غلام رسول۔ میاں جواد رسول
میاں شہزاد رسول

/= روپے

باراول

پرنٹرز

سرورق

تعداد

ناشر

قیمت

ملنے کے پتے

المسلم بک ٹریڈ

042-37112841
0323-8836776

ملت پبلی کیشنز

Ph: 051-2254111

E-mail: millat_publication@yahoo.com

شوروم ملت پبلی کیشنز دوکان نمبر 5- مکہ سنٹر نیو اردو بازار لاہور 0321-4146464
Ph: 042-37239201 Fax: 042-37239200

یوسف ماکھیٹ غزنی شریٹ
اردو بازار لاہور

فون 042-37124354 فیکس 042-37352785

پروگریسو بکس

فہرست

صفحہ	عنوانات
7	حصہ دوم کی اصطلاحات
9	اعلام
11	تمہید
15	کتاب الطہارۃ
18	طہارت کا بیان
19	مشقت کے وقت کامل وضو کرنے کی فضیلت
	ہر وقت با وضو رہنے کا ثواب
23	وضو کا بیان
24	وضو کا کوئی فرض ترک کرنا
29	ہاتھ وضو، نماز میں شبہ پیدا کرتا ہے:
29	مسائل فقہیہ
37	احکام فقہی:
38	مذہب مالکیہ
41	مذہب حنفی
48	اختلاف مذاہب
48	وضو کی سنتیں
48	نیت کا بیان
67	نیت کی حقیقت کا بیان:
71	وضو کے مستحبات
71	وضو میں مکروہات
83	حجۃ الوضو کا ثواب
90	وضو کے متفرق مسائل
94	وضو توڑنے والی چیزوں کا بیان
108	بلغم کی قے
	متفرق مسائل
110	غسل کا بیان
115	غسل کا کوئی فرض چھوڑ دینا
118	غسل کے مسائل
120	غسل کی سنتیں
	غسل کن چیزوں سے فرض ہوتا ہے
133	پانی کا بیان
	احادیث

135

کس پانی سے وضو جائز ہے اور کس سے نہیں؟

147

کنوئیں کا بیان

153

آدی اور جانوروں کے جھوٹے کا بیان

تیمم کا بیان

157

احادیث

159

تیمم کے مسائل

189

تیمم کی سنتیں

191

کس چیز سے تیمم جائز ہے اور کس سے نہیں

203

تیمم کن چیزوں سے ٹوٹتا ہے

موذوں پر مسح کا بیان

206

موذوں پر مسح کرنے کے مسائل

210

مسح کا طریقہ

212

مسح کن چیزوں سے ٹوٹتا ہے

خیض کا بیان

216

احادیث

218

خیض کی حکمت:

219

خیض کے مسائل

225

نفاس کا بیان

227

خیض و نفاس کے متعلق احکام

استحاضہ کا بیان

239

استحاضہ کے احکام

239

محدود کا بیان

نجاستوں کا بیان

244

نجاستوں کے متعلق احکام

253

نجس چیزوں کے پاک کرنے کا طریقہ

256

ناپاک کپڑے پاک کرنے کا آسان طریقہ

257

بہتے تل کے نیچے دھونے میں چوڑا شرط نہیں

استنجے کا بیان

268

استنجے کے متعلق مسائل

271

کھانے کے بعد یا استنجاء کے لئے لشوہیہ کے استعمال کا حکم:

273

لشوہیہ کے متعلق احکام:

277

تصدیق جلیل و تقریب بے مثیل

277

ضمیمہ بہار شریعت حصہ دوم

طہارت کا بیان

حصہ دوم کی اصطلاحات

- 1 عبادت مقصودہ: وہ عبادت جو خود بالذات مقصود ہو کسی دوسری عبادت کے لیے وسیلہ نہ ہو، مثلاً نماز وغیرہ۔
(ماخوذ از بہار شریعت، حصہ ۵، ص ۱۵۰)
- 2 عبادت غیر مقصودہ: وہ عبادت جو خود بالذات مقصود نہ ہو بلکہ کسی دوسری عبادت کے لیے وسیلہ ہو۔
(ماخوذ از بہار شریعت، حصہ ۵، ص ۱۵۰)
- 3 فرض: جو دلیل قطعی سے ثابت ہو یعنی ایسی دلیل جس میں کوئی شبہ نہ ہو۔ (فتاویٰ فقیہ ملت، ج ۱، ص ۲۰۳)
- 4 دلیل قطعی: وہ ہے جس کا ثبوت قرآن پاک یا حدیث متواترہ سے ہو۔ (فتاویٰ فقیہ ملت، ج ۱، ص ۲۰۳)
- 5 فرض کفایہ: وہ ہوتا ہے جو کچھ لوگوں کے ادا کرنے سے سب کی جانب سے ادا ہو جاتا ہے اور کوئی بھی ادا نہ کرے تو سب گناہ گار ہوتے ہیں۔ جیسے نماز جنازہ وغیرہ۔ (دکار الفتاویٰ، ج ۲، ص ۵۷)
- 6 واجب: وہ جس کی ضرورت دلیل قطعی سے ثابت ہو۔ (فتاویٰ فقیہ ملت، ج ۱، ص ۲۰۳)
- 7 دلیل ظنی: وہ ہے جس کا ثبوت قرآن پاک یا حدیث متواترہ سے نہ ہو، بلکہ احادیث احاد یا محض اقوال ائمہ سے ہو۔ (فتاویٰ فقیہ ملت، ج ۱، ص ۲۰۳)
- 8 سنت مؤکدہ: وہ ہے جس کو حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ہمیشہ کیا ہوا البتہ بیان جواز کے لیے کبھی ترک بھی کیا ہو۔
(فتاویٰ فقیہ ملت، ج ۱، ص ۲۰۳)
- 9 سنت غیر مؤکدہ: وہ عمل جس پر حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے مداومت (ہمیشگی) نہیں فرمائی، اور نہ اس کے کرنے کی تاکید فرمائی لیکن شریعت نے اس کے ترک کو ناپسند جانا ہو اور آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے وہ عمل کبھی کیا ہو۔ (ماخوذ از بہار شریعت، حصہ ۲، ص ۵۵ و فتاویٰ فقیہ ملت، ج ۱، ص ۲۰۳)
- 10 مستحب: وہ کہ نظر شرع میں پسند ہو مگر ترک پر کچھ ناپسندی نہ ہو، خواہ خود حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اسے کیا یا اس کی ترغیب دی یا علمائے کرام نے پسند فرمایا اگرچہ احادیث میں اس کا ذکر نہ آیا۔ (بہار شریعت، حصہ ۲، ص ۵)
- 11 مُباح: وہ جس کا کرنا اور نہ کرنا یکساں ہو۔ (بہار شریعت، حصہ ۲، ص ۵)
- 12 حرام قطعی: جس کی ممانعت دلیل قطعی سے لزوماً ثابت ہو، یہ فرض کا مقابل ہے۔
(رکن دین، ص ۴۳ و بہار شریعت، حصہ ۲، ص ۵)

13 مکروہ تحریمی: جس کی ممانعت دلیل ظنی سے لزوماً ثابت ہو، یہ واجب کا مقابل ہے۔

(رکن دین، ص ۳، و بہار شریعت حصہ ۲، ص ۵)

14 إساءات: وہ ممنوع شرعی جس کی ممانعت کی دلیل حرام اور مکروہ تحریمی جیسی تو نہیں مگر اس کا کرنا برا ہے، یہ سنت مؤکدہ کے مقابل ہے۔ (ہمارا اسلام ص ۲۱۵ و بہار شریعت حصہ ۲، ص ۶)

15 مکروہ تنزیہی: وہ عمل جسے شریعت ناپسند رکھے مگر عمل پر عذاب کی وعید نہ ہو۔ یہ سنت غیر مؤکدہ کے قابل ہے۔

(ماخوذ از بہار شریعت، حصہ ۲، ص ۶)

16 خلاف اولیٰ: وہ عمل جس کا نہ کرنا بہتر ہو۔ یہ مستحب کا مقابل ہے۔ (ماخوذ از بہار شریعت، حصہ ۲، ص ۶)

17 حیض: بالغہ عورت کے آگے کے مقام سے جو خون عادی طور پر نکلتا ہے اور بیماری یا بچہ پیدا ہونے کے سبب سے نہ ہو تو اسے حیض کہتے ہیں۔ (بہار شریعت، حصہ ۲، ص ۹۳)

18 نفاس: وہ خون ہے کہ جو عورت کے رحم سے بچہ پیدا ہونے کے بعد نکلتا ہے اسے نفاس کہتے ہیں۔

(نور الایضاح، ص ۴۸)

19 استحاضہ: وہ خون جو عورت کے آگے کے مقام سے کسی بیماری کے سبب سے نکلے تو اسے استحاضہ کہتے ہیں۔

(ماخوذ از بہار شریعت، حصہ ۲، ص ۹۳)

20 نجاست غلیظہ: وہ نجاست جس پر فقہاء کا اتفاق ہو اور اس کا حکم سخت ہے، مثلاً گوبر، لید، پاخانہ وغیرہ۔

(بہار شریعت، حصہ ۲، ص ۱۱۱ و ماخوذ از بدائع الصنائع ج ۱ ص ۲۳۴)

21 نجاست خفیفہ: وہ نجاست جس میں فقہاء کا اختلاف ہو اور اس کا حکم حلکا ہے جیسے گھوڑے کا پیشاب وغیرہ۔

(بدائع الصنائع، ج ۱، ص ۲۳۴، و بہار شریعت، حصہ ۲، ص ۱۱۱)

22 منیٰ: وہ گاڑھا سفید پانی ہے جس کے نکلنے کی وجہ سے ذکر کی سبندی اور انسان کی شہوت ختم ہو جاتی ہے۔

(ماخوذ از تحفۃ الفقہاء، ج ۱، ص ۲۷)

23 مندی: وہ سفید رقیق (پتلا) پانی جو ملاعبت (دل لگی) کے وقت نکلتا ہے۔ (تحفۃ الفقہاء، ج ۱، ص ۲۷)

24 ودی: وہ سفید پانی جو پیشاب کے بعد نکلتا ہے۔ (تحفۃ الفقہاء، ج ۱، ص ۲۷)

25 معذور: ہر وہ شخص جس کو کوئی ایسی بیماری ہو کہ ایک وقت پورا ایسا گزر گیا کہ وضو کے ساتھ نماز فرض ادا نہ کر سکا تو وہ

معذور ہے۔ (بہار شریعت، حصہ ۲، ص ۱۰۷)

26 مباشرت فاحشہ: مرد اپنے آلہ کو تندی کی حالت میں عورت کی شرمگاہ یا کسی مرد کی شرمگاہ سے ملائے۔ یا عورت،

عورت باہم ملائیں بشرطیکہ کوئی شے حائل نہ ہو۔ (بہار شریعت، حصہ ۲، ص ۳۱)

27 آب جاری: وہ پانی جو تنکے کو بہا کر لے جائے۔ (بہار شریعت، حصہ ۲، ص ۵۲)

28 نجاست مرئیہ: وہ نجاست جو خشک ہونے کے بعد بھی دکھائی دے۔ جیسے پاخانہ۔

(ماخوذ از بہار شریعت، حصہ ۲، ص ۵۳، ۵۴)

29 نجاست غیر مرئیہ: وہ نجاست جو خشک ہونے کے بعد دکھائی نہ دے۔ جیسے پیشاب۔

(ماخوذ از بہار شریعت، حصہ ۲، ص ۵۳، ۵۴)

30 مائے مستعمل: وہ قلیل پانی جس سے حدث دور کیا گیا ہو یا دور ہوا ہو یا بہ نیت تقریب استعمال کیا گیا ہو، اور بدن سے جدا ہو گیا ہو اگرچہ کہیں ٹھہرا نہیں روانی ہی میں ہو۔ (نہج القاری، ج ۲، ص ۵۹)

31 استبراء: پیشاب کرنے کے بعد کوئی ایسا کام کرنا کہ اگر کوئی قطرہ رکا ہو تو گر جائے۔ (بہار شریعت، حصہ ۲، ص ۱۳۴)

32 حدث اصغر: جن چیزوں سے صرف وضو لازم ہوتا ہے ان کو حدث اصغر کہتے ہیں۔ (بہار شریعت، حصہ ۲، ص ۴)

33 حدث اکبر: جن چیزوں سے غسل فرض ہوا ان کو حدث اکبر کہتے ہیں۔ (بہار شریعت، حصہ ۲، ص ۴)

اعلام

1 ناصور (ناسور): وہ زخم جو ہمیشہ رستا رہتا ہے۔ اور اچھا نہیں ہوتا، جسم میں گہرا سوراخ۔

2 رگلی: پٹھری (ایک کیڑا جو گائے، بھینس وغیرہ کا خون چوستا ہے)

3 جوتک: پانی کا سرخ اور سیاہ رنگ کا ایک کیڑا جو بدن سے چمٹ جاتا ہے اور خون چوستا ہے۔

4 چھو ندر: ایک قسم کا چوہا جو رات کے وقت لگتا ہے۔

5 زبرجد: ایک سبز رنگ کا زردی مائل پتھر

6 فیروزہ: ایک پتھر جو سبز نیلا ہوتا ہے۔

7 عقیق: ایک سرخ، زرد اور سفید رنگ کا قیمتی پتھر

8 زمرد: سبز رنگ کا قیمتی پتھر

9 یاقوت: ایک قیمتی پتھر جو سرخ، سبز، زرد اور نیلے رنگ کا ہوتا ہے۔

10 عنبر: ایک ٹھوس مادہ جو باریک پینے کے بعد مہکتا ہے یا آگ پر ڈالنے سے خوشبو نکلتی ہے۔

11 کافور: سفید رنگ کا شفاف مادہ جو ایک خوشبودار درخت سے نکالا جاتا ہے۔

12 لوبان: ایک قسم کا گوند جو آگ پر رکھنے سے خوشبو دیتا ہے۔

13 ریشہ: ایک دھات کا نام جو رنگ کی قسم سے ہے۔

14 رانگ: ایک نرم دھات جس سے ظروف (برتنوں) پرقلعی کی جاتی ہے۔

15 پینگو: ایک درخت کا نام جس کی جڑ اور شاخوں سے سواک بناتے ہیں۔

16 برص: ایک بیماری ہے جس کی وجہ سے جسم پر سفید دھبے پیدا ہو جاتے ہیں۔

17 کرچ: ایک قسم کا ٹاٹ۔

18 عوتالی: سوچی کا ایک اوزار جس سے چمڑے میں سوراخ کرتے ہیں اور اس کے کٹاؤ میں سوت یا چمڑے کی ڈوری ڈال کر سیتے ہیں۔

19 تاڑی: ایک سفیدی مائل رس جو تاڑ کے درخت سے ٹپکتا ہے۔

20 تاڑ: ایک کھجور کی مانند ایک لمبے درخت کا نام جس سے تاڑی نکلتی ہے۔

21 چریان: ایک بیماری کا نام۔

22 بھری: شاہین کی طرح ایک شکاری پرندہ جو اکثر کبوتروں کا شکار کرتا ہے اور شاہین کے برخلاف نیچے سے بلند ہو کر شکار کو اوپر سے پکڑتا ہے۔

23 قاز: ایک آبی پرندہ جس کا رنگ خاکی اور ٹانگیں پنڈلیوں سمیت لمبی ہوتی ہیں۔

24 شورہ: سفید رنگ کا ایک مرکب جو پانی کو ٹھنڈا کرتا ہے اور بارود میں استعمال ہوتا ہے۔ نمکین ہوتا ہے۔

25 گندھک: زرد رنگ کا ایک مادہ جو زمین سے نکلتا ہے۔

26 گھونگے: ایک قسم کے دریائی کیڑے کا خول جو ہڈی کی مانند پیسی یا سٹکھ کی قسم سے ہے۔

27 رسیپ: ایک قسم کی دریائی مخلوق جس کے اندر سے موتی نکلتے ہیں۔

28 زعفران: ایک خوشبودار پودا جس کے پھول زرد ہوتے ہیں۔

29 مُشک: وہ خوشبودار سیاہ رنگ کا مادہ جو ہرن کی ناف سے نکلتا ہے۔

30 گھنائی: میل کاٹنے کے لیے تیزاب ملا ہوا پانی۔

31 گلی: مُشٹی تراش کا کپڑا جو پاجاموں اور انگرکھوں میں ڈالتے ہیں۔

32 گلت: ایک سفید نیلگوں مرکب دھات جوقلعی اور تانبے کو ملا کر تیار کی جاتی ہے۔

33 سیندھا: پہاڑی نمک

34 نارو: ایک مرض کا نام جس میں آدمی کے بدن پر دانے دانے ہو کر ان میں سے دھاگہ نکلا کرتا ہے

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

الحمد لله الواحد الاحد الصمد المتفرد في ذاته وصفاته فلا مثل له ولا ضد له ولم يكن له
كفوا احد. والصلوة والسلام الايمان الا كمالان على رسوله وحبيبه سيد الانس والجان.
الذي انزل عليه القرآن. هدى للناس و بينات من الهدى والفرقان وعلى اله وصحبه ما
تعاقب الملوان. وعلى من تبعهم باحسان الى يوم الدين. لاسيما الائمة المجتهدين خصوصاً
على افضلهم واعلمهم الامام الاعظم. والهمام الافخم. الذي سبق في مضمار الاجتهاد كل
فارس. وصدق عليه لو كان العلم عند الثريا لناله رجل من ابناء فارس. سيدنا ابي حنيفة
النعمان بن ثابت. ثبتنا الله به بالقول الثابت. في الحياة الدنيا وفي الآخرة. واعطانا الحسنى
وزيادة فاخرة. وعلينا لهم و بهم يا ارحم الراحمين. والحمد لله رب العلمين.

تمہید

ایک وہ زمانہ تھا کہ ہر مسلمان اتنا علم رکھتا جو اس کی ضروریات کو کافی ہو بفضلہ تعالیٰ علماء بکثرت موجود تھے جو نہ
معلوم ہوتا ان سے بآسانی دریافت کر لیتے حتیٰ کہ حضرت فاروق اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے حکم فرمادیا تھا کہ ہمارے
بازار میں وہی خرید و فروخت کریں جو دین میں فقیہ ہوں۔ (1) رواۃ الترمذی عن العلاء بن عبد الرحمن بن
يعقوب عن ابيه عن جده. پھر جس قدر عہد نبوت سے بعد ہوتا گیا اسی قدر علم کی کمی ہوتی رہی اب وہ زمانہ آگیا کہ
عوام تو عوام بہت وہ جو علماء کہلاتے ہیں روزمرہ کے ضروری جزئیات حتیٰ کہ فرائض و واجبات سے ناواقف اور جتنا جانتے
ہیں اس پر بھی عمل سے منحرف کہ ان کو دیکھ کر عوام کو سیکھنے اور عمل کرنے کا موقع ملتا اسی قلتِ علم و بے پروائی کا نتیجہ ہے
کہ بہت ایسے مسائل کا جن سے واقف نہیں انکار کر بیٹھتے ہیں حالانکہ نہ خود علم رکھتے ہیں کہ جان سکیں نہ سیکھنے کا شوق کہ
جاننے والوں سے دریافت کریں نہ علماء کی خدمت میں حاضر رہتے کہ ان کی صحبت باعثِ برکت بھی ہے اور مسائل
جاننے کا ذریعہ بھی اور اُردو میں کوئی ایسی کتاب کہ سلیس، عام فہم، قابلِ اعتماد ہو اب تک شائع نہ ہوئی بعض میں بہت
تھوڑے مسائل کہ روزمرہ کی ضروری باتیں بھی ان میں کافی طور پر نہیں اور بعض میں اغلاط کی کثرت۔ لہٰذا جرم ایک ایسی
کتاب کی بے حد ضرورت ہے کہ کم پڑھے اس سے فائدہ اٹھائیں۔ لہٰذا فقیر بہ نظرِ خیر خواہی مسلمانانِ بمقتضائے الدین

(1) جامع الترمذی، ابواب البوتر، باب ما جاء في فضل الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم، الحديث: ۴۸۷، ج ۲، ص ۲۹

اصح لکل مسلم۔ مولیٰ تعالیٰ پر بھروسہ کر کے اس امر اہم و اعظم کی طرف متوجہ ہوا حالانکہ میں خوب جانتا ہوں کہ نہ میرا یہ منصب نہ میں اس کام کے لائق نہ اتنی فرصت کہ پورا وقت صرف کر کے اس کام کو انجام دوں۔

وحسبنا اللہ ونعم الوکیل ولا حول ولا قوۃ الا باللہ العلیٰ العظیم۔

(۱) اس کتاب میں حشی الوسع یہ کوشش ہوگی کہ عبارت بہت آسان ہو کہ سمجھنے میں وقت نہ ہو اور کم علم اور عورتیں اور بچے بھی اس سے فائدہ حاصل کر سکیں۔ پھر بھی علم بہت مشکل چیز ہے یہ ممکن نہیں کہ علمی دشواریاں بالکل جاتی رہیں ضرور بہت مواقع ایسے بھی رہیں گے کہ اہل علم سے سمجھنے کی حاجت ہوگی کم از کم اتنا نفع ضرور ہوگا کہ اس کا بیان انہیں متنبہ کریگا اور نہ سمجھنا سمجھ والوں کی طرف رجوع کی توجہ دلائے گا۔

(۲) اس کتاب میں مسائل کی دلیلیں نہ لکھی جائیں گی کہ اول تو دلیلوں کا سمجھنا ہر شخص کا کام نہیں، دوسرے دلیلوں کی وجہ سے اکثر ایسی الجھن پڑ جاتی ہے کہ نفس مسئلہ سمجھنا دشوار ہو جاتا ہے لہذا ہر مسئلے میں خالص مستح حکم بیان کر دیا جائے گا اور اگر کسی صاحب کو دلائل کا شوق ہو تو فتاویٰ رضویہ شریف کا مطالعہ کریں کہ اس میں ہر مسئلہ کی ایسی تحقیق کی گئی ہے جس کی نظیر آج دنیا میں موجود نہیں اور اس میں ہزار ہا ایسے مسائل ملیں گے جن سے علما کے کان بھی آشنا نہیں۔

(۳) اس کتاب میں حشی الوسع اختلافات کا بیان نہ ہوگا کہ عوام کے سامنے جب دو مختلف باتیں پیش ہوں تو ذہن متحیر ہو گا کہ عمل کس پر کریں اور بہت سے خواہش کے بندے ایسے بھی ہوتے ہیں کہ جس میں اپنا فائدہ دیکھتے ہیں اسے اختیار کر لیتے ہیں، یہ سمجھ کر نہیں کہ یہی حق ہے بلکہ یہ خیال کر کے کہ اس میں اپنا مطلب حاصل ہوتا ہے پھر جب کبھی دوسرے میں اپنا فائدہ دیکھا تو اسے اختیار کر لیا اور یہ ناجائز ہے کہ اتباع شریعت نہیں بلکہ اتباع نفس ہے لہذا ہر مسئلہ میں مفتی بہ صحیح اصح رائج قول بیان کیا جائے گا کہ بلا وقت ہر شخص عمل کر سکے۔ اللہ تعالیٰ توفیق دے اور مسلمانوں کو اس سے فائدہ پہنچائے اور اس بے بضاعت کی کوشش قبول فرمائے۔

وما توفیقی الا باللہ علیہ توکلت والیہ انیب و صلی اللہ تعالیٰ علی حبیبہ المختار۔ والہ الاطہار۔ وصحبہ المہاجرین والانصار۔ وخلفائہ الاختان منهم والاصہار۔ والحمد للہ العزیز الغفار۔ وما انا اشرع فی المقصود بتوفیق المملک المعبود۔

اللہ عزوجل ارشاد فرماتا ہے:

(وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنْسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِ) (۲)

جن اور آدمی میں نے اسی لیے پیدا کیے کہ وہ میری عبادت کریں۔

ہر تھوڑی سی عقل والا بھی جانتا ہے کہ جو چیز جس کام کے لیے بنائی جائے اگر اُس کام میں نہ آئے تو بے کار ہے، تو جو انسان اپنے خالق و مالک کو نہ پہچانے، اُس کی بندگی و عبادت نہ کرے وہ نام کا آدمی ہے حقیقتہً آدمی نہیں بلکہ ایک بے کار چیز ہے تو معلوم ہوا کہ عبادت ہی سے آدمی، آدمی ہے اور اسی سے فلاح دنیوی و نجات اخروی ہے لہذا ہر انسان کے لیے عبادت کے اقسام و ارکان و شرائط و احکام کا جانتا ضروری ہے کہ بے علم عمل ناممکن، اسی وجہ سے علم سیکھنا فرض ہے۔ عبادت کی اصل ایمان ہے بغیر ایمان عبادت بے کار، کہ جڑ ہی نہ رہی تو نتائج کہاں سے مترتب ہوں۔ درخت اسی وقت پھول پھل لاتا ہے کہ اس کی جڑ قائم ہو جڑ جدا ہونے کے بعد آگ کی خوراک ہو جاتا ہے۔ اسی طرح کافر لاکھ عبادت کرے اس کا سارا کیا دھرا برباد اور وہ جہنم کا ایندھن۔

قال اللہ تعالیٰ:

(وَقَدْ مَنَّآ اِلٰی مَا عَمِلُوْا مِنْ عَمَلٍ فَعَلْنٰهُ فَبَآءَ مَنْ شَئَوْا) (3)

کافروں نے جو کچھ کیا ہم اس کے ساتھ یوں پیش آئے کہ اسے بکھرے ہوئے ذرے کی طرح کر دیا۔ جب آدمی مسلمان ہو لیا تو اس کے ذمہ دو قسم کی عبادتیں فرض ہوئیں ایک وہ کہ جو ارح سے متعلق ہے دوسری جس کا تعلق قلب سے ہے۔ قسم دوم کے احکام و اصناف علم سلوک میں بیان ہوتے ہیں اور قسم اول سے فقہ بحث کرتا ہے اور میں اس کتاب میں بالفعل قسم اول ہی کو بیان کرنا چاہتا ہوں پھر جس عبادت کو جو ارح یعنی ظاہر بدن سے تعلق ہے، دو قسم ہے یا وہ معاملہ کہ بندے اور خاص اُس کے رب کے درمیان ہے۔ بندوں کے باہمی کسی کام کا بناؤ بگاڑ نہیں عام انہیں کہ ہر شخص اس کی ادا میں مستقل ہو جیسے نماز، پنجگانہ روزہ کہ ہر ایک بلا شرکتِ غیرے انہیں ادا کر سکتا ہے خواہ دوسروں کی شرکت کی ضرورت ہو، جیسے نماز جماعت و جمعہ و عیدین میں کہ بے جماعت ناممکن ہیں مگر اس سے سب کا مقصود محض عبادتِ معبود ہے نہ کہ آپس کے کسی کام کا بنانا۔

دوسری قسم وہ کہ بندوں کے باہمی تعلقات ہی کی اصلاح اس میں مد نظر ہے جیسے نکاح یا خرید و فروخت وغیرہ۔ پہلی قسم کو عبادات، دوسری کو معاملات کہتے ہیں۔ پہلی قسم میں اگرچہ کوئی دنیوی نفع بظاہر مترتب نہ ہو اور معاملات میں ضرور دنیوی فائدے ظاہر موجود ہیں بلکہ یہی پہلو غالب ہے مگر عبادت دونوں ہیں کہ معاملات بھی اگر خدا و رسول کے حکم کے موافق کیے جائیں تو استحقاقِ ثواب ہے ورنہ گناہ اور سببِ عذاب۔

قسم اول یعنی عبادات چار ہیں۔ نماز، روزہ، حج، زکوٰۃ، ان سب میں اہم و اعظم نماز ہے اور یہ عبادت اللہ عز و جل کو

بہت محبوب ہے لہذا ہم کو چاہیے کہ سب سے پہلے اسی کو بیان کریں مگر نماز پڑھنے سے پہلے نمازی کا ظاہر اور پاک ہو لینا ضرور ہے کہ طہارت نماز کی کنجی ہے (4) لہذا پہلے طہارت کے مسائل بیان کیے جائیں اس کے بعد نماز کے مسائل بیان ہوں گے۔



کتاب الطہارۃ

نماز کے لیے طہارت ایسی ضروری چیز ہے (1) کہ بے اس کے نماز ہوتی ہی نہیں بلکہ جان بوجھ کر بے طہارت نماز

(1) طہارت کا بیان

اللہ تعالیٰ نے ارشاد فرمایا:

إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ التَّوَّابِينَ وَيُحِبُّ الْمُتَطَهِّرِينَ

ترجمہ کنز الایمان: بے شک اللہ پسند کرتا ہے بہت توبہ کرنے والوں کو اور پسند رکھتا ہے ستمروں کو۔ (پ 2، البقرہ: 222)

سورہ بکہہ میں ارشاد فرمایا:

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا قُمْتُمْ إِلَى الصَّلَاةِ فَاغْسِلُوا وُجُوهَكُمْ وَأَيْدِيَكُمْ إِلَى الْمَرَافِقِ وَامْسَحُوا بِرُءُوسِكُمْ وَأَرْجُلَكُمْ إِلَى الْكَعْبَيْنِ وَإِنْ كُنْتُمْ مَرْجُلًا أَوْ عَلَى سَفَرٍ أَوْ جَاءَ أَحَدٌ مِنْكُم مِّنَ الْغَائِطِ أَوْ لَمَسْتُمُ النِّسَاءَ فَلَمْ تَجِدُوا مَاءً فَتَيَمَّمُوا صَعِيدًا طَيِّبًا فَامْسَحُوا بِوُجُوهِكُمْ وَأَيْدِيكُمْ فَمِنْهُ مَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيَجْعَلَ عَلَيْكُمْ مِنْ حَرَجٍ وَلَكِنْ يُرِيدُ لِيُطَهِّرَكُمْ وَلِيُتِمَّ نِعْمَتَهُ عَلَيْكُمْ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ

ترجمہ کنز الایمان: اے ایمان والو جب نماز کو کھڑے ہونا چاہو تو اپنا منہ دھو دو اور ہاتھ اور سرور کا مسح کرو اور گنوں اور اگر تمہیں نہانے کی حاجت ہو تو خوب ستمرے ہو لو اور اگر تم بیمار ہو یا سفر میں ہو یا تم میں سے کوئی قضائے حاجت سے آیا یا تم نے عورتوں سے صحبت کی اور ان صورتوں میں پانی نہ پایا تو پاک مٹی سے تیمم کر دو اپنے منہ اور ہاتھوں کا اس سے مسح کرو اللہ نہیں چاہتا کہ تم پر کچھ تنگی رکھے ہاں یہ چاہتا ہے کہ تمہیں خوب ستمرا کر دے اور اپنی نعمت تم پر پوری کر دے کہ کہیں تم احسان مانو۔ (پ 6، المائدہ: 6)

اس بارے میں احادیث کریمہ:

حضرت سیدنا ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضور پاک، صاحب کواکب، سیاح افلاک صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا جب کوئی مؤمن وضو کرتے ہوئے چہرہ دھوتا ہے تو اس کے چہرے پر پانی پڑنے یا پانی کا آخری قطرہ پڑنے سے اس کے چہرے سے ہر وہ گناہ جھڑ جاتا ہے جس کی طرف اس نے اپنی آنکھوں سے دیکھا ہو، پھر جب وہ اپنے ہاتھ دھوتا ہے تو اس کے ہاتھوں پر پانی پڑنے یا پانی کا آخری قطرہ پڑنے سے ہر وہ گناہ جھڑ جاتا ہے جسے اس کے ہاتھوں نے کیا ہو، پھر جب وہ اپنے پاؤں دھوتا ہے تو پانی پڑنے یا پانی کا آخری قطرہ پڑنے سے اس کے قدموں کا ہر وہ گناہ جھڑ جاتا ہے جسکی طرف اس کے قدم چل کر گئے، یہاں تک کہ وہ گناہوں سے پاک ہو جاتا

ہے۔ (صحیح مسلم، کتاب الطہارۃ، باب خروج النظایا مع ماء الوضوء، رقم ۲۴۴، ص ۱۳۹)

حضرت سیدنا عبداللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ سیدہ اہلسقیۃ، رضی اللہ عنہا صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا: —

باغیوں کے نیچے سے بھی۔

ایک روایت میں ہے کہ حضرت سیدنا عثمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے وضو کیا پھر فرمایا کہ میں نے شہنشاہ خوش خصال، ہیکر حسن و جمال، دافع رنج و غم، صاحب مجود و نوال، رسول بے مثال، بی بی آمنہ کے لال صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کو اسی طرح وضو کرتے ہوئے دیکھا جیسے میں نے وضو کیا ہے، پھر آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا، جو اس طرح وضو کرتا ہے اس کے گناہ معاف کر دیئے جاتے ہیں اور اس کا نماز پڑھنا اور مسجد کی طرف چلنا نفل شمار ہوتا ہے۔

اور مسلم شریف کی روایت میں ہے کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کو فرماتے سنا، جو آدمی احسن طریقے سے وضو کرے پھر نماز پڑھے تو اس کی اس نماز اور سابقہ نماز کے درمیان ہونے والے گناہ معاف کر دیئے جائیں گے۔

نسائی شریف کے الفاظ یوں ہیں: جو شخص کامل وضو کرے جیسا کہ اللہ عزوجل نے حکم دیا ہے تو اس کی نمازیں حج کے گناہوں کے لئے کفارہ ہیں۔ (نسائی، کتاب الطہارۃ، باب ثواب من توضا، رقم ۲۳۳، ج ۱، ص ۹۰)۔

حضرت سیدنا حسن بن محران رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت سیدنا عثمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے ایک سردرات میں سفر کا ارادہ کیا اور وضو کیلئے پانی منگوایا۔ میں ان کے لئے پانی لے کر حاضر ہوا تو آپ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے اپنا چہرہ اور دونوں ہاتھ دھوئے۔ (یہ دیکھ کر) میں نے عرض کیا، بس اتنا ہی کافی ہے کیونکہ آج رات بہت سردی ہے۔ تو آپ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا کہ میں نے نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کو فرماتے ہوئے سنا کہ جو بندہ کامل وضو کرے اس کے اگلے پچھلے گناہ معاف کر دیئے جائیں گے۔

(مسند بزار، رقم ۴۲۲، ج ۲، ص ۷۵)

حضرت سیدنا ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے مروی حدیث جبرائیل علیہ السلام میں ہے کہ جب خاتم المرسلین، رزقہ اللعین، شفیع المذنبین، امین الغریبین، سراب السالکین، محبوب رب العالمین، جناب صادق و امین صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم سے اسلام کے بارے میں سوال کیا گیا تو آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا، اسلام یہ ہے کہ تم اس بات کی گواہی دو کہ اللہ تعالیٰ کے علاوہ کوئی معبود نہیں اور میں اللہ عزوجل کا رسول ہوں اور نماز پڑھو اور زکوٰۃ ادا کرو اور حج و عمرہ کرو اور جنابت سے غسل کرو اور کامل وضو کرو اور رمضان کا روزہ رکھو۔

تو حضرت سیدنا جبرائیل علیہ السلام نے عرض کیا، جب میں یہ اعمال بجالاؤں تو کیا میں مسلمان ہوں؟ تو آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا، ہاں۔ (صحیح ابن خزیمہ، کتاب الصلوٰۃ، باب اقام الصلوٰۃ من الاسلام، رقم ۳۰۸/۳۰۹، ج ۱، ص ۱۵۹، بغیر قلیل)

حضرت سیدنا ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ تاجدار رسالت، شہنشاہ نبوت، مخزن جود و سخاوت، ہیکر عفت و شرافت، محبوب رب العزت، محسن انسانیت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم قبرستان کی طرف تشریف لائے تو فرمایا، اے مومن قوم کے گھر! تجھ پر سلامتی ہو اگر اللہ عزوجل نے چاہا تو ہم بھی تمہارے ساتھ ملنے والے ہیں، میں پسند کرتا ہوں کہ ہم اپنے بھائیوں کو دیکھ لیتے۔ تو صحابہ کرام علیہم الرضوان نے عرض کیا، یا رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم! کیا ہم آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کے بھائی نہیں ہیں؟ فرمایا، تم میرے صحابہ ہو اور ہمارے بھائی وہ لوگ ہیں جو ابھی تک پیدا نہیں ہوئے۔ صحابہ کرام علیہم الرضوان نے عرض کیا، جو ابھی تک پیدا نہیں ہوئے،

آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم انہیں کیسے پہچانیں گے؟ تو رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا، تمہارا کیا خیال ہے کہ اگر کسی شخص کے پاس ایک سیاہ گھوڑا ہو اور اس کے سیاہ کندھوں کے درمیان ایک چمکدار نشان ہو تو کیا وہ اپنے گھوڑے کو نہ پہچان سکے گا؟ عرض کیا، کیوں نہیں، یا رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم! تو فرمایا: جب یہ میرے حوض پر آئیں گے تو ان لوگوں کے اعضاء وضو کے باعث چمکتے ہوئے اور میں حوض کوثر پر ان کی پیشوائی کیلئے موجود ہوں گا۔ (صحیح مسلم، کتاب الطہارۃ، باب استجاب اطالۃ الغرة، رقم ۲۳۹، ص ۱۵۰)

حضرت سیدنا ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ میں نے نور کے پیکر، تمام نبیوں کے سرور، دو جہاں کے تاجور، سلطانِ نحو و بر صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کو فرماتے ہوئے سنا: جب میری امت کو قیامت کے دن پکارا جائے گا تو وضو کے باعث ان کی پیشانیاں اور قدم چمکتے ہوں گے، لہذا تم میں سے جو اپنی چمک میں اضافہ کرنیکی استطاعت رکھے اسے چاہیے کہ اس میں اضافہ کرے۔

(صحیح بخاری، کتاب الوضوء والقرآن المجلد ۱، رقم ۱۳۶، ج ۱، ص ۷۱)

حضرت سیدنا ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ میں نے سرکار والاخبار، ہم بے کسوں کے مددگار، شفیعِ روزِ ثار، دو عالم کے مالک و مختار، صیبِ پروردگار صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کو فرماتے ہوئے سنا کہ جنت میں مومن کا زیور وہاں تک ہوگا جہاں تک وضو کا پانی پہنچتا ہے۔

ابن خزیمہ کی روایت میں ہے کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کو فرماتے ہوئے سنا جنت میں اعضاء وضو تک زیور ہوں گے۔ (صحیح مسلم، کتاب الطہارۃ، باب تبلغ الحلیۃ حیث يبلغ الوضوء، رقم ۲۵۰، ص ۱۵۱)

مشقت کے وقت کامل وضو کرنیکی فضیلت

حضرت سیدنا ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ نبی مکرم، نور مجسم، رسول اکرم، شہنشاہِ جی آدم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا، کیا میں تمہاری ایسے عمل کی طرف رہنمائی نہ کروں جس کے سبب اللہ عزوجل گناہ مٹاتا ہے اور درجات کو بلند فرماتا ہے؟ صحابہ کرام علیہم الرضوان نے عرض کیا، یا رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم! کیوں نہیں، ضرور کیجئے۔ ارشاد فرمایا: دشواری کے وقت کامل وضو کرنا اور مسجد کی طرف کثرت سے چلنا اور ایک نماز کے بعد دوسری نماز کا انتظار کرنا، پس یہی گناہوں سے حفاظت کیسے قلعہ ہے، پس یہی قلعہ ہے۔

(صحیح مسلم، کتاب الطہارۃ، باب فضل اسباغ الوضوء، علی مکارہ، رقم ۲۵۱، ص ۱۵۱)

حضرت سیدنا جابر بن عبد اللہ رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے کہ شہنشاہِ مدینہ، قرارِ قلب و سینہ، صاحبِ معطرِ پسینہ، باعثِ نزولِ سکینہ، فیضِ گنجینہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے ارشاد فرمایا، کیا میں تمہاری ایسے عمل کی طرف رہنمائی نہ کروں جس کے سبب اللہ عزوجل خطاؤں کو مٹاتا ہے اور گناہوں کو معاف فرمادیتا ہے۔ صحابہ کرام علیہم الرضوان نے عرض کیا، کیوں نہیں، یا رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم! تو ارشاد فرمایا، دشواری کے وقت کامل وضو کرنا اور مسجد کی طرف کثرت سے آنا اور ایک نماز کے بعد دوسری نماز کا انتظار کرنا۔

(الاحسان بترتیب صحیح ابن حبان، کتاب الطہارۃ، باب فضل الوضوء، رقم ۱۰۳۶، ج ۲، ص ۱۸۸)

امیر المومنین حضرت سیدنا علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ نور کے پیکر، تمام نبیوں کے سرور، دو جہاں کے تاجور،

سلطان محمد برصلی اللہ تعالیٰ علیہ والہ وسلم نے فرمایا، مشقت کے وقت کامل وضو کرنا اور مسجد کی طرف کثرت سے آمد و رفت اور ایک نماز کے بعد دوسری نماز کا انتظار کرنا گناہوں کو اچھی طرح دھو دیتا ہے۔

(المستدرک للحاکم، کتاب الطہارۃ، باب فضیلتہ تخیۃ الوضوء، رقم ۴۶۸، ج ۱، ص ۳۴۲)
میر المومنین حضرت سیدنا علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضور پاک، صاحب نولاک، سیاح افلاک صلی اللہ تعالیٰ علیہ والہ وسلم نے فرمایا، جس نے سخت سردی میں کامل وضو کیا اس کے لئے ثواب کے دو حصے ہیں۔

(مجمع الزوائد، کتاب الطہارۃ، باب فی اسباغ الوضوء، رقم ۱۲۱۷، ج ۱، ص ۵۴۲)

ہر وقت با وضو رہنے کا ثواب

حضرت سیدنا ثوبان رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ آقائے مظلوم، سرور معصوم، حسن اخلاق کے پیکر، نبیوں کے تاجور، محبوبِ رب اکبر صلی اللہ تعالیٰ علیہ والہ وسلم نے فرمایا: دین پر ثابت قدم رہو، تم ہرگز اس کی برکات شمار نہ کر سکو گے اور جان لو کہ تمہارے اعمال میں سب سے بہتر عمل نماز ہے اور مومن ہی ہر وقت با وضو رہ سکتا ہے۔

(سنن ابن ماجہ، کتاب الطہارۃ، باب الحافظۃ علی الوضوء، رقم ۲۷۷، ج ۱، ص ۱۷۸)

حضرت سیدنا ربیعہ جرش رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ نبی مکرم، نور مجسم، رسول اکرم، شہنشاہِ عالمین آدم صلی اللہ تعالیٰ علیہ والہ وسلم نے فرمایا، ثابت قدم رہو اور کیا ہی اچھا ہے اگر تم ثابت قدم رہو اور وضو پر بیٹھ کر اختیار کرو کیونکہ تمہارے اعمال میں سب سے بہتر عمل نماز ہے اور زمین سے خبردار رہو کہ یہ تمہاری اصل ہے اور اس زمین پر جو کوئی بھی اچھا یا برا عمل کریگا زمین اس کے بارے میں خبر دے گی۔

(طبرانی کبیر، رقم ۳۵۹۶، ج ۵، ص ۶۵)

حضرت سیدنا ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ شہنشاہِ مدینہ، قرار قلب و سینہ، صاحب معطر پسینہ، باعث قبول سکینہ، فیضِ معجینہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ والہ وسلم نے فرمایا: اگر میری امت پر گراں نہ گزرتا تو میں انہیں ہر نماز کے وقت وضو اور ہر وضو کے ساتھ مسواک کرنے کا حکم دیتا۔ (مسند احمد، مسند ابی ہریرہ، رقم ۵۱۶، ج ۳، ص ۷۲)

حضرت سیدنا ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما کہتے ہیں: نور کے پیکر، تمام نبیوں کے سرور، دو جہاں کے تاجور، سلطانِ محمد برصلی اللہ تعالیٰ علیہ والہ وسلم فرمایا کرتے تھے جو وضو ہونے کے باوجود وضو کرے گا اس کے لئے دس نیکیاں لکھی جائیں گی۔

(سنن ابوداؤد، کتاب الطہارۃ، باب الرجل یجد الوضوء من غیر حدیث، رقم ۶۲، ج ۱، ص ۵۶)

حضرت سیدنا بریدہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ ایک صبح حضور پاک، صاحب نولاک، سیاح افلاک صلی اللہ تعالیٰ علیہ والہ وسلم بیدار ہوئے تو حضرت سیدنا بلال رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو پکارا پھر در یافت فرمایا: اے بلال! کوئی چیز تمہیں مجھ سے پہلے جنت میں لے گئی؟ آج شب میں جنت میں داخل ہوا تو میں نے اپنے آگے تمہارے قدموں کی آواز سنی۔ تو حضرت سیدنا بلال رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے عرض کیا، یا رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ والہ وسلم میں (وضو کرنے کے بعد) ہمیشہ دو رکعتیں پڑھ کر اذان دیتا ہوں اور جب بے وضو ہو جاتا ہوں تو —

نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں کہ جنت کی کنجی نماز ہے اور نماز کی کنجی طہارت (2)۔ اس حدیث کو امام احمد نے جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا: ایک روز نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم صبح کی نماز میں سورہ روم پڑھتے تھے اور متشابہ لگا۔ بعد نماز ارشاد فرمایا کیا حال ہے ان لوگوں کا جو ہمارے ساتھ نماز پڑھتے ہیں اور اچھی طرح طہارت نہیں کرتے انھیں کی وجہ سے امام کو قراءت میں شبہہ پڑتا ہے۔ (3) اس حدیث کو نسائی نے شیبہ بن ابی روح سے، انہوں نے ایک صحابی سے روایت کیا۔ جب بغیر کامل طہارت نماز پڑھنے کا یہ وبال ہے تو بے طہارت نماز پڑھنے کی نحوست کا کیا پوچھنا۔ ایک حدیث میں فرمایا: طہارت نصف ایمان ہے۔ (4) اس حدیث کو ترمذی نے روایت کیا اور کہا کہ یہ حدیث حسن ہے۔ طہارت کی دو قسمیں ہیں (5)۔

فوراً وضو کر لیتا ہوں۔ تو رحمت عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا (اچھا!) یہی وجہ ہے۔

(مسند احمد، حدیث بریدہ الاسلمی، رقم ۲۳۰۵۷، ج ۹، ص ۲۰)

- (2) سنن ابی داؤد، کتاب الطہارۃ، باب فرض الوضوء، الحدیث ۱۶۱، ص ۱۲۷
- المسند للإمام أحمد بن حنبل، مسند جابر بن عبد اللہ، الحدیث: ۱۴۶۶۸، ج ۵، ص ۱۰۳
- (3) سنن النسائی، کتاب الافتتاح، باب القراءۃ فی الصبح بالردم، الحدیث: ۹۴۴، ص ۱۶۵
- (4) جامع الترمذی، کتاب الدعوات، ۸۵۔ باب، الحدیث: ۳۵۲۸، ج ۵، ص ۳۰۷
- (5) یہ تقسیم فقہی اعتبار سے بیان کی جارہی ہے۔ علمائے تصوف کی تقسیم کچھ اس طرح ہے۔

طہارت کے چار مراتب ہیں:

امام محمد بن محمد غزالی شافعی علیہ رحمۃ اللہ الوالی، لمبَابُ الْإِخْيَاءِ میں فرماتے ہیں:

(۱) اپنے ظاہر کو احداث (یعنی ناپاکیوں اور نجاستوں) سے پاک کرنا۔ (۲) اعضاء کو جرائم اور گناہ سے پاک کرنا۔

(۳) اپنے دل کو برے اخلاق سے پاک کرنا۔ (۴) اپنے باطن کو اللہ عزّ و جلّ کے غیر سے پاک رکھنا یہ انبیاء کرام علیہم السلام اور صدیقین کی طہارت ہے۔

ہر مرتبہ میں طہارت اس عمل کا نصف ہے جس میں وہ پائی جاتی ہے اور ہر مرتبہ میں تخلیہ (یعنی خالی کرنا) اور تحلیہ (یعنی مزین کرنا) بھی پایا جاتا ہے تخلیہ عمل کا نصف ہے کیونکہ اجر کا ملنا اسی پر موقوف ہے اسی کی طرف اللہ عزّ و جلّ کا یہ فرمان بھی اشارہ فرما رہا ہے۔ ارشاد فرمایا:

قُلِ اللّٰهُ ثُمَّ ذَرْهُمْ

ترجمہ کنز الایمان: اللہ کہو، پھر انہیں چھوڑ دو۔ (پ ۷، الانعام: 91)

پس اللہ عزّ و جلّ کا فرمان قُلِ اللّٰهُ اللہ عزّ و جلّ کے ذکر سے دل کو مزین کرنا ہے جبکہ (ثُمَّ ذَرْهُمْ) سے اللہ عزّ و جلّ کے سوا ہر چیز سے دل کو خالی کرنا ہے اور اسی طرح دل کو برے اخلاق سے پاک کر کے اسے اچھے اخلاق سے مزین کرنا ضروری ہے اور اعضاء کے لئے بھی —

(۱) صُغریٰ

(۲) کُبریٰ

طہارتِ صُغریٰ وُضُو ہے اور کُبریٰ غسل۔ جن چیزوں سے صرف وُضُو لازم ہوتا ہے ان کو حدثِ اصغر کہتے ہیں اور جن سے غسل فرض ہو ان کو حدثِ اکبر۔ ان سب کا اور ان کے متعلقات کا تفصیلاً ذکر کیا جائے گا۔

تنبیہ: چند ضروری اصطلاحات قابل ذکر ہیں کہ ان سے ہر جگہ کام پڑتا ہے۔

فرضِ اعتقادی: جو دلیل قطعی سے ثابت ہو (یعنی ایسی دلیل سے جس میں کوئی شبہ نہ ہو) اس کا انکار کرنے والا آئمہ حنفیہ کے نزدیک مطلقاً کافر ہے اور اگر اسکی فرضیت دین اسلام کا عام خاص پر روشن واضح مسئلہ ہو جب تو اس کے منکر کے کفر پر اجماع قطعی ہے ایسا کہ جو اس منکر کے کفر میں شک کرے خود کافر ہے اور بہر حال جو کسی فرضِ اعتقادی کو بلا عذر صحیح شرعی قصد ایک یا بھی چھوڑے فاسق و مرتکب کبیرہ و مستحق عذابِ نار ہے جیسے نماز، رکوع، سجود۔

فرضِ عملی: وہ جس کا ثبوت تو ایسا قطعی نہ ہو مگر نظر مجتہد میں بحکم دلائل شرعیہ جزم ہے کہ بے اس کے کیے آدمی بری الذمہ نہ ہوگا یہاں تک کہ اگر وہ کسی عبادت کے اندر فرض ہے تو وہ عبادت بے اس کے باطل و کالعدم ہوگی۔ اس کا بے وجہ انکار فسق و گمراہی ہے، ہاں اگر کوئی شخص کہ دلائل شرعیہ میں نظر کا اہل ہے دلیل شرعی سے اس کا انکار کرے تو کر سکتا ہے۔ جیسے آئمہ مجتہدین کے اختلافات کہ ایک امام کسی چیز کو فرض کہتے ہیں اور دوسرے نہیں مثلاً حنفیہ کے نزدیک چوتھائی سر کا مسح وُضُو میں فرض ہے اور شافعیہ کے نزدیک ایک بال کا اور مالکیہ کے نزدیک پورے سر کا، حنفیہ کے نزدیک وُضُو میں بسم اللہ کہنا اور نیت سنت ہے اور حنبلیہ و شافعیہ کے نزدیک فرض اور ان کے سوا اور بہت سی مثالیں ہیں۔ اس فرضِ عملی میں ہر شخص اُسی کی پیروی کرے جس کا مقلد ہے اپنے امام کے خلاف بلا ضرورت شرعی دوسرے کی پیروی جائز نہیں۔

واجبِ اعتقادی: وہ کہ دلیل ظنی سے اس کی ضرورت ثابت ہو۔ فرضِ عملی و واجبِ عملی اسی کی دو قسمیں ہیں اور وہ انھیں دو میں منحصر۔

ضروری ہے کہ انہیں گنہوں سے خالی اور اطاعت سے مزین کیا جائے۔

ان مراتب میں سے ہر ایک مرتبہ اپنے بعد والے مرتبہ میں داخل ہونے کے لئے شرط ہے اس لئے سب سے پہلے ظاہر کو، پھر اعضاء کو، اس کے بعد دل کو اور پھر باطن کو پاک کیا جائے اور یہ گمان نہ کیا جائے کہ طہارت سے مراد صرف ظاہری طور پر پاک ہونا ہی ہے کیونکہ اس سے مقصود نوت ہو جائے گا اور یہ بھی گمان نہ کیا جائے کہ یہ مراتب صرف خواہش کرنے سے آرزو کرنے اور آسانی سے حاصل ہو جائیں گے بے شک اگر تو ساری زندگی بھی اس کے حصول میں کمر بستہ رہے تو صرف بعض مقاصد میں ہی کامیابی پائے گا۔

واجب عملی: وہ واجب اعتقادی کہ بے اس کے کیے بھی بری الذمہ ہونے کا احتمال ہو مگر غالب ظن اس کی ضرورت پر ہے اور اگر کسی عبادت میں اس کا بجالاتا اور کار ہو تو عبادت بے اس کے ناقص رہے مگر ادا ہو جائے۔ مجتہد دلیل شرعی سے واجب کا انکار کر سکتا ہے اور کسی واجب کا ایک بار بھی قصداً چھوڑنا گناہ صغیرہ ہے اور چند بار ترک کرنا کبیرہ۔

سنت مؤکدہ: وہ جس کو حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ہمیشہ کیا ہو، البتہ بیان جواز کے واسطے کبھی ترک بھی فرمایا ہو یا وہ کہ اس کے کرنے کی تاکید فرمائی ہو مگر جانب ترک بالکل مسدود نہ فرمادی ہو، اس کا ترک اسماء اور کرنا ثواب اور نادرأ ترک پر عتاب اور اس کی عادت پر استحقاق عذاب۔

سنت غیر مؤکدہ: وہ کہ نظر شرع میں ایسی مطلوب ہو کہ اس کے ترک کو ناپسند رکھے مگر نہ اس حد تک کہ اس پر وعید عذاب فرمائے عام ازیں کہ حضور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اس پر مداومت فرمائی یا نہیں، اس کا کرنا ثواب اور نہ کرنا اگرچہ عادت ہو موجب عتاب نہیں۔

مستحب: وہ کہ نظر شرع میں پسند ہو مگر ترک پر کچھ ناپسندی نہ ہو، خواہ خود حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اسے کیا یا اس کی ترغیب دی یا علمائے کرام نے پسند فرمایا اگرچہ احادیث میں اس کا ذکر نہ آیا۔ اس کا کرنا ثواب اور نہ کرنے پر مطلقاً کچھ نہیں۔

مباح: وہ جس کا کرنا اور نہ کرنا یکساں ہو۔

حرام قطعی: یہ فرض کا مقابل ہے، اس کا ایک بار بھی قصداً کرنا گناہ کبیرہ و فسق ہے اور بچنا فرض و ثواب۔

مکروہ تحریمی: یہ واجب کا مقابل ہے اس کے کرنے سے عبادت ناقص ہو جاتی ہے اور کرنے والا گنہگار ہوتا ہے اگرچہ اس کا گناہ حرام سے کم ہے اور چند بار اس کا ارتکاب کبیرہ ہے۔

اسماء: جس کا کرنا بُرا ہو اور نادرأ کرنے والا مستحق عتاب اور التزام فعل پر استحقاق عذاب۔ یہ سنت مؤکدہ کے مقابل ہے۔

مکروہ تنزیہی: جس کا کرنا شرع کو پسند نہیں مگر نہ اس حد تک کہ اس پر وعید عذاب فرمائے۔ یہ سنت غیر مؤکدہ کے مقابل ہے۔

خلاف اولی: وہ کہ نہ کرنا بہتر تھا، کیا تو کچھ مضائقہ و عتاب نہیں، یہ مستحب کا مقابل ہے۔ ان کے بیان میں عبارتیں مختلف ملیں گی مگر یہی عطر تحقیق ہے۔

وللہ الحمد حمداً کثیراً مبارکاً فیہ مبارکاً علیہ کہا یحب ربنا ویرطی۔



وضو کا بیان

اللہ عزوجل فرماتا ہے:

(يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا قُمْتُمْ إِلَى الصَّلَاةِ فَاغْسِلُوا وُجُوهَكُمْ وَأَيْدِيَكُمْ إِلَى الْمَرَافِقِ وَامْسَحُوا بِرُءُوسِكُمْ وَأَرْجُلَكُمْ إِلَى الْكَعْبَيْنِ) (1)

یعنی اے ایمان والو جب تم نماز پڑھنے کا ارادہ کرو (اور وضو نہ ہو) تو اپنے مونہ اور گھبٹیوں تک ہاتھوں کو دھوؤ اور سروں کا مسح کرو اور ٹخنوں تک پاؤں دھوؤ۔

مناسب معلوم ہوتا ہے کہ فضائل وضو میں چند احادیث ذکر کی جائیں پھر اس کے متعلق احکام فقہی کا بیان ہو۔
حدیث ۱: امام بخاری و امام مسلم ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی، حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ارشاد فرماتے ہیں: قیامت کے دن میری امت اس حالت میں بلائی جائے گی کہ مونہ اور ہاتھ پاؤں آثار وضو سے چمکتے ہوں گے تو جس سے ہو سکے چمک زیادہ کرے۔ (2)

(1) پ ۶، المآئدہ: ۶

(2) صحیح ابوری، کتاب الوضوء، باب فضل الوضوء... إلخ، الحدیث: ۱۳۶، ج ۱، ص ۱۷

وضو کا کوئی فرض ترک کرنا

اللہ کے محبوب، دانائے محبوب، منزۃ عن الغیوب عزوجل صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے ارشاد فرمایا: جو پانی کے ذریعے انگلیوں میں خال نہ کریگا اللہ عزوجل قیامت کے دن اسے آگ سے پیر دے گا۔ (المعجم الکبیر، الحدیث: ۱۵۶، ج ۲۲، ص ۶۴)

حضرت سیدنا ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے: تم انگلیاں دھونے میں مبالغے سے کام لو گے یا پھر آگ اسے جلانے میں مبالغہ کرے گی۔ (المعجم الاوسط، الحدیث: ۲۶۷۴، ج ۲، ص ۱۰۶)

حضرت سیدنا ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے: پانچوں انگلیوں کا خلال کر لیا کرو تا کہ اللہ عزوجل آپس آگ سے نہ بھر دے۔ (المعجم الکبیر، الحدیث: ۹۲۱۳، ج ۹، ص ۷۷)

حضرت سیدنا ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ ارشاد فرماتے ہیں کہ شہنشاہ خوش خصال، پیکر حسن و جمال صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے ایک شخص کو دیکھا جس نے اپنی ایڑیاں نہ دھوئی تھیں، تو آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے ارشاد فرمایا: جہنمی ایڑیوں کے سنے ہلاکت ہے۔

(صحیح مسلم، کتاب الطہارۃ، باب وجوب غسل الرجلین، الحدیث: ۵۷۳، ص ۷۲)

حضرت سیدنا ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے کچھ لوگوں کو کوزوں یعنی لوٹوں سے وضو کرتے ہوئے دیکھا تو ارشاد فرمایا کہ کامل

حدیث ۲: صحیح مسلم میں ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی کہ حضور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے صحابہ

طریقے سے وضو کر دیکھا کہ میں نے ابو القاسم محمد رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کو فرماتے ہوئے سنا: جہنمی ایڑیوں کے لئے ہلاکت

ہے یا جہنمی کونچوں کے لئے ہلاکت ہے۔ (صحیح مسلم، کتاب الطہارۃ، باب وجوب غسل الرجلین بکمالهما، الحدیث: ۵۷۵، ص ۷۲۱)

دافع ریح و نلال، صاحب بخود و قوال صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کا فرمان عالیشان ہے: جہنمی ایڑیوں اور کندوں کے لئے ہلاکت ہے۔

(المسند للإمام احمد بن حنبل، الحدیث: ۱۷۷۲۳، ج ۶، ص ۲۱۵)

حضرت سیدنا ابوالہشیم رضی اللہ تعالیٰ عنہ ارشاد فرماتے ہیں کہ رسول بے مثال، بی بی آمنہ کے لال صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے مجھے وضو کرتے ہوئے دیکھا تو ارشاد فرمایا: اے ابوالہشیم رضی اللہ تعالیٰ عنہ! پاؤں کاٹکوا (یعنی اسے دھوؤ)۔

(المعجم الکبیر، الحدیث: ۹۱۱، ج ۲۲، ص ۳۶۳)

خاتم المرسلین، زخمة للعظیمین صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے کچھ لوگوں کو ملاحظہ فرمایا کہ جن کی ایڑیاں خشک تھیں تو ارشاد فرمایا: جہنمی ایڑیوں کے لئے ہلاکت ہے پورا وضو کرو۔ (سنن ابی داؤد، کتاب الطہارۃ، باب فی اسباغ الوضوء، الحدیث: ۹۷، ص ۱۲۲۹)

ناقص وضو، نماز میں شبہ پیدا کرتا ہے:

سید المرسلین، زخمة للعظیمین صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے نماز میں سورہ روم کی تلاوت فرمائی اور اس میں شبہ پیدا ہو گیا تو (نماز مکمل ہونے کے بعد) آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے ارشاد فرمایا: شیطان نے ان لوگوں کی وجہ سے ہم پر قرأت مشتبہ کر دی جو بغیر وضو نماز کے لئے آجاتے ہیں، لہذا جب تم نماز کے لئے آیا کرو تو اچھی طرح وضو کر لیا کرو۔

(المسند للإمام احمد بن حنبل، الحدیث: ۱۵۸۷۲، ج ۵، ص ۳۸۰)

ایک اور روایت میں ہے: (آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کو) ایک آیت میں تردد ہوا تو شفیع المذنبین، ایشی الغریبین، سراج السالکین صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے نماز مکمل فرمانے کے بعد ارشاد فرمایا: ہم پر قرأت اس لئے مشتبہ ہو گئی کہ تم میں سے ہمارے ساتھ نماز پڑھنے والے کچھ لوگ اچھی طرح وضو نہیں کرتے، لہذا جو ہمارے ساتھ نماز میں حاضر ہوا ہے چاہے کہ اچھی طرح وضو کر لیا کرے۔

(المسند للإمام احمد بن حنبل، الحدیث: ۱۵۸۷۳، ج ۵، ص ۳۸۰)

فخوب رب العظیمین، جناب صادق دامن عزوجل و صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کا فرمان عالیشان ہے: کسی کی نماز اس وقت تک مکمل نہیں ہوتی جب تک کہ وہ اللہ عزوجل کے حکم کے مطابق اچھی طرح وضو نہ کر لے یعنی جب تک چہرہ، کہنیوں سمیت دونوں ہاتھ، سر کا مسح اور دونوں پاؤں ٹخنوں سمیت نہ دھو لے۔

(سنن ابن ماجہ، ابواب الطہارۃ ستھاء، باب ما جاء فی الوضوء علی ما امر۔۔۔۔۔ الخ، الحدیث: ۴۶۰، ص ۲۶۹)

روای فرماتے ہیں کہ ایک دفعہ رحمت کو نہیں، ہم غریبوں کے دل کے چین صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم ہمارے پاس تشریف لائے تو ارشاد فرمایا: میری امت کے خلاف کرنے والے لوگ کتنے اچھے ہیں۔ صحابہ کرام علیہم الرضوان نے عرض کی: یا رسول اللہ عزوجل و صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم! خلاف کرنے والے لوگ کون ہیں؟ تو آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے ارشاد فرمایا: جو وضو کے دوران اور کھانے کے بعد

کرام سے ارشاد فرمایا: کیا میں تمہیں ایسی چیز نہ بتا دوں جس کے سبب اللہ تعالیٰ خطائیں محو فرما دے اور درجات بلند کرے۔ عرض کی ہاں یا رسول اللہ! فرمایا: جس وقت وضو ناگوار ہوتا ہے اس وقت وضوئے کامل کرنا اور مسجدوں کی طرف قدموں کی کثرت اور ایک نماز کے بعد دوسری نماز کا انتظار اس کا ثواب ایسا ہے جیسا کفار کی سرحد پر حمایت بلاد اسلام کے لیے گھوڑا باندھنے کا۔ (3)

حدیث ۳: امام مالک و نسائی عبد اللہ صناحی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی، رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں کہ: مسلمان بندہ جب وضو کرتا ہے تو گتلی کرنے سے مونہ کے گناہ گر جاتے ہیں اور جب ناک میں پانی ڈال کر صاف کیا تو ناک کے گناہ نکل گئے اور جب مونہ دھو یا تو اس کے چہرہ کے گناہ نکلے یہاں تک کہ پلکوں کے نکلے اور جب ہاتھ دھوئے تو ہاتھوں کے گناہ نکلے یہاں تک کہ ہاتھوں کے ناخنوں سے نکلے اور جب سر کا مسح کیا تو سر کے گناہ نکلے یہاں تک کہ کانوں سے نکلے اور جب پاؤں دھوئے تو پاؤں کی خطائیں نکلیں یہاں تک کہ ناخنوں سے پھر اس کا مسجد کو جانا اور نماز مزید براں۔ (4)

حدیث ۴: بزار نے باسناد حسن روایت کی کہ حضرت عثمان غنی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے اپنے غلام حمران سے وضو لیے پانی مانگا اور سردی کی رات میں باہر جانا چاہتے تھے حمران کہتے ہیں: میں پانی لایا، انہوں نے مونہ ہاتھ دھوئے تو میں نے کہا اللہ آپ کو کفایت کرے رات تو بہت ٹھنڈی ہے اس پر فرمایا کہ: میں نے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے سنا ہے کہ جو بندہ وضوئے کامل کرتا ہے اللہ تعالیٰ اس کے اگلے پچھلے گناہ بخش دیتا ہے۔ (5)

حدیث ۵: طبرانی نے اوسط میں حضرت امیر المومنین مولیٰ علی کرم اللہ تعالیٰ وجہہ سے روایت کی رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا جو سخت سردی میں کامل وضو کرے اس کے لیے دو نا ثواب ہے (6)

حدیث ۶: امام احمد بن حنبل نے انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کی حضور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: جو ایک ایک بار وضو کرے تو یہ ضروری بات ہے اور جو دو دو بار کرے اس کو دو نا ثواب اور جو تین تین بار دھوئے تو یہ میرا اور اگلے نبیوں کا وضو ہے۔ (7)

خلاص کرتے ہیں۔ (المعجم الکبیر، الحدیث: ۴۰۶۱، ج ۴، ص ۱۷۷)

(3) صحیح مسلم، کتاب الطہارۃ، باب فضل إسباغ الوضوء علی الکراہ، الحدیث: ۲۵۱، ص ۱۵۱

(4) سنن النسائی، کتاب الطہارۃ، باب مسح الاذنین مع الرأس... إلخ، الحدیث: ۱۰۳، ص ۲۵

(5) البحر الزخار المعروف بمسند البزار، مسند عثمان بن عفان، الحدیث: ۴۲۲، ج ۲، ص ۷۵

(6) المعجم الأوسط للطبرانی، باب المسح، الحدیث: ۵۳۶۶، ج ۴، ص ۱۰۶

(7) المسند للإمام أحمد بن حنبل، مسند عبد اللہ بن عمر بن الخطاب، الحدیث: ۵۷۳۹، ج ۲، ص ۴۱۷

حدیث ۷: صحیح مسلم میں عقبہ بن عابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں: جو مسلمان وضو کرے اور اچھا وضو کرے پھر کھڑا ہو اور باطن و ظاہر سے متوجہ ہو کر دو رکعت نماز پڑھے اس کے لیے جنت واجب ہوتی ہے۔ (8)

حدیث ۸: مسلم میں حضرت امیر المومنین فاروق اعظم عمر بن خطاب رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: تم میں سے جو کوئی وضو کرے اور کامل وضو کرے پھر پڑھے۔ اَشْهَدُ اَنْ لَا اِلَهَ اِلَّا اللّٰهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيْكَ لَهٗ وَاَشْهَدُ اَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُهٗ وَرَسُوْلُهٗ اس کے لیے جنت کے آٹھوں دروازے کھول دیے جاتے ہیں جس دروازے سے چاہے داخل ہو۔ (9)

حدیث ۹: ترمذی نے حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت کی رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: جو شخص وضو پر وضو کرے اس کے لیے دس نیکیاں لکھی جائیں گی۔ (10)

حدیث ۱۰: ابن کثیر نے اپنی صحیح میں راوی کہ عبد اللہ بن بکر بن ابیہ اپنے والد سے روایت کرتے ہیں: ایک دن صبح کو حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے حضرت بلال کو بلایا اور فرمایا: اے بلال کس عمل کے سبب جنت میں تو مجھ سے آگے آگے جا رہا تھا میں رات جنت میں گیا تو تیرے پاؤں کی آہٹ اپنے آگے پائی۔ بلال رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے عرض کی: یا رسول اللہ! میں جب اذان کہتا اس کے بعد دو رکعت نماز پڑھ لیتا اور میرا جب کبھی وضو ٹوٹتا وضو کر لیا کرتا۔ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا اسی سبب سے۔ (11)

حدیث ۱۱: ترمذی و ابن ماجہ سعید بن زید رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے راوی، رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: جس نے بسم اللہ نہ پڑھی اس کا وضو نہیں یعنی وضوئے کامل نہیں اس کے معنی وہ ہیں جو دوسری حدیث میں ارشاد فرمایا۔ (12)

حدیث ۱۲: دارقطنی اور بیہقی اپنی سنن میں عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی، کہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ: جس نے بسم اللہ کہہ کر وضو کیا سر سے پاؤں تک اس کا سارا بدن پاک ہو گیا اور جس نے

(8) صحیح مسلم، کتاب الطہارۃ، باب الذکر المستحب عقب الوضوء، الحدیث: ۲۳۴، ص ۱۳۴.

(9) صحیح مسلم، کتاب الطہارۃ، باب الذکر المستحب عقب الوضوء، الحدیث: ۲۳۴، ص ۱۳۴.

(10) جامع الترمذی، أبواب الطہارۃ، باب ماجاء انہ یصلی الصلوات بوضوء واحد، الحدیث: ۶۱، ج ۱، ص ۱۲۴.

(11) صحیح بن خزیمہ، باب استحباب الصلاۃ عند الذنب... الخ، الحدیث: ۱۲۰۹، ج ۲، ص ۲۱۳.

(12) سنن ابن ماجہ، أبواب الطہارۃ، باب ماجاء فی التسمیۃ فی الوضوء، الحدیث: ۳۹۸، ج ۱، ص ۲۲۲.

غیر سہ اللہ وضو کیا اس کا اتنا ہی بدن پاک ہوگا جتنے پر پانی گزرا۔ (13)

حدیث ۱۳: امام بخاری و مسلم ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی، رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں: جب کوئی خواب سے بیدار ہو تو وضو کرے اور تین بار ناک صاف کرے کہ شیطان اس کے نتھنے پر رات گزارتا ہے۔ (14)

حدیث ۱۴: طبرانی باسناد حسن حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی، حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: اگر یہ بات نہ ہوتی کہ میری امت پر شاق ہوگا تو میں ان کو ہر وضو کے ساتھ مسواک کرنے کا امر فرما دیتا۔ (15) (یعنی فرض کر دیتا اور بعض روایتوں میں لفظ فرض بھی آیا ہے)۔ (16)

حدیث ۱۵: اسی طبرانی کی ایک روایت میں ہے کہ سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کسی نماز کے لیے تشریف نہ لے جاتے تا وقتیکہ مسواک نہ فرمالیتے۔ (17)

حدیث ۱۶: صحیح مسلم میں عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے مروی، کہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم باہر سے جب گھر میں تشریف لاتے تو سب سے پہلا کام مسواک کرنا ہوتا۔ (18)

حدیث ۱۷: امام احمد ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے راوی کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا کہ: مسواک کا التزام رکھو کہ وہ سبب ہے مونہ کی صفائی اور رب تبارک و تعالیٰ کی رضا کا۔ (19)

حدیث ۱۸: ابو نعیم جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی، رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: دو رکعتیں جو مسواک کر کے پڑھی جائیں افضل ہیں بے مسواک کی ستر رکعتوں سے۔ (20)

حدیث ۱۹: اور ایک روایت میں ہے کہ: جو نماز مسواک کر کے پڑھی جائے وہ اس نماز سے کہ بے مسواک

(13) سنن الدارقطنی، کتاب الطہارۃ، باب التسمیۃ علی الوضوء، الحدیث: ۲۴۸، ج ۱، ص ۱۰۸

(14) صحیح البخاری، کتاب بدء الخلق، باب صلیۃ الخلیس و جنودہ، الحدیث: ۳۲۹۵، ج ۲، ص ۴۰۳

(15) المعجم الاوسط للطبرانی، الحدیث: ۱۲۳۸، ج ۱، ص ۳۴۱

(16) المستدرک للحکم، کتاب الطہارۃ، باب لولا ان اُشق... الخ، الحدیث: ۵۳۱، ج ۱، ص ۳۶۳

(17) المعجم الکبیر للطبرانی، الحدیث: ۴۴- (۲۵۳)، ج ۵، ص ۱۵۲

(18) صحیح مسلم، کتاب الطہارۃ، باب السواک، الحدیث: ۴۴- (۲۵۳)، ص ۱۵۲

(19) المسند لامام أحمد بن حنبل، مسند عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما، الحدیث: ۵۸۶۹، ج ۲، ص ۴۳۸

(20) الترغیب والترہیب للمذہبی، کتاب الطہارۃ، الترغیب فی السواک، الحدیث: ۱۸، ج ۱، ص ۱۰۲

کے پڑھی گئی ستر حصے افضل ہے۔ (21)

حدیث ۲۰: مشکوٰۃ میں عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے مروی کہ: دس چیزیں فطرت سے ہیں (یعنی ان کا حکم ہر شریعت میں تھا) مونچھیں کترنا، داڑھی بڑھانا، مسواک کرنا، ناک میں پانی ڈالنا، ناخن تراشنا، انگلیوں کی چنٹیں دھونا، بغل کے بال دور کرنا، موئے زیر ناف مونڈنا، استنجا کرنا، گلی کرنا۔ (22)

حدیث ۲۱: حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے، رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا کہ: بندہ جب مسواک کر لیتا ہے پھر نماز کو کھڑا ہوتا ہے تو فرشتہ اس کے پیچھے کھڑا ہو کر قراءت سنا ہے پھر اس سے قریب ہوتا ہے یہاں تک کہ اپنا مونہ اس کے مونہ پر رکھ دیتا ہے۔ (23)

مشائخ کرام فرماتے ہیں کہ: جو شخص مسواک کا عادی ہو مرتے وقت اسے کلمہ پڑھنا نصیب ہوگا۔ اور جو افیون کھاتا ہو مرتے وقت اسے کلمہ نصیب نہ ہوگا۔



(21) شعب الایمان، باب فی الطہارات، الحدیث: ۴۷۷۴، ج ۳، ص ۲۶

(22) صحیح مسلم، کتاب الطہارۃ، باب خصال الفطرۃ، الحدیث: ۲۶۱، ص ۱۵۴

(23) بحر الزخار المعروف بمسند البزار، مسند علی بن ابی طالب، الحدیث: ۶۰۳، ج ۲، ص ۲۱۴

مسائل فقہیہ

احکام فقہی:

وہ آیہ کریمہ جو اوپر لکھی گئی اس سے یہ ثابت کہ وضو میں چار فرض ہیں:

(۱) مونہ دھونا

(۲) کہنیوں سمیت دونوں ہاتھوں کا دھونا

(۳) سر کا مسح کرنا

(۴) ٹخنوں سمیت دونوں پاؤں کا دھونا

فائدہ: کسی عضو کے دھونے کے یہ معنی ہیں کہ اس عضو کے ہر حصہ پر کم سے کم دو بوند پانی بہ جائے (۱)۔ بھیگ

(۱) اعلیٰ حضرت، امام السنن، مجدد دین و ملت الشاہ امام احمد رضا خان علیہ رحمۃ الرحمن فتاویٰ رضویہ شریف میں تحریر فرماتے ہیں:

منہ، ف ہاتھ، پاؤں (۱) تینوں عضووں کے تمام مذکور ذرے پر پانی کا بہنا فرض ہے نقطہ ہے گا ہاتھ پھر جانا یا تیل کی طرح پانی پھیر لینا تو بالاجماع کافی نہیں اللهم الا ما مر فی الرجلین (مکر وہ جو پیروں سے متعلق گزارشات) اور صحیح مذہب میں ایک بوند ہر جگہ سے ٹپک جانا بھی کافی نہیں کم سے کم دو بوندیں ہر ذرہ ابدان مذکورہ پر سے بہیں۔

ف: مسئلہ ضروریہ: منہ، ہاتھ، پاؤں کے ذرے ذرے پر پانی بہنا فرض ہے نقطہ بھیگا ہاتھ پہنچنا کافی نہیں کم از کم ہر پرے پر سے دو قطرے لپکے۔

در مختار میں ہے:

غسل الوجه ای اسالة الماء مع التقاط ولو قطر قطرة وفي الفيض اقله قطرتان في الاصح اهـ

چہرے کا دھونا یعنی تقاطر کے ساتھ پانی بہانا اگرچہ ایک ہی قطرہ لپکے، اور فیض میں ہے کہ مسح یہ ہے کہ کم از کم دو قطرے لپکیں

(۱) الدر المختار، کتاب الطہارۃ مطبع مجتبائی دہلی ۱/۱۹

قال ح ثم ط ثم ش کلهم فی حواشی الدریدل علیہ صیغۃ التفاعل اهـ ۲ اماما عن ابی یوسف ان الغسل مجرد بل المصل بالماء سال اولم یسل ۳ ولا جلہ جعل فی البحر الاسالة مختلفا فیہا بینہ و بین الطرفین و زعم ان اشتراطها هو ظاهر الروایۃ۔

مقدّر کے حواشی میں حلی پھر طحاوی پھر شامی لکھتے ہیں، اس پر قائل کا صیغہ (تفاعل) دلالت کر رہا ہے کہ لیکن وہ جو امام ابو یوسف سے روایت ہے کہ دھونا، اعضاء وضو کو پانی سے صرف ترک کر لینے کا نام ہے پانی بہے یا نہ بہے، اور اسکی وجہ سے بحر میں بہانے کو امام ابو یوسف اور طرفین کے درمیان مختلف فیہ ٹھہرایا ہے اور ان کا خیال ہے کہ بہانے کا شرط ہونا یہ ظاہر الروایہ ہے۔

جانے یا تیل کی طرح پانی چھڑا لینے یا ایک آدھ بوند بہ جانے کو دھونا نہیں کہیں گے نہ اس سے وضو یا غسل ادا ہو (2)،

(۲) رد المحتار کتاب الطہارۃ دار احیاء التراث العربی بیروت ۱/ ۶۵ (۳) رد المحتار کتاب الطہارۃ دار احیاء التراث العربی بیروت ۱/ ۶۵

فالحق الذی لا محید عنه ولا یحل البصیر الا الیہ ان تأویلہ ما فی حلیۃ عن الذخیرۃ الہ سال من العضو قطرة او قطر تان ولم یتدارک الـ کیف ولولا ذلك لکان هذا والعیاذ باللہ تعالیٰ انکار اللتص وتبدیل لشرع فان الله تعالیٰ امر بالغسل وهذا لیس بغسل لالغۃ ولا عرفا وقد قال فی البحر نفسه الغسل بفتح الغین ازالة الوسخ عن الشیء ونحوہ باجراء الماء علیہ لغۃ ۲۔ وهل الاجراء الا الاسالة وقد فرق المولیٰ سبحنہ وتعالیٰ بین الاعضاء فجعل وظیفۃ بعضها الغسل وبعضها المسح فانه اذا لم یسل الماء لم یکن الا اصابة بلل وهو المسح۔

تو حق جس سے انحراف نہیں اور جس کی طرف رجوع کے سوا کچھ رو نہیں وہ یہ ہے کہ اس روایت کی تاویل وہ ہے جو حلیہ میں ذخیرہ سے منقول ہے کہ اس کا مطلب یہ ہے کہ عضو سے قطرہ دو قطرہ بہ جائے اور تسلسل کے ساتھ نہ گرے۔ یہ حق کیوں نہ ہو اگر اس کا یہ مطلب نہ لیں تو معاذ اللہ یہ نص کا انکار اور شرع کی تبدیلی ہوگی اس لیے کہ اللہ تعالیٰ نے دھونے کا حکم دیا ہے اور یہ لغۃ عزنا کسی طرح بھی دھونا نہیں۔ اور خود بحر میں لکھا ہے کہ غسل بفتح غین (دھونا) لغت میں کسی پر پانی بہا کر اس سے میل وغیرہ دور کرنے کا نام ہے ۱۔ اجراء اسالہ، بہنا ایک ہی چیز ہے مولیٰ سبحنہ وتعالیٰ نے اعضاء کے درمیان فرق رکھا ہے کہ کسی میں دھونے کا عمل مقرر فرمایا ہے اور کسی میں مسح رکھا ہے، اگر یہ مان لیں کہ بہنا ضروری نہیں تو تمام اعضاء میں مسح ہی کا عمل رو جائے گا، اس لئے کہ پانی جب بے گام نہیں تو صرف یہ ہوگا کہ تری پہنچ گئی اور یہی مسح ہے۔

(۱) رد المحتار کتاب الطہارۃ دار احیاء التراث العربی بیروت ۱/ ۶۵ (۲) البحر الرائق کتاب الطہارۃ، ایچ ایم سعید کمپنی کراچی ۱/ ۱۱

اقول: لما کان فینبغی لبطل هذا المحقق البهران یجعله مختلفا فیہ کی یجترء علیہ الجاهلون کہا نشاهد الان من کثیر منهم انه لا یزید فی جہتہ وعارضیہ وغیرہا علی اصابة ید مبتلة من دون سیلان ولا تقاطر اصلا واذا اخبر ان قد بقى لبعۃ مثلا فی مرفقہ او اغمصه او عقبہ امر علیہ یدہ الباقی فیہا بلل الباء من دون ان يأخذ ماء جدیدا فضلا عن الاسالة فالی الله المشتکی ولا حول ولا قوۃ الا باللہ العلی العظیم۔

اقول: تو محقق بحر جیسی شخصیت کو یہ نہ چاہئے تھا کہ اسے مختلف فیہ ٹھہرائیں کہ جاہلوں کو اس کی جسارت ہو جیسا کہ اس وقت ہم دیکھتے ہیں کہ ان میں کتنے ایسے ہیں کہ پیشانی اور رخسار وغیرہ میں اس سے زیادہ نہیں کرتے کہ بھیکا ہوا ہاتھ لگا دیتے ہیں نہ پانی بہتا ہے نہ کوئی قطرہ ٹپکتا ہے اگر کسی کو بتایا جائے کہ دیکھو کہنی یا گلوے یا ایزی میں تھوڑی سی جگہ خشک رہ گئی تو بس ہاتھ اس جگہ پھیر دے گا اور اس میں پانی کی باتیاندہ تری کو کافی سمجھے گا از سر نو دوسرا پانی بھی نہ لے گا، پانی بہانا تو دور کی بات ہے، تو خدا ہی کی بارگاہ میں شکایت ہے اور کوئی طاقت و قوت نہیں مگر عظمت والے خدائے برتر ہی سے۔ (فتاویٰ رضویہ، جلد ۱، ص ۲۸۶ رضا فاؤنڈیشن، لاہور)

(2) الدر المختار رد المحتار، کتاب الطہارۃ، مطلب فی الفرض القطعی والظنی، ج ۱، ص ۲۱۷۔

والفتاویٰ الرضویہ، کتاب الطہارۃ، باب الوضوء، ج ۱، ص ۲۱۸

اس امر کا لحاظ بہت ضروری ہے لوگ اس کی طرف توجہ نہیں کرتے اور نمازیں اکارت جاتی ہیں۔ بدن میں بعض جگہیں ایسی ہیں کہ جب تک ان کا خاص خیال نہ کیا جائے ان پر پانی نہ بہے گا جس کی تشریح ہر عضو میں بیان کی جائے گی۔ کسی جگہ موضع حدت پر تری پہنچنے کو مسح کہتے ہیں۔

۱۔ مونہ دھونا: شروع پیشانی سے (یعنی جہاں سے بال جمنے کی انتہا ہو) ٹھوڑی تک طول میں اور عرض میں ایک کان سے دوسرے کان تک مونہ ہے (3)

(3) اعلیٰ حضرت، امام اہلسنت، مجدد دین و ملت الشاہ امام احمد رضا خان علیہ رحمۃ الرحمن فتاویٰ رضویہ شریف میں تحریر فرماتے ہیں:
در مختار میں ہے:

ارکان الوضوء غسل الوجه من مبداء سطح جہتہ الی منبت اسنانه السفلی طولاً وماہین شحبتی الاذنین عرضاً فیجب غسل المیاقی وما یظهر من الشفة عند انضمامها (الطبیعی لا عند انضمامها بشدة وتکلف الا ح و کذا الوضوء غرض عینیہ شدیداً لا یجوز بحر) وغسل جمیع اللحیۃ فرض علی المذہب الصحیح المفہمی بہ المرجوع الیہ وما عدا ہذا الروایۃ مرجوع عنہ ثم لا خلاف ان المسترسل (وفسرة ابن حجر فی شرح المنہاج بما لومد من جهة نزولہ لخرج عن دائرة الوجه ثم رأیت المصنف فی شرحہ علی زاد الفقیر قال وفي المجتبی قال البقالی وما نزل من شعر اللحیۃ من الذقن لیس من الوجه عندنا خلافاً للشافعی) لا یجب غسلہ ولا مسحہ بل یسن (المسح) وان الخفیفة الی تری بشرتها یجب غسل ماتحتھا نھر وفي البرہان یجب غسل بشرۃ لہ یسترھا الشعر کعاجب وشارب وعنقۃ فی المختار (ویستثنیٰ منہ ما اذا کان الشارب طویلاً یستر حمرة الشفتین لہما فی السراجیۃ من ان تخلیل الشارب الساتر حمرة الشفتین واجب) ملخصاً مزیداً ماہین الاہلۃ من ردالمحتار۔

ارکان وضو یہ ہیں: چہرے کو لمبائی میں پیشانی کی سطح کے شروع سے نیچے کے دائروں کے اُگنے کی جگہ تک، اور چوڑائی میں، ایک کان کی نو سے دوسرے کان کی نو تک جتنا حصہ ہے سب دھونا۔ تو آنکھوں کے گوشوں کو دھونا ضروری ہے اور لب کا وہ حصہ بھی جو لب بند ہونے کے وقت کھلا رہتا ہے (یعنی طبعی طور پر بند ہونے کے وقت، شدت اور تکلیف سے بند کرنے کے وقت نہیں، اہ، جلی۔ اسی طرح اگر وقت وضو آنکھیں سختی سے بند کر لیں تو وضو نہ ہوگا۔ بحر۔) اور پوری داڑھی کا دھونا فرض ہے۔ مذہب صحیح مفتی بہ پر۔ جس کی طرف امام نے رجوع کر لیا ہے۔ اور اس کے علاوہ جو روایت ہے اس سے رجوع ہو چکا ہے۔ پھر اس میں اختلاف نہیں کہ داڑھی کے لٹکتے ہوئے بالوں کا دھونا یا مسح کرنا فرض نہیں بلکہ (اس کا مسح) مسنون ہے۔ (مسترسل، لٹکتے بالوں کی گھسیڑ علامہ ابن حجر شافعی نے شرح منہج میں یہ لکھی ہے: ہوں کا وہ حصہ جو نیچے کو پھیلا یا جائے تو چہرے کے دائرے سے باہر ہو جائے۔ پھر میں نے دیکھا کہ مصنف نے زاد الفقیر کی شرح میں یہ لکھا ہے: مجتبیٰ میں ہے کہ بقالی نے کہا: داڑھی کے وہ بال جو ٹھوڑی سے نیچے ہیں وہ امام شافعی کے برخلاف ہمارے نزدیک چہرے میں سے

اس حد کے اندر چلد کے ہر حصہ پر ایک مرتبہ پانی بہانا فرض ہے۔ (4)

مسئلہ ۱: جس کے سر کے اگلے حصہ کے بال گر گئے یا نچے نہیں اس پر وہیں تک مونہ دھونا فرض ہے جہاں تک عادتہ بال ہوتے ہیں اور اگر عادتہ جہاں تک بال ہوتے ہیں اس سے نیچے تک کسی کے بال جے تو ان زائد بالوں کا جڑ تک دھونا فرض ہے۔ (5)

مسئلہ ۲: مونچھوں یا بھوؤں یا بچی (بال جو نیچے کے ہونٹ اور ٹھوڑی کے بیچ میں ہوتے ہیں) کے بال گھنے ہوں کہ کھال بالکل نہ دکھائی دے تو چلد کا دھونا فرض نہیں بالوں کا دھونا فرض ہے (6)

شمار نہیں اھ) بلکہ داڑھی جس کی جلد نظر آتی ہے اس کے نیچے کی جلد دھونا فرض ہے، نہر۔ اور برہان میں ہے: مذہب مختار میں اس جلد کو دھونا فرض ہے جو بالوں سے چھپی ہوئی نہیں ہے جیسے بھوؤں، مونچھوں اور بچی کے بالوں سے [نہ چھپنے والی جلد ۱۲ م] اس سے وہ صورت مستحکم ہے جب مونچھیں اتنی لمبی ہوں کہ لبوں کی غرخی کو چھپالیں، کیونکہ سراجیہ میں ہے کہ لبوں کی غرخی کو چھپالینے والی مونچھوں کا خلال کرنا یعنی ہٹا کر لب کی جلد دھونا فرض ہے) اھ۔ در مختار کی عبارت تلخیص اور ہلالین کے درمیان رد المختار سے اضافوں کے ساتھ قلم ہوئی۔

(۱۔ الدر المختار، کتاب الطہارت، مطبع مجتہائی دہلی، ۱/ ۱۸، ۱۹) (رد المختار، کتاب الطہارت، دار احیاء التراث العربی بیروت، ۱/ ۲۶، ۲۷) قلت واستحبانی غسل المسترسل نظراً الى خلاف الامام الشافعي رضي الله تعالى عنه لما نصوصاً عليه من ان

الخروج عن الخلاف مستحب بالاجماع ما لم يرتكب مكروهاً مذهبہ كمافی رد المختار وغيره ۲۔

(۲۔ الدر المختار، کتاب الطہارت، مطبع مجتہائی دہلی، ۱/ ۲۷) (رد المختار، کتاب الطہارت، دار احیاء التراث العربی بیروت، ۱/ ۹۹) قلت داڑھی کے لٹکتے ہوئے بالوں کو دھونا، میں نے امام شافعی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے اختلاف کا لحاظ کرتے ہوئے مستحب کہا اس لئے کہ علماء نے تصریح فرمائی ہے کہ صورت اختلاف سے بچنا بالاجماع مستحب ہے بشرطیکہ اس میں اپنے مذہب کے کسی مکروہ کا ارتکاب نہ ہو، جیسا کہ رد المختار وغیرہ میں ہے۔

ف: حتی الامکان اختلاف علماء سے بچنا مستحب ہے جب تک اس کی رعایت میں اپنے مذہب کا مکروہ نہ لازم آئے۔

(فتاویٰ رضویہ، جلد ۱-۲، ص ۶۰۰-۶۰۲ رضا فاؤنڈیشن، لاہور)

(4) الدر المختار مع رد المختار، کتاب الطہارۃ، ج ۱، ص ۲۱۶-۲۱۹۔

(5) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الطہارۃ، الباب الاول فی الوضوء، الفصل الاول، ج ۱، ص ۴۔

(6) اعلیٰ حضرت، امام اہلسنت، مجدد دین و ملت الشاہ امام احمد رضا خان علیہ رحمۃ الرحمن فتاویٰ رضویہ شریف میں تحریر فرماتے ہیں:

دونوں لب، حتیٰ یہ ہے کہ ان کا دھونا فرض ہے یہاں تک کہ اگر لب ف ۲ خوب زور سے بند کر لئے کہ ان کی کچھ تحریر جو عادی طور پر بند کرنے میں کھلی رہتی اب چھپ گئی اور اس پر پانی نہ بہانا کلی کی وضو نہ ہوگا، ہاں عادی طور پر خاموش بیٹھنے کی حالت میں لبوں کا جتنا حصہ باہم مل کر چھپ جاتا ہے وہ دھن کا تابع ہے کہ وضو میں اس کا دھونا فرض نہیں،

ف ۱: مسئلہ: وضو میں بارہ فرض عملی ہیں۔

ف ۲: مسئلہ: اگر لب خوب زور سے بند کر کے وضو کیا اور کلی نہ کی وضو نہ ہوگا۔

در مختار میں ہے:

يجب غسل ما يظهر من الشفة عند انضمامها۔

لب بند ہونے کے وقت اس کا جو حصہ کھلا رہتا ہے اسے دھونا واجب ہے۔ (۱۔ الدر المختار کتاب الطہارۃ مطبع مجتبائی دہلی ۱/۱۹)

رد المحتار میں ہے:

ای یفتروض کیا صحیحہ فی الخلاصۃ والمراد ما يظهر عند انضمامها الطبعی لا عند انضمامها بشدة وتكلف اه
ح ۲۔ یعنی فرض ہے۔ جیسا کہ غلامہ میں اسے صحیح کہا اور مراد وہ حصہ ہے جو لب کے طبعی طور پر بند ہونے کے وقت کھلا رہتا ہے صرف وہ نہیں
جو شدت اور تکلیف سے بند ہونے کے وقت کھلا رہتا ہے۔ اح طلی (۲ رد المحتار کتاب الطہارۃ دار احیاء التراث العربی بیروت ۱/۶۶)

(۲، ۳، ۴) بھوؤں، ف ۱ موچھوں، بچی کے نیچے کی کھال جب کہ بال چھدرے ہوں کھال نظر آتی ہو وضو میں دھونا فرض ہے، ہاں گھنے
ہوں کہ کھال بالکل نہ دکھائی دے تو وضو میں ضرور نہیں، غسل میں جب بھی ضرور ہے۔

(۵) داڑھی ف ۲ چھدری ہو تو اس کے نیچے کی کھال دھونا فرض اور گھنی ہو تو جس قدر بال دائرہ رخ میں داخل ہیں ان سب کا دھونا فرض
ہے، یہی صحیح و معتد ہے، ہاں جو بال نیچے چھوٹے ہوتے ہیں ان کا مسح سنت ہے اور دھونا مستحب، اور نیچے ہونے کے یہ معنی کہ داڑھی کو ہاتھ
سے ذقن (ٹھوڑی) کی طرف دبا لیں تو جتنے بال منہ کے دائرہ سے نکل گئے ان کا دھونا ضروری نہیں باقی کا ضرور ہے، ہاں خاص جڑیں ان
کی بھی دھونی ضرور کہ ان کا دھونا بعینہ کھال کا دھونا ہوگا اور گھنی داڑھی میں اس کا دھونا ساقط ہو چکا ہے۔

ف ۱: مسئلہ: بھوؤں موچھیں بچی کے بال چھدرے ہوں تو ان کا اور ان کے نیچے کی کھال سب کا دھونا وضو میں فرض ہے

ف ۲: مسئلہ: کتنی داڑھی کا دھونا وضو میں فرض ہے کتنی کا مستحب۔

در مختار میں ہے:

غسل جميع اللحية فرض عمليا على المذهب الصحيح المقتى به المرجوع اليه بدائع ثم لا خلاف ان
المسترسل لا يجب غسله ولا مسحه بل يسن وان الحنفية التي تری بشرتها يجب غسل ما تحتها نهر۔

پوری داڑھی کا دھونا فرض عملی ہے۔ مذہب صحیح مفتی بہ پر جس کی طرف رجوع ہو چکا ہے، بدائع۔ پھر اس میں کوئی اختلاف نہیں کہ داڑھی کے
جو بال لٹکے ہوئے ہیں انھیں دھونا ضروری نہیں انکا مسح بھی ضروری نہیں بلکہ مسنون ہے اور اس میں بھی اختلاف نہیں کہ خفیف داڑھی جس کی

جد دکھائی دیتی ہے اس کے نیچے کی جلد دھونا ضروری ہے۔ نہر (۱۔ الدر المختار کتاب الطہارۃ مطبع مجتبائی دہلی ۱/۹)

اسی میں ہے:

لا غسل باطن العينين والانف والفم واصل شعر الحاجبين واللحية والشارب۔

(۲۔ الدر المختار کتاب الطہارۃ مطبع مجتبائی دہلی ۱/۱۹) ←

اور اگر ان جگہوں کے بال گھنے نہ ہوں تو جلد کا دھونا بھی فرض ہے۔ (7)

مسئلہ ۳: اگر مونچھیں بڑھ کر لبوں کو چھپالیں تو اگر چہ گھنی ہوں، مونچھیں ہٹا کر لب کا دھونا فرض ہے۔ (8)

مسئلہ ۴: داڑھی کے بال اگر گھنے نہ ہوں تو جلد کا دھونا فرض ہے اور اگر گھنے ہوں تو گلے کی طرف دبانے سے جس

قدر چہرے کے گردے میں آئیں ان کا دھونا فرض ہے اور جڑوں کا دھونا فرض نہیں اور جو حلقے سے نیچے ہوں ان کا دھونا

ضرور نہیں اور اگر کچھ حصہ میں گھنے ہوں اور کچھ ٹھنڈے، تو جہاں گھنے ہوں وہاں بال اور جہاں چھڈے ہیں اس جگہ

جلد کا دھونا فرض ہے۔ (9)

مسئلہ ۵: لبوں کا وہ حصہ جو عادتاً لب بند کرنے کے بعد ظاہر رہتا ہے، اس کا دھونا فرض ہے تو اگر کوئی خوب زور

سے لب بند کر لے کہ اس میں کا کچھ حصہ ٹھپ گیا کہ اس پر پانی نہ پہنچا، نہ گلی کی کہ دھل جاتا تو دھونا نہ ہوا، ہاں وہ حصہ

جو عادتاً منہ بند کرنے میں ظاہر نہیں ہوتا اس کا دھونا فرض نہیں۔ (10)

مسئلہ ۶: رُخسار اور کان کے بیچ میں جو جگہ ہے جسے کپٹی کہتے ہیں اس کا دھونا فرض ہے ہاں اس حصہ میں جتنی جگہ

داڑھی کے گھنے بال ہوں وہاں بالوں کا اور جہاں بال نہ ہوں یا گھنے نہ ہوں تو جلد کا دھونا فرض ہے۔ (11)

مسئلہ ۷: نتھ کا سوراخ اگر بند نہ ہو تو اس میں پانی بہانا فرض ہے اگر تنگ ہو تو پانی ڈالنے میں نتھ کو حرکت دے

ورنہ ضروری نہیں۔ (12)

مسئلہ ۸: آنکھوں کے ڈھیلے اور پپٹوں کی اندرونی سطح کا دھونا کچھ درکار نہیں بلکہ نہ چاہیے کہ مضر ہے۔ (13)

آنکھ، ناک اور دھن کے اندرونی حصے اور بھوؤں، داڑھی اور مونچھ کے بالوں کی جڑیں دھونا فرض نہیں۔

(فتاویٰ رضویہ، جلد ۱، ص ۲۸۱-۲۸۳ رضا فاؤنڈیشن، لاہور)

(7) رد المحتار، کتاب الطہارۃ، مطلب فی معنی الاشتقاق...، ج ۱، ص ۲۲۰.

(8) الفتاویٰ رضویہ، ج ۱، ص ۴۴۶.

(9) الفتاویٰ رضویہ، ج ۱، ص ۴۴۶، ۲۱۳.

(10) الدر المختار و رد المحتار، کتاب الطہارۃ، مطلب فی معنی الاشتقاق...، ج ۱، ص ۲۱۹. و الفتاویٰ رضویہ، ج ۱، ص ۲۱۳.

(11) الفتاویٰ رضویہ، ج ۱، ص ۲۱۹. و الدر المختار و رد المحتار، کتاب الطہارۃ، مطلب فی معنی الاشتقاق...، ج ۱، ص ۲۲۰.

(12) الفتاویٰ رضویہ، ج ۱، ص ۴۴۵.

(13) اعلیٰ حضرت، امام اہلسنت، مجدد دین و ملت الشاہ امام احمد رضا خان علیہ رحمۃ الرحمن فتاویٰ رضویہ شریف میں تحریر فرماتے ہیں:

(۱) آنکھوں کے ڈھیلے (۲) پپٹوں کی اندرونی سطح کہ ان دونوں مواضع کا دھونا باجماع معتد بہ اصلا فرض کیا مستحب بھی نہیں۔

وبالغ الامامان عبداللہ بن عمرو عبداللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما فکف بصرہما.

مسئلہ ۹: مونہ دھوتے وقت آنکھیں زور سے میچ لیں کہ پلک کے متصل ایک خفیف سی تحریر بند ہوگئی اور اس پر پانی نہ بہا اور وہ عادتاً بند کرنے سے ظاہر رہتی ہو تو وضو ہو جائیگا مگر ایسا کرنا نہیں چاہیئے اور اگر کچھ زیادہ ڈھلنے سے رہ گیا تو وضو نہ ہوگا۔ (14)

۱۱۔ مولیٰ حضرت عبداللہ بن عمرو اور حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہم نے ان کے دھونے میں مبالغہ سے کام لیا تو ان کی پینٹا جاتی رہی۔

(۳) آنکھیں خوب ف ازور سے بند کرنے میں جو حصہ بند ہو جاتا ہے کہ نرم بند کرے تو ظاہر رہتا اتنا حصہ دھلنا مختلف ہی ہے، ظاہر الروایہ یہ ہے کہ اس کا دھلنا بھی واجب نہیں یہاں تک خوب آنکھیں بند کر کے وضو کیا وضو ہو جائے گا اور بعض نے کہا نہ ہو۔
ف: ۱۱: مسئلہ: وضو میں آنکھیں زور سے نہ بند کرے مگر وضو ہو جائے گا۔
رد المحتار میں ہے:

لو غمض عینیه شدیداً لایجوز، بحر، لکن نقل العلامة المقدسی فی شرحہ علی نظم الكنز ان ظاہر الروایۃ الجواز واقرة فی الشر نبلا لیت تأمل ۱۔ ۱۱ کلام الثانی۔

اگر آنکھیں زور سے بند کر کے دھوئیں تو وضو نہ ہوگا۔ بحر۔ لیکن علامہ مقدسی سے نظم کنز پر اپنی شرح میں نقل کیا ہے کہ ظاہر الروایہ یہ ہے کہ وضو ہو جائیگا اور شرملا یہ میں اسے برقرار رکھا ہے۔ تامل کرو۔ ۱۱ شامی کی عبارت ختم ہوئی۔

(۱۔ کتاب الطہارۃ مطلب فی معنی الاشتقاق وسمیہ الخ دار احیاء التراث العربی بیروت ۱/ ۶۶)

اقول: ۱۲ رحمہ اللہ العلامة السید انما عبارة البحر هكذا ذکر فی المجتہب لا تغسل العین بالماء ولا بأس بغسل الوجه مغضاً عینیه وقال الفقیہ احمد بن ابراہیم ان غمض عینیه شدیداً لایجوز ۲۔ ۱۱ فمفادہ ایضاً لیس الا ان المذهب الجواز وعدمہ قول احمد بن ابراہیم فلیتنبہ۔

(۲۔ البحر الرائق کتاب الطہارۃ ایچ ایم سعید کمپنی کراچی ۱/ ۱۱)

اقول: علامہ شامی پر خدا کی رحمت ہو، بحر کی عبارت اس طرح ہے: مجتہب میں ذکر کیا ہے کہ آنکھ پانی سے نہ دھوئی جائے، اور آنکھیں بند کر کے چہرہ دھونے میں حرج نہیں۔ اور فقیہ احمد بن ابراہیم نے فرمایا کہ اگر آنکھیں زور سے بند کر لیں تو وضو نہ ہوگا ۱۱۔ تو عبارت بحر کا مفاد بھی یہی ہے کہ اس صورت میں وضو ہو جانا ہی مذہب ہے اور نہ ہونا احمد بن ابراہیم کا قول ہے۔ تو اس پر متنبہ رہنا چاہئے

(فتاویٰ رضویہ، جلد ۲۹، ص ۳۳۹ رضا فاؤنڈیشن، لاہور)

(14) اعلیٰ حضرت، امام، اہلسنت، مجدد دین و ملت الشاہ امام احمد رضا خان علیہ رحمۃ الرحمن فتاویٰ رضویہ شریف میں تحریر فرماتے ہیں:

آنکھیں خوب ف ازور سے بند کرنے میں جو حصہ بند ہو جاتا ہے کہ نرم بند کرے تو ظاہر رہتا اتنا حصہ دھلنا مختلف ہی ہے، ظاہر الروایہ یہ ہے کہ اس کا دھلنا بھی واجب نہیں یہاں تک خوب آنکھیں بند کر کے وضو کیا وضو ہو جائے گا اور بعض نے کہا نہ ہو۔

ف: ۱۱: مسئلہ: وضو میں آنکھیں زور سے نہ بند کرے مگر وضو ہو جائے گا۔

مسئلہ ۱۰: آنکھ کے کوئے (آنکھ کا کونہ) پر پانی بہانا فرض ہے مگر سرمہ کا جرم کوئے یا پلک میں رہ گیا اور وضو کر لیا اور اطلاع نہ ہوئی اور نماز پڑھ لی تو خرچ نہیں نماز ہو گئی، وضو بھی ہو گیا اور اگر معلوم ہے تو اسے ٹھہرا کر پانی بہانا ضرور ہے۔

مسئلہ ۱۱: پلک کا ہر بال پورا دھونا فرض ہے اگر اس میں کیچڑ وغیرہ کوئی سخت چیز جم گئی ہو تو ٹھہرانا فرض ہے۔ (15)

۲۔ ہاتھ دھونا: اس حکم میں کہنیاں بھی داخل ہیں۔ (16)

مسئلہ ۱۲: اگر کہنیوں سے ناخن تک کوئی جگہ ڈڑہ بھر بھی دھلنے سے رہ جائے گی وضو نہ ہوگا۔ (17)

روایت میں ہے:

لو غمض عینیه شدیداً لایجوز، بحر، لكن نقل العلامة المقدسی فی شرحه علی نظم الکنز ان ظاهر الروایۃ الجواز واقرة فی الشرع لایلیق تأمل الہ کلام الثانی۔

اگر آنکھیں زور سے بند کر کے دھوئیں تو وضو نہ ہوگا۔ بحر۔ لیکن علامہ مقدسی سے نظم کنز پر اپنی شرح میں نقل کیا ہے کہ ظاہر الروایۃ یہ ہے کہ وضو ہو جائیگا اور شربلا یہ میں اسے برقرار رکھا ہے۔ تامل کرو۔ احشانی کی عبارت ختم ہوئی۔

(۱۔ کتاب الطہارۃ مطلب فی معنی الاشتقاق وسمیہ الخ دار احیاء التراث العربی بیروت ۱/ ۶۶)

اقول: رحمہ اللہ العلامة السید انما عبارة البحر حکذا ذکر فی المجتبی لا تغسل العین بالماء ولا بأس بغسل الوجه مغبضاً عینیه وقال الفقیہ احمد بن ابراہیم ان غمض عینیه شدیداً لایجوز ۲۔ الہ ففائدة ایضاً لیس الا ان المذهب الجواز وعدمه قول احمد بن ابراہیم فلیتنبہ۔

(۲۔ البحر الرائق کتاب الطہارۃ الحج ایم سعید کہنی کراچی ۱/ ۱۱)

اقول: علامہ شامی پر خدا کی رحمت ہو، بحر کی عبارت اس طرح ہے: مجتبیٰ میں ذکر کیا ہے کہ آنکھ پانی سے نہ دھوئی جائے، اور آنکھیں بند کر کے چہرہ دھونے میں خرچ نہیں۔ اور فقیہ احمد بن ابراہیم نے فرمایا کہ اگر آنکھیں زور سے بند کر لیں تو وضو نہ ہوگا الہ۔ تو عبارت بحر کا مفاد بھی یہی ہے کہ اس صورت میں وضو ہو جانا ہی مذہب ہے اور نہ ہونا احمد بن ابراہیم کا قول ہے۔ تو اس پر متنبہ رہنا چاہئے

(فتاویٰ رضویہ، جلد ۱۔ ص ۲۶۵ رضافاؤنڈیشن، لاہور)

(15) الفتاویٰ الرضویۃ، ج ۱، ص ۴۴۴۔

(16) الفتاویٰ الرضویۃ، کتاب الطہارۃ، الباب الاول فی الوضوء، الفصل الاول، ج ۱، ص ۴۔

(17) المرجع السابق

مسئلہ ۱۳: ہر قسم کے جائز، ناجائز کہنے، چھلے، انگوٹھیاں، پہنچیاں (کلائی میں پہنے جانے زیور)، نگن، کانچ، لاکھ وغیرہ کی چوڑیاں، ریشم کے لچھے وغیرہ اگر اتنے تنگ ہوں کہ نیچے پانی نہ پہنچے تو اتار کر دھونا فرض ہے اور اگر صرف ہلا کر دھونے سے پانی بہ جاتا ہو تو حرکت دینا ضروری ہے اور اگر ڈھیلے ہوں کہ بے ہلائے بھی نیچے پانی بہ جائے گا تو کچھ ضروری نہیں۔ (18)

(18) مذہب مالکیہ

اعلیٰ حضرت، امام السنن، مجدد دین و ملت الشاہ امام احمد رضا خان علیہ رحمۃ الرحمن فتاویٰ رضویہ شریف میں تحریر فرماتے ہیں:

مالکیہ کے نزدیک مرد کے لئے چاندی کی انگوٹھی بقدر جائز کہ ان کے مذہب میں دو درم شرعی ہے اور عورت کے لئے سونے چاندی کے مطلقاً کہنے، چھلے، انگوٹھیاں، علی بند، حسین بند، آرسی، پہنچیاں، نگن، چمن بتانے، چوہے دیتیاں۔ یونہی چوڑیاں اگرچہ کانچ یا لاکھ وغیرہ کی ہوں، اور ریشم کے لچھے، غرض جتنے کہنے سنگار شرعاً جائز ہیں کسی قدر تنگ اور پھنسے ہوئے ہوں کہ پانی پہنچے کو رد کیوں ان کے مذہب میں سب معاف ہیں، ہاں لوسے، تانبے و راتگ وغیرہ ہا کے مکروہ کہنے یا مرد کے لئے سونے کی انگوٹھی کہ شرعاً جائز نہیں، ان میں وہ بھی اجازت نہیں دیتے۔

اقول: وکانہم قاسوۃ علی صغیرۃ المرأة حیث لم تؤمر فہنقضہا فی الغسل عندنا الا اذا لم یصل الماء الی الاصول و فی الغسل والوضوء جمیعاً عندهم الا اذا اشتدت او کانت مفتولة بثلاثة حیوط فاكثر عندهم۔

اقول شاید اسے ان حضرات نے عورت کی گندمی ہوئی چوٹی پر قیاس کیا ہے کہ ہمارے نزدیک غسل میں اسے چوٹی کھولنے کا حکم نہیں مگر اس صورت میں جب کہ پانی اس کی جڑوں تک نہ پہنچتا ہو اور ان حضرات کے نزدیک غسل اور وضو دونوں میں اسے کھولنے کا حکم نہیں مگر جب کہ سخت بندھنی ہو یا دو یا دو سے زیادہ دھاگوں سے بٹی ہو، یہ ان کے یہاں ہے۔

ب: مسئلہ عورت کو غسل میں گندمی چوٹی کھولنی ضرور نہیں بالوں کی جڑیں بھیگ جانا کافی ہے ہاں چوٹی اتنی سخت گندمی ہو کہ جڑوں تک پانی نہ پہنچے گا تو کھول ضرور ہے۔

حاشیہ سلفی میں ہے:

لا یجب لزج خاتم الفضة المأذون فیہ ولا تحریکہ سواء کان واسعاً او ضیقاً واما المحرم کخاتم الذهب للرجل والمکروه کخاتم الحديد والنحاس والرصاص فیجب نزعه اذا کان ضیقاً ویکفی تحریکہ ان کان واسعاً علی المعتمد وکذا ما تجعله المرأة فی ایدیہم من عظم ونحوہ ومحل الکراهة فی خاتم الحديد ما لم یکن لدواء ویدخل فی المأذون فیہ خاتم الذهب بالنسبة للمرأة والاساور والحداث التي تلبسها المرأة بمنزلة الخاتم علی المعتمد فلا یجب تحریکہا لانها مأذون لها فی ذلك۔ کله کما فی حاشیة الخرشی واعتمده شیخنا فی تقریر الخرشی خلافاً لما فی شرح الاصلی وزنة الخاتم الذی یجوز لبسه للرجال من الفضة درہمان بالدرہم الشرعی

اھ۔ (حاشیہ سلفی علی مقدمہ عثمانیہ)

مسئلہ ۱۴: ہاتھوں کی آٹھوں گھائیاں (درمیان جگہ)، انگلیوں کی کروٹیں، ناخنوں کے اندر جو جگہ خالی ہے، کلائی کا ہر بال جڑ سے نوک تک ان سب پر پانی بہ جانا ضروری ہے اگر کچھ بھی رہ گیا یا بالوں کی جڑوں پر پانی نہ گیا کسی ایک بال

جس انگوٹھی کے پہننے کی اجازت ہے اسے اتارنا یا حرکت دینا واجب نہیں خواہ کشادہ ہو یا تنگ اور جو حرام ہے جیسے مرد کے لئے سونے کی انگوٹھی، اور جو مکروہ ہے جیسے لوہے، تانبے، رانگ کی انگوٹھی اسے اتارنا واجب ہے جب کہ تنگ ہو اور کشادہ ہو تو قول معتد پر اسے حرکت دینا کافی ہے، اسی طرح تیرا انداز اپنے ہاتھوں میں جو ہڈی وغیرہ لگا رکھتے ہیں اس کا بھی یہی حکم ہے، اور لوہے کی انگوٹھی میں کراہت اس وقت ہے جب علاج کے لئے نہ ہو، اور اجازت یافتہ ہی میں عورت کے لئے سونے کی انگوٹھی داخل ہے اور وہ کنگن اور چھلے بھی جنہیں عورت انگوٹھی کی جگہ پہنتی ہے یہی قول معتد ہے تو ان سب کو حرکت دینا واجب نہیں کیونکہ عورت کے لیے ان سب کی اجازت ہے جیسا کہ حاشیہ خرشی میں ہے اور اسی پر ہمارے شیخ نے تقریر خرشی میں اعتماد کیا ہے اس کے برخلاف جو شرح اصیلی میں ہے اور مرد کے لئے چاندی کی جس انگوٹھی کا پہننا جائز ہے اس کا وزن دو درم شری ہے اھ۔ (فتاویٰ رضویہ، جلد ۲۹، ص ۳۳۹ رضا فاؤنڈیشن، لاہور)

مذہب حنفی

اعلیٰ حضرت، امام اہلسنت، مجدد دین و ملت الشاہ امام احمد رضا خان علیہ رحمۃ الرحمن فتاویٰ رضویہ شریف میں تحریر فرماتے ہیں:

اسی میں ہے:

من آدابہ تحریک القرط ان علم وصول الماء والا فرض. ۲۔

غسل کے آداب میں سے ہے کہ بالی کو حرکت دے اگر معلوم ہو کہ پانی پہنچ گیا ورنہ پانی پہنچانا فرض ہے۔

(۲۔ الدر المختار، کتاب الطہارۃ، مطبع مجتہائی دہلی ۱/ ۲۳)

اسی میں ہے:

لو خاتمہ ضیق انزعہ او حرکہ وجوباً کقرط ولولم یکن بشقب اذنه قرط فدخل الماء فی الشقب عند مروره علی اذنه اجزأ کسرة واذن دخلها الماء والا یدخل ادخله ولوبا صبعه ولا یتکلف بخشب ونحوہ والمعتبر ف الغلبہ ظنہ بالوصول ۱۔

اگر انگوٹھی تنگ ہو تو اتار دے ورنہ واجب ہے کہ حرکت دے کر پانی پہنچائے جیسے بالی کا حکم ہے اور اگر کان کے سوراخ میں پانی نہیں ہے اور پانی کان پر گزرنے کے وقت سوراخ میں بھی چلا گیا تو کافی ہے جیسے ناف اور کان میں پانی چلا جائے تو کافی ہے اور اگر پانی نہ جائے تو پہنچائے اگرچہ انگلی کے ذریعہ۔ لکڑی وغیرہ کے استعمال کا تکلف نہ کرے۔ اعتبار اس کا ہے کہ پانی پہنچ جائے کا غالب گمان ہو جائے۔

ف: ۱۔ مسئلہ: مواضع احتیاط میں پانی پہنچنے کا ظن غالب کافی ہے یعنی دل کو اطمینان ہو کہ ضرور پہنچ گیا مگر یہ اطمینان نہ بے پردا ہوں کا کافی ہے جو دیدہ و دانستہ احتیاطی کر رہے ہیں نہ وہی دوسرے زدہ کا اطمینان ضرور جسے آنکھوں دیکھ کر بھی یقین آنا مشکل بلکہ متدین محتاط کا اطمینان

چاہئے۔ (۱۔ الدر المختار، کتاب الطہارۃ، مطبع مجتہائی دہلی ۱/ ۲۹) (فتاویٰ رضویہ، جلد ۱۔ ۲، ص ۶۰۵ رضا فاؤنڈیشن، لاہور)

پانی ایسی بے احتیاطی سے بہاتے ہیں کہ بعض مواضع بالکل خشک رہ جاتے ہیں یا اُن تک کچھ اثر پہنچتا ہے تو وہی بھیگے ہاتھ کی تری۔ اُن کے خیال میں شاید پانی میں ایسی کرامت ہے کہ ہر کچھ گوشہ میں آپ دوڑ جائے کچھ احتیاط خاص کی حاجت نہیں حالانکہ جسم ظاہر میں بہت موقع ایسے ہیں کہ وہاں ایک جسم کی سطح دوسرے جسم سے چھپ گئی ہے یا پانی کی گزرگاہ سے جدا واقع ہے کہ بے لحاظ خاص پانی اس پر بہنا ہرگز مقنون نہیں اور حکم یہ ہے کہ اگر ذرہ بھر جگہ یا کسی بال کی نوک بھی پانی پہنچے سے رہ گئی تو غسل نہ ہوگا اور نہ صرف غسل بلکہ وضو میں بھی ایسی ہی بے احتیاطیاں کرتے ہیں کہیں ایزبوں پر پانی نہیں بہتا، کہیں کہنیوں پر کہیں ماتھے کے بالائی حصے پر، کہیں کانوں کے پس کنٹیوں پر۔ ہم نے اس بارہ میں ایک مستقل تحریر لکھی ہے اُس میں ان تمام مواضع کی تفصیل ہے جن کا لحاظ و خیال وضو و غسل میں ضرور ہے مردوں اور عورتوں کی تفریق اور طریقہ احتیاط کی تحقیق کے ساتھ ایسی سلیس و روشن بیان سے مذکور ہے جسے بعونہ تعالیٰ ہر جاہل بچہ، عورت سمجھ سکے، یہاں اجمالاً ان کا شمار کئے دیتے ہیں۔

ضروریات ف و وضو مطلقاً یعنی مرد و عورت سب کیلئے:

ف: مسئلہ وضو میں پچیس ۲۵ جگہ ہیں جن کی خاص احتیاط مرد و عورت سب پر لازم ہے۔

(۱) پانی مانگ یعنی ماتھے کے سرے سے پڑنا، بہت لوگ لب یا چلو میں پانی لے کر ناک یا ابرو یا نصف ماتھے پر ڈالتے ہیں پانی تو بہہ کر نیچے آیا وہ اپنا ہاتھ چڑھا کر اوپر لے گئے اس میں سارا ماتھا نہ دھلا بھیگا ہاتھ پھرا اور وضو نہ ہوا۔

(۲) پٹیاں جھل ہوں تو انہیں ہٹا کر پانی ڈالے کہ جو حصہ پیشانی کا اُن کے نیچے ہے دھلنے سے نہ رہ جائے۔

(۳) بھروسے کے بال چھدرے ہوں کہ نیچے کی کھال چمکتی ہو تو کھال پر پانی بہنا فرض ہے صرف بالوں پر کافی نہیں۔

(۴) آنکھوں کے چاروں کوئے، آنکھیں زور سے بند کرے، یہاں کوئی سخت چیز جمی ہوئی ہو تو چھڑا لے۔

(۵) پلک کا ہر بال پورا بعض دقت کیچڑ وغیرہ سخت ہو کر جم جاتا ہے کہ اُس کے نیچے پانی نہیں بہتا اُس کا چھڑانا ضرور ہے۔

(۶) کان کے پاس تک کنٹھی ایسا نہ ہو کہ ماتھے کا پانی گال پر اتر آئے اور یہاں صرف بھیگا ہاتھ پھرے۔

(۷) ناک کا سوراخ عہ اگر کوئی گہنا یا تنکا ہو تو اسے پھرا پھرا کر دور نہ یونہی دھاڑ ڈالے، ہاں اگر بالکل بند ہو گیا تو حاجت نہیں۔

عہ ناک کا سوراخ، ہاتھ پاؤں کے چھلے، کھائی کے گہنے پڑیاں۔

(۸) آدمی جب خاموش بیٹھے تو دونوں لب ل کر کچھ حصہ چھپ جاتا کچھ ظاہر رہتا ہے یہ ظاہر رہنے والا حصہ بھی دھلنا فرض ہے، اگر گلی نہ کی

اور نہ دھونے میں لب سمیٹ کر بزور بند کر لئے تو اس پر پانی نہ بہے گا۔

(۹) ٹھوڑی کی ہڈی اُس جگہ تک جہاں نیچے کے دانت جمتے ہیں۔

(۱۰) ہاتھوں کی آنکھوں گھائیاں۔

(۱۱) انگلیوں کی کروٹیں کہ ملنے پر بند ہو جاتی ہیں۔

مسکہ ۱۵: بجائے پانچ کے چھ انگلیاں ہیں تو سب کا دھونا فرض ہے اور اگر ایک مونڈھے پر دو ہاتھ نکلے تو جو پورا ہے اس کا دھونا فرض ہے اور اس دوسرے کا دھونا فرض نہیں مستحب ہے مگر اس کا وہ حصہ کہ اس ہاتھ کے موضع فرض سے متصل ہے اتنے کا دھونا فرض ہے۔ (20)

(۱۲) دسوں ناخنوں کے اندر جو جگہ خالی ہے، ہاں میل کا ڈر نہیں۔

(۱۳) ناخنوں کے سرے سے مہینوں کے اوپر تک ہاتھ کا ہر پہلو، چلو میں پانی لے کر کلائی پر الٹ لینا ہرگز کافی نہیں۔

(۱۴) کلائی کا ہر بال جڑ سے نوک تک۔ ایسا نہ ہو کہ کھڑے بالوں کی جڑ میں پانی گزر جائے نوکیں رہ جائیں۔

(۱۵) آرسی، چھلے اور کلائی کے ہر گہنے کے نیچے۔

(۱۶) عورتوں کو پھنسی چوڑیوں کا شوق ہوتا ہے انہیں ہٹا ہٹا کر پانی بہائیں۔

(۱۷) چوتھائی سر کا مسح فرض ہے پوروں کے سرے گزار دینا اکثر اس مقدار کو کافی نہیں ہوتا۔

(۱۸) پاؤں کی آٹھوں گھائیاں۔

(۱۹) یہاں انگلیوں کی کروٹیں زیادہ قابل لحاظ ہیں کہ قدرتی ملی ہوئی ہیں۔

(۲۰) ناخنوں کے اندر کوئی سخت چیز نہ ہو۔

(۲۱) پاؤں کے چھلے اور جو گھنا گھٹوں پر یا گھٹوں سے نیچے ہو اس کے نیچے سیلان شرط ہے۔

(۲۲) گلے۔

(۲۳) تلوے۔

(۲۴) بڑیاں۔

(۲۵) کوٹھیں خاص ف بہ مردان۔

ف: وضو میں پانچ مواقع اور ہیں جن کی احتیاط خاص مردوں پر لازم۔

(۲۶) مونچھیں۔

(۲۷) صحیح مذہب میں ساری داڑھی دھونا فرض ہے یعنی جتنی چہرے کی حد میں ہے نہ لگی ہوئی کہ ہاتھ سے گلے کی طرف کو دباؤ تو ٹھوڑی کے

اُس حصے سے نکل جائے جس پر دانت جمتے ہیں کہ اس کا صرف مسح سنت اور دھونا مستحب ہے۔

(۲۸ و ۲۹) داڑھی مونچھیں چھدری ہوں کہ نیچے کی کھال نظر آتی ہو تو کھال پر پانی بہتا۔

(۳۰) مونچھیں بڑھ کر لبوں کو چھپالیں تو انہیں ہٹا ہٹا کر لبوں کی کھال دھونا اگرچہ مونچھیں کیسی ہی گھنی ہوں۔

(فتاویٰ رضویہ، جلد ۱-۲، ص ۵۹۷-۶۰۲، رضافاؤنڈیشن، لاہور)

(20) الفتاویٰ الھندیۃ، کتاب الطہارۃ، الباب الاول فی الوضوء، الفصل الاول، ج ۱، ص ۴

۳۔ سرکاسح کرنا: چوتھائی سرکاسح فرض ہے۔ (21)

(21) اختلاف مذاہب

اعلیٰ حضرت، امام اہلسنت، مجدد دین و ملت الشاہ امام احمد رضا خان علیہ رحمۃ الرحمن فتاویٰ رضویہ شریف میں تحریر فرماتے ہیں:

سرکاسح یعنی اس کے کسی جز کھال یا بال یا نائب شرعی پر نم پہنچ جانا، فرض اعتقادی اسی قدر ہے کتاب الانوار لعمال الاہرار امام یوسف ارد

بلی شافعی میں ہے:

الفرض الرابع مسح الرأس بما شاء اما على البشرة ولو قدر ابرة او على شعر ولو واحد ان لم يخرج الممسوح من حدة ۲۔

چوتھا: فرض سرکاسح جس قدر چاہے، یا تو جلد پر ہو اگرچہ سوئی برابر، یا بال پر ہو اگرچہ ایک ہی بال پر بشرطیکہ بال کے جس حصے پر مسح ہو وہ سر کی حد سے باہر نہ ہو۔ (۲۔ الانوار لعمال الاہرار کتاب الطہارۃ فصل فروض الوضوء مطبع جمالیہ مصر ۱/ ۲۳)

قرۃ العین علامہ زین تلمیذ امام ابن حجر مکی شافعی میں ہے:

ولو شعرة واحدة ۳۔

اگرچہ ایک بال کے کسی حصے پر ہو ۳۔ (۳۔ فتح المعین شرح قرۃ العین فروض الوضوء عامر الاسلام پریس کپڑا ص ۱۴)

اقول: وعبرت انا بوصول البلل لانه في الفرض عندنا دون الايصال حتى لو اصابه مطر اجزا ۴۔ کہا فی الدر المختار وزدت النائب الشرعي لقول الامام احمد بن حنبل رضي الله تعالى عنه على ما في ميزان الشعراني حيث قال قول الائمة الثلاثة ان المسح على العمامة لا يجزي مع قول احمد بانه يجزي لكن بشرط ان يكون تحت الحنك منها شيعي رواية واحدة وعنه في مسح المرأة على قناعها المستدير تحت حلقها رواية وهن يشترط ان يكون لبس العمامة على طهر روايتان ۵۔

میں نے، نم پہنچ جانا، کہا اس لئے کہ ہمارے نزدیک یہی فرض ہے، پہنچانا فرض نہیں، اگر بارش سے بھیگ گیا تو بھی کافی ہے جیسا کہ در مختار میں ہے اور میں نے، نائب شرعی، کا اضافہ کیا اس لئے کہ امام احمد بن حنبل رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا قول ہے کہ عمامہ پر بھی مسح ہو سکتا ہے، جیسا کہ میزان امام شعرانی میں یہ لکھا ہے کہ تینوں ائمہ کا قول ہے کہ عمامہ پر مسح کافی نہیں، جبکہ امام احمد کا قول ہے کہ کافی ہے لیکن شرط یہ ہے کہ اس عمامہ کا کچھ حصہ ٹھوڑی کے نیچے بھی ہو۔ اس بارے میں ان سے یہی ایک روایت ہے اور عورت کا دوپٹہ جو اس کے گلے کے نیچے گھیرے ہوئے ہو اس پر عورت کے مسح سے متعلق ان سے ایک روایت ہے۔ عمامہ کا طہارت پر پہننے ہونا شرط ہے یا نہیں اس بارے میں دو روایتیں ہیں۔

ف، مسئلہ: وضو و غسل میں پانی پہنچانا فرض ہے اگرچہ اپنے فضل سے نہ ہو مثلاً پھوپھا برسی اور چوتھائی سر کو نم پہنچ گئی مسح سر کا فرض، تر گئی۔

(۴۔ الدر المختار کتاب الطہارۃ مطبع مجتبائی دہلی ۱/ ۱۹) (۱۔ المیزان الشریعہ الکبریٰ کتاب الطہارۃ باب الوضوء دار الکتب العلمیہ بیروت ۱/ ۱۵۱)

قلت: وكلامه شيخه الذي صبه الامام الشعراني عشر سنين وقال لم اراه يغضب في سفر ولا حضرا عني ←

مسئلہ ۱۶: مسح کرنے کے لیے ہاتھ ٹر ہونا چاہیے، خواہ ہاتھ میں ٹری اعضا کے دھونے کے بعد رہ گئی ہو یا نئے پانی سے ہاتھ تر کر لیا ہو۔ (22)

مسئلہ ۱۷: کسی عضو کے مسح کے بعد جو ہاتھ میں ٹری باقی رہ جائے گی وہ دوسرے عضو کے مسح کے لیے کافی نہ ہوگی۔ (23)

مسئلہ ۱۸: سر پر بال نہ ہوں تو چلد کی چوتھائی اور جو بال ہوں تو خاص سر کے بالوں کی چوتھائی کا مسح فرض ہے اور سر کا مسح اسی کو کہتے ہیں۔ (24)

مسئلہ ۱۹: عدے، ٹوپی، ڈوپٹے پر مسح کافی نہیں۔ ہاں اگر ٹوپی، ڈوپٹا اتنا باریک ہو کہ ٹری پھوٹ کر چوتھائی سر کو ٹر

محقق عصرۃ العلامة زین بن ابراہیم بن نجیم مصری رحمہما اللہ تعالیٰ فی البحر الرائق اتہم وانفع حیث قال اما علی العمامۃ فاجمعوا علی عدم جوازہ الا احمد فانہ اجازہ بشرط ان تكون ساترة لجميع الرأس الاماجرت العادة بكشفه وان يكون تحت الحنك منها شیء سواء كانت لها ذؤابة اولہ تكن وان لا تكون عمامة محرمة فلا يجوز المسح علی العمامۃ المغصوبة ولا يجوز للمرأة اذا لبست عمامة للرجل ان تمسح علیها والاظهر عند احمد وجوب استيعابها والتوقيت فیها كالحنف وبطل بالنزع والانكشاف الا ان يكون يسيرا مثل ان يحك رأسه اویرفعها لاجل الوضوء فی اشتراط لبسها علی طهارة روايتان اھـ

(۱) البحر الرائق کتاب الطہارۃ باب مسح علی الخفين ایچ ایم سعید کمپنی کراچی ۱۸۳/۱

قلت: امام شعرانی کے شیخ جن کی محبت میں وہ دس سال تک رہے اور بتایا کہ میں نے انہیں سفر یا حضر میں کبھی حصہ ہوتے نہ دیکھا یعنی محقق عصر علامہ زین بن ابراہیم بن نجیم مصری رحمہما اللہ تعالیٰ، بحر الرائق میں ان کا کلام اس سلسلہ میں زیادہ کامل و نافع ہے وہ فرماتے ہیں اور عمامہ پر مسح کے عدم جواز پر سو۔ امام احمد کے تمام ائمہ کا اجماع ہے امام احمد نے اسے جائز کہا ہے بشرطیکہ اس سے پورا سر چھپا ہوا ہو مگر اس قدر جو عادت کھارہتا ہے اور ٹھوڑی کے نیچے بھی اس کا کچھ حصہ ہو خواہ اس میں شملہ ہو یا نہ ہو اور وہ عمامہ حرام نہ ہو تو غصب کئے ہوئے عمامہ پر مسح جائز نہیں، اور عورت اگر مرد کا عمامہ پہنے تو اس کے لئے اس پر مسح جائز نہیں، اور زیادہ ظاہر یہ ہے کہ امام احمد رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک اس کا استیعاب (پورے عمامہ پر مسح) واجب ہے اور اس میں مدت مسح کی تجدید موزع کی طرح ہے اور عمامہ اتارنے یا سر کھل جانے سے مسح باطل ہو جاتا ہے مگر یہ کہ تھوڑا سا کھل جائے مثلاً سر کھلائے یا وضو کے لئے کچھ اٹھائے، اور اسے طہارت پر پہننے کی شرط ہونے سے متعلق دو

روایتیں ہیں اھ (فتاویٰ رضویہ، جلد ۱، ص ۲۷۶-۲۷۷ رضا فاؤنڈیشن، لاہور)

(22) الفتاویٰ الھندیۃ، کتاب الطہارۃ، الباب الاول فی الوضوء، الفصل الاول، ج ۱، ص ۶

(23) الفتاویٰ الھندیۃ، کتاب الطہارۃ، الباب الاول فی الوضوء، الفصل الاول، ج ۱، ص

(24) الفتاویٰ الرضویۃ، ج ۱، ص ۲۱۶

کرے تو مسح ہو جائے گا۔ (25)

مسئلہ ۲۰: سر سے جو بال لٹک رہے ہوں ان پر مسح کرنے سے مسح نہ ہوگا۔ (26)

۴۔ پاؤں کو گٹھوں (ٹخنوں) سمیت ایک دفعہ دھونا: (27)

مسئلہ ۲۱: ٹھٹھے اور پاؤں کے گہنوں کا وہی حکم ہے جو اوپر بیان کیا گیا۔ (28)

مسئلہ ۲۲: بعض لوگ کسی بیماری کی وجہ سے پاؤں کے انگوٹھوں میں اس قدر کھینچ کرتا گا باندھ دیتے ہیں کہ پانی کا بہنا درکنار تاگے کے نیچے تر بھی نہیں ہوتا ان کو اس سے بچنا لازم ہے کہ اس صورت میں وضو نہیں ہوتا۔

مسئلہ ۲۳: گھائیاں اور انگلیوں کی کروٹیں، تلوے، ایڑیاں، کوچیں (ایڑیوں کے اوپر موٹے پٹھے)، سب کا دھونا فرض ہے۔ (29)

مسئلہ ۲۴: جن اعضاء کا دھونا فرض ہے ان پر پانی بہ جانا شرط ہے یہ ضرور نہیں کہ قصد اپانی بہائے اگر بلا قصد و

(25) اعلیٰ حضرت، امام المسند، مجدد دین و ملت الشاہ امام احمد رضا خان علیہ رحمۃ الرحمن فتاویٰ رضویہ شریف میں تحریر فرماتے ہیں:

مسح کی نم سر کی کھال یا خاص سر پر جو بال ہیں (نہ وہ کہ سرف ۲ سے نیچے لٹکے ہیں) ان پر پہنچنا فرض ہے، عمامے، دوپٹے وغیرہ پر مسح ہرگز کافی نہیں مگر جب کہ کپڑا ۱۳ اتنا باریک اور نرم اتنی کثیر ہو کہ کپڑے سے پھوٹ کر سریا بالوں کی مقدار شرعی پر پہنچ جائے۔

ف ۲: مسئلہ: سر کے نیچے جو بال لٹکتے ہیں ان کا مسح کافی نہیں۔

ف ۳: مسئلہ: ٹوپی یا دوپٹہ اگر ایسا ہو کہ اس پر سے نم سر کے چوتھائی حصہ پر یقیناً پہنچ جائے تو کافی ہے ورنہ نہیں۔

بحر میں ہے:

فی معراج الدرایۃ لو مسح علی خمارها ونفذت البلة الی رأسها حتی ابتل قدوم الربع منه یجوز قال مشائخنا اذا کان الخمار جدیداً یجوز لان ثقبوب الجدید لم تسد بالاستعمال فتنفذ البلة اما اذا لم یکن جدیداً الا یجوز لالسداد ثقبوبه ۲۔ اھ۔ (۲۔ البحر الرائق کتاب الطہارۃ باب المسح علی الخنصرین ایچ ایم سعید کمپنی کراچی ۱ / ۱۸۳ و ۱۸۴)

معراج الدرایۃ میں ہے کہ عورت نے اگر دوپٹے پر مسح کیا اور تری نفوذ کر کے سر تک پہنچی یہاں تک کہ سر کا چوتھائی حصہ نم ہو گیا تو جائز ہے۔ ہمارے مشائخ فرماتے ہیں، جب دوپٹہ نیا ہو تو جائز ہے اس لئے کہ نئے کپڑے کے سوارخ استعمال کی وجہ سے بند نہ ہوئے ہوں گے تو تری نفوذ کر جائیگی، لیکن اگر نیا نہ ہو تو جائز نہیں کیونکہ اس کے سوارخ بند ہو چکے ہوں گے۔

(فتاویٰ رضویہ، جلد ۱۔ ا، ص ۲۸۵ رضاق و ونڈیشن، لاہور)

(26) الفتاویٰ الھندیۃ، کتاب الطہارۃ، الباب الاول فی الوضوء، الفصل الاول، ج ۱، ص ۵

(27) الفتاویٰ الھندیۃ، کتاب الطہارۃ، الباب الاول فی الوضوء، الفصل الاول، ج ۱، ص ۵

(28) الفتاویٰ الھندیۃ، ج ۱، ص ۲۱۸

(29) الفتاویٰ الھندیۃ، ج ۱، ص ۳۳۵

اختیار بھی ان پر پانی بہ جائے (مثلاً مینہ برسا اور اعضائے وضو کے ہر حصہ سے دو دو قطرے مینہ کے بہ گئے وہ اعضا دھل گئے اور سر کا چوتھائی حصہ نم ہو گیا یا کسی تالاب میں گر پڑا اور اعضائے وضو پر پانی گزر گیا وضو ہو گیا)۔

مسئلہ ۲۵: جس چیز کی آدمی کو عموماً یا خصوصاً ضرورت پڑتی رہتی ہے اور اس کی نگہداشت و احتیاط میں خرچ ہو، ناخنوں کے اندر یا اوپر یا اور کسی دھونے کی جگہ پر اس کے لگے رہ جانے سے اگرچہ جرم دار ہو، اگرچہ اس کے نیچے پانی نہ پہنچے، اگرچہ سخت چیز ہو وضو ہو جائے گا، جیسے پکانے، گوندھنے والوں کے لیے آٹا، رنگریز کے لیے رنگ کا جرم، عورتوں کے لیے مہندی کا جرم، لکھنے والوں کے لیے روشنائی کا جرم، مزدور کے لیے گارامٹی، عام لوگوں کے لیے کوائے یا پلک میں سرمہ کا جرم، اسی طرح بدن کا میل، مٹی، غبار، مکھی، مچھر کی بیٹ وغیرہ۔ (30)

(30) اعلیٰ حضرت، امام السنن، مجددین ملت اقتادہ امام احمد رضا خان علیہ رحمۃ الرحمن فتاویٰ رضویہ شریف میں تحریر فرماتے ہیں:

جس ف چیز کی آدمی کو عموماً یا خصوصاً ضرورت پڑتی رہتی ہے اور اس کے ملاحظہ و احتیاط میں خرچ ہے اس کا ناخنوں کے اندر یا اوپر یا اور کہیں لگا رہ جانا اگرچہ جرم دار ہو اگرچہ پانی اس کے نیچے نہ پہنچ سکے، جیسے پکانے گوندھنے والوں کے لئے آٹا، رنگریز کے لئے رنگ کا جرم، عورت کے لئے مہندی کا جرم، کاتب کے لئے روشنائی، مزدور کے لئے گارامٹی، عام لوگوں کے لئے کوائے یا پلک میں سرمہ کا جرم، بدن کا میل مٹی، غبار، مکھی مچھر کی بیٹ وغیرہ کہ ان کا رہ جانا فرض اعتقادی کی ادا کو مانع نہیں۔

ف مسئلہ: کن چیزوں کا بدن پر لگا رہ جانا وضو غسل کا مانع نہیں

در مختار میں ہے: ما يمنع الطہارۃ خروء ذباب و برغوث لم یصل الماء متحد و حناء ف اولو جرمہ بہ یفتی و درن و دھن و دوسمہ و تراب و طین و لونی ظفر مطلق ای قرویہ و مدنی فی الاصح بخلاف نحو عین و لا یمنع ما علی ظفر صباغ۔ اے طہارت سے مانع نہیں مکھی اور پسو کی بیٹ جس کے نیچے پانی نہ پہنچا، اور مہندی اگرچہ جرم دار ہو، اسی پر فتویٰ ہے، اور میل، تل، چکنائی، مٹی، گارامٹی، ناخن میں ہو۔ قول الاصح پر مطلقاً یعنی دیہاتی ہو یا شہری، بخلاف گندھے ہوئے آٹے کے، اور رنگریز کے ناخن پر جو رنگ ہوتا ہے وہ مانع نہیں۔

(۱) الدر المختار کتاب الطہارۃ مطبع مجتہائی دہلی ۱/ ۶۹

ف مسئلہ: عورت کے ہاتھ پاؤں پر مہندی کا جرم لگا رہ گیا اور خبر نہ ہوئی تو وضو غسل ہو جائے گا ہاں جب اطلاع ہو چھڑا کر وہاں پانی بہائے۔

رد المحتار میں ہے:

لکن فی النہر لونی اظفارہ عجین فالفتویٰ انہ مغفراہ ۲۔

لیکن انہر الفلق میں ہے کہ اگر ناخنوں کے اندر خیرہ گیا ہو تو فتویٰ اس پر ہے کہ وہ معاف ہے اہ۔

(۲) رد المحتار کتاب الطہارۃ دار احیاء التراث العربی بیروت ۱/ ۱۰۴

ورایتی کتبت فیما علق علی رد المحتار علی قولہ و حناء و لو جرمہ بہ یفتی اقول وہ پظہر بحکم بعض

مسئلہ ۲۶: کسی جگہ چھالا تھا اور وہ سوکھ گیا مگر اس کی کھال جدا نہ ہوئی تو کھال جدا کر کے پانی بہانا ضروری نہیں

اجزاء ف ۲ کحل مخرج فی الدوم وتلتصق ببعض الجفون وتستقر فی بعض الباقی وربما تمر الید علیہا فی الوضوء والغسل ولا یعلم بہا اصلاً فلا یکفی فیہ التعاہد المعتاد ایضاً الا بتیقظ خاص وتفحص مخصوص فذلک کجرم الحناء لا بالقیاس بل بدلالة النص فان الحاجة الی الکحل اشدوا کثراً ولیعلم ان ظهورہ فی مؤق بعد ما یمر علی الطہارۃ شیئی من زمان کما یراد بعد ما صلی ما یلتفت الیہ اصلاً فانه ربما ینتقل بعد التطہر من داخل العین الی الباقی والحادث یضاف الی قرب الاوقات اما الملتزق بالجفن فلعل فیہ الوجه الاول لا غیر هذا کلمہ ما ظہر لی ولیمحور۔ واللہ تعالی اعلم۔

میں نے دیکھا کہ رد المحتار پر جو حواشی میں نے لکھے ہیں ان میں درختار کی عبارت اور مہندی اگرچہ جرم دار ہو، اسی پر فتویٰ ہے پر میں نے یہ لکھا ہے، اقول اس سے سرمہ کے ان ریزوں کا حکم ظاہر ہو جاتا ہے جو سوتے دنت نکل کر پلک میں چپک جاتے ہیں یا آنکھ کے کونے میں بیٹھ جاتے ہیں اور کبھی وضو غسل میں ان پر ہاتھ بھی گزرتا ہے اور ان کا پتہ نہیں چلتا، کیونکہ اس کے لئے الگ سے خاص دھیان دیئے اور مخصوص جستجو کئے بغیر معمولی توجہ سے کام نہیں بن سکتا۔ تو وہ مہندی کے جرم کا حکم رکھتے ہیں، قیاس سے نہیں بلکہ دلالت انص سے اس لئے کہ سرمہ کی حاجت زیادہ شدت و کثرت سے ہوتی ہے اور یہ بھی واضح رہے کہ طہارت پر کچھ دیر گزر جانے کے بعد اگر سرمہ آنکھ کے کونے میں نمودار ہوا جیسے اسے نماز پڑھنے کے بعد محسوس ہو تو وہ ذرا بھی قابل التفات نہیں اس لئے کہ یہ احتمال ہے کہ وہ طہارت حاصل کرنے کے بعد آنکھ کے اندر سے کونے میں آگیا ہو ایسا ہوتا رہتا ہے، اور نو پیدا چیز قریب تر وقت کی جانب منسوب ہوتی ہے لیکن جو پلک سے چپکا ہوا ہو تو امید یہ ہے کہ اس میں مناسب وہی پہلی صورت ہے دوسری نہیں (یعنی وہ وضو کے پہلے سے لگا ہوا ہے اور گرفت میں نہ آیا) یہ سب وہ ہے جو مجھ پر ظاہر ہوا، اس کی تنقیح کر لی جائے، واللہ تعالیٰ اعلم

ف ۲: مسئلہ: سرمہ آنکھ کے کونے یا پلک میں رہ گیا اور اطلاع نہ ہوئی تو ظاہراً حرج نہیں اور بعد نماز کونے میں محسوس ہوا تو اصل پاک نہیں۔
ورایتی کتب فیہ علی قولہ لا یمنع ما علی ظفر صباغ اقول ویعلم فہ امنہ حکم المداد علی ظفر الکاتب فانه یضع القلم علی ظفر ابهامہ الیسری ویغمرہ لیفتح فیصیب الظفر جرم من المداد وربما ینسی فیتوضأ ویمر الباء فوق المداد ولا یزیلہ فمفاد ما هنا الجواز و رأیت التنصیص بہ فی حاشیة العشماویة من کتب السادة المالکیة حیث قال تجب ازالة ما یمنع من وصول الماء کعجین وشمع وکذلت لخبیر المتجسد لغبیر کاتبہ ونحوہ کبائعہ وصانعہ واما الکاتب ونحوہ ان راہ بعد ان صلی فلا یضر اذا مریدہ علی المداد لعسر الاحتراز منه لان راہ قبل الصلاة وامکنہ ازالته اہ۔ وهو کلمہ واضح موافق لقواعدنا الا قوله اذا مریدہ علی المداد فانما شرطہ لان البذلک فرض عندهم واما علی مذهبنا فیقال اذا مر الماء علی المداد والذی ذکرہ هو عین ما کنت بحثتہ فی فتاویٰ ان الذی لا حرج فی ازالته بل فی مقاصدہ اذا اطع عنیہ یجب ازالته ولا یجوز ترکہ کالحناء والکحل والونیم ونحوہا واللہ الحمد۔

(۱)۔ جرد المحتار علی رد المحتار کتاب الطہارت فصل فی الوضوء مکتب الجمع الاسلامی مبارکپور انڈیا ۱۱۰)۔

بلکہ اسی چھالے کی کھال پر پانی بہا لینا کافی ہے۔ پھر اس کو جدا کر دیا تو اب بھی اس پر پانی بہانا ضروری نہیں۔ (31)
مسئلہ ۷۲: مچھلی کا سنا اعضائے وضو پر چپکارہ گیا وضو نہ ہوگا کہ پانی اس کے نیچے نہ بہے گا۔ (32)

اور میں نے دیکھا کہ اس میں درخت کی عبارت و تکریر کے ناخن پر جو رنگ ہوتا ہے وہ مانع نہیں کے تحت میں نے یہ لکھا ہے اقوال اس سے اس روشنائی کا حکم معلوم ہو جاتا ہے جو کاتب کے ناخن پر لگی ہوتی ہے، اس لئے کہ وہ اپنے بائیں انگوٹھے کے ناخن پر قلم رکھ کر دباتا ہے تاکہ اس کا شکاف کشادہ ہو جائے اس طرح سے روشنائی کا جرم ناخن پر لگ جاتا ہے اور بسا اوقات اسے بھول جاتا ہے اور وضو کرتا ہے تو روشنائی کے اوپر سے پانی گزاردیتا ہے اسے چھڑاتا نہیں ہے تو یہاں جو حکم ہے اس کا مفاد یہ ہے کہ وضو ہو جائے۔ اور اس کی تصریح میں نے حضرات مالکیہ کی کتابوں میں سے حاشیہ عثمادیہ میں دیکھی، اس میں لکھا ہے اس چیز کو دور کرنا ضروری ہے جو پانی کے پہنچنے سے مانع ہو جیسے خمیر، موم، اور ایسے ہی جرم دار روشنائی اس کے لئے جو کاتب اور اس کے مثل، جیسے روشنائی بیچنے یا بنانے والا نہ ہو، رہا وہ جو کاتب ہے یا اس کے مثل ہے تو اس نے اگر نماز پڑھ لینے کے بعد دیکھا تو حرج نہیں بشرطیکہ روشنائی پر اس کا ہاتھ پھر گیا ہو اس لئے کہ اس سے بچنا مشکل ہے، اور اس صورت میں یہ حکم نہیں جب کہ اس نے نماز سے پہلے دیکھ لیا ہو اور اسے چھڑا سکتا ہو۔ یہ سب واضح اور ہمارے قواعد کے مطابق ہے سوا اس بات کے کہ بشرطیکہ روشنائی پر اس کا ہاتھ پھر گیا ہو، یہ شرط اس لئے لگائی کہ مالکیہ کے نزدیک دلک (ہاتھ پھیرنا) فرض ہے، اور ہمارے مذہب کی رو سے یوں کہا جائے گا کہ بشرطیکہ پانی روشنائی پر گزر گیا ہو، اور جو انہوں نے ذکر کیا بعینہ ہی میں نے اپنے فتاویٰ میں بحث کی ہے کہ جس کے چھڑانے میں حرج نہیں بلکہ اس کا دھیان رکھنے میں دشواری ہے جب اس پر مطلع ہو تو اسے چھڑانا ضروری ہے اور چھوڑنا جائز نہیں جیسے مہندی، سرمہ، مکھی کی بیٹ اور ان کے مثل۔ واللہ الحمد۔

ف: مسئلہ: کاتب کے ناخن پر روشنائی کا جرم رہ گیا اور خبر نہ ہوئی تو ظاہر حرج نہیں۔

(فتاویٰ رضویہ، جلد ۲۹، ص ۳۳۹ رضانی ڈسٹریکشن، لاہور)

(31) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الطہارۃ، الباب الاول فی الوضوء، الفصل الاول، ج ۱، ص ۵

(32) اعلیٰ حضرت، مام السنۃ، مجدد دین و ملت الشاہ امام احمد رضا خان علیہ رحمۃ الرحمن فتاویٰ رضویہ شریف میں تحریر فرماتے ہیں:

رد المحتار میں قول شارح لا یمنع دھن (مانع نہیں تیل، ت) کے تحت میں ہے: ای کزیت و شیرج بخلاف نوحم و من جلد ۲ (یعنی جیسے

زیتون کا اور تیلوں کا تیل، چربی اور جے ہوئے گھی کے برخلاف۔ ت) (۲۔ رد المحتار کتاب الطہارۃ دار احیاء التراث العربی بیروت ۱/ ۱۰۴)

اسی میں بخلاف نوحمین کے نیچے ہے:

ای کعدک و شمع و قشر سمک و خذل ممضوغ متلبدا جوہرۃ ۳۔

(یعنی جیسے گوند، موم، مچھلی کا سنا، چبائی ہوئی چکنے والی روٹی۔ جوہرہ۔ ت)

(۱۔ رد المحتار کتاب الطہارۃ دار احیاء التراث العربی بیروت ۱/ ۱۰۴)

در مختار میں ہے:

لا یمنع طعام بین اسنانه اولی سنہ المجوف بہ یفتی و قیل ان صلیبا منع و هو الاصح ۲۔



کھانے کا کھڑا جو دانتوں کے درمیان یا جوف کے اندر رہ جائے وہ مانع نہیں، اسی پر فتویٰ ہے اور کہا گیا کہ اگر سخت ہو تو مانع ہے، اور وہی اصح ہے۔ (ت) (۲) الدر المختار، کتاب الطہارۃ، مطبع مجتہدی دہلی ۱/۲۹) رد المحتار میں ہے:

صرح بہ فی الخلاصۃ وقال لان الماء شیع لطیف یصل تحته غالباً ومفادہ عدم الجواز اذا علم انه لم یصل انما تحته قال فی الحلیۃ وهو الثبت ۳۔

اسی کی تصریح خلاصہ میں فرمائی ہے اور کہا ہے، اس لئے کہ پانی لطیف ہوتا ہے غالب گمان یہی ہے کہ اس کے نیچے پہنچ جائے گا۔

(۳) رد المحتار، کتاب الطہارۃ، دار احیاء التراث العربی بیروت ۱/۱۰۴)

قوله وهو الاصح صرح بہ فی شرح المنیۃ وقال لامتناع نفوذ الماء مع عدم الضرورة والحرج ۴۔

(۴) رد المحتار، کتاب الطہارۃ، دار احیاء التراث العربی بیروت ۱/۱۰۴)

اور اس کا مفاد یہ ہے کہ جائز نہ ہوگا اگر یہ معلوم ہو کہ پانی اس کے نیچے نہ پہنچا حلیہ میں کہا، یہ اثبت ہے قول در مختار وہی اصح ہے نیز میں اس کی تصریح کی ہے اور کہا ہے، اس لئے کہ پانی نفوذ نہ کر سکے گا اور ضرورت و حرج بھی نہیں۔

(فتاویٰ رضویہ، جلد ۱۔ ص ۲۹۰۔ ۲۹۲ رضا فاؤنڈیشن، دہلی)

وضو کی سنتیں

مسئلہ ۲۸: وضو پر ثواب پانے کے لیے حکم الہی بجالانے کی نیت سے وضو کرنا ضرور ہے ورنہ وضو ہو جائے گا ثواب نہ پائے گا (۱)۔

(۱) نیت کا بیان

حضرت سیدنا امام محمد غزالی رحمۃ اللہ علیہ شاہراہ اولیاء میں فرماتے ہیں:

پیارے بھائی! انسان کے لئے ہر ہر کام میں نیت کا ہونا بے حد ضروری ہے کیونکہ حدیث میں ہے:

انما الاعمال بالنیات ولکل امری ما نوى.

یعنی اعمال کا ثواب نیتوں کے مطابق ملتا ہے اور ہر شخص کو وہی ملے گا جس کی اس نے نیت کی۔

(صحیح البخاری، ج ۱، ص ۵، باب کیف کان بدء الوحی، رقم الحدیث ۱، مطبوعہ دار الکتب العلمیہ بیروت)

ایک اور مقام پر فرمایا: نية المؤمن خیر من عمله.

یعنی مومن کی نیت اس کے عمل سے بہتر ہے۔ (مجمع الزوائد، باب فی نية المؤمن، ج ۱، ص ۲۲۸، رقم الحدیث ۲۱۲، مطبوعہ دار الفکر بیروت)

(شاہراہ اولیاء صفحہ ۱۸)

نیت کی حقیقت کا بیان:

اور کتاب الاخیاء میں فرماتے ہیں:

جاننا چاہئے نیت، ارادہ اور قصد مترادف الفاظ ہیں جو ایک ہی معنی میں استعمال ہوتے ہیں اور یہ ایک قلبی حالت و صفت ہے جسے علم و عمل نے گھیر رکھا ہے، علم اس کے لئے مقدمہ و شرط کی طرح ہے اور عمل اس کے تابع ہے پس نیت اس ارادے کا نام ہے جو سابقہ علم اور اس کے ساتھ ملحق عمل کے درمیان ہوتا ہے جس سے کسی شے کو جانا جاتا ہے اور اس سے ارادہ پیدا ہوتا ہے تاکہ وہ اپنے علم کے مطابق عمل کرے۔

شہنشاہ مدینہ، تراز قلب دسینہ، فیض گنجینہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کا فرامینِ عظمت نشان ہے:

نِیَّةُ الْمُؤْمِنِ خَيْرٌ مِنْ عَمَلِهِ وَنِیَّةُ الْفَاسِقِ شَرٌّ مِنْ عَمَلِهِ.

ترجمہ: مومن کی نیت اس کے عمل سے بہتر ہے اور فاسق کی نیت اس کے عمل سے بدتر ہے۔

(المعجم الکبیر، الحدیث ۵۹۳۲، ج ۶، ص ۱۸۵، نية الفاسق۔۔۔۔۔ الخ: بدلہ: عمل النفاق خیر من نية)

اگر عمل بغیر نیت اور نیت بغیر عمل کا آپس میں موازنہ کیا جائے تو اس بات میں کوئی شک نہیں کہ عمل کے بغیر صرف نیت بطلانیت عمل سے بہتر ہے،

کیونکہ ایسا عمل جس سے پہلے نیت ہو اس کا ثواب اس سابقہ نیت کی وجہ سے ہے لہذا نیت بہتر ہے کیونکہ یہ وہ ارادہ ہے جو اصل علم سے ہے

مسئلہ ۲۹: بسم اللہ سے شروع کرے اور اگر وضو سے پہلے استنجا کرے تو قبل استنجے کے بھی بسم اللہ کہے مگر پاخانہ میں جانے یا بدن کھولنے سے پہلے کہے کہ نجاست کی جگہ اور بعد ستر کھولنے کے زبان سے ذکر الہی منع ہے۔ (2)

مسئلہ ۳۰: اور شروع یوں کرے کہ پہلے ہاتھوں کو گٹھوں تک تین تین بار دھوئے۔ (3)

مسئلہ ۳۱: اگر پانی بڑے برتن میں ہو اور کوئی چھوٹا برتن بھی نہیں کہ اس میں پانی اونڈیل کر ہاتھ دھوئے، تو اسے چاہیے کہ بائیں ہاتھ کی انگلیاں ملا کر صرف وہ انگلیاں پانی میں ڈالے، ہتھیلی کا کوئی حصہ پانی میں نہ پڑے اور پانی نکال کر دھنا ہاتھ گٹے تک تین بار دھوئے پھر دھننے ہاتھ کو جہاں تک دھویا ہے بلا تکلف پانی میں ڈال سکتا ہے اور اس سے پانی نکال کر بایاں ہاتھ دھوئے۔ (4)

مسئلہ ۳۲: یہ اس صورت میں ہے کہ ہاتھ میں کوئی نجاست نہ لگی ہو ورنہ کسی طرح ہاتھ ڈالنا جائز نہیں، ہاتھ

پیدا ہوتا ہے اور یہ دل کے زیادہ قریب ہوتا ہے پس ہر حال میں مؤمن کی نیت اس کے عمل سے بہتر ہے جیسا کہ حدیث پاک میں گزرا۔

جہاں تک اعمال کا تعلق ہے تو وہ گناہ، عبادات اور مباحات کی طرف تقسیم ہوتے ہیں، پس جو چیز فی نفسہ گناہ ہے وہ میت عبادت سے عہدت نہیں بنتی۔ اور عبادات میں نیت ضروری ہے کیونکہ عبادت اس وقت تک عبادت نہیں بن سکتی جب تک اس کے ساتھ نیت نہ ہو، پھر دائمی اور انہی نیت عہدت کے درجہ کو بڑھا دیتی ہے، کیونکہ بعض اوقات ایک فعل تعداد کے اعتبار سے ایک ہی ہوتا ہے لیکن ممکن ہے کہ حسن نیت کی بدولت وہ بہت سی عبادات بن جائے، جیسا کہ حدیث پاک میں ہے: بے شک جو بندہ مسجد میں بیٹھ، اس نے اللہ عز و جل کا دیدار کیا اور جس کی زیارت کی جائے اس پر لازم ہے کہ وہ زیارت کرنے والے کا اکرام کرے۔ (شعب الایمان للسیوطی، باب فی الصلوٰۃ، فضل المشی الی المساجد، الحدیث ۲۹۳۳، ج ۳، ص ۸۲) (المعجم الکبیر، الحدیث ۶۱۳۵، ج ۶، ص ۲۵۵)

مثال کے طور پر اگر کوئی شخص مسجد میں بیٹھے اور اللہ عز و جل کے دیدار کی نیت کرے، نماز کے انتظار کی نیت کرے اور نماز کا انتظار کرنے والا نماز میں ہی ہوتا ہے، مسجد میں اعتکاف کی نیت کرے، اعضاء کو گناہوں سے روکنے اور مسجد کو اپنے لئے پناہ گاہ بنانے کی نیت کرے اور اللہ عز و جل کے ذکر اور قرآن حکیم کی تلاوت سننے کی نیت کرے، تو یہ سب بے درپے نیکیاں ہیں جنہیں نیت کے ذریعے حاصل کیا جاسکتا ہے۔

جہاں تک مباحات کا تعلق ہے تو وہ بھی حسن نیت سے عبادت کے زمرے میں داخل ہو جاتے ہیں، اس پر توجہ دینی چاہیے، اسی طرح تمام حرکات و سکنات حسن نیت سے عبادت بن جاتی ہیں۔ انسان کو چاہئے کہ وہ اپنی عمر کا ایک لمحہ بھی ضائع نہ کرے اور اس نیت کے ذریعے جانوروں سے ممتاز رہے کیونکہ جانوروں کا طریقہ ہے کہ وہ ہر کام ارادہ و نیت کے بغیر کرتے ہیں۔ (الباب فی الخیاء صفحہ ۳۶۶)

(2) الدر المختار و رد المحتار، کتاب الطہارۃ، مطلب: سائر یسعی باقی...، ج ۱، ص ۲۳۱۔

(3) فتاویٰ المحمدیہ، کتاب الطہارۃ، الباب الاول فی الوضوء، الفصل الثانی، ج ۱، ص ۶۔

(4) الدر المختار و رد المحتار، کتاب الطہارۃ، مطلب فی دلالت المہوم، ج ۱، ص ۲۳۶۔

ڈالے گا تو پانی ناپاک ہو جائے گا۔ (5)

مسئلہ ۳۳: اگر تھوٹے برتن میں پانی ہے یا پانی تو بڑے برتن میں ہے مگر وہاں کوئی تھوٹا برتن بھی موجود ہے اور اس نے بے دھویا ہاتھ پانی میں ڈال دیا بلکہ انگلی کا پورا یا ناخن ڈالا تو وہ سارا پانی وضو کے قابل نہ رہا مائے مستعمل ہو گیا۔ (6)

(5) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الطہارۃ، الباب الاول فی الوضوء، الفصل الثانی، ج ۱، ص ۶.

والدر المختار و رد المحتار، کتاب الطہارۃ، مطلب فی دلالت المفہوم، ج ۱، ص ۲۴.

(6) اعلیٰ حضرت، امام الہدایت، مجدد دین و ملت الشاہ امام احمد رضا خان علیہ رحمۃ الرحمن فتاویٰ رضویہ شریف میں تحریر فرماتے ہیں:

بسم اللہ الرحمن الرحیم

حمدا لمن جعل الطهور غاسل اثمنا فطهر ارواحنا باسالة الماء علی اجسامنا فیالہ من منة وافضل الصلاة وازکی السلام علی من طهرنا من الانجاس وادامہ دیم نعمہ علینا حتی نقانا من الادناس وعلی آلہ وصحبہ واهل السنۃ امین.

اقول وہ اللہ التوفیق مائے (۱) مستعمل وہ قلیل پانی ہے جس نے یا تو تطہیر نجاست حکمیہ سے کسی واجب کو ساقط کیا یعنی انسان کے کسی ایسے پارہ جسم کو مس کیا جس کی تطہیر وضو یا غسل سے بالفعل لازم تھی یا ظاہر بدن پر اس کا استعمال خود کار ثواب تھا اور استعمال کرنے والے نے اپنے بدن پر اسی امر ثواب کی نیت سے استعمال کیا اور یوں اسقاط واجب تطہیر یا اقامت قربت کر کے عضو سے جدا ہوا اگرچہ ہنوز کسی جگہ مستقر نہ ہوا بلکہ روانی میں ہے اور بعض نے زوال حرکت و حصول استقرار کی بھی شرط لگائی۔ یہ بعونہ تعالیٰ دونوں مذہب پر حد جامع مانع ہے کہ ان سطروں کے سوا کہیں نہ ملے گی۔ اب فوائد قیود سنئے:

(۱) آب کثیر یعنی ذہ در ذہ یا جاری پانی میں محدث وضو یا جب غسل کرے یا کوئی نجاست ہی دھوئی جائے تو پانی نہ نجس ہوگا نہ مستعمل لہذا قلیل کی قید ضرور ہے۔

(۲) محدث نے تمام یا بعض اعضائے وضو دھوئے اگرچہ بے نیت وضو محض ٹھنڈ یا میل وغیرہ جدا کرنے کیلئے یا اس نے اصلاً کوئی فعل نہ کیا نہ اس کا قصد تھا بلکہ کسی دوسرے نے اس پر پانی ڈال دیا جو اس کے کسی ایسے عضو پر گزرا جس کا وضو یا غسل میں پاک کرنا ہنوز اس پر فرض تھا مثلاً محدث کے ہاتھ یا جنب کی پیٹھ پر تو ان سب صورتوں میں شکل اول کے سبب پانی مستعمل ہو گیا کہ اس نے محل نجاست حکمیہ سے مس کر کے اُتے کٹڑے کی تطہیر واجب کو ذمہ مکلف سے ساقط کر دیا اگرچہ پچھلی صورتوں میں ہنوز حکم تطہیر دیگر اعضا میں باقی ہے اور پہلی میں تو یعنی جبکہ تمام اعضا دھولے فرض تطہیر پورا ہی ذمہ سے اتر گیا۔

تنبیہ: پانی کوئی (۱) یا بڑے ٹکے کے سوا کہیں نہیں وہ برتن جھکانے کے قابل نہیں چھوٹا برتن مثلاً کٹورا ایک ہی پاس تھا وہ اسی برتن میں گر کر ڈوب گیا کوئی بچہ یا با وضو آدمی ایسا نہیں جس سے کہہ کر نکلائے اب مجبوری محدث خود ہی ہاتھ ڈال کر نکالے گا یا چھوٹا برتن سرے سے ہے یا نہیں تو ناچار چلو لے لے کر ہاتھ دھوئے گا ان دونوں صورتوں میں بھی اگرچہ شکل اول یعنی اسقاط واجب تطہیر پائی گئی یہ ضرور ہے۔

معاف رکھی گئی ہیں بے ضرورت ایسا کرے گا تو پانی مکمل یا بعض بالاتفاق مستعمل ہو جائے گا اگرچہ ایک قول پر قابل وضو ہے۔ بیان (۲) اس کا یہ ہے کہ محدث یعنی بے وضو یا حاجت غسل والے کا وہ عضو جس پر سے هنوز حکم تطہیر ساقط نہ ہوا اگرچہ کتنا ہی کم ہو مثلاً پورا یا ناخن اگر قلیل پانی سے مس کرے تو ہمارے علماء کو اختلاف ہے بعض کے نزدیک وہ سارا پانی مستعمل ہو جاتا ہے اور قابل وضو غسل نہیں رہتا اور بعض کے نزدیک صرف اتنا مستعمل ہوا جس قدر اس پارہ بدن سے ملا باقی اس پاس کا پانی جو اس عضو کی محاذات میں ہے اور اس سے مس نہ ہوا مستعمل نہ ہوا یوں ہی وہ تمام پانی کہ اس عضو کے پہنچنے کی جگہ سے نیچے ہے اس پر بھی حکم استعمال نہ آیا۔ اس قول پر منگے یا گولی میں کہنی تک ہاتھ ڈالنے سے بھی پانی قابل طہارت رہے گا کہ ظاہر ہے جو پانی ہاتھ کے اس پاس اور اس سے نیچے رہا وہ اس حصے سے بہت زائد ہے جس نے ہاتھ سے مس کیا اور جب (۳) غیر مستعمل پانی مستعمل سے زائد ہو تو پانی قابل وضو غسل رہتا ہے مثلاً لگن میں وضو کیا اور وہ پانی ایک گھڑے بھر آب غیر مستعمل میں ڈال دیا تو یہ مجموع قابل وضو ہے کہ مستعمل یا مستعمل سے کم ہے اسی پر قیاس کر کے ان بعض نے ہاتھ ڈالنے کا حکم رکھا کہ مستعمل تو اتنا ہی ہوا جتنا ہاتھ کو لگا باقی کہ الگ رہا اس پر غالب ہے اور فریق اول نے فرمایا کہ پانی ایک متصل جسم ہے اس کے بعض سے ملنا مکمل سے ملنا ہے لہذا ناخن کی لوک یا پورے کا کنارہ لگ جانے سے بھی مکمل مستعمل ہو جائے گا۔ یہ دو قول ہیں اور فریق اول ہی کا قول احتیاط ہے بہر حال اتنے میں فریقین متفق ہیں کہ بے ضرورت چلو لینے یا ہاتھ ڈالنے سے پانی مستعمل ہو جائے گا اگرچہ بعض تو ہر تعریف اس قول پر بھی ہر طرح جامع مانع ہے۔

(۳) با وضو آدمی نے بہ نیت ثواب دوبارہ وضو کیا۔

(۴) سمجھ و بال نابالغ نے وضو بقصد وضو کیا۔

(۵) حائض و نفاس کو جب تک حیض و نفاس باقی ہے وضو غسل کا حکم نہیں مگر انہیں (۴) مستحب ہے کہ نماز پنجگانہ کے وقت اور اشراق و چاشت و تہجد کی عادت رکھتی ہو تو ان وقتوں میں بھی وضو کر کے کچھ دیر یا زوالہی کر لیا کرے کہ عبادت کی عادت باقی رہے۔ انہوں نے یہ وضو کیا۔ (۶) پاک آدمی نے ادائے سنت کو جمعے یا عیدین یا عرفے یا احرام یا اور اوقات مسنونہ کا غسل یا میت کو غسل دینے کا وضو یا غسل کیا۔ (۷) با وضو (۱) نے کھانے کو یا کھانا کھا کر بہ نیت ادائے سنت ہاتھ دھوئے یا گلی کی۔

(۸) وضوئے فرض یا نفل میں جو پانی گلی یا ناک میں پہنچانے میں صرف ہوا۔

(۹) کچھ اعض دھو لئے تھے خشک ہو گئے سنت مولات کی نیت سے انہیں پھر دھویا ان سب صورتوں میں شکل دوم کے سبب مستعمل ہو جائے گا اگرچہ اسقاط واجب نہ کیا اقامت قریت کی (۲) میت کو نہلا کر غسل کرنا بھی مستحب ہے کافی الدرد وغیرہ۔

(۱۰) میت کے بارے میں علماء مختلف ہیں جمہور کے نزدیک موت نجاست حقیقہ ہے اس تقدیر پر تو وہ پانی کہ غسل میت میں صرف ہوا مائے مستعمل نہیں بلکہ ناپاک ہے اور بعض کے نزدیک نجاست حکمیہ ہے بحر الرائق وغیرہ میں اسی کو امح کہا اس تقدیر پر وہ پانی بھی مائے مستعمل ہے اور ہماری تعریف کی شق اول میں داخل کہ اس نے بھی اسقاط واجب کیا۔

اتوں ولہذا ہم نے انسان کا پارہ جسم کہا نہ مکلف کا کہ میت مکلف نہیں۔ اور تطہیر لازم تھی کہا نہ یہ کہ اس کے ذمے پر لازم تھی کہ یہ —

تعمیر میت کے ذمے پر نہیں احیا پر لازم ہے۔

(۱۱) یوں ہی غسل میت کا دوسرا اور تیسرا پانی بھی آبِ مستعمل ہوگا کہ اگرچہ پہلے پانی سے اسقاط واجب ہو گیا مگر غسل میت میں تثلیث بھی قربت مطلوبہ فی الشرع ہے۔

اقول ولہذا ہم نے شق دوم میں بھی بدن انسان مطلق رکھا۔

(۱۲) وضو علی الوضو کی نیت سے دوسرے کو کہا مجھے وضو کرادے اُس نے بے نیت ثواب اُس کے اعضائے وضو دھو دیئے پانی مستعمل ہو گیا کہ جب اس کے امر سے ہے اور اس کی نیت قربت کی ہے تو وہ اسی کا استعمال قرار پائے گا الا تری انه لو فعل ذلک محدث دلوٰی فقد اتی بالما مور بہ مع ان امرنا غسلوا و امسوا انما کان علیہ (جیسا کہ اگر بے وضو ایسا کرے اور نیت کرے تو ما مور بہ کو بہالانے وال ہوگا جو فا غسلوا و امسوا سے اس پر لازم تھا۔ ت)

(۱۳) پا وضو (۳) آدمی نے اعضاء ٹھنڈے کرنے یا میل دھونے کو وضو بے نیت وضو کیا پانی مستعمل نہ ہوگا کہ اب نہ اسقاط واجب ہے نہ اقامت قربت۔

(۱۴) معلوم تھا کہ عضو تین ۳ بار دھو چکا ہوں اور ہنوز پانی خشک بھی نہ ہوا تھا بلا وجہ چوتھی بار اور ڈالا یہ بھی قربت نہیں بلکہ خلافِ ادب ہے۔ (۱۵) ہاں اگر خشک ہو کہ دو ۲ بار دھو یا یا تین ۳ بار یوں تین تثلیث کیلئے پانی پھر ڈالا تو مستعمل ہو جائے گا اگرچہ واقع میں چوتھی بار ہو۔ (۱۶) جسے حاجتِ غسل نہیں اُس نے اعضائے وضو کے سوا مثلاً پینے یا ران دھوئی۔

(۱۷) پا وضو نے کھانا کھانے کو یا کھانے سے بعد یا دیسے ہی ہاتھ منہ صاف کرنے کو ہاتھ دھوئے کٹی کی اور ادائے سنت کی نیت نہ تھی مستعمل نہ ہوگا کہ حدیث و قربت نہیں۔

(۱۸) پا وضو نے صرف کسی کو وضو سکھانے کی نیت سے وضو کیا مستعمل نہ ہوا کہ تعلیم وضو اگرچہ قربت ہے مگر وضو سکھانے کو وضو کرنا فی نفسہ قربت نہیں سکھانا قربت ہے اور وہ زبان سے بھی ممکن ولہذا ہم نے قید لگائی کہ وہ استعمال خود کا رِثواب تھا یعنی فعل فی نفسہ مطلوب فی الشرع ولو مقصود الغیرۃ کا کو وضوء (فعل فی نفسہ مطلوب فی الشرع ہے اگرچہ مقصود الغیرہ ہو جیسے وضو ہے۔ ت)

(۱۹) کوئی پاک کپڑا وغیرہ دھویا۔

(۲۰ و ۲۱) کسی جانور یا نابالغ بچے کو نہلایا اور ان کے بدن پر نجاست نہ تھی اگرچہ وہ جانور غیر ماکول اللحم ہو جیسے بلی یا چوہا حتیٰ کہ مذہب راجح میں مکتا بھی جبکہ پانی اُن کے لعاب سے جدا رہا اگرچہ نہلانا ان کے دفع مرض یا شدت گرما میں ٹھنڈ پہنچانے کو بہ نیت ثواب ہو مستعمل نہ ہوگا۔

اقول کپڑا برتن جانور اور ان کے امثال تو بدن انسان کی قید سے خارج ہوئے اور نابالغ کو نہلانا مثل وضوئے تعلیم خود قربت نہیں کہ بچوں کے نہلانے کا کوئی خاص حکم شرع میں نہ آیا ہاں انہیں بلکہ ہر مسلمان و جاندار کو نفع و آرام پہنچانے کی ترغیب ہے یہ امور عادیہ اُس حکم کی نیت سے کلیہ محمودہ کے نیچے آکر قربت ہو سکتے ہیں مگر موجب استعمال وہی فعل ہے جو بذاتِ خود قربت و مطلوب شرع ہو۔

(۲۲) حائض و نفساء نے قبل انقطاع دم بے نیت قربت غسل کیا پانی مستعمل نہ ہوگا کہ اس نے اگرچہ انسان کے جسم کو مس کیا جس کی تطہیر غسل سے واجب ہوگی مگر ابھی لازم نہیں بعد انقطاع لازم ہوگا۔
اقول ولہذا ہم نے ہا غسل کی قید لگائی۔

(۲۳) نا سمجھ بچے نے وضو کیا جس طرح دو تین سال کے اطفال ہاں باپ کو دیکھ کر بطور نقل و حکایت افعال وضو نماز کرنے لگتے ہیں پانی مستعمل نہ ہوگا کہ نہ قربت نہ حدت۔

(۲۴) وضو کرنے میں پانی کو جب تک اسی عضو پر بہہ رہا ہے حکم استعمال نہ دیا جائے گا ورنہ وضو محال ہو جائے بلکہ جب اُس عضو سے جدا ہوگا اس وقت مستعمل کہا جائے گا اگرچہ ہنوز کہیں مستقر نہ ہوا ہو مثلاً منہ دھونے (۱) منہ دھونے میں کلائی پر پانی لیا اور وہی پانی کے منہ سے جدا ہو کر آیا کلائی پر بہا لیا جمہور کے نزدیک کافی نہ ہوگا کہ منہ سے منفصل ہوتے ہی حکم استعمال ہو گیا ہاں جن بعض کے یہاں استقرار شرط ہے اُن کے نزدیک کافی ہے کہ ابھی مستعمل نہ ہوا اور غسل میں سارا بدن عضو واحد ہے تو سر کا پانی کہ پاؤں تک بہتا جائے جس جس جگہ گزرا سب کو پاک کرتا جائے گا۔

(۲۵) اقول نجاست میں حکمیہ کی تہیید کا فائدہ ظاہر ہے کہ جو پانی نجاست حقیقیہ کے ازالہ میں صرف ہو ہمارے نزدیک مطلقاً ناپاک ہو جائے گا نہ کہ مستعمل۔

(۲۶) اقول ہم نے پانی کو مطلق رکھا اور خود رفع نجاست حکمیہ و اقامت قربت ہائے مذکورہ سے واضح کہ پانی سے مائے مطلق مراد ہے تو شوربے یا دودھ کی نسی یا نبیذ قمر سے اگر وضو کرے وہ مستعمل نہ ہونگے ان سے وضو ہی نہ ہوگا تو مستعمل کیا ہوں۔

(۲۷) خود نفس جس یعنی پانی نے دودھ سرکہ گلاب کیوڑے وغیرہا کو خارج کر دیا کہ اُن سے وضو کرے تو مستعمل نہ ہوں گے اگرچہ بے وضو ہو اگرچہ جب ہو اگرچہ نیت قربت کرے کہ غیر آب (۱) نجاست حکمیہ سے اصلاً تطہیر نہیں کر سکتا۔

تنبیہ اگر کہیے ۲۶ و ۲۷ کا ثمرہ کیا ہے کہ مستعمل ہونے سے ہمارے نزدیک شے نجس نہیں ہو جاتی صرف نجاست حکمیہ دور کرنے کے قابل نہیں رہتی یہ قابضیت ان اشیاء میں پہلے بھی نہ تھی تو ان کو مستعمل نہ ماننے کا کیا فائدہ ہوا۔ اقول اول تو یہی فائدہ بہت تھا کہ مستعمل نہ ہونے سے ان کی طہارت متفق علیہ رہے گی کہ مستعمل کی طہارت میں ہمارے ائمہ کا اختلاف ہے اگرچہ صحیح طہارت ہے۔

ثانیہ مستعمل (۲) اگرچہ ظاہر ہے مگر قدر ہے مسجد میں اُس کا ڈالنا ناجائز ہے ان اشیاء کو مستعمل نہ بتانے سے یہ معلوم ہوا کہ مثلاً جس (۳) گلاب سے کسی نے وضو کیا اُسے مسجد میں چھڑک سکتے ہیں کہ وہ مستعمل نہ ہوا۔

بالجملہ یہ وہ نفیس و جلیس جامع و مانع و شافی و نافع تریف مائے مستعمل ہے کہ بفضل الہی خدمت کلمات علمائے کرام سے اس فقیر پر القا ہوئے و اللہ الحمد۔ سہوہ حفظ کیلئے فقیر اسے نظم کرتا اور برادران دینی سے دعائے غفور و عافیت کی طبع رکھتا ہے۔

جامع و مانع حد و اواز و خاد و حرف شد

مائے مستعمل کہ ظاہر نا مطہر و صف و دست

بر بشر و در قربت مطلق بہ عینا صرف شد

مطلق کو واجب شستن ز حد شے کا ست یا

مسئلہ ۳۴: یہ اس وقت ہے کہ جتنا ہاتھ پانی میں پہنچا اس کا کوئی حصہ بے دخل ہو ورنہ اگر پہلے ہاتھ دھو چکا اور

راکہ سے کایہاں جدا شد از بدن مستعمل است ایک نزد بعض چوں قائم بجایا ظرف شد

۱۔ ترجمہ: مستعمل پانی جو کہ خود پاک ہوتا ہے اور دوسرے کو پاک نہیں کرتا رضا سے اس کی جامع مانع تعریف دو باتوں میں ہوئی ہے جس سے مطلقاً حدث زائل ہوا ہو یا قریت مقصودہ کی نیت سے بدن پر استعمال ہوا ہو۔ قلیل پانی جب بدن سے جدا ہوا تو مستعمل ہو جائیگا لیکن بعض کے نزدیک بدن سے جدا ہو کر کسی جگہ یا ظرف میں اس کا قرار ضروری ہے۔

مراکہ بمعنی غیر باری یعنی آب قلیل کہ ذہ در ذہ ناثر ۱۲ (م)

دو شعر اخیر میں وہ تمام تفاسیل آگئیں جو یہاں تک مذکور ہوئیں اور یہ بھی کہ رائج قول اول ہے یعنی بدن سے جدا ہوتے ہی مستعمل کا حکم دیا جائے گا کسی جگہ مستقر ہونا شرط نہیں۔ اب عبارات علماء اور بعض مسائل مذکورہ میں اپنی تحقیق مفرد ذکر کریں وہاں اللہ التوفیق۔ تنویر الابصار و در مختار و رد المحتار میں ہے:

لا يجوز ساء استعمال لاجل قربة ای ثواب ولومن میزاً۔ (اذا توضأ يريد به التطهير كما في الحائية وظاهرة انه لو لم يرد به ذلك لم يصير مستعملاً) ۲ او حائض لعادة عبادة ۳۔

وضو اس پانی سے جائز نہیں جس کو بطور ثواب استعمال کیا گیا ہو۔ اگرچہ اس بچہ نے استعمال کیا ہے جس میں شعور پیدا ہو چکا ہو۔ (جبکہ وضو کیا کہ اس سے اس کا ارادہ پاکی حاصل کرنے کا تھا کافی الحائیه اور اس کا ظاہر یہ ہے کہ اگر اس سے طہارت کا ارادہ نہ کیا تو مستعمل نہ ہوگا) یا حائض عبادت کی عادت کی وجہ سے، (۱۔ الدر المختار، باب المیاء، مطبوعہ مجتہبی دہلی، ۱/۳۷) (۲۔ رد المحتار، باب المیاء، مطبوعہ مصطفیٰ البابی مصر، ۱/۱۳۵) (۳۔ الدر المختار، باب المیاء، مطبوعہ مجتہبی دہلی، ۱/۳۷)

(قال في النهر قالوا بوضوء الحائض يصير مستعملاً لانه يستحب لها الوضوء لكل فريضة وان تجلس في مصلها قد رها كيلا تنسى عادتها وينبغي ان لو توضأت لتجد عادى او صلاة ضعى ان يصير مستعملاً اة واقرة الرمل وغيره ووجه ظاهر فلذا جزم به الشارح فاطلى العبادۃ تبعاً لجامع الفتاوى ۴)

(نہر میں ہے کہ فقہاء نے فرمایا حائض کے وضو سے مستعمل ہو جائے گا کہ اس کیلئے ہر فرض کیلئے وضو مستحب ہے اور یہ کہ نماز کی مقدار میں اپنے مصیٰ پر بیٹھے تاکہ نماز کی عادت نہ ختم ہو جائے اور اگر تہجد یا نماز چاشت کیلئے اس نے وضو کیا تو چاہئے کہ وہ پانی مستعمل ہو جائے اھ زلی وغیرہ نے اس کو برقرار رکھا، اور اس کی وجہ ظاہر ہے، اس لئے اس پر شارح نے جزم کیا اور عبادت کو مطلق رکھا، جامع الفتاویٰ کی متابعت میں) (۴۔ رد المحتار، باب المیاء، مطبوعہ مصطفیٰ البابی مصر، ۱/۱۳۵)

او غسل میت ۵۔ کون غسلتہ مستعملاً هو الاصح بمر قول قول العامة واعتمده البدائع ان نجاسة الميت لنجاسة خبث لانه حيوان دموی ويجوز عطفه على حمیضای ولو من اجل غسل ميت لانه يندب الوضوء من غسل الميت ۶۔ (۵۔ الدر المختار، باب المیاء، مطبوعہ مجتہبی دہلی، ۱/۳۷) (۶۔ رد المحتار، باب المیاء، مصر، ۱/۱۳۵)

یا میت کو غسل دیا اور اس غسل کے مستعمل پانی کا مستعمل ہونا صحیح ہے، بحر میں کہتا ہوں عام فقہاء کا قول یہی ہے، اس پر بدائع نے

اس کے بعد حدث نہ ہوا تو جس قدر حصہ ڈھلا ہوا ہو، اتنا پانی میں ڈالنے سے مستعمل نہ ہوگا اگرچہ کہنی تک ہو بلکہ غیر جب نے اگر کہنی تک ہاتھ دھولیا تو اس کے بعد بغل تک ڈال سکتا ہے کہ اب اس کے ہاتھ پر کوئی حدث باقی نہیں، پس جب کہنی سے اوپر اتنا ہی حصہ ڈال سکتا ہے جتنا دھو چکا ہے کہ اس کے سارے بدن پر حدث ہے۔

مسئلہ ۳۵: جب سوکر اٹھے تو پہلے ہاتھ دھوئے، اسٹجے کے قبل بھی اور بعد بھی۔ (7)

مسئلہ ۳۶: کم سے کم تین تین مرتبہ دھونے بائیں، اوپر نیچے کے دانتوں میں مسواک کرے اور ہر مرتبہ مسواک کو دھولے اور مسواک نہ بہت نرم ہو نہ سخت اور جیلو یا زیتون یا نیم وغیرہ کڑوی لکڑی کی ہو۔ میوے یا خوشبودار پھول کے درخت کی نہ ہو۔ چھنگلیا کے برابر موٹی اور زیادہ سے زیادہ ایک بالشت لنبی ہو اور اتنی چھوٹی بھی نہ ہو کہ مسواک کرنا دشوار ہو۔ جو مسواک ایک بالشت سے زیادہ ہو اس پر شیطان بیٹھتا ہے۔ (8) مسواک جب قابل استعمال نہ رہے تو اسے دفن کر دیں یا کسی جگہ احتیاط سے رکھ دیں کہ کسی ناپاک جگہ نہ گرے کہ ایک تودہ آلہ ادائے سنت ہے اس کی تعظیم چاہیے، دوسرے آبِ دہنِ مسلم ناپاک جگہ ڈالنے سے خود محفوظ رکھنا چاہیے، اسی لیے پاخانہ میں ٹھوکنے کو علما نے نامناسب لکھا ہے۔

مسئلہ ۳۷: مسواک دھونے کے بعد اس طرح ہاتھ میں لے لے کہ چھنگلیا مسواک کے نیچے اور بیچ کی تین انگلیاں اوپر اور انگوٹھا سرے پر نیچے ہو اور مٹھی نہ باندھے۔ (9)

مسئلہ ۳۸: دانتوں کی چوڑائی میں مسواک کرے لنبائی میں نہیں، چت لیٹ کر مسواک نہ کرے۔ (10)

مسئلہ ۳۹: پہلے داہنی جانب کے اوپر کے دانت مانجھے، پھر بائیں جانب کے اوپر کے دانت، پھر داہنی جانب کے نیچے کے، پھر بائیں جانب کے نیچے کے۔ (11)

اعتماد کیا کہ میت کی نجاست ثبت کی نجاست ہے، کیونکہ میت خون والا جانور ہے، اور اس کا عطف کمیز پر جائز ہے یعنی اگرچہ میت کے غسل کی وجہ سے ہو کیونکہ میت کو نہلانے کے بعد وضو کر لینا مندوب ہے، (فتاویٰ رضویہ، جلد ۲، ص ۲۳-۲۸ رضا فاؤنڈیشن، لاہور) مزید معلومات کے لئے اعلیٰ حضرت علیہ رحمۃ رب العزت الطرس المعدل فی حد الماء المستعمل کا مطالعہ فرمائیں۔

(7) الدر المختار، کتاب الطہارۃ، ارکان الوضوء، ج ۱، ص ۲۴۳۔

(8) الدر المختار رد المحتار، کتاب الطہارۃ، مطلب فی دلالت المضموم، ج ۱، ص ۲۵۰۔

(9) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الطہارۃ، الباب الاول فی الوضوء، الفصل الثانی، ج ۱، ص ۷۔

والدر المختار رد المحتار، کتاب الطہارۃ، مطلب فی دلالت المضموم، ج ۱، ص ۲۵۰۔

(10) الدر المختار کتاب الطہارۃ، ج ۱، ص ۲۵۱۔

(11) الدر المختار کتاب الطہارۃ، ج ۱، ص ۲۵۰۔

مسئلہ ۴۰: جب مسواک کرنا ہو تو اسے دھو لے۔ یوہیں فارغ ہونے کے بعد دھو ڈالے اور زمین پر پڑی نہ چھوڑ دے بلکہ کھڑی رکھے اور ریشہ کی جانب اوپر ہو۔ (12)

مسئلہ ۴۱: اگر مسواک نہ ہو تو انگلی یا سنگین کپڑے سے دانت مانجھ لے۔ یوہیں اگر دانت نہ ہوں تو انگلی یا کپڑا مسوڑوں پر پھیر لے۔ (13)

مسئلہ ۴۲: مسواک نماز کے لیے سنت نہیں بلکہ وضو کے لیے، تو جو ایک وضو سے چند نمازیں پڑھے، اس سے ہر نماز کے لیے مسواک کا مطالبہ نہیں، جب تک تغیر رائجہ (سانس بد بودار) نہ ہو گیا ہو، ورنہ اس کے دفع کے لیے مستعمل سنت ہے البتہ اگر وضو میں مسواک نہ کی تھی تو اب نماز کے وقت کر لے (14)۔

(12) الدر المختار و رد المحتار، مطلب فی دلائل المعلوم، ج ۱، ص ۲۵۱

(13) الجوهرة النيرة، کتاب الطہارة، ص ۶، و الدر المختار، کتاب الطہارة، ارکان الوضوء، ج ۱، ص ۲۵۳

(14) اعلیٰ حضرت، امام السنن، مجددین دلت الشاہ امام احمد رضا خان علیہ رحمۃ الرحمن فادی رضویہ شریف میں تحریر فرماتے ہیں:
شومل کے معنی دھونا اور صاف کرنا ہے۔

(۲- الصحاح) (للمجہری)، باب العاد فصل الثمین، دار احیاء التراث العربی بیروت، ۸۷۶/۳

وفی القاموس البدک بالید ومضع السواک والاستنان بہ اوالا ستیاک ووجع الضرس والبطن والغسل والتنقیۃ۔

اور قاموس میں ہے: ہاتھ سے ملنا۔ مسواک چبانا اور اس سے دانت مانجنا۔ یا مسواک کرنا۔ ڈاڑھ اور پیٹ کا درد۔ دھونا اور صاف کرنا۔

(۱- القاموس المحیط، باب العاد فصل الثمین، مصنفی البابی مصر ۳/۳۱۸)

ثانیاً: حدیث میں افعال بترتیب نہیں تو ممکن کہ مسواک سب سے پہلے ہو اور یہی حدیث کہ امام احمد نے مسند حسن مرہا روایت کی اس میں ذکر شومل نہیں، اس کے لفظ یہ ہیں:

عن ابی امامۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال ان رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم قال ایما رجل قام الی وضوئہ یرید الصلاۃ ثم غسل کفیه نزلت کل خطیئة من کفیه مع اول قطرة فاذا مضى واستنشق واستنثر نزل کل خطیئة من لسانہ وشفתיہ مع اول قطرة فاذا غسل وجہہ نزلت کل خطیئة من سمعہ وبصرہ مع اول قطرة فاذا غسل یدہ الی المرفقین ورجلہ الی الکعبین سلم من کل ذنب کھیأۃ یوم ولدتہ امہ ۲۔

(حضرت ابی امامہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا:) جب آدمی نماز کے ارادے سے وضو کو اٹھے پھر ہاتھ دھوئے تو ہاتھ کے سب گناہ پہلے قطرہ کے ساتھ نکل جائیں، پھر جب گلی کرے اور ناک میں پانی ڈالے اور صاف کرے زبان و لب کے سب گناہ پہلی بوند کے ساتھ نکل جائیں، پھر جب منہ دھوئے آنکھ کان کے سب گناہ پہلے قطرہ کے ساتھ اتر جائیں، پھر جب

گہنوں تک ہاتھ اور گھٹوں تک پاؤں دھوئے سب گناہوں سے ایسا خالص ہو جائے جیسا جس دن ماں کے پیٹ سے پیدا ہوا تھا۔

(۲۔ مسند احمد بن حنبل عن ابی امامۃ الباہلی، المکتب الاسامی بیروت، ۵/ ۲۶۳)

تذکرہ: ف یہ نفیس و عظیم بشارت کہ امت محبوب صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پر رب عزوجل کا عظیم فضل اور نمازیوں کیلئے کمال تہنیت اور بے نازوں پر سخت حسرت ہے بکثرت احادیث صحیحہ معتبرہ میں وارد ہوئی اس معنی کی حدیثیں حدیث ابو امامہ کے علاوہ صحیح مسلم شریف میں امیر المؤمنین عثمان ع، اثنی عشر ع، ابو ہریرہ ع، عمر بن خطاب ع، مالک و احمد و نسائی و ابن ماجہ و حاکم کے یہاں عبد اللہ مناہجی اور طحاوی و معجم کبیر طبرانی میں عباد و والد ثعلبہ اور مسند احمد میں مرہ بن کعب اور مسند مسدد و ابی یعلیٰ میں انس بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہم سے مروی ہیں ان میں حدیث مناہجی و حدیث عمر و سب سے اتم ہیں کہ ان میں ناک کے گناہوں کا بھی ذکر ہے اور مسح سر کرنے سے سر کے گناہ نکل جانے کا بھی۔
ن: وضو سے گناہ دھونے کی حدیثیں۔

ع: ۱: رواہ ایضا احمد و ابن ماجہ ۱۲ منہ۔

ع: ۱: اور اسے امام احمد و ابن ماجہ نے بھی روایت کیا ۱۲ منہ۔

ع: ۲: رواہ ایضا مالک و الشافعی و الترمذی و الطحاوی ۱۲ منہ۔

ع: ۲: اور اسے امام مالک، امام شافعی و الترمذی و طحاوی نے بھی روایت کیا ۱۲ منہ۔

ع: ۳: رواہ ایضا احمد و ابو بکر بن ابی شیبہ و الامام الطحاوی و الضیاء و هو عند الطبرانی فی الاوسط مختصرا و ابن زنجویہ بسند صحیح ۱۲ منہ۔

ع: ۳: اور اسے امام احمد و ابو بکر بن ابی شیبہ، امام طحاوی و الضیاء نے بھی روایت کیا اور یہ طبرانی کی معجم اوسط میں مختصرا اور ابن زنجویہ کے یہاں بسند صحیح مرزی ہے ۱۲ منہ۔

ففی الاول اذا استنثر خرجت الخطایا من انفه ثم قال بعد ذکر الوجه والیدین فاذا مسح رأسه خرجت الخطایا من رأسه حتی تخرج من اذنیہ۔

حدیث مناہجی میں یہ ہے: جب ناک صاف کرے تو ناک کے گناہ گر جائیں۔ پھر چہرہ اور دونوں ہاتھوں کے ذکر کے بعد ہے: پھر اپنے سر کا مسح کرے تو اس کے سر سے گناہ نکل جائیں یہاں تک کہ کانوں سے بھی نکل جائیں۔

(۱۔ کنز العمال بحوارہ، لک، جم، ن، ہ، ک، حدیث ۲۶۰۳۳، موسسۃ الرسالۃ بیروت، ۹/ ۲۸۵) (مؤطا امام مالک، کتاب الطہارۃ، باب جامع الوضوء، میر محمد کتب خانہ کراچی، ص ۲۱) (مسند احمد بن حنبل، حدیث ابی عبد اللہ مناہجی، المکتب الاسامی بیروت، ۳/ ۳۴۸ و ۳۴۹) (سنن النسائی، کتاب الطہارۃ، باب مسح الاذنین مع الرأس، نور محمد کارخانہ تجارت کتب کراچی، ۱۰/ ۲۹) (المستدرک معجم، کتاب الطہارۃ، در الفکر بیروت، ۱۰/ ۱۲۹)

وفی الثانی ما منکم رجل یقرب وضوءه فیتمضمض ویستنشق ویستنثر الا خرجت خطایا وجہہ من فیہ وخیاشمہ ثم قال بعد ذکر الوجه والیدین ثم مسح رأسه الا خرجت خطایا رأسه من اطراف شعره ←

مع الماء۔

اور حدیث عمرو میں ہے: تم میں جو بھی وضو کے لئے جا کر کھلی کرے ناک میں پانی ڈالے اور جھاڑے تو اس کے چہرے کے گناہ منہ سے اور ناک کے بانسوں سے نکل پڑیں۔ پھر چہرہ اور دونوں ہاتھوں کے ذکر کے بعد ہے: پھر اپنے سر کا مسح کرے تو اس کے سر کے گناہ ہال کے کناروں سے پانی کے ساتھ گر جائیں۔ (۱۔ کنز العمال بحوالہ مالک، جم، م، حدیث ۲۶۰۳۵، موسسۃ الرسالۃ بیروت ۹/۲۸۶) (صحیح مسلم، کتاب صلوۃ المسافرین، باب اسلام عمرو بن عبسہ، قدیمی کتب خانہ کراچی، ۱۰/۲۷۶)

بہت عرصہ فرماتے ہیں یہاں گناہوں سے صغائر مراد ہیں۔

اقول: تحقیق یہ ہے کہ کبھی بھی دھلتے ہیں اگرچہ زائل نہ ہوں یہ سیدنا امام اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ وغیرہ اکابر اولیائے کرام قدست اسیرارہم کا مشاہدہ ہے جسے فقیر نے رسالہ الطرس المعدل فی حد الماء المستعمل (۱۳۲۰ھ) میں ذکر کیا اور کرم مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم بحر ہے پایاں ہے حدیث عن البحر ولا حرج والحمد لله رب العالمین (بحر سے بیان کیا، اس میں کوئی حرج نہیں والحمد لله رب العالمین۔ ت) اور بات وہ ہے جو خود مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ بشارت بیان کر کے ارشاد فرمائی کہ لا تغتروا اس پر مغرور نہ ہونا روا کا البخاری ۲۔ عن عثمان بن النورین رضی اللہ تعالیٰ عنہم وحسبنا اللہ ونعم الوکیل۔

(۲۔ صحیح البخاری، کتاب الرقاق، باب یا ایہا الناس ان وعد اللہ حق... الخ، قدیمی کتب خانہ کراچی ۲/۹۵۲)

حدیث سوم: سنن بیہقی میں ہے:

عن عبد اللہ بن البشیر قال حدثنی بعض اہل بیہق عن انس بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ ان رجلاً من الانصار من بیہق بن عوف قال یا رسول اللہ انک رغبتنا فی السواک فهل دون ذلک من شیء قال اصبعک سواک عدد وضوءک ثم بها علی اسنانک انہ لا عمل لمن لانیۃ لہ ولا اجر لمن لا عشیۃ لہ۔

عبد اللہ بن البشیر سے روایت ہے وہ کہتے ہیں مجھے میرے گھر والوں میں سے کسی نے بیان کیا کہ حضرت انس بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا کہ بنی عمرو بن عوف سے ایک انصاری نے عرض کی یا رسول اللہ! حضور نے سواک کی طرف ہمیں ترغیب فرمائی کیا اس کے سوا بھی کوئی صورت ہے؟ فرمایا: وضو کے وقت تیری انگلی سواک ہے کہ اپنے دائوں پر پھیرے، بیشک بے نیت کے کوئی عمل نہیں اور بے خوف بنی کے ثواب نہیں۔ (۱۔ السنن، کبیری، کتاب الطہارۃ، باب الاستیاک بالاصابع، دار صادر بیروت، ۱۰/۴۱)

اقول۔ دن: یہ حدیث ضعیف ہے لما تری من الجہالة فی سندہ وقد ضعفہ البیہقی۔ (جیسا کہ تو دیکھتا ہے اس کی سند میں جہالت ہے، اور امام بیہقی نے اسے ضعیف کہا ہے۔ ت)

ثانی و ثالثاً: لفظ عند وضوءک میں وہی مباحث ہیں کہ گزرے۔

حدیث چہارم: ایک حدیث مرسل میں ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

الوضوء شطر الايمان والسواک شطر الوضوء رواکا ابو بکر بن ابی شیبہ ۲۔ عن حسان بن عطیۃ ورسعة ←

لی کتاب الایمان عنه بلفظ السواک نصف الوضوء والوضوء نصف الایمان ۳۔

وضو ایمان کا حصہ ہے اور مسواک وضو کا حصہ ہے۔ اس کو ابو بکر بن ابی شیبہ نے حسان بن علیہ سے روایت کیا، اور رستہ نے اس کو ان سے کتاب الایمان میں ان الفاظ سے روایت کیا کہ: مسواک نصف وضو ہے اور وضو نصف ایمان۔

(۲) المصنف لابن ابی شیبہ، ما ذکر فی السواک، حدیث ۱۸۰۳، دار الکتب العلمیہ بیروت ۱/ ۱۵۷ (۳) الجامع الصغیر (للسیوطی)، بحوالہ رستہ، حدیث ۳۸۳۵، دار الکتب العلمیہ بیروت ۲/ ۲۹۷

اقول: یعنی ایمان بے وضو کامل نہیں ہوتا اور وضو بے مسواک۔ اس سے مسواک کا داخل وضو ہونا ثابت نہیں ہوتا جس طرح وضو داخل ایمان نہیں ہاں وجہ تکمیل ہونا مفہوم ہوتا ہے وہ ہر سنت کیلئے حاصل ہے قبلہ ہو یا بعد یہ جس طرح صبح و ظہر کی سنتیں فرضوں کی مکمل ہیں واللہ تعالیٰ اعلم۔

ماثل اقول: جب محقق ہو لیا کہ مسواک سنت ہے اور ہمارے علماء اُسے سنت وضو مانتے اور شافعیہ کے ساتھ اپنا خلاف پر نہیں نقل فرماتے ہیں کہ اُن کے نزدیک سنت نماز ہے اور ہمارے نزدیک سنت وضو اور متون مذہب کا طبقہ یک زبان یک زبان صریح فرما رہے ہیں کہ مسواک سنن وضو سے ہے تو اُس سے عدول کی کیا وجہ ہے، سنت شے قبلہ ہوتی ہے یا بعد یہ یا داخل جیسے رکوع میں تسبیح ظہر۔ مگر روشن بیانوں سے ثابت ہوا کہ مسواک وضو کی سنت داخل نہیں کہ سنت بے مواظبت نہیں اور وضو کرتے میں مسواک فرمانے پر مداومت درکنار اصلا ثبوت ہی نہیں اور سنت بعد یہ نہ کوئی مانتا ہے نہ اس کا عمل ہے کہ مسواک سے خون نکلے تو وضو بھی جائے۔

بحر الرائق میں ہے:

وعن السراج الہندی فی شرح الہدایۃ بانہ اذا استاک للصلا قار بما یمخرج منہ دم وهو نجس بالاجماع وان لم یکن ناقضاً عند الشافعی رضی اللہ تعالیٰ عنہ ۱۔

اور سراج ہندی نے اپنی شرح ہدایہ میں اس کی علت یہ بیان فرمائی کہ جب نماز کے لئے وضو کرے گا تو بعض اوقات اس سے خون نکل جائے گا۔ اور یہ بالاجماع نجس ہے اگرچہ امام شافعی کے نزدیک ناقض وضو نہیں۔

(۱) البحر الرائق، کتاب الطہارۃ، سنن الوضوء، ایچ ایم سعید کمپنی کراچی، ۱/ ۲۰

لا جرم ثابت ہوا کہ سنت قبلہ ہے اور یہی مطلوب تھا اور خود حدیث صحیح مسلم اس کی طرف ناظر، اور حدیث ابی داؤد اس میں نص۔ کہا تقدم اما تعلیل التبیین عدم استنانه فی الوضوء بانہ لا یختص بہ۔ جیسا کہ گزرا، مگر تمہیں میں مسواک کے سنت وضو نہ ہونے کی علت یہ بتانا کہ مسواک وضو کے ساتھ خاص نہیں۔

اقول اولاً: لا یلزم فی السنۃ الشیعۃ الاختصاص بہ الا تری ان ترک اللغو سنۃ مطلقاً ویتأ کذا استنانه للصائم والمحرّم والمعتکف والتسمیۃ کمالاً لا تختص بالوضوء لا تختص بالاکل ولا یسوغ انکار انہا سنۃ لاکل وثنایا اذا ذابوا ظب النبی صلی اللہ علیہ وسلم علی شیعہ فی شیعین فهل یکون ذلک سنۃ فیہما او فی احدہما اولاً ←

فی شیئ منہما الثالث باطل والا یختلف المحدود مع صدق الحدو کذا الثانی مع علاوة الترجیح ہلا مرجح فتعین الاول وثبت ان الاختصاص لا یلزم الاستدعان

اقول: اس پر اولاً یہ کلام ہے کہ سنتِ حق ہونے کے لئے یہ لازم نہیں کہ اس حق کے ساتھ خاص بھی ہو۔ دیکھئے ترک لغو مطلقاً سنت ہے اور روزہ و راء، صاحب احرام اور معکف کے لئے اس کا مسنون ہونا اور مکذہ ہو جاتا ہے۔ اور تسمیہ جیسے وضو کے ساتھ خاص نہیں کھانے کے ساتھ بھی خاص نہیں مگر تسمیہ کے کھانے کی سنت ہونے سے انکار کی گنجائش نہیں۔ دوسرا کلام یہ ہے کہ جب نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کسی عمل پر دو چیزوں کے اندر مواخبت فرمائیں تو وہ ان دونوں میں سنت ہوگا یا ایک میں ہوگا یا کسی میں نہ ہوگا۔ تیسری شق باطل ہے ورنہ لازم آئے گا کہ تعریف صادق ہے اور مُعْتَرَف صادق ہی نہیں۔ یہی خرابی دوسری شق میں بھی لازم آئے گی، مزید برآں ترجیح بلا مرجح بھی۔ تو پہلی شق متعین ہوگئی اور ثابت ہو گیا کہ سنت ہونے کے لئے خاص ہونا لازم نہیں۔

۱: تطفل على الامام الزيلعي۔

۲: تطفل آخر عليه۔

اما ما في عمدة القاری اختلف العلماء فيه فقال بعضهم انه من سنة الوضوء وقال اخرون انه من سنة الصلاة وقال اخرون انه من سنة الدين وهو الاقوى نقل ذلك عن ابی حنیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ ۱۔ اہ ذکرہ فی باب السواک من ابواب الوضوء زاد فی باب السواک يوم الجمعة ان المنقول عن ابی حنیفہ انه من سنن الدين فحينئذ يستوی فيه كل الاحوال ۲۔ اہ۔

اب رہا وہ جو عمدة القاری میں ہے: اس کے بارے میں علماء کا اختلاف ہے، بعض نے فرمایا سنتِ وضو ہے بعض دیگر نے کہا سنتِ نماز ہے۔ اور کچھ حضرات نے فرمایا سنتِ دین ہے، اور یہی زیادہ قوی ہے، یہ امام ابو حنیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے منقول ہے اہ، یہ علامہ عینی نے ابواب الوضوء کے باب سواک میں ذکر کیا، اور باب السواک يوم الجمعة میں اتنا اضافہ کیا: امام ابو حنیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے منقول ہے کہ مسوک دین کی سنتوں میں سے ہے۔ تو اس میں تمام احوال برابر ہوں گے اہ۔

(۱۔ عمدة القاری شرح صحیح البخاری، کتاب الوضوء، باب السواک تحت حدیث ۲۴۴ دارالکتب العلمیہ بیروت ۳ / ۲۷۴) (۲۔ عمدة القاری شرح صحیح بخاری، کتاب الجمعة، باب السواک۔۔۔ الخ تحت حدیث ۸۸۷ دارالکتب العلمیہ بیروت ۶ / ۲۶۱)

اقول: یؤیدہ حدیث الدیلمی عن ابی ہریرۃ رضی اللہ تعالیٰ عن النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم السواک سنة فاستاكوا ای وقت شتم ۳۔

اقول: اس کی تائید دیلمی کی اس حدیث سے ہوتی ہے جو حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: مسواک سنت ہے تو تم جس وقت چاہو مسواک کرو۔ (۳۔ کنز العمال بحوالہ فر، حدیث ۲۶۱۶۳، موسسۃ الرسالہ بیروت، ۹ / ۳۱۱) ←

ولكن أولاً: لا كونه فاسنة في الوضوء ينفي كونه من سنن الدين بل يقرره ولا كونه سنة مستقلة ينافي كونه من سنن الوضوء كما قررنا الا ترى ان المأثور عنه رضي الله تعالى عنه انه من سنن الدين واطبقت جملة عرش مذهبه المتبنون انه من سنن الوضوء ونصها عين نصه رضي الله تعالى عنه.

لیکن اولاً: نہ تو اس کا سنت وضو ہونا، سنت دین ہونے کی نفی کرتا ہے۔ بلکہ اس کی تائید کرتا ہے۔ اور نہ ہی اس کا سنت مستقل ہونا، سنت وضو ہونے کے منافی ہے جیسا کہ ہم نے تقریر کی۔ یہی دیکھئے کہ امام اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے منقول ہے کہ مسواک دین کی ایک سنت ہے اور ان کے مذہب متبن کے حامل جملہ متون کا اس پر اتفاق ہے کہ مسواک وضو کی ایک سنت ہے۔ اور انہیں متون خود امام رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا نص ہے۔

ف: تطفل على الامام العيني:

وثانياً: هذا الامام العيني قد نفسه ناصاً قبل هذا بنحو ورقة ان باب السواك من احكام الوضوء عند الاكثرين اه فلم يعدل عن قول الاكثرين وعن اطباق المتون لرواية عن الامام لا تنافيه اصل.

ثانیاً: خود امام عینی نے اس سے ایک ورق پہلے صراحت فرمائی ہے کہ اکثر حضرات کے نزدیک مسواک کا باب احکام وضو سے ہے اور تو ہم قول اکثر اور اتفاق متون سے امام کی ایک ایسی روایت کے سبب عدول کیوں کریں جو اس کے منافی بھی نہیں ہے۔

ف: تطفل آخر عليه. (۱) عمدة القاری شرح صحیح البخاری، کتاب الوضوء، باب السواک، دارالکتب العلمیہ بیروت، ۲/۳ (۲۷۲)

وثالثاً: اعجب ف: من هذا قوله رحمه الله تعالى في شرح قول الكنز وسنته غسل يديه الى رسغيه ابتداء كالتسمية والسواك اذ قال الامام الزيلعي قوله والسواك يحتمل وجهين احدهما ان يكون مجروراً عطفاً على التسمية والثاني ان يكون مرفوعاً عطفاً على الغسل والاول اظهر لان السنة ان يستاك عند ابتداء الوضوء اه مانصه بل الاظهر هو الثاني لان المنقول عن ابي حنيفة رضي الله تعالى عنه على ما ذكره صاحب المفيد ان السواك من سنن الدين فحينئذ يستوي فيه كل الاحوال اه.

ثالثاً: اس سے زیادہ عجیب شرح کنز میں علامہ عینی کا کلام ہے جس کی تفصیل یہ ہے کہ کنز کی عبارت یہ ہے: سنته غسل يديه الى رسغيه ابتداء كالتسمية والسواك. (وضو کی سنت گنوں تک دونوں ہاتھوں کو شروع میں دھونا ہے جیسے تسمیہ اور مسواک)۔ اس پر امام زیلعی نے فرمایا: لفظ السواک کی دو ترکیبیں ہو سکتی ہیں ایک یہ کہ لفظ التسمیہ پر معطوف ہو کر مجرور ہو۔ دوسری یہ کہ لفظ غسل (دھونا) پر معطوف ہو کر مرفوع ہو۔ اور اول زیادہ ظاہر ہے اس لئے کہ سنت یہ ہے کہ ابتدائے وضو کے وقت مسواک کرے۔ اس پر علامہ عینی فرماتے ہیں: بلکہ زیادہ ظاہر ثانی ہے اس لئے کہ جیسا کہ صاحب مفید نے ذکر کیا ہے امام ابو حنیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے منقول یہ ہے کہ مسواک دین کی سنتوں میں سے ہے تو اس صورت میں اس کے اندر تمام احوال برابر ہیں۔

ف: ثالث عليه (۱) تبیین الحقائق، کتاب الطہارۃ، سنن الوضوء، دارالکتب العلمیہ بیروت، ۱/۳۵ (۲) حاشیہ شملی علی

تبيين الحقائق، کتاب الطہارۃ، دارالکتب العلمیہ بیروت، ۱/۳۵

اقول: كونه من سنن الدين كان يقابل عندكم كونه من سنن الوضوء فما يغني الرفع مع كونه عطفاً على خبر سنته ای سنة الوضوء وبوجه اخر فما المراد باستواء الاحوال نفی ان يختص به حال بحيث تفقد السنية في غيره امر نفی التشكيك بحسب الاحوال بحيث لا يكون التصاقه ببعضها ازيد من بعض على الاول لا وجه لاستظهار الثاني فلو كان سنة في ابتداء الوضوء ای اشد طلباً في هذا الوقت والصق به لم ينتف استثنائه في غير الوضوء وعلى الثاني لا وجه للثاني ولا الاول فضلاً عن كون احدهما اظهر من الاخر.

اقول: آپ کے نزدیک مسواک کا سنت دین ہونا، سنت وضو ہونے کے مقابل تھا تو لفظ مسواک کے مرفوع ہونے سے کیا کام بنے گا جب کہ وہ لفظ سنت (یعنی سنت وضو) کی خبر پر عطف ہوگا (یعنی یہ ہوگا کہ اور - وضو کی سنت - مسواک کرنا بھی ہے۔ تو اس ترکیب پر بھی سنت دین کے بہائے سنت وضو ہونا ہی نکلتا ہے ۱۲م) بطرز دیگر تمام احوال کے برابر ہونے سے کیا مراد ہے (۱) یہ کہ کسی حال میں مسواک کی ایسی کوئی خصوصیت نہیں جس کے باعث وہ دوسرے حال میں مستون نہ رہ جائے (۲) یا احوال کے لحاظ سے تشکیک کی نفی مقصود ہے اس طرح کہ مسواک کا بعض احوال سے تعلق بعض دیگر سے زیادہ نہ ہو۔ اگر تقدیر اول مراد ہے تو لفظ مسواک کے رفع کو زیادہ ظاہر کہنے کی کوئی وجہ نہیں۔ کیونکہ مسواک اگر ابتدائے وضو میں سنت ہو۔ یعنی اس وقت میں اس کا مطالبہ اور اس سے اس کا تعلق زیادہ ہو۔ تو اس سے غیر وضو میں اس کی مستونیت کی نفی نہیں ہوتی۔ بر تقدیر دوم نہ ترکیب ثانی کی کوئی وجہ رہ جاتی ہے نہ ترکیب اول کی کسی ایک کا دوسری سے زیادہ ظاہر ہونا تو ذر کنار۔ (کیونکہ تمام احوال کے برابر ہونے کا مطلب جب یہ ٹھہرا کہ کسی بھی حال سے اس کا تعلق دوسرے سے زیادہ نہیں، تو نہ یہ کہنے کی کوئی وجہ رہی کہ ابتدائے وضو میں سنت ہے نہ یہ ماننے کی وجہ رہی کہ وضو میں مطلقاً سنت ہے ۱۲م)

ف: تطفل رابع عليه.

والعجب من البحر صاحب البحر انه جعل الاولى كون وقته عند المضضة لا قبل الوضوء وتبع الزيلعي في ان البحر اظهر ليفيد ان الابتداء به سنة نه عليه اخوة في النهر رحمهم الله تعالى جميعاً. اور صاحب بحر پر تعجب ہے کہ ایک طرف تو انہوں نے یہ مانا ہے کہ وقت مسواک حالت مضضہ میں ہونا اولیٰ ہے قبل وضو نہیں، اور دوسری طرف انہوں نے کنز میں لفظ مسواک کا جز زیادہ ظاہر ماننے میں امام زلیعی کی پیروی بھی کر لی ہے جس کا مفاد یہ ہے مسواک وضو کے شروع میں ہونا سنت ہے۔ اس پر ان کے برادر نے التمهات الفائق میں تنبیہ کی، رحمہم اللہ تعالیٰ جميعاً.

اما تعليل الفتح ان لاسنية دون المواظبة اولم تثبت عند الوضوء.

اب رہی فتح القدیر کی یہ تعلیل کہ بغیر اومت کے سنت ثابت نہیں ہوتی اور وقت وضو اومت ثابت نہیں۔

(۱) فتح القدیر، کتاب الطہارۃ، مکتبہ نوریہ رضویہ سکھر، ۱/۲۲

اقول: الدليل فاعلم من الدعوى فان المقصود نفى الاستئذان للوضوء والدليل نفى كونه من السنن ←

الدخلة فيه فلم لا يختار كونه سنة قبلية للوضوء۔

اقول: دلیل دعوی سے اعم ہے، اس لئے کہ مدعا یہ ہے کہ مسواک وضو کے لئے سنت نہیں۔ اور دلیل یہ ہے کہ مسواک وضو کے اندر سنت نہیں۔ تو کیوں نہ یہ اختیار کیا جائے کہ مسواک وضو کی سنت قبلہ ہے (یعنی وضو کے اندر تو نہیں مگر اس سے پہلے مسواک کر لینا سنت وضو ہے ۱۲م)

و: تطفل على الفتح۔

پہلے: بحکم متون واحادیث اظہر، وہی مختار بدائع وزیلعی وحلیہ ہے کہ مسواک وضو کی سنت قبلہ ہے، ہاں سنت مؤکدہ اسی وقت ہے جبکہ منہ میں تغیر ہو، اس تحقیق پر جبکہ مسواک وضو کی سنت ہے مگر وضو میں نہیں بلکہ اس سے پہلے ہے تو جو پانی کہ مسواک میں صرف ہوگا اس حساب سے خارج ہے سنت یہ ہے کہ مسواک ف ۲ کرنے سے پہلے دھولی جائے اور فراغ کے بعد دھو کر رکھی جائے اور کم از کم اوپر کے دانتوں اور نیچے کے دانتوں میں تین تین بار تین پانیوں سے کیا جائے۔

ف ۲: مسئلہ مسواک دھو کر کی جائے اور کر کے دھولیں اور کم از کم تین تین بار تین پانیوں سے ہو۔
در مختار میں ہے:

اقله ثلاث في الاعالي وثلاث في الاسافل بمياه ثلاثة ۲۔

اس کی کم سے کم مقدار یہ ہے کہ تین بار اوپر کے دانتوں میں، تین بار نیچے کے دانتوں میں، تین تین پانیوں سے ہو۔

(۲۔ الدر المختار، کتاب الطہارۃ، مطبع مجتہائی دہلی، ۱/۲۱)

صغریٰ میں ہے: يغسله عند الاستياك وعند الفراغ منه ۱۔

مسواک کو مسواک کرنے کے وقت بعد اس سے فراغ ہونے کے بعد دھولے۔

(۱۔ صغریٰ شرح منیۃ المصلی، ومن الآداب ان یستاک، مطبع مجتہائی دہلی، ص ۱۳)

(۵) اس قدر تو درکار ہی ہے اور اس کے ساتھ اگر منہ میں کوئی تغیر رائج نہ ہو تو جتنی بار مسواک اور کُلیوں سے اس کا ازالہ ہو لازم ہے اس کیلئے

کوئی حد مقرر نہیں بد بودار کثیف ف ۱ بے احتیاطی کا حقہ پینے والوں کو اس کا خیال سخت ضروری ہے اور ان سے زیادہ سگریٹ والے کہ اس کی

بد بودارکب تمباکو سے سخت تر اور زیادہ دیر پا ہے اور ان سب سے زائد اشد ضرورت تمباکو کھانے والوں کو ہے جن کے منہ میں اس کا جرم دبا

رہتا اور منہ کو اپنی بد بو سے بسا دیتا ہے یہ سب لوگ وہاں تک مسواک اور کُلیاں کریں کہ منہ بالکل صاف ہو جائے اور بُوکا اصلاً نشان نہ

رہے اور اس کا امتحان یوں ہے کہ ہاتھ اپنے منہ کے قریب لے جا کر منہ کھول کر زور سے تین بار حلق سے پوری سانس ہاتھ پر لیں اور معاً

سوگھیں بغیر اس کے اندر کی بد بو خود کم محسوس ہوتی ہے، اور جب منہ میں ف ۲ بد بو ہو تو مسجد میں جانا حرام نماز میں داخل ہونا منع واللہ

ابہادی۔

ف ۱: مسئلہ حقہ اور سگریٹ پینے اور تمباکو کھانے والوں کے لئے مسواک میں کہاں تک احتیاط واجب ہے اور ان کے امتحان کا طریقہ۔

ف ۲: مسئلہ منہ میں بد بو ہو تو جب تک صاف نہ کر لیں مسجد میں جانا یا نماز پڑھنا منع ہے۔

(۶) یوں ہی جسے ترکھانی ہو اور بنگم کثیر و زوج کہ بمشکل بتدریج جدا ہو اور معلوم ہے کہ مسواک کی تکرار اور گلیوں غراہوں کا اکثر اس کے خروج پر معین تو اس کے لئے بھی حد نہیں باندھ سکتے۔

(۷) یہی حال زکام کا ہے جبکہ ریش زیادہ اور لزوجت دار ہو اس کے تصفیہ اور بار بار ہاتھ دھونے میں جو پانی صرف ہو وہ بھی جدا اور نامعین المقدار ہے۔

(۸) پانوں کی ف ۳ کثرت سے عادی خصوصاً جبکہ دانتوں میں فضا ہو تجربہ سے جانتے ہیں کہ چھالیا کے باریک ریزے اور پان کے بہت چھوٹے چھوٹے ٹکڑے اس طرح منہ کے اطراف و اکناف میں جا گیر ہوتے ہیں کہ تین بلکہ کبھی دس بارہ گلیاں بھی اُن کے تصفیہ تام کو کافی نہیں ہوتیں، نہ خلال انہیں نکال سکتا ہے نہ مسواک سوا گلیوں کے کہ پانی منافذ میں داخل ہوتا اور جنبشیں دینے سے اُن جے ہوئے باریک ذروں کو بتدریج چھڑ چھڑا کر لاتا ہے اس کی بھی کوئی تحدید نہیں ہو سکتی اور یہ کامل تصفیہ بھی بہت مؤکد ہے متعدد احادیث میں ارشاد ہوا ہے کہ جب بندہ نماز کو کھڑا ہوتا ہے فرشتہ اس کے منہ پر اپنا منہ رکھتا ہے یہ جو کچھ پڑھتا ہے اس کے منہ سے نکل کر فرشتہ کے منہ میں جاتا ہے اُس وقت اگر کھانے کی کوئی شے اُس کے دانتوں میں ہوتی ہے ملائکہ کو اُس سے ایسی سخت ایذا ہوتی ہے کہ اور شے سے نہیں ہوتی۔

ف ۳: مسئلہ پان کے عادی کو گلیوں میں کتنی احتیاط لازم۔

ف: مسئلہ نماز میں منہ کی کمال صفائی کا لحاظ لازم ہے ورنہ فرشتوں کو سخت ایذا ہوتی ہے۔

البیہقی فی الشعب و تمام فی فوائدہ والدیلمی فی مسند الفردوس والضیاء فی المختارۃ عن جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ بسند صحیح قال قال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اذا قام احدکم یصلی من اللیل فلیستک فان احدکم اذا قرأ فی صلاتہ وضع ملک فاه علی فیہ ولا یخرج من فیہ شیء الا دخل فم الملك ا۔

نبیہقی شعب الایمان میں، تمام فوائد میں، دیلمی مسند الفردوس میں، اور ضیاء مختارہ میں حضرت جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے بسند صحیح راوی ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: جب تم میں سے کوئی نماز پڑھنے کھڑا ہو تو مسواک کر لے اس لئے کہ جب وہ اپنی نماز میں قراءت کرتا ہے تو ایک فرشتہ اپنا منہ اس کے منہ پر رکھ دیتا ہے اور جو قراءت اس کے منہ سے نکلتی ہے فرشتے کے منہ میں جاتی ہے۔

(۱۔ کنز العمال بحوالہ شعب الایمان و تمام والدیلمی، حدیث ۲۶۲۲۱، مؤسسۃ الرسالۃ بیروت ۹/ ۳۱۹)

وللطبرانی فی الکبیر عن ابی ایوب الانصاری رضی اللہ تعالیٰ عنہ عن النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم قال لیس شیء اشد علی الملکین من ان یریا بین اسنان صاحبہما شیئاً وهو قائم یصلی ۲۔ و فی الباب عند ابن المبارک فی الزہد عن ابی عبد الرحمن السلمی عن امیر المومنین علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ عن النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم والدیلمی عن عبد اللہ بن جعفر رضی اللہ تعالیٰ عنہا عن عبد اللہ بن جعفر رضی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم وابن نصر فی الصلاۃ عن الزہری عن النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم مرسلہ والأجری فی اخلاق حیلۃ القرآن عن علی کرم اللہ

۔۔۔۔۔ موقوفاً۔ (۲۔ المعجم الکبیر، حدیث ۳۰۶۱، المکتبۃ الخیمیہ بیروت، ۲/ ۱۷۷)

مسئلہ ۴۳: پھر تین چلو پانی سے تین گلیاں کرے کہ ہر بار مونہ کے ہر پُرزے پر پانی بہ جائے اور روزہ دار نہ ہو تو غرہ کرے۔ (15)

مسئلہ ۴۴: پھر تین چلو سے تین بار ناک میں پانی چڑھائے کہ جہاں تک نرم گوشت ہوتا ہے ہر بار اس پر پانی بہ جائے اور روزہ دار نہ ہو تو ناک کی جڑ تک پانی پہنچائے اور یہ دونوں کام داہنے ہاتھ سے کرے، پھر بائیں ہاتھ سے ناک صاف کرے۔ (16)

مسئلہ ۴۵: مونہ دھوتے وقت داڑھی کا خلال کرے بشرطیکہ احرام نہ باندھے ہو، یوں کہ انگلیوں کو گردن کی طرف سے داخل کرے اور سامنے نکالے۔ (17)

مسئلہ ۴۶: ہاتھ پاؤں کی انگلیوں کا خلال کرے، پاؤں کی انگلیوں کا خلال بائیں ہاتھ کی چھنگلیاں سے کرے اس طرح کہ داہنے پاؤں میں چھنگلیاں سے شروع کرے اور انگوٹھے پر ختم کرے اور بائیں پاؤں میں انگوٹھے سے شروع کرے چھنگلیاں پر ختم کرے اور اگر بے خلال کیے پانی انگلیوں کے اندر سے نہ بہتا ہو تو خلال فرض ہے یعنی پانی پہنچانا اگرچہ بے خلال ہو مثلاً گھاسیاں کھول کر اوپر سے پانی ڈال دیا یا پاؤں حوض میں ڈال دیا۔ (18)

مسئلہ ۴۷: جو اعضا دھونے کے ہیں ان کو تین تین بار دھوئے ہر مرتبہ اس طرح دھوئے کہ کوئی حصہ رہ نہ جائے ورنہ سنت ادا نہ ہوگی۔ (19)

اور مجھ طبرانی کبیر میں حضرت ابوالیوب انصاری رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے کہ نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: دونوں فرشتوں پر اس سے زیادہ گراں کوئی چیز نہیں کہ وہ اپنے ساتھ والے انسان کے دانتوں کے درمیان کھانے کی کوئی چیز پائیں جب وہ کھڑا نماز پڑھ رہا ہو۔ اور اس بارے میں امام عبد اللہ بن مبارک کی کتاب الزہد میں بھی حدیث ہے جو ابوالیوب عبد الرحمن سلمیٰ سے مروی ہے وہ امیر المؤمنین حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے وہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے راوی ہیں۔ اور دیلمی نے بھی عبد اللہ بن جعفر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے، نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے روایت کی ہے۔ اور ابن نصر نے کتاب الصلوٰۃ میں امام زہری سے نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے مرسل، اور آجری نے اخلاق حملۃ القرآن میں حضرت علی کرم اللہ تعالیٰ وجہہ سے موقوف روایت کی ہے۔

(فتاویٰ رضویہ، جلد ۲۹، ص ۳۳۹ رضا فاؤنڈیشن، لاہور)

(15) الدر المختار و رد المحتار، کتاب الطہارۃ، مطلب فی منافع السواک، ج ۱، ص ۲۵۳۔

(16) الدر المختار و رد المحتار، کتاب الطہارۃ، مطلب فی منافع السواک، ج ۱، ص ۲۵۳۔

(17) الدر المختار و رد المحتار، کتاب الطہارۃ، مطلب فی منافع السواک، ج ۱، ص ۲۵۵۔

(18) الدر المختار و رد المحتار، کتاب الطہارۃ، مطلب فی منافع السواک، ج ۱، ص ۲۵۶۔

(19) الدر المختار و رد المحتار، کتاب الطہارۃ، مطلب فی منافع السواک، ج ۱، ص ۲۵۷۔

مسئلہ ۴۸: اگر یوں کیا کہ پہلی مرتبہ کچھ ڈھل گیا اور دوسری بار کچھ اور تیسری دفعہ کچھ کہ تینوں بار میں پورا غُضُو ڈھل گیا تو یہ ایک ہی بار دھونا ہوگا اور وضو ہو جائے گا مگر خلاف سنت، اس میں چلوؤں کی گنتی نہیں بلکہ پورا غُضُو دھونے کی گنتی ہے کہ وہ تین مرتبہ ہوا اگرچہ کتنے ہی چلوؤں سے۔ (20)

مسئلہ ۴۹: پورے سر کا ایک بار مسح کرنا اور کانوں کا مسح کرنا اور ترتیب کہ پہلے مونہ، پھر ہاتھ دھوئیں، پھر سر کا مسح کریں، پھر پاؤں دھوئیں اگر خلاف ترتیب وضو کیا یا کوئی اور سنت چھوڑ گیا تو وضو ہو جائے گا مگر ایک آدھ دفعہ ایسا کرنا بُرا ہے اور ترک سنت مؤکدہ کی عادت ڈالی تو گنہگار ہے اور داڑھی کے جو بال مونہ کے دائرے سے نیچے ہیں ان کا مسح سنت ہے اور دھونا مستحب ہے اور اعضا کو اس طرح دھونا کہ پہلے والا غُضُو سوکھنے نہ پائے۔ (21)



(20) والفتاویٰ الھندیہ، کتاب الطہارۃ، الباب الاول فی الوضوء، الفصل الثانی، ج ۱، ص ۷

(21) الدر المختار و رد المحتار، کتاب الطہارۃ، ج ۱، ص ۲۶۲-۲۶۳ و الفتاویٰ الرضویہ، ج ۱، ص ۲۱۴

وضو کے مستحبات

بہت سے مستحبات ضمناً اوپر ذکر ہو چکے، بعض باقی رہ گئے وہ لکھے جاتے ہیں۔

مسئلہ ۵۰: (۱) داہنی جانب سے ابتدا کریں مگر

(۲) دونوں رخسارے کہ ان دونوں کو ساتھ ہی ساتھ دھوئیں گے ایسے ہی

(۳) دونوں کانوں کا مسح ساتھ ہی ساتھ ہوگا۔

(۴) ہاں اگر کسی کے ایک ہی ہاتھ ہو تو مونہ دھونے اور

(۵) مسح کرنے میں بھی دہنے کو مقدم کرے

(۶) انگلیوں کی پشت سے

(۷) گردن کا مسح کرنا

(۸) وضو کرتے وقت کعبہ رو

(۹) اونچی جگہ

(۱۰) بیٹھنا۔

(۱۱) وضو کا پانی پاک جگہ گرائنا اور

(۱۲) پانی بہاتے وقت اعضا پر ہاتھ پھیرنا خاص کر جاڑے میں۔

(۱۳) پہلے تیل کی طرح پانی چھڑ لینا خصوصاً جاڑے میں۔

(۱۴) اپنے ہاتھ سے پانی بھرنا۔

(۱۵) دوسرے وقت کے لیے پانی بھر کر رکھ چھوڑنا۔

(۱۶) وضو کرنے میں بغیر ضرورت دوسرے سے مدد نہ لینا۔

(۱۷) انگلیوں کو حرکت دینا جب کہ ڈھیلی ہو کہ اس کے نیچے پانی بہ جانا معلوم ہو ورنہ فرض ہوگا۔

(۱۸) صاحب غدر نہ ہو تو وقت سے پہلے وضو کر لینا۔

(۱۹) اطمینان سے وضو کرنا۔ عوام میں جو مشہور ہے کہ وضو جو ان کا ساء نماز بوڑھوں کی سی یعنی وضو جلد کریں ایسی جلدی

نہ چاہیے جس سے کوئی سنت یا مستحب ترک ہو۔

(۲۰) کپڑوں کو ٹپکتے قطروں سے محفوظ رکھنا۔

(۲۱) کانوں کا مسح کرتے وقت بھیگی چھنگلیا کانوں کے سوراخ میں داخل کرنا

(۲۲) جو وضو کامل طور پر کرتا ہو کہ کوئی جگہ باقی نہ رہ جاتی ہو، اسے کوؤں، ٹخنوں، ایڑیوں، تلوؤں، گونچوں، گھائیوں، مہنیوں کا بالخصوص خیال رکھنا مستحب ہے اور بے خیالی کرنے والوں کو تو فرض ہے کہ اکثر دیکھا گیا ہے کہ یہ مؤامع خشک رہ جاتے ہیں یہ نتیجہ ان کی بے خیالی کا ہے۔ ایسی بے خیالی حرام ہے اور خیال رکھنا فرض۔

(۲۳) وضو کا برتن مٹی کا ہو، تانبے وغیرہ کا ہو تو بھی حرج نہیں مگر

(۲۴) قلعی کیا ہوا۔

(۲۵) اگر وضو کا برتن لوٹے کی قسم سے ہو تو بائیں جانب رکھے اور

(۲۶) طشت کی قسم سے ہو تو دہنی طرف

(۲۷) آفتابہ میں دستہ لگا ہو تو دستہ کو تین بار دھولیں

(۲۸) اور ہاتھ اس کے دستہ پر رکھیں اس کے مونہ پر نہ رکھیں

(۲۹) دہنے ہاتھ سے گلے کرنا، ناک میں پانی ڈالنا

(۳۰) بائیں ہاتھ سے ناک صاف کرنا

(۳۱) بائیں ہاتھ کی چھنگلیا ناک میں ڈالنا

(۳۲) پاؤں کو بائیں ہاتھ سے دھونا

(۳۳) مونہ دھونے میں ماتھے کے سرے پر ایسا پھیلا کر پانی ڈالنا کہ اوپر کا بھی کچھ حصہ دھل جائے۔

تنبیہ: بہت سے لوگ یوں کیا کرتے ہیں کہ ناک یا آنکھ یا بھوؤں پر چٹو ڈال کر سارے مونہ پر ہاتھ پھیر لیتے ہیں اور یہ سمجھتے ہیں کہ مونہ دھل گیا حالانکہ پانی کا اوپر چڑھنا کوئی معنی نہیں رکھتا اس طرح دھونے میں مونہ نہیں دھلتا اور وضو نہیں ہوتا۔

(۳۴) دونوں ہاتھ سے مونہ دھونا

(۳۵) ہاتھ پاؤں دھونے میں انگلیوں سے شروع کرنا

(۳۶) چہرے اور

(۳۷) ہاتھ پاؤں کی روشنی وسیع کرنا یعنی جتنی جگہ پر پانی بہانا فرض ہے اس کے اطراف میں کچھ بڑھانا مثلاً نصف

بازو و نصف پنڈلی تک دھونا

(۳۸) مسح سر میں مستحب طریقہ یہ ہے کہ انگوٹھے اور کلمے کی انگلی کے سوا ایک ہاتھ کی باقی تین انگلیوں کا سرا، دوسرے ہاتھ کی تینوں انگلیوں کے سرے سے ملائے اور پیشانی کے بال یا کھال پر رکھ کر گڈی تک اس طرح لے جائے کہ ہتھیلیاں سر سے جدا رہیں وہاں سے ہتھیلیوں سے مسح کرتا واپس لائے اور

(۳۹) کلمہ کی انگلی کے پیٹ سے کان کے اندرونی حصہ کا مسح کرے اور

(۴۰) انگوٹھے کے پیٹ سے کان کی بیرونی سطح کا اور انگلیوں کی پشت سے گردن کا مسح۔

(۴۱) ہر غُضُو دھو کر اس پر ہاتھ پھیر دینا چاہیے کہ بوندیں بدن یا کپڑے پر نہ ٹپکیں، خصوصاً جب مسجد میں جانا ہو کہ قطروں کا مسجد میں ٹپکنا مکروہ تحریمی ہے۔

(۴۲) بہت بھاری برتن سے وضو نہ کرے خصوصاً کمزور کہ پانی بے احتیاطی سے گرے گا

(۴۳) زبان سے کہہ لینا کہ وضو کرتا ہوں

(۴۴) ہر غُضُو کے دھوتے یا مسح کرتے وقت نیت وضو حاضر رہنا اور

(۴۵) بسم اللہ کہنا اور

(۴۶) درود اور

(۴۷) أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ وَأَشْهَدُ أَنَّ سَيِّدَنَا مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ (۱)

(۱) امیر المومنین حضرت سیدنا عمر بن خطاب رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ سید المبلغین، رحمۃ اللہ علیہ نے حضرت سیدنا محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا، تم میں سے جو شخص کامل وضو کرے پھر یہ کلمہ پڑھے، أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ وَأَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ ترجمہ: میں گواہی دیتا ہوں کہ اللہ عزوجل کے سوا کوئی معبود نہیں وہ تنہا ہے اسکا کوئی شریک نہیں اور گواہی دیتا ہوں کہ حضرت سیدنا محمد صلی اللہ علیہ وسلم اس کے بندے اور رسول ہیں۔ تو اس کیلئے جنت کے آٹھوں دروازے کھول دیئے جائیں گے جس دروازے سے چاہے جنت میں داخل ہو جائے۔ (صحیح مسلم، کتاب الطہارۃ، باب ذکر المسحوب عقب الوضوء، رقم ۲۳۴، ص ۱۳۴)۔

امیر المومنین حضرت سیدنا عثمان غنی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ میں نے اللہ عزوجل کے محبوب، دانائے غیوب، منزّہ عن العیوب صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو فرماتے ہوئے سنا جس نے وضو کا ارادہ کیا پھر کلمہ کی اور تین مرتبہ تاک میں پانی ڈالا اور تین مرتبہ اپنا چہرہ دھویا اور اپنے دونوں ہاتھ تین مرتبہ ہنسیں سمیت دھوئے پھر کوئی بات کہنے بغیر یہ کلمہ پڑھا،

أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ وَأَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ

ترجمہ: میں گواہی دیتا ہوں کہ اللہ عزوجل کے سوا کوئی معبود نہیں وہ تنہا ہے اسکا کوئی شریک نہیں اور گواہی دیتا ہوں کہ حضرت سیدنا محمد صلی اللہ علیہ وسلم اس کے بندے اور رسول ہیں۔ تو اس کے اس وضو اور پچھلے وضو کے درمیان جو گناہ ہوئے وہ معاف کر دیئے جائیں گے۔

(مجمع الزوائد، کتاب الطہارۃ، باب ما یقول بعد الوضوء، رقم ۱۲۲۸، ج ۱، ص ۵۳۵)

(صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) اور

- (۴۸) کُلِّی کے وقت اَللّٰهُمَّ اَعِیْزِیْ عَلٰی تِلَاوَةِ الْقُرْآنِ وَذِکْرِکَ وَشُکْرِکَ وَحُسْنِ عِبَادَتِکَ (2) اور
 (۴۹) ناک میں پانی ڈالتے وقت اَللّٰهُمَّ اَرْحِنِیْ رَاحِمَةَ الْجَنَّةِ وَلَا تُرْحِنِیْ رَاحِمَةَ النَّارِ (3) اور
 (۵۰) مونہ دھوتے وقت اَللّٰهُمَّ بَیِّضْ وَجْهَیْ یَوْمَ تَبْیِضُ وَجُوْهُ وَتَسْوَدُ وَجُوْهُ (4) اور
 (۵۱) داہنا ہاتھ دھوتے وقت اَللّٰهُمَّ اَعْطِنِیْ کِتَابِیْ بِیَمِیْنِیْ وَحَاسِبِیْ حِسَابًا یَّسِیْرًا (5) اور
 (۵۲) بایاں ہاتھ دھوتے وقت اَللّٰهُمَّ لَا تُعْطِنِیْ کِتَابِیْ بِشِمَالِیْ وَلَا مِنْ وَرَآءِ ظَهْرِیْ (6) اور
 (۵۳) سر کا مسح کرتے وقت اَللّٰهُمَّ اَظْلِنِیْ تَحْتَ عَرْشِکَ یَوْمَ لَا ظِلَّ اِلَّا ظِلُّ عَرْشِکَ (7) اور
 (۵۴) کانوں کا مسح کرتے وقت اَللّٰهُمَّ اجْعَلْنِیْ مِنَ الَّذِیْنَ یَسْتَمِیْعُوْنَ الْقَوْلَ فِیَتَتَّبِعُوْنَ اَحْسَنَهُ (8) اور
 (۵۵) گردن کا مسح کرتے وقت اَللّٰهُمَّ اَعِیْزِیْ رَقَبَتِیْ مِنَ النَّارِ (9)

اور

- (۵۶) داہنا پاؤں دھوتے وقت اَللّٰهُمَّ ثَبِّتْ قَدَمِیْ عَلَی الصِّرَاطِ یَوْمَ تَزُلُّ الْاَقْدَامُ (10) اور
 (۵۷) بایاں پاؤں دھوتے وقت اَللّٰهُمَّ اجْعَلْ ذَنْبِیْ مَغْفُوْرًا وَسَعِیْیَ مَشْكُوْرًا وَتِجَارَتِیْ لَنْ تَبُوْرَ (11)
 پڑھے یا سب جگہ دُرود شریف ہی پڑھے اور یہی افضل ہے۔ اور
 (۵۸) دُضُو سے فارغ ہونے ہی یہ پڑھے اَللّٰهُمَّ اجْعَلْنِیْ مِنَ التَّوَّابِیْنَ وَاجْعَلْنِیْ مِنَ الْمُتَطَهِّرِیْنَ (12) اور

(2) اے اللہ (عزوجل) تو میری مدد کر کہ قرآن کی تلاوت اور تیرا ذکر و شکر کروں اور تیری اچھی عبادت کروں۔

(3) اے اللہ (عزوجل) تو مجھ کو جنت کی خوشبودنوں کا اور جہنم کی بوسے بچا۔

(4) اے اللہ (عزوجل) تو میرے چہرے کو اجالا کر جس دن کہ کچھ مونہ سفید ہوں گے اور کچھ سیاہ۔

(5) اے اللہ (عزوجل) میرا نامہ اعمال داہنے ہاتھ میں دے اور مجھ سے آسان حساب کرنا۔

(6) اے اللہ (عزوجل) میرا نامہ اعمال نہ بائیں ہاتھ میں دے اور نہ پیٹھ کے پیچھے سے۔

(7) اے اللہ (عزوجل) تو مجھے اپنے عرش کے سایہ میں رکھ جس دن تیرے عرش کے سایہ کے سوا کہیں سایہ نہ ہوگا۔

(8) اے اللہ (عزوجل) مجھے ان میں کر دے جو بات سنتے ہیں اور اچھی بات پر عمل کرتے ہیں۔

(9) اے اللہ (عزوجل) میری گردن آگ سے آزاد کر دے۔

(10) اے اللہ (عزوجل) میرا قدم ہل صراط پر ثابت قدم رکھ جس دن کہ اس پر قدم لغزش کریں گے۔

(11) اے اللہ (عزوجل) میرے گناہ بخش دے اور میری کوشش بار آور کر دے اور میری تجارت ہلاک نہ ہو۔

(12) الہی تو مجھے توبہ کرنے والوں اور پاک لوگوں میں کر دے۔

(۵۹) بچا ہوا پانی کھڑے ہو کر تھوڑا پی لے کہ شفاۓ امراض ہے اور

(۶۰) آسمان کی طرف منہ کر کے سُبْحَانَكَ اللَّهُمَّ وَبِحَمْدِكَ أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ أَسْتَغْفِرُكَ وَأَتُوبُ إِلَيْكَ (13) اور کلمہ شہادت اور سورہ اِنَّا أَنْزَلْنَاهُ پڑھے۔

(۶۱) اعضائے وضو بغیر ضرورت نہ پونچھے اور پونچھے تو بے ضرورت خشک نہ کر لے۔

(۶۲) قدرے نم باقی رہنے دے کہ روز قیامت پہلے حسنت میں رکھی جائے گی۔ اور

(۶۳) ہاتھ نہ جھٹکے کہ شیطان کا پنکھا ہے۔

(۶۴) بعد وضو میانی (پاجامہ کی رومالی) پر پانی چھڑک لے۔ اور

(۶۵) مکروہ وقت نہ ہو تو دو رکعت نماز نفل پڑھے اس کو تحیۃ الوضو کہتے ہیں۔ (14)

(13) حضرت سیدنا ابوسعید خدری رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ نور کے پیکر، تمام نبیوں کے سر ذر، دو جہاں کے تاجور، سلطان محرو و بر صلی اللہ تعالیٰ علیہ والہ وسلم نے فرمایا جو سورہ کہف پڑھے گا تو یہ سورۃ قیامت کے دن اس کے (پڑھنے کے) قدم سے مکہ تک کے لئے نور ہوگی اور جو اس کی آخری دس آیتیں پڑھ لے پھر دجال بھی آجائے تو اسے نقصان نہ پہنچا سکے گا اور جو وضو کرنے کے بعد یہ کلمات پڑھے گا، سُبْحَانَكَ اللَّهُمَّ وَبِحَمْدِكَ أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ أَسْتَغْفِرُكَ وَأَتُوبُ إِلَيْكَ ترجمہ: اے اللہ تو پاک ہے اور تیرے لئے ہی تمام خوبیاں ہیں میں گواہی دیتا ہوں کہ تیرے سوا کوئی معبود نہیں، میں تجھ سے بخشش چاہتا ہوں اور تیری بارگاہ میں توبہ کرتا ہوں۔ تو ان کلمات پر مہر لگادی جاتی ہے پس اسے قیامت تک نہیں توڑا جاتا۔ (طبرانی اوسط، رقم ۱۳۵۵، ج ۱، ص ۳۹۷)

(14) تحیۃ الوضو کا ثواب

حضرت سیدنا ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ شہنشاہ خوش خصال، پیکر حسن و جمال، دافع رنج و ملال، صاحب مجود و نوال، رسول بے مثال، بی بی آمنہ کے لال صلی اللہ تعالیٰ علیہ والہ وسلم نے حضرت سیدنا بلال رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے فرمایا مجھے اپنے اسلام میں کئے گئے سب سے زیادہ امید دلانے والے عمل کے بارے میں بتاؤ کیونکہ میں نے جنت میں اپنے آگے تمہارے جوتوں کی آواز سنی ہے۔ انہوں نے عرض کیا، میں نے اتنا امید دلانے والا عمل تو کوئی نہیں کیا، البتہ میں دن اور رات کی جس گھڑی میں بھی وضو کرتا ہوں تو جتنی رکعتیں ہو سکتی ہیں نماز ادا کر لیتا ہوں۔ (صحیح بخاری، کتاب التہجد، باب فضل الطہور باللیل والنهار الخ، رقم ۱۱۳۹، ج ۱، ص ۳۹۰)

حضرت سیدنا عقیبہ بن عامر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ خاتم المرسلین، زخیرہ للعالمین، شفیع المذنبین، امین الغریبین، سراب السالکین، محبوب رب العالمین، جناب صادق و امین صلی اللہ تعالیٰ علیہ والہ وسلم نے فرمایا جو شخص احسن طریقے سے وضو کرے اور دو رکعتیں قلبی توجہ سے ادا کرے تو اس کے لئے جنت واجب ہو جائے گی۔

(صحیح مسلم، کتاب الطہارۃ، باب ذکر المستحب عقب الوضوء، رقم ۲۳۴، ص ۱۲۴)

امیر المومنین حضرت سیدنا عثمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ ایک مرتبہ آپ رضی اللہ عنہ نے وضو کیا پھر فرمایا کہ میں نے

وضو میں مکروہات

(۱) عورت کے غسل یا وضو کے بچے ہوئے پانی سے وضو کرنا (15)۔

تاجدار رسالت، شہنشاہ نبوت، مخزن جود و سخاوت، عکبر عظمت و شرافت، محبوب رب العزت، محسن انسانیت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نو ان طرح وضو کرتے ہوئے دیکھا، پھر آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا جو میری طرح وضو کرے پھر در کعتیں پڑھے اور ان میں کوئی غلطی نہ کرے تو اس کے پچھلے گناہ معاف کر دیئے جائیں گے۔ (صحیح بخاری، کتاب الوضوء، باب الوضوء ثلاثاً ثلاثاً، رقم ۱۵۹، ج ۱، ص ۷۸)

حضرت سیدنا زید بن خالد جہلی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ نور کے پیکر، تمام نبیوں کے سرور، دو جہاں کے تاجدار، سلطانِ نعر، بر صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا، جس نے احسن طریقے سے وضو کیا پھر در کعتیں اس طرح پڑھیں کہ ان میں کوئی غلطی نہ کی تو اس کے پچھلے گناہ معاف کر دیئے جائیں گے۔ (سنن ابوداؤد، کتاب الصلوٰۃ، باب کراہیۃ الوضوء، رقم ۹۰۵، ج ۱، ص ۲)

حضرت سیدنا ابوداؤد رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا کہ میں نے سرکار والاخبار، ہم بے کسوں کے مددگار، شفیع روزِ شمار، دو عالم کے مالک و مختار، حبیب پروردگار صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کو فرماتے ہوئے سنا، جس نے احسن طریقے سے وضو کیا پھر اٹھ کر دو یا چار رکعتیں پڑھیں اور ان کے رکوع و سجود، خشوع کے ساتھ ادا کئے پھر اللہ عزوجل سے مغفرت طلب کی تو اللہ تعالیٰ اس کی مغفرت فرمادے گا۔

(مسند احمد، بقیۃ حدیث ابی داؤد، رقم ۶۱۶، ج ۲، ص ۱۰، ۳۳۰)

(15) اعلیٰ حضرت، امام اہلسنت، مجدد دین و ملت الشاہ امام احمد رضا خان علیہ رحمۃ الرحمن فتاویٰ رضویہ شریف میں تحریر فرماتے ہیں:

عورت کی طہارت سے بچا ہوا پانی اگرچہ جب یا حائض ہو اگرچہ اس پانی سے غلو تہائے میں اُس نے طہارت کی ہو، خلافاً لاحمد والمالکیۃ (اس میں احمد اور مالکیہ کا اختلاف ہے۔ ت) ہاں مکروہ (۳) ضرور ہے۔

ہل فی السراج لا یجوز للرجل ان یتوضأ ویغتسل بفضل وضو المرأة اب۔ او وهو نص فی کراہۃ التحریم واستظہارہا ط من قول الدر من منہیاتہ التوضی بفضل ماء المرأة قال ولیہ نظر واجاب ش ہانہ یشمل البکروۃ تنزیہاً فانہ منہی عنہ اصطلاحاً حقیقۃ کما قدمنا عن التحریر ۲۔ او۔ وعللہ ط بخشیۃ التلذذ وقلة توقیہن النجاسات لنقص دینہن قال وهذا يدل علی ان کراہتہ تنزیہیۃ ۳۔

بلکہ سراج میں ہے کہ مرد کو جائز نہیں کہ وہ عورت کے غسل یا وضو کے بچے ہوئے پانی سے وضو کرے او۔

اور یہ مکروہ تحریمی میں نص ہے، اور طحاوی نے اس پر در کے قول عورت کے باقی ماندہ پانی سے وضو نہ کیا جائے سے استدلال کیا ہے، فرمایا اس میں نظر ہے، اور ش نے جواب دیا کہ یہ مکروہ تنزیہی کو شامل ہے کہ یہ منہی عنہ ہے اصطلاحی طور پر حقیقۃً جیسا کہ ہم نے تحریر سے نقل کیا او۔ اور طحاوی نے اس کی وجہ یہ بیان کی ہے کہ اس میں ایک تو تلذذ کا خطرہ ہے اور دوسرا یہ کہ وہ اپنے دینی نقصان کی وجہ سے نجاستوں سے نہیں بچتی ہیں، فرمایا اس سے معلوم ہوتا ہے کہ مراد کراہت تنزیہی ہے او۔

(۱۔ رد المحتار، مکروہات الوضوء، مصطفیٰ البابی مصر، ۱/ ۹۸) (۱۔ طحاوی علی الدر المختار، مکروہات الوضوء، بیروت، ۱/ ۷۶) (۲۔ رد المحتار،

مکروہات الوضوء، مصطفیٰ البابی مصر، ۱/ ۹۸) (۳۔ طحاوی علی الدر المختار، مکروہات الوضوء، بیروت، ۱/ ۷۶)

(۱) وضو کے لیے نجس جگہ بیٹھنا۔

اقول: علی الاول (۱) یعمد النہی عکسہ اعنی توضوء المرأة من فضل طهورة وفيہ کلام یاتی اما الشانی۔
میں کہتا ہوں پہلے قول کے مطابق نمی اُس کے عکس کو شامل ہے یعنی عورت کا مرد کے بچے ہوئے پانی سے وضو کرنا، اس میں کچھ بحث ہے جو آئے گی۔

فالاولا: یقتضی تعمیمہ (۲) رجال البدو والعبيد والجهلة واشد من الكل العبدان (۳) فلا تبقی خصوصية للمرأة۔

دوسرا قول تو اس میں پہلی چیز یہ ہے کہ یہ دیہاتی، غلام اور جاہل سب کو عام ہے، اور سب سے زیادہ ناپینا لوگوں کو۔ تو اس میں عورت کی کوئی خصوصیت نہیں۔

وثالثا: لا یتقید (۴) بطهورها فضلا عن اختلائها به بلك اذن یکفی مسحها۔

اور ثالثا، یہ قید نہیں کہ اس کا طہور ہو چہ جائیکہ عورت کا خلوت میں اس کو استعمال کرنا، بلکہ اس کا محض پانی کو چھو لینا بھی کافی ہوگا۔

وثالثا: فی قلة (۵) توقیہن النجاسات نظر ونقص دیہن ان احذہن تقعد شطر دھرہا لا تصوم ولا تصلی کہا فی

الحديث وهذا ليس من صنعها الا ان يعقل بغلبة الجهل عليهن فيشار كهن العبيد والاعراب۔

اور تیسرا یہ کہ اُن کے بارے میں یہ کہنا کہ وہ نجاستوں سے کم بختی ہیں اس میں اعتراض ہے، اور ان کے دین کا نقص محض یہ ہے کہ وہ ایک

زمانہ تک گھر بیٹھتی ہے نہ روزہ رکھتی ہے اور نہ نماز پڑھتی ہے جیسا کہ حدیث میں ہے، اور اس میں اس کا اپنا کوئی اختیار نہیں، ہاں اس کی

تعلیل یہ ہو سکتی ہے کہ ان میں جہل کا غلبہ ہوتا ہے تو یہ بات غلاموں اور دیہاتی لوگوں میں بھی ہوتی ہے۔

ورابعا: العلة (۱) توجد فی حق المرأة الاخرى والكرامة خاصة بالرجل وجعل ش النہی تعبدیاً۔

چوتھے، یہ علت دوسری عورت کے حق میں بھی پائی جاتی ہے حالانکہ کراہت مرد کے ساتھ خاص ہے اور ش نے اس مخالفت کو محض تعبدی

امر قرار دیا ہے۔

اقول: وهو الاول لما عرفت عدم انتهاض العلل وبه صرحنا الحنابلة ولا بد لهم عن ذلك اذ عدم الجواز

لا يعقل له وجه اصلا وكونه تعبدیاً لما رواه الخمسة اسانه صلى الله تعالى عليه وسلم نهي ان يتوضأ الرجل

بفضل طهور المرأة ۲۔ ثم ذكر عن غرر الافكار نسخه بحديث مسلم ان ميمونه قالت اغتسلت من جفنة

ففضلت فيها فضة فجاء النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يغتسل فقلت اني اغتسلت منه فقال الماء ليس

عليه جنابة قال ش مقتضى النسخ انه لا يكره عندنا ولا تنزيها وفيه ان دعوى النسخ تتوقف على عدم

يتأخر النسخ ولعله ما خوذ من قول ميمونة رضي الله تعالى عنها اني قد اغتسلت فانه يشعر بعلمها بان نهي قبله

میں کہتا ہوں یہی بات بہتر ہے، کیونکہ دوسری علتیں درست نہیں ہے، اور پہلی حضرات نے بھی یہ علت بیان کی ہے، اور ایسا کرنا ان کیلئے

ضروری تھا، کیونکہ عدم جواز کی کوئی وجہ موجود نہیں، اور اس کے تعبدی ہونے پر وہ حدیث دلالت کرتی ہے جو پانچوں محدثین نے —

(۳) نجس جگہ وضو کا پانی گراتا۔

نقل کی ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے عورت کے بچے ہوئے پانی سے وضو کرنے کی ممانعت فرمائی، پھر غرر الافکار کے حوالہ سے اس کا منسوخ ہونا نقل کیا۔ اس میں مسلم کی حدیث ہے کہ حضرت میمونہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا فرماتی ہیں کہ انہوں نے ایک ٹب میں غسل کیا اس میں کچھ پانی بچ گیا، تو حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے اس سے غسل کا ابرادہ فرمایا تو انہوں نے عرض کی کہ ہم نے اس سے غسل کیا ہے۔ آپ نے فرمایا پانی پر جنابت کا اثر نہیں ہوتا۔ ش نے فرمایا نسخ کا تقاضا یہ ہے کہ ہمارے نزدیک نہ وہ مکروہ تحریمی ہے نہ مکروہ تنزیہی، اس میں اعتراض ہے کہ نسخ کا دعویٰ اس پر موقوف ہے کہ نسخ کے متاخر ہونے کا علم ہو، اور شاید یہ حضرت میمونہ کے اس قول سے ماخوذ ہے کہ میں نے غسل کیا، اس سے معلوم ہوتا ہے کہ ان کو اس سے قبل ہی نہیں کا علم تھا،

عہ ۱: اقول المعروف فی اطلاق الخمسة ارادة الستة الا البخاری وهذا المارواة احمد والاربعة نعم هو اصطلاح عبدالسلام ابن تيمية في المنتقى لانه ادخل الامام احمد في الجماعة فاذا ارادة غير الشيخين قال رواة الخمسة منه غفر له. (م)

میں کہتا ہوں عام طور پر خمسہ کا اطلاق بخاری کے علاوہ باقی اصحاب سنیہ پر ہوتا ہے جبکہ اس کو امام احمد اربعہ نے روایت کیا ہے۔ ہاں مشنلی میں عبدالسلام ابن تيمية کی یہ اصطلاح ہے کہ کیونکہ وہ امام احمد کو بھی اصحاب صحاح کی جماعت میں داخل کرتے ہیں جس حدیث کو شیخین کے علاوہ باقی اصحاب صحاح نے روایت کیا ہو تو کہتے ہیں رواة الخمسة من غفر له۔ (۲۔ رد المحتار، مکروہات الوضوء، الباب ۱، مصر، ۱/۹۸)

قال وقد صرح الشافعية بالكراهة فينبغي كراهته وان قلنا بالنسخ مراعاة للخلاف فقد صرحوا بانہ يطلب مراعاة الخلاف وقد علمت انه لا يجوز التطهير به عند احمد۔

اور شافعیہ نے کراہت کی تصریح کی ہے تو چاہئے کہ یہ مکروہ ہو، اگرچہ ہم اختلاف کی رعایت کرتے ہوئے نسخ کا قول کریں، کیونکہ فقہاء نے تصریح کی ہے کہ خلاف کی رعایت کی جائے اور یہ تو آپ جان ہی چکے ہیں کہ احمد کے نزدیک اس پانی سے طہارت جائز نہیں۔

(۱۔ رد المحتار، مکروہات الوضوء، الباب ۱، مصر، ۱/۹۸)

اقول: ولا قرب الى الصواب ان لا نسخ ولا تحريم بل النهي للتنزيه والفعل لبيان الجواز وهو الذي مشى عليه القاري في المرقاة نقلا عن السيد جمال الدين الحنفی وبه اجاب الشيخ عبدالحق الدهلوی في لمعات التنقيح ان النهي تنزيه لا تحريم فلا منافاة ۲۔

میں کہتا ہوں زیادہ صحیح بات یہ ہوگی کہ نہ تو نسخ ہے اور نہ ہی تحریم ہے بلکہ نہی تنزیہی ہے اور فعل بیان جواز کے لئے ہے قاری نے بھی مرقاة میں سید جمال الدین حنفی سے یہی نقل کیا ہے اور لمعات^{لتنقيح} میں محدث عبدالحق دہلوی نے بھی یہی جواب دیا ہے کہ نہی تنزیہی ہے تحریمی نہیں تو کوئی منافیہ نہیں، (۲۔ لمعات^{لتنقيح}، باب مخالطة الجنب، العارف العلیم لاہور، ۲/۱۲۲)

وقال في الباب قبله اجيب ان تلك عزيمة وهذا رخصة لا اح وبهذا جزم في الاشعة من باب مخالطة الجنب وقال الامام العيني في عمدة القاري اما فضل المرأة فيجوز عند الشافعي الوضوء به للرجل سواء خلت —

بہ اولاً قال المغوی وغیرہ فلا کراہۃ فیہ للاحادیث الضعیفۃ فیہ وبہذا قال مالک وأبو حنیفۃ وجہور
 العلماء وقال احمد وداود لا ینہون اذا خلعت بہ وروی هذا عن عبد اللہ بن سرجس والحسن البصری وروی عن
 احمد کذا ہما وعن ابن السیبی والحسن کراہۃ فضلہا مطلقاً ۲۔ اھ۔ واذا اجملنا المنفیۃ علی کراہۃ
 التعریم لم یدان ثبوت کراہۃ التلاویہ وکیفہا (۱) کان فیما فی السراج غریب جدا ولم یستند لمعتد ومخالف
 المعتمدات ونقول الثقات ولا ینظر لہ وجہ وقد قال (۲) فی کشف الظنون السراج الوہاج عدۃ البولی
 المعروف بہر کلی جملة الكتب المتداولة الضعیفۃ غیر المعتبرۃ اھ۔ قال چلی ثم اختصر هذا الشرح وسماه
 الجوهر الدیر ۳۔ اھ۔

اس پہلے باب میں فرمایا کہ ایک جواب یہ دیا گیا ہے کہ وہ عزیزہ تھی اور یہ رخصت ہے اھ اور ائمہ المذہبات میں اسی پر جزم کیا ہے یعنی نے
 مدۃ القاری میں فرمایا ہے عورت کا بچے ہوئے پانی سے امام شافعی کے نزدیک مرد کیلئے وضو جائز ہے خواہ اس عورت نے اس سے خلوت کی
 ہو یا نہ کی ہو بغوی وغیرہ نے فرمایا تو اس میں کراہت نہیں ہے کہ صحیح احادیث اس بارے میں موجود ہیں یہی قول مالک، ابو حنیفہ اور جہور علماء
 کا ہے، اور احمد اور ابو داؤد نے فرمایا کہ جب عورت اس پانی کے ساتھ خلوت کرے تو جائز نہیں، یہ قول عبد اللہ بن سرجس اور حسن بصری
 سے منقول ہے، اور احمد کی ایک روایت مذہب ابی حنیفہ کے مطابق ہے، اور ابن السیبی اور حسن سے اس بچے ہوئے کی کہ کراہت مطلقاً
 منقول ہے اھ اور اگر ہم منفی کو کراہت تحریم پر محمول کریں تو اس سے کراہت تزہی کے ثبوت کی نفی لازم نہ آئے گی، بہر صورت جو سراج میں
 ہے وہ بہت ہی غریب ہے اور کسی معتد کتاب کی سند اس پر موجود نہیں، بلکہ کتب معتدہ اور نقول مستندہ کے صریح خلاف ہے، اور اس کی کوئی
 وجہ ظاہر نہیں ہوتی ہے، کشف الظنون میں ہے کہ سراج الوہاج کو مولی المعروف برکلی نے کتب متداولہ ضعیفہ غیر معتبرہ میں شمار کیا ہے اھ اور
 چلی نے فرمایا پھر اس کتاب کو مختصر کیا گیا اور اس کا نام جوہر نیر ہوا اھ (۱۔ لمعات النسخ، باب الغسل، المعارف العظمیہ لاہور، ۲ / ۱۱۲)
 (۲۔ مدۃ القاری، وضوء الرجل مع امرأۃ، مصر، ۳ / ۸۳) (۳۔ کشف الظنون، ذکر مختصر القدوری، بغداد، ۲ / ۱۶۳)

اقول: بل الجوہرۃ الدیرۃ وہی منالکتاب المعتبرۃ کما نص علیہ فی رد المحتار ونظیرہ (۱) ان مجتبی النساء
 المختصر من سنده الکبری من الصحاح دون الکبری۔

میں کہتا ہوں بلکہ جوہرہ نیرہ ہے اور وہ کتب معتبرہ سے ہے جیسا کہ اس کی صراحت رد المحتار میں موجود ہے اور اس کی نظیر یہ ہے کہ نسائی کی مجتبی
 جو ان کی سنن کبری سے مختصر ہے صحاح میں شمار ہوتی ہے جبکہ کبری صحاح میں شمار نہیں ہوتی۔

ثم اقول ہذا اشياء يطول الكلام علیہا ولنشر الی بعضها اجمالاً منها (۲) لا یتبہنی کراہتہ مطلقاً علی قول
 الامام احمد بعدم الجواز لانه مخصوص عدۃ بالاختلاء ومنها (۳) ان مراعاة الخلاف انما ہی (۴) مندوب الیہا
 فیما لا یلزم منها مکروہ فی المذہب کما نص علیہ العلماء منهم العلامة شمسہ و ترک (۵) المندوب لایکرہ
 کما نصوا علیہ ایضاً منهم نفسہ فی هذا الكتاب فكيف یتبہنی الکراہۃ علیہا لاسیما بعد تسلیم (۶) ان —

نسخ التحريم ينفي كراهة التلذيزه ايضاً ومنها (٤) هل الحكم مثله في عكسه اي يكره لما ايضاً بفضل طهورة ردی احمد و ابو داود والنسائی عن رجل صحب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اربع سنين وابن ماجه عن عبد الله بن سرجس رضي الله تعالى عنهما نهى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ان تغتسل المرأة بفضل الرجل او يغتسل بفضل المرأة

پھر میں کہتا ہوں یہاں بعض چیزیں ایسی ہیں جن سے کلام میں طوالت ہوگی تاہم کچھ کا ذکر اجمالی طور پر کیا جاتا ہے، کراہت کی بنیاد مطلقاً امام احمد کے عدم جواز کا قول نہیں، کیوں کہ اُن کے نزدیک یہ قول خلوت کے ساتھ مختص ہے، خلاف کی رعایت ایسے امور میں مندوب ہے جن میں اپنے مذہب کا کوئی مکروہ لازم نہ آئے جیسا کہ علماء نے اس کی صراحت کی ہے، خود علامہ اشؒ نے ایسا ہی کیا ہے اور مندوب کا ترک مکروہ نہیں جیسا کہ فقہاء نے اس کی صراحت کی ہے خود اشؒ نے اس کتاب میں صراحت کی ہے، تو پھر کراہت اس پر کیسے مبنی ہوگی؟ خاص طور پر جبکہ اس امر کو تسلیم کر لیا گیا کہ تحریم کا منسوخ ہو جانا تنزیہی کراہت کی بھی نفی کرتا ہے، کیا اس کے عکس میں بھی ایسا ہی حکم ہوگا؟ یعنی عورت کیلئے بھی مرد کا چھوڑا ہوا پانی استعمال کرنا مکروہ ہوگا؟ تو احمد، ابو داود، داود و نسائی نے حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ایک صحابی جو چار سال تک آپ کے ساتھ رہے، سے روایت کی اور ابن ماجہ نے عبد اللہ بن سرجس سے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس چیز سے منع کیا کہ عورت مرد کے بچے ہوئے پانی سے غسل کرے یا مرد عورت کے بچے ہوئے پانی سے غسل کرے۔

(۱- مشکوٰۃ الصالح، باب مخالطۃ الجنب، مجتہائی دہلی، ص ۵۰)

لكن قال الشيخ ابن حجر المكي في شرح المشکوٰۃ لا خلاف في ان لها الوضوء بفضلہ ۱- اھ وقال ايضاً ان احدا لم يقل بظاهرة ومحال ان يصح وتعمل الامه كلها بخلافه ۲- اھ وتعقبه الشيخ المحقق الدهلوي في اللغات بقوله قد قال الامام احمد بن حنبل مع ما فيه من التفصيل والخلاف في مشايخ ۳- مذهبه الى اخر ما ذكر من خلافياتهم.

مگر شیخ ابن حجر مکی نے شرح مشکوٰۃ میں فرمایا کہ اس میں اختلاف نہیں کہ عورت مرد کے بچے ہوئے پانی سے وضوء کر سکتی ہے اھ۔ نیز فرمایا کہ کسی ایک نے بھی اس کے ظاہر کے خلاف نہیں فرمایا اور یہ محال ہے کہ ایک چیز صحیح بھی ہو اور تمام اُمت اس کے خلاف عمل پیرا ہو اھ۔ اور شیخ عبد الحق محدث دہلوی نے لغات میں اس پر رد کیا اور فرمایا احمد بن حنبل نے جو فرمایا ہے اس میں تفصیل ہے اور ان کے مذہب کے مشایخ میں بھی اختلاف رہا ہے، پھر وہ اختلاف ذکر کیا۔

(۱- شرح المشکوٰۃ لابن حجر) (۲- شرح المشکوٰۃ لابن حجر) (۳- لغات النسخ، باب مخالطۃ الجنب، المعارف العلمیہ لاہور، ۲/ ۱۳۰)

اقول: (۱) رحم الله الشيخ ورحمنا به كلام ابن حجر في وضوئها بفضلہ وقول الامام احمد وخلافيات مشايخ مذهبه في عكسه نعم قال الامام العيني في العبدۃ حكى ابو عمر خمسة مذاهب الثاني يكره ان يتوضأ بفضلها وعكسه والثالث كراهته فضلها له والرخصة في عكسه والخامس لا بأس بفضل كل منهما وعليه ←

(۱۶) مسجد کے اندر وضو کرنا (16)۔

فقہاء الامصار ۳۔ اہ ملتقطاً فهذا يثبت الخلاف والله تعالى اعلم۔

میں کہتا ہوں اللہ رحم کرے شیخ پر اور ہم پر، ابن حجر نے مرد کے بچے ہوئے پانی سے عورت کے وضو کرنے کی بابت جو کلام کیا ہے اور امام احمد کا قول اور ان کے مشائخ مذہب کے اختلافات اس کے برعکس صورت میں ہیں، ہاں یعنی نے عمدہ میں فرمایا کہ ابو عمر نے پانچ مذاہب منائے ہیں، ان میں دوسرا یہ ہے کہ مرد کا عورت کے بچے ہوئے پانی سے وضو کرنا مکروہ ہے اور اس کا عکس بھی مکروہ ہے اور تیسرا یہ ہے کہ عورت کا بچا ہوا مرد کیلئے مکروہ ہے اور اس کے عکس میں رخصت ہے اور پانچواں یہ ہے کہ دونوں کے بچے ہوئے پانی میں کچھ حرج نہیں، اور اسی پر شیروں کے فقہاء ہیں اہ۔ ملقطاً، اس سے خلاف ثابت ہوتا ہے واللہ تعالیٰ اعلم

(فتاویٰ رضویہ، جلد ۲، ص ۲۶۹-۲۷۰ رضا فاؤنڈیشن، لاہور)

(16) اعلیٰ حضرت، امام السنن، مجدد دین و ملت الشاہ امام احمد رضا خان علیہ رحمۃ الرحمن فتاویٰ رضویہ شریف میں تحریر فرماتے ہیں:

قال في الدر (۱) ومن منہیاتہ التوضی فی المسجد الا فی اداء او فی موضع اعد لذلك اہ قال ط فعلہ فیہ مکروہ تحریماً لوجوب صیانتہ عما یقلدہ وانکان طاهراً ۲۔ اہ بل نقل فی البحر من الاعتکاف عن البدائع ان غسل المعتکف راسہ فی المسجد لا بأس بہ اذالم یلوئہ بالماء المستعمل فانکان یحییٰ یتلوث المسجد یمنع منه لان تنظیف المسجد واجب ولو توضأ فی المسجد فی اداء فهو علی هذا التفصیل ۳۔ اہ

ذکر میں ہے: مسجد میں وضو کرنا بھی اس کے منوعات سے ہے مگر کسی برتن میں یا ایسی جگہ وضو کر سکتا ہے جو وضو کیلئے بنی ہوئی ہو اہ۔ طحاوی فرماتے ہیں: مسجد میں وضو کرنا مکروہ تحریمی ہے اس لئے کہ مسجد کو ہر آلودہ کرنے والی اور خلاف نظافت چیز سے بچانا ضروری ہے اگرچہ وہ کوئی پاک ہی چیز ہو۔ اہ بلکہ بحر کے باب الاعتکاف میں بدائع سے نقل کیا ہے کہ: اگر معتکف مسجد میں سر دھوئے تو حرج نہیں جبکہ مائے مستعمل سے مسجد آلودہ نہ ہونے دے، اگر مسجد آلودہ ہونے کی صورت ہو تو ممنوع ہے کیونکہ مسجد کو صاف ستھرا رکھنا واجب ہے اور اگر مسجد کے اندر کسی برتن میں وضو کرے تو اس میں بھی یہی تفصیل ہے۔ اہ۔

(۱) الدر المختار مع الطحاوی، مکروہات الوضوء، مطبوعہ بیروت، ۱/۷۶) (۲) طحاوی علی الدر، مکروہات الوضوء، مطبوعہ بیروت، ۱/۷۶)

(۳) البحر الرائق، باب الاعتکاف، ایچ ایم سعید کمپنی کراچی، ۲/۳۰۳)

ثم قال اعنی البحر بخلاف (۲) غیر المعتکف فانہ یکرہ لہ التوضوء فی المسجد ولو فی اداء الا ان یکون موضعاً اتخذ لذلك لا یصلی فیہ اہ

پھر صاحب بحر نے لکھا ہے: غیر معتکف کیلئے یہ اجازت نہیں اس لئے کہ اس کیلئے مسجد میں وضو کرنا مکروہ ہے، خواہ کسی برتن میں کرے لیکن اگر مسجد میں وضو کیلئے بھی بنی ہوئی کوئی ایسی جگہ ہے جہاں نماز نہیں پڑھی جاتی (تو غیر معتکف بھی وہاں وضو کر سکتا ہے) اہ

(۱) البحر الرائق، باب الاعتکاف، ایچ ایم سعید کمپنی کراچی، ۲/۳۰۳)

قول والیہ یشیر قولہ فی مکروہات الصلاة یکرہ الوضوء والمضیضۃ فی المسجد الا ان یکون موضع فیہ ←

(۵) اعضائے وضو سے لوٹنے وغیرہ میں قطرہ چکانا (۱۷)۔

اتخذ للوضوء ولا یصلی فیہ ۲۔ اھ فلم یستأن الاھلہ۔

(۲۔ البحر الرائق، فصل لما فرغ من بیان انکراۃ ۱۰، ایچ ایم سعید کمپنی کراچی، ۲۰/۲۳)

اقول: اسی کی طرف مرویات نماز کے بیان میں ان کی درج ذیل عبارت کا بھی اشارہ ہے: مسجد میں وضو کرنا اور کھلی کرنا مکروہ ہے مگر یہ کہ اندرون مسجد کوئی ایسی جگہ ہو جو وضو کیلئے مٹی ہو اور وہاں نماز نہ پڑھی جاتی ہے۔ اھ اشارہ اس طرح ہے کہ صرف اسی صورت کا انہوں نے استثناء کیا۔ (فتاویٰ رضویہ، جلد ۳، ص ۳۳۰ رضا فاؤنڈیشن، لاہور)

(۱۷) اعلیٰ حضرت، امام ابلسنت، مجددین ولایت الشاہ امام احمد رضا خان علیہ رحمۃ الرحمن فتاویٰ رضویہ شریف میں تحریر فرماتے ہیں:

جس (۳) پانی میں مائے مستعمل کے واضح قطرے گرے خصوصاً جبکہ اس کی دھار پہنچی جب تک مطہر پانی سے کم رہے ہاں بوجہ خلاف پنا مناسب تر ہے جبکہ وہ چھپیں وضو غسل کرتے ہیں نہ پڑی ہوں۔

وذلك انه روى الافساد مطلقاً وان قل الاما ترشش في الاناء عند التطهر فهو عفو دفعاً للحرج ولا عبرة لمن اطلق وقد نص في البدائع انه فاسد۔

یہ اس لئے کہ مستعمل پانی کے بارے میں ایک روایت ہے کہ مستعمل مطلقاً خواہ قلیل ہو، پانی کو فاسد کر دیتا ہے مگر طہارت کے وقت جو چھپنے پانی والے برتن میں پڑیں وہ معاف ہیں تاکہ حرج لازم نہ آئے، ان چھپنوں کے بارے میں اطلاق کا اعتبار نہیں ہوگا حالانکہ بدائع میں اس کو فاسد کہا ہے۔ (البدائع الصنائع، طہارۃ حقیقیہ، سعید کمپنی کراچی، ۱۰/۶۸)

وروى الافساد بالكثير ثم الكثرة باستئناء مواقع القطر في الباء الطهور امة ان يسيل فيه سيلانا قولان فلي الجامع الصغير للامام قاضي عان انتضاح الغسالة في الباء اذا قل لا يفسد الباء يروى ذلك عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما ولان فيه ضرورة فيعفى القليل وتكلموا في القليل عن محمد وما كان مثل رؤس الابر فهو قليل وعن الكرخي ان كان يستمر في مواقع القطر في الباء فكثير وان كان لا يستمر كالطل فقليل ۲۔ اھ نقلہ فی زهر الروض وفي الخلاصة جنب اغتسل فانتضح من غسله شيء في انائه لم يفسد عليه الباء اما اذا كان يسيل فيه سيلانا فسد وكذا حوض الحمام على هذا وعلى قول محمد لا يفسد ما لم يغلب عليه يعني لا يخرج من الطهورية ۳۔ اھ

اور ایک روایت میں کثیر کو فاسد کرنے والا کہا گیا، پھر کثیر کی تعریف میں دو قول ہیں، یا تو پاک پانی میں وہ نمایاں طور پر معلوم ہو یا مستعمل پاک پانی میں بہہ کر داخل ہو، پھر امام قاضی خان کی شرح جامع صغیر میں ہے کہ وضو اگر کم مقدار میں پانی میں گرا تو پانی کو فاسد نہیں کرے گا یہی حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے مروی ہے نیز ضرورت کی بنا پر قلیل معاف ہوگا۔ اب انہوں نے قلیل کے بارے میں بحث کی ہے۔ امام محمد سے مروی ہے کہ اگر مستعمل پانی کے چھپنے سوئی کے سوراخ کے برابر ہوں تو قلیل ہے اور امام کرخی رحمہ اللہ نے فرمایا کہ اگر پانی میں گرنے کی جگہ نمایاں معلوم ہو تو کثیر ہے ورنہ قلیل ہے جیسے شبنم کے قطرے، اس مضمون کو زہر الروض میں نقل کیا ہے،

اور غلامہ میں ہے کہ اگر اجنبی شخص سے غسل کرتے وقت اپنے برتن میں چھینٹے پڑ گئے تو اس سے پانی نجس نہ ہوگا۔ اگر غسالہ بہہ کر برتن میں پڑا تو پھر برتن کا پانی ناپاک ہو جائے گا۔ حمام کے حوض کا بھی یہ حکم ہے۔ اور امام محمد کے قول کے مطابق اس صورت میں ناپاک نہ ہوگا تاویکہ مغلوب نہ ہو جائے یعنی اس کو طہوریت سے نہیں نکالے گا۔

(۲۔ جامع صغیر للقاضی خان) (۳۔ خلاصۃ الفتاویٰ مع الہندیۃ، الماء المستعمل، نوکشتور لکھنؤ ۸/۱)

ثم عليه بعضهم بان الماء مفروض راكدا قليلا فلا ينتقل الماء المستعمل الواقع فيه من موقعه اليه اشار لي وجيز الكردی اذ يقول التوضی من سردابه لا يجوز لانه يتكر الاستعمال۔

پھر بعض نے اس کی وجہ بیان کرتے ہوئے کہا کہ جو پانی فرض کیا گیا ہے وہ ٹھہرا ہوا قلیل ہے تو مستعمل پانی جو اس میں گرا ہے اپنے گرنے کی جگہ سے اس کی طرف منتقل نہ ہوگا۔ امام گردری کی وجیز میں اسی صورت کی طرف اشارہ کیا ہے، جب انہوں نے یہ کہا کہ چھوٹے حوض میں وضو کرنا جائز نہیں کیونکہ یہ پانی دوبارہ استعمال میں آتا ہے۔ (۱۔ فتاویٰ بزازیہ، نوع فی البیاض، نورانی کتب خانہ پشاور، ۷/۳)

اقول: ويلزمهم التجویز اذا حرك الماء عند كل غرفة او اغترف كل مرة من غير موقع الغسالة وأخرون بان الماء المستعمل من جلس المطلق فلا يستهلك فيه فيؤثر في كله لقلته بخلاف اللبن او بول الشاة صلى قول محمد بطهارته هكذا اختلفوا والصحيح المعتقد في المذهب الاعتبار بالغلبة فلا يخرج عن الطهورية مادام اكثر من المستعمل هو الذي اعتمدت الامة وصحة الائمة۔

میں کہتا ہوں ان کو یہ قول کرنا لازم ہوگا کہ اگر ہر چلو پر پانی کو حرکت دے یا ہر دفع غسالہ کی بجائے دوسری جگہ سے چلو لے تو وضو جائز ہونا چاہئے۔ بعض نے کہا کہ مستعمل پانی مطلق پانی کا ہم جنس ہونے کی وجہ سے اس میں فنا نہیں ہوگا اور اس کے کل میں اثر کرے گا کیونکہ وہ کم ہے بخلاف دودھ یا بکری کے پیشاب کے بقول امام محمد، کیونکہ وہ اس کی طہارت کے قائل ہیں اس طرح مستعمل پانی کے بارے میں یہ اختلاف ہے لیکن صحیح اور مذہب قائل اعتماد یہ ہے کہ اس میں غلبہ کا اعتبار ہے لہذا جب تک مطلق پانی غالب اور زیادہ ہے تو مستعمل پانی کے لئے سے ناپاک نہ ہوگا اور قابل طہارت رہے گا، یہی امت کا معمول اور ائمہ کرام کا صحیح کردہ مسلک ہے۔

یہ ۶۶ وہ پانی تھے جن میں شئی غیر کا اصلاً خلط نہ تھا یا تھا تو آب غیر کا نہ غیر آب کا۔ اب وہ پانی ہیں جن میں غیر آب کا خلط ہے۔

(۶۷ و ۶۸) وہ پانی جس میں آب دہن یا آب مینی یعنی تھوک یا کھنکار یا ناک کی ریش پڑ جائے اس سے وضو جائز مگر مکروہ ہے۔ فتاویٰ امام قاضی خان میں ہے:

الماء اذا اختلط بالمخاط او بالبراق جاز به التوضی ويكره ۲۔

(۲۔ فتاویٰ قاضی خان، فصل فیما لا يجوز به التوضی، نوکشتور لکھنؤ، ۹/۱)

اگر پانی میں تھوک یا ناک کا پانی گرے تو اس سے وضو جائز ہے مگر مکروہ ہے۔

(فتاویٰ رضویہ، جلد ۲، ص ۵۳۲-۵۳۳ رضانی ڈسٹرکشن، لاہور)

- (۶) پانی میں رینٹھ یا کھنکار ڈالنا (18)۔
- (۷) قبلہ کی طرف تھوک یا کھنکار ڈالنا یا گلی کرنا۔
- (۸) بے ضرورت دنیا کی بات کرنا۔
- (۹) زیادہ پانی خرچ کرنا۔
- (۱۰) اتنا کم خرچ کرنا کہ سنت ادا نہ ہو۔
- (۱۱) مونہ پر پانی مارنا۔ یا
- (۱۲) مونہ پر پانی ڈالتے وقت پھونکنا۔
- (۱۳) ایک ہاتھ سے مونہ دھونا کہ روانقض وہنود کا شعار ہے۔
- (۱۴) گلے کا مسح کرنا۔
- (۱۵) بائیں ہاتھ سے گلی کرنا یا ناک میں پانی ڈالنا۔
- (۱۶) داہنے ہاتھ سے ناک صاف کرنا۔
- (۱۷) اپنے لیے کوئی لوٹا وغیرہ خاص کر لینا۔
- (۱۸) تین جدید پانیوں سے تین بار سر کا مسح کرنا۔
- (۱۹) جس کپڑے سے استنجے کا پانی خشک کیا ہو اس سے اعضائے وضو پونچھنا۔
- (۲۰) دھوپ کے گرم پانی سے وضو کرنا۔ (19)

(18) اعلیٰ حضرت علیہ رحمۃ رب العزت فتاویٰ رضویہ میں ایک استثناء کے جواب میں لکھتے ہیں:

ان سب صورتوں میں وہ حوض (دہ درہ) پاک ہے اور اسے نجس سمجھنا چاہلت اور اگر کوئی شخص مسئلہ بتانے کے بعد بھی اصرار کرے تو سخت گنہگار ہو اگر حوض میں تھوکنے یا ناک صاف کرنے سے احتراز لازم ہے کہ یہ افعال باعث نفرت ہیں اور بلا وجہ شرعی نفرت دلانا جائز نہیں
 قال صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم بشر واولاد تنفروا ۲۔ واللہ تعالیٰ اعلم (صحیح بخاری، ۱، ص ۱۶/۱)
 حضور پاک نے فرمایا: اچھی خبر سناؤ نفرت نہ پھیلاؤ۔ واللہ تعالیٰ اعلم (فتاویٰ رضویہ، جلد ۲، ص ۵۴۲-۵۴۳ رضا فاؤنڈیشن، ۱۵/۱)

(19) اعلیٰ حضرت، امام الحسنات، مجدد دین و ملت الشاہ امام احمد رضا خان علیہ رحمۃ الرحمن فتاویٰ رضویہ شریف میں تحریر فرماتے ہیں:

دھوپ کا گرم پانی مطلقاً گرم ملک (۲) گرم موسم میں جو پانی سونے چاندی کے سوا کسی اور دھات کے برتن میں دھوپ سے گرم ہو جائے وہ جب تک ٹھنڈا نہ ہو لے بدن کو کسی طرح پہنچانا نہ چاہئے وضو سے غسل سے نہ پینے سے یہاں تک کہ جو کپڑا اس سے بھیگا ہو جب تک سرد نہ ہو جائے پہننا مناسب نہیں کہ اس پانی کے بدن کو پہنچنے سے معاذ اللہ احتمال برص ہے اختلافات اس میں بکثرت ہیں اور ہم نے اپنی کتاب منتہی الآمال فی الارفاق والاعمال میں ہر اختلاف سے قول اصح وارجح چنا اور مختصر الفاظ میں اسے ذکر کیا اسی کی نقل بس ہے ←

(۲۱) ہونٹ یا آنکھیں زور سے بند کرنا اور اگر کچھ سوکھا رہ جائے تو وضو ہی نہ ہوگا۔

وهو هذا قط (ای الدار قطنی) عن عامر والعقيلي عن انس مرفوعا قط والشافعي عن عمر الفاروق موقوفا لا تغسلوا بالماء ان شمس فانه يورث البرص ا ب قط وابو نعيم عن ام المؤمنين انها سحنت للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم ماء في الشمس فقال لا تفعل يا حبيراء فانه يورث البرص و قيدة العلماء بقيود ان يكون في قطر ووقت حارين وقد تشمس في منطبع صابر تحت المطرقة كحديد ونحاس على الاصح الا النقدين على المعتمد دون الخنزف والجلود والا حجار والخشب ولا للشمس في الحياض والبرك قطعاً وان يستعمل في البدن ولو شرباً لا في الثواب الا اذا لبسه رطباً او مع العرق وان يستعمل حاراً فلو برد لا بأس على الاصح وقيل لا فرق على الصحيح ووجه ورد فالاول الا وجه قيل وان لا يكون الاناء منكشفاً والراجح ولو فالحاصل منع ايصال الماء الشمس في اناء منطبع من غير النقدين الى البدن في وقت وبلد حارين ما لم يبرد والله تعالى اعلم۔

دار قطنی نے عامر سے اور عقیلی نے انس سے مرفوعاً روایت کی، دار قطنی اور شافعی نے عمر فاروق سے موقوفاً روایت کی کہ تم آفتاب سے گرم شدہ پانی سے غسل نہ کرو کہ اس سے برص پیدا ہوتا ہے، دار قطنی اور ابو نعیم نے ام المؤمنین سے روایت کی کہ آپ نے حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کیلئے آفتاب سے پانی گرم کیا تو آپ نے فرمایا: آئندہ ایسا نہ کرنا اے حبیراء کیونکہ اس سے برص پیدا ہوتا ہے۔ اور علماء نے اس میں کچھ قیود لگائی ہیں مثلاً یہ کہ گرم پانی گرم علاقہ میں ہو، گرم وقت میں ہو، یہ کہ پانی کسی دعوات کے بنے ہوئے برتن میں جیسے پانی لوہے تانبے کے برتن میں گرم ہوا ہو اصح قول کے مطابق مگر سونے چاندی کے برتن میں گرم نہ کیا گیا ہو معتمد قول کے مطابق مٹی کھال، پتھر اور لکڑی کے برتنوں کو دھوپ میں رکھ کر گرم نہ کیا گیا ہو۔ حوض اور گڑھے میں سورج کا گرم شدہ پانی قطعاً نہ ہو، یہ پانی بدن میں استعمال ہوا ہو، اگرچہ پی لیا تو بھی یہی خطرہ ہے، کپڑے دھوئے تو حرج نہیں، ہاں اگر کپڑا دھو کر تر ہی پہن لیا تو خطرہ ہے، یا کپڑا پہنا اور جسم پر پسینہ تھا، یہ پانی گرم استعمال کیا جائے اگر ٹھنڈا ہونے کے بعد استعمال کیا تو حرج نہیں، اصح قول یہی ہے، اور ایک قول یہ بھی ہے کہ فرق نہیں، اور یہی صحیح ہے، اس کی توجیہ بھی ہے اور اس پر رد ہے، تو اول کی وجہ زیادہ درست ہے، ایک قول یہ ہے کہ برتن کھلا ہوا نہ ہو، اور رائج ولو کان الاناء منكشفاً ہے (یعنی اگرچہ برتن کھلا ہو) تو خلاصہ یہ ہے کہ دھوپ کے گرم پانی کا سونے چاندی کے علاوہ کسی اور دعوات کے برتن سے جسم پر پہنچانا، گرم وقت میں اور گرم علاقہ میں بلا ٹھنڈا کیے ممنوع ہے واللہ تعالیٰ اعلم۔

(۱ سنن الدار قطنی، باب الماء المسخن، نشر النسخۃ ملتان، ۱/۳۹) (۲ سنن الدار قطنی، باب الماء المسخن، نشر النسخۃ ملتان، ۱/۳۸) اور تحقیق (۱) یہ ہے کہ ہمارے نزدیک بھی اس پانی سے وضو غسل مکروہ ہے کما صرح بہ فی اللطخ والبحر والدرایۃ والتقنیۃ والنہایۃ (جیسا کہ فتح، بحر، درایۃ، تنبیہ اور نہایہ میں ضراحت کی گئی ہے۔ ت)

اور یہ کراہت شرعی تنزیہی ہے۔

کما اشار الیہ فی الحلیۃ والامداد ہذا ما حققہ ش خلافاً للتنبیہ والدہ حیث نفی الکراہۃ اصلاً ویمکن حمل التنبیہ علی التحریم اما الدر فصرح انہا طبعیۃ عند الشافعیۃ وهو خلاف نصہم۔

ہر سنت کا ترک مکروہ ہے۔ یوں ہر مکروہ کا ترک سنت۔ (20)



جیسا کہ علیہ اور اہلاد میں اشارہ کیا، ش نے یہی تحقیق کی، تنویر اور دُر میں اس کے خلاف ہے، ان دونوں حضرات نے مطلقاً کراہت کا انکار کیا ہے، اور تنویر کی عبارت کو مکروہ تحریمی پر محمول کرنا ممکن ہے مگر در میں یہ تصریح کی گئی ہے کہ شافعیہ کے نزدیک وہ کراہت طبعیہ ہے اور یہ ان کی تصریحات کے خلاف ہے۔

اقول: وزیادۃ (۲) التنویر قید القصد حیث قال وعاء قصد شمیسہ لیس اتفاقاً بل الدلالة علی الاول وإشارة الی نفی ما وقع فی المعراج ان الکراہة مقیدة عند الشافعی بالقصد فافہم۔

میں کہتا ہوں تنویر میں ارادہ کی قید کا اضافہ ہے انہوں نے فرمایا اور اس پانی سے جس کو دھوپ میں قصد گرم کیا گیا ہے، یہ قید اتفاقاً نہیں ہے بلکہ پہلی پر دلالت کے لئے ہے اور جو معراج میں فرمایا ہے اسکی نفی کیلئے ہے کہ شافعیوں کے نزدیک کراہت اس وقت ہے جب بالقصد ہو فافہم۔ (فتاویٰ رضویہ، جلد ۲، ص ۳۶۵ رضا فاؤنڈیشن، لاہور)

(20) وفي الدر المختار ويكره ترك كل سنة ٢ انتهى ملقطاً۔ والله تعالى اعلم۔

(۲) در مختار، باب ما یفقد الصلوة وما یکرہ الخ، مطبوعہ مجتہد دہلی، ۱/ ۹۳)

در مختار میں ہے کہ ہر سنت کا ترک مکروہ ہے اتنی ملقطاً۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

وضو کے متفرق مسائل

مسئلہ ۵۱: اگر وضو نہ ہو تو نماز اور سجدہ تلاوت اور نماز جنازہ اور قرآن عظیم چھونے کے لیے وضو کرنا فرض ہے۔ (1)

مسئلہ ۵۲: طواف کے لیے وضو واجب ہے۔ (2)

مسئلہ ۵۳: غسل جنابت سے پہلے اور جنب کو کھانے، پینے، سونے اور اذان و اقامت اور خطبہ جمعہ و عیدین اور روضہ مبارکہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی زیارت اور وقوف عرفہ اور صفا و مروہ کے درمیان سعی کے لیے وضو کر لینا سنت ہے۔

مسئلہ ۵۴: سونے کے لیے اور سونے کے بعد اور میت کے نہلانے یا اٹھانے کے بعد اور جماع سے پہلے اور جب غصہ آجائے اس وقت اور زبانی قرآن عظیم پڑھنے کے لیے اور حدیث اور علم دین پڑھنے پڑھانے اور علاوہ جمعہ و عیدین باقی خطبوں کے لیے اور کتب دینیہ چھونے کے لیے اور بعد ستر غلیظ چھونے اور جھوٹ بولنے، گالی دینے، نجس لفظ نکلانے، کافر سے بدن چھو جانے، صلیب یا بت چھونے، کوڑھی یا پسید داغ والے سے مس کرنے، بغل کھجانے سے جب کہ اس میں بد بو ہو، غیبت کرنے، قہقہہ لگانے، لغو اشعار پڑھنے اور اونٹ کا گوشت کھانے، کسی عورت کے بدن سے اپنا بدن بے حائل مس ہو جانے سے اور با وضو شخص کے نماز پڑھنے کے لیے ان سب صورتوں میں وضو مستحب ہے۔ (3)

مسئلہ ۵۵: جب وضو جاتا رہے وضو کر لینا مستحب ہے۔ (4)

مسئلہ ۵۶: نابالغ پر وضو فرض نہیں (5) مگر ان سے وضو کرانا چاہیے تاکہ عادت ہو اور وضو کرنا آجائے اور

(1) نور الایضاح، کتاب الطہارۃ، فصل: الوضوء علی ثلاثہ اقسام، ص ۱۸

(2) الدر المختار و رد المحتار، کتاب الطہارۃ، ج ۱، ص ۲۰۵

والفتاویٰ الہندیہ، کتاب الطہارۃ، الباب الاول فی الوضوء، الفصل الثالث، ج ۱، ص ۹

(3) نور الایضاح، کتاب الطہارۃ، فصل: الوضوء علی ثلاثہ اقسام، ص ۱۹

والفتاویٰ الرضویہ، ج ۱، ص ۷۱۵-۷۲۳

(4) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الطہارۃ، الباب الاول فی الوضوء، الفصل الثالث، ج ۱، ص ۹

(5) رد المحتار، کتاب الطہارۃ، مطلب فی اعتبارات المركب التام، ج ۱، ص ۲۰۲

مسئلہ ۵۷: لوٹے کی ٹونٹی نہ ایسی تنگ ہو کہ پانی بدقت گرے، نہ اتنی فراخ کہ حاجت سے زیادہ گرے بلکہ متوسط ہو۔ (6)

مسئلہ ۵۸: چٹو میں پانی لیتے وقت خیال رکھیں کہ پانی نہ گرے کہ اسراف ہوگا۔ ایسا ہی جس کام کے لیے چٹو میں پانی لیں، اس کا اندازہ رکھیں ضرورت سے زیادہ نہ لیں مثلاً تاک میں پانی ڈالنے کے لیے آدھا چٹو کافی ہے تو پورا چٹو نہ لے کہ اسراف ہوگا۔ (7)

مسئلہ ۵۹: ہاتھ، پاؤں، سینہ، پشت پر بال ہوں تو ہر تال وغیرہ سے صاف کر ڈالے یا ترشوالے، نہیں تو پانی زیادہ خرچ ہوگا۔ (8)

فائدہ: ولہان ایک شیطان کا نام ہے جو وضو میں دوسرہ ڈالتا ہے اس کے دوسرے سے بچنے کی بہترین تدابیر یہ ہیں:

(۱) رجوع الی اللہ

(۲) اَعُوْذُ بِاللّٰهِ

(۳) وَلَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللّٰهِ

(۴) سورہ ناس، اور

(6) الفتاویٰ الرضویہ، ج ۱، ص ۷۶۵۔

(7) الفتاویٰ الرضویہ، ج ۱، ص ۷۶۵۔

(8) اعلیٰ حضرت، امام السنن، مجدد دین و ملت الشاہ امام احمد رضا خان علیہ رحمۃ الرحمن فتاویٰ رضویہ شریف میں تحریر فرماتے ہیں:

کلائیوں پر بال ہوں تو ترشوا دیں کہ ان کا ہونا پانی زیادہ چاہتا ہے اور مونڈنے سے سخت ہو جاتے ہیں اور تراشائیں شین سے بہتر کہ خوب صاف کر دیتی ہے اور سب سے احسن و افضل نورہ ہے کہ ان اعضاء میں بھی سنت سے ثابت ابن ماجہ ام المؤمنین ام سلمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے راوی:

ان النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کان اذا طلی بدأ بعورتہ فطلاھا بالنورۃ وسائر جسده اھلہ ۲۔

(۲) سنن ابن ماجہ، ابواب الادب، باب الاطباء بالنورۃ، ایچ ایم سعید کمپنی کراچی، ص ۲۷۴

رسول اللہ جب نورہ کا استعمال فرماتے تو ستر مقدس پر اپنے دست مبارک سے لگاتے اور باقی بدن مبارک پر ازواج مطہرات لگا دیتیں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم۔

ف: مسئلہ ہاتھ، پاؤں، سینہ، پشت، پر بال ہوں تو نورہ سے دور کرنا بہتر ہے۔ اور موعے زیر ناف پر بھی استعمال نورہ آیا ہے۔

(فتاویٰ رضویہ، جلد ۱، ص ۲، ۱۰۴۲ رضا فاؤنڈیشن، لاہور)

(۵) اَمَنْتُ بِاللّٰهِ وَرَسُولِهِ، اور

(۶) هُوَ الْاَوَّلُ وَالْاٰخِرُ وَالظَّاهِرُ وَالْبَاطِنُ وَهُوَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيْمٌ، اور

(۷) سُبْحَانَ الْمَلِكِ الْخَلّٰقِ اِنْ يَّشَآءْ يُذْهِبْكُمْ وَيَاْتِ بِخَلْقٍ جَدِيْدٍ لَا وَمَا ذٰلِكَ عَلَى اللّٰهِ يَعْزِيْزٌ پڑھنا کہ دوسرے جڑ سے کٹ جائے گا اور

(۸) دوسرے کا بالکل خیال نہ کرنا بلکہ اس کے خلاف کرنا بھی دالہ دوسرے ہے۔ (۹)

(۹) اعلیٰ حضرت، امام المسند، مجدد دین و ملت الشاہ امام احمد رضا خان علیہ رحمۃ الرحمن فتاویٰ رضویہ شریف میں تحریر فرماتے ہیں:

حدیث (۷) میں ہے ایک صاحب نے خدمت اقدس میں حاضر ہو کر دوسرے کی شکایت کی کہ نماز میں پتا نہیں چلتا دو پڑھیں یا تین۔ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: اذا وجدت ذلك فارفع اصبعك السبابة اليمنى فاطعنه في اخذك اليسرى وقل بسم الله فانها سكن الشيطان رواه البزار ۲ والطبرانی عن والد ابی الملیح ورواه ایضاً الحکیم الترمذی۔ جب ثویب پائے تو اپنی راہنی انگشت شہادت اٹھا کر اپنی بائیں ران میں مارا اور بسم اللہ کہہ کہ وہ شیطان کے حق میں پھری ہے (اس کو بزار اور طبرانی نے ابویح کے والد سے روایت کیا ہے اور حکیم ترمذی نے بھی اسے روایت کیا ہے۔ ت) (۲) کنز العمال، بحوالہ طب وال حکیم عن ابی الملیح، حدیث ۱۲۷۳، مؤسسۃ الرسالۃ بیروت، ۱/۲۵۲ (المجم الکبیر، حدیث ۵۱۲، المکتبۃ الفیصلیۃ بیروت، ۱/۱۹۲) (مجمع الزوائد بحوالہ الطبرانی والبزار، کتاب الصلوۃ، باب السیوفی الصلوۃ، دارالکتب بیروت ۲/۱۵۱)

(۲) دوسرے کی نہ سننا اس پر عمل نہ کرنا اس کے خلاف کرنا، اس بلائے عظیم کی عادت ہے کہ جس قدر اس پر عمل ہو اسی قدر بڑھے اور جب قصداً اس کا خلاف کیا جائے تو باذنہ تعالیٰ تھوڑی مدت میں بالکل دفع ہو جائے۔ عمرو بن مڑہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں: ما وسوسة باولع من یراها تعمل فیہ۔ رواہ ابن ابی شیبہ ۳۔ شیطان جسے دیکھتا ہے کہ میرا دوسرے اس میں کارگر ہوتا ہے سب سے زیادہ اسی کے پیچھے پڑتا ہے۔ (اسے ابن ابی شیبہ نے روایت کیا۔ ت)

(۳) المصنف لابن ابی شیبہ، کتاب الطہارات، حدیث ۲۰۵۴، دارالکتب العلمیۃ بیروت، ۱/۱۷۹

امام ابن حجر مکی اپنے فتاویٰ میں فرماتے ہیں مجھ سے بعض ثقہ لوگوں نے بیان کیا کہ دو دوسرے والوں کو نہانے کی ضرورت ہوئی دریا سے نکل پر گئے طلوع صبح کے بعد پہنچے ایک نے دوسرے سے کہا اتر کر غوطے لگا میں گنتا جاؤں گا اور تجھے بتاؤں گا کہ پانی تیرے سر کو پہنچا یا نہیں، وہ اتر اتر غوطے لگانا شروع کئے اور یہ کہہ رہا ہے کہ ابھی تھوڑی سی جگہ تیرے سر میں باقی ہے وہاں پانی نہ پہنچا ایک صبح سے دوپہر ہو گیا آخر تھک کر باہر آیا اور دل میں شک رہا کہ غسل اتر نہیں۔ پھر اس نے دوسرے سے کہا اب اتر میں گنتوں گا، اس نے ڈبکیں لگائیں اور یہ کہتا جاتا ہے کہ ابھی سارے سر کو پانی نہ پہنچا یہاں تک کہ دوپہر سے شام ہو گئی مجبور وہ بھی دریا سے نکل آیا اور دل میں شبہ کا شبہ ہی رہا، دن بھر کی نمازیں کھوئیں اور غسل اترنے پر یقین نہ ہوتا تھا نہ ہوا والعیاذ باللہ تعالیٰ ذکرہ فی الحدیقۃ النندیۃ ۱۔ (اسے حدیقہ ندیہ میں بیان کیا گیا۔ ت) یہ دوسرے ماننے کا نتیجہ تھا۔

(۱) الحدیقۃ النندیۃ شرح الطریقۃ المحمدیۃ، الباب الثانی النوع الثانی، مکتبہ نور یہ رضویہ فیصل آباد ۲/۶۹۱۔

اور صحن میں سے ایک صاحب فرماتے ہیں مجھے دربارہ طہارت دوسرے تھارستہ کی کچھڑا کر کپڑے میں لگ جاتی اُسے دھوتا (حالانکہ شرعاً جب تک خام اُس جگہ نجاست کا ہونا ثابت و متحقق نہ ہو حکم طہارت ہے) ایک دن نماز صبح کیلئے جاتا تھارہ کی کچھڑ لگ گئی میں نے دھونا چاہا اور خیال آیا کہ دھوتا ہوں تو جماعت جاتی ہے ناگاہ اللہ عزوجل نے مجھے ہدایت فرمائی میرے دل میں ڈالا کہ اس کچھڑ میں لوٹ اور سب کپڑے سانسلے اور یونہی نماز میں شریک ہو جاؤ میں نے ایسا ہی کیا پھر دوسرے نہ ہوا۔ ذکرہ فی الطریقة المحمدیہ ۲۔ (اسے طریقت محمدیہ میں نقل کی گئی۔ یہ اس کی مخالفت کی برکت تھی۔

(۲۔ الطریقت المحمدیہ، النوع الثالث فی علاج الوسوسة الخ، مکتبہ حنفیہ کوئٹہ، ۲/۲۳۰)

ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی حدیث میں ہے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

إذا احدکم اذا کان فی المسجد جاء الشیطان فابش به کما یبش الرجل بدناہتہ فان اسکن له وثقه او اھجبه۔ جب تم میں کوئی مسجد میں ہوتا ہے شیطان آکر اس کے بدن پر ہاتھ پھیرتا ہے جیسے تم میں کوئی اپنے گھوڑے کو رام کرنے کے لئے اس پر ہاتھ پھیرتا ہے پس گردہ شخص ٹھہرا رہا یعنی اس کے دوسرے فوراً الگ نہ ہو گیا تو اسے باندھ لیتا یا لگام دے دیتا ہے۔

ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے اس حدیث کو روایت کر کے فرمایا:

وانعم ترون ذلک اما الموثوق فتراہ مائلا کذا لایذکر الله واما الملجم ففاح فاک لایذکر الله عزوجل رواہ الامام احمد۔

یعنی حدیث کی تصدیق تم آنکھوں دیکھ رہے ہو وہ جو بندھا ہوا ہے اُسے تو دیکھے گا یوں جھکا ہوا کہ ذکر الہی نہیں کرتا اور وہ جو لگام دیا ہوا ہے وہ منہ کھوے ہے اللہ تعالیٰ کا ذکر نہیں کرتا (اسے امام احمد نے روایت کیا۔)

(۱۔ مسند احمد بن حنبل، عن ابی ہریرہ رضی اللہ عنہ، المکتب الاسلامی بیروت، ۲/۳۳۰)

رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

واذا وجد احدکم فی بطنہ شیئاً فاشکل علیہ اخرج منه شیئاً ام لا فلا یخرج من المسجد حتی یسمع صوتاً او یجد ریحاً رواہ مسلم والترمذی ۲۔ عن ابی ہریرہ۔

جب تم میں کوئی اپنے شکم میں کچھ محسوس کرے جس سے اس پر اشتباہ ہو جائے کہ اس سے کچھ خارج ہوا یا نہیں تو وہ مسجد سے نہ نکلے یہاں تک کہ آواز نہ سنے یا بو پائے۔ اسے مسلم و ترمذی نے حضرت ابو ہریرہ سے روایت کیا۔

(۲۔ صحیح مسلم، کتاب الخیض، باب الدلیل علی ان من یتقن الطہارۃ، قدیمی کتب خانہ کراچی، ۱/۱۵۸) (سنن الترمذی، ابواب الطہارۃ،

باب ما جاء فی اوضوء من الرج، حدیث ۷۵، دار الفکر بیروت، ۱/۱۵۸)

والاحمد والترمذی وابن ماجہ والخطیب عنہ مختصراً بلفظ لا وضوء الا من صوت اور یخ ۲۔ اور ان سے امام احمد،

ترمذی، ابن ماجہ اور خطیب نے مختصراً ان الفاظ میں روایت کیا ہے: وضو نہیں مگر آواز یا بو سے۔ (۳۔ سنن الترمذی، ابواب الطہارۃ،

باب، جاء في الوضوء من الرتج، حديث ٤٥، دار الفكر بيروت، ١/ ١٣٣ (سنن ابن ماجه، ابواب الطهارة، باب لا وضوء الا من حدث، ابي ايم سعيد كهنی كراچی، ص ٣٩) مسند احمد بن حنبل، عن ابی هريرة رضي الله عنه، المكتب الاسلامی بیروت، ٢/ ٢١٠ و ٣٣٥

ولا حمد والشيخين وابي داود والنسائي وابناء ماجه وخزيمة وحبان عن عباد بن تميم عن عمه عه عبد الله بن زيد بن عاصم قال شكى الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الرجل يخيل اليه انه يحد الشيع في الصلوة قال لا تنصرف حتى تسمع صوتا او تجدر بها

اور امام احمد، بخاری، مسلم، ابوداؤد، نسائی، ابن ماجه، ابن خزيمة اور ابن حبان کی روایت عباد بن تمیم سے ہے، وہ اپنے چچا عبد اللہ بن زید بن عاصم سے راوی ہیں وہ کہتے ہیں ایک شخص نے نبی کے پاس یہ شکایت عرض کی کہ اسے خیال ہوتا ہے کہ نماز میں وہ کچھ محسوس کر رہا ہے۔ سرکار نے فرمایا: نماز سے نہ پھر دیکھاں تک کہ آواز سنو یا بواؤ۔

(عہ) وقع ههنا في نسخة كنز العمال المطبوعة بحيدر اباد عن عمر مكان عن عمه وهو تصحيف شديد فاجتنبه
اه منه۔

یہاں کنز العمال کے نسخہ مطبوعہ حیدرآباد میں عن عمر کی جگہ من عمر چھپ گیا ہے اور یہ شدید قسم کی تعحیف ہے۔ اس سے ہوشیار رہنا چاہئے اھ منہ۔ (اصحیح البخاری، کتاب الوضوء باب لا یؤمن الشک، قدیمی کتب خانہ کراچی، ١/ ٢٥) (صحیح مسلم، کتاب البیض، الدلیل علی ان من یقن الطهارة، قدیمی کتب خانہ کراچی، ١/ ١٥٨) (سنن النسائی، کتاب الطهارة، باب الوضوء من الرتج، نور محمد کارخانہ تجارت کتب کراچی، ١/ ٣٤) (سنن ابی داؤد، کتاب الطهارة، باب اذا شک فی الحدث، آفتاب عالم پریس لاہور، ١/ ٢٣) (سنن ابن ماجه، ابواب الطهارة، باب لا وضوء الا من حدث، ابي ايم سعيد کهنی کراچی، ص ٣٩)

ولا حمد وابی يعلى عن ابی سعيد عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ان الشيطان ليأتي احدكم وهو في صلاته فيأخذ بشعرة من ديرة فيبدها فيري انه قد احدث فلا ينصرف حتى يسمع صوتا او يجدر بها

اور امام احمد داؤد بخاری حضرت ابوسعید سے وہ نبی سے راوی ہیں کہ تم میں کوئی نماز میں ہوتا ہے اور شیطان اس کے پاس آکر اس کے پیچھے ہے کوئی بال کھینچتا ہے جس سے وہ یہ خیال کرنے لگتا ہے کہ اس کا وضو جاتا رہا، ایسا ہو تو وہ نماز سے نہ پھرے یہاں تک کہ آواز سنے یا بواؤ پائے۔ (٢- الجامع الصغير بحوالہ حم، حدیث ٢٠٢، دارالکتب العلمیہ بیروت، ١/ ١٢٣)

ورواة عنه سعيد بن منصور مختصر انحو المرفوع من حديث عباد وللبراز عن ابن عباس عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يأتي احدكم الشيطان في الصلاة فينفخ في مقعدته فيخيل انه احدث ولم يحدث فاذا وجد ذلك فلا ينصرف حتى يسمع صوتا او يجدر بها

اور اسے ان سے سعید بن منصور۔ ہتہ۔ حضرت عباد کی حدیث کے مرفوع الفاظ کے ہم معنی ذکر کیا ہے۔ اور بزار حضرت ابن عباس سے وہ نبی سے راوی ہیں کہ تم میں کسی کے پاس نماز میں شیطان آکر اس کے پیچھے پھونک دیتا ہے جس سے اس کو خیال ہوتا ہے کہ مجھے حدث ہے۔

ہو گیا حالانکہ اسے حدیث نہ ہو تو کوئی ایسا محسوس کرے تو نماز سے نہ پھرے یہاں تک کہ آواز سنے یا پائے۔

(۱۔ کشف الاستار عن زوائد البرزور، باب الاغتصاف الوضوء، موسسة الرسالة، بیروت، ۱۴۰۷ھ)

ورواة عنه الطبرانی فی الکبیر مختصرا بلفظ من خیل له فی صلاته انه قد احدث فلا ینصرفن حتی یسمع صوتا
او یجد ریحا ۲۔

اور اسے طبرانی نے ان سے مختصراً ان الفاظ میں روایت کیا ہے جسے نماز کے اندر ایسا خیال ہو کہ اسے حدیث ہو تو ہرگز وہ نماز سے نہ پھرے
یہاں تک کہ آواز سنے یا پو پائے۔ (۲۔ المعجم الکبیر حدیث ۱۱۹۳۸ المکتبۃ الفیصلیہ بیروت ۱۱/ ۳۴۱)

ولعبد الرزاق وابن ابی الدنیا عن عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال ان الشیطان یطیف باحد کم فی
الصلاة لیقطع علیہ صلاتہ فاذا اعیاه ان ینصرف نفخ فی دبرہ یریه انه قد احدث فلا ینصرفن احد کم حتی یجد
ریحا او یسمع صوتا ۳۔

اور عبد الرزاق وابن ابی الدنیا حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی ہیں، انہوں نے فرمایا: شیطان تم میں کسی کے گرد اس کی
نماز توڑنے کے لئے گھیرا ڈال دیتا ہے، جب اس سے عاجز ہو جاتا ہے کہ وہ اپنی نماز سے پھرے تو اس کے پیچھے پھونک دیتا ہے تاکہ اسے
یہ خیال ہو کہ اسے حدیث ہو گیا۔ ایسا ہو تو ہرگز کوئی نماز سے نہ پھرے یہاں تک کہ پو پائے یا آواز سنے۔

(۳۔ المصنف لعبد الرزاق، حدیث ۵۳۶ المکتبۃ الاسلامیہ بیروت ۱/ ۱۴۱)

وفی رواية اخرى عنه رضی اللہ تعالیٰ عنہ حتی انه یأتی احد کم وهو فی الصلاة فینفخ فی دبرہ ویہل اھلیہ ثم
یقول قد احدث فلا ینصرفن احد کم حتی یجد ریحا ویسمع صوتا ویجد بللا ۴۔

اور حضرت ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے ہی ایک اور روایت میں یہ ہے کہ وہ نماز میں کسی کے پاس آکر اس کے پیچھے پھونک دیتا ہے
اور اس کے اھیل (ذکر کی تالی) کو تر کر دیتا ہے پھر کہتا ہے تو بے وضو ہو گیا۔ تو ہرگز کوئی نماز سے نہ پھرے یہاں تک کہ پو پائے اور آواز سنے
اور تری پائے۔ (۴۔ آکام المرحان بحوالہ عبد اللہ بن مسعود باب ۱۲۰ مکتبہ خیر کثیر کراچی میں ۹۲)

ولعبد الرزاق وابن ابی شیبہ فی مصنفیہما وابن ابی داؤد فی کتاب الوسوسة عن ابرہیم النخعی قال کان یقال
ان الشیطان یجری فی الاحلیل وفي الدبر عہ فیری الرجل انه قد احدث فلا ینصرفن احد کم حتی یسمع صوتا
او یجد ریحا او یری بللا ۵۔

اور عبد الرزاق وابن ابی شیبہ اپنی اپنی مصنف میں، اور ابن ابی داؤد کتاب الوسوسة میں حضرت ابراہیم نخعی سے راوی ہیں انہوں نے فرمایا:
کہا جاتا تھا کہ شیطان اھیل میں اور دبر میں دوڑ جاتا ہے۔ آدمی کو یہ خیال دلاتا ہے کہ اسے حدیث ہو گیا تو ہرگز کوئی نماز سے نہ پھرے
یہاں تک کہ آواز سنے یا پو پائے یا تری دیکھے۔

عہ فی نسختی لقط المرحان بین الواو فی لفظة لم یقفہا الکاتب وهو ینفخ فی الدبر او نحوہ اہ منہ (م) ←



قطر المرجان کا جو نسخہ میرے پاس ہے اس میں واؤ اور فی کے درمیان ایک لفظ ہے جس کو کاتب نے نہیں لکھا اور وہ سنی اندر بر یا اس کے ہم معنی کچھ ہو گا اذ منہ۔

(۱) مصنف عبدالرزاق باب الرجل یشتہ علیہ فی الصلوۃ احدث الخ حدیث ۵۳۸ المکتب الاسلامی حدیث ۱/۱۳۲) قس ذکر ہذین الاثرین الامام الجلیل الجلال السیوطی فی لقط المرجان مقتصر علیہما ہو وصاحبہ البدر فی اصلہ اکامہ المرجان مع ثبوته فی المرفوع کہا علمت وقال عامر الشعبي من اجله علماء التابعین ان الشیطان بزقة یعنی ہلہ طرف الاحلیل ۲ ذکرہ العارف فی الحدیقۃ الندیۃ۔

(۲) حدیقۃ الندیۃ الباب الثالث النوع الثانی مکتبہ نوریہ رضویہ فیصل آباد ۲/۶۸۸) قلت یہ دونوں اثر (اثر ابن مسعود و اثر امام غنوی) امام جلال الدین سیوطی نے لقط المرجان میں ذکر کئے اور انہوں نے انہی دونوں پر اکتفا کی اسی طرح اس کی اصل آ کامہ المرجان میں قاضی بدر الدین شبلی نے بھی ان ہی دونوں پر اکتفا کی ہے حالانکہ یہ مضمون مرفوع میں موجود ہے جیسا کہ معلوم ہوا۔ اور اجلہ علمائے تابعین میں سے امام عامر شعبی فرماتے ہیں: شیطان کبھی تھوک دیتا ہے۔ مراد یہ ہے کہ سر اعلیل ترکر دیتا ہے۔ اسے عارف باللہ عبدالغنی نابلسی نے حدیقۃ ندیۃ میں ذکر کیا۔

ان حدیثوں کا حاصل یہ ہے کہ شیطان نماز میں دھوکا دینے کیلئے کبھی انسان کی شرمگاہ پر آخٹے سے تھوک دیتا ہے کہ اسے قطرہ آنے کا گمان ہوتا ہے کبھی پیچھے پھونکتا یا بال کھینچتا ہے کہ رتخ خارج ہونے کا خیال گزرتا ہے اس پر حکم ہوا کہ نماز سے نہ پھر و جب تک تری یا آواز یا بونہ پاؤ جب تک وقوع حدیث پر یقین نہ ہوئے۔

ہمارے امام اعظم کے شاگرد جلیل سیدنا عبداللہ بن مبارک فرماتے ہیں:

اذا شک فی الحدیث فانه لا یحب علیہ الوضوء حتی یتیقن استیقانا یقدر ان یحلف علیہ ۱۔ علقہ الترمذی فی باب الوضوء من الرج (۱ سنن الترمذی، باب الطہارت، حدیث ۷۶، دار الفکر بیروت، ۱/۳۵)

یعنی یقین ایسا درکار ہے جس پر قسم کھا سکے کہ ضرور حدیث ہو اور جب قسم کھاتے پچکپکائے تو معلوم ہوا کہ معلوم نہیں مشکوک ہے اور شک کا اعتبار نہیں کہ طہارت پر یقین تھا اور یقین شک سے نہیں جاتا۔ (ترمذی نے باب الوضوء من الرج میں اسے ابن مبارک سے تعلیقاً روایت کیا ہے۔ ت)

ف: مسئلہ شیطان کے تھوک اور پھونک سے نماز میں قطرے اور رتخ کا شبہ جاتا ہے حکم ہے کہ جب تک ایسا یقین نہ ہو جس پر قسم کھا سکے اس پر لحاظ نہ کرے، شیطان کہے کہ تیرا وضو جاتا رہا تو دل میں جواب دے لے کہ خبیث تو جھوٹا ہے اور اپنی نماز میں مشغول رہے۔

(فتاویٰ رضویہ، جلد ۱۔ ۲، ص ۱۰۴۵۔ ۱۰۵۲ ارضافاؤنڈیشن، لاہور)

وضو توڑنے والی چیزوں کا بیان

مسئلہ ۱: پاخانہ، پیشاب، قوی، مہزی، منی، کیڑا، پتھری، مرد یا عورت کے آگے یا پیچھے سے نکلیں وضو جاتا رہے

گا۔ (1)

مسئلہ ۲: اگر مرد کا ختنہ نہیں ہوا ہے اور سوراخ سے ان چیزوں میں سے کوئی چیز نکلی مگر ابھی ختنہ کی کھال کے اندر

ہی ہے جب بھی وضو ٹوٹ گیا۔ (2)

مسئلہ ۳: یوہیں عورت کے سوراخ سے نکلی مگر ہنوز (ابھی تک) اوپر والی کھال کے اندر ہی ہے جب بھی وضو جاتا

رہا۔ (3)

مسئلہ ۴: عورت کے آگے سے جو خالص رطوبت بے آمیزش خون نکلتی ہے ناقض وضو نہیں (4)، اگر کپڑے میں

لگ جائے تو کپڑا پاک ہے۔ (5)

مسئلہ ۵: مرد یا عورت کے پیچھے سے ہوا خارج ۸ ہوئی وضو جاتا رہا۔ (6)

مسئلہ ۶: مرد یا عورت کے آگے سے ہوا نکلی یا پیٹ میں ایسا زخم ہو گیا کہ جھلی تک پہنچا، اس سے ہوا نکلی تو وضو

نہیں جائے گا۔ (7)

مسئلہ ۷: عورت کے دونوں مقام پردہ بھٹ کر ایک ہو گئے اسے جب ریح آئے احتیاط یہ ہے کہ وضو کرے

اگرچہ یہ احتمال ہو کہ آگے سے نکلی ہوگی۔ (8)

(1) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الطہارۃ، الباب الاول فی الوضوء، الفصل الخامس، ج ۱، ص ۹۔

(2) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الطہارۃ، الباب الاول فی الوضوء، الفصل الخامس، ج ۱، ص ۹-۱۰۔

(3) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الطہارۃ، الباب الاول فی الوضوء، الفصل الخامس، ج ۱، ص ۱۰۔

(4) رد المحتار علی رد المحتار، کتاب الطہارۃ، فصل الوضوء، ج ۱، ص ۱۸۸۔

(5) رد المحتار، کتاب الطہارۃ، فصل الاستنجاء، مطلب فی الفرق بین الاستبراء والاستنقاء... إلخ، ج ۱، ص ۶۲۱۔

(6) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الطہارۃ، الباب الاول فی الوضوء، الفصل الخامس، ج ۱، ص ۹۔

(7) المرجع السابق، الدر المختار و رد المحتار، کتاب الطہارۃ، مطلب: نواقض الوضوء، ج ۱، ص ۲۸۷۔

(8) الدر المختار و رد المحتار، المرجع السابق۔

مسئلہ ۸: اگر مرد نے پیشاب کے سوراخ میں کوئی چیز ڈالی پھر وہ اس میں سے لوٹ آئی تو وضو نہیں جائے۔ (9)

مسئلہ ۹: حلقہ لیا اور دوا باہر آگئی یا کوئی چیز پاخانہ کے مقام میں ڈالی اور باہر نکل آئی وضو ٹوٹ گیا۔ (10)

مسئلہ ۱۰: مرد نے سوراخ ڈگر میں رُوئی رکھی اور وہ اوپر سے خشک ہے مگر جب نکالی ہو تو تر نکلتی تو نکالتے ہی وضو ٹوٹ گیا۔ (11) یوہیں عورت نے کپڑا رکھا اور فرج خارج میں اس کپڑے پر کوئی اثر نہیں مگر جب نکالا تو خون یا کسی اور نجاست سے تر نکلا اب وضو جاتا رہا۔

مسئلہ ۱۱: خون یا پیپ یا زرد پانی کہیں سے نکل کر بہا اور اس بہنے میں ایسی جگہ پہنچنے کی صلاحیت تھی جس کا وضو یا غسل میں دھونا فرض ہے تو وضو جاتا رہا اگر صرف چمکا یا ابھرا اور بہا نہیں جیسے سوئی کی نوک یا چاقو کا کنارہ لگ جاتا ہے اور خون ابھریا چمک جاتا ہے یا خلال کیا یا مسواک کی یا انگلی سے دانت مانجھے یا دانت سے کوئی چیز کاٹی اس پر خون کا اثر پایا یا ناک میں انگلی ڈالی اس پر خون کی سُرخ آگئی مگر وہ خون بہنے کے قابل نہ تھا تو وضو نہیں ٹوٹا۔ (12)

مسئلہ ۱۲: اور اگر بہا مگر ایسی جگہ بہ کر نہیں آیا جس کا دھونا فرض ہو تو وضو نہیں ٹوٹا۔ مثلاً آنکھ میں دانہ تھا اور ٹوٹ کر آنکھ کے اندر ہی پھیل گیا باہر نہیں نکلا یا کان کے اندر دانہ ٹوٹا اور اس کا پانی سوراخ سے باہر نہ نکلا تو ان صورتوں میں وضو باقی ہے۔ (13)

(9) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الطہارۃ، الباب الاول فی الوضوء، الفصل الخامس، ج ۱، ص ۱۰۔

(10) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الطہارۃ، الباب الاول فی الوضوء، الفصل الخامس، ج ۱، ص ۱۰۔

(11) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الطہارۃ، الباب الاول فی الوضوء، الفصل الخامس، ج ۱، ص ۱۰۔

(12) المرجع السابق، والفتاویٰ الرضویہ، ج ۱، ص ۲۸۰۔

(13) اعلیٰ حضرت، امام المسند، مجدد دین و ملت الشاہ امام احمد رضا خان علیہ رحمۃ الرحمن فتاویٰ رضویہ شریف میں تحریر فرماتے ہیں:

بہنا کہ ابھر کر ڈھلک بھی جائے یا کسی مانع کے باعث نہ ڈھلکے تو فی نفسہ اتنا ہو کہ مانع نہ ہوتا تو ڈھلک جاتا جس کی صورتیں اوپر گزریں یہ شکل ہمارے ائمہ کے اجماع سے ناقض وضو ہے اور کپڑا قدر درم سے زائد بھرے تو ناپاک۔ ہاں وہ بہنا کہ صرف باطن بدن میں ہوتا قاض نہیں کہ باطن انسان میں تو خون ہر وقت دورہ کرتا ہے آنکھوں کے ڈھیلے بھی شرعاً باطن بدن میں داخل ہیں۔ لہذا وضو غسل کسی میں یہاں تک کہ حقیقی نجاست ف ۲ سے بھی اُن کے دھونے کا حکم نہ ہوا تو اگر آنکھ کے ف ۳ بالائی حصے میں کوئی دانہ پھوٹا اور خون دریم اُس کے زیریں حصے تک بہہ کر آیا مگر آنکھ سے باہر نہ ہوا وضو نہ جائیگا اور حسب قاعدہ معلومہ جب وہ حدت نہیں تو نجس بھی نہیں۔ پس مگر کپڑے سے اُسے پونچھ لیا اور وہ کپڑا پانی میں گرا پانی ناپاک نہ ہوگا اور ناک کے ف ۳ سخت بانے میں اختلاف ہے کہ اگر خون دماغ سے اتر کر اُس میں بہا اور نرم بانے تک نہ پہنچا تو باقی وضو ہوگا یا نہیں۔ مشہور تر یہ ہے کہ وضو نہ جائے گا کہ ناک کا سخت حصہ بھی اندر سے یقیناً

مسئلہ ۱۳: زخم میں گڑھا پڑ گیا اور اس میں سے کوئی رطوبت چمکی مگر بھی نہیں تو وضو نہیں ٹوٹا۔ (14)
 مسئلہ ۱۴: زخم سے خون وغیرہ نکلتا رہا اور یہ بار بار پونچھتا رہا کہ بہنے کی نوبت نہ آئی تو غور کرے کہ اگر نہ پونچھتا تو بہ جاتا یا نہیں اگر یہ جاتا تو وضو ٹوٹ گیا ورنہ نہیں۔ یوں اگر مٹی یا راکھ ڈال ڈال کر سکھاتا رہا اس کا بھی وہی حکم ہے۔ (15)

مسئلہ ۱۵: پھوڑا یا پھنسی ٹھوڑنے سے خون بہا، اگرچہ ایسا ہو کہ نہ ٹھوڑتا تو نہ بہتا جب بھی وضو جاتا رہا۔ (16)
 مسئلہ ۱۶: آنکھ، کان، ناف، پستان وغیرہ میں دانہ یا ناصور یا کوئی بیماری ہو، ان دھوہ سے جو آنسو یا پانی بہے وضو توڑ دے گا۔ (17)

ہاتھ بدن میں داخل ہے لہذا وضو غسل کسی میں اس کا دھونا واجب نہیں، اور انسب یہ ہے کہ وضو کرے کہ اس موضع کا دھونا اگرچہ واجب نہیں وضو و غسل دونوں میں ملت تو ہے۔

ف ۱: مسئلہ ایک چلے میں متفرق طور پر جتنا خون ابھرا یہ جمع ہو کر بہہ جاتا یا نہیں اس کا دار اندازے پر ہے۔

ف ۲: مسئلہ ناپاک سرمہ لگایا اور کوئی نجاست آنکھ کے ڈھیلے کو پہنچی اس کا دھونا معاف ہے۔

ف ۳: مسئلہ خون یا پیپ آنکھ میں بہا مگر آنکھ سے باہر نہ گیا تو وضو نہ جائے گا بے کپڑے سے پونچھ کر پانی میں ڈال دیں تو ناپاک نہ ہوگا۔

ف ۴: مسئلہ ناک کے سخت بانے میں خون بہا اور نرم حصے میں نہ آیا تو مشہور تر یہ ہے کہ وضو نہ جائے گا۔

فتح القدیر میں ہے:

الخروج في غير السبيلين هو تجاوز النجاسة الى موضع التطهير فلو خرج من جرح في العين دم فسأل الى الجانب الاخر منها لا ينقض لانه لا يلحقه حكم هو وجوب التطهير او نذبه بخلاف ما لو نزل من الراس او مالا من الانف لانه يجب غسله في الجنابة ومن النجاسة فينقض.

غیر سبیلین میں خروج یہ ہے کہ نجاست تطہیر کی جگہ تک تجاوز کر جائے تو اگر آنکھ کے اندر کوئی زخم ہے جس سے خون نکل کر آنکھ ہی میں دوسری جانب کو بہ گیا تو وہ ناقض وضو نہیں اس لئے کہ اسے تطہیر کے وجوب یا استحباب کا کوئی حکم لاحق نہیں ہوتا بخلاف اس کے جو سر سے اتر کر ناک کے نرم بانے تک آ گیا ہو اس لئے کہ غسل جنابت میں اور نجاست لگنے سے اس حصہ کو دھونا واجب ہوتا ہے تو وہ خون ناقض وضو ہوگا۔

(فتاویٰ رضویہ، جلد ۱-۱، ص ۳۷۲-۳۷۳ ضافاً و تہذیباً، لاہور)

(14) فتاویٰ رضویہ، ج ۱، ص ۲۸۰

(15) افتاویٰ الہندیہ، کتاب الطہارۃ، الباب الاول فی الوضوء، الفصل الخامس، ج ۱، ص ۱۱۰

در المختار، کتاب الطہارۃ، نوأقض الوضوء، ج ۱، ص ۲۸۶، والفتاویٰ الرضویہ، ج ۱، ص ۲۸۱

(16) فتاویٰ الہندیہ، المرجع السابق

(17) المرجع السابق، ص ۱۰

مسئلہ ۱۷: زخم یا ناک یا کان یا مونہ سے کیڑا یا زخم سے کوئی گوشت کا ٹکڑا (جس پر خون یا پیپ کوئی نجس رطوبت نہ ہو) نہ تھی) کٹ کر گراؤ وضو نہیں ٹوٹے گا۔ (18)

مسئلہ ۱۸: کان میں تیل ڈالا تھا اور ایک دن بعد کان یا ناک سے نکلاؤ وضو نہ جائے گا یوں اگر مونہ سے نکلا جب بھی باقی نہیں ہاں اگر یہ معلوم ہو کہ دماغ سے اتر کر معدہ میں گیا اور معدہ سے آیا ہے تو وضو ٹوٹ گیا۔ (19)

مسئلہ ۱۹: چھالانوج ڈالا اگر اس میں کاپانی بہ گیاؤ وضو جاتا رہا اور نہ نہیں۔ (20)

مسئلہ ۲۰: مونہ سے خون نکلا اگر تھوک پر غالب ہے وضو توڑ دے گا ورنہ نہیں۔

فائدہ: غلبہ کی شناخت یوں ہے کہ تھوک کا رنگ اگر سرخ ہو جائے تو خون غالب سمجھا جائے اور اگر زرد ہو تو مغرب۔ (21)

مسئلہ ۲۱: چونک یا بڑی کھلی نے خون چوسا اور اتنا پی لیا کہ اگر خود نکلتا تو بہ جاتا وضو ٹوٹ گیا ورنہ نہیں۔ (22)

مسئلہ ۲۲: اگر چھوٹی کھلی یا بجوں یا کھٹل، پھھر، مکھی، پتوں نے خون چوسا تو وضو نہیں جائے گا۔ (23)

مسئلہ ۲۳: ناک صاف کی اس میں سے جما ہوا خون نکلاؤ وضو نہیں ٹوٹا۔ (24)

مسئلہ ۲۴: نارو (25) سے رطوبت بہے وضو جاتا رہے گا اور ڈورا نکلا تو وضو باقی ہے۔ (26)

(18) الدر المختار، کتاب الطہارۃ، ج ۱، ص ۲۸۸

(19) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الطہارۃ، الباب الاول فی الوضوء، الفصل الخامس، ج ۱، ص ۱۰۔

(20) المرجع السابق، ص ۱۱

(21) المرجع السابق

(22) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الطہارۃ، الباب الاول فی الوضوء، الفصل الخامس، ج ۱، ص ۱۱

والدر المختار، کتاب الطہارۃ، ج ۱، ص ۲۹۲

(23) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الطہارۃ، الباب الاول فی الوضوء، الفصل الخامس، ج ۱، ص ۱۱

والدر المختار، کتاب الطہارۃ، ج ۱، ص ۲۹۲

(24) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الطہارۃ، الباب الاول فی الوضوء، الفصل الخامس، ج ۱، ص ۱۱

(25) ایک مرض کا نام جس میں آدمی کے بدن پر دانے دانے ہو کر ان میں سے دھاگہ سا نکلا کرتا ہے۔

(26) اہل حضرت علیہ رحمۃ رب العزت قتلوی رضویہ میں لکھتے ہیں

جو ہرہ نیرہ کی عبارت یہ ہے:

العرق البدنی فاذا خرج من البدن لا ینقض لانه حیط لامانع واما الذی فیہ یسئل منه ان کان ←

- مسئلہ ۲۵: اندھے کی آنکھ سے جو رطوبت بوجہ مرض نکلتی ہے ناقض وضو ہے۔ (27)
- مسئلہ ۲۶: مونہ بھرتے کھانے یا پانی یا صفرا (کڑوا پانی) کی وضو توڑ دیتی ہے۔ (28)
- فائدہ: مونہ بھر کے یہ معنی ہیں کہ اسے بے تکلف نہ روک سکتا ہو۔ (29)
- مسئلہ ۲۷: بلغم کی قے وضو نہیں توڑتی جتنی بھی ہو۔ (30)

صافیا لا ینقض قال فی الینابیع الماء الصافی الخ ۲۔

عرق مدی (نارو کا ڈورا) بدن سے نکلے تو وضو نہ جائے گا اس لئے کہ وہ کوئی سیال چیز نہیں بلکہ ایک دھماکا ہے اور بدن سے جو بہتا ہو اگر صاف ہے تو ناقض نہیں۔ ینابیع میں کہا: صاف پانی الخ۔ (۲۔ الجوہرۃ الخیرہ، کتاب الطہارۃ، مکتبہ امدادیہ ملتان، ۸/۱)

ف ۱: مسئلہ بدن سے نارو کا ڈورا نکلنے سے وضو نہ جائے گا۔

ف ۲: مسئلہ نارو سے رطوبت ہے تو وضو جائز ہے اگرچہ صاف سفید پانی ہو۔

یہاں بھی اگرچہ صحیح وہی ہے کہ صاف پانی بھی ناقض مگر نہ اس لئے کہ مطلقاً جو رطوبت مرض سے نکلے ناقض ہے بلکہ اُسی وجہ سے کہ دانوں آبلوں کے پانی میں ظن رائج یہی ہے کہ خون و ریح رقیق ہو کر پانی ہو گئے کما اسلفنا من الامام فقیہ النفس قاضی خاں (جیسا کہ امام فقیہ النفس قاضی خاں سے نقل گزری۔ ت) (فتاویٰ رضویہ، جلد ۱، ص ۳۶۳ ضافاً و تذیلاً، لاہور)

(27) الفتاویٰ الرضویہ، ج ۱، ص ۲۷۱۔

(28) اعلیٰ حضرت علیہ رحمۃ رب العزت فتاویٰ رضویہ میں لکھتے ہیں

در مختار میں ہے: ینقضہ قبیح ملاً ثفاہ من مرة او طعام او ماء اذا وصل الى معدته وان لم یستقر وهو نجس مغلف ولو من صبی ساعة ارتضاعه وهو الصحیح لم یخالطہ النجاسة ولو هو فی المرء فلا ینقض اتفاقاً ۳۔ ملخصاً۔

(۳۔ در مختار، نوافض الوضوء، مطبوعہ مجتہائی دہلی، ۲۵/۱)

صفرا نیز کھانے یا پانی کی قے منہ بھر وضو توڑ دیتی ہے جب وہ معدے تک پہنچے اگرچہ وہاں نہ ٹھہرے اور وہ نجاست غلیظہ ہے اگرچہ زودھ پیتے پینے کی ہو اور یہی صحیح ہے کیونکہ وہ نجاست سے بدل جاتی ہے اور اگر وہ زخری سے ملے تو بالائتفاق وضو نہیں ٹوٹے گا اھ ملخصاً۔

(فتاویٰ رضویہ، جلد ۱، ص ۳۶۳ ضافاً و تذیلاً، لاہور)

(29) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الطہارۃ، الباب الاول فی الوضوء، الفصل الخامس، ج ۱، ص ۱۱۔

(30) بلغم کی قے

اعلیٰ حضرت علیہ رحمۃ رب العزت فتاویٰ رضویہ میں لکھتے ہیں

در مختار میں ہے:

لا ینقضہ قبیح من بلغم علی المعتمد اصلاً۔ قول محمد کی بنیاد پر بلغم کی قے اصلاً ناقض وضو نہیں۔

(۱۔ الدر المختار کتاب الطہارۃ مطبع مجتہائی دہلی، ۲۶/۱) ←

مسئلہ ۲۸: بہتے خون کی قے وضو توڑ دیتی ہے جب تھوک سے مغلوب نہ ہو اور جما ہوا خون ہے تو وضو نہیں جائے گا جب تک مونہ بھر نہ ہو۔ (31)

مسئلہ ۲۹: پانی پیا اور معدے میں اتر گیا، اب وہی پانی صاف شفاف قے میں آیا اگر مونہ بھر ہے وضو ٹوٹ گیا اور وہ پانی نجس ہے اور اگر سینہ تک پہنچا تھا کہ اچھو (32) لگا اور نکل آیا تو نہ وہ ناپاک ہے نہ اس سے وضو جائے۔ (33)

حاشیہ علامہ طحاوی میں ہے:

شامل للنازل من الرأس والصاعد من الجوف وقوله على المعتمد راجع الى الثاني لان الاول بالاتفاق على الصحيح ۲۔

یہ حکم سر سے اترنے والے اور معدہ سے چڑھنے والے دونوں قسم کے بلغم کو شامل ہے اور ان کا قول علی المعتمد (قول معتمد کی بنیاد) دوم (معدہ والے) کی طرف راجع ہے کیونکہ صحیح یہ ہے کہ اول میں وضو نہ ٹوٹنے کا حکم بالاتفاق ہے۔

(۲۔ حاشیہ الطحاوی علی الدر المختار کتاب الطہارۃ المکتبۃ العربیہ کوئٹہ ۱/ ۷۹)

رد المحتار میں ہے:

اصلاً ای سواء کان صاعداً من الجوف أو نازلاً من الرأس خلاف لابی یوسف فی الصاعد من الجوف الیہ اشار بقوله علی المعتمد ولو اخره لکان اولی ۳۔ اھ ای لان تقدیمہ یوہم ان فی عدم النقض بالبلغم خلافاً مطلقاً وليس كذلك فی الصحيح۔

اصلاً یعنی معدہ سے چڑھنے والا ہو یا سر سے اترنے والا ۳۔ ح۔ اور معدہ سے چڑھنے والے میں امام ابو یوسف کا اختلاف ہے۔ اس کی طرف لفظ علی المعتمد سے اشارہ کیا ہے، اگر اسے اصلاً کے بعد رکھتے تو بہتر تھا اھ۔ یعنی اس لئے کہ اسے پہلے رکھ دینے سے یہ وہم ہوتا ہے کہ بلغم سے وضو ٹوٹنے میں مطلقاً اختلاف ہے حالانکہ بر قول صحیح ایسا نہیں ہے۔

(۳۔ رد المحتار کتاب الطہارۃ مطلب فی نواقض الوضوء دار احیاء التراث العربی بیروت ۱/ ۹۴)

نور الایضاح و مراقی الفلاح میں ہے:

عشرة اشياء لا تنقض الوضوء منها نبي بلغم ولو كان كثير العدم تخلل النجاسة فيه وهو طاهر۔ ۱۔

(۱۔ مراقی الفلاح مع حاشیہ الطحاوی، کتاب الطہارۃ، فصل عشرة اشياء لا تنقض الوضوء، دار الکتب العلمیہ بیروت، ص ۹۳۔ ۹۴)

دس چیزیں ناقض وضو نہیں ہیں ان میں سے ایک بلغم کی قے ہے اگرچہ زیادہ ہو، اس لئے کہ نجاست اس کے اندر نہیں جاتی اور وہ خود پاک

ہے۔ (فتاویٰ رضویہ، جلد ۱۔ ص ۳۳۷۔ ۳۳۸ ضافۃ و تخریج، لاہور)

(31) الدر المختار و رد المحتار، کتاب الطہارۃ، مطلب: نواقض الوضوء، ج ۱، ص ۲۹۱۔

(32) سانس کی نالی میں پانی وغیرہ جانے سے جو کھانسی آنے لگتی ہے۔

(33) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الطہارۃ، الباب فی اول فی الوضوء، الفصل الخامس، ج ۱، ص ۱۱۰ والبحر الرائق، کتاب الطہارۃ، ج ۱، ص ۶۷

مسئلہ ۳۰: اگر تھوڑی تھوڑی چند بار تے آئی کہ اس کا مجموعہ مونہ بھرے تو اگر ایک ہی متلی سے ہے تو وضو توڑ دے گی اور اگر متلی جاتی رہی اور اس کا کوئی اثر نہ رہا پھر نئے سرے سے متلی شروع ہوئی اور تے آئی اور دونوں مرتبہ کی علیحدہ علیحدہ مونہ بھر نہیں مگر دونوں جمع کی جائیں تو مونہ بھر ہو جائے تو یہ ناقض وضو نہیں، پھر اگر ایک ہی مجلس میں ہے تو وضو کر لینا بہتر ہے۔ (34)

مسئلہ ۳۱: تے میں صرف کیڑے یا سانپ نکلے وضو نہ جائے گا اور اگر اس کے ساتھ کچھ رطوبت بھی ہے تو دیکھیں گے مونہ بھر ہے یا نہیں۔ مونہ بھر ہے تو ناقض ہے ورنہ نہیں۔ (35)

مسئلہ ۳۲: سو جانے سے وضو جاتا رہتا ہے بشرطیکہ دونوں سرین خوب نہ جھے ہوں اور نہ ایسی سہا ت پر سویا ہو جو غافل ہو کر نیند آنے کو مانع ہو مثلاً اکڑوں بیٹھ کر سویا یا چت یا پٹ یا کروٹ پر لیٹ کر یا ایک گھنی پر تکیہ لگا کر یا بیٹھ کر سویا مگر ایک کروٹ کو جھکا ہوا کہ ایک یا دونوں سرین اٹھے ہوئے ہیں یا نگلی پیٹھ پر سوار ہے اور جانور ڈھال (نیچائی) میں اتر رہا ہے یا دوزاٹو بیٹھا اور پیٹ زانوں پر رکھا کہ دونوں سرین جھے نہ رہے یا چار زانوں پر ہے اور سر رانوں پر یا پنڈلیوں پر ہے یا جس طرح عورتیں سجدہ کرتی ہیں اسی سہا ت پر سو گیا ان سب صورتوں میں وضو جاتا رہا اور اگر نماز میں ان صورتوں میں سے کسی صورت پر قصد اسویا تو وضو بھی گیا، نماز بھی گئی وضو کر کے سرے سے نیت باندھے اور بلا قصد سویا تو وضو جاتا رہا نماز نہیں گئی۔ وضو کر کے جس رکن میں سو یا تھا وہاں سے ادا کرے اور از سر نو پڑھنا بہتر ہے۔ (36)

مسئلہ ۳۳: دونوں سرین زمین یا کرسی یا بچ پر ہیں اور دونوں پاؤں ایک طرف پھیلے ہوئے یا دونوں سرین پر بیٹھا ہے اور گھٹنے کھڑے ہیں اور ہاتھ پنڈلیوں پر محیط ہوں خواہ زمین پر ہوں، دوزاٹو سیدھا بیٹھا ہو یا چار زانوں پالتی مارے یا زین پر سوار ہو یا نگلی پیٹھ پر سوار ہے مگر جانور چڑھائی پر چڑھ رہا ہے یا راستہ ہموار ہے یا کھڑے کھڑے سو گیا یا رکوع کی صورت پر یا مردوں کے سجدہ مسنونہ کی شکل پر تو ان سب صورتوں میں وضو نہیں جائے گا اور نماز میں اگر یہ صورتیں پیش آئیں تو نہ وضو جائے نہ نماز، ہاں اگر پورا رکن سوتے ہی میں ادا کیا تو اس کا اعادہ ضروری ہے اور اگر جاگتے میں شروع کیا پھر سو گیا تو اگر جاگتے میں بقدر کفایت ادا کر چکا ہے تو وہی کافی ہے ورنہ پورا کر لے۔ (37)

(34) الدر المختار و رد المحتار، کتاب الطہارۃ، مطلب فی حکم کی المصنوعۃ، ج ۱، ص ۲۹۳

(35) الدر المختار و رد المحتار، کتاب الصلاۃ، مطلب: لو ناقض الوضوء، ج ۱، ص ۲۹۰

(36) الفتاویٰ الرضویۃ، ج ۱، ص ۳۶۵-۳۶۷، وغیرہ

(37) الفتاویٰ الرضویۃ، ج ۱، ص ۳۶۵-۳۶۷، وغیرہ

مسئلہ ۳۴: اگر اس شکل پر سویا جس میں وضو نہیں جاتا اور نیند کے اندر وہ سرآت پیدا ہوگئی جس سے وضو جاتا رہتا ہے تو اگر فوراً بلا وقفہ جاگ اٹھا وضو نہ کیا ورنہ جاتا رہا۔ (38)

مسئلہ ۳۵: گرم تنور کے کنارے پاؤں لٹکائے بیٹھ کر سو گیا تو وضو کر لینا مناسب ہے۔ (39)

مسئلہ ۳۶: بیمار لیٹ کر نماز پڑھتا تھا نیند آگئی وضو جاتا رہا۔ (40)

مسئلہ ۳۷: اوجھنے یا بیٹھے بیٹھے جھوٹے لینے سے وضو نہیں جاتا۔ (41)

مسئلہ ۳۸: مجھوم کر گر پڑا اور فوراً آنکھ کھل گئی وضو نہ کیا۔ (42)

مسئلہ ۳۹: نماز وغیرہ کے انتظار میں بعض مرتبہ نیند کا غلبہ ہوتا ہے اور یہ دفع کرنا چاہتا ہے تو بعض وقت ایسا غافل ہو جاتا ہے کہ اس وقت جو باتیں ہوئیں ان کی اسے بالکل خبر نہیں بلکہ دو تین آواز میں آنکھ کھلی اور اپنے خیال میں یہ سمجھتا ہے کہ سویا نہ تھا اس کے اس خیال کا اعتبار نہیں اگر معتبر شخص کہے کہ تو غافل تھا، پکارا جواب نہ دیا یا باتیں پوچھی جائیں اور وہ نہ بتا سکے تو اس پر وضو لازم ہے۔ (43)

فائدہ: انبیاء علیہم السلام کا سونا ناقض وضو نہیں ان کی آنکھیں سوتی ہیں دل جاگتے ہیں (44)۔

(38) الفتاویٰ الرضویہ، ج ۱، ص ۳۶۷

(39) المرجع السابق، ص ۴۲۵

(40) الفتاویٰ الرضویہ، کتاب الطہارۃ، الباب الاول فی الوضوء، الفصل الخامس، ج ۱، ص ۱۲

(41) الفتاویٰ الرضویہ، ج ۱، ص ۳۶۷

(42) المرجع السابق

(43) المرجع السابق

(44) اعلیٰ حضرت، امام اہلسنت، مجدد دین و ملت الشاہ امام احمد رضا خان علیہ رحمۃ الرحمن فتاویٰ رضویہ شریف میں تحریر فرماتے ہیں:

الخامسة النوم فالنوم بنفسه حدثا بل لها عسى ان يخرج وعليه العامة بل حكي في التوشيح الاتفاق عليه

وهو الحق لحديث ان العين وكاء السه احوالها لم ينقض في وضوءه صلى الله تعالى عليه وسلم بالنوم کہا

ثبت في الصحيحين ان عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما

اقادہ خاصہ: نیند بذات خود حدث نہیں بلکہ خروج ریح کا گمان غالب ہونے کی وجہ سے حدث ہے اسی پر عامہ علماء ہیں بلکہ توشیح میں اس پر

اجماع و اتفاق کی حکایت کی ہے اور یکما حق ہے اس لئے کہ حدیث میں ہے کہ آنکھ مقعد کا بندھن ہے اسی لئے حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ

وآلہ وسلم کا وضو نیند سے نہیں ٹوٹا جیسا کہ صحیحین (بخاری و مسلم) میں حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے ثابت ہے۔

نہ مسئلہ: نیند خود ناقض وضو نہیں بلکہ اس وجہ سے کہ سوتے میں خروج ریح کا غن غالب ہے۔

فہ ۲: مسئلہ، انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام کا وضو سونے سے نہ جاتا۔

(۱) تاریخ بغداد، ترجمہ بکر بن یزید ۳۵۲۷، دار الکتاب العربی بیروت، ۴۰/ ۹۲ (سنن الدار قطنی، باب فیما روی فیہن تام قاعد الخ، حدیث ۵۸۶، دار المعرفہ بیروت، ۱/ ۴۷۷) (۲) صحیح البخاری، کتاب الوضوء، ۱/ ۳۰۷، کتاب الاذان، ۱/ ۱۱۹، والابواب الوتر، ۱/ ۱۳۵، قدیمی کتب خانہ کراچی) (۳) مسند احمد بن حنبل، عن ابن عباس، المکتب الاسلامی بیروت، ۱/ ۲۸۳ (صحیح مسلم، کتاب صلوٰۃ المسافرین، باب صلوٰۃ النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم، قدیمی کتب خانہ کراچی، ۱/ ۲۶۰)

وذلك لقوله ف صلى الله عليه تعالى عليه وسلم ان عيني تتأمان ولا ينأمن قلبي رواه الشيخان ۲- عن ام المؤمنين رضي الله تعالى عنها وعدوه من خصائصه صلى الله تعالى عليه وسلم كما في الفتوح عن القنية ۳- اور اس کا سبب حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کا یہ ارشاد ہے بیشک میری آنکھیں سوتی ہیں اور دل نہیں سوتا اسے (بخاری و مسلم) نے ام المؤمنین رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت کیا اور اسے علماء نے رسول اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کے خصائص سے شمار کیا ہے جیسا کہ فتح القدیر میں تینہ سے منقول ہے۔

ف: انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام کی آنکھیں سوتی ہیں دل بھی نہیں سوتا۔

(۲) صحیح مسلم، کتاب صلوٰۃ المسافرین، باب صلوٰۃ اللیل و عدد رکعات النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم، قدیمی کتب خانہ کراچی، ۱/ ۲۵۳ قللت ای بالنسبة الى الامة والا فلا نبياء جميعا كذلك عليهم الصلاة والسلام لحديث الصعبي عن انس رضي الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الانبياء تنأمن اعينهم ولا تنأمن قلوبهم ا- فاندفع فمافي كشف الرمز ان مقتضى كونه من الخصائص ان غيرة صلى الله تعالى عليه وسلم من الانبياء عليهم الصلاة والسلام ليس كذلك ۲- اھ

قلت یعنی امت کے لحاظ سے سرکار کی یہ خصوصیت ہے ورنہ تمام انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام کا یہی وصف ہے اس لئے کہ صحیحین میں حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کا ارشاد ہے انبیاء کی آنکھیں سوتی ہیں دل نہیں سوتے، تو (خصوصیت بہ نسبت امت مراد لینے سے) دوشنبہ دور ہو گیا جو كشف الرمز میں پیش کیا ہے کہ اس امر کے خصائص سرکار سے ہونے کا مقتضایہ ہے کہ سرکار اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کے علاوہ دیگر انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام کا یہ حال نہیں اھ

ف: ۱: تطفل على العلامة المقدسي. (۱) صحیح البخاری کتاب المناقب باب کان النبی صلی اللہ علیہ وسلم تمام عیہ الخ قدیمی کتب خانہ کراچی ۱/ ۵۰۴ (کنز العمال بحوالہ الدیلمی عن انس حدیث ۳۲۲۳۸ موسسة الرسالة بیروت ۱۱/ ۴۷۷) (۲) فتح المعین بحوالہ كشف الرمز، کتاب الطہارۃ، ایچ ایم سعید کمپنی کراچی ۱/ ۴۷۷)

وهل يجوز ان فء يكون ذلك لاحد من اكابر الامة ورائة منه صلى الله عليه وسلم قال المولى ملك العلماء بحر العلوم عبد العلي محمد رحمه الله تعالى في الاركان الاربعة ان قال احدا ان كان في اتباع رسول الله صلى

لله عليه وسلم من بلغ رتبة لا يغفل في نومه بقلبه انما تغفل عيناه بهيمن اتباعه صلى الله تعالى عليه وسلم كالشيخ الامام محي الدين عبدالقادر الجيلاني قدس سره وغيره ممن وصل الى هذه الرتبة وان لم يصل مرتبته رضي الله تعالى عنه لم يكن قوله بعيدا عن الصواب فافهم اے

کیا یہ ہو سکتا ہے کہ سرکار اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کی وارثت کے طور پر ان کی امت کے اکابر میں سے کسی کو یہ دمفل جائے؟ ملک العلماء بحر العلوم مولانا عبدالعلی محمد رحمۃ اللہ تعالیٰ ارکان اربعہ میں لکھتے ہیں: اگر کوئی یہ کہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کے قبضین میں سے کوئی اس رتبہ کو پہنچ گیا تھا کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کی اتباع کی برکت سے نیند میں اس کا دل غافل نہ ہوتا صرف اس کی آنکھیں غافل ہوتیں، جیسے امام محی الدین شیخ عبدالقادر جیلانی قدس سرہ اور ان کے علاوہ وہ اکابر جن کا یہ دمفل وہاں ہوا اگرچہ غوث اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے مرتبے تک ان کی رسائی نہ ہو، تو یہ قول حق سے بعید نہ ہوگا، فافهم اے۔

ف ۲: ملک العلماء بحر العلوم مولانا عبدالعلی نے فرمایا کہ اگر کہا جائے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کی وارثت سے حضور سیدنا غوث اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو بھی یہ مرتبہ تھا کہ حضور کا وضو سونے سے نہ جاتا، آنکھیں سوتیں دل بیدار رہتا، اور اکابر اولیاء جو اس مرتبہ تک پہنچے ہوں اگرچہ حضور غوث اعظم کے مراتب تک نہیں پہنچ سکتے تو یہ کہنا حق سے بعید نہ ہوگا، اور مصنف کا حدیث سے اس کی تائید کرنا۔

(۱۔ رسائل الارکان، الرسالة الاولی فی الصلوٰۃ، فصل فی الوضوء، مکتبہ اسلامیہ کوئٹہ، ص ۱۸)

اقول ليس من الشرع حجر في ذلك انه لا يجوز الا لنبی والا مرفیه وجدانی یعلمه من یرزقه فلا وجه للانکار وقد اخرج الترمذی وقال حسن عن ابی بکرۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہمکت ابو الدجال وامه ثلثین عاماً لا یولد لهما ولد ثم یولد لهما غلام اعور اضرب شیء وقله منفعۃ تنام عیناه ولا ینام قلبه ۱۔ الحدیث۔

اقول شریعت سے اس بارے میں کوئی روک نہیں کہ یہ نبی کے سوا اور کے لئے نہیں ہو سکتا۔ یہ معاملہ وجدان کا ہے جسے یہ نصیب ہو وہی اس سے آشنا ہوگا تو انکار کی کوئی وجہ نہیں۔ ترمذی نے حسن بتاتے ہوئے۔ حضرت ابوبکر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کی ہے انہوں نے فرمایا رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کا ارشاد ہے: بالجال کا باپ اور اس کی ماں تیس سال تک اس حال میں رہیں گے کہ ان کے ہاں کوئی بچہ پیدا نہ ہوگا پھر ان کے ایک لڑکا پیدا ہوگا جو ایک آنکھ کا ہوگا ہر چیز سے زیادہ ضرر والا اور سب سے کم نفع والا، اس کی آنکھیں سوئیں گی اور اس کا دل نہ سوئے گا۔ الحدیث۔ (۲۔ رسائل الارکان الرسالة الاولی فی الصلوٰۃ، فصل فی الوضوء، مکتبہ اسلامیہ کوئٹہ، ص ۱۸)

وفیه ولادة ابن صیاد و قول والديه اليهودیین ولد لنا غلام اعور اضرب شیء وقله منفعۃ تنام عیناه ولا ینام قلبه ۱۔ وفیه قوله عن نفسه نعم تنام عینای ولا ینام قلبی ۲۔

اور اس حدیث میں ابن صیاد کے پیدا ہونے اور اس کے یہودی ماں باپ کے یہ کہنے کا بھی ذکر ہے کہ ہمارے ہاں ایک لڑکا پیدا ہوا ہے جو ایک آنکھ کا ہے ہر چیز سے زیادہ ضرر والا اور سب سے کم نفع والا، اس کی آنکھیں سوتی ہیں اور اس کا دل نہیں سوتا۔ اور اس میں خود

بن میاد کا اپنے متفق یہ قول مذکور ہے کہ ہاں میری آنکھیں سوتی ہیں اور میرا دل نہیں سوتا۔

(۱۔ سنن اترندی، کتاب الفتن، باب ماجاء فی ذکر ابن میاد، حدیث ۲۲۵۵، دار الفکر بیروت، ۱۰۹/۳) (۲۔ سنن اترندی، کتاب الفتن، باب ماجاء فی ذکر ابن میاد، حدیث ۲۲۵۵، دار الفکر بیروت، ۱۰۹/۳)

قال القاری قال القاضي رحمهما الله تعالى اي لا تنقطع افكاره الفاسدة عنه عند النوم لكثرة وساوسه وتخیلاته وتواتر ما یلقی الشیطان الیه کما لم یکن ینام قلب النبی صلی الله تعالی علیہ وسلم من افکاره الصالحة بسبب ما تواتر علیہ من الوحي والالهام ۳۔

مولانا علی قاری لکھتے ہیں کہ قاضی عیاض رحمہما اللہ تعالیٰ نے فرمایا، یعنی سونے کے وقت بھی اس کے فاسد خیالات کا سلسلہ اس سے منقطع نہ ہوگا کیونکہ اس کے لئے دوسروں اور خیالات کی کثرت ہوگی متواتر و مسلسل شیطان اسے یہ سب القا کرتا رہے گا جیسے نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کا قلب ان کے صالح و پاکیزہ افکار سے خوابیدہ نہ ہوتا کیونکہ مسلسل ان پر وحی والہام ہوتا رہتا ہے۔

(۳۔ مرقاة المفاتیح، کتاب الفتن، باب قصہ ابن میاد، تحت الحدیث ۵۵۰۳، المکتبۃ الحبیہ کوئٹہ، ۹/۲۳۴)

اقول لقد ثقلت فہذہ الکاف علی واحسن منه قول مرقاة الصعود ان هذا كان من المکربہ لیستیظ القلب فی الفجور والمفسدۃ لیکون البلیغ فی عقوبتہ بخلاف استیظاظ قلب المصطفی صلی الله تعالی علیہ وسلم فانہ فی المعارف الالہیة ومصالح لا تحصى فہو رافع لدرجاتہ ومعظم لشانہ ۱۔

اقول یہ جیسے مجھ پر گراں گزر رہا ہے، اس سے بہتر مرقاة الصعود میں امام جلال الدین سیوطی کی عبارت ہے وہ لکھتے ہیں: یہ اس کے ساتھ خفیہ تدبیر تھی کہ فساد و فجور میں اس کا دل بیدار رہے تاکہ اس کا عقاب بھی سخت تر ہو بخلاف قلب مصطفی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کی بیداری کے کہ وہ معارف الہیہ اور مصالح بے حد و شمار میں ہوتی وہ ان کے درجات کی بلندی اور شان گرامی کی عظمت کا سبب تھی ۱۔

ف: تطفل علی الامام القاضي عیاض والعلامة علی القاری۔ (۱۔ مرقاة الصعود والی سنن ابی داؤد للسیوطی)

وبالحملۃ اذا جاز هذا للدجال ولا ین صیاد استدر ارجالہما فلان یموز لکبراء الامۃ بوراثۃ المصطفی صلی الله تعالی علیہ وسلم اولی و آخری۔

احاصل جب یہ بطور استدراج دجال اور ابن میاد کے لئے ہو سکتا ہے تو مصطفی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کی وراثت میں ان کی امت کے بزرگوں کے لئے بدرجہ اولی ہو سکتا ہے۔

ثم رأیت العارف ہانلہ سیدی عبدالوہاب الشعرانی قدس سرہ الربانی نقل فی المبحث الثانی والعشرین من کتاب الیواقیت والجواہر عن سیدی الشیخ محمد البغربی رحمہ اللہ تعالیٰ انہ کان رضی اللہ تعالیٰ عنہ یقول ان من ادعی رؤیۃ رسول اللہ صلی الله تعالی علیہ وسلم کما رآہ الصحابة فہو کاذب وان ادعی انہ یراہ بقلبہ حال کون القلب یقظاناً فہذا لا یمنع منہ وذلك لان من بالغ فی کمال الاستعداد بتنطیف القلب من

الردائل الملمومة حتى من خلاف الاولى صار محبوبا للحق تعالى واذا احب الحق تعالى عبدا كان في نومه من كثرة نورانية قلبه كانه يقظان الخ

پھر میں نے دیکھا کہ عارف باللہ سیدی عبدالوہاب شعرانی قدس سرہ الربانی نے اپنی کتاب الیواقیت والجوہر فی عقائد انا کا بر کے بانیسویں بحث میں سیدی شیخ محمد مغربی رحمہ اللہ تعالیٰ سے نقل کیا ہے کہ یہ حضرت شیخ رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے تھے کہ جو یہ دعویٰ کرے کہ اس نے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کو اس طرح دیکھا ہے جیسے صحابہ کرام نے دیکھا تو وہ جھوٹا ہے۔ اور اگر یہ دعویٰ کرے کہ وہ قلب کے بیدار ہونے کی حالت میں اپنے قلب سے حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کو دیکھتا ہے تو اس سے انکار نہیں کیا جاسکتا۔ اور اس لئے کہ جو شخص بری عادات یہاں تک کہ خلاف اولیٰ سے بھی دل کو صاف ستھرا کر کے کمال استعداد پیدا کر لے وہ حق تعالیٰ کا محبوب بن جاتا ہے اور جب حق تعالیٰ کسی بندے کو محبوب بنا لیتا ہے تو وہ اپنی نورانیت قلب کی فراوانی کی وجہ سے خواب کی حالت میں بھی گویا بیدار ہوتا ہے الخ۔ ۱۔ (۱۔ الیواقیت والجوہر، المصحف الثانی والخر دن، دار احیاء التراث العربی بیروت، ۱/۲۳۹)۔

ثم رأيت والله الحمد ما هو اوضح قال سيدنا الشيخ الاكبر رضى الله تعالى عنه في الباب الثامن والتسعين من الفتوحات الحكيمة من شرط الولي الكامل ان لا ينام له قلب بحكم الارث لرسول الله صلى الله عليه وسلم وذلك لان الكامل مطالب بحفظ ذاته الباطنة عن الغفلة كما يحفظ ذاته الظاهر ۲۔ ۱ ونقله المولى الشعراني في الكبريت ۳ الاحمر مقرا عليه والله تعالى اعلم

پھر میں نے اس سے بھی زیادہ صریح دیکھا۔ واللہ الحمد۔ سیدنا شیخ اکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ فتوحات حکیہ کے باب ۹۸ میں لکھتے ہیں: ولی کامل کی شرط یہ ہے کہ بحکم وراثت رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم اس کا قلب نہ سوئے اس لئے کہ کامل سے اس امر کا مطالبہ ہے کہ وہ اپنی ذات باطن کو غفلت سے محفوظ رکھے جیسے اپنی ذات ظاہر کو بیداری کے ذریعہ محفوظ رکھتا ہے ۱۔ ۱۔ اسے امام شعرانی نے کبریت امر میں نقل کر کے برقرار رکھا ہے واللہ تعالیٰ اعلم (۲۔ الفتوحات الحکیہ، الباب الثامن والتسعون فی معرفة مقام السمر، دار احیاء التراث العربی بیروت، ۲/۱۸۲) (۳۔ الکبریت الاحمر مع الیواقیت والجوہر، دار احیاء التراث العربی بیروت، ۱/۲۲۸ و ۲۲۹)۔

ثم وقع ف الخلف بينهم في سائر النواقض سوى النوم هل يكون ناقضة من الانبياء عليهم الصلوة والسلام ام لا.

پھر ان حضرات کے درمیان یہ اختلاف ہوا کہ نیند کے سوا دیگر نواقض سے انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام کا وضو جاتا یا نہیں؟

ف: مسئلہ نیند کے سوا باقی اور نواقض سے بھی انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام کا وضو جاتا یا نہیں، اس میں اختلاف ہے، علامہ قسستانی وغیرہ نے فرمایا انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام کا وضو کسی طرح نہ جاتا اور مصنف کی تحقیق کہ نواقض حکمیہ مثل خواب وغشی سے نہ جاتا اور نواقض حقیقیہ مثل بول وغیرہ سے ان کی عظمت شان کے سبب جاتا رہتا۔

اقول ای ما أمکن منها علیہم لا کجنون ف اوقهقهقه ف فی الصلاة وما ضاهاها ما ف ماف ۲ ہو محال علیہم ←

صلوات اللہ تعالیٰ وسلامہ علیہم ففي الدر المختار العتہ ۱۰ لا ینقض کنوم الانبیاء علیہم الصلاۃ والسلام وهل ینقض اغماؤہم وغشیہم ظاہر کلام المبسوط نعم ۱۰ ۱۱ واعترضہ السید علی الازہری بعبارة القہستانی لا ینقض من الانبیاء علیہم الصلاۃ والسلام فلا حاجة الی تخصیص النوم بعدم النقض وحينئذ یكون وضوؤہم تشریعاً للامم ۱۰ ۱۱۔

اقول مراد وہ نواقض ہیں جو حضرات انبیاء علیہم السلام کے لئے ممکن ہیں وہ نہیں جو ان کے لئے محال ہیں صلوات اللہ تعالیٰ وسلامہ علیہم، جیسے جنون یا نماز میں قیہہ اور اس کے مثل۔ در مختار میں ہے عتہ (جنون سے کم درجہ کا ایک دماغی خلل) کسی کے لئے ناقض وضو نہیں، جیسے انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام کی نیند ناقض وضو نہیں۔ ان حضرات کے لئے اغماؤ اور بیہوشی ناقض ہے یا نہیں؟ مبسوط کا کلام اثبات میں ہے ۱۰ ۱۱۔ اس پر سید علی ازہری نے قہستانی کی یہ عبارت پیش کی: انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام کا وضو کسی طرح نہ جاتا۔ اور در مختار پر اعتراض کیا کہ جب حکم عام ہے تو نیند کے ساتھ خاص کرنے کی کوئی ضرورت نہیں۔ اور اس صورت میں ان حضرات کا وضو فرمانا امتوں کے لئے شریعت جاری کرنے اور قانون بنانے کے لئے تھا ۱۰ ۱۱۔

ف ۱: مسئلہ جنون سے وضو جاتا رہتا ہے۔

ف ۲: مسئلہ نماز جنازہ کے سوا اور نماز میں بالغ آدمی جاگتے میں ایسا ہنسنے کہ اور دوں تک ہنسی کی آواز پہنچے تو وضو بھی جاتا رہے گا۔

ف ۳: مسئلہ بعض نواقض وضو انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام کے لئے یوں ناقض نہیں کہ ان کا وقوع ہی ان سے محال ہے جیسے جنون یا نماز میں قیہہ۔

ف ۴: مسئلہ بوہرا ہو جانا یعنی دماغ میں معاذ اللہ خلل پیدا ہو رہے فاسد ہو جائے آدمی کبھی عاقلوں کی سی باتیں کرے کبھی پاگلوں کی سی، مگر مجنون کی طرح لوگوں کو دہراتا گایاں دیتا نہ ہو تو اس حالت کے پیدا ہونے سے وضو نہیں جاتا۔

(۱) الدر المختار، کتاب الطہارۃ، مطبع مجتہائی دہلی، ۱/ ۲۷۷ (۲) حاشیہ الخطاوی علی الدر المختار، کتاب الطہارۃ، المکتبۃ العربیۃ کوئٹہ، ۱/ ۸۲ (فتح المصنوع، کتاب الطہارۃ، ایچ ایم سعید کمپنی کراچی، ۱/ ۲۷۷)۔

وتبعہ ولدۃ السید ابو السعود لکن استثنی الاغماء والغشی بدلیل ما عن المبسوط قال واصرح منه ما وجدته بخط شیخنا (ای ابیہ) حیث قال ونوم الانبیاء لا ینقض واغماؤہم وغشیہم ناقض ۱۰ ۱۱ قال والحاصل ان ما ذکرہ القہستانی من تعمیم عدم النقض بالنسبۃ لہما عدا الاغماء والغشی والا یلزم ان یکون کلامہ منافیا لما سبق عن المبسوط ۱۰ ۱۱۔

اس کلام پر ان کے فرزند سید ابو السعود نے بھی ان کا اتباع کیا مگر عبارت مبسوط کے پیش نظر اغماؤ اور غشی کا استثناء کیا اور فرمایا اس سے زیادہ صریح وہ ہے جو میں نے اپنے شیخ یعنی اپنے والد کی تحریر میں پایا انہوں نے لکھا ہے کہ انبیاء کی نیند ناقض نہیں اور ان کا اغماؤ اور غشی ناقض ہے ۱۰ ۱۱۔ انہوں نے کہا کہ حاصل یہ ہے کہ قہستانی نے وضو نہ جانے کا حکم جو عام بتایا ہے وہ اغماؤ غشی کے ماسوا کے لئے ہے ورنہ لازم ہے

آئے گا کہ ان کا کلام مبسوط کی سابقہ عبارت کے مخالف ہوا۔

(۱) فتح المعین، کتاب الطہارۃ، ایچ ایم سعید کمپنی کراچی، ۱۰/۱/۳۷ (۲) فتح المعین، کتاب الطہارۃ، ایچ ایم سعید کمپنی کراچی، ۱۰/۱/۳۷
ورایتی کتب علیہ اقول اولاً لا غرو فی المناقاة بعد اختلاف الروایات وثانیاً لا یظهر ولن یظهر فوجه
اصلاً یفید النقض بالغشی والاعثماء لا بالفضلات بل الظاهر ان
الغشی والاعثماء مثل النور لان النقض بهما انما هو حکماً لما عسی ان یتخرج فالظاهر عدم نقض وضوئهم
صلی اللہ تعالیٰ علیہم وسلم بہما مثله وان قیل بالنقض بمثل البول لالانہ منہم نجس حقیقۃ بل لالانہ نجس
فی حقہم خاصۃ لعظم شانہم وعلو مکانہم علیہم الصلاۃ والسلام ابداً من رحمانہم ا۔

میں نے اس پر یہ حاشیہ لکھا ہے اقول، اولاً روایات میں اختلاف ہونے کی صورت میں اگر مناقات ہو گئی تو کوئی حیرت کی بات نہیں ثانیاً کوئی
ایسی وجہ ظاہر نہیں اور نہ ہرگز بھی ظاہر ہوگی جو یہ افادہ کرے کہ فضلات سے تو وضو نہ جائے اور غشی و اعثماء سے چلا جائے بلکہ ظاہر یہ ہے کہ غشی
اور اعثماء نیند کی طرح ہیں اس لئے کہ ان دونوں سے وضو ٹوٹنے کا حکم خروج ریح کے گمان غالب کے باعث ہے تو ظاہر یہ ہے۔ کہ نیند کی طرح
ان دونوں سے بھی حضرات انبیاء صلی اللہ تعالیٰ علیہم وسلم کا وضو نہ جائے، اگرچہ پیشاب جیسی چیز سے وضو جانے کا حکم کیا جائے اس وجہ سے
نہیں کہ ان سے یہ حقیقتہً نجس ہے بلکہ ان کی عظمت شان اور بلندی مرتبت کی وجہ سے خاص ان کے حق میں حکماً نجس ہے ان پر ان کے رب
رحمن کی طرف سے دائمی درود و سلام ہو۔ ا۔ حاشیہ ختم

۱: تطفل علی سید ابو السعود. ۲: تطفل اخر علیہ. (۱) حواشی فتح المعین للامام احمد رضا قلی فوٹو ص ۱)

ثم رأيت العلامة ط نقل في حاشية المراقي بعد جزمه ان لا نقض من الانبياء عليهم الصلاۃ والسلام
(ما ينحو منحي بعض ما ذكر في حيث قال) بحث فيه بعض الحذاق بانه اذا كان الناقض الحقيقي المتحقق غير
ناقض فالحكسي المتوهم اولی علی ان مافی المبسوط ليس بصريح ولو سلم فيحمل علی انه رواية ۲ ا۔ واعتد
فی حاشية الدر مامشي عليه ابو السعود قال وظاهرة ان الاعثماء والغشی نفسهما ناقضان لاما لا یخلوان عنه
والا لكانا غیر ناقضین فی حقہم ایضاً ۳ ا۔

پھر میں نے دیکھا کہ علامہ طحاوی نے مراقي الفلاح کے حاشیہ میں پہلے تو اس پر جزم کیا کہ کسی چیز سے انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام کا وضو نہ
جائے پھر کچھ دیباچی کلام ذکر کیا جو میں نے لکھا، وہ فرماتے ہیں اس میں بعض ماہرین نے بحث کی ہے کہ جب ناقض حقیقی متحقق ناقض نہیں تو
حکمی متوہم بدرجہ اولیٰ نہ ہوگا علاوہ ازیں مبسوط کی عبارت صریح نہیں اگرچہ مان بھی لی جائے تو اس پر محمول ہوگی کہ وہ ایک روایت ہے ا۔
اور انہوں نے درمختار کے حاشیہ میں اس پر اعتماد کیا ہے جس پر ابو السعود دگے، لکھتے ہیں، اور ظاہر یہ ہے کہ اعثماء غشی بذات خود حدیث ہیں اس
ظن ریح کے باعث نہیں جس سے یہ دونوں خالی نہیں ہوتے ورنہ ان حضرات کے حق میں یہ دونوں بھی ناقض نہ ہوتے۔ ا۔

(۲) حاشیہ الطحاوی علی مراقي الفلاح، فصل ینقض الوضوء، دار الکتب العلمیہ بیروت، ص ۹۰ و ۹۱ (۳) حاشیہ الطحاوی علی

الدر المختار، کتاب الطہارۃ، المکتبۃ العربیہ کوئٹہ، ۱/۸۲)

اقول هذا فان لم يصلح جوابها عن بعض الخلق لكن في الذي عليه كلمات العلماء عدها كالنوم من النواقض الحكيمة وهو مفاد الهداية حيث علل الاغماء بالاسترخاء ونقل العلامة ش عن ابن عبد الرزاق عن المواهب اللدنية به السبكي على ان اغماء هم في عليهم الصلاة والسلام يخالف اغماء غيرهم وانما هو عن غلبة الاوجاع للحواس الظاهرة دون القلب وقد ورد تنام اعينهم لاقلوبهم فاذا حفظت قلوبهم من النوم الذي هو اخف من الاغماء فمنه بالاولى اه وبه يتجه البحث.

اقول یہ کلام اگر تام ہو تو بعض ماہرین کی اس بحث کا جواب ہو سکتا ہے۔ لیکن کلمات علماء جس پر ہیں وہ یہی ہے کہ ان دونوں کا شمار نواقض حکمہ میں ہے یہی ہدایہ کا بھی مفاد ہے اس لئے کہ اغما کے ناقض ہونے کی علت۔ استرخاء بتائی علامہ شامی نے ابن عبد الرزاق کے حوالے سے مواہب مدنیہ سے نقل کیا ہے کہ علامہ سبکی نے اس پر تعبیر فرمائی کہ انبیاء علیہم السلام کو طش آنا دوسروں کے برخلاف ہے ان کا اغما قلب پر نہیں بلکہ صرف حواس ظاہرہ پر درود تکلیف کے غلبہ سے ہوتا ہے اور حدیث میں وارد ہے کہ ان کی آنکھیں سوتی ہیں اور دل نہیں سوتے تو جب ان کے قلب اغما سے الکی چیز نیند سے محفوظ رکھے گئے تو اغما ہے بدرجہ اولی محفوظ ہوں گے اھ اس سے اس بحث کی وجہ اور دلیل ظاہر ہو جاتی ہے۔

ف: معروضة على العلامة.

ف ۱: مسئلہ، غشی و بیہوشی سے وضو جاتا ہے مگر یہ خود ناقض وضو نہیں بلکہ اسی ظن خروج رتخ وغیرہ کے سبب سے۔

ف ۲: غشی انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام کے جسم ظاہری پر بھی طاری ہو سکتی دل مبارک اس حالت میں بھی بیدار و خبردار رہتا۔

(۱۔ در المختار، کتاب الطہارۃ، مطلب نوم الانبیاء غیر ناقض، دار احیاء التراث العربی بیروت، ۱/۹۷)

قلت والعجب ف ۲ ان السيد ط ذكر هذا الاستظهار عادفاورد البحث ثم قال هذا ينافي ما ذكره الملا على القاري في شرح الشفاء من الاجماع على انه صلى الله تعالى عليه وسلم في نواقض الوضوء كالامة الا ما صح من استثناء النوم لانه كان صلى الله تعالى عليه وسلم تنام عينا ولا ينام قلبه وقد حكى في الشفاء قولين بالطهارة والنجاسة في الحديثين منه صلى الله تعالى عليه وسلم اه۔

قلت عجب یہ کہ سید طحطاوی اس استظهار کے بعد پلٹ کر پھر وہی بحث لائے، پھر کہا: یہ اس کے منافی ہے جو ملا علی قاری نے شرح شفاء میں بیان کیا ہے کہ اس پر اجماع ہے کہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نواقض وضو کے حکم میں امت کی طرح ہیں مگر نیند کا استثناء بطریق صحیح ثابت ہے کیونکہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کی آنکھیں سوتی تھیں اور دل نہ سوتا۔ اور شفاء میں حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کے دونوں حدیث سے متعلق دونوں قول طہارت اور نجاست کے حکایت کئے ہیں اھ۔

ف ۳: معروضة اخرى على العلامة (۱۔ حاشیہ الطحطاوی علی الدر المختار، کتاب الطہارۃ، المکتبۃ العربیہ کوئٹہ، ۱/۸۲)

علاوہ نیند کے اور نواقض سے انبیاء علیہم السلام کا وضو جاتا ہے یا نہیں اس میں اختلاف ہے، صحیح یہ ہے کہ جاتا رہتا ہے بوجہ ان کی عظمتِ شان کے، نہ بسبب نجاست کے، کہ ان کے فضلات شریفہ طیب و طاہر ہیں جن کا کھانا پینا ہمیں مضر اور باعثِ برکت۔ (45)

اقول والقول الفصل عندی ان لا نقض منهم صلی اللہ تعالیٰ علیہم وسلم بالنوم والغشی ونحوہما مما یحکم فیہ بالحدث لہکان الغفلة، واما النواقض الحقیقیۃ منافتہ نقض منهم ایضاً صلوات اللہ تعالیٰ علیہم وسلم علیہم لا لانہا نجسۃ کلا بل ہی فطامرۃ بل طیبۃ حلال الاکل والشرب لنا من نبینا صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کما دل علیہ غیر ما حدیث بل لانہا نجاسۃ فی حقہم صلی اللہ تعالیٰ علیہم وسلم لرفعة مکانہم ونہایۃ نزاہۃ شانہم کما اشرت الیہ فہذا ما تختارہ ونرجوان یكون صوابا ان شاء اللہ تعالیٰ۔

اقول میرے نزدیک قول فیصل یہ ہے کہ نیند، غشی اور ان دونوں جیسی چیزیں جن میں جائے غفلت کے باعث حدث کا حکم ہوتا ہے ایسی چیزوں سے انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام کا وضو نہ جاتا، لیکن ہمارے حق میں جو نواقض حقیقیہ ہیں وہ ان حضرات صلوات اللہ تعالیٰ وسلم علیہم کے حق میں بھی ناقض ہیں اس وجہ سے نہیں کہ نجس ہیں ہرگز نہیں بلکہ یہ طاہر بلکہ طیب ہیں ہمارے لئے اپنے نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم سے ان کا کھانا پینا حلال ہے، جیسا کہ متعدد حدیثوں سے ثابت ہے، بلکہ اس لئے ناقض ہیں کہ ان چیزوں کے لئے ان حضرات کے حق میں حکم نجاست ہے جس کا سبب ان کی رفعت مکان اور انتہائی نزاہت شان ہے جیسا کہ میں نے اس کی طرف اشارہ کیا، یہی وجہ ہے جسے ہم اختیار کرتے ہیں اور امید رکھتے ہیں کہ ان شاء اللہ تعالیٰ حق یہی ہوگا۔

ن: مسئلہ حضور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کے فضلات شریفہ مثل پیشاب وغیرہ سب طیب و طاہر تھے جن کا کھانا پینا ہمیں حلال رہا عث شفا وسعادۃ مگر حضور کی عظمت شان کے سبب حضور کے حق میں حکم نجاست رکھتے۔

والعجب ان العلامة القہستانی مع تصریحہ بما مرجعل هذا البحث مستغنی عنه فقال ولا نقضاء زمن الانبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام لا یحتاج فی هذا الكتاب الی ان یقال ان نومہم غیر ناقض الہ

(۱۔ جامع الرموز، کتاب الطہارۃ، مکتبہ اسلامیہ گنبد قاسم ایران، ۱/۳۷)

اور تعجب ہے کہ علامہ قہستانی نے سابقہ تصریح کے باوجود یہ کہا کہ اس بحث کی ضرورت نہیں ان کے الفاظ یہ ہیں: چون کہ انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام کا زمانہ گزر گیا اس لئے اس کتاب میں یہ لکھنے کی ضرورت نہیں کہ ان کی نیند ناقض نہیں الہ۔

(فتاویٰ رضویہ، جلد ۱، ص ۵۷۲-۵۸۴ رضا فاؤنڈیشن، لاہور)

(45) اعلیٰ حضرت کی امام عینی شارح بخاری علیہ رحمۃ اللہ الباری سے محبت

(پھر فرمایا) میری نظر میں امام ابن حجر عسقلانی شارح صحیح بخاری (علیہ رحمۃ اللہ الباری) کی وقعت (یعنی عظمت) ابتداءً امام بدر الدین محمود عینی شارح صحیح بخاری (علیہ رحمۃ اللہ الباری) سے زیادہ تھی۔ فضلات شریفہ کی طہارت کی بحث ان دونوں صاحبوں نے کی ہے۔ امام ابن حجر (رحمۃ اللہ علیہ) نے آنحضرت ﷺ کے لئے بھی شرح بخاری میں اس بحث کو بہت بسط (یعنی

- مسئلہ ۴۰: بیہوشی اور جنون اور غشی اور اتنا نشہ کہ چلنے میں پاؤں لڑکھرائیں ناقض وضو ہیں۔ (46)
- مسئلہ ۴۱: بالغ کا قہقہہ یعنی اتنی آواز سے ہنسی کہ آس پاس والے سنیں اگر جاگتے میں رکوع سجدہ والی نماز میں ہو وضو ٹوٹ جائے گا اور نماز فاسد ہو جائے گی۔ (47)
- مسئلہ ۴۲: اگر نماز کے اندر سوتے میں یا نماز جنازہ یا سجدہ تلاوت میں قہقہہ لگایا تو وضو نہیں جائے گا وہ نماز یا سجدہ فاسد ہے۔ (48)
- مسئلہ ۴۳: اور اگر اتنی آواز سے ہنسا کہ خود اس نے سنا، پاس والوں نے نہ سنا تو وضو نہیں جائے گا نماز جاتی رہے گی۔ (49)
- مسئلہ ۴۴: اگر مسکرایا کہ دانت نکلے آواز بالکل نہیں نکلی تو اس سے نہ نماز جائے نہ وضو۔ (50)
- مسئلہ ۴۵: مباشرتو فاحشہ یعنی مرد اپنے آلہ کو تندی کی حالت میں عورت کی شرمگاہ یا کسی مرد کی شرمگاہ سے ملائے یا عورت عورت باہم ملائیں بشرطیکہ کوئی شے حائل نہ ہو ناقض وضو ہے۔ (51)
- مسئلہ ۴۶: اگر مرد نے اپنے آلہ سے عورت کی شرمگاہ کو مس کیا اور اغتشار آلہ نہ تھا عورت کا وضو اس وقت میں بھی جاتا رہے گا اگرچہ مرد کا وضو نہ جائے گا۔ (52)

تفصیل سے لکھا ہے۔ آخر میں لکھتے ہیں کہ یہ سب کچھ اثبات ہیں۔ جو شخص طہارت کا قائل ہو اس کو میں مانتا ہوں اور جو اس کے خلاف کہے اس کے لیے میرے کان بہرے ہیں، میں سنا نہیں۔ (عمدة القاری، کتاب الوضوء، باب الماء الذی یغسل بہ شعر الانسان، ج ۲، ص ۲۸۱ و فتح الباری کتاب الوضوء، باب الماء الذی یغسل بہ شعر الانسان، ج ۲، ص ۲۴۶)

یہ لفظ ان کی کمال محبت کو ثابت کرتا ہے اور میرے دل میں ایسا اثر کر گیا کہ ان کی وقعت (یعنی عظمت) بہت ہو گئی۔

(ملفوظات اعلیٰ حضرت ۴۵۶)

(46) اندر مختار، کتاب الطہارۃ، ج ۱، ص ۲۹۹

(47) در المختار و رد المحتار، کتاب الطہارۃ، مطلب: نوم الانبیاء غیر ناقض، ج ۱، ص ۳۰۰۔

و الفتاویٰ الھندیۃ، کتاب الطہارۃ، الباب الاول فی الوضوء، الفصل الخامس، ج ۱، ص ۱۲

(48) الفتاویٰ الھندیۃ، کتاب الطہارۃ، الباب الاول فی الوضوء، الفصل الخامس، ج ۱، ص ۱۲

(49) الفتاویٰ الھندیۃ، کتاب الطہارۃ، الباب الاول فی الوضوء، الفصل الخامس، ج ۱، ص ۱۲

(50) الفتاویٰ الھندیۃ، کتاب الطہارۃ، الباب الاول فی الوضوء، الفصل الخامس، ج ۱، ص ۱۲۔

(51) الدر المختار و رد المحتار، کتاب الطہارۃ، ج ۱، ص ۳۰۳

(52) الفتاویٰ الھندیۃ، کتاب الطہارۃ، الباب الاول فی الوضوء، الفصل الخامس، ج ۱، ص ۱۳۔

مسئلہ ۴۷: بڑا استنجا ڈھیلے سے کر کے وضو کیا اب یاد آیا کہ پانی سے نہ کیا تھا اگر پانی سے استنجا مسنون طریق پر
یعنی پاؤں پھیلا کر سانس کا زور نیچے کودے کر کریگا وضو جاتا رہے گا اور ویسے کریگا تو نہ جائے گا مگر وضو کر لینا مناسب
ہے۔ (53)

مسئلہ ۴۸: پھر یا بالکل اچھی ہو گئی اس کا مُردہ پوست باقی ہے جس میں اوپر مونہ اور اندر خلا ہے اگر اس میں پانی
بہر گیا پھر دبا کر نکالا تو نہ وضو جائے نہ وہ پانی ناپاک ہاں اگر اس کے اندر کچھ تری خون وغیرہ کی باقی ہے تو وضو بھی جاتا
رہے گا اور وہ پانی بھی نجس ہے۔ (54)

مسئلہ ۴۹: عوام میں جو مشہور ہے کہ گھٹنایا اور ستر کھلنے یا اپنا یا پر ایا ستر دیکھنے سے وضو جاتا رہتا ہے محض بے اصل
بات ہے۔ ہاں وضو کے آداب سے ہے کہ ناف سے زانو کے نیچے تک سب ستر چھپا ہو بلکہ استنجے کے بعد فوراً ہی چھپا لینا
چاہئے کہ بغیر ضرورت ستر کھلا رہنا منع ہے اور دوسروں کے سامنے ستر کھولنا حرام ہے۔ (55)



(53) الفتاویٰ الرضویہ، ج ۱، ص ۳۱۹، وغیرہ

(54) المرجع السابق، ص ۳۵۵-۳۵۶

(55) المرجع السابق، ص ۳۵۲

متفرق مسائل

- جو رطوبت بدن انسان سے نکلے اور وضو نہ توڑے وہ نجس نہیں مثلاً خون کہ بہ کر نہ نکلے یا تھوڑی تے کہ مونہ بھرنے ہو پاک ہے۔ (1)
- مسئلہ ۱: خارش یا پھڑپھڑیوں میں جب کہ بہنے والی رطوبت نہ ہو بلکہ صرف چپک ہو، کپڑا اس سے بار بار چھو کر اگرچہ کتنا ہی سن جائے، پاک ہے۔ (2)
- مسئلہ ۲: سوتے میں رال جو مونہ سے گرے، اگرچہ پیٹ سے آئے، اگرچہ بدبودار ہو، پاک ہے۔ (3)
- مسئلہ ۳: مردے کے مونہ سے جو پانی بہے نجس ہے۔ (4)
- مسئلہ ۴: آنکھ دکھتے میں جو آنسو بہتا ہے نجس و ناقض وضو ہے، اس سے احتیاط ضروری ہے۔ (5)
- مسئلہ ۵: شیرخوار بچے نے دودھ ڈال دیا اگر وہ مونہ بھرے نجس ہے، درہم سے زیادہ جگہ میں جس چیز کو لگ جائے ناپاک کر دے گا لیکن اگر یہ دودھ معدہ سے نہیں آیا بلکہ سینہ تک پہنچ کر پلٹ آیا تو پاک ہے۔ (6)
- مسئلہ ۶: درمیان وضو میں اگر ریح خارج ہو یا کوئی ایسی بات ہو جس سے وضو جاتا ہے تو نئے سرے سے پھر وضو کرے وہ پہلے ڈھلے ہوئے بے ڈھلے ہو گئے۔ (7)
- مسئلہ ۷: چلو میں پانی لینے کے بعد حدث ہوا وہ پانی بے کار ہو گیا کسی عضو کے دھونے میں نہیں کام آ سکتا۔ (8)
- مسئلہ ۸: مونہ سے اتنا خون نکلا کہ تھوک سرخ ہو گیا اگر لوٹے یا کٹورے کو مونہ سے لگا کر کھلی کو پانی لیا تو لوٹا،

(1) الدر المختار و رد المحتار، کتاب الطہارۃ، ج ۱، ص ۲۹۴

(2) الفتاویٰ الرضویہ، ج ۱، ص ۲۸۰

(3) الدر المختار، کتاب الطہارۃ، ج ۱، ص ۲۹۰

(4) الدر المختار، کتاب الطہارۃ، ج ۱، ص ۲۹۰

(5) الدر المختار و رد المحتار، کتاب الطہارۃ، ج ۱، ص ۳۰۵

(6) الفتاویٰ الرضویہ، ج ۱، ص ۳۵۶

(7) الدر المختار و رد المحتار، کتاب الطہارۃ، ج ۱، ص ۲۹۰

(8) الفتاویٰ الرضویہ، ج ۱، ص ۲۵۵

(8) المرجع السابق، ص ۲۵۶

تور اور کل پانی نجس ہو جائے گا۔ چلو سے پانی لے کر کھلی کرے اور پھر ہاتھ دھو کر کھلی کے لیے پانی لے۔ (9)

مسئلہ ۹: اگر درمیان وضو میں کسی عضو کے دھونے میں شک واقع ہوا اور یہ زندگی کا پہلا واقعہ ہے تو اس کو دھو لے اور اگر اکثر شک پڑا کرتا ہے تو اس کی طرف التفات نہ کرے۔ یوں اگر بعد وضو کے شک ہو تو اس کا کچھ خیال نہ کرے۔ (10)

مسئلہ ۱۰: جو با وضو تھا اب اسے شک ہے کہ وضو ہے یا ٹوٹ گیا تو وضو کرنے کی اسے ضرورت نہیں۔ (11) ہاں کر لیا بہتر ہے جب کہ یہ شبہ بطور وسوسہ نہ ہوا کرتا ہو اور اگر وسوسہ ہے تو اسے ہرگز نہ مانے، اس صورت میں احتیاط بھی کر وضو کرنا احتیاط نہیں بلکہ شیطان لعین کی اطاعت ہے۔

مسئلہ ۱۱: اور اگر بے وضو تھا اب اسے شک ہے کہ میں نے وضو کیا یا نہیں تو وہ بلا وضو ہے اس کو وضو کرنا ضروری ہے۔ (12)

مسئلہ ۱۲: یہ معلوم ہے کہ وضو کے لیے بیٹھا تھا اور یہ یاد نہیں کہ وضو کیا یا نہیں تو اسے وضو کرنا ضروری نہیں۔ (13)

مسئلہ ۱۳: یہ یاد ہے کہ پاخانہ یا پیشاب کے لیے بیٹھا تھا مگر یہ یاد نہیں کہ پھر بھی یا نہیں تو اس پر وضو فرض ہے۔ (14)

مسئلہ ۱۴: یہ یاد ہے کہ کوئی عضو دھونے سے رہ گیا مگر معلوم نہیں کہ کون عضو تھا تو بایاں پاؤں دھو لے۔ (15)

مسئلہ ۱۵: میانی میں تری دیکھی مگر یہ نہیں معلوم کہ پانی ہے یا پیشاب تو اگر عمر کا یہ پہلا واقعہ ہے تو وضو کر لے اور اس جگہ کو دھو لے اور اگر بارہا ایسے شے پڑتے ہیں تو اس کی طرف توجہ نہ کرے شیطانِ وسوسہ ہے۔ (16)



(9) المرجع السابق، ص ۲۵۷-۲۶۰.

(10) الدر المختار و رد المحتار، کتاب الطہارۃ، مطلب فی تدبیر مراعاة الخلاف...، ج ۱، ص ۳۰۹.

(11) الفتاوی الرضویہ، ج ۱، ص ۷۷۵.

(12) الدر المختار و رد المحتار، کتاب الطہارۃ، ج ۱، ص ۳۱۰.

(13) الفتاوی الرضویہ، ج ۱، ص ۵۶۰، والاشیاء والنظائر، القاعدة الثلاث، القین لایزول بالمشک، ص ۴۹.

(14) الفتاوی الرضویہ، ج ۱، ص ۵۶۰، والاشیاء والنظائر، ص ۴۹.

(15) الدر المختار، کتاب الطہارۃ، ج ۱، ص ۳۱۰.

(16) الفتاوی الرضویہ، ج ۱، ص ۷۷۸.

غسل کا بیان

اللہ عزوجل فرماتا ہے:

(وَإِنْ كُنْتُمْ جُنُبًا فَأَطْهَرُوا) (1)

اگر تم جنبی ہو تو خوب پاک ہو جاؤ یعنی غسل کرو۔

اور فرماتا ہے:

(حَتَّى يَظْهَرْنَ) (2)

یہاں تک کہ وہ خفیض والی عورتیں اچھی طرح پاک ہو جائیں۔

اور فرماتا ہے:

(يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقْرَبُوا الصَّلَاةَ وَأَنْتُمْ سُكَرَى حَتَّى تَعْلَمُوا مَا تَقُولُونَ وَلَا جُنُبًا إِلَّا

عَابِرِي سَبِيلٍ حَتَّى تَغْتَسِلُوا) (3)

اے ایمان والو! نشہ کی حالت میں نماز کے قریب نہ جاؤ یہاں تک کہ سمجھنے لگو جو کہتے ہو اور نہ حالت جنابت میں جب تک غسل نہ کر لو مگر سفر کی حالت میں کہ وہاں پانی نہ ملے تو بجائے غسل تیمم ہے۔

حدیث ۱: صحیح بخاری و صحیح مسلم میں حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے مروی، رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ

علیہ وسلم جب جنابت کا غسل فرماتے تو ابتدا یوں کرتے کہ پہلے ہاتھ دھوتے، پھر نماز کا سا وضو کرتے، پھر انگلیاں پانی

میں ڈال کر ان سے بالوں کی جڑیں تر فرماتے، پھر سر پر تین لپ پانی ڈالتے پھر تمام جلد پر پانی بہاتے۔ (4)

(1) پ ۶، المائدہ: ۶

(2) پ ۲، البقرة: ۲۲۲

(3) پ ۵، النساء: ۴۳

(4) صحیح بخاری، کتاب اغسل، باب الوضوء قبل الغسل، الحدیث: ۲۳۸، ج ۱، ص ۱۰۵

غسل کا کوئی فرض چھوڑ دینا

امیر المؤمنین حضرت سیدنا علی المرتضیٰ کرم اللہ تعالیٰ و نجلہ الکریم سے مروی ہے کہ تاجدار رسالت، شہنشاہ نبوت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ

وسلم نے ارشاد فرمایا: جس نے جنابت سے غسل کرتے وقت اپنے جسم سے بال برابر جگہ دھونا چھوڑ دی اس کے ساتھ جہنم میں ایسا ایسا کیا

جائے گا۔ حضرت سیدنا علی المرتضیٰ کرم اللہ تعالیٰ و نجلہ الکریم ارشاد فرماتے ہیں: اسی لئے میں نے اپنے بالوں سے دھسنی کر لی ہے۔ ←

حدیث ۲: انھیں کتابوں میں ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے ہے، اُمّ المؤمنین حضرت میمونہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے فرمایا کہ: نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے نہانے کے لیے میں نے پانی رکھا اور کپڑے سے پردہ کیا، حضور نے ہاتھوں پر پانی ڈالا اور ان کو دھویا، پھر پانی ڈال کر ہاتھوں کو دھویا، پھر داہنے ہاتھ سے بائیں پر پانی ڈالا، پھر استنجا فرمایا، پھر ہاتھ زمین پر مار کر ملا اور دھویا، پھر گلّی کی اور ٹاک میں پانی ڈالا اور مونہ اور ہاتھ دھوئے، پھر سر پر پانی ڈالا اور تمام بدن پر بہایا، پھر اس جگہ سے الگ ہو کر پائے مبارک دھوئے اس کے بعد میں نے (بدن پونچھنے کے لیے) ایک کپڑا دیا حضور نے نہ لیا اور ہاتھوں کو جھاڑتے ہوئے تشریف لے گئے۔ (5)

حدیث ۳: بخاری و مسلم میں بروایت اُمّ المؤمنین صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا مروی، کہ انصار کی ایک عورت نے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے حیض کے بعد نہانے کا سوال کیا اس کو کیفیت غسل کی تعلیم فرمائی، پھر فرمایا کہ ایک آلودہ ایک ٹکڑا لے کر اس سے طہارت کر، عرض کی کیسے اس سے طہارت کروں فرمایا اس سے طہارت کر، عرض کی کیسے طہارت کروں، فرمایا سبحان اللہ اس سے طہارت کر، اُمّ المؤمنین فرماتی ہیں میں نے اسے اپنی طرف کھینچ کر کہا اس سے خون کے اثر کو صاف کر۔ (6)

آپ رضی اللہ تعالیٰ عنہ ہمیشہ سر کے بال منڈوائے رکھتے تھے۔

(سنن ابی داؤد، کتاب الطہارۃ، باب فی الغسل من الجنابة، الحدیث: ۲۴۹، ص ۱۲۴۰)
عزیز جو روحانیت، پیکر عظمت و شرافت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کا فرمان عالیشان ہے: ہر بال کے مچے جنابت ہوتی ہے۔
(جامع الترمذی، ابواب الطہارۃ، ما جاء ان تحت کل شعرة جنابة، الحدیث: ۱۰۶، ص ۱۶۴۳)
غیب زبّ العزت، محسن انسانیت عزوجل صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کا فرمان عالیشان ہے: ہر بال کے مچے جنابت ہوتی ہے لہذا بالوں کو تر کر کے جلد صاف کر لیا کرو۔

(السنن الکبریٰ للبیہقی، کتاب الطہارۃ، باب فرض الغسل وفیه دلالة علی... الخ، الحدیث: ۸۴۹، ج ۱، ص ۲۷۶)
مرکاہ مدینہ، باعث عزوجل سکینہ، فیض منجینہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے اُمّ المؤمنین حضرت سیدتنا عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے ارشاد فرمایا: اے عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا! ہر بال پر جنابت ہوتی ہے۔

(المستدلل امام احمد بن حنبل، مسند السیدۃ عائشہ، الحدیث: ۲۴۸۵۱، ج ۹، ص ۴۱۶)
حضور نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کا فرمان عالیشان ہے: اللہ عزوجل سے ڈرو اور اچھی طرح غسل کیا کرو کیونکہ یہ وہی امانت ہے جسے تم نے اٹھایا ہے اور انہی اسرار میں سے ہے جو تمہارا ہے پردے کے گئے ہیں۔ (المجموع الکبیر، الحدیث: ۶۴، ج ۲۵، ص ۳۶)

(5) صحیح البخاری، کتاب الغسل، باب نفض الیدین من الغسل عن الجنابة، الحدیث: ۲۷۶، ج ۱، ص ۱۱۳۔

(6) صحیح البخاری، کتاب الحيض، باب دلك المرأة نفسها اذا... الخ، الحدیث: ۳۱۴، ۳۱۵، ج ۱، ص ۱۲۶، ۱۲۷۔

حدیث ۴: امام مسلم نے اُمّ المؤمنین اُمّ سلمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت کی فرماتی ہیں: میں نے عرض کی: یا رسول اللہ! میں اپنے سر کی چوٹی مضبوط گوندھتی ہوں تو کیا غسل جنابت کے لیے اسے کھول ڈالوں؟ فرمایا نہیں تجھ کو صرف یہی کفایت کرتا ہے کہ سر پر تین لپ پانی ڈالے، پھر اپنے اوپر پانی بہالے پاک ہو جائے گی۔ یعنی جب کہ بالوں کی جڑیں تر ہو جائیں اور اگر اتنی سخت گندھی ہو کہ جڑوں تک پانی نہ پہنچے تو کھولنا فرض ہے۔ (7)

حدیث ۵: ابو داؤد و ترمذی و ابن ماجہ ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی، رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں: ہر بال کے نیچے جنابت ہے تو بال دھوؤ اور جلد کو صاف کرو۔ (8)

حدیث ۶: نیز ابو داؤد نے حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کی، رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں: جو شخص غسل جنابت میں ایک بال کی جگہ بے دھوئے چھوڑ دے گا اس کے ساتھ آگ سے ایسا ایسا کیا جائے گا۔ (یعنی عذاب دیا جائے گا) حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں: اسی وجہ سے میں نے اپنے سر کے ساتھ دھنسنی کر لی۔ تین بار یہی فرمایا (یعنی سر کے بال منڈا ڈالے کہ بالوں کی وجہ سے کوئی جگہ سوکھی نہ رہ جائے)۔ (9)

حدیث ۷: اصحاب سنن اربعہ نے اُمّ المؤمنین صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت کی، فرماتی ہیں کہ: نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم غسل کے بعد وضو نہیں فرماتے۔ (10)

حدیث ۸: ابو داؤد نے حضرت یحییٰ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کی کہ: رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ایک شخص کو میدان میں نہاتے ملاحظہ فرمایا، پھر منبر پر تشریف لے جا کر حمد الہی و ثنا کے بعد فرمایا: اللہ تعالیٰ حیا فرمانے والا اور پردہ پوش ہے، حیا اور پردہ کرنے کو دوست رکھتا ہے، جب تم میں کوئی نہائے تو اسے پردہ کرنا لازم ہے۔ (11)

حدیث ۹: متعدد کتابوں میں بکثرت صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم سے مروی، حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں: جو اللہ اور پچھلے دن (قیامت) پر ایمان لایا حمام میں بغیر تہبند کے نہ جائے اور جو اللہ اور پچھلے دن پر ایمان لایا اپنی بی بی کو حمام میں نہ بھیجے۔ (12)

حدیث ۱۰: اُمّ المؤمنین صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے حمام میں جانے کا سوال کیا، فرمایا: عورتوں کے لیے حمام

(7) صحیح مسلم، کتاب الطہارۃ، باب حکم خضار الغسل، الحدیث: ۳۳۰، ص ۱۸۱۔

(8) سنن ابی داؤد، کتاب الطہارۃ، باب فی الغسل من الجنابة، الحدیث: ۲۳۸، ج ۱، ص ۱۱۷۔

(9) سنن ابی داؤد، کتاب الطہارۃ، باب فی الغسل من الجنابة، الحدیث: ۲۳۹، ج ۱، ص ۱۱۷۔

(10) جامع الترمذی، ابواب الطہارۃ، باب ما جاء فی الوضوء بعد الغسل، الحدیث: ۱۰۷، ج ۱، ص ۱۶۱۔

(11) سنن ابی داؤد، کتاب الحمام، باب النہی عن التعری، الحدیث: ۳۰۱۲، ج ۳، ص ۵۶۔

(12) جامع الترمذی، ابواب الاوب، باب ما جاء فی دخول الحمام، الحدیث: ۲۸۱۰، ج ۳، ص ۳۶۶۔

میں غیر عرض کی تہبند باندھ کر جاتی ہیں فرمایا: اگرچہ تہبند اور کرتے اور اوڑھنی کے ساتھ جائیں۔ (13)

حدیث ۱۱: صحیح بخاری و مسلم میں روایت ہے کہ اُمّ المؤمنین اُمّ سلمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا فرماتی ہیں کہ: ام سلیم رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے عرض کی، یا رسول اللہ! اللہ تعالیٰ حق بیان کرنے سے جیا نہیں فرماتا تو کیا جب عورت کو اختلام ہو تو اس پر نہانا ہے؟ فرمایا: ہاں! جب کہ پانی (مٹی) دیکھے۔ اُمّ سلمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے مونہ ڈھانک لیا اور عرض کی، یا رسول اللہ! کیا عورت کو اختلام ہوتا ہے؟ فرمایا: ہاں! ایسا نہ ہو تو کس وجہ سے بچہ ماں کے مشابہ ہوتا ہے۔ (14)

فائدہ: اُمّہات المؤمنین کو اللہ عزوجل نے حاضری خدمت سے پیشتر بھی اختلام سے محفوظ رکھا تھا۔ اس لیے کہ اختلام میں شیطان کی مداخلت ہے اور شیطانی مداخلتوں سے ازواج مطہرات پاک ہیں اسی لیے ان کو حضرت اُمّ سلیم کے اس سوال کا تعجب ہوا۔

حدیث ۱۲: ابوداؤد و ترمذی، عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے راوی، کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے سوال ہو کہ مرد تری پائے اور اختلام یاد نہ ہو فرمایا: غسل کرے اور اس شخص کے بارے میں سوال ہوا کہ خواب کا یقین ہے اور تری (اثر) نہیں پاتا فرمایا: اس پر غسل نہیں۔ ام سلیم نے عرض کی عورت اس کو دیکھے تو اس پر غسل ہے؟ فرمایا: ہاں! عورتیں مردوں کی مثل ہیں۔ (15)

حدیث ۱۳: ترمذی میں انھیں سے مروی، رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں: جب مرد کے ختنہ کی جگہ (خشفہ) عورت کے مقام میں غائب ہو جائے غسل واجب ہو جائے گا۔ (16)

حدیث ۱۴: صحیح بخاری و مسلم میں عبد اللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے مروی، کہ حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے عرض کی کہ ان کو رات میں نہانے کی ضرورت ہو جاتی ہے۔ فرمایا: وضو کر لو اور عضو تناسل کو دھو لو پھر سو رہو۔ (17)

حدیث ۱۵: صحیحین میں عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے مروی، فرماتی ہیں: نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم جب جب جگہ ہوتے اور کھانے یا سونے کا ارادہ فرماتے تو نماز کا سا وضو فرماتے۔ (18)

(13) العجم لأوسط للطبرانی، باب الباء، الحدیث: ۳۲۸۶، ج ۲، ص ۲۷۹

(14) صحیح بخاری، کتاب العلم، باب الحیاء فی العلم، الحدیث: ۱۳۰، ج ۱، ص ۶۸

(15) سنن ابی داؤد، کتاب الطہارۃ، باب فی الرجل یسجد للبلۃ فی منامہ، الحدیث: ۲۳۶، ج ۱، ص ۱۱۲

(16) جامع الترمذی، أبواب الطہارۃ، باب ما جاء إذا اتقی الختان وجب الغسل، الحدیث: ۱۰۹، ج ۱، ص ۱۶۲

(17) صحیح بخاری، کتاب الغسل، باب الجنب یتوضا ثم ینام، الحدیث: ۲۹۰، ج ۱، ص ۱۱۸

(18) صحیح مسلم، کتاب البیض، باب جواز نوم الجنب... إلخ، الحدیث: ۳۰۵، ص ۱۷۲

حدیث ۱۶: مسلم میں ابوسعید خدری رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی، رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں: جب تم میں کوئی اپنی بی بی کے پاس جا کر دوبارہ جانا چاہے تو وضو کر لے۔ (19)

حدیث ۱۷: ترمذی ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے راوی، کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: کہ حیض والی اور جنب قرآن میں سے کچھ نہ پڑھیں۔ (20)

حدیث ۱۸: ابوداؤد نے اُمّ المؤمنین صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت کی، کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: ان گھروں کا رخ مسجد سے پھیر دو کہ میں مسجد کو حائض اور جنب کے لیے حلال نہیں کرتا۔ (21)

حدیث ۱۹: ابوداؤد نے حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کی، رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں کہ: ملائکہ اس گھر میں نہیں جاتے جس گھر میں تصویر اور رکتا اور جنب ہو۔ (22)

حدیث ۲۰: ابوداؤد غنم بن یاسر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے راوی، رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: فرشتے تین شخصوں سے قریب نہیں ہوتے، (۱) کافر کا مردہ، اور (۲) خلو (23) میں لتھڑا ہوا، اور (۳) جب مگر یہ کہ وضو کر لے۔ (24)

حدیث ۲۱: امام مالک نے روایت کی، کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے جو خط عمرو بن حزم کو لکھا تھا اس میں یہ تھا کہ قرآن نہ چھوئے مگر پاک شخص۔ (25)

حدیث ۲۲: امام بخاری و امام مسلم نے ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت کی، رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: جو جمعہ کو آئے اسے چاہیے کہ نہالے۔ (26)



- (19) صحیح مسلم، کتاب الحيض، باب جواز نوم الجنب... إلخ، الحدیث: ۳۰۸، ص ۱۷۴
- (20) جامع الترمذی، أبواب الطهارة، باب ما جاء في الجنب والحائض... إلخ، الحدیث: ۱۳۱، ج ۱، ص ۱۸۲
- (21) سنن أبي داود، کتاب الطهارة، باب لما ينجس يدخل المسجد، الحدیث: ۲۳۲، ج ۱، ص ۱۱۱
- (22) سنن أبي داود، کتاب الطهارة، باب الجنب يؤخر الغسل، الحدیث: ۲۲۷، ج ۱، ص ۱۰۹
- (23) ایک قسم کی خوشبو زعفران سے بنائی جاتی ہے جو مردوں پر حرام ہے۔
- (24) سنن أبي داود، کتاب الترجل، باب في الخلق للرجال، الحدیث: ۴۱۸۰، ج ۴، ص ۱۰۹
- (25) المؤطا امام مالک، کتاب القرآن، باب الامر بالوضوء لمن مس القرآن، الحدیث: ۳۷۸، ج ۱، ص ۱۹۱
- (26) صحیح البخاری، کتاب الجمعة، باب هل علی من لم يشهد الجمعة غسل من النساء والصبيان وغيرهم، الحدیث: ۸۹۳، ج ۱، ص ۳۰۹

غسل کے مسائل

غسل کے فرض ہونے کے اسباب بعد میں لکھے جائیں گے، پہلے غسل کی حقیقت بیان کی جاتی ہے۔ غسل کے تین جز ہیں اگر ان میں ایک میں بھی کمی ہوئی غسل نہ ہوگا، چاہے یوں کہو کہ غسل میں تین فرض ہیں۔

(۱) کُلی: کہ مونہ کے ہر پُرزے گوشے ہونٹ سے خُلق کی جڑ تک ہر جگہ پانی بہ جائے۔ اکثر لوگ یہ جانتے ہیں کہ تھوڑا سا پانی مونہ میں لے کر اُگل دینے کو کُلی کہتے ہیں اگرچہ زبان کی جڑ اور خُلق کے کنارے تک نہ پہنچے یوں غسل نہ ہوگا، نہ اس طرح نہانے کے بعد نماز جائز بلکہ فرض ہے کہ داڑھوں کے پیچھے، گالوں کی تہہ میں، دانتوں کی جڑ اور کھڑکیوں میں، زبان کی ہر کروٹ میں، خُلق کے کنارے تک پانی ہے۔ (1)

مسئلہ ۱: دانتوں کی جڑوں یا کھڑکیوں میں کوئی ایسی چیز جو پانی بہنے سے روکے، جی ہو تو اُس کا ٹھہرانا ضروری ہے اگر چھڑانے میں ضرر اور خرچ نہ ہو جیسے چھالیا کے دانے، گوشت کے ریٹھے اور اگر چھڑانے میں ضرر اور خرچ ہو جیسے بہت پان کھانے سے دانتوں کی جڑوں میں چونا جم جاتا ہے یا عورتوں کے دانتوں میں مسی کی ریخیں کہ ان کے چھیلنے میں دانتوں یا مسوڑوں کی مضرت کا اندیشہ ہے تو معاف ہے۔ (2)

مسئلہ ۲: یوں ہی پلتا ہوا دانت تار سے یا اکھڑا ہوا دانت کسی مسالے وغیرہ سے جما یا گیا اور پانی تار یا مسالے کے نیچے نہ پہنچے تو معاف ہے یا کھانے یا پان کے ریزے دانت میں رہ گئے کہ اس کی نگہداشت میں خرچ ہے۔ ہاں بعد معلوم ہونے کے اس کو جدا کرنا اور دھونا ضروری ہے جب کہ پانی پہنچنے سے مانع ہوں۔ (3)

(۲) ناک میں پانی ڈالنا یعنی دونوں نٹھوں کا جہاں تک فُرم جگہ ہے دھلنا کہ پانی کو سُونگھ کر اوپر چڑھائے، بال برابر جگہ بھی دھلنے سے رہ نہ جائے ورنہ غسل نہ ہوگا۔ ناک کے اندر ریٹھ سُونگھ گئی ہے تو اس کا ٹھہرانا فرض ہے۔ نیز ناک کے بالوں کا دھونا بھی فرض ہے۔ (4)

(1) الفتاویٰ الرضویہ، ج ۱، ص ۴۳۹، ۴۴۰۔

(2) الفتاویٰ الرضویہ، ج ۱، ص ۴۴۰، ۴۴۱۔

(3) الفتاویٰ الرضویہ، ج ۱، ص ۴۵۲، ۴۵۳ وغیرہ۔

(4) الدر المختار و رد المحتار، کتاب الطہارۃ، مطلب فی أبحاث الغسل، ج ۱، ص ۳۱۲۔

مسئلہ ۳: بلاق کا سوراخ اگر بند نہ ہو تو اس میں پانی پہنچانا ضروری ہے، پھر اگر تنگ ہے تو حرکت دینا ضروری ہے ورنہ نہیں۔ (5)

(۳) تمام ظاہر بدن یعنی سر کے بالوں سے پاؤں کے تلوؤں تک جسم کے ہر پرزے ہر رُو تکٹے پر پانی بہ جانا، اکثر عوام بلکہ بعض پڑھے لکھے یہ کرتے ہیں کہ سر پر پانی ڈال کر بدن پر ہاتھ پھیر لیتے ہیں اور سمجھے کہ غسل ہو گیا حالانکہ بعض اعضا ایسے ہیں کہ جب تک ان کی خاص طور پر احتیاط نہ کی جائے نہیں دھلیں گے اور غسل نہ ہوگا (6)، لہذا بالتفصیل بیان کیا جاتا ہے۔ اعضائے وضو میں جو مواضع احتیاط ہیں ہر عضو کے بیان میں ان کا ذکر کر دیا گیا ان کا یہاں بھی لحاظ ضروری ہے اور ان کے علاوہ خاص غسل کے ضروریات یہ ہیں۔

(۱) سر کے بال گندھے نہ ہوں تو ہر بال پر جڑ سے نوک تک پانی بہنا اور گندھے ہوں تو مرد پر فرض ہے کہ ان کو کھول کر جڑ سے نوک تک پانی بہائے اور عورت پر صرف جڑ سے نوک تک پانی بہنا ضروری ہے کھولنا ضروری نہیں، ہاں اگر چوٹی اتنی سخت گندھی ہو کہ بے کھولے جڑیں تر نہ ہوں گی تو کھولنا ضروری ہے۔

(۲) کانوں میں بالی وغیرہ زیوروں کے سوراخ کا وہی حکم ہے جو ناک میں نتھ کے سوراخ کا حکم وضو میں بیان ہوا۔

(۳) بھوؤں اور مونچھوں اور داڑھی کے بال کا جڑ سے نوک تک اور ان کے نیچے کی کھال کا دھلنا۔

(۴) کان کا ہر پرزہ اور اس کے سوراخ کا مونہ۔

(۵) کانوں کے پیچھے کے بال ہٹا کر پانی بہائے۔

(۶) ٹھوڑی اور گلے کا جوڑ کہ بے مونہ اٹھائے نہ دھلے گا۔

(۷) بغلیں بے ہاتھ اٹھائے نہ دھلیں گی۔

(۸) بازو کا ہر پہلو۔

(۹) پیٹھ کا ہر ذرہ۔

(۱۰) پیٹ کی بلٹیں اٹھا کر دھوئیں۔

(۱۱) ناف کو انگلی ڈال کر دھوئیں جب کہ پانی بہنے میں شک ہو۔

(۱۲) جسم کا ہر رُو ونگٹا جڑ سے نوک تک۔

(۱۳) ران اور پیڑ کا جوڑ۔

(۱۴) ران اور پنڈلی کا جوڑ جب بیٹھ کر نہائیں۔

(۱۵) دونوں ٹرین کے ملنے کی جگہ خصوصاً جب کھڑے ہو کر نہائیں۔

(۱۶) رانوں کی گولائی (۱۷) پنڈلیوں کی کروٹیں (۱۸) ذکر و انشیں (خصیہ) کے ملنے کی سطحیں بے جدا کیے نہ دھلیں گی۔ (۱۹) انشیں کی سطح زیریں جوڑ تک (۲۰) انشیں کے نیچے کی جگہ جڑ تک (۲۱) جس کا ختنہ نہ ہوا ہو تو اگر کھال چڑھ سکتی ہو تو چڑھا کر دھوئے اور کھال کے اندر پانی چڑھائے۔ عورتوں پر خاص یہ احتیاطیں ضروری ہیں۔ (۲۲) ڈھلکی ہوئی پستان کو اٹھا کر دھونا (۲۳) پستان و شکم کے جوڑ کی تحریر (۲۴) فرج خارج (عورت کی شرمگاہ کا بیرونی حصہ) کا ہر گوشہ ہر ٹکڑا نیچے اوپر خیال سے دھویا جائے، ہاں فرج داخل (شرمگاہ کا اندرونی حصہ) میں انگلی ڈال کر دھونا واجب نہیں مستحب ہے۔ (۷) یوہیں اگر خفیض و نفاس سے فارغ ہو کر غسل کرتی ہے تو ایک پرانے کپڑے سے فرج داخل کے اندر سے خون کا اثر صاف کر لینا مستحب ہے۔ (۲۵) ماتھے پر افشاں چنی ہو تو ٹھنڈا نا ضروری ہے۔

مسئلہ ۴: بال میں گرہ پڑ جائے تو گرہ کھول کر اس پر پانی بہانا ضروری نہیں۔ (۸)

مسئلہ ۵: کسی زخم پر پٹی وغیرہ بندھی ہو کہ اس کے کھولنے میں ضرر یا خرج ہو، یا کسی جگہ مرض یا درد کے سبب پانی بہنا ضرر کریگا تو اس پورے عضو کو مسح کریں اور نہ ہو سکے تو پٹی پر مسح کافی ہے اور پٹی موضع حاجت سے زیادہ نہ رکھی جائے ورنہ مسح کافی نہ ہوگا اور اگر پٹی موضع حاجت ہی پر بندھی ہے مثلاً بازو پر ایک طرف زخم ہے اور پٹی باندھنے کے لیے بازو کی اتنی ساری گولائی پر ہونا اس کا ضرور ہے تو اس کے نیچے بدن کا وہ حصہ بھی آئے گا جسے پانی ضرر نہیں کرتا، تو اگر کھولنا ممکن ہو کھول کر اس حصہ کا دھونا فرض ہے اور اگر ناممکن ہو اگرچہ یوہیں کہ کھول کر پھر ویسی نہ باندھ سکے گا اور اس میں ضرر کا اندیشہ ہے تو ساری پٹی پر مسح کر لے کافی ہے، بدن کا وہ اچھا حصہ بھی دھونے سے معاف ہو جائے گا۔

مسئلہ ۶: زکام یا آشوب چشم وغیرہ ہو اور یہ گمان صحیح ہو کہ سر سے نہانے میں مرض میں زیادتی یا اور امراض پیدا ہو جائیں گے تو ٹٹلی کرے، ناک میں پانی ڈالے اور گردن سے نہالے اور سر کے ہر ذرہ پر بھیگتا ہاتھ پھیر لے غسل ہو جائے گا، بعد صحت سر دھو ڈالے باقی غسل کے اعادہ کی حاجت نہیں۔ (۹)

مسئلہ ۷: پکانے والے کے ناخن میں آنا، لکھنے والے کے ناخن وغیرہ پر سیاہی کا جرم، عام لوگوں کے لیے مکھی مچھر کی بیٹ اگر لگی ہو تو غسل ہو جائیگا۔ ہاں بعد معلوم ہونے کے جدا کرنا اور اس جگہ کو دھونا ضروری ہے پہلے جو نماز پڑھی ہو گئی۔ (۱۰)

(۷) الفتاویٰ الرضویہ، ج ۱، ص ۴۴۸، ۴۵۰

(۸) الفتاویٰ الرضویہ، ج ۱، ص ۴۵۲

(۹) الفتاویٰ الرضویہ، ج ۱، ص ۴۵۶، ۴۶۱

(۱۰) الفتاویٰ الرضویہ، ج ۱، ص ۴۵۵

غسل کی سنتیں

- (۱) غسل کی نیت کر کے پہلے
 - (۲) دونوں ہاتھ گٹوں تک تین مرتبہ دھوئے پھر
 - (۳) استنجے کی جگہ دھوئے خواہ نجاست ہو یا نہ ہو پھر
 - (۴) بدن پر جہاں کہیں نجاست ہو اس کو دور کرے پھر
 - (۵) نماز کا ساؤضو کرے مگر پاؤں نہ دھوئے، ہاں اگر چوکی یا تختے یا پتھر پر نہائے تو پاؤں بھی دھو لے پھر
 - (۶) بدن پر تیل کی طرح پانی چھڑے خصوصاً جاڑے میں پھر
 - (۷) تین مرتبہ دھنے مونڈھے پر پانی بہائے پھر
 - (۸) بائیں مونڈھے پر تین بار پھر
 - (۹) سر پر اور تمام بدن پر تین بار پھر
 - (۱۰) جائے غسل سے الگ ہو جائے، اگر وضو کرنے میں پاؤں نہیں دھوئے تھے تو اب دھو لے اور
 - (۱۱) نہانے میں قبلہ رخ نہ ہو اور
 - (۱۲) تمام بدن پر ہاتھ پھیرے اور
 - (۱۳) ملے اور
 - (۱۴) ایسی جگہ نہائے کہ کوئی نہ دیکھے اور اگر یہ نہ ہو سکے تو ناف سے گھٹنے تک کے اعضا کا بشر تو ضروری ہے، اگر اتنا بھی ممکن نہ ہو تو تیمم کرے مگر یہ احتمال بہت بعید ہے اور
 - (۱۵) کسی قسم کا کلام نہ کرے۔
 - (۱۶) نہ کوئی دعا پڑھے۔ بعد نہانے کے رد مال سے بدن پونچھ ڈالے تو خرچ نہیں۔ (۱)
- مسئلہ ۱: اگر غسل خانہ کی چھت نہ ہو یا ننگے بدن نہائے بشرطیکہ موضع احتیاط ہو تو کوئی خرچ نہیں۔ ہاں عورتوں کو بہت زیادہ احتیاط کی ضرورت ہے اور عورتوں کو بیٹھ کر نہانا بہتر ہے۔ بعد نہانے کے فوراً کپڑے پہن لے اور وضو کے

(۱) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الطہارۃ، الباب الثانی فی الغسل، الفصل الثانی، ج ۱، ص ۱۳۔

و تنویر اللأبصار والدر المختار، کتاب الطہارۃ، ج ۱، ص ۳۱۹، ۳۲۵۔

سنن و مستحبات، غسل کے لیے سنن و مستحبات ہیں مگر بشر کھلا ہو تو قبلہ کو مونہہ کرنا نہ چاہیے اور تہبند باندھے ہو تو خرچ نہیں۔

مسئلہ ۲: اگر بہتے پانی مثلاً دریا یا نہر میں نہایا تو تھوڑی دیر اس میں رکنے سے تین بار دھونے اور ترتیب اور وضو یہ سب سنتیں ادا ہو گئیں، اس کی بھی ضرورت نہیں کہ اعضا کو تین بار حرکت دے اور تالاب وغیرہ ٹھہرے پانی میں نہایا تو اعضا کو تین بار حرکت دینے یا جگہ بدلنے سے تکلیف یعنی تین بار دھونے کی سنت ادا ہو جائے گی۔ مینہ میں کھڑا ہو گیا تو یہ بہتے پانی میں کھڑے ہونے کے حکم میں ہے۔ بہتے پانی میں وضو کیا تو وہی تھوڑی دیر اس میں عضو کو رہنے دینا اور ٹھہرے پانی میں حرکت دینا تین بار دھونے کے قائم مقام ہے۔ (2)

مسئلہ ۳: سب کے لیے غسل یا وضو میں پانی کی ایک مقدار موعین نہیں (3)، جس طرح عوام میں مشہور ہے محض باطل ہے ایک لمبا چوڑا، دوسرا دبلا پتلا، ایک کے تمام اعضا پر بال، دوسرے کا بدن صاف، ایک گھنی داڑھی والا، دوسرا بے ریش، ایک کے سر پر بڑے بڑے بال، دوسرے کا سر منڈا، علیٰ ہذا القیاس سب کے لیے ایک مقدار کیسے ممکن ہے۔

مسئلہ ۴: عورت کو حمام میں جانا مکروہ ہے اور مرد جاسکتا ہے مگر بشر کا لحاظ ضروری ہے۔ لوگوں کے سامنے بشر کھول کر نہانا حرام ہے۔

مسئلہ ۵: بغیر ضرورت صبح تڑکے حمام کو نہ جائے کہ ایک مخفی امر لوگوں پر ظاہر کرنا ہے۔ (4)



(2) الدر المختار و رد المحتار، کتاب الطہارۃ، مطلب: سنن الغسل، ج ۱، ص ۳۲۰۔

(3) الفتاویٰ الرضویہ، ج ۱، ص ۶۲۶، ۶۲۷۔

(4) الدر المختار و رد المحتار، کتاب الطہارۃ، فصل الاستنجاء، مطلب فی الفرق بین الاستبراء... إلخ، ج ۱، ص ۲۴۲۔

غسل کن چیزوں سے فرض ہوتا ہے

- (۱) منی کا اپنی جگہ سے فہوت کے ساتھ جدا ہو کر غُضُو سے نکلنا سبب فرضیتِ غسل ہے۔ (۱)
- مسئلہ ۱: اگر فہوت کے ساتھ اپنی جگہ سے جدا نہ ہوئی بلکہ بوجھ اٹھانے یا بلندی سے گرنے کے سبب نکلی تو غسل واجب نہیں ہاں وضو جاتا رہے گا۔ (۲)
- مسئلہ ۲: اگر اپنے ظرف سے فہوت کے ساتھ جدا ہوئی مگر اس شخص نے اپنے آلہ کو زور سے پکڑ لیا کہ باہر نہ ہو سکی، پھر جب فہوت جاتی رہی چھوڑ دیا اب منی باہر ہوئی تو اگرچہ باہر نکلنا فہوت سے نہ ہوا مگر چونکہ اپنی جگہ سے فہوت کے ساتھ جدا ہوئی لہذا غسل واجب ہوا اسی پر عمل ہے۔ (۳)
- مسئلہ ۳: اگر منی کچھ نکلی اور قبل پیشاب کرنے یا چالیں قدم چلنے کے نہ لیا اور نماز پڑھ لی اب بقیہ منی خارج ہوئی تو غسل کرے کہ یہ اسی منی کا حصہ ہے جو اپنے محل سے فہوت کے ساتھ جدا ہوئی تھی اور پہلے جو نماز پڑھی تھی ہو گئی اس کے اعادہ کی حاجت نہیں اور اگر چالیں قدم چلنے یا پیشاب کرنے یا سونے کے بعد غسل کیا پھر منی بلا فہوت نکلی تو غسل ضروری نہیں اور یہ پہلی کا بقیہ نہیں کہی جائے گی۔ (۴)
- مسئلہ ۴: اگر منی پتلی پڑ گئی کہ پیشاب کے وقت یا دیے ہی کچھ قطرے بلا فہوت نکل آئیں تو غسل واجب نہیں البتہ وضو ٹوٹ جائے گا۔
- (۲) اختلام یعنی سوتے سے اٹھا اور بدن یا کپڑے پر تری پائی اور اس تری کے منی یا مندی ہونے کا یقین یا احتمال ہو تو غسل واجب ہے اگرچہ خواب یا دن نہ ہو اور اگر یقین ہے کہ یہ نہ منی ہے نہ مندی بلکہ پسینہ یا پیشاب یا ودی یا کچھ اور ہے تو اگرچہ اختلام یا دن نہ ہو اور لذتِ انزال خیال میں ہو غسل واجب نہیں اور اگر منی نہ ہونے پر یقین کرتا ہے اور مندی کا شک ہے تو اگر خواب میں اختلام ہونا یا نہیں تو غسل نہیں در نہ ہے۔ (۵)

(۱) الدر المختار، کتاب الطہارۃ، أركان الوضوء، ج ۱، ص ۲۲۵

(۲) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الطہارۃ، الباب الاول فی الوضوء، الفصل الخامس، ج ۱، ص ۱۰

(۳) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الطہارۃ، الباب الثانی فی الغسل، الفصل الثالث، ج ۱، ص ۱۲، وغیرہ

(۴) المرجع السابق.

(۵) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الطہارۃ، الباب الثانی فی الغسل، الفصل الثالث، ج ۱، ص ۱۳-۱۵

مسئلہ ۵: اگر اختلام یاد ہے مگر اس کا کوئی اثر کپڑے وغیرہ پر نہیں غسل واجب نہیں۔ (6)

مسئلہ ۶: اگر سونے سے پہلے فہوت تھی آلہ قائم تھا اب جاگا اور اس کا اثر پایا اور مذی ہونا غالب گمان ہے اور اختلام یاد نہیں تو غسل واجب نہیں، جب تک اس کے منی ہونے کا ظن غالب نہ ہو اور اگر سونے سے پہلے فہوت ہی نہ تھی یا تھی مگر سونے سے قبل دب چکی تھی اور جو خارج ہوا تھا صاف کر چکا تھا تو منی کے ظن غالب کی ضرورت نہیں بلکہ محض احتمال منی سے غسل واجب ہو جائے گا۔ یہ مسئلہ کثیر الوقوع ہے اور لوگ اس سے غافل ہیں۔ اس کا خیال ضرور چاہیے۔ (7)

مسئلہ ۷: بیماری وغیرہ سے غش آیا یا نشہ میں بیہوش ہوا، ہوش آنے کے بعد کپڑے یا بدن پر مذی ملی تو وضو واجب ہوگا، غسل نہیں اور سونے کے بعد ایسا دیکھے تو غسل واجب مگر اسی شرط پر کہ سونے سے پہلے فہوت نہ تھی۔ (8)

مسئلہ ۸: کسی کو خواب ہوا اور منی باہر نہ نکلی تھی کہ آنکھ کھل گئی اور آلہ کو پکڑ لیا کہ منی باہر نہ ہو، پھر جب بیدار ہوئی رہی چھوڑ دیا اب نکلی تو غسل واجب ہو گیا۔ (9)

مسئلہ ۹: نماز میں فہوت تھی اور منی اترتی ہوئی معلوم ہوئی مگر ابھی باہر نہ نکلی تھی کہ نماز پوری کر لی، اب خارج ہوئی تو غسل واجب ہوگا مگر نماز ہو گئی۔ (10)

مسئلہ ۱۰: کھڑے یا بیٹھے یا چلتے ہوئے سو گیا، آنکھ کھلی تو مذی پائی غسل واجب ہے۔ (11)

مسئلہ ۱۱: رات کو اختلام ہوا جاگا تو کوئی اثر نہ پایا، وضو کر کے نماز پڑھ لی اب اس کے بعد منی نکلی، غسل اب واجب ہوا اور وہ نماز ہو گئی۔ (12)

مسئلہ ۱۲: عورت کو خواب ہوا تو جب تک منی فرج داخل سے نہ نکلے غسل واجب نہیں۔ (13)

مسئلہ ۱۳: مرد عورت ایک چار پائی پر سوئے، بعد بیداری بستر پر منی پائی گئی اور ان میں ہر ایک اختلام کا منکر

(6) المرجع السابق، ص ۱۵۔

(7) المرجع السابق، والد المختار و رد المختار، کتاب الطہارۃ، مطلب فی تحریر الصاع...، ج ۱، ص ۴۳۱، ۴۳۲۔

(8) الفتاویٰ احمدیہ، کتاب الطہارۃ، الباب الثانی فی الغسل، الفصل الثالث، ج ۱، ص ۱۵۔

(9) الفتاویٰ الرضویہ، ج ۱، ص ۵۱۔

(10) الفتاویٰ احمدیہ، کتاب الطہارۃ، الباب الثانی فی الغسل، الفصل الثالث، ج ۱، ص ۱۵۔

(11) المرجع السابق

(12) المرجع السابق

(13) المرجع السابق۔

ہے، اختیاط یہ ہے کہ بہر حال دونوں غسل کریں اور یہی صحیح ہے۔ (14)

مسئلہ ۱۴: لڑکے کا ہلوغ احتلام کے ساتھ ہوا اس پر غسل واجب ہے۔ (15)

(۳) خشہ یعنی سر ڈکر کا عورت کے آگے یا پیچھے یا مرد کے پیچھے داخل ہونا دونوں پر غسل واجب کرتا ہے، فہوت کے ساتھ ہو یا بغیر شہوت، انزال ہو یا نہ ہو بشرطیکہ دونوں مکلف ہوں اور اگر ایک بالغ ہے تو اس بالغ پر فرض ہے اور نابالغ پر اگرچہ غسل فرض نہیں مگر غسل کا حکم دیا جائے گا، مثلاً مرد بالغ ہے اور لڑکی نابالغ تو مرد پر فرض ہے اور لڑکی نابالغ کو بھی نہانے کا حکم ہے اور لڑکا نابالغ ہے اور عورت بالغہ ہے تو عورت پر فرض ہے اور لڑکے کو بھی حکم دیا جائے گا۔ (16)

مسئلہ ۱۵: اگر خشہ کاٹ ڈالا ہو تو باقی عضو تناسل میں کا اگر خشہ کی قدر داخل ہو گیا جب بھی وہی حکم ہے جو خشہ داخل ہونے کا ہے۔ (17)

مسئلہ ۱۶: اگر چوپایہ یا مردہ یا ایسی چھوٹی لڑکی سے جس کی مثل سے صحبت نہ کی جاسکتی ہو، وطی کی تو جب تک انزال نہ ہو غسل واجب نہیں۔ (18)

مسئلہ ۱۷: عورت کی ران میں جماع کیا اور انزال کے بعد منی فرج میں گئی یا کو آری سے جماع کیا اور انزال بھی ہو گیا مگر بیکارت زائل نہ ہوئی تو عورت پر غسل واجب نہیں۔ ہاں اگر عورت کے حمل رہ جائے تو اب غسل واجب ہونے کا حکم دیا جائے گا اور وقت نجاست سے جب تک غسل نہیں کیا ہے تمام نمازوں کا اعادہ کرے۔ (19)

مسئلہ ۱۸: عورت نے اپنی فرج میں انگلی یا جانور یا مردے کا ڈکر یا کوئی چیز بڑ یا مٹی وغیرہ کی مثل ڈکر کے بنا کر داخل کی تو جب تک انزال نہ ہو غسل واجب نہیں۔ اگر جن آدمی کی شکل بن کر آیا اور عورت سے جماع کیا تو خشہ کے غائب ہونے ہی سے غسل واجب ہو گیا۔ آدمی کی شکل پر نہ ہو تو جب تک عورت کو انزال نہ ہو غسل واجب نہیں۔ یوہیں اگر مرد نے پری سے جماع کیا اور وہ اس وقت انسانی شکل میں نہیں، بغیر انزال وجوب غسل نہ ہوگا اور شکل انسانی میں

(14) الدر المختار و رد المحتار، کتاب الطہارۃ، مطلب فی تحریر الصاع... إلخ، ج ۱، ص ۳۳۳

(15) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الطہارۃ، الباب الثانی فی الغسل، الفصل الثالث، ج ۱، ص ۱۶

(16) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الطہارۃ، الباب الثانی فی الغسل، الفصل الثالث، ج ۱، ص ۱۵

والدر المختار و رد المحتار، کتاب الطہارۃ، مطلب فی تحریر الصاع... إلخ، ج ۱، ص ۳۲۸

(17) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الطہارۃ، الباب الثانی فی الغسل، الفصل الثالث، ج ۱، ص ۱۵

(18) المرجع السابق

(19) المرجع السابق

ہے صرف ٹھیک کھلے (سر ڈگر چھپ جانے) سے واجب ہو جائے گا۔ (20)

مسئلہ ۱۹: غسل جماع کے بعد عورت کے بدن سے مرد کی بقیہ مٹی نکلی تو اس سے غسل واجب نہ ہوگا البتہ وضو جاتا ہے گا۔ (21)

فائدہ: ان تینوں وجوہ سے جس پر نہانا فرض ہو اس کو جب اور ان اسباب کو جنابت کہتے ہیں۔
(۲) حیض سے فارغ ہونا۔ (22)

(۵) نفاس کا ختم ہونا۔ (23)

مسئلہ ۲۰: بچہ پیدا ہوا اور خون بالکل نہ آیا تو صحیح یہ ہے کہ غسل واجب ہے۔ (24) حیض و نفاس کی کافی تفصیل ان شاء اللہ الجلیل حیض کے بیان میں آئے گی۔

مسئلہ ۲۱: کافر مرد یا عورت جب ہے یا حیض و نفاس والی کافرہ عورت اب مسلمان ہوئی اگرچہ اسلام سے پہلے حیض و نفاس سے فراغت ہو چکی، صحیح یہ ہے کہ ان پر غسل واجب ہے۔ ہاں اگر اسلام لانے سے پہلے غسل کر چکے ہوں یا کسی طرح تمام بدن پر پانی بہ گیا ہو تو صرف ناک میں خزم ہانے تک پانی چڑھانا کافی ہوگا کہ یہی وہ چیز ہے جو کفار سے ادا نہیں ہوتی۔ پانی کے بڑے بڑے گھونٹ پینے سے کئی کافر ادا ہو جاتا ہے اور اگر یہ بھی باقی رہ گیا ہو تو اسے بھی بھالائیں غرض جتنے اعضا کا دھلنا غسل میں فرض ہے جماع وغیرہ اسباب کے بعد اگر وہ سب بحالت کفر ہی دھل چکے تھے تو بعد اسلام اعادہ غسل ضرور نہیں، ورنہ جتنا حصہ باقی ہوا تھے کا دھولینا فرض ہے اور مستحب تو یہ ہے کہ بعد اسلام پورا غسل کرے۔ (25)

(20) الدر المختار و رد المحتار، کتاب الطہارۃ، مطلب فی تحریر الصاع...، ج ۱، ص ۳۲۸، ۳۲۵

(21) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الطہارۃ، الباب الثانی فی الغسل، الفصل الثالث، ج ۱، ص ۱۳

(22) الدر المختار، کتاب الطہارۃ، ج ۱، ص ۳۳۴

(23) المرجع السابق

(24) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الطہارۃ، الباب الثانی فی الغسل، الفصل الثالث، ج ۱، ص ۱۶

(25) اعلیٰ حضرت، امام المسند، مجدد دین و ملت الشاہ امام احمد رضا خان علیہ رحمۃ الرحمن فتاویٰ رضویہ شریف میں تحریر فرماتے ہیں:

اگر شرعی طور پر نہائے کہ سر سے پاؤں تک تمام بدن ظاہر پر پانی نہ جائے اور طلق کی جڑ تک سارا منہ اور ناک کے نرم ہانے تک ساری ناک دھل جا۔ کافر کی جنابت اتر جائے گی ورنہ نہیں،

فی التنویر والدرد والشامی یجب علی من اسلم جنبا او حائضا والا بان اسلم ظاهرا (ای من الجنابة والحیض والنفس ای بان کان اغتسل) فمذنبون اتعہی ۲ ملخصاً۔

مسئلہ ۲۲: مسلمان میت کو نہلانا مسلمانوں پر فرض کفایہ ہے، اگر ایک نے نہلا دیا سب کے سر سے اتر گیا اور اگر کسی نے نہیں نہلا یا سب گنہگار ہوں گے۔ (25)

مسئلہ ۲۳: پانی میں مسلمان کا مردہ ملا اس کا بھی نہلانا فرض ہے، پھر اگر نکالنے والے نے غسل کے ارادہ سے نکالتے وقت اس کو غوطہ دے دیا غسل ہو گیا ورنہ اب نہلائیں۔ (27)

مسئلہ ۲۴: جمعہ، عید، بقرعید، عرفہ کے دن اور احرام باندھتے وقت نہانا سنت ہے اور وقوف عرفات و وقوف مزدلفہ و حاضری حرم و حاضری سرکار اعظم و طواف و دخول منیٰ اور تحروں پر کنکریاں مارنے کے لیے تینوں دن اور شبِ برات اور شبِ قدر اور عرفہ کی رات اور مجلسِ میلاد شریف اور دیگر مجالسِ خیر کی حاضری کے لیے اور مردہ نہلانے کے بعد اور مجنون کو جنون جانے کے بعد اور غشی سے افاقہ کے بعد اور نشہ جاتے رہنے کے بعد اور گناہ سے توبہ کرنے اور نیا کپڑا پہننے کے لیے اور سفر سے آنے والے کے لیے، استحاضہ کا خون بند ہونے کے بعد، نماز کسوف و خسوف و اشتقاق اور خوف و تاریکی اور سخت آندھی کے لیے اور بدن پر نجاست لگی اور یہ معلوم نہ ہوا کہ کس جگہ ہے ان سب کے لیے غسل

تویر، در اور شامی میں ہے کہ واجب ہے اس شخص پر جو اسلام لایا جنابت کی حالت میں یا عورت اسلام لائی حیض کی حالت میں، ورنہ اگر پاکی کی حالت میں اسلام لایا (یعنی جنابت، حیض اور نفاس سے پاک ہونے کی حالت میں، اگر پاک تھا تو غسل کر لیا) تو مندوب ہے اتنی ملخص۔ (ت) (۱) الدر المختار، موجبات الغسل، مجتہائی دہلی، ۱/۳۲ (۲) رد المحتار، موجبات الغسل، مصطفیٰ الباب مصر، ۱/۱۲۳) اکثر جسم (۱) پر پانی بہ جانا اگرچہ کفار کے نہانے میں ہوتا ہو اور بے تمیزی سے منہ بھر کر پانی پینے میں سارا منہ بھی حلق تک داخل جائے ہو مگر ناک میں پانی بے چڑھائے ہرگز نہیں جاتا اور خود ایسا کیوں کرتے کہ پانی نگوگہ کر چڑھائیں لہذا اس چپ چپ کر لینے سے جو کفار کریہ کرتے ہیں ان کا غسل نہیں اترتا۔

ع: ہرچہ ثوئی پید تر باشد

فی المحلیۃ عن السیر الکبیر للامام محمد ینبغی للکافر اذا اسلم ان یغتسل غسل الجنابة ولا یدرون کیفیۃ الغسل ۳۔ اھ و فیہا عن الذخیرۃ الاتری ان فرضیۃ المضمضة والاستنشاق خفیت علی کثیر من العلماء فکیف علی الکفار ۱۔ (۳۔ حلیہ) (۱۔ حلیہ)

حلیہ میں امام محمد کی سیر کبیر سے منقول ہے کہ اگر کافر اسلام لائے تو اس پر لازم ہے کہ غسل جنابت کرے، اور وہ غسل کی کیفیت نہیں جانتے اھ اور اس میں ذخیرہ سے منقول ہے کیا تم نہیں دیکھتے ہو کہ کئی اور ناک میں پانی ڈالنے کی فرضیت بہت سے علماء پر تخیل رہی تو کافروں کا کیا

کہنا۔ (فتاویٰ رضویہ، جلد ۲، ص ۳۱۳ رضا فاؤنڈیشن، لاہور)

(26) الدر المختار و رد المحتار، کتاب الطہارۃ، مطلب فی رطوبۃ الفرج، ج ۱، ص ۳۳۷۔

(27) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الطہارۃ، الباب الحادی والآخر دن فی الجنائز، الفصل الثانی، ج ۱، ص ۱۵۸۔

مستحب ہے۔ (28)

مسئلہ ۲۵: حج کرنے والے پر دسویں ذی الحجہ کو پاچھ غسل ہیں:

(۱) وقوف مزدلفہ۔

(۲) دخول منیٰ۔

(۳) جمرہ پر سنگریاں مارنا۔

(۴) دخول مکہ۔

(۵) طواف، جب کہ یہ تین پچھلی باتیں بھی دسویں ہی کو کرے اور جمعہ کا دن ہے تو غسل جمعہ بھی۔ یومیں اگر عرفہ یا عید

جمعہ کے دن پڑے تو یہاں والوں پر دو غسل ہوں گے۔ (29)

مسئلہ ۲۶: جس پر چند غسل ہوں سب کی نیت سے ایک غسل کر لیا سب ادا ہو گئے سب کا ثواب ملے گا۔

مسئلہ ۲۷: عورت جب ہوئی اور ابھی غسل نہیں کیا تھا کہ حیض شروع ہو گیا تو چاہے اب نہالے یا بعد حیض ختم ہونے کے۔

مسئلہ ۲۸: جب نے جمعہ یا عید کے دن غسل جنابت کیا اور جمعہ اور عید وغیرہ کی نیت بھی کر لی سب ادا ہو گئے، اگر اسی غسل سے جمعہ اور عید کی نماز ادا کر لے۔

مسئلہ ۲۹: عورت کو نہانے یا وضو کے لیے پانی مول لینا پڑے تو اس کی قیمت شوہر کے ذمہ ہے بشرطیکہ غسل وضو واجب ہوں یا بدن سے میل دور کرنے کے لیے نہائے۔ (30)

مسئلہ ۳۰: جس پر غسل واجب ہے اسے چاہیے کہ نہانے میں تاخیر نہ کرے۔ حدیث میں ہے جس گھر میں جب ہواں میں رحمت کے فرشتے نہیں آتے (31) اور اگر اتنی دیر کر چکا کہ نماز کا آخر وقت آ گیا تو اب فوراً نہانا فرض ہے، اب تاخیر کر یگا گنہگار ہو گا اور کھانا کھانا یا عورت سے جماع کرنا چاہتا ہے تو وضو کر لے یا ہاتھ مونہ دھو لے، کلی کر لے اور اگر دیسے ہی کھاپی یا تو گناہ نہیں مگر مکروہ ہے اور محتاجی لاتا ہے اور بے نہائے یا بے وضو کیے جماع کر لیا تو بھی کچھ گناہ

(28) ترمذی، لا بصار والدر المختار، کتاب الطہارۃ، ج ۱، ص ۳۳۹-۳۴۲

(29) الدر المختار و رد المحتار، کتاب الطہارۃ، مطلب فی یوم عرفۃ افضل من یوم الجمعۃ، ج ۱، ص ۳۴۲

(30) الدر المختار و رد المحتار، کتاب الطہارۃ، مطلب: یوم عرفۃ...، ج ۱، ص ۳۴۳

(31) سنن ابی داود، کتاب الطہارۃ، باب الجنب یؤخر الغسل، الحدیث: ۲۲۷، ج ۱، ص ۱۰۹

البحر الزخار المعروف بسمہ ابزار، مسند بریدۃ بن الحصیب، الحدیث: ۳۴۳۶، ج ۱۰، ص ۳۲۱، حنفیہ۔

مجمع الزوائد، باب ما جاء فی الخمر من یشر بہا، مطبوعہ دار الکتاب بیروت، ۵/۲۲

نہیں مگر جس کو اختتام ہوا ہے نہائے اس کو عورت کے پاس جانا نہ چاہیے۔
مسئلہ ۳۱: رمضان میں اگر رات کو جب ہوا تو بہتر یہی ہے کہ قبل طلوع فجر نہائے کہ روزے کا ہر حصہ جنابت سے خالی ہو اور اگر نہیں نہایا تو بھی روزہ میں کچھ نقصان نہیں مگر مناسب یہ ہے کہ غرغره اور ناک میں جڑ تک پانی چڑھانا، یہ دو کام طلوع فجر سے پہلے کر لے کہ پھر روزے میں نہ ہو سکیں گے اور اگر نہانے میں اتنی تاخیر کی کہ دن نکل آیا اور نماز قضا کر دی تو یہ اور دنوں میں بھی گناہ ہے اور رمضان میں اور زیادہ۔

مسئلہ ۳۲: جس کو نہانے کی ضرورت ہو اس کو مسجد میں جانا، طواف کرنا، قرآن مجید چھونا اگرچہ اس کا سادہ حاشیہ یا جلد یا چولی ٹھوئے یا بے ٹھوئے دیکھ کر یا زبانی پڑھنا یا کسی آیت کا لکھنا یا آیت کا تعویذ لکھنا یا ایسا تعویذ چھونا یا ایسی انگلی چھونا یا پہننا جیسے مقطعات کی انگلی حرام ہے۔ (32)

مسئلہ ۳۳: اگر قرآن عظیم مجردان میں ہو تو جزدان پر ہاتھ لگانے میں خرچ نہیں، یوہیں رد مال وغیرہ کسی ایسے کپڑے سے پکڑنا جو نہ اپنا تابع ہو نہ قرآن مجید کا تو جائز ہے، گرتے کی آستین، دودھ کی آٹھل سے یہاں تک کہ چادر کا ایک کونا اس کے موٹے حصے پر ہے دوسرے کونے سے چھونا حرام ہے کہ یہ سب اس کے تابع ہیں جیسے چولی قرآن مجید کے تابع تھی۔ (33)

مسئلہ ۳۴: اگر قرآن کی آیت دعا کی نیت سے یا تبرک کے لیے جیسے بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ یا ادائے شکر کو یا چھینک کے بعد اَلْحَمْدُ لِلّٰهِ رَبِّ الْعَالَمِیْنَ یا خبر پریشان پر اِنَّا لِلّٰهِ وَاِنَّا اِلَیْہِ رَاجِعُونَ کہا یا بہ بیت ثنا پوری سورہ فاتحہ یا آیہ الکرسی یا سورہ حشر کی پچھلی تین آیتیں ھُوَ اللّٰہُ الَّذِیْ لَا اِلٰہَ اِلَّا ھُوَ سے آخر سورہ تک پڑھیں اور ان سب صورتوں میں قرآن کی نیت نہ ہو تو کچھ خرچ نہیں۔ یوہیں تینوں قل بلا لفظ قل بہ بیت ثنا پڑھ سکتا ہے اور لفظ قل کے ساتھ نہیں پڑھ سکتا اگرچہ بہ نیت ثنا ہی ہو کہ اس صورت میں ان کا قرآن ہونا متعین ہے نیت کو کچھ دخل نہیں۔ (34)

(32) الدر المختار و رد المحتار، کتاب الطہارۃ، مطلب: بطلان الدعاء...، ج ۱، ص ۳۴۳، ۳۴۸

(33) الدر المختار و رد المحتار، کتاب الطہارۃ، مطلب: بطلان الدعاء...، ج ۱، ص ۳۴۸

(34) اعلیٰ حضرت، امام السنن، مجددین و ملت الشاہ امام احمد رضا خان علیہ رحمۃ الرحمن فتاویٰ رضویہ شریف میں تحریر فرماتے ہیں:

اولاً یہ معلوم رہے کہ قرآن عظیم کی وہ آیات جو ذکر و ثنا و حاجات و دعا ہوں اگرچہ پوری آیت ہو جیسے آیہ الکرسی متعدد آیات کا ملہ جیسے سورہ حشر شریف کی اخیر تین آیتیں ھُوَ اللّٰہُ الَّذِیْ لَا اِلٰہَ اِلَّا ھُوَ عالم الغیب والشفادۃ سے آخر سورہ تک، بلکہ پوری سورت جیسے الحمد شریف بہ نیت ذکر و دعا بہ نیت تلاوت پڑھنا جب و حاکم و محاسب کو جائز ہے اسی لئے کھانے یا سہل کی ابتدا میں بسم اللہ الرحمن الرحیم کہہ سکتے ہیں اگرچہ یہ ایک آیت مستقل ہے کہ اس سے خصوص تبرک و استکرام ہوتا ہے، نہ تلاوت، نہ حسبہ اللہ و نعمہ اللہ کہل اور اِنَّا لِلّٰہِ وَاِنَّا اِلَیْہِ رَاجِعُونَ کہ کسی ہم یا مصیبت پر بہ نیت ذکر و دعا نہ بہ نیت تلاوت قرآن پڑھے جاتے ہیں، اگرچہ پوری —

آیت بھی ہوتی تو مضائقہ نہ تھا جس طرح کسی چیز کے گننے پر عینی دینا ان میں داخلہ خیرا منہا اٹاالی رہنا راغبون ۲۔ کہنا۔
 ف: مسد جو آیت پوری سورت خالص دعا و ثنا ہو جب دعائیں بے نیت قرآن صرف دعا و ثنا کی نیت سے پڑھ سکتے ہیں جیسے الحمد و آیہ
 الکرسی۔ (۱۔ القرآن الکریم ۵۹/۲۲) (۲۔ القرآن الکریم ۶۸/۳۲)
 بحر میں ذکر مسائل مباحثت ہے:

هذا كله اذا قرأ على قصد انه قرآن اما اذا قرأه على قصد الثناء او افتتاح امر لا يمنع في اصح الرويات وفي
 التسمية اتفاق انه لا يمنع اذا كان على قصد الثناء او افتتاح امر كذا في الخلاصة وفي العيون لا في اللبث ولو انه
 قراء الفاتحة على سبيل الدعاء او شيئا من الايات التي فيها معنى الدعاء ولم يرد به القراءة فلا بأس به اه
 واختاره الحلواني وذكر غاية البيان انه المختار ۳۔

یہ سب اس وقت ہے جب بقصد قرآن پڑھے۔ لیکن جب ثنا یا کسی کام کے شروع کرنے کے ارادے سے پڑھے تو اصح روایات میں
 ممانعت نہیں۔ اور تسمیہ کے بارے میں تو اتفاق ہے کہ جب اسے ثنا یا کسی کام کے شروع کرنے کے ارادے سے پڑھے تو ممانعت
 نہیں۔ ایسا ہی خلاصہ میں ہے۔ امام ابو اللیث کی عیون المسائل میں ہے: اگر سورہ فاتحہ بطور دعا پڑھی یا کوئی ایسی آیت پڑھی جو دعا کے معنی
 پر مشتمل ہے اور اس سے تلاوت قرآن کا قصد نہیں رکھتا تو کوئی حرج نہیں اہ۔ اسی کو امام حلوانی نے اختیار کیا اور غایۃ البیان میں مذکور ہے کہ
 یہی مختار ہے۔ (۳۔ البحر الرائق، کتاب الطہارۃ، باب النجس، ایچ ایم سعید کمپنی کراچی، ۱/۱۹۹)

ہاں آیہ الکرسی یا سورہ فاتحہ اور ان کے مثل ایسی قراءت کہ سننے والا جسے قرآن سمجھے ان عوام کے سامنے جن کو اس کا جب ہونا معلوم ہو با آواز
 بے نیت ثنا و دعا بھی پڑھنا مناسب نہیں کہ کہیں وہ بحال جنابت تلاوت جائز نہ سمجھ لیں یا اس کا عدم جواز جانتے ہوں تو اس پر گناہ کی تہمت نہ
 رکھیں۔

وهذا معنى ما قال الامام الفقيه ابو جعفر الهندواني لا افقي بهذا وان روى عن ابي حنيفة اه قاله في الفاتحة
 قال الشيخ اسمعيل بن عبد الغني النابلسي والد السيد العارف عبد الغني النابلسي في حاشية على الدرر لم
 يرد الهندواني رد هذه الرواية بل قال ذلك لما يتبادر الى ذهن من يسمعه من الجنب من غير اطلاع على لية
 قائله من جواز منه وكم من قول صحيح لا يفتي به خوفا من محذور اخر ولم يقل لا اعمل به كيف وهو مروي
 عن ابي حنيفة رحمه الله تعالى ۲۔ اہ

یہی اس کا معنی ہے جو امام فقیہ ابو جعفر ہندوانی نے فرمایا کہ میں اس پر فتویٰ نہیں دیتا اگرچہ یہ امام ابو حنیفہ سے مروی ہے اہ۔ یہ بات انہوں
 نے سورہ فاتحہ سے متعلق فرمائی۔ شیخ اسمعیل بن عبد الغنی نابلسی، سیدی العارف عبد الغنی نابلسی کے والد گرامی اپنے حاشیہ درر میں فرماتے ہیں:
 امام ہندوانی کا مقصد اس روایت کی تردید نہیں، بلکہ یہ انہوں نے اس خیال سے فرمایا ہے کہ جو اس جنابت والے کی نیت جانے بغیر اس
 سے سنے گا تو اس کا ذہن اس طرف جائے گا کہ بحالت جنابت تلاوت جائز ہے۔ (۱۔ البحر الرائق، کتاب الطہارۃ، باب النجس، ۱/۱۹۹)

حجیم سعید کمپنی کراچی، ۱/ ۱۹۹) (۲۔ مجمع البحر الرائق، کتاب الطہارۃ، باب الخیض، الحجیم سعید کمپنی کراچی، ۱/ ۱۹۹)

اقول: وقید بالجہر و کونہ عند من یعلم من العوام انہ جنب لان المحذور المما یتوقع فیہ و هذا محمل حسن جدا وما بحث البحر تبعاً للعلیۃ فسیأتی جوابہ وما احلی قول الشیخ اسمعیل انہ مروی عن الامام و کیف یرد ما قالت خدام۔

اور بہت ایسی صحیح باتیں ہوتی ہیں جن پر کسی اور خرابی کی وجہ سے فتویٰ نہیں دیا جاتا۔ انہوں نے یہ نہ فرمایا کہ میں اس پر عمل نہیں کرتا اور یہ کیسے ہو سکتا ہے جب کہ وہ امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ سے مروی ہے۔

اقول: میں نے باواز بلند پڑھنے کی قید لگائی اور یہ کہ ان عوام کے سامنے جن کو اس کا جب ہونا معلوم ہو اس لئے کہ خرابی کا اندیشہ اسی صورت میں ہے۔ اور یہ کلام ابو جعفر کا بہت نفیس مطلب ہے۔ اور بحر نے بہ جمیع علیہ جو بحث کی ہے آگے اس کا جواب آرہا ہے۔ اور شیخ اسمعیل کا یہ جملہ کتنا شیریں ہے کہ یہ امام سے مروی ہے اور خدام کا کلام اس کی تردید میں کیسے ہو سکتا ہے؟

ثانیاً آیت ف طویدہ کا پارہ کہ ایک آیت کے برابر ہو جس سے نماز میں فرض قراءت مذہب سیدنا امام اعظم کی روایت مسیحہ امام قدوری و امام ربیع پر ادا ہو جائے جس کے پڑھنے والے کو عرفاً تالی قرآن کہیں جب کو بہ نیت قرآن اس سے ممانعت محل منازعت نہ ہونی چاہئے۔
ف: مسئلہ کسی آیت کا اتنا کٹا کہ ایک چھوٹی آیت کے برابر ہو بہ نیت قرآن جب وحائض کو بالاتفاق (بالاتفاق) ممنوع ہے۔

اقول: کیف و هو قرآن حقیقۃ و عرفاً فی شملہ قولہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم لا یقرء الجنب ولا الحائض شیئاً من القرآن رواہ الترمذی۔ وابن ماجہ و حسنہ المنذری و صحیحہ النووی کہا فی الحلیۃ۔

اقول: اس میں نزاع کیوں ہو؟ جب کہ یہ حقیقتہً و عرفاً قرآن ہے تو سرکار اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا یہ ارشاد قطعاً اسے شامل ہے: جب اور حائض قرآن سے کچھ بھی نہ پڑھیں اسے ترمذی و ابن ماجہ نے روایت کیا، اور منذری نے اسے حسن اور امام نووی نے صحیح کہا، جیسا کہ علیہ میں ہے۔ (۱۔ سنن الترمذی، ابواب الطہارۃ، باب ماجاء فی الجنب و الحائض، حدیث ۱۳۱، دار الفکر بیروت، ۱/ ۱۸۲) سنن ابن ماجہ، ابواب الطہارۃ، باب ماجاء فی قراءۃ القرآن الخ، الحجیم سعید کمپنی کراچی، ص ۴۴)

قطعاً کون کہہ سکتا ہے کہ آیہ مدانیت کے اول سے یا ایہا الذین امنوا یا آخر سے لفظ علیم چھوڑ کر ایک صفحہ بھر سے زائد کلام اللہ بہ نیت کلام اللہ پڑھنے کی مجب کو اجازت ہے رد المحتار میں ہے: لو كانت طویلة کان بعضها کایۃ لانہا تعدل ثلاث آیات ذکرہ فی الحلیۃ عن شرح الجامع لفخر الاسلام۔ ا۔ آیت اگر طویل ہو تو اس کا بعض حصہ ایک آیت کے حکم میں ہوگا اس لئے کہ پوری آیت تین آیتوں کے برابر ہے، اسے علیہ میں فخر الاسلام کی شرح جامع صغیر کے حوالے سے ذکر کیا ہے۔ (۱۔ رد المحتار، کتاب الطہارۃ، دار احیاء التراث العربی بیروت، ۱/ ۱۱۶) (۱۔ البحر الرائق، کتاب الطہارۃ، باب الخیض، الحجیم سعید کمپنی کراچی، ۱/ ۱۹۹)

اقول: ذهب قدس سرہ الی مصطلح الفقہاء ان الطویلة هی التي یتأدی بہا واجب ضم السورۃ و ہی التي تعدل ثلاث آیات ولكن فا ارادة هذا المعنی غیر لازم ہنا اذا المناط کون المقروء قدما یتأدی بہ فرض ←

القراءۃ عند الامام وهو الذی يعدل اية فلو كانت اية تعدل ايتين عدل نصفها اية فینبغی ان یدخل تحت الہی قطعاً وقس علیہ۔

قول: حضرت موصوف قدس سرہ اصطلاح فقہاء کی طرف چلے گئے کہ لمبی آیت وہ ہے جس سے واجب نماز، صوم سورہ کی ادائیگی ہو جائے اور یہ وہ ہے جو تین آیتوں کے برابر ہو۔ لیکن یہاں پر یہ معنی مراد لینا ضروری نہیں اس لئے کہ مدار حرمت اس پر ہے کہ جتنے حصے کی تلاوت ہو وہ اس قدر ہو جس سے حضرت امام کے نزدیک فرض قراءت ادا ہو جاتا ہے اور یہ وہ ہے جو ایک آیت کے برابر ہو۔ تو پوری آیت اگر دو آیتوں کے برابر ہے تو اس کا نصف ایک آیت کے برابر ہوگا تو اسے نبی کے تحت قطعاً داخل ہونا چاہئے۔ اور مزید اسی پر قیاس کر لو۔

۱: تطفل خويده ذليل على خدام الامام الجليل فخر الاسلام ثم الحلية وش و كيف يستقيم فاء ان لا يجوز تلاوة ثلث اية تعدل ثلث ايات لكونه يعدل اية ويجوز تلاوة اية تعدل ايتين بترك حرف منها مع انه يقرب قدر ايتين فتبصر۔

اور یہ بات کیسے درست ہو سکتی ہے کہ تین آیت کے مساوی ایک آیت کے تہائی حصہ کی تلاوت جائز نہیں اس لئے کہ وہ ایک آیت کے برابر ہے۔ اور دو آیتوں کے مساوی ایک آیت کی تلاوت اس کا کوئی حرف چھوڑ کر جائز ہے؟ حالانکہ وہ تقریباً دو آیت کے برابر ہے۔ تو بصیرت سے کام لو۔

۲: تطفل اخر عليهم۔

ہاں جو حرف پارہ آیت ایسا قلیل ہو کہ عرفاً اس کے پڑھنے کو قرأت قرآن نہ سمجھیں اس سے فرض قراءت تک آیت ادا نہ ہونے کو بہ نیت قرآن پڑھنے میں اختلاف ہے امام کرخی منع فرماتے ہیں امام ملک العلماء نے بدائع اور امام قاضی خان نے شرح جامع صغیر اور امام برہان الدین صاحب ہدایہ نے کتاب التعمین والحرید اور امام عبدالرشید دلو لوالمی نے اپنے فتاویٰ میں اس کی تصحیح فرمائی ہدایہ و کافی وغیرہا میں اسی کو قوت دی در مختار میں اسی کو مختار کہا علیہ و بحر میں اسی کو ترجیح دی حنفیہ و بدائع میں اسی کو قول عامہ مشائخ بتایا اور امام طحاوی اجازت دیتے ہیں خلاصہ کی فصل حادی عشر فی القراءۃ میں اسی کی تصحیح کی امام فخر الاسلام نے شرح جامع صغیر اور امام رضی الدین۔ سرخسی نے محیط پھر محقق علی الاطلاق نے فتح میں اسی کی توجیہ کی اور زاہدی نے اس کو اکثر کی طرف نسبت کیا۔

۳: مسئلہ صحیح یہ ہے کہ بہ نیت قرآن ایک حرف کی بھی جنب و حائض کو اجازت نہیں۔ غرض یہ دو قول مرتب ہیں:

قول: اور اول یعنی ممانعت ہی بوجہ اتوی ہے۔

اولاً: اکثر تصحیحات اسی طرف ہیں۔

ثانیاً: اس کے محسبین کی جلالت قدر جن میں امام فقیہ النفس جیسے اکابر ہیں جن کی نسبت تصریح ہے کہ ان کی تصحیح سے عدول نہ کیا جائے۔

ثالثاً: اسی میں احتیاط زیادہ اور وہی قرآن عظیم کی تعظیم تام سے اقرب۔

رابعاً: اکثر ائمہ اسی طرف ہیں اور قاعدہ ہے کہ العمل بما علیہ الا کثرا۔ (عمل اسی پر ہوگا جس پر اکثر ہوں۔ ت) اور زاہدی کی نقل امام اجل علامہ الدین صاحب تحفۃ الفقہاء و امام اجل ملک العلماء صاحب بدائع کی نقل کے معارض نہیں ہو سکتی۔

(۱۔ رد المحتار، کتاب الطہارۃ، فصل فی المہر، دار احیاء التراث العربی بیروت، ۱/ ۱۵۱)

خامساً: اطلاق احادیث بھی اسی طرف ہے کہ فرمایا جب وحائض قرآن میں سے کچھ نہ پڑھیں۔

سادساً: خاص جزئیہ کی تصریح میں امیر المؤمنین مولیٰ علی کرم اللہ تعالیٰ وجہہ کا ارشاد موجود کہ فرماتے ہیں:

اقروا القرآن ما لم یصب احدکم جنابة فان اصابہ فلا ولا حرفاً واحداً۔ رواہ الدار قطنی اب وقال هو صحیح عن علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔

قرآن پڑھو جب تک تمہیں نہانے کی حاجت نہ ہو اور جب حاجت غسل ہو تو قرآن کا ایک حرف بھی نہ پڑھو۔ (اسے دار قطنی نے روایت کیا اور کہا یہی صحیح ہے حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے۔ ت)

(۱۔ سنن الدار قطنی، کتاب الطہارۃ، باب فی النبی للجب والحائض، حدیث ۴۱۸/۶، دار المعرفۃ بیروت، ۱/ ۲۹۳ و ۲۹۴)

سابعاً: وہی ظاہر الروایۃ کا مفاد ہے امام قاضی خان شرح جامع صغیر میں فرماتے ہیں:

لم یفصل فی الكتاب بین الایۃ وما دونها وهو الصحیح ۲۔ امام محمد نے کتاب میں آیت اور آیت سے کم حصہ میں کوئی تفریق نہ رکھی اور یہی صحیح ہے ۱۔ (۲۔ شرح الجامع الصغیر امام قاضی خان)

بخلاف قول دوم کہ روایت نوادر ہے۔ رواھا ابن سماعۃ عن الامام رضی اللہ تعالیٰ عنہ کما ذکرہ الزاہدی۔ اسے ابن سماعہ نے حضرت امام رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا ہے جیسا کہ زاہدی نے ذکر کیا ہے۔

ثامناً: قوت دلیل بھی اسی طرف ہے تو اسی پر اعتماد واجب۔

ویظهر ذلك بالكلام علی ما استدلو بہ للامام الطحاوی فاعلم انه وجهہ رضی الدین فی محیطہ والامام فخر الاسلام فی شرح الجامع الصغیر بان النظم والمعنی یقصر فیما دون الایۃ ویجرى مثله فی محاورات الناس وكلامهم فتمكنت فیہ شبهة عدم القران ولهذا لا تجوز الصلوۃ بہ ۱۔ ۱۔

(۱۔ البحر الرائق بحوالہ محیط، کتاب الطہارۃ، باب الخیض، ایچ ایم سعید کمپنی کراچی، ۱/ ۱۱۹)

یہ ان دلیلوں پر کلام سے ظاہر ہوگا جن سے ان مرتبین نے امام طحاوی کی حمایت میں استدلال کیا ہے۔ اب واضح ہو کہ محیط میں رضی الدین نے اور شرح جامع صغیر میں امام فخر الاسلام نے مذہب امام طحاوی کی توجیہ میں یہ ذکر کیا ہے کہ ما دون الایۃ (جو حصہ ایک آیت سے کم ہے اس) میں لغو و معنی دونوں میں قصور و کمی ہے۔ اور اس طرح کی عبارت لوگوں کی بول چال اور گفتگو میں بھی آتی رہتی ہے تو اس میں عدم قرآن کا شبہ جائز نہیں ہو جاتا ہے اور اسی لئے اسے حصہ سے نماز جائز نہیں ہوتی ۱۔

مسئلہ ۳۵: بے وضو کو قرآن مجید یا اس کی کسی آیت کا چھونا حرام ہے۔ بے چھوئے زبانی یاد کیکھ کر پڑھے تو کوئی خراج نہیں (35)۔

مسئلہ ۳۶: زود پیہ پر آیت لکھی ہو تو ان سب کو (یعنی بے وضو اور جب اور حیض و نفاس والی کو) اس کا چھونا حرام ہے ہاں اگر تھیلی میں ہو تو تھیلی اٹھانا جائز ہے۔ یوٹیں جس برتن یا گلاس پر سورہ یا آیت لکھی ہو اس کا چھونا بھی ان کو حرام ہے اور اس کا استعمال سب کو مکروہ مگر جبکہ خاص بہ بیعت شفا ہو۔

مسئلہ ۳۷: قرآن کا ترجمہ فارسی یا اردو یا کسی اور زبان میں ہو اس کے بھی چھونے اور پڑھنے میں قرآن مجید ہی کا ساقم ہے۔

مسئلہ ۳۸: قرآن مجید دیکھنے میں ان سب پر کچھ خراج نہیں اگرچہ حروف پر نظر پڑے اور الفاظ سمجھ میں آئیں اور خیال میں پڑھتے جائیں۔

مسئلہ ۳۹: ان سب کو فقہ و تفسیر و حدیث کی کتابوں کا چھونا مکروہ ہے اور اگر ان کو کسی کپڑے سے چھو اگرچہ اس کو پہنے یا اوڑھے ہوئے ہو تو خراج نہیں مگر موضع آیت پر ان کتابوں میں بھی ہاتھ رکھنا حرام ہے۔

مسئلہ ۴۰: ان سب کو تورات، زبور، انجیل کو پڑھنا چھونا مکروہ ہے۔ (36)

مسئلہ ۴۱: درود شریف اور دعاؤں کے پڑھنے میں انھیں خراج نہیں مگر بہتر یہ ہے کہ وضو یا گھلی کر کے پڑھیں۔ (37)

مسئلہ ۴۲: ان سب کو اذان کا جواب دینا جائز ہے۔ (38)

مسئلہ ۴۳: مصحف شریف اگر ایسا ہو جائے کہ پڑھنے کے کام میں نہ آئے تو اسے گفنا کر لحد کھود کر ایسی جگہ دفن کر

دیں جہاں پاؤں پڑنے کا احتمال نہ ہو۔ (39)

مسئلہ ۴۴: کافر کو مصحف چھونے نہ دیا جائے بلکہ مطلقاً حروف اس سے بچائیں۔ (40)

بجانب جناب قرآن پڑھنے کی مختلف صورتوں کے بارے میں تفصیلی معلومات کے لیے فتاویٰ رضویہ جلد 1۔۔2 پر ارتقا الحب من وجوہ قرآن الحب ملاحظہ فرمائیے۔

(35) الدر المنثور و رد المحتار، کتاب الطہارۃ، مطلب: بطلان الدعاء...، ج ۱، ص ۳۴۸

(36) الفتاویٰ الہدیۃ، کتاب الطہارۃ، الباب السادس فی الدماء الختصۃ بالنساء، الفصل الرابع، ج ۱، ص ۳۸، وغیرہ

(37) الرقع السابق

(38) الرقع السابق

(39) الدر المنثور و رد المحتار، کتاب الطہارۃ، مطلب: بطلان الدعاء...، ج ۱، ص ۳۵۲

(40) الرقع السابق

- مسئلہ ۴۵: قرآن سب کتابوں کے اوپر رکھیں، پھر تفسیر، پھر حدیث، پھر باقی دینیات، علیٰ حسب مراتب۔ (41)
- مسئلہ ۴۶: کتاب پر کوئی دوسری چیز نہ رکھی جائے حتیٰ کہ قلم و دوات حتیٰ کہ وہ صندوق جس میں کتاب ہو اس پر کوئی چیز نہ رکھی جائے۔ (42)
- مسئلہ ۴۷: مسائل یا دینیات کے اوراق میں پڑ یا باندھنا، جس دسترخوان پر اشعار وغیرہ کچھ تحریر ہو اس کو کام میں لانا، یا بچھونے پر کچھ لکھا ہو اس کا استعمال منع ہے۔ (43)



(41) المرجع السابق

(42) الدر المختار، المرجع السابق، والفتاویٰ المصنوعۃ، کتاب النکاح، الباب الخامس، ج ۵، ص ۳۲۳

(43) الدر المختار و رد المحتار، کتاب الطہارۃ، مطلب: یطلق الدعاء... إلخ، ج ۱، ص ۳۵۵، ۳۵۶

پانی کا بیان

اللہ عزوجل فرماتا ہے:

(وَأَنزَلْنَا مِنَ السَّمَاءِ مَاءً طَهُورًا) (1)

یعنی آسمان سے ہم نے پاک کرنے والا پانی اتارا۔

اور فرماتا ہے:

(وَيُنَزِّلُ عَلَيْكُمْ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً لِّيُطَهِّرَ كُفْرًا بِهِ وَيُذْهِبَ عَنْكُمْ رِجْزَ الشَّيْطَانِ) (2)

یعنی آسمان سے تم پر پانی اتارتا ہے کہ تمہیں اس سے پاک کرے اور شیطان کی پلیدی تم سے دور کرے۔

احادیث

حدیث ۱: امام مسلم نے ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کی، رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: تم میں کوئی شخص حالت جنابت میں رُکے ہوئے پانی میں نہ نہائے (یعنی تھوڑے پانی میں جو وہ درود نہ ہو کہ وہ درود بہتے پانی کے حکم میں ہے) لوگوں نے کہا تو اے ابو ہریرہ! کیسے کرے؟ کہا: اس میں سے لے لے۔ (3)

حدیث ۲: سنن ابوداؤد و ترمذی و ابن ماجہ میں حکم بن عمرو رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی، کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے منع فرمایا اس سے کہ عورت کی طہارت سے بچے ہوئے پانی سے مرد وضو کرے۔ (4)

حدیث ۳: امام مالک و ابوداؤد و ترمذی ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی، کہ ایک شخص نے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے پوچھا ہم دریا کا سفر کرتے ہیں اور اپنے ساتھ تھوڑا سا پانی لے جاتے ہیں تو اگر اس سے وضو کریں پیاسے رہ جائیں، تو کیا سمندر کے پانی سے ہم وضو کریں۔ فرمایا: اس کا پانی پاک ہے اور اس کا جانور مرا ہوا حلال (5) یعنی مچھلی۔

(1) پ: ۱۹، الفرقان: ۳۸

(2) پ: ۹، الانفال: ۱۱

(3) صحیح مسلم، کتاب الطہارۃ، باب النہی عن الیساغسال فی الماء الراکد، الحدیث: ۲۸۳، ص ۱۶۳

(4) سنن ابی داؤد، کتاب الطہارۃ، باب النہی عن ذلک، الحدیث: ۸۲، ج ۱، ص ۶۳

(5) جامع الترمذی، أبواب الطہارۃ، باب ماجاء فیما لا یجوز أن یطہر، الحدیث: ۶۹، ج ۱، ص ۳۰

حدیث ۴: امیر المؤمنین فاروق اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا کہ: دھوپ کے گرم پانی سے غسل نہ کرو کہ وہ برص پیدا کرتا ہے۔ (6)

کس پانی سے وضو جائز ہے اور کس سے نہیں؟

تنبیہ: جس پانی سے وضو جائز ہے اس سے غسل بھی جائز اور جس سے وضو ناجائز غسل بھی ناجائز۔

مسئلہ ۱: مینہ، ندی، ٹالے، چشمتے، سمندر، دریا، کوئیں اور برف، اولے کے پانی سے وضو جائز ہے۔ (۱)

مسئلہ ۲: جس پانی میں کوئی چیز مل گئی کہ بول چال میں اسے پانی نہ کہیں بلکہ اس کا کوئی اور نام ہو گیا جیسے شربت، پانی میں کوئی ایسی چیز ڈال کر پکائیں جس سے مقصود میل کاٹنا نہ ہو جیسے شوربا، چائے، گلاب یا اور عرق، اس سے وضو غسل جائز نہیں۔ (۲)

(۱) الدر المختار و رد المحتار، کتاب الطہارۃ، باب المیاء، ج ۱، ص ۳۵۷

(۲) اعلیٰ حضرت، امام السنن، مجدد دین و ملت الشاہ امام احمد رضا خان علیہ رحمۃ الرحمن فتاویٰ رضویہ شریف میں تحریر فرماتے ہیں:

اقول: اولاً (۱) سیاقی الکلام ان شاء الله تعالیٰ علی مقتضی التعبير باحد وحسبک ان الزعفران یغیر اوصاف الماء الثلثة و کذا السیل ربما یتغیر له وصفان بل الكل وثانیاً الماء (۱) قد یخالطه شیء لا یخالطه الا فی وصف واحد فلا یغیر الا آیاه وان زاد علی الماء اجزاء والوضوء به باطل وفاقاً فلیس فی التعبير باحد غنی عن شرط غلبة الماء من حیث الاجزاء كما ذهب الیه وهله رحمه الله تعالیٰ وثالثاً قد لا یغلب (۲) الشیء علی الماء اجزاء ویزیل اسمه عنه كما یأتی فی الزعفران والیزاج والعفص والنیز فلا یغنی الشرط الاول عن الثانی ورابعاً لا یخفی ان الثانی (۲) مغن عن الثالث لان بزوال الرقة لا یشی ماء قال فی الفتح ما خالط جامدا فسلب رفته لیس بماء مقید بل لیس بماء اصلاً كما یشیر الیه قول المصنف فی المختلط بالاشنان الا ان یغلب فیصیر کالسویق لزوال اسم الماء عنه لانه فالحجب تعرضه بحکم الاغناء حیث لم یکن وتر که حیث کان ثم راجعت الغنیة فرأیته عکس فاصاب وافاد ان الثالث تفسیر قال واشتراط عدم زوال اسم الماء یغنی عن اشتراط الرقة فان الغلیظ قد زال عنه اسم الماء بل زوال الرقة یصلح ان یشیر الیه لیس بماء اصلاً كما یشیر الیه قوله (۲) غنیة المستملی، المیاء، سہیل اکیڈمی، لاہور، ص ۹۰

(۱) فتح القدیر، الماء الذی یجوز بہ الوضوء، مکرم، ۱/ ۶۵ (۲) غنیة المستملی، المیاء، سہیل اکیڈمی، لاہور، ص ۹۰

میں کہتا ہوں اول "احد" سے تعبیر کرنے پر کلام آگے آئے گا، اور پھر یہ دلیل کافی ہے کہ زعفران جو پانی کے تینوں اوصاف تبدیل کر دیتی ہے، اور اسی طرح سیلاب کہ اس سے کبھی دو وصف بدل جاتے ہیں اور کبھی تمام اوصاف بھی تبدیل ہو جاتے ہیں۔

دوم: پانی میں کبھی ایسی چیز مل جاتی ہے جو صرف ایک وصف میں اس کے مخالف ہوتی ہے اور اسی ایک وصف کو بدلتی ہے خواہ اجزاء کے اعتبار سے وہ پانی سے زائد ہی ہو، ایسے پانی سے بالاتفاق وضو باطل ہے، لہذا ایک وصف بدلنے کا ذکر اس قید سے بے نیاز نہیں کرتا۔

- مسئلہ ۳: اگر ایسی چیز ملائیں یا ملا کر پکائیں جس سے مقصود میل کاٹنا ہو جیسے صابون یا بیری کے پتے تو وضو جائز ہے جب تک اس کی رقت زائل نہ کر دے اور اگر سٹو کی مثل گاڑھا ہو کیا تو وضو جائز نہیں۔ (3)
- مسئلہ ۴: اور اگر کوئی پاک چیز ملی جس سے رنگ یا بو یا مزے میں فرق آگیا مگر اس کا پتلہ بن نہ گیا جیسے ریتا، چونا یا تھوڑی زعفران تو وضو جائز ہے اور جو زعفران کا رنگ اتنا آجائے کہ کپڑا رنگنے کے قابل ہو جائے تو وضو جائز نہیں۔ یوں پڑیا کا رنگ اور اگر اتنا دودھ مل گیا کہ دودھ کا رنگ غالب نہ ہو تو وضو جائز ہے ورنہ نہیں۔ غالب مغلوب کی پہچان یہ ہے کہ جب تک یہ کہیں کہ پانی ہے جس میں کچھ دودھ مل گیا تو وضو جائز ہے اور جب اسے لسی کہیں تو وضو جائز نہیں اور اگر پتے گرنے یا پڑانے ہونے کے سبب بدلے تو کچھ خرچ نہیں مگر جب کہ پتے اسے گاڑھا کر دیں۔ (4)
- مسئلہ ۵: بہتا پانی کہ اس میں تنکا ڈال دیں تو بہا لے جائے پاک اور پاک کرنے والا ہے، نجاست پڑنے سے ناپاک نہ ہوگا جب تک وہ نجس اس کے رنگ یا بو یا مزے کو نہ بدل دے، اگر نجس چیز سے رنگ یا بو یا مزہ بدل گیا تو ناپاک ہو گیا، اب یہ اس وقت پاک ہوگا کہ نجاست نہ نشین ہو کر اس کے اوصاف ٹھیک ہو جائیں یا پاک پانی اتنا ملے کہ نجاست کو بہا لے جائے یا پانی کے رنگ، مزہ، بو ٹھیک ہو جائیں اور اگر پاک چیز نے رنگ، مزہ، بو کو بدل دیا تو وضو غسل اس سے جائز ہے جب تک چیز دیگر نہ ہو جائے۔ (5)

ہے کہ پانی کا اجزاء کے اعتبار سے ظہ ہو، جیسا کہ وہلہ رحمہ اللہ نے اس کو ذکر کیا۔

سوم: بعض چیزیں اجزاء کے اعتبار سے پانی پر غالب نہیں آتیں اور اس سے پانی کا نام سلب ہو جاتا ہے جیسے زعفران، مٹھکوی، مازو اور بنیہ میں ہوتا ہے تو پہلی شرط دوسری سے بے نیاز نہیں کرے گی۔

چہارم: مٹی نہ رہے کہ دھرا تیرے سے بے نیاز کرے والا ہے کیونکہ جب رقت زائل ہوگی تو اب اس کو پانی نہیں کہا جائے گا، فتح میں فرمایا پانی کسی جامہ سے ملا اور اس کی رقت ختم ہوگئی تو یہ مقید پانی نہیں بلکہ سرے سے پانی ہی نہیں جیسے کہ مصنف نے مختلط بالاشنان میں اشارہ کیا ہے، مگر یہ کہ اتنا غالب ہو جائے کہ ستودس کی مثل بن جائے کہ اب اس پر پانی کا نام نہیں بولا جائے گا اھ تو تعجب اس پر ہے کہ جہاں اغناء نہ تھا وہاں وہ اغناء کا ذکر کر رہے ہیں اور جہاں تھا وہاں چھوڑ دیا ہے، پھر میں نے خود عینہ کو دیکھا تو وہاں الٹ نکلا، تو انہوں نے مفید اور درست بات کہی کیونکہ وہ فرماتے ہیں تیسرا تفسیر ہے، اور پانی کا نام زائل نہ ہونے کی شرط رقت کی شرط لگانے سے بے نیاز کرتی ہے، کیونکہ گاڑھے سے پانی کا نام ختم ہو گیا، بلکہ زوال رقت میں یہ صلاحیت ہے کہ وہ پانی کے نام کے زوال کی تفسیر بن سکے۔

(فتاویٰ رضویہ، جلد ۲۹، ص ۳۳۹ رضا فاؤنڈیشن، لاہور)

(3) الدر المختار، المربع السابق، ص ۳۸۵

(4) الدر المختار و رد المحتار، کتاب الطہارۃ، باب المیاء، مطلب فی أن التوضی من العوض...، ج ۱، ص ۳۶۹

(5) الدر المختار و رد المحتار، کتاب الطہارۃ، باب المیاء، مطلب فی أن التوضی من العوض...، ج ۱، ص ۳۷۰

مسئلہ ۶: مردہ جانور نہر کی چوڑائی میں پڑا ہے اور اس کے اوپر سے پانی بہتا ہے تو عام ازیں کہ جتنا پانی اس سے لے کر بہتا ہے اس سے کم ہے جو اس کے اوپر سے بہتا ہے یا زائد ہے یا برابر مطلقاً ہر جگہ سے وضو جائز ہے یہاں تک کہ موقع نجاست سے بھی جب تک نجاست کے سبب کسی وصف میں تغیر نہ آئے یہی صحیح ہے اور اسی پر اعتماد ہے۔ (6)

مسئلہ ۷: چھت کے پرنالے سے مینہ کا پانی گرے وہ پاک ہے اگرچہ چھت پر جا بجا نجاست پڑی ہو اگرچہ نجاست پرنالے کے موند پر ہو اگرچہ نجاست سے مل کر جو پانی گرتا ہو وہ نصف سے کم یا برابر یا زیادہ ہو جب تک نجاست سے پانی کے کسی وصف میں تغیر نہ آئے یہی صحیح ہے اور اسی پر اعتماد ہے اور اگر مینہ رک گیا اور پانی کا بہنا مرنوں ہو گیا تو اب وہ ٹھہرا ہوا پانی اور جو چھت سے ٹپکے نجس ہے۔ (7)

مسئلہ ۸: یوہیں تالیوں سے برسات کا بہتا پانی پاک ہے جب تک نجاست کا رنگ یا بو یا مزہ اس میں ظاہر نہ ہو، یا اس سے وضو کرنا اگر اس پانی میں نجاست مرنے کے اجزا ایسے بہتے جارہے ہوں کہ جو چٹو لیا جائے گا اس میں ایک اودہ لڑہ اس کا بھی ضرور ہوگا جب تو ہاتھ میں لیتے ہی ناپاک ہو گیا وضو اس سے حرام ورنہ جائز ہے اور پچتا بہتر ہے۔ (8)

مسئلہ ۹: نالی کا پانی کہ بعد بارش کے ٹھہر گیا اگر اس میں نجاست کے اجزا محسوس ہوں یا اس کا رنگ وضو محسوس ہو تو ناپاک ہے ورنہ پاک۔ (9)

مسئلہ ۱۰: دس ہاتھ لنباء، دس ہاتھ چوڑا جو حوض ہو اسے وہ درودہ اور بڑا حوض کہتے ہیں۔ یوہیں بیس ۲۰ ہاتھ لنباء، پانچ ہاتھ چوڑا، یا پچیس ہاتھ لنباء، چار ہاتھ چوڑا، غرض کل لنبائی چوڑائی سو ہاتھ ہو (10) اور اگر گول ہو تو اس کی گولائی تقریباً ساڑھے پینتیس ہاتھ ہو اور سو ہاتھ لنبائی نہ ہو تو چھوٹا حوض ہے اور اس کے پانی کو تھوڑا کہیں گے اگرچہ کتنا ہی گہرا ہو۔

تنبیہ: حوض کے بڑے چھوٹے ہونے میں خود اس حوض کی پیمائش کا اعتبار نہیں، بلکہ اس میں جو پانی ہے اس کی بالائی سطح دیکھی جائے گی، تو اگر حوض بڑا ہے مگر اب پانی کم ہو کر وہ درودہ نہ رہا تو وہ اس حالت میں بڑا حوض نہیں کہ جائے گا، نیز حوض اسی کو نہیں کہیں گے جو مسجدوں، عید گاہوں میں بنائے جاتے ہیں بلکہ ہر وہ گڑھا جس کی پیمائش سو ۱۰۰

(6) الدر المنثور در المختار، کتاب الطہارۃ، باب المیاء، مطلب: الاصح أنه لا یشرط فی الجریان المد، ج ۱، ص ۳۷۲

(7) الفتاویٰ احمدیہ، کتاب الطہارۃ، الباب الثالث فی المیاء، الفصل الأول، ج ۱، ص ۱۷

(8) الفتاویٰ الرضویہ، ج ۲، ص ۳۸

(9) المرجع السابق

(10) تفصیلی معلومات کے لئے مہتمم البحر فی حق ماہ کثیر فتاویٰ رضویہ جلد ۲ کو ملاحظہ فرمائیں۔

ہاتھ ہے بڑا حوض ہے اور اس سے کم ہے تو چھوٹا۔ (11)

مسئلہ ۱۱: وہ درودہ حوض میں صرف اتنا دل درکار ہے کہ اتنی مساحت میں زمین کہیں سے کھلی نہ ہو اور یہ جو بہت کتابوں میں فرمایا ہے کہ لپ یا چٹو میں پانی لینے سے زمین نہ گھلے اس کی حاجت اس کے کثیر رہنے کے لیے ہے کہ وقت استعمال اگر پانی اٹھانے سے زمین گھل گئی تو اس وقت پانی سو ۱۰۰ ہاتھ کی مساحت میں نہ رہا ایسے حوض کا پانی بہتے پانی کے حکم میں ہے، نجاست پڑنے سے ناپاک نہ ہوگا جب تک نجاست سے رنگ یا بو یا مزہ نہ بدلے اور ایسا حوض اگرچہ نجاست پڑنے سے نجس نہ ہوگا مگر قصد اس میں نجاست ڈالنا منع ہے۔ (12)

مسئلہ ۱۲: بڑے حوض کے نجس نہ ہونے کی یہ شرط ہے کہ اس کا پانی متصل ہو تو ایسے حوض میں اگر لٹھے یا کڑیاں گاڑی گئی ہوں تو آن لٹھوں کڑیوں کے علاوہ باقی جگہ اگر سو ۱۰۰ ہاتھ ہے تو بڑا ہے ورنہ نہیں، البتہ پتلی پتلی چیزیں جیسے گھاس، زکل، بھیتی، اس کے اتصال کو مانع نہیں۔ (13)

مسئلہ ۱۳: بڑے حوض میں ایسی نجاست پڑی کہ دکھائی نہ دے جیسے شراب، پیشاب تو اس کی ہر جانب سے وضو جائز ہے اور اگر دیکھنے میں آتی ہو جیسے پاخانہ، یا کوئی عرا ہوا جانور، تو جس طرف وہ نجاست ہو اس طرف وضو نہ کرنا بہتر ہے دوسری طرف وضو کرے۔ (14)

تنبیہ: جو نجاست دکھائی دیتی ہے اس کو مرئیہ اور جو نہیں دکھائی دیتی اسے غیر مرئیہ کہتے ہیں۔

مسئلہ ۱۴: ایسے حوض پر اگر بہت سے لوگ جمع ہو کر وضو کریں تو بھی کچھ خرچ نہیں اگرچہ وضو کا پانی اس میں گرتا ہو، ہاں اس میں گلی کرنا یا ناک سکنا نہ چاہیے کہ نظافت کے خلاف ہے۔ (15)

مسئلہ ۱۵: تالاب یا بڑا حوض اوپر سے جم گیا مگر برف کے نیچے پانی کی لنبائی چوڑائی متصل بقدر وہ درودہ ہے اور سوراخ کر کے اس سے وضو کیا جائز ہے اگرچہ اس میں نجاست پڑ جائے اور اگر متصل وہ درودہ نہیں اور اس میں نجاست پڑی تو ناپاک ہے، پھر اگر نجاست پڑنے سے پہلے اس میں سوراخ کر دیا اور اس سے پانی اُبل پڑا تو اگر بقدر وہ درودہ

(11) الدر المختار و رد المحتار، کتاب الطہارۃ، باب المیاء، مطلب: لودخل الماء من اعلیٰ... إلخ، ج ۱، ص ۳۷۸

والفتاویٰ الرضویہ، ج ۲، ص ۲۷۴.

(12) الفتاویٰ الرضویہ، ج ۲، ص ۲۷۴

(13) خلاصۃ الفتاویٰ، کتاب الطہارات، ج ۱، ص ۳۷ و الفتاویٰ الرضویہ، ج ۲، ص ۱۸۹

(14) الدر المختار و رد المحتار، کتاب الطہارۃ، باب المیاء، مطلب: لودخل الماء من اعلیٰ... إلخ، ج ۱، ص ۳۷۵

(15) منیۃ المصنی، فصل فی المیاض، الحوض إذا کان عشار فی عشر، ص ۶۷ و الفتاویٰ الرضویہ، ج ۲، ص ۲۷۲

پھیل گیا تو اب نجاست پڑنے سے بھی پاک رہے گا اور اس میں دل کا وہی حکم ہے جو اوپر گزرا۔ (16)

مسئلہ ۱۶: اگر تالاب خشک میں نجاست پڑی ہو اور مینہ برسا اور اس میں بہتا ہوا پانی پاک اس قدر آیا کہ بہاؤ رکنے سے پہلے وہ درودہ ہو گیا تو وہ پانی پاک ہے اور اگر اس مینہ سے وہ درودہ سے کم رہا دوبارہ بارش سے وہ درودہ ہوا تو بنجس ہے۔ ہاں اگر وہ بھر کر بہ جائے تو پاک ہو گیا اگرچہ ہاتھ دو ہاتھ بہا ہو۔ (17)

مسئلہ ۱۷: وہ درودہ پانی میں نجاست پڑی پھر اس کا پانی وہ درودہ سے کم ہو گیا تو وہ اب بھی پاک ہے (18) ہاں اگر وہ نجاست اب بھی اس میں باقی ہو اور دکھائی دیتی ہو تو اب ناپاک ہو گیا اب جب تک بھر کر بہ نہ جائے پاک نہ ہوگا۔

مسئلہ ۱۸: چھوٹا حوض ناپاک ہو گیا پھر اس کا پانی پھیل کر وہ درودہ ہو گیا تو اب بھی ناپاک ہے مگر پاک پانی اگر اسے بہا دے تو پاک ہو جائے گا۔ (19)

مسئلہ ۱۹: کوئی حوض ایسا ہے کہ اوپر سے تنگ اور نیچے کشادہ ہے یعنی اوپر وہ درودہ نہیں اور نیچے وہ درودہ یا زیادہ ہے اگر ایسا حوض لبریز ہو اور نجاست پڑے تو ناپاک ہے پھر اس کا پانی گھٹ گیا اور وہ درودہ ہو گیا تو پاک ہو گیا۔ (20)

مسئلہ ۲۰: حقدہ کا پانی پاک ہے اگرچہ اس کے رنگ، بو، مزے میں تغیر آجائے اس سے وضو جائز ہے۔ بقدر کفایت اس کے ہوتے ہوئے تیمم جائز نہیں۔ (21)

(16) الدر المختار رد المحتار، کتاب الطہارۃ، باب المیاء، مطلب: لودخل الماء من اعلیٰ... إلخ، ج ۲، ص ۳۸۰

(17) الفتاویٰ الرضویہ، ج ۲، ص ۳۷۰

(18) الفتاویٰ الرضویہ، کتاب الطہارۃ، الباب الثالث فی المیاء، الفصل الاول، ج ۱، ص ۱۹

(19) الفتاویٰ الرضویہ، کتاب الطہارۃ، الباب الثالث فی المیاء، الفصل الاول، ج ۱، ص ۱۹، ۱۷

(20) الفتاویٰ الرضویہ، کتاب الطہارۃ، الباب الثالث، الفصل الاول، ج ۱، ص ۱۹

(21) اعلیٰ حضرت، امام السنن، مجدد دین و ملت الشاہ امام احمد رضا خان علیہ رحمۃ الرحمن فتاویٰ رضویہ شریف میں تحریر فرماتے ہیں:

تعلو پاک ہے پانی پاک، تمباکو پاک، اس کا دھواں پاک، پاک چیز سے پاک پانی کا رنگ مزہ بوجہ بدل جانا اسے ناپاک نہیں کر سکتا یہاں تک کہ (۱) مذہب صحیح میں نہ صرف ظاہر بلکہ مطہر و قائل وضو رہتا ہے بایں معنی کہ اگر اس سے وضو کرے وضو ہو جائیگا اگرچہ بوجہ بوجہ مکروہ ہے یہاں تک کہ جب تک اس کی بوجہ باقی ہو مسجد میں جانا حرام جماعت میں شامل ہونا منع ہوگا پھر بھی اگر (۲) سفر میں ہو اور وضو کو پانی کم تھا کہ مثلاً ایک یا دونوں پاؤں دھونے سے رہ گئے اور رخے میں پانی ہے جس سے وہ کی پوری ہو سکتی ہے تو اس صورت میں تیمم جائز نہ ہوگا نماز باطل ہوگی بلکہ اسی پانی سے وضو کی تکمیل لازم ہوگی لانه یجد ماء وانما یقول اللہ تعالیٰ ولقد تمجدوا ماء (کیونکہ وہ پانی کو

مسئلہ ۲۱: جو پانی وضو یا غسل کرنے میں بدن سے گرا وہ پاک ہے مگر اس سے وضو اور غسل جائز نہیں۔ یوں اگر بے وضو شخص کا ہاتھ یا انگلی یا پورا یا ناخن یا بدن کا کوئی ٹکڑا جو وضو میں دھویا جاتا ہو بقصد یا بلا قصد وہ درودہ سے کم پانی میں بے دھوئے ہوئے پڑ جائے تو وہ پانی وضو اور غسل کے لائق نہ رہا۔ اسی طرح جس شخص پر نہانا فرض ہے اس کے جسم کا کوئی بے دھلا ہوا حصہ پانی سے چھو جائے تو وہ پانی وضو اور غسل کے کام کا نہ رہا۔ اگر دھلا ہوا ہاتھ یا بدن کا کوئی حصہ پڑ جائے تو خرج نہیں۔ (22)

مسئلہ ۲۲: اگر ہاتھ دھلا ہوا ہے مگر پھر دھونے کی نیت سے ڈالا اور یہ دھونا ثواب کا کام ہو جیسے کھانے کے لیے یا وضو کے لیے تو یہ پانی مستعمل ہو گیا یعنی وضو کے کام کا نہ رہا اور اس کو پینا بھی مکروہ ہے۔

مسئلہ ۲۳: اگر ضرورت ہاتھ پانی میں ڈالا جیسے پانی بڑے برتن میں ہے کہ اسے جھکا نہیں سکتا، نہ کوئی چھوٹا برتن ہے کہ اس سے نکالے تو ایسی صورت میں بقدر ضرورت ہاتھ پانی میں ڈال کر اس سے پانی نکالے یا کوئیں میں رشی ڈول مگر گیا اور بے گھسے نہیں نکل سکتا اور پانی بھی نہیں کہ ہاتھ پاؤں دھو کر گھسے، تو اس صورت میں اگر پاؤں ڈال کر ڈول

پارہ ہے جبکہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے: اور تم پانی نہ پاؤ تو میم کر۔ (۱۔ القرآن ۴/۲۳)
در مختار میں ہے:

یہوز بماء خالطہ طاهر جامد کفا کھۃ و ورق شہر وان غیر کل اوصافہ فی الاصح ان بقیۃ رقتہ واسمہ ۲۔ اہ
ملخصا واللہ تعالیٰ اعلم۔ (۲۔ الدر المختار، باب المیاء، مجتہائی دہلی، ۱/۳۵)

اس پانی میں سے وضو جائز ہے جس میں کوئی خشک پاک چیز مل گئی ہو، جیسے میوہ اور درخت کے پتے، خواہ اس نے اس کے تمام اوصاف کو بدل دیا ہو، اصح یہی ہے، بس شرط یہ ہے کہ اس کی رقت اور اس کا نام باقی رہے ملخصا واللہ تعالیٰ اعلم۔

(فتاویٰ رضویہ، جلد ۲، ص ۳۱۹-۳۲۰ رضا فاؤنڈیشن، لاہور)

(22) لیکن صحیح معتد قول یہ ہے کہ حدث والے بدن سے پانی کا شخص مس ہو جانا اور اس سے جدا ہو جانا مستعمل ہونے کے لئے کافی ہے اگرچہ محدث کے عمل سے وہاں نہ بہانا ہو، نہ نیت، نہ بعد انفصال کسی جگہ استبقرار۔۔۔۔۔ اس قول معتد کی بنیاد پر اس میں کوئی خشک نہیں کہ پانی ہتھیلی سے جدا ہو کر مستعمل ہو جائے گا پھر کسی عضو میں استعمال درست نہ ہوگا، یہ وہ ہے جو مجھ پر ظاہر ہوا اور بہت واضح ہے اور اسی سے اس قول پر رد مکمل ہو جاتا ہے اور خدا نے برتری خوب جانتا ہے۔

ف: مسئلہ صحیح یہ ہے کہ جس بدن پر حدث ہو پانی کا اسے چھو کر اس سے جدا ہونا ہی اس کے مستعمل کر دینے کو بس ہے، خود صاحب حدث کا پانی ڈالنا یا اس کی نیت یا اس بدن سے جدا ہو کر دوسرے بدن یا کپڑے یا زمین پر ٹھہر جانا کچھ شرط نہیں۔

(فتاویٰ رضویہ، جلد ۱، ۱/۳۳۰ رضا فاؤنڈیشن، لاہور)

مستعمل پانی کے بارے میں تفصیلی معلومات کے لیے فتاویٰ رضویہ جلد ۲ صفحہ 43 تا 248 ملاحظہ فرمائیے۔

رشی نکالے گا مستعمل نہ ہوگا ان مسکوں سے بہت کم لوگ واقف ہیں خیال رکھنا چاہیے۔ (23)

مسئلہ ۲۴: مستعمل پانی اگر اچھے پانی میں مل جائے مثلاً وضو یا غسل کرتے وقت قطرے لوٹے یا گھڑے میں بچے، تو اگر اچھا پانی زیادہ ہے تو یہ وضو اور غسل کے کام کا ہے ورنہ سب بے کار ہو گیا۔ (24)

مسئلہ ۲۵: پانی میں ہاتھ پڑ گیا یا اور کسی طرح مستعمل ہو گیا اور یہ چاہیں کہ یہ کام کا ہو جائے تو اچھا پانی اس سے زیادہ میں ملا دیں، نیز اس کا یہ طریقہ بھی ہے کہ اس میں ایک طرف سے پانی ڈالیں کہ دوسری طرف سے بہ جائے سب کام کا ہو جائے گا۔ یوں ناپاک پانی کو بھی پاک کر سکتے ہیں۔ (25) یوں ہر بہتی ہوئی چیز اپنی جنس یا پانی سے اہل دین سے پاک ہو جائے گی۔

مسئلہ ۲۶: کسی درخت یا پھل کے پھوڑے ہوئے پانی سے وضو جائز نہیں جیسے کیلے کا پانی یا انگور اور انار اور تربوز کا پانی اور گنے کا رس۔ (26)

مسئلہ ۲۷: جو پانی گرم ملک میں گرم موسم میں سونے چاندی کے سوا کسی اور دھات کے برتن میں دھوپ میں گرم ہو گیا، تو جب تک گرم ہے اس سے وضو اور غسل نہ چاہیے، نہ اس کو پینا چاہیے بلکہ بدن کو کسی طرح پہنچانا نہ چاہیے، یہاں تک کہ اگر اس سے کپڑا بھیگ جائے تو جب تک ٹھنڈا نہ ہو لے اس کے پہننے سے بچیں کہ اس پانی کے استعمال میں اندیشہ برص ہے پھر بھی اگر وضو یا غسل کر لیا تو ہو جائے گا۔ (27)

(23) الفتاویٰ الرضویہ، ج ۲، ص ۱۱۷

(24) الفتاویٰ الرضویہ، ج ۲، ص ۲۲۰

(25) المرجع السابق، ص ۱۲۰

(26) ندر المختار و رد المحتار، کتاب الطہارۃ، باب المیاء، ج ۱، ص ۳۵۹

(27) اعلیٰ حضرت، امام اہلسنت، مجدد دین و ملت الشاہ امام احمد رضا خان علیہ رحمۃ الرحمن فتاویٰ رضویہ شریف میں تحریر فرماتے ہیں:

دھوپ کا گرم پانی مطلق مگر گرم ملک گرم موسم میں جو پانی سونے چاندی کے سوا کسی اور دھات کے برتن میں دھوپ سے گرم ہو جائے وہ جب تک ٹھنڈا نہ ہوے بدن کو کسی طرح پہنچانا نہ چاہئے وضو سے غسل سے نہ پینے سے یہاں تک کہ جو کپڑا اس سے بھیگا ہو جب تک سرد نہ ہو جائے پہننا مناسب نہیں کہ اس پانی کے بدن کو پہنچنے سے معاذ اللہ احتمال برص ہے اختلافات اس میں بکثرت ہیں اور ہم نے اپنی کتاب منہی الآمال فی الاذواق والاعمال میں ہر اختلاف سے قول اصح وارجح چنا اور مختصر الفاظ میں اسے ذکر کیا اسی کی نقل بس ہے

وهو هذا قط (ای الدار قطنی) عن عامر والعقیلی عن انس مرفوعاً قط والشافعی عن عمر الفاروق موقوفاً لا تغتسلوا بالماء الشمس فانه یورث البرص الـ قط و ابو نعیم عن ام المؤمنین انها سحنت للنبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ماء فی الشمس فقال لا تفعل یا حیراء فانه یورث البرص الـ وقیدہ العلماء بقیود

ان يكون في قطر ووقت حارين وقد تشمس في منطبع صابر تحت المطرقة كحديد ونحاس على الاصح الا النقليين على المعتمد دون الخزف والجلود والا سحر والخشب ولا للشمس في الحياض والبرك قطعاً وان يستعمل في البدن ولو شرباً لا في الشواب الا اذا لبسه رطباً او مع العرق وان يستعمل حاراً فلو برد لا بأس على الاصح وقيل لا فرق على الصحيح ووجه ورد فالاول الاوجه قيل وان لا يكون الا اناء منكشفاً والراجح ولو فالخاصل منع ايصال الماء المشمس في اناء منطبع من غير النقليين الى البدن في وقت وبلد حارين مالم يبرد والله تعالى اعلم.

دارقطنی نے عامر سے اور عقیلی نے انس سے مرفوعاً روایت کی، دارقطنی اور شافعی نے مرفوعاً روایت کی کہ تم آفتاب سے گرم شدہ پانی سے غسل نہ کرو کہ اس سے برص پیدا ہوتا ہے، دارقطنی اور ابو نعیم نے ام المؤمنین سے روایت کی کہ آپ نے حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کیسے آفتاب سے پانی گرم کیا تو آپ نے فرمایا: آئندہ ایسا نہ کرنا اے حیراء کیونکہ اس سے برص پیدا ہوتا ہے۔ اور علماء نے اس میں کچھ قیود لگائی ہیں مثلاً یہ کہ گرم پانی گرم علاقہ میں ہو، گرم وقت میں ہو، یہ کہ پانی کسی دھات کے بنے ہوئے برتن میں جیسے پانی لوہے تانبے کے برتن میں گرم ہوا ہو اصح قول کے مطابق مگر سونے چاندی کے برتن میں گرم نہ کیا گیا ہو معتد قول کے مطابق مٹی کھال، مٹھر اور لکڑی کے برتنوں کو دھوپ میں رکھ کر گرم نہ کیا گیا ہو۔ حوض اور گڑھے میں سورج کا گرم شدہ پانی قطعاً نہ ہو، یہ پانی بدن میں استعمال ہوا ہو، اگرچہ پی لیا تو بھی یہی خطرہ ہے، کپڑے دھوئے تو حرج نہیں، ہاں اگر کپڑا دھو کر تری پہن لیا تو خطرہ ہے، یا کپڑا پہنا اور جسم پر پسینہ تھا، یہ پانی گرم استعمال کیا جائے اگر ٹھنڈا ہونے کے بعد استعمال کیا تو حرج نہیں، اصح قول یہی ہے، اور ایک قول یہ بھی ہے کہ فرق نہیں، اور یہی صحیح ہے، اس کی توجیہ بھی ہے اور اس پر رد ہے، تو اول کی وجہ زیادہ درست ہے، ایک قول یہ ہے کہ برتن کھلا ہوا نہ ہو، اور رائج ولو کان الا اناء منكشفاً ہے (یعنی اگرچہ برتن کھلا ہو) تو غلامہ یہ ہے کہ دھوپ کے گرم پانی کا سونے چاندی کے علاوہ کسی اور دھات کے برتن سے جسم پر پہنچنا، گرم وقت میں اور گرم علاقہ میں بلا ٹھنڈا کیے ممنوع ہے واللہ تعالیٰ اعلم۔

(۱) سنن الدار قطنی، باب الماء المسخن، نشر النسخۃ ملتان، ۱/۳۹ (۲) سنن الدار قطنی، باب الماء المسخن، نشر النسخۃ ملتان، ۱/۳۸

اور تحقیق (۱) یہ ہے کہ ہمارے نزدیک بھی اُس پانی سے وضو غسل مکروہ ہے کما صرح بہ فی الفتح والبحر والدراۃ والفقہ والتمایہ (جیسا کہ فتح، بحر، درایہ، فقیہ اور نہایہ میں صراحت کی گئی ہے۔ ت)

اور یہ کراہت شرعی تزیہی ہے

كما اشار اليه في الحلية والامداد هذا ما حققه ش خلافاً للتنوير والدرد حيث نفيا الكراهة اصلاً ويمكن حمل التنوير على التحريم اما الدرد فصرح انها طبيعية عند الشافعية وهو خلاف نصهم.

جیسا کہ حلیہ اور امداد میں اشارہ کیا، ش نے یہی تحقیق کی، تنویر اور دُر میں اس کے خلاف ہے، ان دونوں حضرات نے مطلقاً کراہت کا انکار کیا ہے، اور تنویر کی عبارت کو مکروہ تحریمی پر محمول کرنا ممکن ہے مگر در میں یہ تصریح کی گئی ہے کہ شافعیہ کے نزدیک وہ کراہت طبعیہ ہے۔

مسئلہ ۲۸: چھوٹے چھوٹے گڑھوں میں پانی ہے اور اس میں نجاست پڑنا معلوم نہیں تو اس سے وضو جائز

ہے۔ (28)

مسئلہ ۲۹: کافر کی خبر کہ یہ پانی پاک ہے یا ناپاک مانی نہ جائے گی، دونوں صورتوں میں پاک رہے گا کہ یہ اس کی

اصل حالت ہے۔ (29)

مسئلہ ۳۰: نابالغ کا بھرا ہوا پانی کہ شرعاً اس کی ہلک ہو جائے، اسے پینا یا وضو یا غسل یا کسی کام میں لانا اس کے ماں باپ یا جس کا وہ نوکر ہے اس کے سوا کسی کو جائز نہیں اگرچہ وہ اجازت بھی دے دے، اگر وضو کر لیا تو وضو ہو جائے گا اور گنہگار ہوگا، یہاں سے متعلمین کو سبق لینا چاہیے کہ اکثر وہ نابالغ بچوں سے پانی بھردا کر اپنے کام میں لایا کرتے ہیں۔ اسی طرح بالغ کا بھرا ہوا بغیر اجازت صرف کرنا بھی حرام ہے۔ (30)

اور یہ ان کی تصریحات کے خلاف ہے۔

اقول: وزیادۃ (۲) التذویر قید القصد حیث قال وبراء قصد تشمیسہ لیس اتفاقاً بل الدلالة علی الاول وإشارة الی نفی ما وقع فی المعراج ان الکراهیة مقیدة عند الشافعی بالقصد فافهم۔

میں کہتا ہوں تنویر میں ارادہ کی قید کا اضافہ ہے انہوں نے فرمایا اور اس پانی سے جس کو دھوپ میں قصداً گرم کیا گیا ہے، یہ قید اتفاقاً نہیں ہے بلکہ پہلی پر دلالت کے لئے ہے اور جو معراج میں فرمایا ہے اسکی نفی کیلئے ہے کہ شامعیوں کے نزدیک کراہت اس وقت ہے جب بالقصد ہو قائم۔ (فتاویٰ رضویہ، جلد ۲، ص ۳۶۵-۳۶۷ رضا فاؤنڈیشن، لاہور)

(28) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الطہارۃ، الباب الثالث، الفصل الثانی، ج ۱، ص ۲۵

(29) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الکراہیۃ، الباب الاول، ج ۵، ص ۳۰۸

(30) اعلیٰ حضرت، امام السنن، مجدد دین و ملت الشاہ امام احمد رضا خان علیہ رحمۃ الرحمن فتاویٰ رضویہ شریف میں تحریر فرماتے ہیں:

نابالغ کا بھرا ہوا پانی یہ مسئلہ بہت طویل الذیل وکثیر المشتق ہے کتابوں میں اس کی تفصیل تمام درکنار بہت صورتوں کا ذکر بھی نہیں فقیر جو توفیق اللہ پر امید کرتا ہے کہ اس میں کلام ثانی دکانی ذکر کرے فاقول وبالله التوفیق پانی تین قسم ہیں (۱) مباح غیر مملوک (۲) مملوک غیر مباح (۳) مباح مملوک۔

دل دریاؤں نہروں کے پانی تالاب جھیلوں ڈبروں کے برساتی پانی مملوک کنویں کا پانی کہ وہ بھی جب تک بھرا نہ جائے کسی کی ہلک نہیں ہوتا جس کی تحقیق ابھی گزری مساجد وغیرہا کے حوضوں سقاویں کا پانی کہ مالی وقف سے بھرا گیا اس کا بیان بھی گزرا یہ سب پانی مباح ہیں اور کسی کی ہلک نہیں۔

دوم برتنوں کا پانی کہ آدمی نے اپنے گھر کے خرچ کو بھرایا بھردا کر رکھا وہ خاص اس کی ہلک ہے۔ بے اس کی اجازت کے کسی کو اس میں تصرف جائز نہیں۔

سوم بکیل ماستقہ یہ کا پانی کہ کسی نے خود بھرایا اپنے مال سے بھروایا بہر حال اس کی ملک ہو اور اس نے لوگوں کیلئے اس کا استعمال مباح کر دیا وہ بعد اباحت بھی اسی کی ملک رہتا ہے یہ پانی ملک بھی ہے اور مباح بھی۔ ظاہر ہے کہ قسم اخیر کا پانی بالغ بھرے یا نابالغ کچھ تفاوت احکام نہ ہوگا کہ لینے والے اس کا مالک ہی نہیں ہوتا۔ یوں ہی قسم دوم میں جبکہ مالک نے اسے بطور اباحت دیا ہاں اگر مالک کیا تو اب فرق احکام آئے گا اور اگر بے اجازت مالک لیا یا دونوں قسم اخیر میں مالک بوجہ صغریٰ جنون اجازت دینے کے قائل نہ تھا تو وہ آب مضموب ہے۔ زیادہ تفصیل طلب اور یہاں مقصود بالتحفہ قسم اول ہے اس کیلئے تنقیح اول (۱) ان اصول پر نظر لازم جو اموال مباحہ جیسے آب مذکور یا جنگل کی خود رو گھاس پھوس پھل وغیرہ پر حصول ملک کیلئے ہیں کتب میں اس کے جزئیات میں متفرق طور پر مذکور ہوئے جن سے نظر حاضر ایک ضابطہ تک پہنچنے کی امید رکھتی ہے واللہ العالی۔

فاقول: وہ استعین یہ تو ظاہر ہے کہ مباح (۲) چیز احرار و استیلا سے ملک ہو جاتی ہے اول بار جس کا ہاتھ اُس پر پہنچا اور اس نے اپنے قبضے میں کر لیا اسی کی ملک ہو جائیگی مگر یہ قبضہ کبھی دوسرے کی طرف منتقل ہوتا اور اُس کا قبضہ ٹھہرتا ہے اس کی تفصیل یہ (۳) ہے کہ مال مباح کا لینے والا دو حال سے خالی نہیں اُس (۱) شے کو اپنے لئے لے گا یا دوسرے کیلئے، بر تقدیر ثانی بطور خود یا اس سے کہے سے بر تقدیر ثانی بامعاوضہ (۳) یا باجرت بر تقدیر ثانی اُس دوسرے کا اجیر (۴) مطلق ہے جیسے خدمتگار یا خاص اسی مباح کی تحصیل کیلئے اجیر کیا بر تقدیر ثانی اجارہ (۵) وقت معین پر ہوا مثلاً آج صبح سے دوپہر تک یا بلا تعین بر تقدیر ثانی وہ شے مباح (۶) متعین کر دی تھی۔ مثلاً یہ خاص درخت یا یہاں سے یہاں تک کہ یہ دس پیر یا اس قطعہ مخصوصہ کا سبزہ یا اس حوض کا سارا پانی یا یہ تعین بھی نہ تھی بر تقدیر ثانی اجیر (۷) قبول کرتا ہے کہ یہ شے میں نے مستاجر کیلئے لی یا نہیں بر تقدیر ثانی اگر اس شے کا احرار مثلاً کسی طرف میں ہوتا ہو تو وہ ظرف (۸) مستاجر کا تھا یا نہیں، یہ نو صورتیں ہوئیں۔ ان میں صورت اولیٰ میں تو ظاہر ہے کہ وہ شے اسی قبضہ کرنے والے کی ملک ہوگی دوسرے کو اس سے علاقہ ہی نہیں، یوں ہی صورت دوم میں بھی کہ شرع مطہر نے سبب ملک استیلاء رکھا ہے وہ اس کا ہے دوسرے کیلئے محض نیت اس ملک کو منتقل نہ کر دے گی۔ فتح القدیر میں ہے:

لو قيل عليه هذا اذا استولى عليه بقصد لنفسه فاما اذا قصد ذلك لغیره فلم لا يكون للغیر بباب بان اطلاق نحو قوله صلى الله تعالى عليه وسلم الناسهر كام في ثلاث لا يفرق بين قصد وقصد اءهـ و كتبت عليه۔ اقول: الاحراز سبب الملك وقد تم له فملك ولا ينتقل لغیره بمجرد القصد كمن شري غيرة مضاف الى زيد ونحوه انه يشتريه لزيد لم يكن لزيد۔

اگر اس پر کہا جائے کہ یہ اس صورت میں ہے جبکہ اس پر استیلاء کیا اور قصد اپنے نفس کے لئے کیا، اور اگر کسی دوسرے کیلئے اس کا ارادہ کیا، تو یہ غیر کیلئے کیوں نہ ہوگا، اس کا یہ جواب ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ فرمان لوگ تین چیزوں میں شریک ہیں ایک قصد اللہ دوسرے قصد میں طرق نہیں کرتا ہے اہ اس پر میں نے لکھا ہے کہ میں کہتا ہوں حاصل کر لینا اسباب ملک میں سے ہے اور ملک اس کیلئے تام ہو چکی ہے اور وہ مالک ہو گیا اور یہ ملک دوسرے کی طرف محض قصد کی وجہ سے منتقل نہ ہوگی، جیسے کوئی شخص کوئی چیز خریدے اور اس کو —

زید کی طرف مضاف نہ کرے اور نیت یہ ہو کہ وہ زید کیلئے ہے، تو وہ زید کیلئے نہ ہوگی۔

(۱۔ فتح القدیر، فصل فی شرکتہ فاسدہ، نور یہ رضویہ سکر، ۵/۳۱۰)

کچھ آگے مزید ارشاد فرماتے ہیں:

یہ اصول مطلق استیلاء مباح میں ہوئے یہاں کہ گفتگو نابالغ میں ہے یہ بھی دیکھنا ضرور کہ اس کے والدین اگر اس سے کوئی شے مباح مثلاً مکویں سے پانی یا جنگل سے پتے منگائیں تو اس نسبت بنوت کے سبب احکام مذکورہ استیلاء میں کوئی تفاوت آئے گا یا نہیں، اگر آئے گا تو کیا۔ اس میں علماء کے تین قول ہیں:

اؤل کہ زیادہ مشہور ہے یہ کہ والدین کو بھی مباحات میں استخدام کا اختیار نہیں مگر اگرچہ ان کے حکم سے انہیں کے لئے انہیں کے ظرف میں لے خود ہی مالک ہوگا اور والدین کو اس میں تصرف حرام مگر بحالت محتاجی۔

اقول: یعنی بحالت فقر بلا قیمت اور بحالت احتیاج حاضر مثلاً سفر میں ہوں اور مال گھر میں بوجہ قیمت تصرف کر سکتے ہیں ذخیرہ و منیہ پھر معراج الدراہیہ پھر حموی کنز پھر طحاوی پھر شامی میں ہے:

لو امر صبیا ابوة او امه باتیان الباء من الوادی او الحوض فی کوز فجاء به لایجعل لابیوہ ان یشر با من ذلک الباء اذالم یكونا فقیرین لان الباء صار ملکہ ولا یجعل لہما الاکل ای والشرب من مالہ بغير حاجة ۱۔

اگر کسی بچے کو اپنے باپ یا ماں نے وادی یا حوض سے لوٹے میں پانی لانے کو کہا پھر وہ پانی لے آئے تو اس کے ماں باپ کیلئے اس پانی کو پینا جائز نہیں بشرطیکہ وہ فقیر نہ ہوں، کیونکہ پانی اس بچے کی ملک ہو گیا اور ان دونوں کیلئے اس کے مال سے بلا حاجت کھانا پینا جائز نہیں۔

(۱۔ رد المحتار، فصل فی الشرب، مصطفیٰ البابی مصر، ۵/۳۱۲)

جامع احکام الصغار پھر حموی اشباہ اور تاتار خانیہ پھر رد المحتار میں ہے:

اذا (۲) احتاج الاب الی مال ولده فان کان فی المصر واحتاج لفقره اکل بغير شیعی وان کان فی البفازة واحتاج الیہ لانعدام الطعام معہ فله الاکل بالقیمة ۲۔

جب باپ کو بچے کے مال کی حاجت ہو اور وہ شہر میں ہو اور فقر کی وجہ سے بچہ کا مال کھانے کا محتاج ہو تو کھالے اور اس پر کوئی شے نہیں، اور اگر یہ صورت حال جنگل میں پیش آئے اور باپ کے پاس کھانا موجود نہ ہو اور اس کو کھانے کی ضرورت ہو تو وہ قیمت کے ساتھ کھا سکتا ہے۔

(۲۔ رد المحتار، کتاب الہبۃ، مصطفیٰ البابی مصر، ۳/۵۷۳)

جامع الفصولین فوائد امام ظہیر الدین سے ہے:

لو کان الاب فی فلا قلولہ مال فاحتاج الی طعام ولده اکلہ بقیمة لقولہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم الاب احق بمال ولده اذا احتاج الیہ بالمعروف والمعروف ان یتناولہ بغير شیعی لو فقیرا والا فبقیمتہ ۱۔

(۱۔ جامع الفصولین، الفصل السابع والعشرون، اسلامی کتب خانہ کراچی، ۲/۱۹) ←

مسئلہ ۳۱: نجاست نے پانی کا مزہ، بو، رنگ بدن دیا تو اس کو اپنے استعمال میں بھی لانا تا جائز اور جانوروں کو پلانا بھی، گارے وغیرہ کے کام میں لاسکتے ہیں مگر اس گارے مٹی کو مسجد کی دیوار وغیرہ میں صرف کرنا جائز نہیں۔ (31)

اگر باپ جنگل میں ہو اور اس کے پاس مال ہو اور پھر اس کو اپنے بیٹے کا مال کھانے کی ضرورت لاحق ہو تو وہ اس کی قیمت دے کر کھا سکتا ہے اس لئے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے کہ باپ کو اپنے بیٹے کے مال کا معروف طریقہ کے مطابق زیادہ حق ہے اور معروف طریقہ یہی ہے کہ بل قیمت استعمال کرے اگر فقیر ہو اور نہ قیمت کے ساتھ استعمال کرے۔

مگر اس جازت سے احکام مذکورہ استیلاء میں کوئی تغیر نہ ہوا کہ ملک نابالغ ہی کی قرار پائی۔ ماں باپ کو قیثا یا ملت اس میں تصرف کی اجازت کچھ اسی مالی استیلاء سے خاص نہیں مبی کی ہر ملک میں ہے۔

دوم فقیر والدین کی طرح غنی ماں باپ کو بھی بچہ سے ایسی خدمت لینے کا حق ہے اور وہ پانی روا کہ عرف و رواج مطلق ہے یہ امام محمد سے ایک روایت ہے ذخیرہ اور اس کے ساتھ کی کتابوں میں بعد مہارت مذکورہ ہے: وعن محمد یحییٰ لہما ولو غنیا للبعروف والعادة ۲۔ (محمد رحمہ اللہ سے روایت ہے کہ ان دونوں کے لئے حلال ہے اگرچہ دونوں غنی ہوں کیونکہ عرف اور عادت کا اعتبار ہے۔ ت)

(٢- رد المحتار، فصل في الشرب، مصطفیٰ البیاضی مصر، ٥/ ٣١٢)

اقول: اس تقدیر پر ظاہر یہ ہوتا کہ جو مباح صبی نے فرمائش والدین سے لیا اس کے مالک والدین ہی ٹھہریں ورنہ بحال غنا ان کو تصرف ناروا ہوتا
 قال تعالیٰ مَنْ كَانَ غَنِيًّا فَلْيَسْتَغْفِرْ ۳۔ (اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے جسے حاجت نہ ہو وہ بچتا ہے۔ ت) تو یہ روایت صورت نہ گانہ
 استیفاء سے صورت سوم کے حکم میں والدین کا استثناء کرتی مگر امام محمد ہی سے ایسی ہی مادہ روایت آئی ہے کہ اگر بچہ کھانے پینے کی چیز اپنے ماں
 باپ کو ہدیہ دے تو وہ والدین کے لئے مباح ہے تو یہ روایت بھی احکام مذکورہ پر کچھ اثر نہ ڈالے گی کہ مالک صبی ہی ٹھہرایے۔ (۳ القرآن ۶/۳)
 جامع احکام الصغار میں ہے:

في هبة فتاوى القاضي ظهير الدين رحمه الله تعالى اذا اهدى البعير شيئا من البأ كولات روى عن محمد رحمه الله تعالى انه يباح لو الدية وشبه ذلك بضيافة البأفون واكثر مشايخ بخاري انه لا يباح الا

قاضی ظہیر الدین کے فتویٰ کی ہبہ کی بحث میں ہے کہ جب بچہ کھانے کی کوئی چیز بطور ہدیہ دے تو امام محمد سے مروی ہے کہ اس کے والدین کو اس میں سے کھانا جائز ہے، اور انہوں نے اس کو ماذون کی ضیافت کے مشابہ قرار دیا اور بخارا کے اکثر مشائخ کہتے ہیں یہ مباح نہیں۔

(۱) جامع احکام الصغار مع القصولین، اسلامی کتب خانہ کراچی، ۱/ ۱۳۶)

اسی طرح شامی میں تا تاریخانیہ و ذخیرہ سنی ہے اس روایت کی تحقیق بعونہ تعالیٰ عنقریب آتی ہے اور یہ کہ وہ اس مقام سے بے علاقہ ہے مگر اقرب یہی ہے کہ یہ روایت والدین کیلئے اباحت تصرف کرتی ہے نہ کہ اثبات بلک تو ضابطہ بحال ہے۔

سوم: اگر ماں باپ کے برتن میں لیا تو وہ مالک ہوں گے ورنہ مٹی جیسے اجیر۔ (فتاویٰ رضویہ، جلد ۲۹، ص ۳۳۹ رضا فاؤنڈیشن، لاہور)

بچے کے حاصل کردہ پانی کے احکام کے متعلق تفصیلی معلومات کے لیے فتاویٰ رضویہ جلد 2 پر عطاء النبی لا قاضیہ احکام ماہ الصبی ملاحظہ فرمائیے۔

کنوئیں کا بیان

- مسئلہ ۱: کنوئیں میں آدمی یا کسی جانور کا پیشاب یا بہتا ہوا خون یا تاڑی یا سیندھی یا کسی قسم کی شراب کا قطرہ یا ہپاک نکڑی یا نجس کپڑا یا اور کوئی ناپاک چیز گری اُس کا کل پانی نکالا جائے۔ (1)
- مسئلہ ۲: جن چوپایوں کا گوشت نہیں کھایا جاتا ان کے پاخانہ، پیشاب سے ناپاک ہو جائے گا، یوہیں مرغی اور بٹ (بغ) کی ہیٹ سے ناپاک ہو جائے گا ان سب صورتوں میں کل پانی نکالا جائے گا۔ (2)
- مسئلہ ۳: میٹنیاں اور گوبر اور لید اگرچہ ناپاک ہیں مگر کنوئیں میں گر جائیں تو بوجہ ضرورت ان کا قلیل معاف رکھا گیا ہے، پانی کی ناپاکی کا حکم نہ دیا جائے گا اور اڑنے والے حلال جانور کبوتر، چڑیا کی ہیٹ یا شکاری پرند چیل، شکر، باز کی ہیٹ گر جائے تو ناپاک نہ ہوگا۔ یوہیں چوہے اور چمگاڈ کے پیشاب سے بھی ناپاک نہ ہوگا۔ (3)
- مسئلہ ۴: پیشاب کی بہت باریک بندکیاں مثل سوئی کی ٹوک کے اور نجس غبار پڑنے سے ناپاک نہ ہوگا۔ (4)
- مسئلہ ۵: جس کنوئیں کا پانی ناپاک ہو گیا، اس کا ایک قطرہ بھی پاک کنوئیں میں پڑ جائے تو یہ بھی ناپاک ہو گیا، جو حکم اس کا تھا وہی اس کا ہو گیا، یوہیں ڈول، رشی، گھڑا جن میں ناپاک کنوئیں کا پانی لگا تھا، پاک کنوئیں میں پڑے وہ پاک بھی ناپاک ہو جائے گا۔ (5)
- مسئلہ ۶: کنوئیں میں آدمی، بکری، یا کتا، یا کوئی اور ذموی جانور ان کے برابر یا ان سے بڑا گر کر مر جائے تو گل پانی نکالا جائے گا۔ (6)
- مسئلہ ۷: مرغ، مرغی، بلی، چوہا، چھپکلی یا اور کوئی ذموی جانور (جس میں بہتا ہوا خون ہو) اس میں مر کر پھول جائے یا پھٹ جائے کل پانی نکالا جائے گا۔ (7)

(1) الدر المختار و رد المحتار، کتاب الطہارۃ، باب الیاء، فصل فی البئر، ج ۱، ص ۴۰۷، ۴۰۹

(2) غنیۃ، فصل فی البئر، ص ۱۶۲

(3) المرجع السابق، والفتاویٰ المہندیۃ، کتاب الطہارۃ، الباب الثالث فی الیاء، الفصل الاول، ج ۱، ص ۱۹

(4) الدر المختار و رد المحتار، کتاب الطہارۃ، باب الیاء، ج ۱، ص ۴۲۲

(5) الفتاویٰ المہندیۃ، کتاب الطہارۃ، الباب الثالث فی الیاء، الفصل الاول، ج ۱، ص ۲۰

(6) المرجع السابق، ص ۱۹

(7) الفتاویٰ الرضویۃ، ج ۳، ص ۲۷۵، والفتاویٰ المہندیۃ، کتاب الطہارۃ، الباب الثالث فی الیاء، الفصل الاول، ج ۱، ص ۱۹

- مسئلہ ۸: اگر یہ سب باہر مرے پھر کوئیں میں گر گئے جب بھی یہی حکم ہے۔ (8)
- مسئلہ ۹: چھپکلی یا چوہے کی دم کٹ کر کوئیں میں گری، اگرچہ پھولی پھٹی نہ ہو کل پانی نکالا جائے گا، مگر اس کی جڑ میں اگر موم لگا ہو تو بیس ڈول نکالا جائے۔ (9)
- مسئلہ ۱۰: بلی نے چوہے کو دیو چا اور زخمی ہو گیا پھر اس سے چھوٹ کر کوئیں میں گرا کل پانی نکالا جائے۔ (10)
- مسئلہ ۱۱: چوہا، چھوٹا، چڑیا، یا چھپکلی، گرگٹ یا ان کے برابر یا ان سے چھوٹا کوئی جانور ذموی کنویں میں گر کر مر گیا تو بیس ۲۰ ڈول سے تیس ۳۰ تک نکالا جائے۔ (11)
- مسئلہ ۱۲: کبوتر، مرغی، بلی گر کر مرے تو چالیس ۴۰ سے ساٹھ ۶۰ تک۔ (12)
- مسئلہ ۱۳: آدمی کا بچہ، جو زندہ پیدا ہو، حکم میں آدمی کے ہے، بکری کا چھوٹا بچہ حکم میں بکری کے ہے۔ (13)
- مسئلہ ۱۴: جو جانور کبوتر سے چھوٹا ہو حکم میں چوہے کے ہے، اور جو بکری سے چھوٹا ہو مرغی کے حکم میں ہے۔ (14)
- مسئلہ ۱۵: دو چوہے گر کر مرجائیں تو وہی بیس ۲۰ سے تیس ۳۰ ڈول تک نکالا جائے اور تین یا چار یا پانچ ہوں تو چالیس ۴۰ سے ساٹھ ۶۰ تک اور چھ ۶ ہوں تو کل۔ (15)
- مسئلہ ۱۶: دو پلتیاں مرجائیں تو سب نکالا جائے۔ (16)
- مسئلہ ۱۷: مسلمان مردہ بعد غسل کے کوئیں میں گر جائے تو اصلاً پانی نکالنے کی ضرورت نہیں اور شہید گر جائے اور بدن پر خون نہ لگا ہو تو بھی کچھ حاجت نہیں اور اگر خون لگا ہے اور قابل بہنے کے نہ تھا تو بھی کچھ حاجت نہیں، اگرچہ وہ خون اس کے بدن پر سے ڈھل کر پانی میں مل جائے اور اگر بہنے کے قابل خون اس کے بدن پر لگا ہوا ہے اور خشک ہو گیا اور شہید کے گرنے سے اس کے بدن سے جدا ہو کر پانی میں نہ ملا جب بھی پانی پاک رہے گا کہ شہید کا خون جب

(8) فتاویٰ احمدیہ، المربع السابق، ص ۱۹-۲۰

(9) المربع السابق، ص ۲۰

(10) لدر المختار در دالختار، کتاب الطہارۃ، باب المیاء، فصل فی البئر، ج ۱، ص ۳۱۷

(11) الفتاویٰ احمدیہ، کتاب الطہارۃ، الباب الثالث فی المیاء، الفصل الاول، ج ۱، ص ۱۹

(12) لدر المختار در دالختار، کتاب الطہارۃ، باب المیاء، فصل فی البئر، ص ۳۱۳

(13) الفتاویٰ احمدیہ، کتاب الطہارۃ، الباب الثالث فی المیاء، الفصل الاول، ج ۱، ص ۱۹

(14) الفتاویٰ احمدیہ، کتاب الطہارۃ، الباب الثالث فی المیاء، الفصل الاول، ج ۱، ص ۲۰

(15) لدر المختار در دالختار، کتاب الطہارۃ، باب المیاء، فصل فی البئر، ج ۱، ص ۳۱۷

(16) المربع السابق

ہم اس کے بدن پر ہے کتنا ہی ہو پاک ہے ہاں یہ خون اس کے بدن سے جدا ہو کر پانی میں مل گیا تو اب ناپاک ہو گیا۔ (17)

مسئلہ ۱۸: کافر مردہ اگر چہ سو ۱۰۰ بار دھویا گیا ہو، کوئیں میں گر جائے یا اس کی انگلی یا ناخن پانی سے لگ جائے پانی نجس ہو جائے گا، کل پانی نکالا جائے۔ (18)

مسئلہ ۱۹: کچا بچہ یا جو بچہ مردہ پیدا ہوا، کوئیں میں گر جائے تو سب پانی نکالا جائے اگر چہ گرنے سے پہلے نہلا دیا گیا ہو۔ (19)

مسئلہ ۲۰: بے وضو اور جس شخص پر غسل فرض ہو اگر بلا ضرورت کوئیں میں اتریں اور ان کے بدن پر نجاست نہ لگی ہو تو بیس ڈول نکالا جائے اور اگر ڈول نکالنے کے لیے اترے تو کچھ نہیں۔ (20)

مسئلہ ۲۱: سور کنوئیں میں گرا، اگر چہ نہ مرے، پانی نجس ہو گیا، کل نکالا جائے۔ (21)

مسئلہ ۲۲: سور کے سوا اگر کوئی جانور کوئیں میں گرا اور زندہ نکل آیا اور اس کے جسم میں نجاست لگی ہونا یقینی معلوم نہ ہو، اور پانی میں اس کا مونہ نہ پڑا تو پانی پاک ہے، اس کا استعمال جائز، مگر احتیاطاً بیس ۲۰ ڈول نکالنا بہتر ہے اور اگر اس کے بدن پر نجاست لگی ہونا یقینی معلوم ہو تو کل پانی نکالا جائے اور اگر اس کا مونہ پانی میں پڑا تو اس کے لعاب اور جھوٹے کا جو حکم ہے وہی حکم اس پانی کا ہے، اگر جھوٹا ناپاک ہے یا مشکوک تو کل پانی نکالا جائے اور اگر مکروہ ہے تو چوہے وغیرہ میں بیس ۲۰ ڈول، مرغی چھوٹی ہوئی میں چالیس ۴۰ اور جس کا جھوٹا پاک ہے اس میں بھی بیس ۲۰ ڈول نکالنا بہتر ہے، مثلاً بکری گری اور زندہ نکل آئی، بیس ۲۰ ڈول نکال ڈالیں۔ (22)

مسئلہ ۲۳: کنوئیں میں وہ جانور گرا جس کا جھوٹا پاک ہے یا مکروہ اور پانی کچھ نہ نکال اور وضو کر لیا تو وضو

(17) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الطہارۃ، الباب الثالث فی المیاء، الفصل الاول، ج ۱، ص ۱۹

الدر المختار و رد المحتار، کتاب الطہارۃ، باب المیاء، فصل فی البئر، ج ۱، ص ۴۰۸

(18) الدر المختار و رد المحتار، کتاب الطہارۃ، باب المیاء، فصل فی البئر، ج ۱، ص ۴۰۸

(19) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الطہارۃ، الباب الثالث فی المیاء، الفصل الاول، ج ۱، ص ۱۹

(20) الدر المختار و رد المحتار، کتاب الطہارۃ، باب المیاء، ج ۱، ص ۴۱۱

(21) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الطہارۃ، الباب الثالث فی المیاء، الفصل الاول، ج ۱، ص ۱۹

الدر المختار و رد المحتار، کتاب الطہارۃ، باب المیاء، فصل فی البئر، ج ۱، ص ۴۱۰

(22) المرجع السابق

ہو جائے گا۔ (23)

مسئلہ ۲۴: جوتا یا گیند کوئیں میں گر گئی اور نجس ہونا یقینی ہے کل پانی نکالا جائے ورنہ بیس ۲۰ ڈول، محض نجس ہونے کا خیال معتبر نہیں۔ (24)

مسئلہ ۲۵: پانی کا جانور یعنی وہ جو پانی میں پیدا ہوتا ہے اگر کوئیں میں مر جائے یا مرا ہوا گر جائے تو ناپاک نہ ہو گا۔ اگرچہ پھولا پھٹا ہو مگر پھٹ کر اس کے اجزا پانی میں مل گئے تو اس کا پینا حرام ہے۔ (25)

مسئلہ ۲۶: خشکی اور پانی کے مینڈک کا ایک حکم ہے یعنی اس کے مرنے بلکہ سڑنے سے بھی پانی نجس نہ ہوگا (26)، مگر جنگل کا بڑا مینڈک جس میں بہنے کے قابل خون ہوتا ہے اس کا حکم چوہے کی مثل ہے۔ پانی کے مینڈک کی انگلیوں کے درمیان جھلی ہوتی ہے اور خشکی کے نہیں۔

مسئلہ ۲۷: جس کی پیدائش پانی کی نہ ہو مگر پانی میں رہتا ہو جیسے بط، اس کے مرجانے سے پانی نجس ہو جائے گا۔ (27)

مسئلہ ۲۸: بچہ یا کافر نے پانی میں ہاتھ ڈال دیا تو اگر ان کے ہاتھ کا نجس ہونا معلوم ہے جب تو ظاہر ہے کہ پانی نجس ہو گیا ورنہ نجس تو نہ ہوا مگر دوسرے پانی سے وضو کرنا بہتر ہے۔ (28)

مسئلہ ۲۹: جن جانوروں میں بہتا ہوا خون نہیں ہوتا جیسے مچھر، مکھی وغیرہ، ان کے مرنے سے پانی نجس نہ ہوگا۔ (29)

فائدہ: مکھی سالن وغیرہ میں گر جائے تو اسے غوطہ دے کر پھینک دیں اور سالن کو کام میں لائیں۔

مسئلہ ۳۰: مردار کی ہڈی جس میں گوشت یا چکنائی لگی ہو پانی میں گر جائے تو وہ پانی ناپاک ہو گیا کل نکالا جائے اور اگر گوشت یا چکنائی نہ لگی ہو تو پاک ہے مگر سور کی ہڈی سے مطلقاً ناپاک ہو جائے گا۔ (30)

(23) فتیۃ الممتلی، فصل فی البہر، ص ۱۵۹

(24) احدیقۃ النندیۃ والطریقۃ الحمدیۃ، الصنف الثانی من المصنفین، ج ۲، ص ۶۷۴۔

والفتاویٰ الرضویۃ، ج ۳، ص ۲۸۲-۲۸۳

(25) الفتاویٰ الحمدیۃ، کتاب الطہارۃ، الباب الثالث فی المیاء، الفصل الثانی فیما لا یجوز بہ التوضؤ، ج ۱، ص ۲۴

(26) المرجع السابق

(27) الحمدیۃ والعنایۃ، کتاب الطہارات، الباب الثالث، ج ۱، ص ۷۴

(28) غنیۃ الممتلی، فصل فی احکام المیاض، ص ۱۰۳

(29) الفتاویٰ الحمدیۃ، کتاب الطہارۃ، الباب الثالث فی المیاء، الفصل الثانی، ج ۱، ص ۲۴

(30) الفتاویٰ الحمدیۃ، کتاب الطہارۃ، الباب الثالث فی المیاء، الفصل الثانی، ج ۱، ص ۲۴

مسئلہ ۳۱: جس کو نہیں کا پانی ناپاک ہو گیا اس میں سے جتنا پانی نکالنے کا حکم ہے نکال لیا گیا تو اب وہ ری ڈول سے پانی نکالا ہے پاک ہو گیا، دھونے کی ضرورت نہیں۔ (31)

مسئلہ ۳۲: کل پانی نکالنے کے یہ معنی ہیں کہ اتنا پانی نکال لیا جائے کہ اب ڈول ڈالیں تو آدھا بھی نہ بھرے، اس کی مٹی نکالنے کی ضرورت نہیں نہ دیوار دھونے کی حاجت، کہ وہ پاک ہو گئی۔ (32)

مسئلہ ۳۳: یہ جو حکم دیا گیا ہے کہ اتنا پانی نکالا جائے اس کا یہ مطلب ہے کہ وہ چیز جو اس میں گری ہے اس کو اس میں سے نکال لیں پھر اتنا پانی نکالیں، اگر وہ اسی میں پڑی رہی تو کتنا ہی پانی نکالیں، بیکار ہے۔ (33)

مسئلہ ۳۴: اور اگر وہ سڑکل کر مٹی ہو گئی یا وہ چیز خود نجس نہ تھی بلکہ کسی نجس چیز کے لگنے سے نجس ہو گئی ہو، جیسے نجس کپڑا، اور اس کا نکالنا مشکل ہو تو اب فقط پانی نکالنے سے پاک ہو جائے گا۔ (34)

مسئلہ ۳۵: جس کو نہیں کا ڈول معین ہو تو اسی کا اعتبار ہے اس کے چھوٹے بڑے ہونے کا کچھ لحاظ نہیں اور اگر اس کا کوئی خاص ڈول نہ ہو تو ایسا ہو کہ ایک صاع پانی اس میں آجائے۔ (35)

مسئلہ ۳۶: ڈول بھرا ہوا نکلنا ضرور نہیں، اگر کچھ پانی پھلک کر گر گیا یا ٹپک گیا مگر جتنا بچا وہ آدھے سے زیادہ ہے تو وہ پورا ہی ڈول شمار کیا جائے گا۔ (36)

مسئلہ ۳۷: ڈول معین ہے مگر جس ڈول سے پانی نکالا وہ اس سے چھوٹا یا بڑا ہے یا ڈول معین نہیں اور جس سے نکالا وہ ایک صاع سے کم و بیش ہے تو ان صورتوں میں حساب کر کے اس معین یا ایک صاع کے برابر کر لیں۔ (37)

مسئلہ ۳۸: کوئیں سے مرا ہوا جانور نکلا تو اگر اس کے گرنے مرنے کا وقت معلوم ہے تو اسی وقت سے پانی نجس ہے اس کے بعد اگر کسی نے اس سے وضو یا غسل کیا تو نہ وضو ہوا نہ غسل، اس وضو اور غسل سے جتنی نمازیں پڑھیں سب کو پھیرے کہ وہ نمازیں نہیں ہوئیں، یوں اس پانی سے کپڑے دھوئے یا کسی اور طریق سے اس کے بدن یا کپڑے میں لگا تو کپڑے اور بدن کا پاک کرنا ضروری ہے اور ان سے جو نمازیں پڑھیں ان کا پھیرنا فرض ہے اور اگر وقت معلوم

(31) الدر المختار و رد المحتار، کتاب الطہارۃ، فصل فی البئر، ج ۱، ص ۲۰۹

(32) الدر المختار و رد المحتار، کتاب الطہارۃ، فصل فی البئر، ج ۱، ص ۲۰۹

(33) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الطہارۃ، الباب الثالث فی المیاء، الفصل الثانی، ج ۱، ص ۱۹

(34) الدر المختار و رد المحتار، کتاب الطہارۃ، فصل فی البئر، ج ۱، ص ۲۰۹

(35) الفتاویٰ الرضویہ، ج ۳، ص ۲۶۱

(36) الدر المختار و رد المحتار، کتاب الطہارۃ، باب المیاء، فصل فی البئر، ج ۱، ص ۲۱۷

(37) الدر المختار و رد المحتار، کتاب الطہارۃ، باب المیاء، فصل فی البئر، ج ۱، ص ۲۱۶

نہیں تو جس وقت دیکھا گیا اس وقت سے نجس قرار پائے گا۔ اگرچہ پھولا پھٹا ہو اس سے قبل پانی نجس نہیں اور پہلے جو وضو یا غسل کیا یا کپڑے دھوئے کچھ خرچ نہیں تیسرا اسی پر عمل ہے۔ (38)

مسئلہ ۳۹: جو کھانا ایسا ہو کہ اس کا پانی ٹوٹا ہی نہیں چاہے کتنا ہی نکالیں اور اس میں نجاست پڑ گئی یا اس میں کوئی ایسا جانور مر گیا جس میں کُل پانی نکالنے کا حکم ہے تو ایسی حالت میں حکم یہ ہے کہ معلوم کر لیں کہ اس میں کتنا پانی ہے وہ سب نکال دیا جائے۔ نکالتے وقت جتنا زیادہ ہوتا گیا اس کا کچھ لحاظ نہیں اور یہ معلوم کر لینا کہ اس وقت کتنا پانی ہے اس کا طریقہ یہ ہے کہ دو مسلمان پر ہیز گار جن کو یہ مہارت ہو کہ پانی کی چوڑائی گہرائی دیکھ کر بتا سکیں کہ اس کو میں میں اتنا پانی ہے وہ جتنے ڈول بتائیں اتنے نکالے جائیں اور دوسرا طریقہ یہ ہے کہ اس پانی کی گہرائی کسی لکڑی یا رسی سے صحیح طور پر ناپ لیں اور چند شخص بہت پھرتی سے سو ۱۰۰ ڈول مثلاً نکالیں پھر پانی ناپیں جتنا کم ہو اسی حساب سے پانی نکال لیں کو آں پاک ہو جائے گا۔ اسکی مثال یہ ہے کہ پہلی مرتبہ ناپنے سے معلوم ہوا کہ پانی مثلاً دس ہاتھ ہے پھر سو ۱۰۰ ڈول نکالنے کے بعد ناپا تو نو ۹ ہاتھ رہا تو معلوم ہوا کہ سو ۱۰۰ ڈول میں ایک ہاتھ کم ہوا تو دس ۱۰ ہاتھ میں دس سو ۱۰۰۰ یعنی ایک ہزار ڈول ہوئے۔ (39)

مسئلہ ۴۰: جو کھانا ایسا ہے کہ اس کا پانی ٹوٹ جائے گا مگر اس میں اس کے پھٹ جانے وغیرہ نقصانات کا گمان ہے تو بھی اتنا ہی پانی نکالا جائے جتنا اس وقت اس میں موجود ہے۔ پانی توڑنے کی حاجت نہیں۔

مسئلہ ۴۱: کوئیں سے جتنا پانی نکالنا ہے اس میں اختیار ہے کہ ایک دم سے اتنا نکالیں یا تھوڑا تھوڑا کر کے دونوں صورت میں پاک ہو جائے گا۔ (40)

مسئلہ ۴۲: مرغی کا تازہ انڈا جس پر ہنوز رطوبت لگی ہو پانی میں پڑ جائے تو نجس نہ ہوگا۔ یوہیں بکری کا بچہ پیدا ہوتے ہی پانی میں گرا اور مرا نہیں جب بھی ناپاک نہ ہوگا۔ (41)



(38) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الطہارۃ، الباب الثالث فی المیاء، الفصل الاول، ج ۱، ص ۲۰.

والدر المختار رد المحتار، کتاب الطہارۃ، باب المیاء، فصل فی المہر، ج ۱، ص ۴۱، ۴۲۰.

(39) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الطہارۃ، الباب الثالث فی المیاء، الفصل الاول، ج ۱، ص ۲۰، ۱۹.

والفتاویٰ الرضویہ، ج ۳، ص ۲۹۳، ۲۹۴.

(40) الفتاویٰ الرضویہ، ج ۳، ص ۲۸۹.

(41) الدر المختار رد المحتار، کتاب الطہارۃ، باب المیاء، فصل فی المہر، ج ۱، ص ۴۰۸.

آدمی اور جانوروں کے جھوٹے کا بیان

مسئلہ ۱: آدمی چاہے جنب ہو یا حیض و نفاس والی عورت اس کا جھوٹا پاک ہے۔ کافر کا جھوٹا بھی پاک ہے (۱)، مگر اس سے بچنا چاہیے جیسے تھوک، رینٹھ، کھنکار کہ پاک ہیں مگر ان سے آدمی گھسن کرتا ہے اس سے بہت بدتر کافر کے جھوٹے کو جھننا چاہیے۔

مسئلہ ۲: کسی کے مونہ سے اتنا خون نکلا کہ تھوک میں سرخی آگئی اور اس نے فوراً پانی پیا تو یہ جھوٹا ناپاک ہے اور سرخی جاتی رہنے کے بعد اس پر لازم ہے کہ کھلی کر کے مونہ پاک کرے اور اگر کھلی نہ کی اور چند بار تھوک کا گزر موضع نبوت پر ہوا خواہ نکلنے میں یا تھوکنے میں یہاں تک کہ نجاست کا اثر نہ رہا تو طہارت ہوگئی اسکے بعد اگر پانی پیے گا تو پاک رہیگا اگرچہ ایسی صورت میں تھوک نکلنا سخت ناپاک بات اور گناہ ہے۔ (۲)

مسئلہ ۳: معاذ اللہ شراب پی کر فوراً پانی پیا تو نجس ہو گیا اور اگر اتنی دیر ٹھہرا کہ شراب کے اجزا تھوک میں مل کر خلق سے اتر گئے تو ناپاک نہیں مگر شرابی اور اس کے جھوٹے سے بچنا ہی چاہیے۔ (۳)

مسئلہ ۴: شراب خوار کی مونچھیں بڑی ہوں کہ شراب مونچھوں میں لگی تو جب تک ان کو پاک نہ کرے جو پانی پیے گا وہ پانی اور برتن دونوں ناپاک ہو جائیں گے۔ (۴)

مسئلہ ۵: مرد کو غیر عورت کا اور عورت کو غیر مرد کا جھوٹا اگر معلوم ہو کہ فلانی یا فلاں کا جھوٹا ہے بطور لذت کھانا پینا مکروہ ہے مگر اس کھانے، پانی میں کوئی کراہت نہیں آئی (۵) اور اگر معلوم نہ ہو کہ کس کا ہے یا لذت کے طور پر کھایا پیا

(۱) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الطہارۃ، الباب الثالث فی المیاء، الفصل الثانی، ج ۱، ص ۲۳۔

والدر المختار رد المحتار، کتاب الطہارۃ، باب المیاء، فصل فی البئر، ج ۱، ص ۴۲۴، وغیرہا

(۲) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الطہارۃ، الباب الثالث فی المیاء، الفصل الثانی، ج ۱، ص ۲۳۔

والفتاویٰ الرضویۃ، ج ۱، ص ۲۵۷، ۲۵۹۔ ومرتبی الفلاح، کتاب الطہارۃ، فصل فی بیان احکام السور، ص ۵

(۳) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الطہارۃ، الباب الثالث فی المیاء، الفصل الثانی، ج ۱، ص ۲۳۔

والدر المختار رد المحتار، کتاب الطہارۃ، باب المیاء، فصل فی البئر، مطلب فی السور، ج ۱، ص ۴۲۵، وغیرہا

(۴) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الطہارۃ، الباب الثالث فی المیاء، الفصل الثانی، ج ۱، ص ۲۳۔

(۵) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الطہارۃ، الباب الثالث فی المیاء، الفصل الثانی، ج ۱، ص ۲۳۔

نہ گیا تو کوئی خرچ نہیں بلکہ بعض صورتوں میں بہتر ہے جیسے باشرع عالم یا دیندار پیر کا جھوٹا کہ اسے تبرک جان کر لوگ کھاتے پیتے ہیں۔

مسئلہ ۶: جن جانوروں کا گوشت کھایا جاتا ہے چوپائے ہوں یا پرندہ ان کا جھوٹا پاک ہے اگرچہ نہ ہوں جیسے گائے، بیل، بھینس، بکری، کبوتر، تیترو وغیرہ۔ (6)

مسئلہ ۷: جو مرغی چھوٹی پھرتی اور غلیظ پر مونہ ڈالتی ہو اس کا جھوٹا مکروہ ہے اور بند رہتی ہو تو پاک ہے۔ (7)

مسئلہ ۸: یوہیں بعض گائیں جن کی عادت غلیظ کھانے کی ہوتی ہے ان کا جھوٹا مکروہ ہے اور اگر ابھی نجاست کھائی اور اس کے بعد کوئی ایسی بات نہ پائی گئی جس سے اس کے مونہ کی طہارت ہو جائے (مثلاً آب جاری میں پانی پینا یا غیر جاری میں تین جگہ سے پینا) اور اس حالت میں پانی میں مونہ ڈال دیا تو ناپاک ہو گیا۔ اسی طرح اگر بیل، بھینس، بکرے نروں نے حسب عادت مادہ کا پیشاب منگھا اور اس سے ان کا مونہ ناپاک ہوا اور نگاہ سے غائب نہ ہوئے نہ اتنی دیر گزری جس میں طہارت ہو جاتی تو ان کا جھوٹا ناپاک ہے اور اگر چار پانیوں میں مونہ ڈالیں تو پہلے تین ناپاک چھوٹا پاک۔ (8)

مسئلہ ۹: گھوڑے کا جھوٹا پاک ہے۔ (9)

مسئلہ ۱۰: سور، کتا، شیر، چیتا، بھیڑیا، ہاتھی، گیدڑ اور دوسرے درندوں کا جھوٹا ناپاک ہے۔ (10)

مسئلہ ۱۱: مٹنے نے برتن میں مونہ ڈالا تو اگر وہ چینی یا دھات کا ہے یا مٹی کا روغنی یا استعمالی چکنا تو تین بار دھونے سے پاک ہو جائے گا ورنہ ہر بار سکھا کر۔ ہاں چینی میں بال ہو یا اور برتن میں درار ہو تو تین بار سکھا کر پاک ہو گا فقط دھونے سے پاک نہ ہوگا۔ (11)

مسئلہ ۱۲: مٹکے کو مٹنے نے اوپر سے چائیاں اس میں کا پانی ناپاک نہ ہوگا۔ (12)

والد المختار در رد المحتار، کتاب الطہارۃ، باب المیاء، فصل فی المیز، مطلب فی السور، ج ۱، ص ۲۲۲

(6) الفتاویٰ الھندیۃ، کتاب الطہارۃ، الباب الثالث فی المیاء، الفصل الثانی، ج ۱، ص ۲۳

(7) المرجع السابق، والد المختار در رد المحتار، کتاب الطہارۃ، باب المیاء، فصل فی المیز، مطلب فی السور، ج ۱، ص ۲۲۵

(8) المرجع السابق

(9) الفتاویٰ الھندیۃ، کتاب الطہارۃ، الباب الثالث فی المیاء، الفصل الثانی، ج ۱، ص ۲۳

(10) المرجع السابق، ج ۱، ص ۲۳

(11) الفتاویٰ الرضویۃ، کتاب الطہارۃ، باب الانجاس، ج ۳، ص ۵۵۹

(12) الفتاویٰ الھندیۃ، کتاب الطہارۃ، الباب الثالث فی المیاء، الفصل الثانی، ج ۱، ص ۲۳

- مسئلہ ۱۳: اڑنے والے شکاری جانور جیسے شکار، باز، بہری، چیل وغیرہ کا جھوٹا مکروہ ہے اور یہی حکم کڑے کا ہے۔
 اور اگر ان کو پال کر شکار کے لیے سکھالیا ہو اور چونچ میں نجاست نہ لگی ہو تو اس کا جھوٹا پاک ہے۔ (13)
- مسئلہ ۱۴: گھر میں رہنے والے جانور جیسے بلی، چوہا، سانپ، چھپکلی کا جھوٹا مکروہ ہے۔ (14)
- مسئلہ ۱۵: اگر کسی کا ہاتھ بلی نے چاٹنا شروع کیا تو چاہیے کہ فوراً کھینچ لے یوں چھوڑ دینا کہ چاٹتی رہے مکروہ ہے۔
 اور چاہیے کہ ہاتھ دھو ڈالے بے دھوئے اگر نماز پڑھ لی تو ہو گئی مگر خلافِ اولیٰ ہوئی۔ (15)
- مسئلہ ۱۶: بلی نے چوہا کھایا اور فوراً برتن میں مونہ ڈال دیا تو ناپاک ہو گیا اور اگر زبان سے مونہ چاٹ لیا کہ خون کا اثر جاتا رہا تو ناپاک نہیں۔ (16)
- مسئلہ ۱۷: پانی کے رہنے والے جانور کا جھوٹا پاک ہے خواہ ان کی پیدائش پانی میں ہو یا نہیں۔ (17)
- مسئلہ ۱۸: گدھے، خچر کا جھوٹا مشکوک ہے یعنی اس کے قابل وضو ہونے میں شک ہے، ولہذا اس سے وضو نہیں ہو سکتا کہ حدیث متیقن طہارت مشکوک سے زائل نہ ہوگا۔ (18)
- مسئلہ ۱۹: جو جھوٹا پانی پاک ہے اس سے وضو اور غسل جائز ہیں مگر جب نے بغیر گلی کیے پانی پیا تو اس جھوٹے پانی سے وضو ناجائز ہے کہ وہ مستعمل ہو گیا۔
- مسئلہ ۲۰: اچھا پانی ہوتے ہوئے مکروہ پانی سے وضو غسل مکروہ اور اگر اچھا پانی موجود نہیں تو کوئی خرچ نہیں اسی طرح مکروہ جھوٹے کا کھانا پینا بھی مالدار کو مکروہ ہے۔ غریب محتاج کو بلا کراہت جائز۔ (19)
- مسئلہ ۲۱: اچھا پانی ہوتے ہوئے مشکوک سے وضو غسل جائز نہیں اور اگر اچھا پانی نہ ہو تو اسی سے وضو غسل کر لے اور تیمم بھی اور بہتر یہ ہے کہ وضو پہلے کر لے اور اگر عکس کیا یعنی پہلے تیمم کیا پھر وضو جب بھی خرچ نہیں اور اس صورت میں وضو اور غسل میں نیت کرنی ضرور اور اگر وضو کیا اور تیمم نہ کیا یا تیمم کیا اور وضو نہ کیا تو نماز نہ ہوگی۔ (20)
- مسئلہ ۲۲: مشکوک جھوٹے کا کھانا پینا نہیں چاہیے۔ (21)

(13) المرجع السابق (14) الفتاویٰ الحمیدیہ، کتاب الطہارۃ، الباب الثالث فی المیاء، الفصل الثانی، ج ۱، ص ۲۳۔

والدر المختار رد المحتار، کتاب الطہارۃ، باب المیاء، فصل فی البیر، مطلب فی المسور، ج ۱، ص ۲۲۶۔

(15) الفتاویٰ الحمیدیہ، کتاب الطہارۃ، الباب الثالث فی المیاء، الفصل الثانی، ج ۱، ص ۲۳۔

(16) الفتاویٰ الحمیدیہ، کتاب الطہارۃ، الباب الثالث فی المیاء، الفصل الثانی، ج ۱، ص ۲۳۔

(17) المرجع السابق، ص ۲۳، و التبین الحقائق، ج ۱، ص ۱۰۵۔

(18) الفتاویٰ الحمیدیہ، کتاب الطہارۃ، الباب الثالث فی المیاء، الفصل الثانی، ج ۱، ص ۲۳۔

(19) الفتاویٰ الحمیدیہ، کتاب الطہارۃ، الباب الثالث فی المیاء، الفصل الثانی، ج ۱، ص ۲۳۔ (20) المرجع السابق

- مسئلہ ۲۳: مشکوک پانی اچھے پانی میں مل گیا تو اگر اچھا زیادہ ہے تو اس سے وضو ہو سکتا ہے ورنہ نہیں۔ (22)
- مسئلہ ۲۴: جس کا جھوٹا ناپاک ہے اس کا پسینہ اور لعاب بھی ناپاک ہے اور جس کا جھوٹا پاک اس کا پسینہ اور لعاب بھی پاک اور جس کا جھوٹا مکروہ اس کا لعاب اور پسینہ بھی مکروہ۔ (23)
- مسئلہ ۲۵: گدھے، خچر کا پسینہ اگر کپڑے میں لگ جائے تو کپڑا پاک ہے چاہے کتنا ہی زیادہ لگا ہو۔ (24)



(22) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الطہارۃ، الباب الثالث فی الیاء، الفصل الثانی، ج ۱، ص ۲۴

(23) المرجع السابق، ص ۲۳

(24) المرجع السابق

تیمم کا بیان

اللہ عزوجل ارشاد فرماتا ہے:

وَإِنْ كُنْتُمْ مَرُطَىٰ أَوْ عَلَىٰ سَفَرٍ أَوْ جَاءَ أَحَدٌ مِنْكُم مِّنَ الْغَائِطِ أَوْ لَمَسْتُمُ النِّسَاءَ فَلَمْ تَجِدُوا مَاءً فَتَيَمَّمُوا صَعِيدًا طَيِّبًا فَامْسَحُوا بِوُجُوْهِكُمْ وَأَيْدِيكُمْ مِنْهُ (1)

یعنی اگر تم بیمار ہو یا سفر میں ہو یا تم میں سے کوئی پاخانہ سے آیا یا عورتوں سے مباشرت کی (جماع کیا) اور پانی نہ پاؤ تو پاؤں کی مٹی کا قصد کرو تو اپنے منہ اور ہاتھوں کا اس سے مسح کرو۔

احادیث

حدیث ۱: صحیح بخاری میں بروایت اُم المؤمنین صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا مروی، فرماتی ہیں، کہ ہم رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ساتھ ایک سفر میں گئے یہاں تک کہ جب بیدار یا ذات البکیش (1) میں ہوئے۔ میری ہیکل ٹوٹ گئی۔ (ہارٹوٹ کر گر پڑا) رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اس کی تلاش کے لیے اقامت فرمائی اور لوگوں نے بھی حضور کے ساتھ اقامت کی اور نہ وہاں پانی تھا نہ لوگوں کے ساتھ پانی تھا۔ لوگوں نے حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے پاس آکر عرض کی کیا آپ نہیں دیکھتے کہ صدیقہ نے کیا کیا حضور کو اور سب کو ٹھہرا لیا اور نہ یہاں پانی ہے نہ لوگوں کے ہمراہ ہے۔ فرماتی ہیں کہ ابوبکر رضی اللہ تعالیٰ عنہ آئے اور حضور اپنا سر مبارک میرے زانو پر رکھ کر آرام فرما رہے تھے اور فرمایا تو نے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اور لوگوں کو روک لیا۔ حالانکہ نہ یہاں پانی ہے نہ لوگوں کے ہمراہ ہے۔ اُم المؤمنین فرماتی ہیں کہ مجھ پر عتاب کیا اور جو چاہا اللہ نے انہوں نے کہا اور اپنے ہاتھ سے میری کوکھ میں کوچنا شروع کیا اور مجھے حرکت کرنے سے کوئی چیز مانع نہ تھی مگر حضور کا میرے زانو پر آرام فرماتا تو جب صبح ہوئی ایسی جگہ جہاں پانی نہ تھا حضور اٹھے اللہ تعالیٰ نے تیمم کی آیت نازل فرمائی اور لوگوں نے تیمم کیا اس پر انسید بن خفیر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے کہا کہ اے آل ابوبکر یہ تمہاری پہلی برکت نہیں (یعنی ایسی برکتیں تم سے ہوتی ہی رہتی ہیں) فرماتی ہیں جب میری سواری کا اونٹ اٹھایا گیا وہ ہیکل اس کے نیچے ملی۔ (3)

حدیث ۲: صحیح مسلم شریف میں بروایت حذیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ مروی، حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ارشاد

(1) پ: ۶، المائدہ: ۶

(2) بید، ذوات البکیش یہ دونوں دو جگہ کے نام ہیں۔

(3) صحیح بخاری، کتاب التیمم، باب التیمم، الحدیث: ۳۳۳، ج ۱، ص ۱۳۳

فرماتے ہیں مجملہ ان باتوں کے جن سے ہم کو لوگوں پر فضیلت دی گئی یہ نیک باتیں تھیں۔

(۱) ہماری صفیں ملائکہ کی صفوں کے مثل کی گئیں اور

(۲) ہمارے لیے تمام زمین مسجد کر دی گئی اور

(۳) جب ہم پانی نہ پائیں زمین کی خاک ہمارے لیے پائے کرنے والی بنائی گئی۔ (۴)

حدیث ۳: امام احمد و ابوداؤد و ترمذی ابوذر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی، حضور سیدنا محمد صلی اللہ علیہ وسلم نے

فرمایا کہ پاک مٹی مسلمان کا وضو ہے اگرچہ دس برس پانی نہ پائے اور جب پانی پائے تو اپنے بدن کو پہنچائے (مسک)

وضو کرے) کہ یہ اس کے لیے بہتر ہے۔ (۵)

حدیث ۴: ابوداؤد و دارمی نے ابوسعید خدری رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کی فرماتے تھے۔ دو شخص سفر میں گئے

اور نماز کا وقت آیا ان کے ساتھ پانی نہ تھا۔ پاک مٹی پر تیمم کر کے نماز پڑھ لی پھر رقت کے اندر پانی مل گیا ان میں ایک

صاحب نے وضو کر کے نماز کا اعادہ کیا اور دوسرے نے اعادہ نہ کیا پھر جب خدمت اقدس میں حاضر ہوئے اس کا ذکر کیا

تو جس نے اعادہ نہ کیا تھا اس سے فرمایا کہ تو سنت کو پہنچا اور تیری نماز ہو گئی اور جس نے وضو کر کے اعادہ کیا تھا اس سے

فرمایا تجھے دونا ثواب ہے۔ (۶)

حدیث ۵: صحیح بخاری و صحیح مسلم میں عمران رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی، فرماتے ہیں ہم ایک سفر میں تھے نبی صلی اللہ

تعالیٰ علیہ وسلم کے ہمراہ تھے حضور نے نماز پڑھائی جب نماز سے فارغ ہوئے ملاحظہ فرمایا کہ ایک شخص لوگوں سے الگ

بیٹھا ہوا ہے جس نے قوم کے ساتھ نماز نہ پڑھی۔ فرمایا: اے شخص تجھے قوم کے ساتھ نماز پڑھنے سے کیا شے مانع آئی۔

عرض کی مجھے نہانے کی حاجت ہے اور پانی نہیں ہے۔ ارشاد فرمایا، مٹی کو لے کہ وہ تجھے کافی ہے۔ (۷)

حدیث ۶: صحیحین میں ابو جہیم بن حارث رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی، نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم بیر جبل (۸) کی

جانب سے تشریف لا رہے تھے ایک شخص نے حضور کو سلام کیا اس کا جواب نہ دیا یہاں تک کہ ایک دیوار کی جانب متوجہ

ہوئے اور مونہ اور ہاتھوں کا مسح فرمایا پھر اس کے سلام کا جواب دیا۔ (۹)

(۴) صحیح مسلم، کتاب المساجد... إلخ، باب المساجد ومواضع الصلاة، الحدیث: ۵۲۲، ص ۲۶۵

(۵) المسند للإمام أحمد بن حنبل، حدیث ابی ذر الثقافی، الحدیث: ۲۱۳۲۹، ج ۸، ص ۸۶

(۶) سنن ابی داؤد، کتاب الطهارة، باب التیمم بعد ما یصلی فی الوقت، الحدیث: ۴۲۸، ج ۱، ص ۱۵۵

(۷) صحیح البخاری، کتاب التیمم، باب الصعید الطیب... إلخ، الحدیث: ۵۴۴، ج ۱، ص ۱۳۶

(۸) مدینہ منورہ میں ایک مقام کا نام ہے۔

(۹) صحیح البخاری، کتاب التیمم، باب التیمم فی الحضر... إلخ، الحدیث: ۴۳۷، ج ۱، ص ۱۳۲

تیمم کے مسائل

مسئلہ ۱: جس کا وضو نہ ہو یا نہانے کی ضرورت ہو اور پانی پر قدرت نہ ہو تو وضو غسل کی جگہ تیمم کرے۔ پانی پر قدرت نہ ہونے کی چند صورتیں ہیں:

(۱) ایسی بیماری ہو کہ وضو یا غسل سے اس کے زیادہ ہونے یا دیر میں اچھا ہونے کا صحیح اندیشہ ہو خواہ یوں کہ اس نے خود آزا یا ہو کہ جب وضو یا غسل کرتا ہے تو بیماری بڑھتی ہے یا یوں کہ کسی مسلمان اچھے لائق حکیم نے جو ظاہراً فاسق نہ ہو کہہ دیا ہو کہ پانی نقصان کریگا۔ (۱)

مسئلہ ۲: محض خیال ہی خیال بیماری بڑھنے کا ہو تو تیمم جائز نہیں۔ یوں ہی کافر یا فاسق یا معمولی طبیب کے کہنے کا اعتبار نہیں (۲)۔

مسئلہ ۳: اور اگر پانی بیماری کو نقصان نہیں کرتا مگر وضو یا غسل کے لیے حرکت ضرر کرتی ہو یا خود وضو نہیں کر سکتا اور کوئی ایسا بھی نہیں جو وضو کر دے تو بھی تیمم کرے۔ یوں کسی کے ہاتھ پھٹ گئے کہ خود وضو نہیں کر سکتا اور کوئی ایسا بھی نہیں جو وضو کر دے تو تیمم کرے۔ (۳)

(۱) الفتاویٰ احمدیہ، کتاب الطہارۃ، الباب الرابع فی التیمم، الفصل الاول، ج ۱، ص ۲۸

(۲) اعلیٰ حضرت، امام المسند، مجدد دین و ملت الشاہ امام احمد رضا خان علیہ رحمۃ الرحمن فتاویٰ رضویہ شریف میں تحریر فرماتے ہیں: ہاں یہ بات کہ فداں امر ضرر دے گا کسی کافر یا کھلے فاسق یا ناقص طبیب کے بتائے سے ثابت نہیں ہو سکتی یا تو خود اپنا تجربہ ہو کہ نقصان ہوتا ہے یا کوئی صاف عداوت ایسی موجود ہو جس سے واقعی ظن غالب نقصان کا ہو یا طبیب حاذق مسلم مستور بتائے جس کا کوئی فسق ظاہر نہ ہو۔

فی الدر المختار و رد المحتار: تیمم لمرض یشتد او یمتد بغلبة ظن (عن امارۃ او تجربه شرح منیۃ) او قول (طبیب) حاذق مسلم (غیر ظاہر الفسق) اب احبالاً لتقاط۔ (۱) الدر المختار، کتاب الطہارۃ، باب التیمم، مطبع مجتبیٰ دہلی، ۱/۳ (رد المحتار، کتاب الطہارۃ، باب التیمم، دار احیاء التراث العربی بیروت، ۱/۱۵۶)

جب ایسی بیماری ہو کہ (علامت یا تجربہ سے شرح منیۃ) یا ایسے مسلمان ماہر طبیب کے بتانے سے جس کا فسق ظاہر نہ ہو غلبہ ظن ہو کہ پانی استعمال کرنے سے وہ بیماری اور سخت ہو جائے گی یا ایسی مدت لے لے گی تو تیمم کرے (۲) (ملفوظات)۔ (ت)

(فتاویٰ رضویہ، جلد ۱، ص ۲، ۶۱۹ رضا فاؤنڈیشن، لاہور)

(۳) الفتاویٰ احمدیہ، کتاب الطہارۃ، الباب الرابع فی التیمم، الفصل الاول، ج ۱، ص ۲۸

مسئلہ ۴: بے وضو کے اکثر اعضاء وضو میں یا جب کے اکثر بدن میں زخم ہو یا چپک ٹکلی ہو تو تیمم کرے، ورنہ جو حصہ غُضُو یا بدن کا اچھا ہو اس کو دھوئے اور زخم کی جگہ اور بوقت ضرر اس کے آس پاس بھی مسح کرے اور مسح بھی ضرر کرے تو اس غُضُو پر کپڑا ڈال کر اس پر مسح کرے۔ (4)

مسئلہ ۵: بیماری میں اگر ٹھنڈا پانی نقصان کرتا ہے اور گرم پانی نقصان نہ کرے تو گرم پانی سے وضو اور غسل ضروری ہے تیمم جائز نہیں۔ ہاں اگر ایسی جگہ ہو کہ گرم پانی نہ مل سکے تو تیمم کرے۔ یوں اگر ٹھنڈے وقت میں وضو یا غسل نقصان کرتا ہے اور گرم وقت میں نہیں تو ٹھنڈے وقت تیمم کرے پھر جب گرم وقت آئے تو آئندہ نماز کے لیے وضو کر لینا چاہیے جو نماز اس تیمم سے پڑھ لی اس کے اعادہ کی حاجت نہیں۔ (5)

مسئلہ ۶: اگر سر پر پانی ڈالنا نقصان کرتا ہے تو گلے سے نہائے اور پورے سر کا مسح کرے۔

(۲) وہاں چاروں طرف ایک ایک میل تک پانی کا پتا نہیں۔

مسئلہ ۷: اگر یہ گمان ہو کہ ایک میل کے اندر پانی ہوگا تو تلاش کر لینا ضروری ہے۔ بلا تلاش کیے تیمم جائز نہیں پھر بغیر تلاش کیے تیمم کر کے نماز پڑھ لی اور تلاش کرنے پر پانی مل گیا تو وضو کر کے نماز کا اعادہ لازم ہے اور اگر نہ ملا تو ہوگئی۔ (6)

(4) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الطہارۃ، الباب الرابع فی التیمم، الفصل الاول، ج ۱، ص ۲۸.

والدر المختار رد المحتار، کتاب الطہارۃ، باب التیمم، مطلب فی فاقد الطہورین، ج ۱، ص ۳۸۱.

(5) اعلیٰ حضرت، امام السنن، مجددین ملت الشاہ امام احمد رضا خان علیہ رحمۃ الرحمن فتاویٰ رضویہ شریف میں تحریر فرماتے ہیں:

ان ضرة غسل راسه لا غیر مسحه وغسل سائر جسده وان ضرة الاغتسال عام بارد اغتسل بحار او فاتران قدر والا تیمم او مسح رأسه وغسل بدنه حسبما يقتضيه حاله وان ضرة الاغتسال في الوقت البارد تیمم فيه او مسح وغسل كما مر واغتسل في غير ذلك الوقت وبالحيلة يتبع الضرر ولا يجاوزة فحيث لا يجد سبيلا الى اغسل يتيمم الى ان يجد سبيلا والله سبحانه وتعالى اعلم.

اگر اسے صرف سر دھونا مضر ہو تو سر کا مسح کرے اور باقی بدن دھوئے اور اگر ٹھنڈے پانی سے نہانا نقصان کرتا ہو تو گرم یا کنگنے پانی سے نہائے اگر مل سکے، ورنہ تیمم کرے یا سر پر مسح کرے اور بدن دھولے جیسا اس کے حال مرض کا تقاضا ہو اور اگر ٹھنڈے وقت نہانا نقصان دیتا ہے تو اس وقت تیمم یا بدستور سر کا مسح اور باقی بدن کا غسل کر لے پھر جب گرم وقت آئے نہائے غرض جہاں تک ضرر ہو اسی کا اتباع کرے اس سے آگے نہ بڑھے جب کسی طرح نہ نہائے تو جب تک یہ حالت رہے تیمم کرے واللہ تعالیٰ اعلم۔

(فتاویٰ رضویہ، جلد ۱، ص ۲، ۶۱۷ رضا فاؤنڈیشن، لاہور)

(6) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الطہارۃ، الباب الرابع فی التیمم، الفصل الاول، ج ۱، ص ۲۹.

مسئلہ ۸: اگر غالب گمان یہ ہے کہ میل کے اندر پانی نہیں ہے تو تلاش کرنا ضروری نہیں پھر اگر تیمم کر کے نماز پڑھ لی اور نہ تلاش کیا نہ کوئی ایسا ہے جس سے پوچھتے اور بعد کو معلوم ہوا کہ پانی یہاں سے قریب ہے تو نماز کا اعادہ نہیں مگر یہ تیمم اب جاتا رہا اور اگر کوئی وہاں تھا مگر اس نے پوچھا نہیں اور بعد کو معلوم ہوا کہ پانی قریب ہے تو اعادہ چاہیے۔ (7)

مسئلہ ۹: اور اگر قریب میں پانی ہونے اور نہ ہونے کسی کا گمان نہیں تو تلاش کر لینا مستحب ہے اور بغیر تلاش کیے تیمم کر کے نماز پڑھ لی ہوگی۔ (8)

مسئلہ ۱۰: ساتھ میں زم زم شریف ہے جو لوگوں کے لیے تبرکاً لیے جا رہا ہے یا بیمار کو پلانے کے لیے اور اتنا ہے کہ وضو ہو جائے گا تو تیمم جائز نہیں۔ (9)

مسئلہ ۱۱: اگر چاہے کہ زم زم شریف سے وضو نہ کرے اور تیمم جائز ہو جائے تو اس کا طریقہ یہ ہے کہ کسی ایسے شخص

(7) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الطہارۃ، الباب الرابع فی التیمم، الفصل الاول، ج ۱، ص ۲۹

اعلیٰ حضرت، امام اہلسنت، مجدد دین و ملت الشاہ امام احمد رضا خان علیہ رحمۃ الرحمن فتاویٰ رضویہ شریف میں تحریر فرماتے ہیں:

پھر یہ دیکھئے کہ تیمم کا جواز کب ہوتا ہے؟ جب پانی ایک میل دُوری پر ہو اور یہ ہمیں قطعاً معلوم ہے کہ جب پانی اس قدر دُور ہوگا تو تیمم اپنے شہر میں پانی کی دیے ہی حفاظت رکھے گا جیسے کھانے کی حفاظت رکھتا ہے پھر اس کا کیا ہوگا جو سفر میں ہو؟ تو سفر میں زیادہ تر بخل ہی ہوگا۔ در سفر میں پانی کے مہذول ہونے کی کوئی جگہ نہیں مگر چند گنی جتنی صورتوں میں مثلاً یہ کہ (۱) پانی کا مالک اس کی اولاد سے ہو، (۲) یا اس کا سگا بھائی ہو (۳) یا دوست ہو، (۴) یا ملازم ہو (۵) یا رعیت ہو (۶) یا اس سے ڈرتا ہو (۷) یا اسے اس سے کوئی طمع ہو جسے وہ بروئے کار لانا چاہتا ہو (۸) یا جانتا ہو کہ یہ آدمی بخیل، پست ہمت اور میرا مخالف نہیں اور اس کے پاس پانی بھی اتنا ہے کہ اگر مجھے اس میں سے دے دے تو اتنا بچ رہے گا جس سے وہ اپنی ضروریات بغیر کوئی دکنی کے پورا کرتا ہو مگر پہنچ جائے گا (۹) یا یہ اپنا بچ ہو یا مثلاً ہاتھ شل ہو اور وہ کنویں پر ہے (۱۰) یا جانتا ہو کہ وہ کریم النفس ہے سائل کو رد کرنے سے حیا رکھتا ہے خصوصاً جب کہ ان لوگوں میں سے ہو جو اپنے اوپر دوسرے کو ترجیح دیتے ہیں اگرچہ انہیں سخت احتیاج ہی کیوں نہ ہو۔ تو ایسی صورتوں میں اس کا ظن عطا جس کا شریعت میں اعتبار ہے درست ہوگا اور یہ غالب گمان ہے جو عمل میں یقین سے ملحق ہے، ضعیف گمان نہیں جو شک میں شامل ہے بلاشبہ یہ صورتیں دوسری صورتوں سے بہت زیادہ قلیل و کمتر ہیں۔ پھر یہ کیسے کہا جاسکتا ہے کہ آب طہارت عادتاً لیا دیا جاتا ہے۔ بلکہ اس میں تو اکثر بخل ہی ہوتا ہے۔ ہاں ان صورتوں کی قلت حد نہرت تک نہ پہنچی کہ انہیں بالکل نظر انداز کر دینا اور حکم کو جائے گمان سے متعلق کرنا لازم ہو تو خود اسی کے گمان پر معاملہ کو دائر رکھنا ضروری ہوا، ورنہ خود اپنی حالت زیادہ جانتا ہے تو پانی کے کیاب یا دافر ہونے کی جگہ سے حکم مقید نہ ہوگا۔ تو اس میں شک نہ رہا کہ وجہ صواب تفصیل ہی ہے یہ تو حکم سے متعلق کلام ہوا۔ (فتاویٰ رضویہ، جلد ۴ ص ۵۷ رضا فاؤنڈیشن، لاہور)

(8) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الطہارۃ، الباب الرابع فی التیمم، الفصل الاول، ج ۱، ص ۲۹

(9) الفتاویٰ لہ تاریخیہ، کتاب الطہارۃ، الفصل الخامس فی التیمم، نوع آخر فی بیان شرائط تیمم، ج ۱، ص ۲۳۴

کو جس پر بھروسہ ہو کہ پھر دے دے گا وہ پانی بہہ کر دے اور اس کا کچھ بدلہ پھر اے تو اب تیمم جائے ہو جائے گا۔ (10)
مسئلہ ۱۲: جو نہ آبادی میں ہو نہ آبادی کے قریب اور اس کے ہمراہ پانی موجود ہے اور یاد نہ رہا اور تیمم کر کے نماز پڑھ لی ہو گئی اور اگر آبادی یا آبادی کے قریب میں ہو تو اعادہ کرے۔ (11)

مسئلہ ۱۳: اگر اپنے ساتھی کے پاس پانی ہے اور یہ گمان ہے کہ مانگنے سے دے دے گا تو مانگنے سے پہلے تیمم جائز نہیں پھر اگر نہیں مانگا اور تیمم کر کے نماز پڑھ لی اور بعد نماز مانگا اور اس نے دے دیا یا بے مانگے اس نے خود دے دیا تو وضو کر کے نماز کا اعادہ لازم ہے اور اگر مانگا اور نہ دیا تو نماز ہو گئی اور اگر بعد کو بھی نہ مانگا جس سے دینے نہ دینے کا حال گھٹا اور نہ اس نے خود دیا تو نماز ہو گئی اور اگر دینے کا غالب گمان نہیں اور تیمم کر کے نماز پڑھ لی جب بھی یہی صورتیں ہیں کہ بعد کو پانی دے دیا تو وضو کر کے نماز کا اعادہ کرے ورنہ ہو گئی۔ (12)

(10) الدر المختار و رد المحتار، کتاب الطہارۃ، باب التیمم، مطلب فی فائدہ الطہورین، ج ۱، ص ۴۷۵

(11) الدر المختار و رد المحتار، کتاب الطہارۃ، باب التیمم، مطلب فی الفرق بین الظن وغلبہ الظن، ج ۱، ص ۴۶۷

(12) اعلیٰ حضرت، امام اہلسنت، مجدد دین و ملت الشاہ امام احمد رضا خان علیہ رحمۃ الرحمن فتاویٰ رضویہ شریف میں تحریر فرماتے ہیں:

میتیم کہ دوسرے کے پاس پانی پائے یہ مسئلہ بہت معرکہ الآراء و طویلۃ الاذیال ہے اکثر کتب میں اس کے بعض جزئیات مذکور ہیں امام صدر الشریعہ نے شرح و قافیہ پھر محقق ابراہیم علی نے غنیۃ شرح منیہ میں پھر محقق زین العابدین نے بحر الرائق میں رحمہم اللہ تعالیٰ و رحمنا ہم (خدائے برتر ان پر رحمت فرمائے اور ان کی برکت سے ہم پر رحمت فرمائے۔ ت) اس کیلئے قوانین کلیہ وضع فرماتا چاہے کہ جمیع شقوق کو حاوی ہوں۔ فقیر اول چند مسائل ذکر کرے جن کا لحاظ ہر ضابطہ میں ضروری ہے وہی اپنے اختلافات پر مادہ ہر ضابطہ میں پھر قوانین علماء اور ماہرین علیہم پھر وہ جو فیض قدیر سے قلب فقیر پر فائز ہو واللہ الحمد واللہ المستعان وعلیہ التکلیل (اور خدا ہی کیلئے ساری حمد ہے اور خدا ہی مستعان ہے اور اسی پر بھروسہ ہے۔ ت)

مسئلہ ۱: (۱) اگر دوسرے کے پاس اتنا پانی ہو کہ اس کی طہارت کو کافی اور اس کی حاجت سے زائد ہو معلوم نہ تھا اور تیمم کر کے نماز پڑھ لی نماز کے بعد معلوم ہوا تو نماز پر اس کا کچھ اثر نہیں نماز ہو گئی اگرچہ بعد نماز وہ اسے پانی خود یا اس کے مانگے سے دے بھی دے۔

لما علمت ان لا قدرة الا بالعلم حتى لو وضع في رحله ماء ونسيه وصلى تمت وان تذكر بعد العلم بعد كما تقدم مفصلاً في نمرة ۱۵۸ اس کی وجہ یہی ہے جو بیان ہوئی کہ بغیر علم و اطلاع کے قدرت نہیں۔ یہاں تک کہ اگر اپنے خیمہ میں پانی رکھا اور بھول گیا اور نماز پڑھ لی تو پوری ہو گئی۔ اگر بعد نماز یاد آیا تو اعادہ نہیں جیسا کہ نمبر ۱۵۸ میں تفصیل سے گزرے۔

خانیہ میں ہے:

البصلي بالتيمم اذا وجد الماء بعد الفراغ من الصلاة لا تلزمه الاعادة ولو وجد في خلال الصلاة فسدت وكذا

(۲) لو وجد بعد التشهد قبل السلام وان (۲) وجد بعد ما سلم تسليمة واحدة لم تفسد

تیم سے نماز ادا کرنے والے کو جب نماز سے فارغ ہونے کے بعد پانی ملے تو اس پر اعادہ لازم نہیں اور اگر نماز کے درمیان پانی پائے تو نماز فاسد ہوگئی۔ اسی طرح اگر تشہد کے بعد سلام سے پہلے پائے۔ اگر ایک سلام پھیرنے کے بعد پائے تو نماز فاسد نہ ہوگی۔

(۱) فتاویٰ قاضی خان، فصل فیما یجوز لہ التیم، مطبع نو لکشور لکھنؤ، ۱/۲۷ (مسئلہ ۲) (۱): اگر نماز پڑھتے میں اس نے پانی لا کر رکھا کہ یہ لے لے یا مطلق کہا کہ جس کے جی میں آئے اس سے وضو کرے تو تیم نوٹ گیر نماز جاتی رہی اس کا ذکر ضمناً نمبر ۱۶۱ میں گزرا مگر یہاں ایک استثناء نفیس ہے امام فقیر انفس نے فرمایا (۲) اگر وہ کہنے والا نصرانی ہو نیت نہ توڑے کہ اس کے کہنے کا کیا اعتبار شاید مسخرہ پن سے کہتا ہو، ہاں نماز کے بعد اس سے مانگے دے دے تو نماز پھیرے ورنہ ہوگئی۔
خانیہ میں ہے:

المصلی بالتیمم اذا قال له نصرانی خذ الماء فانه يمضي على صلاته ولا يقطع لان كلامه قد يكون على وجه الاستعزاء فلا يقطع بالشك فاذا فرغ من الصلاة سأل ان اعطاه اعاد الصلاة والا فلا ۲۔

تیم سے نماز ادا کرنے والے سے جب کوئی نصرانی کہے پانی لے تو نماز پڑھتا رہے قطع نہ کرے اس لئے کہ اس کا کلام بطور استعزاء بھی ہوتا ہے تو شک کی بنیاد پر قطع نہ کرے۔ جب نماز سے فارغ ہو جائے تو اس سے طلب کرے اگر دے دے تو نماز کا اعادہ کرے ورنہ نہیں۔

(۲) فتاویٰ قاضی خان، فصل فیما بہ التیم، مطبع نورانی کتب خانہ پشاور، ۱/۳۰

اسی طرح خلاصہ میں زیادات و فتاویٰ رزین سے ہے اقول علمائے (۳) کرام اکثر بجائے مناظ ذکر مظنہ پر اکتفاء فرماتے اور مثال سے مقصود کی راہ دکھاتے ہیں یہاں نہ نصرانی کی تخصیص نہ کافر کی خصوصیت بلکہ مدار ظن استہزا ہے اگر نصرانی (۴) یا کوئی کافر اس کا نوکریا ماتحت یا رعیت یا اس کی شاگردی میں ہے یا اس سے کسی حاجت کی طمع رکھتا ہے یا خوف کرتا ہے تو ان صورتوں میں اُس پر گمان استہزا نہ ہوگا نیت توڑنی ہوگی ہاں اگر پھر مانگے پر نہ دے تو تیمم باقی ہے وذلک لظہور القدرۃ علی الماء علنا مع عدم ما یعارضہ (وہ اس لئے کہ ظنی طور پر پانی پر قدرت ظاہر ہوگئی اور اس کا کوئی معارض موجود نہیں۔ ت) اور اگر کوئی (۵) قاصد چپاک تمسخر کا عادی ہے لوگوں سے یونہی کہا کرتا پھر نہیں دیتا ہے تو اس کے کہنے پر نیت توڑنے کی اجازت نہ ہوگی۔

لان ابطال العمل حرام ولم يحصل الظن على القدرة بقول مثله من المستهزئين اللئامہ۔

اس لئے کہ عمل کا باطل کرنا حرام ہے اور اس جیسے کہنے تمسخر کرنے والے کی بات سے قدرت کا ظن حاصل نہ ہوا۔

ہاں بعد نماز دے دے تو اعادہ کرنی ہوگی ورنہ نماز بھی ہوگئی اور تیمم بھی باقی واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ ۳ (۱): اگر اس نے اس سے پانی لینے کو نہ کہا مگر عین نماز میں اسے اس کے پاس کافی پانی ہونے کا علم ہوا اقول اگرچہ تذکرے سے کہ پہلے اس کے پاس پانی ہونا معلوم تھا یا نہ رہا تیمم کر کے نماز شروع کی نماز میں یاد آیا کہ فلاں کے پاس پانی ہے و هذا ظاہر جدا (اور یہ بہت ظاہر ہے۔ ت) تو دو صورتیں ہیں اگر اسے گمان غالب ہو کہ مانگے سے دے دے گا۔ تو نیت توڑے اور مانگے اور اگر گمان غالب ہو کہ نہ دے گا یا کسی طرف غیب ظن نہ ہو شک کی حالت ہو تو نیت توڑنے کی اجازت نہیں ہو سکتی۔ صدر الشریعہ میں زیادات سے ہے:

المتیمم المسافر اذ رأى مع رجل ماء كثيراً وهو في الصلاة وغلب على ظنه انه لا يعطيه او شك مضى على صلاته لانه صرح شروع فلا يقطع بالشك وان غلب على ظنه انه يعطيه قطع الصلاة وطلب منه الماء۔
تیمم والا مسافر حالت نماز میں جب کسی کے پاس کثیر پانی دیکھے اور غالب گمان ہو کہ وہ اسے پانی نہ دے گا یا شک ہو تو نماز پڑھتا رہے اس لئے کہ اس کا شروع کرنا صحیح ہے تو شک کی وجہ سے نیت نہ توڑے گا اور اگر غالب گمان ہو کہ پانی دے دے گا تو نماز توڑ دے اور اس سے پانی طلب کرے۔ (۱۔ شرح الوقایہ، فصل فیما یجوز لہ التیمم، مطبع رشیدیہ دہلی، ۱۰۱/۱)

بعینہ اسی طرح بدائع وحلیہ میں جامع کرنی سے ہے:

غیر انہ لیس فیہ ذکر ظن العطاء صریحاً وانما دل على القطع فیہ بالمفہوم۔ مگر اس میں دینے کا گمان ہونے والی صورت صراحۃً مذکور نہیں۔ مفہوم سے معلوم ہوتا ہے کہ اس صورت میں نماز توڑ دینے کا حکم ہے۔

بزاز یہ میں ہے:

ان علم انه يعطيه قطع وان اشكل لا ۲۔ اگر یہ جانتا ہو کہ وہ دے دے گا تو نماز توڑ دے اور اگر اشکال و اشتباہ کی صورت ہو تو نہ توڑے۔ (۲۔ فتاویٰ بزازیہ مع عالمگیری، فصل الخامس فی التیمم، مطبع نورانی کتب خانہ پشاور ۱۶/۳)

فتاویٰ امام قاضی خان میں ہے:

المصلی (۲) بالتیمم اذ رأى سراباً ان كان اكبر رأيه انه ماء يباح له ان ينصرف وان استوى الظن ان لا يحل له قطع الصلاة واذا فرغ من الصلاة ان ظهر انه كان ماء يلزمه الاعادة والا فلا۔
تیمم سے نماز ادا کرتے ہوئے اگر سراب (پانی کی شکل میں ریت) دکھائی دے تو اگر اس کا غالب گمان ہو کہ یہ پانی ہے تو اس کیلئے نماز توڑنا جائز ہے اور اگر دونوں گمان برابر ہوں تو نماز توڑنا جائز نہیں، اور نماز سے فارغ ہونے کے بعد ظاہر ہو جائے کہ پانی ہی ہے تو اعادہ لازم ہے ورنہ نہیں۔ (۱۔ فتاویٰ قاضی خان، فصل فیما یجوز لہ التیمم، مطبوعہ نولکشور لکھنؤ، ۲۸/۱)

تعبیہ۔ قول: ظاہر (۱) عبارات بحالت ظن غالب عطا وجوب قطع ہے،

لان (۲) صیغۃ الاخبار اکد من صیغۃ الامر ولان بظن العطاء وان لم يقدر على الماء حتى يبطل تیممہ لکن اورث شبهة قوية في بقاءه فلا يحل المضى عليه حتى يظهر بطلانها ولان الصلاة بالتیمم (۳) كاملة عندنا كالصلاة بالوضوء ولذا (۳) صرح اقتداء المتوضئ بالتیمم بل جاز بلا كراهة وان كان العكس افضل فهذا القطع لیس (عہ) لا کمال بل لا بطلان و لیس ثمہ فی المضى على الصلاة ضرر عليه ي زال ومثل القطع لو لم يجب لم یجوز لقوله تعالى ولا تبطلوا اعمالکم والله سبحانه اعلم۔

اس کی چند وجہیں ہیں (۱) اس لئے کہ صیغہ خبر صیغہ امر سے زیادہ مؤکد ہے (۲) اس لئے کہ دینے کا اسے گمان ہے تو اتنے سے پانی پر اسے قدرت نہیں حاصل ہوگئی کہ اس کا تیمم باطل ہو جائے لیکن اس گمان سے تیمم باقی رہ جانے میں ایک قوی شبہ ضرور پیدا ہو گیا تو اس سے

تیمم پر برقرار رہنا حلال نہ ہوگا جب تک کہ اس شبہ کا بطلان ظاہر نہ ہو جائے (۳) اس لئے کہ ہمارے نزدیک تیمم سے نماز کی ادائیگی کامل ہے جیسے وضو سے نماز کامل ہے اسی لئے یہ درست بلکہ بلا کراہت جائز ہے کہ وضو والا تیمم والے کی اقتدا کرے اگرچہ اس کا عکس افضل ہے۔ تو اس گمان کے باعث نماز توڑنا اسے کامل کرنے کیلئے نہیں بلکہ باطل کرنے کیلئے ہے اور وہاں نماز پڑھتے رہنے میں اس کا کوئی نقصان بھی نہیں جسے دور کرنا ہو۔ اور نماز توڑنا ایسا عمل ہے کہ اگر واجب نہ ہوتا تو اس کا جواز ہی نہ ہوتا اس لئے کہ باری تعالیٰ کا فرمان ہے: **وَرَتِّمْ**۔ اپنے عملوں کا باطل نہ کرو۔ اور اللہ تعالیٰ خوب جاننے والا ہے۔

(ع) فان قلت اليس قد قالوا ندب لراجي الماء تأخير الصلاة الى آخر الوقت المستحب ليقع الاداء باكمل الطهارةتين اقول الاكمل فوق الكامل والقطع انما جاء للاكمال لا للزيادة بعد الكمال قال في البنائية على قول الهداية باكمل الطهارةتين وهو الوضوء وصيغة افعل تدل على ان التيمم طهارة كاملة ولكن الوضوء اكمل منها ۳- ۱۲ منہ غفرلہ (م)

اگر یہ اعتراض کیا جائے کہ کیا علمائے یہ نہیں فرمایا کہ پانی ملنے کی امید ہو تو آخر وقت مستحب تک نماز مؤخر کرنا مندوب ہے تاکہ نماز کی ادائیگی دونوں طہارتوں میں سے اس طہارت سے ہو جو زیادہ کامل ہے اقول (جواب یہ ہے کہ) زیادہ کامل کا درجہ کامل سے اوپر ہے اور نماز توڑنا کامل کرنے ہی کیلئے ہے کامل ہو جانے کے بعد زیادتی کمال کیلئے نہیں ہے ہدایہ کی عبارت باكمل الطهارةتين (دونوں سے اکمل طہارت کے ذریعہ) پر ہٹائیے کے الفاظ یہ ہیں: وہ وضو ہے اور افعل کا صیغہ یہ بتا رہا ہے کہ تیمم بھی طہارت کاملہ ہے لیکن وضو اس سے زیادہ کامل ہے ۱۲- ۱۳ منہ غفرلہ (۳- البنائية فی شرح الہدایہ، باب التیمم، المکتبۃ الامدادیہ مکۃ المکرمہ، ۱/ ۳۲۶)

مسئلہ ۳ (۱): یہ حکم نماز کے قطع و اتمام کا تھا۔ رہا یہ کہ اس سے پانی مانگنا اس پر واجب ہے یا نہیں اقول بحال ظن عطا تو وجوب میں شبہ نہیں کہ اسی کیلئے نیت توڑنے کا حکم ہوا باقی دو حالتوں میں عبارت خلاصہ یہ ہے بیرون نماز پانی دیکھ کر مانگنا واجب ہونے نہ ہونے کا اختلاف آئندہ اور اور مسائل لکھ کر فرمایا:

هذا كله قبل الشروع في الصلاة ولو شرع بالتيمم في السفر فرأى رجلا معه ماء كثيرا ان علم انه يعطيه يقطع الصلاة وان عدم انه لا يعطيه يمضي على صلاته وان اشكل يمضي على صلاته ثم يسأله ان اعطاه اعاد الصلاة وان ابى فصلاته تامة ۱-

یہ سارا حکم نماز شروع کرنے سے پہلے ہے اور اگر سفر میں تیمم سے نماز شروع کر دی پھر کسی کو دیکھا کہ اس کے پاس بہت سا پانی ہے تو اگر یہ جانتا ہو کہ وہ اسے پانی دے دے گا تو نماز توڑ دے۔ اور اگر جانتا ہو کہ نہ دے گا تو نماز پڑھتا رہے اور اگر اشتباہ ہو تو بھی نماز پڑھتا رہے پھر فریغ ہو کر اس سے مانگے اگر دے دے گا تو نماز کا اعادہ کرے اور انکار کرے تو نماز کامل ہو گئی۔

(۱- خلاصۃ الفتاویٰ، الفصل الخی مس فی التیمم، مطبوعہ نولکشور لکھنؤ، ۱/ ۳۳)

اسی طرح ہندو میں محیط سرخسی سے ہے: غییر انہ لم یذکر ظن المنع ۲- (مگر انہوں نے منع و انکار کا گمان ہونے والی صورت نہ ہے۔

بیان کی۔ ت) (۲۔ فتاویٰ ہندیہ، آخر فصل اول، مطبوعہ نوری کتب خانہ پشاور، ۱/۲۹)

اس کا یہ مفاد کہ بحال ظن منع سوال کی اصلاً حاجت نہیں اور بحال شک نماز پوری کر کے مانگے یہ صاف نہ فرمایا کہ مانگنا واجب ہے یا مستحب قول مگر مسئلہ (۱) ظن قرب آب میں تصریح ہے کہ اگر قرب مشکوک ہو طلب واجب نہیں صرف مستحب ہے، درمختار میں ہے:

الا یغلب علی ظنہ قربہ لایجب بل یندب ان رجاء والا لا۔

اگر قرب آب کا غالب گمان نہ ہو تو طلب واجب نہیں بلکہ مندوب ہے اگر امید رکھتا ہو ورنہ مندوب بھی نہیں۔

(۱۔ درمختار، باب التیمم، مطبوعہ مچھلی دہلی، ۱/۳۳)

شرح تفریف رضوی کے افودہ پنجم میں اور بعض عبارات بھی اس کے مفید گزریں اور جوہرہ نیزہ میں ہے: اذا شک یتستحب لہ الطلب ۲۔ (شک کی صورت میں طلب مستحب ہے۔ ت) (۲۔ الجوبہ فی العیرۃ، باب التیمم، مکتبہ امدادیہ ملتان، ۱/۲۸)

اسی طرح ہندیہ میں سراج دہاج سے ہے، بحر میں بدائع سے ہے: اذا لم یغلب علی ظنہ قربہ لایجب بل یتستحب اذا کان علی صبح من وجود الماء ۳۔ قرب آب کا غالب گمان نہ ہو تو طلب واجب نہیں بلکہ مستحب ہے جب کہ پانی موجود ہونے کی اسے کچھ امید ہو۔ (۳۔ البحر الرائق، باب التیمم، مطبوعہ ایچ ایم سعید کمپنی کراچی، ۱/۱۶۱)

اس کے بکثرت مؤیدات عنقریب آتے ہیں ان شاء اللہ تعالیٰ تو حاصل حکم یہ نکلا کہ بحال ظن عظاماً مکناً واجب اور بحال شک مستحب اور بحال ظن منع مستحب بھی نہیں واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ ۵ (۲): صحیح و معتد ظاہر الروایت یہ ہے کہ نماز میں بحال غلبہ ظن عطا اگرچہ نیت توڑنے کا حکم ہے مگر فقط اس غلبہ ظن سے نہ تیمم ٹوٹے نہ نماز جائے یہاں تک کہ اگر پوری کر لی اور پھر مانگا اور اس نے نہ دیا تو نماز بھی صحیح اور تیمم بھی باقی کہ ظاہر ہوا کہ وہ ظن غلط تھا۔ اقول یہ حکم خود انہیں عبارت مذکورہ زیادت و جامع کرنی محیط سرخی و خلاصہ و بزاز یہ و صدر الشریعہ و علیہ و ہندیہ سے ظاہر کہ قطع نماز کو فرمایا اور قطع وہی کی جائے گی کہ هنوز باقی ہے باطل خود بخود معدوم ہوگئی قطع کیا ہو

بحر میں ہے:

اذا کان فی الصلاۃ وغلب علی ظنہ الاعطاء لا تبطل بل اذا اتھما سألہ ولم یعطہ تمت صلاتہ لانہ ظہر ان ظنہ کان خطاء کذا فی شرح الوقایۃ فعلم منہ ان ما فی فتح القدیر من بطلانہا مجرد غلبۃ ظن الاعطاء لیس بظاہر الا ان قاضی خان فی فتاواہ ذکر البطلان فی ہذہ الصورۃ مجرد الظن عن محمد ۱۔

جب اندرون نماز ہو اور اسے غالب گمان ہوا کہ دے دے گا تو اس سے نماز باطل نہیں ہو جاتی بلکہ اس صورت میں جب نماز پوری کر لے پھر مانگے اور وہ نہ دے تو نماز پوری ہوگئی اس لئے کہ ظاہر ہو گیا کہ اس کا گمان غلط تھا۔ ایسا ہی شرح وقایہ میں ہے۔ اس سے معلوم ہوا کہ محض غلبہ ظن عطا سے بطلان نماز کی بات جو فتح القدیر میں ہے وہ ظاہر نہیں مگر قاضی خان نے اس صورت میں محض گمان کی وجہ سے بطلان نماز امام محمد سے اپنے فتویٰ میں نقل فرمایا ہے۔ (۱۔ البحر الرائق، باب التیمم، مطبع سعید کمپنی کراچی، ۱/۱۵۲)

اسی طرح رد المحتار میں نمبر سے ہے:

قال لا تبطل كما جزم به الزيلعي وغيره فما في الفتح فيه نظر نعم في الخانية عن محمد انها تبطل بمجرد الظن
فبح غلبته اولی وعلیه یحمل ما فی الفتح ۲۔

نہوں نے کہا: نماز باطل نہیں ہو جاتی جیسا کہ اس پر امام زیلیعی وغیرہ نے جزم کیا ہے تو فتح القدیر میں جو لکھا ہے وہ محل نظر ہے۔ ہاں خانہ
میں امام محمد سے ایک روایت ہے کہ محض گمان سے نماز باطل ہو جاتی ہے تو غلبہ ظن سے بدرجہ اولیٰ باطل ہو جائے گی اور اسی پر محمول ہے وہ جو
فتح القدیر میں ہے۔ (۲۔ رد المحتار، باب التیمم، مطبع مصطفیٰ البابی مصر، ۱/۸۵)

اقول: (۱) عبارة الخانية المسافر اذا شرع في الصلاة بالتيمم ثم جاء انسان معه ماء فانه يمضي في صلاته
فاذا سلم فسأله ان منع جازت صلاته وان اعطاه بطلت وعن محمد رحمه الله تعالى اذا رأى في الصلاة مع غيره
ماء وفي غالب ظنه انه يعطيه بطلت صلاته ۳۔

اقول: (میں کہتا ہوں) خانہ کی عبارت یہ ہے: مسافر جب تیمم سے نماز شروع کر دے پھر کوئی آدمی آئے جس کے پاس پانی ہو تو وہ نماز
پر دستار ہے جب سلام پھیر لے تو اس سے پانی مانگے اگر نہ دے تو اس کی نماز ہو گئی اور اگر دے دے تو باطل ہو گئی۔ اور امام محمد رحمۃ اللہ علیہ
سے روایت ہے کہ جب اندرون نماز دوسرے کے پاس پانی دیکھے اور اس کا غالب گمان یہ ہے کہ وہ اسے دے دے گا تو اس کی نماز
باطل ہو گئی۔ (۳۔ فتاویٰ قاضی خان، فصل فیما یجزلہ التیمم، مطبع نوکلشور لکھنؤ، ۱/۲۷)

فليس فيها عن محمد بطلانها بمجرد الظن بالمعنى الذي اراد النهر بل قد قيد صريحاً بغلبة الظن ولو لم يقيد
لكان هو المراد اذا الظن الضعيف ملتحق بالشك كما صرحوا به فكيف تبطل بالشك صلاة صبح الشروع فيها
بيقين وكأنه لم يراجع الخانية واعتمد قول اخيه ذكر البطلان بمجرد الظن فحمله على تجريد الظن عن الغلبة
وليس كذلك وانما مراده بمجرد الظن اي قبل ان يسأل فيظهر تحقيق ظنه او خيبتته.

اس عبارت کے اندر امام محمد رحمۃ اللہ تعالیٰ سے اس معنی میں مجرد ظن سے بطلان نماز کا ذکر نہیں جو صاحب النہر الفائق نے مراد لیا بلکہ اس میں
توصاف غلبہ ظن کی قید موجود ہے اور اگر یہ قید نہ ہوتی تو بھی ظن سے غلبہ ظن ہی مراد ہوتا اس لئے کہ ظن ضعیف تو شک میں شامل ہے جیسا
کہ بتائے اس کی صراحت فرمائی ہے تو شک سے ایسی نماز کیسے باطل ہو جائے گی جسے شروع کرنا یقینی طور پر درست بھی ہوا ہے۔ ایسا معلوم
ہوتا ہے کہ صاحب نہر نے خود خانہ کی مراجعت نہ فرمائی اور اپنے برادر (صاحب بحر) کی عبارت ذکر البطلان بمجرد الظن (مجرد ظن
سے بطلان کا ذکر کیا ہے) پر اعتماد کرتے ہوئے اس کا معنی یہ لے لیا کہ گمان غلبہ سے خالی ہو حالانکہ ایسا نہیں۔ مجرد ظن سے ان کی مراد یہ
ہے کہ محض گمان ہو۔ یعنی ابھی مانگا نہیں کہ گمان کی درستی و کامیابی یا ناکامی منکشف ہو۔

ثم اقول: ما روى عن محمد رحمه الله تعالى يحتل تأويلين الاول ان بطلت (۱) بمعنى سبطل كما هو معروف في
كلماتهم في غير ما مقام وقد بيناه في رسالتنا فصل القضاء في رسم الافتاء الثاني ان المعنى ان حكم

نفس هذه الصورة هو البطلان حتى لو لم يزد على هذا ومضى على صلاته ولم يسأل بعدها حكم بطلانها سواء اعطاه صاحب الماء بدون سؤال او لا وعبارة الفتح هكذا جماعة (۲) من المتيسمين وهب لهم صاحب الماء فقبضوه لا ينتقض عليهم احد منهم لانه لا يصيب كلامهم ما يكفيه على قولها وعلى قول ابي حنيفة رضي الله تعالى عنهم لا تصح هذه الهبة للشيوخ ولو (۱) عين الواهب واحدا منهم يبطل تيممه دونهم حتى لو كان اماما بطلت صلاة الكل وكذا (۳) لو كان غير امام الا انه لما فرغ القوم سألوه الامام فاعطاه تفسد على قول الكل لتبين انه صلى قاهرا على الماء واعلم انهم فرعوا الوصل بتيمم فطلع عليه رجل معه ماء فان غلب على ظنه انه يعطيه بطلت قبل السؤال وان غلب ان لا يعطيه يمضي على صلاته وان اشكل عليه يمضي ثم يسأله فان اعطاه ولو بيعا بشئ المثل ونحوه اعاد والا فهي تامة وكذا الواعطاه بعد المذبح الا انه يتوقفاً هذا الصلاة اخرى وعلى هذا فاطلاق فساد الصلاة في صورة سؤال الامام اما ان يكون محمولا على حالة الاشكال او ان عدم الفساد عند غلبة ظن عدم الاعطاء مقيد بما اذا لم يظهر له بعد اعطاؤه اهـ

ثم اقول: امام محمد رحمه الله تعالى سے جو روایت آئی ہے اس میں دو ۲ تا دلیلیں ہو سکتی ہیں: اول یہ کہ باطل ہوئی کا معنی یہ ہے کہ ابھی باطل ہو جائے گی جیسا کہ ان حضرات کی عبارتوں اور متعدد جگہوں میں یہ معنی معلوم و معروف ہے۔ اور ہم نے اسے اپنے رسالہ فصل القضاء فی رسم الافتاء میں بیان کیا ہے۔ دوم یہ کہ خود اس صورت کا حکم یہ ہے کہ نماز باطل ہوگئی یہاں تک کہ اگر اس نے اس سے زیادہ کچھ نہ کیا اور نماز پڑھ لی، بعد میں مانگا بھی نہیں تو اس نماز کے باطل ہونے کا حکم ہوگا خواہ پانی والا بغیر مانگے اسے دے یا نہ دے۔ اور فتح القدیر کی عبارت اس طرح ہے: تیمم دلوں کی جماعت ہو رہی ہے انہیں پانی کے مالک نے پانی بہہ کر دیا جس پر وہ قابض بھی ہو گئے تو ان میں سے کسی کا تیمم نہ ٹوٹے گا اس لئے کہ ہر ایک کو اتنا نہ پہنچے گا جو اس کیلئے کافی ہو یہ حکم بر قول صاحبین ہے۔ اور امام ابو حنیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم کے قول پر یہ بہہ ہی شیعہ کی وجہ سے صحیح نہیں، اور اگر بہہ کرنے والے نے ان میں سے کسی ایک کو معین کر دیا تو اس کا تیمم باطل ہو جائے گا باقی لوگوں کا نہیں یہاں تک کہ وہ شخص معین اگر امام تھا تو سب کی نماز باطل ہوگئی۔ اسی طرح اگر غیر امام ہو۔ مگر یہ کہ جب لوگ نماز سے فارغ ہو گئے تو امام نے اس سے پانی مانگا اس نے دے دیا تو سب کے قول پر نماز فاسد ہوگی اس لئے کہ ظاہر ہو گیا کہ اس نے پانی پر قدرت ہوتے ہوئے نماز ادا کی۔ جانتا چاہئے کہ مشائخ نے یہ تفریع فرمائی ہے کہ اگر کسی نے تیمم سے نماز شروع کی پھر اس کے سامنے ایسا شخص نمودار ہوا جس کے پاس پانی ہے تو اگر اس کا غالب گمان یہ ہو کہ وہ پانی دے دے گا تو مانگنے سے پہلے ہی نماز باطل ہوگئی اور اگر غالب گمان یہ ہو کہ نہ دے گا تو نماز پوری کرے اور اگر اشتباہ کی صورت ہو تو نماز پوری کرے پھر اس سے مانگے اگر دے دے خواہ شمن مثل کے بدلے بیچ وغیرہ سے ہی دے تو نماز کا اعادہ کرے ورنہ نماز کامل ہوگئی۔ اسی طرح اگر انکار کرنے کے بعد دے دے مگر اس صورت میں وہ یہاں کسی دوسری نماز کیلئے وضو کرے گا۔ تو امام کے مانگنے کی صورت میں فساد نماز کو مطلقاً کہنا یا تو حالت اشتباہ پر محمول ہوگا یا اس پر کہ نہ دینے کا غلبہ ظن ہونے کی صورت میں عدم فساد اس سے مقید ہے کہ ابھی اس کے دینے کا حال ظاہر نہ ہوا ہوا، (۱) فتح القدیر، باب التیمم مطبوعہ نوریہ رضویہ سکر ۱/۱۱۹)۔

مسئلہ ۱۴: نماز پڑھتے میں کسی کے پاس پانی دیکھا اور گمان غالب ہے کہ دے دیا تو چاہیے کہ نماز توڑ دے اور

وانت تعلم ان (۲) هذه العبارة بعيدة عن ذينك التاويلين اما الاول فظاهر واما الثاني فلان مفاد ما حكاه عنده ان عند ظن العطاء او المنع لا توقف على السؤال بل صحت في ظن المنع وبطلت في ظن العطاء سأل اولم يسأل انما يتوقف الامر على السؤال عند الشك والاشكال ولذا فهم المتخالفه بينه وبين فرع سؤال الامام حيث حكموا فيه ببطلان صلاتهم اذا اعطاه وهو باطلا لانه يشمل ما اذا كان الامام ظن في صلاته عطاء او منعا او شك فتوقفت الصلوة في ظن المنع ايضا على ما يتبين من الحال بعد السؤال ولذا ردد التوفيق بين حملين اما ان يخص الفرع بصورة الشك فيصح التوقف على السؤال او يقال ان في ظن المنع ايضا يزول حكم الصلوة بظهور خطائه بعد الصلاة فهذا ما فهمه ورامه رحمه الله تعالى وهو غير منسوج على منوال ما روى عن الامام الرباني رحمه الله تعالى كيف وقد نسبته الى المشايخ انهم هم الذين فرعوه (۱)

ما ظر کو معلوم ہے کہ یہ عبارت صاحب فتح القدیر کی ان دونوں تاویلوں سے بعید ہے۔ پہلی تاویل کا بعد تو ظاہر ہے دوسری اس طرح کہ اپنے طور پر انہوں نے جو حکایت فرمائی اس کا مفاد یہ ہے کہ دینے یا نہ دینے کا ظن ہونے کی صورت میں مانگنے پر کچھ موقوف نہیں بلکہ حکم یہ ہے کہ نہ دینے کا ظن ہو تو نماز صحیح اور دینے کا ظن ہو تو باطل ہو گئی مانگے یا نہ مانگے۔ صرف شک و اشکال کی صورت میں مانگنے پر معاملہ موقوف رہتا ہے۔ اس لئے انہوں نے اس مسئلہ میں اور امام کے مانگنے کے مسئلہ میں اختلاف سمجھا کیوں کہ اس میں علمائے سبھی کی نماز باطل ہونے کا حکم کیا ہے جب امام کو مانگنے پر پانی والا پانی دے دے۔ اور یہ حکم اپنے اطلاق کی وجہ سے دوران نماز امام کے ظن عطاء ظن منع اور شک تمام صورتوں کو شامل ہے تو ظن منع کی صورت میں بھی مانگنے کے بعد ظاہر ہونے والے حال پر نماز کی صحت موقوف رہی اور اسی لئے انہوں نے دو حمل کے درمیان تہیق دائر فرمائی کہ یا تو جزئیہ کو صورت شک سے خاص کیا جائے تو صحبت نماز مانگنے پر موقوف رہے گی یا یہ کہا جائے کہ بعد نماز گمن کی خط ظاہر ہو جانے سے صحبت نماز کا حکم ظن منع کی صورت میں بھی ختم ہو جاتا ہے۔ یہ وہ ہے جو صاحب فتح القدیر رحمہ اللہ تعالیٰ نے سمجھا اور مراد لیا۔ ابن کاہن کا یہ سارا کلام امام ربانی رحمہ اللہ تعالیٰ سے نقل شدہ روایت کے طریقہ پر وارد نہیں اور یہ کیسے کہا جاسکتا ہے جبکہ وہ صاف اس کی نسبت مشائخ کی طرف فرما رہے ہیں کہ ان ہی حضرات نے یہ تفریع کی ہے۔

وانت تعلم ان ما حكاه عين ما في الخلاصة سوى ان فيها ان علم انه يعطيه يقطع الصلاة ووقع بدله في الفتح بطلت قبل السؤال وليس مفادها البطلان بمجرد ظن العطاء ولا الجزم بالصحة مطلقاً في ظن المنع حتى لاتعادوا ان اعطى ولا تخصيص احالة الحكم على ما يتبين بعد السؤال بصورة الاشكال بل هو عام يشمل جميع الاشكال كما يتجى في كل ذلك حقيقة الحال بعون المولى ذى الجلال والظاهر (۲) والله تعالى اعلم انه رحمه الله تعالى اعتمد ههنا على ما في صدره ولم يراجع كلامهم ولذا ردد في التوفيق مع ان الشك الاول لا مساغ له والاخير (۱) هو المنصوص عليه في كتب المذهب كما سيأتي ان شاء الله تعالى۔

اس سے پانی مانگے اور اگر نہیں مانگا اور پوری کر لی اب اس نے خود یا اس کے مانگنے پر دے دیا تو اعادہ لازم ہے اور نہ

یہ بھی معلوم ہے کہ صاحب فتح القدیر نے جو حکایت فرمائی بعینہ وہی ہے جو خلاصہ میں تحریر ہوئی۔ فرق یہ ہے کہ خلاصہ میں ہے: اگر چنانچہ کہ دے دے گا تو نماز توڑ دے۔ اس کے بدلہ فتح القدیر میں یہ ہے کہ مانگنے سے پہلے ہی نماز باطل ہوگئی۔ حالانکہ اس مہارت کا مفاد یہ نہیں کہ محض ظن عطا سے نماز باطل ہوگئی، نہ ہی ظن منع کی صورت میں مطلقاً صحت نماز کا جزم ہے یہاں تک کہ دے دینے پر بھی اعادہ نماز نہ ہو، نہ ہی یہ کہ مانگنے کے بعد ظاہر ہونے والی حالت پر حکم کا حوالہ صرف صورت شک کے ساتھ خاص ہے بلکہ یہ حکم عام اور تمام صورتوں کو شامل ہے جیسا کہ اس سلسلہ میں حقیقت حال بعون مولائے ذی الجلال روشن ہوگی۔ ظاہر یہ ہے اور خدائے برتر ہی جاننے والا ہے کہ صاحب فتح القدیر رحمہ اللہ تعالیٰ نے یہاں اپنی یاد پر اعتماد فرمایا ہے کلمات علماء کی مراجعت نہ فرمائی اسی لئے تطبیق میں تردید کی صورت اختیار کی حالانکہ شق اول کی تو کوئی گنجائش ہی نہیں اور اخیر پر تو کتب مذہب میں نص موجود ہے جیسا کہ منقریب آئے گا اگر خدائے برتر نے چاہا۔

مسئلہ ۶ (۲): اگر شروع نماز سے پہلے دوسرے کے پاس پانی معلوم ہوا تو آیا اس سے مانگنا واجب ہے یا نہیں یہاں اختلاف روایت تابعہ اضطراب ہے اور وہ کہ مطالعہ کتب و نظر دلائل سے فقیر کو منع ہوا یہ کہ یہاں بھی وہی حکم ہے جو مسئلہ ۴ میں گزرا یعنی ظن غالب ہو کہ دے دے گا تو سوال واجب اور ہے مانگے تیمم کر کے نماز پڑھنا حلال نہیں ورنہ واجب نہیں اور بلا سوال نماز حلال ہاں بحال شک سوال مستحب مسئلہ ہر دو ظن میں خود ہی تحقیق و توفیق ہے اور مسئلہ شک میں ہی قول جمہور و راجح علی التحقيق ہے اس اختلاف روایات کے متعلق بعض عبارات دکھا کر اپنے دونوں دعووں کو دو ۲ مقاموں میں تحقیق کریں و باللہ التوفیق۔ ہدایہ میں ہے:

(ان كان مع رفيقه ماء طلب منه قبل ان يتيمم) لعدم المنع غالباً (ولو تيمم قبل الطلب اجزأه عند أبي حنيفة رضي الله تعالى عنه) لانه لا يلزمه الطلب من ملك الغير وقال لا يميزه لان الماء مبذول عادة ا۔
اگر رفیق سفر کے پاس پانی ہو تو قبل تیمم اس سے طلب کرے کیونکہ عموماً اس سے انکار نہیں ہوتا۔ اور اگر بغیر مانگے تیمم کر لیا تو امام ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ کے نزدیک ہو جائے گا۔ اس لئے کہ دوسرے کی ملک سے مانگنا اس پر لازم نہیں۔ اور صاحبین نے فرمایا تیمم نہ ہوگا اس لئے کہ پانی عموماً خرچ کیا اور دیا جاتا ہے۔ (ا۔ ہدایہ مع الفتح، باب التیمم، مطبع نوریہ رضویہ سکھر ۱/ ۱۲۵)
عنہ و بنا یہ میں ہے:

ذكر الاختلاف في الايضاح والتقريب وشرح الاقطع بين ابي حنيفة وصاحبيه كما ذكر في الكتاب وقال في المبسوط ان كان مع رفيقه ماء فعليه ان يسأله الاعلى قول الحسن بن زياد فانه كان يقول السؤال ذل وفيه بعض الحرج وما شرع التيمم الا لدفع الحرج ا۔

ايضاح، تقريب اور شرح قطع میں امام ابو حنیفہ اور صاحبین کے درمیان اختلاف ذکر کیا ہے جیسے کتاب میں بیان کیا ہے۔ اور مبسوط میں فرمایا: اگر رفیق کے پاس پانی ہو تو اس پر یہ ہے کہ رفیق سے مانگے مگر حسن بن زیاد کے قول پر ایسا نہیں وہ کہتے تھے کہ مانگنا ذلت کا کام ہے اور اس میں کچھ حرج بھی ہے جبکہ تیمم کی مشروعیت دفع حرج ہی کیلئے ہے۔

(ا۔ العنایہ مع فتح القدیر، باب التیمم، مطبع نوریہ رضویہ سکھر، ۱/ ۱۲۵) ←

ہے تو ہوئی اور اگر دینے کا گمان نہ تھا اور نماز کے بعد اس نے خود دے دیا یا مانگنے سے دیا جب بھی اعادہ کرے اور

خ. اللہ میں ہے: القدرۃ علی الباء مملکہ او مملک بدلہ اذا کان یباع او بالاباحۃ امام مع ملک الرقیق فلا لان المملک
جز قسبت العجز ۲۔ پانی پر قدرت یوں ہوتی ہے کہ خود اس کا مالک ہو یا فروخت ہو رہا ہو تو اس کے بدل کا مالک ہو یا اس کے
استعمال کی اباحت ہو۔ لیکن پانی رقیق سفر کی ملک ہو تو ایسا نہیں اس لئے کہ ملک مانع ہے تو عجز ثابت ہو گیا۔

(۲ فتح القدیر، باب التیمم، مطبع نوریہ رضویہ سکھر، ۱/۱۲۵)

اس میں نیز ذخیرہ امام برہان الدین سے بتایہ وغیرہ کتب کثیرہ میں ہے:

عن الجصاص لا خلاف بینہم فمراد ابی حنیفۃ اذا غلب علی ظنہ منعه و مرادہما اذا ظن عدم البیع لثبوت
لقدرة بالاباحۃ فی الباء لا فی غیرہ عندہ ۳۔

بعض سے منقول ہے کہ ائمہ میں کوئی اختلاف نہیں۔ امام ابو حنیفہ کی مراد یہ ہے کہ غالب گمان نہ دینے کا ہو اور صاحبین کی مراد یہ ہے کہ عدم
کار کا گمان ہو اس لئے کہ امام صاحب کے نزدیک پانی میں اباحت سے قدرت ثابت ہو جاتی ہے دوسری چیزوں میں نہیں۔

(۳ فتح القدیر، باب التیمم، مطبع نوریہ رضویہ سکھر، ۱/۱۲۵)

یہی مام سفاتی پھر بتایہ امام عینی و ذخیرہ افی جلی میں ہے:

لم یذکر فی عامۃ النسخ قول ابی حنیفۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ فی هذا الموضع بل قیل لا یجوز التیمم قبل الطلب
اذا کان غالب ظنہ ان یعطیہ مطلقاً من غیر ذکر الخلاف بین علمائنا الثلاثة رضی اللہ تعالیٰ عنہم الا فی
الایضاح ۱۔ ہذا نقل الذخیرۃ ولم یذکر فی البناۃ قولہ الا فی الايضاح و ذکر مکانہ الا علی قول الحسن بن
زیاد فانہ یقول السؤال ذلک وفیہ ضرر ۲۔

کثر نسخ میں اس جگہ امام ابی حنیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا قول مذکور نہیں بلکہ یہ کہا گیا کہ مانگے بغیر تیمم جائز نہیں جبکہ غالب گمان یہ ہو کہ دے
دے گا۔ یہ ہمارے تینوں علماء رضی اللہ تعالیٰ عنہم کے درمیان کوئی اختلاف بتائے بغیر مطلقاً مذکور ہے۔ مگر ایضاح میں ذکر خلاف ہے اہ یہ
ذخیرہ کی عبارت ہے اور بتایہ میں ال فی الايضاح نہیں اس کی جگہ یہ ہے: مگر حسن بن زیاد کے قول پر ایسا نہیں وہ کہتے ہیں کہ مانگنا ذلت ہے

اور اس میں ضرر ہے۔ (۱ ذخیرۃ العقبی، باب التیمم، مطبع الاسلامیہ لاہور، ۱/۱۸۰) (۲) یعنی شرح الہدایۃ، باب التیمم، مطبع المکتبۃ
الامدادیہ مکہ مکرمہ، ۱/۳۳۷)

نیز عینی میں ہے:

ذکر الزوئی وغیرہ لو تيمم قبل الطلب اجزأه عند ابی حنیفۃ فی رواۃ الحسن عنہ ۳۔

اذل وغیرہ نے ذکر کیا ہے کہ اگر مانگے بغیر تیمم کر لیا تو امام ابو حنیفہ کے نزدیک اس میں جو حسن نے ان سے روایت کی، تیمم ہو جائے گا۔

(۳) یعنی شرح الہدایۃ، باب التیمم، مطبع المکتبۃ الامدادیہ مکہ مکرمہ، ۱/۳۳۷)

اگر اس نے نہ خود دیا نہ اس نے مانگا کہ حال معلوم ہوتا تو نماز ہو گئی اور اگر نماز پڑھتے میں اس نے خود کہا کہ پانی لو وضو

اعلم ان ظاهر الرواية عن اصحابنا الثلاثة وجوب السؤال من الرفیق كما يفيد ما في المبسوط قال واذا كان مع رفيقه ماء فعليه ان يسأله الا على قول الحسن بن زياد فانه كان يقول السؤال ذل وفيه بعض الحرج وما شرع التيمم الا لدفع الحرج ولكننا نقول ماء الطهارة مبذول عادة بين الناس وليس في سؤال ما يحتاج اليه مذلة فقد سأل رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بعض حوائجه من غيره اذ فاندفع بهذا ما وقع في الهداية وشرح الا قطع من الخلاف بين ابی حنیفة وصاحبيه فعنده لا يلزمه الطلب وعندهما يلزمه واندفع ما في غاية البيان من ان قول الحسن حسن وفي الذخيرة نقلا عن الجصاص انه لا خلاف بين ابی حنیفة وصاحبيه فمراده فيما اذا غلب على ظنه منعه اياه ومرادهما عند غلبة الظن بعدم المنع وفي المجتبى الغالب عدم الظنة بالماء حتى لو كان في موضع تجري الظنة عليه لا يجب الطلب منه ا۔

معصوم ہو کہ ہمارے تینوں اصحاب سے ظاہر روایت یہ ہے کہ رفیق سے مانگنا واجب ہے جیسا کہ یہ اس سے مستفاد ہوتا ہے جو مبسوط میں ہے، فرماتے ہیں: جب اس کے رفیق سے مانگے مگر حسن بن زیاد کے قول پر ایسا نہیں اس لئے کہ وہ کہتے تھے کہ مانگنا ذلت ہے اور اس میں کچھ حرج ہے جبکہ تیمم کی مشروعیت دفع حرج ہی کیلئے ہوتی ہے۔ لیکن ہم یہ کہتے ہیں کہ طہارت کا پانی لوگوں کے درمیان عادتاً لیا دیا جاتا ہے اور جس چیز کا ضرورت مند ہو اس کے مانگنے میں ذلت نہیں کیونکہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے بھی اپنی ضرورت کی بعض چیزیں دوسرے سے مانگی ہیں۔ ا۔ اس سے وہ دفع ہو گیا جو ہدایہ اور شرح قطع میں امام ابو حنیفہ اور صاحبین کے درمیان اختلاف کا ذکر واقع ہوا کہ امام صاحب کے نزدیک طلب لازم نہیں اور صاحبین کے نزدیک لازم ہے اور وہ بھی دفع ہو گیا جو غایۃ البیان میں ہے کہ حسن کا قول حسن ہے اور وہ بھی جو ذخیرہ میں جصاص سے منقول ہے کہ امام ابو حنیفہ اور صاحبین میں کوئی اختلاف نہیں۔ امام صاحب کی مراد وہ صورت ہے جب اس کا غائب گمان ہو کہ اسے نہ دے گا اور صاحبین کی مراد وہ صورت ہے جب غالب گمان ہو کہ انکار نہ کرے گا۔ مجتبیٰ میں ہے اکثر یہی ہے کہ پانی میں بغل نہیں کیا جاتا یہاں تک کہ اگر کسی ایسی جگہ ہو جہاں پانی میں بغل ہوتا ہے تو اس سے مانگنا واجب نہیں ا۔

(۱۔ البحر الرائق، باب التیمم، مطبع ایچ ایم سعید کمپنی کراچی، ۱/ ۱۲۲)

غنیۃ میں ہے:

اذا تيمم وصلى ولم يسأل فعلى قول ابی حنیفة رضی اللہ تعالیٰ عنہ صلاته صحيحة في الوجوه كلها (ای سواء ظن منعاً او منعاً او شك) وقال لا يجرئه والوجه هو التفصيل كما قال ابو نصر الصفار انه انما يجب السؤال في غير موضع عزة الماء فانه حينئذ يتحقق ما قاله من انه مبذول والا فكونه مبذولاً عادة في كل موضع ظاهر المنع على ما يشهد به كل من عانى الاسفار فينبغي ان يجب الطلب ولا تصح الصلاة بدونه فيما اذا ظن الاعطاء لظهور دليلها دون ما اذا ظن عدمه لكونه في موضع عزة الماء ا۔

(۱۔ غنیۃ المستملی، باب التیمم، مطبع سہیل اکیڈمی لاہور، ص ۶۹)۔

زور دے کہنے والا مسلمان ہے تو نماز جاتی رہی توڑ دینا فرض ہے اور کہنے والا کافر ہے تو نہ توڑے پھر نماز کے بعد اگر نے پانی دے دیا تو وضو کر کے اعادہ کر لے۔ (13)

مسئلہ ۱۵: اور اگر یہ گمان ہے کہ میل کے اندر تو پانی نہیں مگر ایک میل سے کچھ زیادہ فاصلہ پر مل جائے گا تو مستحب ہے کہ نماز کے آخر وقت مستحب تک تاخیر کرے یعنی عصر و مغرب و عشاء میں اتنی دیر نہ کرے کہ وقت کراہت آجائے۔ رجا خیر نہ کی اور تیمم کر کے پڑھ لی تو ہو گئی۔

(۳) اتنی سردی ہو کہ نہانے سے مرجانے یا بیمار ہونے کا قوی اندیشہ ہو اور لحاف وغیرہ کوئی ایسی چیز اس کے پاس نہیں جسے نہانے کے بعد اوڑھے اور سردی کے ضرر سے بچے نہ آگ ہے جسے تاپ سکے تو تیمم جائز ہے (14)۔

جب تیمم کر کے نماز پڑھ لے اور طسب نہ کرے تو امام ابو حنیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے قول پر اس کی نماز تمام صورتوں میں صحیح ہے (یعنی خواہ دینے کا گمان ہو یا نہ دینے کا یا شک کی صورت ہو) اور صاحبین فرماتے ہیں: نماز نہ ہوگی۔ اور وجہ صواب یہ ہے کہ تفصیل کی جائے، جیسا کہ ابوہریرہ صغار نے فرمایا کہ مانگنا ایسی ہی جگہ واجب ہے جہاں پانی کم یا ب نہ ہو کیونکہ اسی صورت میں وہ بات متحقق ہوگی جو صاحبین نے فرمائی کہ پانی لیو دیا جاتا ہے ورنہ ہر جگہ پانی کا عادیہ مبذول ہوتا (لیا دیا جاتا) کھلے طور پر قابل رد و منع ہے جس پر سفروں کی زحمت اٹھانے والا ہر شخص شہد ہے۔ تو حکم یہ ہوتا چاہیے کہ مانگنا واجب ہے اور اس کے بغیر نماز صحیح نہیں اس صورت میں جبکہ دینے کا گمان ہو کیونکہ اس صورت میں صاحبین کی دلیل ظاہر ہے مگر اس صورت میں نہیں جبکہ نہ دینے کا گمان ہو اس لئے کہ یہ پانی کی کمیابی کی جگہ ہو گا۔

(فتاویٰ رضویہ، جلد ۲۹، ص ۳۳۹ رضا فاؤنڈیشن، لاہور)

اس تیمم کرنے والے کے بارے میں جسے معلوم ہوا کہ زید کے پاس پانی ہے کے بارے میں تفصیلی معلومات کے لیے فتاویٰ رضویہ جلد ۴ پر قوانین العلماء فی مقیم علم عند زید ماہ ملاحظہ فرمائیے۔

(13) الفتاویٰ الہندیہ، المرجع السابق، خلاصۃ الفتاویٰ، کتاب الطہارات، ج ۱، ص ۳۳

(14) اعلیٰ حضرت، امام اہلسنت، مجدد دین و ملت الشاہ امام احمد رضا خان علیہ رحمۃ الرحمن فتاویٰ رضویہ شریف میں تحریر فرماتے ہیں:

واما الثانية فاقول يبنى الامر فيها على الامكان لما علمنا ان قليل المشقة لا يكون عندنا فيم مالم تشدد و تبغ حد الحرج والضرر ولذا لم يبيحوا للمحدث التيمم لاجل البرد ا۔ کہا فی الخانیة والخلاصة والمصنفی والفتح والنهر وغيرها (۱) وقد اوجبوا فيه على الجنب دخول الحمام باجرة او تسخين الماء ان قدر في الهندية يجوز التيمم اذا خاف الجنب اذا اغتسل ان يقتله البرد او مرضه والخلاف فيما اذا لم يجد ما يدخل به الحمام فان وجد لم يجز اجماعا وفيما اذا لم يقدر على تسخين الماء فان قدر لم يجز هكنا في السراج الوهاج ج ۲۔ ۱۷ فاتضح ما ذكرته في تصوير المسألة (۱) فتاویٰ قاضی خان، فصل فیما يجوز له التيمم، مطبوعہ نولکشور لکھنؤ، ۱/۲۸ (۲) فتاویٰ ہندیہ، الفصل ۱، دل من التيمم، نورانی کتب خانہ پشاور، ۱/۲۸

(۲) دشمن کا خوف کہ اگر اس نے دیکھ لیا تو مار ڈالے گا یا مال چھین لے گا یا اس غریب نادار کا قرض خواہ ہے کہ اسے قید کر دے گا یا اس طرف سانپ ہے وہ کاٹ کھائے گا یا شیر ہے کہ پھاڑ کھائے گا یا کوئی بدکار شخص ہے اور یہ عورت یا مرد ہے جس کو اپنی بے آبروئی کا گمان صحیح ہے تو تیمم جائز ہے۔ (15)

مسئلہ ۱۶: اگر ایسا دشمن ہے کہ ویسے اس سے کچھ نہ بولے گا مگر کہتا ہے کہ وضو کے لیے پانی لو گے تو مار ڈالوں گا یا قید کر دوں گا تو اس صورت میں حکم یہ ہے کہ تیمم کر کے نماز پڑھ لے پھر جب موقع ملے تو وضو کر کے اعادہ کر لے۔ (16)

مسئلہ ۱۷: قیدی کو قید خانہ والے وضو نہ کرنے دیں تو تیمم کر کے پڑھ لے اور اعادہ کرے اور اگر وہ دشمن یا قید خانہ والے نماز بھی نہ پڑھنے دیں تو اشارہ سے پڑھے پھر اعادہ کرے۔ (17)

(۵) جنگل میں ڈول رسی نہیں کہ پانی بھرے تو تیمم جائز ہے۔ (18)

مسئلہ ۱۸: اگر ہمراہی کے پاس ڈول رسی ہے وہ کہتا ہے کہ ٹھہر جا میں پانی بھر کر فارغ ہو کر تجھے دوں گا تو مستحب ہے کہ انتظار کرے اور اگر انتظار نہ کیا اور تیمم کر کے پڑھ لی ہو گئی۔ (19)

(۲) مسئلہ تیمم۔ قول: اس میں بنائے حکم امکان پر ہے اس لئے کہ معلوم ہے اس میں معمولی مشقت عذر نہیں جب تک شدید اور جرح و ضرر کی حد تک نہ پہنچ جائے۔ اسی لئے حدیث والے کیلئے ٹھنڈک کی وجہ سے تیمم مباح نہ ہوا جیسا کہ خانیہ، خلاصہ، مصطفیٰ، فتح القدیر، انہر الفائق وغیرہ میں ہے۔ اور جنابت والے پر اجرت دے کر حمام میں نہانا یا اگر قدرت ہو تو پانی گرم کرنا واجب ہوا۔ ہندیہ میں ہے: جنابت والے کو جب یہ خوف ہو کہ غسل کرے گا تو ٹھنڈک سے ہلاک ہو جائیگا یا بیمار پڑ جائے گا تو تیمم جائز ہے۔ اور حمام میں جا کر نہلانے کی اجرت اس کے پاس نہ ہو تو اس صورت میں اختلاف ہے اور اگر اجرت اس کے پاس ہو تو بالا جماع اس کے لئے تیمم جائز نہیں۔ اس صورت میں بھی اختلاف ہے جب پانی گرم کرنے پر قادر نہ ہو۔ اگر قدرت ہو تو تیمم جائز نہیں۔ ایسا ہی سراج و ہاج میں ہے اھ۔ ابتداء صورت مسئلہ بیان کرتے ہوئے ہم نے جو ذکر کیا ہے اس کی صحت مذکورہ بالا تفصیلات سے روشن ہو جاتی ہے۔

(فتاویٰ رضویہ، جلد ۳، ص ۳۲۹ رضا فاؤنڈیشن، لاہور)

(15) اندر المختار و رد المختار، کتاب الطہارۃ، باب التیمم، ج ۱، ص ۴۴۲

(16) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الطہارۃ، الباب الرابع فی التیمم، الفصل الاول، ج ۱، ص ۲۸

(17) فتاویٰ الھندیہ، کتاب الطہارۃ، الباب الرابع فی التیمم، الفصل الاول، ج ۱، ص ۲۸۔

(18) المرجع السابق

(19) اعلیٰ حضرت، امام اہلسنت، مجدد دین و ملت الشاہ امام احمد رضا خان علیہ رحمۃ الرحمن فتاویٰ رضویہ شریف میں تحریر فرماتے ہیں:

وانما اظنبتنا الکلام ہہنا لما رأینا بعض العلماء تعجب منه حين افتتیت بہ فی مجلس جمعنا وبالله التوفیق والوصول الی ذری التحقیق والحمد لله رب العلمین وصلى الله تعالى وسلم علی سیدنا ومولانا محمد وآلہ

و قصہ اجمعین آمین

اس مقام پر ہم نے تفصیلی بحث اس لئے کی ہے کہ میں نے دیکھا کہ جب ایک محفل میں اس پر میں نے فتویٰ دیا تو ایک عالم کو بڑا تعجب ہوا۔ اور خدا ہی کی جانب سے توفیق، اور بلندی تحقیق تک رسائی ہوتی ہے اور ساری خوبیاں اللہ تعالیٰ کے لئے جو سارے جہانوں کا رب ہے اور اللہ تعالیٰ درود وسلام نازل فرمائے ہمارے آقا و مولیٰ محمد اور ان کی آل و اصحاب سب پر۔ آمین۔ رسالہ فہمیدہ الظفر لقول زفر تمام ہوا۔

(۸۹) کنویں پر اجوم ہے جگہ تنگ ہے یا ڈول ایک ہی ہے لوگ نوبت نوبت پانی بھرتے وضو کرتے ہیں اور یہ دُور ہے کہ اس تک باری اس وقت پہنچے گی جب نماز کا وقت جاتا رہے گا آخر وقت کے قریب تک انتظار کرے جب دیکھے کہ وقت نکل جائے گا تیمم کر کے پڑھ لے پھر اعادہ کرے۔

(۹۰) کسی نے پانی بھرنے کیلئے ڈول یا رشتی دینے کا وعدہ کیا ہے انتظار کر کے تیمم سے پڑھ لے۔ یہ دونوں مسئلے ابھی گزرے۔ اتوں: اور اب اعادہ کی بھی حاجت نہیں کہ یہاں حکم تیمم خود مذہب صاحب مذہب ہے رضی اللہ تعالیٰ عنہ ہاں بہ لحاظ مذہب صاحبین اعادہ اولیٰ ہے درختار میں تھا:

یجب طلب الدلو والرشاء و کذا الانتظار لو قال له حتی استقی وان خرج الوقت اے۔

ڈول اور رشتی طلب کرنا ضروری ہے۔ اسی طرح انتظار کرنا بھی واجب ہے اگر کسی نے اس سے کہا ہو کہ میں پانی بھریں تو تمہیں ڈول گا، اگرچہ انتظار میں وقت نکل جائے۔ (۱۔ الدر المختار، باب التیمم، مطبوعہ مجتہدائی دہلی، ۱/۴۴) اس پر رد المختار میں ہے:

ای یجب انتصاره للدلو اذا قال... الخ لکن هذا قولهما وعدة لا یجب بل یستحب ان ینتظر الی آخر الوقت فان عاف فوت الوقت تیمم وصلی و علی (۱) هذا لو کان مع رفیقہ ثوب وهو عریان فقال انتظر حتی اصلی وادفعه الیک واجمعا (۱) انه اذا قال ایستلک مالی لتحب به انه لا یجب علیه الحج واجمعا انه فی الماء ینتظر وان خرج الوقت ومنشؤ الخلاف ان القدرة (۲) علی ما سوی الماء هل تثبت بالاباحة فعدة لا وعندهما نعم کذا فی افیض والفتح والتاتر خانیه وغیرها (قلت) ای کالخانیة والخلاصة وغیرهما) وجزم فی المنیة بقول الامام وظاهر کلامهم ترجیحه (اقول: ولو سکتوا لکان له الترجیح لان کلام الامام امام الکلام کما حققناه فی اجلی الاعلام) ولی الخلیة والفرق للامام ان الاصل فی الماء الاباحة والحظر ففیہ عارض فیتعلق الوجوب بالقدرة الثابتة بالاباحة ولا كذلك ما سواه فلا یثبت الا بالملك کما فی الحج اه فتنبه اے ما فی الشامی

یعنی اسے ڈول کا انتظار کرنا واجب ہے جب اس سے مذکورہ وعدہ کیا ہو الخ لیکن یہ صاحبین کا قول ہے امام اعظم کے نزدیک واجب نہیں، بلکہ مستحب ہے کہ آخر وقت تک انتظار کر لے اگر وقت نکل جانے کا اندیشہ ہو تو تیمم کر کے نماز پڑھ لے یہی اختلاف اس صورت میں بھی ہے جب یہ برہنہ ہے۔ اور اس کے رفیق کے پاس ایک کپڑا ہے اس نے کہا انتظار کرو میں نماز ادا کر کے تمہیں یہ کپڑا دوں گا۔ اور اس پر —

ان امر کا اجماع ہے کہ جب کسی نے یہ کہا کہ تمہارے حج کیلئے میں نے اپنا مال مباح کر دیا تو اس پر حج واجب نہیں اور اس پر بھی اجماع ہے کہ پانی دینے کا وعدہ کیا ہو تو انتظار کرے اگرچہ وقت نکل جائے اور اصل منشاء اختلاف یہ ہے کہ پانی کے ماسوا چیزوں پر اباحت سے قدرت ثابت ہوتی ہے یا نہیں؟ امام اعظم کے نزدیک نہیں ہوتی اور صاحبین کے نزدیک ہو جاتی ہے۔ ایسا ہی فیض، فتح، تاج خانہ وغیرہ (میں کہتا ہوں: یعنی جیسے خانہ، خلاصہ وغیرہ) میں ہے مدیہ المصلیٰ میں امام اعظم کے قول پر جزم کیا ہے۔ اور ان کے ظاہر کلام سے اسی کی ترجیح معلوم ہوتی ہے (اقول: اگر یہ حضرات ترجیح سے سکوت اختیار کرتے تو بھی اسی کو ترجیح حاصل ہوتی۔ اس لئے کہ کلام امام، امام کلام ہے جیسا کہ اجلی الاعلام میں ہم نے اس کی تحقیق کی ہے) اور حلیہ میں ہے: امام اعظم کے مذہب کی بنیاد پر وجہ فرق یہ ہے کہ پانی میں اصل اباحت ہے۔ اور ممانعت عارضی ہوتی ہے تو اس میں اباحت سے ثابت ہونے والی قدرت سے ہی وجوب ہو جاتا ہے اور اس کے ماسوا کا یہ حال نہیں۔ تو اس میں بغیر ملک کے وجوب کا ثبوت نہ ہوگا جیسے حج میں اھ۔ اس پر متنب رہنا چاہئے شامی میں جو ہے ختم ہوا۔

(۱۔ رد المحتار، باب التیمم، مصطفیٰ البابی مصر، ۱/۱۸۴)

اقول: ہل (۳) فی الماء فوق ذلك فانه اوجب فيه الانتظار وان خرج الوقت بمجرد الوعد غير الاباحة والله تعالى اعلم۔

اقول: بلکہ پانی میں اس سے بھی زیادہ ہے اس لئے کہ اس میں محض وعدہ کی بناء پر انتظار واجب کیا ہے اگرچہ وقت نکل جائے اور وعدہ اباحت نہیں واللہ تعالیٰ اعلم۔

(۹۱) کسی نے پانی دینے کا وعدہ کیا ہے یہاں بھی جب وقت جاتا دیکھے تیمم سے پڑھ لے پھر پانی مل جائے تو وضو سے دوبارہ پڑھے۔

لان فيه المشى على قول زفر على خلاف قول الاثمة الثلاثة رضى الله تعالى عنهم كما علمت انفا۔

اس لئے کہ اس میں قول ائمہ ثلاثہ کے برخلاف امام زفر کے قول پر عمل ہے رضی اللہ تعالیٰ عنہم جیسا کہ ابھی معلوم ہوا۔ اقول: ظاہر اس (۱) صورت میں اگر وہ اس کے نماز پڑھتے میں پانی ملے آیا تیمم نہ جائے گا نماز پوری کرے جبکہ جانے کہ وضو کرنے سے نماز وقت پر نہ ملے گی۔

لانه كان واجد الماء قبل هذا ظاهرا كما مر عن محمد رحمه الله تعالى وانما ساع له التيمم لضيق الوقت عن استعماله ولم يتبدل هذا السبب فلا ينتقض التيمم بخلاف صورة اقادها في الدر اذ قال لو تيمم (۲) لعدم الماء ثم مرض مرضا يبيع التيمم (۱) وقد وجد الماء بعدها كما بينه ش) لم يصل بذلك التيمم لان اختلاف (۳) اسباب الرخصة يمنع الاحتساب بالرخصة الاولى وتصير الاولى كان لم تكن جامع الفصولين فليحفظ اھ۔ (۱۔ الدر المختار، باب التيمم، مطبوعہ مجتہدائی دہلی، ۱/۴۲)

اس لئے کہ ظاہر اس سے پہلے بھی پانی اسے دستیاب تھا جیسا کہ امام محمد رحمہ اللہ تعالیٰ سے اس کا بیان گزرا اور اس کیلئے تیمم صرف اس لئے جائز ہوا کہ وقت میں پانی استعمال کرتے کی گنجائش نہ تھی اور اس سبب میں اب بھی کوئی تبدیلی نہ آئی تو تیمم نہ ٹوٹے گا اس کے

مسئلہ ۱۹: رتی چھوٹی ہے کہ پانی تک نہیں پہنچتی مگر اس کے پاس کوئی کپڑا (رومال، عمامہ، دوپٹا وغیرہ) ایسا ہے کہ اس کے جوزنے سے پانی مل جائے گا تو تیمم جائز نہیں۔ (20)

(۱۹) پیاس کا خوف یعنی اس کے پاس پانی ہے مگر وضو یا غسل کے صرف میں لائے تو خود یا دوسرا مسلمان یا اپنا یا اس کا جانور اگرچہ وہ کتا جس کا پالنا جائز ہے پیاسا رہ جائے گا اور اپنی یا ان میں کسی کی پیاس خواہ فی الحال موجود ہو یا آئندہ اس کا صحیح اندیشہ ہو کہ وہ راہ لے کی ہے کہ دور تک پانی کا پتا نہیں تو تیمم جائز ہے۔ (21)

مسئلہ ۲۰: پانی موجود ہے مگر آٹا گوندھنے کی ضرورت ہے جب بھی تیمم جائز ہے شور بے کی ضرورت کے لیے جائز نہیں (22)

مسئلہ ۲۱: بدن یا کپڑا اس قدر نجس ہے جو مانع جواز نماز ہے اور پانی صرف اتنا ہے کہ چاہے وضو کرے یا اس کو پاک کر لے دونوں کام نہیں ہو سکتے تو پانی سے اس کو پاک کر لے پھر تیمم کرے اور اگر پہلے تیمم کر لیا اس کے بعد پاک کیا تو اب پھر تیمم کرے کہ پہلا تیمم نہ ہوا۔ (23)

مسئلہ ۲۲: مسافر کو راہ میں کہیں رکھا ہوا پانی ملا تو اگر کوئی وہاں ہے تو اس سے دریافت کر لے اگر وہ کہے کہ صرف پینے کے لیے ہے تو تیمم کرے وضو جائز نہیں چاہے کتنا ہی ہو اور اگر اس نے کہا کہ پینے کے لیے بھی ہے اور وضو کے لیے بھی تو تیمم جائز نہیں اور اگر کوئی ایسا نہیں جو بتا سکے اور پانی تھوڑا ہو تو تیمم کرے اور زیادہ ہو تو وضو کرے۔ (24)

(۲) پانی گرا ہونا یعنی وہاں کے حساب سے جو قیمت ہونی چاہیے اس سے دو چند مانگتا ہے تو تیمم جائز ہے اور اگر قیمت میں اتنا فرق نہیں تو تیمم جائز نہیں۔ (25)

برخلاف تیمم ٹوٹنے کی ایک صورت ہے جس کا درمختار میں اس طرح افادہ کیا ہے: اگر پانی نہ ملنے کی وجہ سے تیمم کیا۔ اس کے بعد اسے ایسی بیماری ہوگئی جس سے تیمم جائز ہو جاتا ہے (پھر پانی مل گیا جیسا کہ شامی نے بیان کیا ہے) تو سابقہ تیمم سے نماز نہ پڑھے۔ اس لئے کہ سبب رخصت میں تبدیلی پہلی رخصت کو شمار کرنے سے مانع ہوتی ہے۔ اور پہلی رخصت کا عدم ہو جاتی ہے جامع المفصولین اسے ذہن نشین رکھنا چاہئے اھ۔ (فتاویٰ رضویہ، جلد ۳، ص ۳۰۴ رضا فاؤنڈیشن، لاہور)

(20) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الطہارۃ، الباب الرابع فی التیمم، الفصل الاول، ج ۱، ص ۲۸

(21) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الطہارۃ، الباب الرابع فی التیمم، الفصل الاول، ج ۱، ص ۲۸ والدر المختار، کتاب الطہارۃ، باب التیمم، ج ۱، ص ۴۳۵

(22) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الطہارۃ، الباب الرابع فی التیمم، الفصل الاول، ج ۱، ص ۲۸

(23) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الطہارۃ، الباب الرابع فی التیمم، الفصل الثانی، ج ۱، ص ۲۹

(24) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الطہارۃ، باب التیمم، ج ۱، ص ۲۹

(25) اعلیٰ حضرت، مام، ہسنت، مجددین و ملت الشاہ امام احمد رضا خان علیہ رحمۃ الرحمن فتاویٰ رضویہ شریف میں تحریر فرماتے ہیں: ←

مسئلہ ۲۳: پانی مول ملتا ہے اور اس کے پاس حاجت ضروریہ سے زیادہ دام نہیں تو تیمم جائز ہے۔ (26)

تنبیہ: شریعت مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی رحمت دیکھیے ہمارے ایک ایک پیسے پر لحاظ فرمایا گیا نہانے کی حاجت ہے اور وہاں قابل غسل پانی کی قیمت ایک پیسہ ہو اور جس کے پاس ہے دو پیسے مانگتا ہے پیسہ زیادہ نہ دو اور تیمم کر کے نماز پڑھ لو ایسی رحمت والی شریعت کے کسی حکم کو کڑا سمجھنا یا شامت نفس سے بچنا نہ لانا کیسی ناشکری و بے حیائی ہے مولیٰ عزوجل صدقہ مصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی رحمت کا اس فقیر عجز و سب اہل سنت کو کامل اتباع شریعت کی توفیق بخشے اور اپنی رحمت محضہ سے قبول فرمائے آمین صلی اللہ تعالیٰ علی سیدنا محمد وآلہ وصحبہ جمعین مریض ہے پانی سے طہارت کرے تو مرض بڑھ جائے گا یا دیر میں اچھا ہوگا اور یہ بات ظاہر علامت یا تجربہ سے ثابت ہو ۱۔ ش عن الغنیۃ (شامی بخوار غنیۃ) (۶ رد المحتار، باب التیمم، مصطفیٰ البانی مصر، ۱/۱۷۱)

(فتاویٰ رضویہ، جلد ۳، ص ۷۰، ۲ رضا فاؤنڈیشن، لاہور)

(26) اعلیٰ حضرت، امام اہلسنت، مجدد دین و ملت الشاہ امام احمد رضا خان علیہ رحمۃ الرحمن فتاویٰ رضویہ شریف میں تحریر فرماتے ہیں:

مثل قیمت بازار کا بھاؤ اور غبن یسر نرخ بازار سے تھوڑا اہل اور فاحش بہت اور تقویم قیمت لگانا جو چیز اُس کے مبصروں کے سامنے قیمت لگانے کیلئے پیش کی جائے وہ عادتاً تھوڑی سی کمی بیشی کے ساتھ تقویم میں اختلاف کر سکتے ہیں مثلاً دس ۱۰ روپے کی چیز کے کوئی پورے دس ۱۰ کہے گا کوئی ساڑھے نو کوئی ساڑھے دس یہ نہ ہوگا کہ دس ۱۰ کسی چیز کے پانچ ۵ یا پندرہ ۱۵ کہہ دیں اس تھوڑے تفاوت کو داخل فی تقویم امتوین کہتے ہیں اب مسئلہ یہ ہے کہ جس کے پاس پانی نہ ہو اور بے قیمت نہ ملے اور قیمت حاجت ضروریہ سے فارغ اُس کی ملک میں ہو اگر پاس موجود ہے فیہا ورنہ پانی وعدہ پر مل سکے کہ مثلاً گھر پہنچ کر قیمت بھیج دوں گا تو ایسی حالت میں تیمم جائز نہیں پانی مول لے کر وضو یا غسل واجب بشرطیکہ بیچنے والا یا تو مثل قیمت کو دے یا غل کرے تو تھوڑا سا جسے غبن یسر کہتے ہیں ورنہ اگر غبن فاحش یعنی زیادہ غل سے دیتا ہے تو خریدنا ضرور نہیں شرع تیمم جائز فرمائے گی یہاں روایات مختلف ہوئیں کہ اس غبن یسر و فاحش کی حد کیا ہے بعض کے نزدیک اُتھاہل کہ تقویم مقوین میں پڑ سکتا ہے غبن یسر ہے اور اس سے زیادہ غبن فاحش۔

وهذا هو الذي قدمه في مراقي الفلاح وعبر عن الأتي بقيل ومثل ذلك عبارة المنية المذكورة في السؤال وقد قال في الغنية انه الاوفق لدفع الحرج الـ

اسی کو مراقی افلاح میں پہلے ذکر کیا اور اگلے قول کو قیل سے تعبیر کیا ہے، اسی کے مثل منیۃ المصلیٰ کی وہ عبارت ہے جو سوال میں ذکر ہوئی۔

ورغنیۃ میں کہا کہ یہی قول دفع حرج اور ازالہ تنگی و مشقت سے زیادہ موافقت و مطابقت رکھتا ہے (اور دفع حرج کا شریعت میں خاص لحاظ ہے) (۱۔ غنیۃ المستملی، باب التیمم، سہیل اکیڈمی لاہور، ص ۷۰)

اس روایت پر جس جگہ اُس قدر پانی کی قیمت دس ۱۰ پیسے ہو اور بیچنے والا ساڑھے دس کو دے تو خریدنا واجب اور تیمم ناجائز اور زیادہ مثلاً بارہ ۲ یا گیارہ ۱۱ کو دے تو تیمم ناجائز مگر اظہر و اشمہ والیق بالعمل وہ قول ہے جو امام اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے نوادر میں منقول ہوا کہ یہاں دوئی قیمت کا نام غبن فاحش ہے اور اُس سے کم غبن یسر مثلاً اُتھاہل پانی اُس مقام کے بازاری نرخ سے ایک پیسہ کا ہے اور بیچنے والا دو ۲ کو دے تو تیمم کر لے اور دو ۲ سے کم کو تو خریدنا لازم اور تیمم ممنوع۔ اور قیمت دیکھنے میں اعتبار خاص اُس جگہ کا ہے جہاں اسے —

اس وقت ضرورت آب ہے اگر وہاں کی قیمت کا پتہ نہ چلے تو جو جگہ وہاں سے قریب تر ہے اس کا اعتبار کرے۔ غنیۃ میں ہے:

مالا یدخل تحت تقویم المقومین قلدوة فی العروض بالزیادة علی نصف درهم فی العشرة والنصف یسیر والماء من جملة العروض ۲۔

وہ قیمت جو نرخ لگانے والوں کے نرخ لگانے میں نہ آ سکے سامانوں میں اس کی تحدید یوں کی گئی ہے کہ دس درہم کی چیز دس پر نصف درہم سے بھی زیادہ اضافہ کر کے دے۔ نصف درہم تک ہی زیادتی ہو تو یہ معمولی ہے پانی بھی سامانوں ہی کے ذیل میں داخل ہے۔

(۲۔ غنیۃ المستملی، باب التیم، سہیل اکیڈمی لاہور، ص ۷۰)

خانیہ میں ہے:

اختلفوا فی حد الغالی عن ابی حنیفة رضی اللہ تعالیٰ عنہ ان کان لا یبیع الا بضعف القيمة فهو غالی وقال بعضهم مالا یدخل تحت تقویم المقومین فهو غالی ۱۔

امام اعظم ابو حنیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے گراں کی حد روایت کرنے میں علماء کا اختلاف ہوا ہے۔ ایک روایت یہ ہے کہ اگر دو گنا قیمت پر بیچتا ہے تو وہ گراں ہے۔ اور بعض نے کہا کہ جو نرخ لگانے والوں کے نرخ لگانے میں نہ آ سکے وہ گراں ہے۔

(فتاویٰ قاضی خان، فصل فیما یجوز لہ التیم، نوکثور، ۱/۲۶)

در مختار میں ہے:

ان لم یعطه الابشمن مثله اوبغبن یسیر وله ذلك فاضلا عن حاجته لا یتیم ولو اعطاه بأكثر یعنی بغبن فاحش وهو ضعف قیمتہ فی ذلك المكان اولیس له ثمن ذلك تیمم ۲۔

اگر پانی ثمن مثل پر یا تھوڑی زیادہ قیمت پر اسے دے اور اتنا اس کے پاس ضرورت سے فاضل موجود ہے تو تیمم نہ کرے۔ اور اگر بہت بڑھا کر بغبن فاحش کے ساتھ دے یعنی اس جگہ جو قیمت ہے اس کا دو گنا مانگے یا اس کے پاس پانی کی قیمت موجود نہ ہو تو تیمم کرے۔

(۲۔ الدر المختار، باب التیم، مکتبہائی دہلی، ۱/۴۴)

رد المحتار میں ہے:

قوله بضمن مثله ای فی ذلك الموضع بدائع وفي الخانیة فی اقرب الموضع الذي یعز فیہ الماء قال فی الحیة والظاهر الاول الا ان لا یكون للماء فی ذلك الموضع قيمة معلومة کہا قالوا فی تقویم الصيد قوله وله ذلك ای وفي ملكه ذلك الثمن وقدمنا انه لوله مال غائب وامكنه الشراء نسئة وجب بخلاف مالو وجد من یقرضه بحر قوله وهو ضعف قیمتہ هذا مافی التوارد وعليه اقتصر فی البدائع والنهاية فكان هو الاولی بحراة ملخصاً۔

صاحب رد مختار کا قول: ثمن مثل پر یعنی اس جگہ پانی کی جو قیمت ہے اسی قیمت پر دے، بدائع الصنائع اور خانیہ میں یہ ہے کہ جس جگہ

(۸) یہ گمان کہ پانی تلاش کرنے میں قافلہ نظروں سے غائب ہو جائے گا یا ریل چھوٹ جائے گی۔ (27)

پانی نایاب ہے اس سے قریب تر مقام میں جو قیمت ہے، حلیہ میں کہا کہ ظاہر پہلا قول ہے مگر یہ صورت ہو کہ اس جگہ پانی کی کوئی ضمن و معلوم قیمت نہ ہو (تو قریب تر مقام کا اعتبار ہوگا) جیسا کہ علماء نے شکار کی قیمت کے بارے میں فرمایا ہے۔ صاحب درمختار کا قول اتنا اس کے پاس ہو یعنی اس کی ملکیت میں اتنی قیمت ہو۔ اور یہ ہم پہلے ذکر کر چکے ہیں کہ اگر اس کی ملکیت میں مال ہے جو اس کے پاس نہیں اور ادھار خرید سکتا ہے تو خریدنا واجب ہے۔ اور اگر اس کی ملکیت میں نہیں مگر کوئی ایسا شخص مل گیا جو اسے قرض دے رہا ہے تو خریدنا واجب نہیں، بحراہ صاحب درمختار کا قول اور وہ اس کی قیمت کا دو گنا ہے۔ یہ وہ روایت ہے تو نوادر میں ہے، اور اسی پر بدائع اور نہایہ میں اکتفاء کی ہے، تو یہی دلی ہے، بحراہ تلخیص (۱۔ رد المحتار، باب التیمم، معنی الباب ص ۱۸۴/۱)

اقول: وكذا اقتصر عليه في الكافي وغيره من المعتبرات فاعتمدت على هذا لكونه رواية عن الامام رضي الله تعالى عنه ولجلالة معتمديه ولكثرتهم ولتقديم الخاتمة اياه مع تصريحه في فاتحة كتابه انه انما يقدم الاظهر الاشهر ولان قيمة الماء المحتاج اليه لظهور لا تزيد غالبا على نحو فلس لاسيما في بلادنا فاعتبار زيادة جزء من تسعة عشر جزء من اجزاء فليس مثلاً مسقطة لوجوب الوضوء والغسل مع تيسر الشئ وتملكه له بالفعل وفراغه عن حاجاته مما يستبعد ولا يسلم ان فيه كثير حرج يجب دفعه فانهم. والله سبحانه وتعالى اعلم.

میں کہتا ہوں، اور اسی طرح کافی وغیرہ معتبر کتابوں میں اسی پر اکتفاء کی ہے تو میں نے بھی اسی پر اعتماد کیا اس لئے کہ یہ امام اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے اس پر اعتماد کرنے والے حضرات جلیل الشان ہیں، ان حضرات کی تعداد بھی زیادہ ہے، نقیۃ النفس امام قاضی بن نے خاتمہ میں اسے مقدم رکھا ہے، اور آغاز کتاب میں وہ اس کی صراحت کر چکے ہیں کہ وہ اسی قول کو مقدم کرتے ہیں جو اظہر و اشہر (زیادہ ظاہر و مشہور) ہو، اور اس لئے کہ کسی طہارت کیلئے جس قدر پانی کی ضرورت ہے اس کی قیمت قریباً ایک پیسہ سے زیادہ نہیں ہوتی اکثر اور خاص طور سے ہمارے بلاد میں یہی حال ہے، تو اگر پانی کی قیمت مثلاً ایک پیسے کے انیس حصوں میں سے ایک حصہ (۱/۱۹) کے برابر زیادہ ہے اور یہ قیمت اسے میسر ہے۔ بالفعل اس کا مالک بھی ہے اور اس کی ضروریات سے فاضل بھی ہے، ان سب کے باوجود یہ مان لینا کہ اتنی سی زیادتی سے وضو اور غسل کا وجوب ساقط ہو جاتا ہے ایک مستبعد امر ہے۔ یہ بھی قابل تسلیم نہیں کہ اس میں کوئی حرج اور تنگی ہے جسے دفع کرنا ضروری ہے، اسے سمجھ لینا چاہئے واللہ سبحانہ و تعالیٰ اعلم (فتاویٰ رضویہ، جلد ۳، ص ۱۸۶ رضا فاؤنڈیشن، لاہور)

(27) اعلیٰ حضرت، امام اہلسنت، مجدد دین و ملت الشاہ امام احمد رضا خان علیہ رحمۃ الرحمن فتاویٰ رضویہ شریف میں تحریر فرماتے ہیں:

اقول: ریل میں ہے اور اس درجے میں پانی نہیں اور دروازہ بند ہے تیمم کرے لائنہ کالمیوس فی معنی الحجر (اس لئے کہ وہ عاجز ہونے میں قیدی کی طرح ہے۔ ت) مگر ۵۶ سے یہاں تک ان پانچوں صورتوں میں جب پانی پائے طہارت کر کے نماز پھیرے لان المانع من جهة العبد (اس لئے کہ مانع بندوں کی طرف سے ہے۔ ت) اور اگر اتر کر پانی لانے میں مال جاتے رہنے کا خوف ہو تو اعادہ بھی نہیں اور یہ نمبر ۳۴ ہے اور اگر ریل چھ جائے گانہ اندیشہ ہو تب بھی تیمم کرے اور اعادہ نہیں یہ نمبر آئندہ کے حکم میں ہے (۶۱) پانی میل سے کم مگر اتنی دور ہے کہ اگر یہ وہاں جائے تو قافلہ چلا جائے گا اور اس کی نگاہ سے غائب ہو جائے گا (۶۲) اقول یا اگر چہ ابھی نگاہ سے غائب نہ ہوگا ←

(۹) یہ گمان کہ وضو یا غسل کرنے میں عیدین کی نماز جاتی رہے گی خواہ یوں کہ امام پڑھ کر فارغ ہو جائے گا یا زوال کا وقت آجائے گا دونوں صورتوں میں تیمم جائز ہے۔ (28)

مسئلہ ۲۴: وضو کر کے عیدین کی نماز پڑھ رہا تھا اٹھائے نماز میں بے وضو ہو گیا اور وضو کر لیا تو وقت جاتا رہے گا یا جماعت ہو چکے گی تو تیمم کر کے نماز پڑھ لے۔ (29)

مگر یہ ایسا کمزور ہے کہ مل نہ سکے گا۔

قال فی البحر عن ابی یوسف اذا کان بحیث لو ذهب الیه وتوضأ تذهب القافلة وتغیب عن بصرۃ فهو بعید ویجوز له التیمم واستحسن المشائخ هذه الروایة کذا فی التجنیس وغیرہ ۱-۱۱۔

(۱- البحر الرائق، باب التیمم، ایچ ایم سعید کمپنی کراچی، ۱/۱۳۰)

بحر میں فرمایا: امام ابو یوسف سے روایت ہے کہ جب یہ حالت ہو کہ پانی تک جا کر وضو کرے تو قائلہ چلا جائے گا اور اس کی نظر سے غائب ہو جائے گا تو وہ پانی سے دور ہے اور اس کیلئے تیمم جائز ہے۔ مشائخ نے یہ روایت بخیر استحسان دیکھی، اسے پسند کیا، ایسا ہی تجنیس وغیرہ میں ہے ۱-۱۱۔ (فتاویٰ رضویہ، جلد ۳ ص ۲۷۴ رضا فاؤنڈیشن، لاہور)

(28) اعلیٰ حضرت، امام اہلسنت، مجدد دین و ملت الشاہ امام احمد رضا خان علیہ رحمۃ الرحمن فتاویٰ رضویہ شریف میں تحریر فرماتے ہیں:

حیث قال وهذا الشرط الذی ذکرنا الجواز التیمم وهو عدم الباء فیما وراء صلاة الجنائز وصلاة العیدین فاما فی هاتین الصلاتین فلیس بشرط بل الشرط فیہما خوف الفوت لو اشتغل بالوضوء ۱-۱۱۔

وہ فرماتے ہیں: جواز تیمم کیلئے ہم نے پانی نہ ہونے کی جو شرط ذکر کی یہ نماز جنازہ اور عیدین کے ماسوا میں ہے۔ ان دونوں میں یہ شرط نہیں بلکہ یہ شرط ہے کہ وضو میں مشغول ہونے سے فوت نماز کا اندیشہ ہو۔

(۱- بدائع الصنائع، فصل فی شرائط رکن التیمم، ایچ ایم سعید کمپنی کراچی، ۱/۵۱)

بعینہ اسی طرح امام ترمذی د امام علی السیجابی نے صراحتاً نہیں دو ۲ میں حصر فرمایا بحر میں زیر قول ماتن وبعده میلا (جبکہ وہ ایک میل دور ہو۔ ت) ہے۔

قال فی شرح الطحاوی لایجوز التیمم فی المصر الا خوفاً فوت جنازة او صلاة عید او لدجنب الخائف من البرد و کذا ذکر التمر تاشی ۲-۱۱۔

شرح طحاوی میں فرمایا: شہر میں تیمم کا جواز صرف نماز جنازہ یا نماز عید کے فوت ہونے کے اندیشہ سے ہے یا ایسے جہی کیلئے جسے ٹھنڈک سے اندیشہ ہو۔ ایسے ہی ترمذی نے بھی ذکر کیا ہے۔ (۲- بحر الرائق، باب التیمم، ایچ ایم سعید کمپنی کراچی، ۱/۱۳۰)

اسی طرح خزائنہ المفتین میں نوازل سے ہے: لایجوز التیمم فی المصر الا فی ثلثة مواضع ۲-۱۱ (۳- خزائنہ المفتین)

(شہر کے اندر تین مقامات کے سوا تیمم جائز نہیں ۱-۱۱ ت) (فتاویٰ رضویہ، جلد ۳ ص ۲۹۴ رضا فاؤنڈیشن، لاہور)

(29) فتاویٰ الھندیہ، کتاب الطہارۃ، الباب الرابع فی التیمم، الفصل الثالث، ج ۱، ص ۳۱

مسئلہ ۲۵: گہن کی نماز کے لیے بھی تیمم جائز ہے جب کہ وضو کرنے میں گہن کھل جانے یا جماعت ہو جانے کا اندیشہ ہو۔ (30)

مسئلہ ۲۶: وضو میں مشغول ہو گا تو ظہر یا مغرب یا عشاء یا جمعہ کی پچھلی سُنَّوں کا یا نماز چاشت (31) کا وقت جاتا رہے گا تو تیمم کر کے پڑھ لے۔ (32)

(۱۰) غیر ولی کو نماز جنازہ فوت ہو جانے کا خوف ہو تو تیمم جائز ہے ولی کو نہیں کہ اس کا لوگ انتظار کریں گے اور لوگ بے اس کی اجازت کے پڑھ بھی لیں تو یہ دوبارہ پڑھ سکتا ہے۔ (33)

(30) اعلیٰ حضرت، امام اہلسنت، مجدد دین و ملت الشاہ امام احمد رضا خان علیہ رحمۃ الرحمن فتاویٰ رضویہ شریف میں تحریر فرماتے ہیں:

ان دو صورتوں کے سوا اگر کسی دوسری نیت سے تیمم کیا مثلاً پانی (۲) نہ ہونے کی حالت میں بے وضو نے مسجد میں ذکر کیلئے بیٹھنے بلکہ مسجد (۳) میں سونے کیلئے کہ سرے سے عبادت ہی نہیں یا (۴) پانی ہوتے ہوئے سجدہ تلاوت یا سجدہ شکر یا مس مصحف یا باوجود وسعت وقت نماز، غجگانہ یا جمعہ یا جب نے تلاوت قرآن کیلئے تیمم کیا لغو باطل و ناجائز ہوگا کہ ان میں سے کوئی بے بدل فوت نہ ہوتا تھا، یونہی (۱) ہری تحقیق پر تہجد یا چاشت یا چاند گہن کی نماز کیلئے اگرچہ اُن کا وقت جاتا ہو کہ یہ نفل محض ہیں سنت مؤکدہ نہیں تو (۲) باوجود آب زیارت قبور یا عیادت مریض یا سونے کیلئے تیمم بدرجہ اولیٰ لغو ہے۔

کہا حقیقہ ش مخالفاً وقع فی البحر وتبعہ فی الدہ واستدلّہ بما لا دلیل لہما فیہ کہا بینہ ہو وان تبعہما فیہ ح و طرحہ اللہ تعالیٰ علیہما اجمعین وعلینا بہم امین۔

جیسا کہ علامہ شامی نے اس کی تحقیق کی ہے اس کے برخلاف جو البحر الرائق میں ہے اور در مختار نے بھی اس کی پیروی کی اور ان دونوں حضرات نے اپنے موقف کیلئے ایسی بات سے استدلال کیا جس میں ان کے موقف کی کوئی دلیل نہیں جیسا کہ علامہ شامی نے بیان کیا، اگرچہ اس استدلال میں حلی و مخطاوی نے بھی بحر و در کی پیروی کر لی ہے ان بھی حضرات پر خدائے تعالیٰ کی رحمت ہو اور ان کے طفیل ہم پر بھی۔

قبول فرما۔ (فتاویٰ رضویہ، جلد ۳ ص ۳۹۶ رضا فاؤنڈیشن، لاہور)

(31) مجدد اعظم اعلیٰ حضرت امام احمد رضا خان علیہ رحمۃ الرحمن فرماتے ہیں: پانی نہ ہونے کی حالت میں بے وضو نے مسجد میں ذکر کے لیے بیٹھنے بلکہ مسجد میں سونے کے لیے (کہ سرے سے عبادت ہی نہیں) یا پانی ہوتے ہوئے سجدہ تلاوت یا سجدہ شکر یا مس مصحف یا باوجود وسعت وقت نماز، غجگانہ یا جمعہ یا جب نے تلاوت قرآن کے لیے تیمم کیا لغو باطل و ناجائز ہوگا کہ ان میں سے کوئی بے بدل فوت نہ ہوتا تھا، یونہی ہری تحقیق پر تہجد یا چاشت یا چاند گہن کی نماز کے لیے، اگرچہ اُن کا وقت جاتا ہو کہ یہ نفل ہیں سنت مؤکدہ نہیں تو باوجود آب (یعنی پانی کی موجودگی میں) زیارت قبور یا عیادت مریض یا سونے کے لیے تیمم بدرجہ اولیٰ لغو ہے۔ (الفتاویٰ رضویہ، ج ۳، ص ۵۵۷)

(32) الدر المختار و رد المحتار، کتاب الطہارۃ، باب التیمم، ج ۱، ص ۴۵۷

(33) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الطہارۃ، الباب الرابع فی التیمم، الفصل الثالث، ج ۱، ص ۳۱

مسئلہ ۲۷: دلی نے جس کو نماز پڑھانے کی اجازت دی ہو اسے تیمم جائز نہیں اور دلی کو اس صیغہ میں آیت نماز فوت ہونے کا خوف ہو تو تیمم جائز ہے۔ یونہی اگر دوسرا دلی اس سے بڑھ کر موجود ہے تو اس کے لیے تیمم جائز ہے۔ خوف فوت کے یہ معنی ہیں کہ چاروں تکبیریں جاتی رہنے کا اندیشہ ہو اور اگر یہ معلوم ہو کہ ایک تکبیر بھی مل جائے گی تو تیمم جائز نہیں۔ (34)

مسئلہ ۲۸: ایک جنازہ کے لیے تیمم کیا اور نماز پڑھی پھر دوسرا جنازہ آیا اور درمیان میں اتنا وقت ملا کہ وضو کرنا تو کر لیتا مگر نہ کیا اور اب وضو کرے تو نماز ہو چکے گی تو اس کے لیے اب دوبارہ تیمم کرے اور اس اتنا وقت نہ ہو کہ وضو کرے تو وہی پہلا تیمم کافی ہے۔ (35)

مسئلہ ۲۹: سلام کا جواب دینے یا درود شریف وغیرہ وظائف پڑھنے یا سونے یا بے وضو کو مسجد میں جانے یا زبانی قرآن پڑھنے کے لیے تیمم جائز ہے اگرچہ پانی پر قدرت ہو۔

مسئلہ ۳۰: جس پر نہانا فرض ہے اسے بغیر ضرورت مسجد میں جانے کے لیے تیمم جائز نہیں ہاں اگر مجبوری ہو جیسے ذول رخی مسجد میں ہو اور کوئی ایسا نہیں جو لا دے تو تیمم کر کے جائے اور جلد سے جلد لے کر نکل آئے۔ (36)

مسئلہ ۳۱: مسجد میں سویا تھا اور نہانے کی ضرورت ہو گئی تو آنکھ کھلتے ہی جہاں سویا تھا وہیں فوراً تیمم کر کے نکل

(34) المرجع السابق، وغیرہ

(35) المرجع السابق

(36) اعلیٰ حضرت، امام المسند، مجددین دلت الشاہ امام احمد رضا خان علیہ رحمۃ الرحمن فتاویٰ رضویہ شریف میں تحریر فرماتے ہیں:

حرام ہے مگر بضرورت شدید کہ نہانے کی ضرورت ہے اور ذول رخی اندر رکھا ہے اور یہ اس کے سوا کوئی سامان کر نہیں سکتا نہ کوئی اندر سے لا دینے والا ہے یا کسی دشمن سے خائف ہے اور مسجد کے سوا جائے پناہ نہیں اور نہانے کی مہلت نہیں ایسی حالتوں میں تیمم کر کے جاسکتا ہے صورت اولیٰ میں صرف اتنی دیر کے لئے ذول رخی لے آئے اور صورت ثانیہ میں جب تک وہ خوف باقی رہے۔

اقول: بلکہ صورت ثانیہ میں اگر دشمن سر پر آگیا تیمم کی بھی مہلت نہیں تو بے تیمم چلا جائے اور کواثر بند کرنے کے بعد تیمم کر لے فان اطمین اذا اجتماع حق العبد لفقره غنی المولیٰ (کیونکہ جب حق اللہ اور حق العبد دونوں جمع ہوں تو حق العبد کو مقدم کرے اس لئے کہ بندہ محتاج ہے اور مولا بے نیاز ہے۔ ت) صرف اس ضرورت کیلئے کہ گرم پانی ستائے میں ہے اور ستایہ مسجد کے اندر ہے باہر تازہ پانی موجود ہے گرم پانی لینے کو بے غسل مسجد میں جانا جائز نہیں مگر وہی ضرورت کی حالت میں اگر تازہ پانی سے نہائے گا تو صحیح تجربے یا طبیب حاذق مسلم غیر فاسق کے بتانے سے معلوم ہے کہ بیمار ہو جائے گا یا مرض بڑھ جائے گا اور باہر کہیں گرم پانی کا سامان نہیں کر سکتا نہ اندر سے کوئی لا دینے والا ہے تو تیمم کر کے اندر جا کر لا سکتا ہے واللہ سبحانہ وتعالیٰ اعلم۔ (فتاویٰ رضویہ، جلد ۱، ص ۲، ۱۰۷۱ رضا فاؤنڈیشن، دہلا ہور)

آئے (37) تاخیر حرام ہے۔ (38)

مسئلہ ۳۲: قرآن مجید پھونکنے کے لیے یا سجدہ تلاوت یا سجدہ شکر کے لیے تیمم جائز نہیں جب کہ پانی پر قدرت ہو (39)۔

مسئلہ ۳۳: وقت اتنا تنگ ہو گیا کہ وضو یا غسل کریگا تو نماز قضا ہو جائے گی تو چاہیے کہ تیمم کر کے نماز پڑھ لے پھر وضو یا غسل کر کے اعادہ کرنا لازم ہے۔ (40)

(37) اعلیٰ حضرت، امام اہلسنت، مجدد دین و ملت الشاہ امام احمد رضا خان علیہ رحمۃ الرحمن فتاویٰ رضویہ شریف میں تحریر فرماتے ہیں:

اقول: لا یبعد علی هذا ان قیل ان الجنب ممنوع عن المسجد لبثا واجتيازاً وهو في الخروج بلا تیمم مجتاز وفي اللبث للتميم ما كفي لانه لا يظهر مالم يتم التيمم فان كان مكثه هذا لتطهير الجسد فان اجتيازاً هذا لتزويه المسجد فهو بين بيلتين فليختر اهوניהما وبين نجاتين فليتردد اعجلهما بأن ينظر ايها اسرع تيممه او خروجه فيختاره وان استويا خیر ولكن ليس لمثل ان يكون له قیل في حكمه وانما على اتباع ما رجوه وصحوة.

اقول: اس اعتراض پر اگر یہ کہا جائے تو بعید نہ ہوگا کہ جب کیلئے مسجد میں ٹھہرنا اور مسجد سے گزرنا دونوں ہی منع ہے اور اگر وہ بلا تیمم نکلتا ہے تو گزرنے کی صورت پائی جاتی ہے اور تیمم کرنے کیلئے رکنا ہے تو ٹھہرنے کی صورت پائی جاتی ہے، اس لئے کہ جب تک اس کا تیمم مکمل نہیں ہوتا وہ ناپاک اور جب ہی ہے۔ اب دیکھیے اس کا یہ ٹھہرنا اگر بدن کی تطہیر کیلئے ہے تو اس کا گزرنا مسجد کی تزویہ کیلئے ہے تو وہ دو دو مصیبتوں میں گھرا ہے (ٹھہرنا اور گزرنا) جو آسان اور ہلکی ہو اسے اختیار کرے اور دو نجاتیں اس کے سامنے ہیں (تطہیر بدن اور تزویہ مسجد) جو جلد مل سکے اسی کو حاصل کر لے وہ نظر کرے کہ کون جلد ہو سکتا ہے تیمم کرنا یا باہر نکلتا جو جلدی ہو اسے اختیار کرے اور اگر دونوں برابر ہوں تو کسی کو بھی اختیار کر سکتا ہے یہ وہ فیصلہ ہے جو میرے ذہن میں آیا مگر مجھ جیسے شخص کا یہ مقام نہیں کہ کسی حکم میں اس کا کوئی قول ہو۔ میرے ذہن تو اسی کا اتباع ہے جسے فقہائے کرام نے ترجیح دی اور جس کی تصحیح کی۔ (فتاویٰ رضویہ، جلد ۳، ۳۳۳ رضا فاؤنڈیشن، لاہور)

(38) اعلیٰ حضرت، امام اہلسنت، مجدد دین و ملت الشاہ امام احمد رضا خان علیہ رحمۃ الرحمن فتاویٰ رضویہ شریف میں تحریر فرماتے ہیں:

ہاں جو شخص عین کنہ مسجد میں ہو کہ پہلے ہی قدم میں خارج ہو جائے جیسے دروازے یا حجرے یا زمین پیش حجرہ (یعنی حجرہ کے سامنے والی زمین) کے متصل سوتا تھا، اور احتکام ہوا یا جنابت یاد نہ رہی اور مسجد میں ایک ہی قدم رکھا تھا، ان صورتوں میں فوراً ایک قدم رکھ کر باہر ہو جائے کہ اس خروج (یعنی نکلنے میں) میں مرد فی المسجد (یعنی مسجد میں چلتا) نہ ہوگا اور جب تک تیمم پورا نہ ہو بحال جنابت (یعنی جنابت کی حالت میں) مسجد میں ٹھہرنا رہے گا۔ (فتاویٰ رضویہ، جلد ۳، ۳۸۰ رضا فاؤنڈیشن، لاہور)

(39) الفتاویٰ الرضویہ، ج ۳، ص ۳۰۵

(40) المرجع السابق، ص ۳۱۰

مسئلہ ۳۴: عورت حیض و نفاس سے پاک ہوئی اور پانی پر قادر نہیں تو تیمم کرے۔ (41)

مسئلہ ۳۵: مردے کو اگر غسل نہ دے سکیں خواہ اس وجہ سے کہ پانی نہیں یا اس وجہ سے کہ اس کے بدن کو ہاتھ لگانا جائز نہیں جیسے اجنبی عورت یا اپنی عورت کہ مرنے کے بعد اسے چھو نہیں سکتا تو اسے تیمم کرایا جائے، غیر محرم کو اگرچہ شوہر ہو عورت کو تیمم کرانے میں کپڑا حائل ہونا چاہیے۔ (42)

مسئلہ ۳۶: جنب اور حائض اور میت اور بے وضو یہ سب ایک جگہ ہیں اور کسی نے اتنا پانی جو غسل کے لیے کافی ہے لاکر کہا جو چاہے خرچ کرے تو بہتر یہ ہے کہ جنب اس سے نہائے اور مردے کو تیمم کرایا جائے اور دوسرے بھی تیمم کریں اور اگر کہا کہ اس میں تم سب کا حصہ ہے اور ہر ایک کو اس میں اتنا حصہ ملا جو اس کے کام کے لیے پورا نہیں تو چاہیے کہ مردے کے غسل کے لیے اپنا اپنا حصہ دے دیں اور سب تیمم کریں۔ (43)

مسئلہ ۳۷: دو شخص باپ بیٹے ہیں اور کسی نے اتنا پانی دیا کہ اس سے ایک کا وضو ہو سکتا ہے تو وہ پانی باپ کے صرف میں آنا چاہیے۔ (44)

مسئلہ ۳۸: اگر کوئی ایسی جگہ ہے کہ نہ پانی ملتا ہے نہ پاک مٹی کہ تیمم کرے تو اسے چاہیے کہ وقت نماز میں نماز کی صورت بنائے یعنی تمام حرکات نماز بلا نیت نماز بجالائے۔

مسئلہ ۳۹: کوئی ایسا ہے کہ وضو کرتا تو پیشاب کے قطرے ٹپکتے ہیں اور تیمم کرے تو نہیں تو اسے لازم ہے کہ تیمم کرے۔ (45)

مسئلہ ۴۰: اتنا پانی ملا جس سے وضو ہو سکتا ہے اور اسے نہانے کی ضرورت ہے تو اس پانی سے وضو کر لینا چاہیے اور غسل کے لیے تیمم کرے۔ (46)

مسئلہ ۴۱: تیمم کا طریقہ یہ ہے کہ دونوں ہاتھ کی انگلیاں کشادہ کر کے کسی ایسی چیز پر جو زمین کی قسم سے ہو مار کر لوٹ میں اور زیادہ گرد لگ جائے تو جھاڑ لیں اور اس سے سارے مونہ کا مسح کریں پھر دوسری مرتبہ یوہیں کریں اور

(41) الدر المختار و رد المحتار، کتاب الطہارۃ، باب التیمم، ج ۱، ص ۴۴۹

(42) الدر المختار و رد المحتار، کتاب الصلاۃ، باب صلاۃ الجنائزۃ، مطلب فی قراءۃ عند المیت، ج ۳، ص ۱۰۵، ۱۱۰

(43) الدر المختار و رد المحتار، کتاب الطہارۃ، باب التیمم، ج ۱، ص ۴۷۴

(44) الفتاویٰ الہندیۃ، کتاب الطہارۃ، الباب الرابع فی التیمم، الفصل الثالث، ج ۱، ص ۳۰

(45) الفتاویٰ الہندیۃ، کتاب الطہارۃ، الباب الرابع فی التیمم، الفصل الثالث، ج ۱، ص ۳۱

(46) الفتاویٰ الہندیۃ، کتاب الطہارۃ، الفصل الخامس فی التیمم، ج ۱، ص ۲۵۵

دونوں ہاتھوں کا ناخن سے کہنیوں سمیت مسح کریں۔ (47)

مسئلہ ۴۲: وضو اور غسل دونوں کا تیمم ایک ہی طرح ہے۔ (48)

مسئلہ ۴۳: تیمم میں تین فرض ہیں:

(۱) نیت: اگر کسی نے ہاتھ مٹی پر مار کر مونہ اور ہاتھوں پر پھیر لیا اور نیت نہ کی تیمم نہ ہوگا۔ (49)

مسئلہ ۴۴: کافر نے اسلام لانے کے لیے تیمم کیا اس سے نماز جائز نہیں کہ وہ اس وقت نیت کا اہل نہ تھا بلکہ اگر قدرت پانی پر نہ ہو تو سرے سے تیمم کرے۔ (50)

مسئلہ ۴۵: نماز اس تیمم سے جائز ہوگی جو پاک ہونے کی نیت یا کسی ایسی عبادت مقصودہ کے لیے کیا گیا ہو جو بظاہر جائز نہ ہو تو اگر مسجد میں جانے یا نکلنے یا قرآن مجید چھونے یا اذان و اقامت (یہ سب عبادت مقصودہ نہیں) یا سلام کرنے یا سلام کا جواب دینے یا زیارت قبور یا دفن میت یا بے وضو قرآن مجید پڑھنے (ان سب کے لیے طہارت شرط نہیں) کے لیے تیمم کیا ہو تو اس سے نماز جائز نہیں بلکہ جس کے لیے کیا گیا اس کے سوا کوئی عبادت بھی جائز نہیں۔ (51)

مسئلہ ۴۶: جب نے قرآن مجید پڑھنے کے لیے تیمم کیا ہو تو اس سے نماز پڑھ سکتا ہے سجدہ شکر کی نیت سے جو تیمم کیا ہو اس سے نماز نہ ہوگی۔

مسئلہ ۴۷: دوسرے کو تیمم کا طریقہ بتانے کے لیے جو تیمم کیا اس سے بھی نماز جائز نہیں۔ (52)

مسئلہ ۴۸: نماز جنازہ یا عیدین یا سنتوں کے لیے اس غرض سے تیمم کیا ہو کہ وضو میں مشغول ہو گا تو یہ نمازیں فوت ہو جائیں گی تو اس تیمم سے اس خاص نماز کے سوا کوئی دوسری نماز جائز نہیں۔ (53)

مسئلہ ۴۹: نماز جنازہ یا عیدین کے لیے تیمم اس وجہ سے کیا کہ بیمار تھا یا پانی موجود نہ تھا تو اس سے فرض نماز اور

(47) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الطہارۃ، الباب الرابع فی التیمم، الفصل الثالث، ج ۱، ص ۳۰

(48) الجوهرة البیضاء، کتاب الطہارۃ، باب التیمم، ص ۲۸

(49) الفتاویٰ الرضویہ، ج ۳، ص ۳۷۳

(50) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الطہارۃ، الباب الرابع فی التیمم، الفصل الاول، ج ۱، ص ۲۶

(51) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الطہارۃ، الباب الرابع فی التیمم، الفصل الاول، ج ۱، ص ۲۶

(52) المرجع السابق

(53) الدر المنثور، کتاب الطہارۃ، باب التیمم، ج ۱، ص ۲۵۵، ۲۵۸

بزرگوار میں سب جائز ہیں۔

مسئلہ ۵۰: سجدہ تلاوت کے تیمم سے بھی نمازیں جائز ہیں۔ (54)

مسئلہ ۵۱: جس پر نہانا فرض ہے اسے یہ ضرور نہیں کہ غسل اور وضو دونوں کے لیے دو تیمم کرے بلکہ ایک ہی میں دونوں کی نیت کر لے دونوں ہو جائیں گے اور اگر صرف غسل یا وضو کی نیت کی جب بھی کافی ہے۔

مسئلہ ۵۲: پیار یا بے دست و پا اپنے آپ تیمم نہیں کر سکتا تو اسے کوئی دوسرا شخص تیمم کرا دے اور اس وقت تیمم کرانے والے کی نیت کا اعتبار نہیں بلکہ اس کی نیت چاہے جسے کرایا جا رہا ہے۔ (55)

(۲) سارے مونہ پر ہاتھ پھیرنا: اس طرح کہ کوئی حصہ باقی رہ نہ جائے اگر بال برابر بھی کوئی جگہ رہ گئی تیمم نہ ہوا۔ (56)

مسئلہ ۵۳: داڑھی اور مونچھوں اور بھوؤں کے بالوں پر ہاتھ پھر جانا ضروری ہے۔ مونہ کہاں سے کہاں تک ہے اس کو ہم نے وضو میں بیان کر دیا بھوؤں کے نیچے اور آنکھوں کے اوپر جو جگہ ہے اور ناک کے حصہ زیریں کا خیال بھی کہ اگر خیال نہ رکھیں گے تو ان پر ہاتھ نہ پھرے گا اور تیمم نہ ہوگا۔ (57)

مسئلہ ۵۴: عورت ناک میں پھول پہنے ہو تو نکال لے ورنہ پھول کی جگہ باقی رہ جائے گی اور نتھ پہنے ہو جب بھی نپل رکھے کہ نتھ کی وجہ سے کوئی جگہ باقی تو نہیں رہی۔

مسئلہ ۵۵: نتھوں کے اندر مسح کرنا کچھ درکار نہیں۔

مسئلہ ۵۶: ہونٹ کا وہ حصہ جو عادتاً مونہ بند ہونے کی حالت میں دکھائی دیتا ہے اس پر بھی مسح ہو جانا ضروری ہے تو اگر کسی نے ہاتھ پھیرتے وقت ہونٹوں کو زور سے دبایا کہ کچھ حصہ باقی رہ گیا تیمم نہ ہوا۔ یوں اگر زور سے آنکھیں بند کر لیں جب بھی تیمم نہ ہوگا۔

مسئلہ ۵۷: مونچھ کے بال اتنے بڑھ گئے کہ ہونٹ چھپ گیا تو ان بالوں کو اٹھا کر ہونٹ پر ہاتھ پھیرے، بالوں پر ہاتھ پھیرنا کافی نہیں۔

(۳) دونوں ہاتھ کا کہنیوں سمیت مسح کرنا: اس میں بھی یہ خیال رہے کہ ذرہ برابر باقی نہ رہے ورنہ تیمم نہ ہوگا۔

(54) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الطہارۃ، الباب الرابع فی التیمم، الفصل الاول، ج ۱، ص ۲۶۔

(55) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الطہارۃ، الباب الرابع فی التیمم، الفصل الاول، ج ۱، ص ۲۶۔

(56) الدر المنثور، کتاب الطہارۃ، باب التیمم، ج ۱، ص ۲۴۸۔

(57) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الطہارۃ، الباب الرابع فی التیمم، الفصل الاول، ج ۱، ص ۲۶۔

مسئلہ ۵۸: انگلی چلتے پہنے ہو تو انھیں اتار کر ان کے نیچے ہاتھ پھیرنا فرض ہے۔ (58) غورتوں کو اس میں بہت احتیاط کی ضرورت ہے۔ لیکن چوڑیاں جتنے زیور ہاتھ میں پہنے ہو سب کو ہٹا کر یا اتار کر جلد کے ہر حصہ پر ہاتھ پہنچا۔ اس کی احتیاطیں وضو سے بڑھ کر ہیں۔

مسئلہ ۵۹: تیمم میں سر اور پاؤں کا مسح نہیں۔

مسئلہ ۶۰: ایک ہی مرتبہ ہاتھ مار کر مونہ اور ہاتھوں پر مسح کر لیا تیمم نہ ہوا ہاں اگر ایک ہاتھ سے سارے مونہ کا مسح کیا اور دوسرے سے ایک ہاتھ کا اور ایک ہاتھ جو سج رہا اُس کے لیے پھر ہاتھ مارا اور اس پر مسح کر لیا تو ہو گیا مگر خلاف سنت ہے۔ (59)

مسئلہ ۶۱: جس کے دونوں ہاتھ یا ایک پہنچے سے کٹا ہو تو گھبنیوں تک جتنا باقی رہ گیا اُس پر مسح کرے اور اگر گھبنیوں سے اوپر تک کٹ گیا تو اسے بقیہ ہاتھ پر مسح کرنے کی ضرورت نہیں پھر بھی اگر اس جگہ پر جہاں سے کٹ گیا ہے مسح کر لے تو بہتر ہے۔ (60)

مسئلہ ۶۲: کوئی لٹھا ہے یا اس کے دونوں ہاتھ کٹے ہیں اور کوئی ایسا نہیں جو اسے تیمم کرا دے تو وہ اپنے ہاتھ اور رخسار جہاں تک ممکن ہو زمین یا دیوار سے مس کرے اور نماز پڑھے مگر وہ ایسی حالت میں امامت نہیں کر سکتا۔ ہاں اس جیسا کوئی اور بھی ہے تو اس کی امامت کر سکتا ہے۔ (61)

مسئلہ ۶۳: تیمم کے ارادے سے زمین پر لوٹا اور مونہ اور ہاتھوں پر جہاں تک ضرور ہے ہر ذرہ پر گرد لگ گئی تو ہو گیا ورنہ نہیں اور اس صورت میں مونہ اور ہاتھوں پر ہاتھ پھیر لینا چاہیے۔ (62)



(58) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الطہارۃ، الباب الرابع فی التیمم، الفصل الاول، ج ۱، ص ۲۶

(59) المرجع السابق

(60) المرجع السابق

(61) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الطہارۃ، الباب الرابع فی التیمم، الفصل الاول، ج ۱، ص ۲۶، وغیرہ

(62) المرجع السابق

تیمم کی سنتیں

(۱) بسم اللہ کہنا۔

(۲) ہاتھوں کو زمین پر مارتا۔

(۳) انگلیوں کھلی ہوئی رکھنا۔

(۴) ہاتھوں کو جھاڑ لینا یعنی ایک ہاتھ کے انگوٹھے کی جڑ کو دوسرے ہاتھ کے انگوٹھے کی جڑ پر مارنا اس طرح کہ تالی کی سی آواز لگے۔

(۵) زمین پر ہاتھ مار کر لوٹ دینا۔

(۶) پہلے مونہہ پھر ہاتھ کا مسح کرنا۔

(۷) دونوں کا مسح پے در پے ہونا۔

(۸) پہلے داہنے ہاتھ پھر بائیں کا مسح کرنا۔

(۹) داڑھی کا خلال کرنا اور

(۱۰) انگلیوں کا خلال جب کہ غبار پہنچ گیا ہو اور اگر غبار نہ پہنچا مثلاً پتھر وغیرہ کسی ایسی چیز پر ہاتھ مارا جس پر غبار نہ ہو تو خلال فرض ہے۔ ہاتھوں کے مسح میں بہتر طریقہ یہ ہے کہ بائیں ہاتھ کے انگوٹھے کے علاوہ چار انگلیوں کا پیٹ داہنے ہاتھ کی پشت پر رکھے اور انگلیوں کے سروں سے کہنی تک لے جائے اور پھر وہاں سے بائیں ہاتھ کی ہتھیلی سے دہنے کے پیٹ کو مس کرتا ہوا گٹھے تک لائے اور بائیں انگوٹھے کے پیٹ سے دہنے انگوٹھے کی پشت کا مسح کرے یوں داہنے ہاتھ سے بائیں کا مسح کرے اور ایک دم سے پوری ہتھیلی اور انگلیوں کے مسح کر لیا تیمم ہو گیا خواہ کہنی سے انگلیوں کی طرف لایا یا انگلیوں سے کہنی کی طرف لے گیا مگر پہلی صورت میں خلاف سنت ہوا۔ (۱)

مسئدہ: اگر مسح کرنے میں صرف تین انگلیاں کام میں لایا جب بھی ہو گیا اور اگر ایک یا دو سے مسح کیا تیمم نہ ہوا کرچہ دم غصہ پران کو پھیر لیا ہو۔

(۱) الدر المختار و رد المحتار، کتاب الطہارۃ، باب التیمم، ج ۱، ص ۲۳۷-۲۳۹۔

والفوائد احمدیہ، کتاب الطہارۃ، الباب الرابع فی التیمم، الفصل الثالث، ج ۱، ص ۳۰، وغیرہ

- مسئلہ ۲: تیمم ہوتے ہوئے دوبارہ تیمم نہ کرے۔ (۲)
 مسئلہ ۳: خلال کے لیے ہاتھ مارنا ضروری نہیں۔ (۳)



(۲) فتاویٰ الرضویہ، ج ۳، ص ۳۷۶
 (۳) البحر الرائق، کتاب الطہارۃ، باب التیمم، ج ۱، ص ۲۵۳

کس چیز سے یتیم جائز ہے اور کس سے نہیں

مسئلہ ۱: یتیم اسی چیز سے ہو سکتا ہے جو جنس زمین سے ہو اور جو چیز زمین کی جنس سے نہیں اس سے یتیم جائز نہیں۔ (۱)

(۱) اعلیٰ حضرت، امام السنّت، مجدد دین و ملت الشاہ امام احمد رضا خان علیہ رحمۃ الرحمن فتاویٰ رضویہ شریف میں تحریر فرماتے ہیں:

فی الاصل قال ابوحنيفة ومحمد رضى الله تعالى عنها يجوز التيمم بجميع ما كان من جنس الارض ومن اجزائها نحو التراب والرمل والنورة والزرنيخ والحصى والحجر والمد والاعمى والكحل والطين الاحمر والاصفر والبغرة والحائط والمر دارس نج ونحوه ۱۔

مبسوط میں ہے امام ابوحنیفہ و امام محمد رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے فرمایا: یتیم ہر اس چیز سے جائز ہے جو زمین کی جنس اور زمین کے اجزاء سے ہو جیسے مٹی، ریت، چونا، ہڑتال، گچ، پتھر، ڈھیلا، اشد، سرمہ، گل، سرخ، گل زر، گبرو، دیوار، مردار سنگ وغیرہ۔

(۱۔ خلاصۃ الفتاویٰ، جنس آخر فیما یجوز بہ التیمم، مطبوعہ نولکشور لکھنؤ، ۱/۳۵)

امام فخر زبیری نے فرمایا:

یتیم بطاهر من جنس الارض كالتراب والحجر والكحل والزرنيخ والنورة و الحصى والرمل والبغرة والكبريت والياقوت والزمرد والبلخش والفيروزج والمرجان ۲۔

تیم کرے جنس زمین کی کسی پاک چیز سے جیسے مٹی، پتھر، سرمہ، ہڑتال، چونا، گچ، ریت، گبرو، گندھک، یاقوت، زمرد، بلخش، فیروزہ، مرجان۔ (۲۔ تبیین الحقائق، باب التیمم، مطبوعہ امیریہ بلاق مصر، ۱/۳۸)

امام محقق علی الاطلاق نے فرمایا:

دخل الحجر والحصى والنورة والكحل والزرنيخ والمفرقة والكبريت ۱۔ الخ۔

پتھر، گچ، چونا، سرمہ، ہڑتال، گبرو، گندھک الخ، داخل ہے۔ (۱۔ فتح القدیر، باب التیمم، نوریہ رضویہ کھڑ، ۱/۱۱۲)

ثانیاً: سب سے طرز یہ کہ مفاد مثال زجاج خود مثال زجاج سے منقوض یہ نقص ہم نے نقوض انطباع میں ذکر نہ کیا کہ اسی مقام کے لیے اس کا ذخیرہ رکھنا مناسب تھا تحفہ و بدائع سے در مختار و ہندیہ تک آٹھوں کتابوں نے زجاج مطلق رکھا ہے کہ معدنی و مصنوع دونوں کو شامل اور اس کا معدنی ضرور حجر ہے۔ جامع عبد اللہ بن احمد اندلسی مالکی ابن بیطار میں ہے:

(زجاج) قال ارسطاطاليس منه متحجر ومنه رمال والزجاج الوان كثيرة فمنه الابيض الشديد ←

البياض الذي لا ينكر من البلور وهو عذرا جناس الزجاج ومنه الاحمر والاصفر والاخضر والاسمانجوني وغير ذلك وهو حجر من الاحجار كالمائتي الاحق من الناس لانه يميل الى كل صبغ يصبغ به والى كل لون يلون به ۲۔

(زجاج) رستو نے کہا اس میں پتھر بھی ہوتا ہے اور اس میں ریت والا بھی ہوتا ہے۔ اور زجاج کے بہت سے رنگ ہوتے ہیں، کوئی بہت سفیدی والا ہوتا ہے جو بلور سے بیگانہ نہیں معلوم ہوتا اور یہ زجاج کی سب سے بہتر جنس ہوتی ہے۔ اور سرخ، زرد، ہبز، آسمانی وغیرہ بھی ہوتا ہے اور یہ پتھروں میں سے ایک پتھر ہوتا ہے جیسے انسانوں میں انتہائی بھولا بےوقوف شخص ہوتا ہے کیونکہ وہ ہر رنگ لون کی طرف جس سے اسے رنگا جائے مائل ہو جاتا ہے۔ (۲۔ جامع ابن بیطار)

انوار الاسرار الایات البینات کتاب المعدن میں ہے: اما حجر الزجاج فانواع کثیرة فی معادن کثیرة فمنہ متعجر ومنہ مترمل ۳۔

لیکن سنگ زجاج تو بہت سے معدنوں میں اس کی بہت سی قسمیں ہیں اس میں پتھر والا بھی ہوتا ہے اور ریت والا بھی ہوتا ہے۔

(۳۔ انوار الاسرار)

اسی میں ہے:

حجر الزجاج اذا صابته النار ثم خرج الى الهواء من غير ان يتدخن تكسر ولحم ينقنع به ۱۔
سنگ زجاج کو جب آگ کی آٹھ لگے پھر دھان ہوئے بغیر ہوا میں نکل آئے تو ٹوٹ جاتا ہے اور کارآمد نہیں رہتا۔ (۱۔ انوار الاسرار)
حفہ نکاتی میں ہے:

ارسطو بلور را از جنس معدنی اود نرہ داکینہ سنگ از جملہ معدنی وغیرہ بلورست ۲۔

ارسطو نے بلور کو جس کی معدنی جنس سے سمجھا ہے اور پتھر کا آئینہ معدنیات میں سے اور بلور کے علاوہ ہے۔

(۲۔ حفہ الموشین علی حاشیہ مخزن الادویہ، فصل الزاء مع الجیم، مطبوعہ منشی نولکشور کانپور، ص ۳۱۶)

مخزن میں ہے:

(زجاج) دو ۲ نوع ست معدنی و مصنوع و معدن ان اکثر جاست انچہ در تبریز توابع شیراز و غیر انت سنگے ست تیرہ رنگ ریزہ ۳۔ الخ۔

زجاج کی دو ۲ قسمیں ہیں: معدنی اور مصنوعی۔ اور اس کا معدن اکثر جگہ ہے جو شیراز کے توابع میں سے تبریز وغیرہ میں ہوتا ہے وہ ایک تاریک رنگ کا ریزہ ریزہ پتھر ہوتا ہے الخ۔ (۳۔ مخزن الادویہ، فصل الزاء مع الجیم، مطبوعہ منشی نولکشور کانپور، ص ۳۲۰)

اور حجر پتھر متواتر عامہ کتب میں علی الاطلاق بلا تخصیص جنس ارض سے ہے چھبیس ۲۶ کتابیں کہ درج میں مذکور ہوئیں وہ سب اور ان کے علاوہ (۲۷) دقایہ و (۲۸) اصلاح و (۲۹) نورالایضاح متون و (۳۰) در مختار و (۳۱) شلیہ و (۳۲) مجتبیٰ شروح و (۳۳) بزاز یہ قادی وغیرہ زائد ہیں تو زجاج سے جیم جائز ہو اور وہ جنس ارض سے ہے حالانکہ اس معنی پر قید انطباع اسے خارج کر دی ہے کہ وہ خود

ان کے اقرار سے منطبع ہے تو جمع منقوض ہے۔

اگر کہیے زجاج میں ان علماء کا اطلاق مقید یعنی زجاج مصنوع پر محمول ہے جو ریت اور کسی اور چیز غیر جنس ارض سے ملا کر بنایا جاتا ہے محققین شراح کا بیان اس پر شاہد، تئیں میں محیط سے ہے:

ان محالطہ شیعی آخر لیس من جنس الارض لایجوز کالزجاج المتخذ من الرمل وشیعی آخر لیس من جنس الارض ۲۔

اگر اس میں کسی ایسی چیز کی آمیزش ہو جو جنس ارض سے نہیں تو جائز نہیں۔ جیسے وہ شیشہ جو ریت اور کسی ایسی چیز سے بنایا گیا ہو جو جنس زمین سے نہیں۔ (۳۔ تئیں الحقائق، باب التیم، مطبعہ امیریہ بولاق مصر، ۱/ ۳۹) فتح القدیر میں ہے:

خرجت الاشجار والزجاج المتخذ من الرمل وغیرہ ۱۔

درخت اس سے خارج ہو گئے اور وہ شیشہ بھی جو ریت اور دوسری چیز سے بنایا گیا۔ (۱۔ فتح القدیر، باب التیم، نور یہ رضویہ سکھر، ۱/ ۱۱۲) بحر الرائق میں ہے:

لایجوز بالاشجار والزجاج المتخذ من الرمل وغیرہ ۲۔

درختوں سے جائز نہیں اور اس شیشے سے بھی جائز نہیں جو ریت اور دوسری چیز سے بنایا گیا ہو۔

(۲۔ البحر الرائق، باب التیم، ایچ ایم سعید کمپنی کراچی، ۱/ ۱۳۷)

مجمع الانہر میں ہے:

لایجوز بالزجاج المتخذ من الرمل وشیعی آخر ۳۔

اس شیشے سے جائز نہیں جو ریت اور کسی دوسری چیز سے بنا ہو۔ (۳۔ مجمع الانہر، باب التیم، دار احیاء التراث العربی بیروت، ۱/ ۳۸)

اسی طرح ابوالسود ازہری میں ہے۔ عبارت در مختار کفطۃ وزجاج (جیسے چاندی اور شیشہ۔ ت) پر رد المختار میں لکھا: ای المتخذ من

رمل وغیرہ ۴۔ بحر (یعنی وہ شیشہ جو ریت اور دوسری چیز ملا کر بنایا گیا ہو۔ بحر۔ ت) تو جسے منطبع کہا وہ جنس ارض سے نہیں اور جو جنس

ارض سے ہے اسے منطبع نہ کہا۔ (۴۔ رد المختار، باب التیم، مطبعہ مصطفیٰ البابی مصر، ۱/ ۱۷۶)

اقول: یہ اس وقت ہے کہ خود سنگ شیشہ معدنی اس معنی پر منطبع نہ ہو حالانکہ وہ بھی یقیناً مثل مصنوع آگ سے گلتا، پگھلتا، ہوا سے ٹھنڈا ہوتا،

سائے میں ڈھلتا ہے، پھر مفرکہ ہر جامع میں ارسطو سے متصل عبارت مذکورہ ہے:

وہو سریع التحلل مع حر النار سریع الرجوع مع الهواء البارد الی تحجرہ ۵۔

اور وہ، آگ کی حرارت کے ساتھ تیزی سے تحلیل ہو جاتا ہے اور ٹھنڈی ہوا کے ساتھ بہت جلد سگی حالت کی جانب عود کر آتا ہے۔

(۵۔ جامع ابن بیطار)۔

انوار الاسرار میں بعد عمارت سابقہ ہے:

وهو من الدين الاحجار على النار وسريع الجفاف بعد التزويب ۱۔

اور وہ آگ پر سارے پتھروں سے زیادہ نرم ثابت ہوتا ہے اور پگھلانے کے بعد بہت جلد خشک بھی ہوتا ہے۔ (۱۔ انوار الاسرار) اسی میں ہے:

يستحيل مع حر النار ويجمد سريعاً مع برودة الهواء ۲۔

آگ کی حرارت کے ساتھ بدل جاتا ہے اور ہوا کی برودت کے ساتھ بہت جلد جم جاتا ہے۔ (۲۔ انوار الاسرار)

اب یہ مثال غایت اشکال میں ہوگئی کہ خود اپنے نفس کی مسئل ہے تو اس سے تقریر فقیر پر شبہ کیا حتیٰ خود اس پر شبہ شدید کیا جائے گا اگر خود متناقض نہ ہوتی تو ان احکام مصرعہ عامہ متون و مبروح و فتاویٰ منصوصہ خود محرمانہ ہب و امام اعظم صاحب مذہب کے متقابل مسئل ہونی واجب تھی نہ کہ جب آپ ہی اپنا نقض ہے ہاں مسلک اس کی تادیل ہے اگر ممکن ہوتا تو چہ بعید کہ تادیل بعید بھی غلطی محض سے خیر و بہتر ہے۔

فاقول: وباللہ التوفیق (تو میں کہتا ہوں اور توفیق خدا ہی کی جانب سے ملتی ہے۔ ت) جملہ (۱) معدنیات کا کون گندھک اور پارے کے ازواج سے ہے کبریت زر ہے کہ گرم ہے اور پارہ مادہ۔ انہیں کے اختلاف مقدار و اصناف و احوال سے مختلف معدنی چیزیں پیدا ہوتی ہیں جن میں سے بعض کو ہمارے ائمہ کرام جنس ارض سے رکھتے ہیں جیسے یاقوت، زمرد، زبرجد و غیر ہا جواہر اور بعض کو نہیں جیسے زہب و فضہ و حدید و غیر ہا معادن حالانکہ مادہ ممکن سب کا ایک ہے، تذکرہ اطلاق کی میں ہے:

(معدن) مادته الزئبق والبريت جیدین متساوین کالا کسیر اوزان الکبریت مع القوة الصابغة کما فی الذهب اوضدها مع عدمها کما فی الفضة (الی ان قال) فان حفظت البادة بحیث یذوبها فالمنطرقات والافالفلزات علی وزان الأول کالیاقوت او الشانی کبعض الزمرد الی آخره عہ اولہ تحفظ صور اولہ تثبت معاصیہ للتحلیل فالشہوب والاملاح ۱۔

(معدن) اس کا مادہ پارہ اور گندھک ہے۔ دونوں عمدہ برابر برابر ہوں۔ جیسے اکسیر۔ یا کبریت زیادہ ہو ساتھ ہی رنگتے والی قوت بھی ہو جیسے سونا میں یا اس کی ضد (پارہ) زیادہ ہو اور رنگتے والی قوت بھی نہ ہو جیسے چاندی میں (یہاں تک کہ یہ کہا) تو اگر مادہ محفوظ ہو اس طرح کہ پگھل جائے تو منطرقات و زہ فلزات بطور اول جیسے یاقوت یا بطور دوم جیسے بعض زمرد والی آخرہ۔ یا کچھ صورتوں کو محفوظ نہ رکھے یا تحلیل کے مخالف نہ ثابت ہو تو شہوب و املاح۔

عہ: یرید موازاة سائر الاصناف ۱۲ منہ غفرلہ (م) دیگر اصناف کا مقابلہ مقصود ہے۔ ۱۲ منہ غفرلہ

(۱) تذکرہ داؤد اطلاق کی، حرف الحکم لفظ معدن کے تحت مذکور ہے، مصطفیٰ البابی مصر، ۱/ ۳۰۰

اسی میں ہے:

(باتوت) هو اشرف انواع الحامدات وكلها تطلبه في التكوين كالذهب في المنطقات يمنع العارض واصله الزئبق ويسمى الماء والكبريت ويسمى الشعاع ۲۔ ملخصاً

(باتوت) یہ جامدات کی قسموں میں سب سے عمدہ ہے اور تکوین میں سارے جامدات کا مطلوب ہے جیسے منطقات میں سونا۔ تو کسی عارض کی وجہ سے مانع بھی ہوتا ہے۔ اس کی اصل پارہ ہے جسے پانی بھی کہا جاتا ہے۔ اور کبریت جسے شعاع بھی کہا جاتا ہے۔

(۲) تذکرہ داؤد انطاکی، حرف الیاء لفظ یا قوت کے تحت مذکور ہے، مصطفیٰ البابا مصر، ۱/ ۳۴۰ (۳۴۰) مذہب مشہور و منصور و معتد جمہور پر تو ان کی معیار وہی ضابطہ ترشد و انطباع ہے و بس۔ اور بعض اکابر نے اسے یوں لیا کہ جو کچھ اجزائے ارض سے ہے جب تک زمین میں ہے اس سے مطلقاً تیمم روا ہے حتیٰ کہ سونا چاندی جب تک اپنی کان میں ہو کہ اس وقت تک یہ جنس ارض سے ہے جب زمین سے نکال کر گلیا یا پگھلایا اجزائے ارضیہ سے صاف کیا اب غیر شے ہوئے اور اس سے تیمم ناروا۔ تمہین الحقائق میں ہے:

وفي شرح الجامع الصغير لقاضي خان يجوز بالكيزان والحباب ويجوز بالذهب والفضة والحديد والنحاس وما أشبهها مادامت على الارض ولم يصنع منها شيء وبعد السبك لا يجوز ۳۔

قاضیخان کی شرح جامع صغیر میں ہے: کوزوں اور گھڑوں سے تیمم جائز ہے اور سونے، چاندی، لوہے، تانے اور ایسی دوسری دھاتوں سے بھی جائز ہے جب تک یہ زمین پر ہوں اور ان سے کوئی چیز بنائی نہ گئی ہو اور ڈھالنے کے بعد ان سے تیمم جائز نہیں۔

(۳) تمہین الحقائق، باب التیمم، مطبعہ امیریہ بولاق مصر، ۱/ ۳۹ (۳۹) شرح دقایق میں ہے:

اما الذهب والفضة فلا يجوز بهما اذا كانا مسبوكون وان كانا غير مسبوكون مختلطين بالتراب يجوز ۱۔

سونا چاندی جب ڈھلے ہوئے ہوں تو ان سے تیمم جائز نہیں اور گلائے پگھلائے نہ گئے ہوں بلکہ مٹی سے ملے ہوئے ہوں تو جائز ہے۔

(۱) شرح الوقایہ، مایجوز بہ التیمم، مطبوعہ المکتبۃ الرشیدیہ دہلی، ۱/ ۹۸ (۹۸) شرح الکفر علامہ عینی پھر شرح سید ازہری پھر طحاوی علی مراقی الفلاح میں ہے:

قبل السبك يصح التيمم مادام في المعدن وكذا الحديد والنحاس لانهما من جنس الارض ۲۔

ڈھالنے سے پہلے تیمم درست ہے جب تک یہ دونوں اپنی کان میں ہوں۔ یہی حکم لوہے اور تانے کا ہے۔ اس لئے کہ یہ جنس زمین سے ہیں۔

(۲) طحاوی علی مراقی الفلاح، مایجوز بہ التیمم، مطبعہ ازہریہ، ص ۶۹ (۶۹) علامہ نے فرمایا:

ذکره السيد و اطلاق المصنف كغيره لا يفيد المنع مطلقاً لوجود الضابط ۳۔

اسے سید ازہری نے ذکر کیا۔ اور دوسرے حضرات کی طرح مصنف کے بھی مطلق بیان کرنے سے مطلقاً ممانعت مستفاد ہوتی ہے کیونکہ ضابطہ موجود ہے۔ (۳) طحاوی علی مراقی الفلاح، مایجوز بہ التیمم، مطبعہ ازہریہ، ص ۶۹ (۶۹)

قوی فہم یہ پھر خزانہ مفتین میں ہے:

مالیس من جوهر الارض او كان من جوهر الارج الا انه خلص عن جوهره بالاذا به والاحراق فانه لا يجوز به التيمم فالذهب والفضة والنحاس والحديد وما اشبه ذلك يجوز به التيمم مادام في الارض ولم يصنع منه شيء فاذا صنع منه شيء لم يجوز به التيمم اذا لم يكن عليه غبار ۴۔

جوز میں کا جوہر نہ ہو یا زمین ہی کا جوہر ہو مگر وہ پگھلانے، جلانے کے ذریعہ اپنے جوہر واصل سے جدا ہو گیا ہو تو اس سے تیمم جائز نہیں۔ تو سونا، چاندی، تانبا، سوا اور ایسی ہی دوسری چیزوں سے جب تک یہ زمین میں رہیں اور ان سے کچھ نہ بنایا گیا ہو، تیمم جائز ہے جب ان سے کوئی چیز بنادی جائے تو اس سے تیمم جائز نہیں جبکہ اس پر غبار نہ ہو۔ (۳۔ خزانہ مفتین)

تو حاصل یہ ہوا کہ آگ سے لین و احرق دو ہیں ایک مقدم کہ معدنی معدن سے نکالتے وقت اجزائے ارضیہ سے اپنی جدائی میں ان کا محتاج ہو ان کے نزدیک یہ مطلقاً اسے جنس ارض سے خارج کر دیتے ہیں اگرچہ نہ لین مورث انطباع و انطراق ہو نہ احراق تا حد تردید و سرامتاخر کہ اجزائے ارضیہ سے جدا و صاف ہونے کے بعد اس شے کی حالت دیکھی جائے یہاں اگر احراق بعد تردید یا لین موجب انطراق کا صالح ہے تو جنس ارض سے نہیں ورنہ ہے۔ جو چیز بڑے قطعے کان سے نکلے کہ صاف کرنے میں جلانے، گلانے کی محتاج نہ ہو اس میں وہ عہ قاعدہ معیار جاری ہوگا یا قوت و بلور سے تیمم جائز ہوگا اور لوہے سے نہیں اور جو ریزہ ریزہ نکلے کہ گلا، جلا کر صاف کی جائے اس سے بعد صفاوہ مطلقاً ناجائز مانیں گے زجاج اسی قبیل سے ہے کہ وہ ریزہ ریزہ ہی معدن میں ملتا اور آگ پر گلا کر صاف کیا جاتا ہے۔

عہ: اقول قسمیں چار ۴ ہوئیں:

(۱) نہ اپنے تصفیہ میں احراق و ملیین کا محتاج ہو نہ بعد کو منطرق جیسے یا قوت۔ (۲) تصفیہ میں محتاج نہ ہو اور بعد کو (۳) اس کا عکس کہ تصفیہ میں محتاج ہو اور بعد کو نا منطرق جیسے شیشہ۔ (۴) پہلے بھی محتاج ہو اور بعد کو بھی منطرق جیسے سونا۔ ان کے نزدیک سوا قسم اول کے سب جنس ارض سے خارج ہیں دوم میں صرف بر بنائے معیار، سوم میں صرف بر بنائے لین مقدم، چہارم میں اگرچہ دونوں جمع ہیں مگر لین مستقدم۔ اسے جنس ارض سے خارج کر چکا۔ معیار کی حاجت نہیں لہذا ہم نے اجزائے معیار کو قسم دوم ہی میں رکھا، ورنہ وہ اس سے خاص نہیں۔ یہ ان کے طور پر ہے اور معتمد صرف لی ظ معیار، تو اول و سوم دونوں جنس ارض ہیں اور دوم و چہارم نہیں واللہ تعالیٰ اعلم۔ ۱۲ منہ غفرلہ (م)

ارسطو نے جو اس کی ایک قسم کو متحر کہا اس بنا پر تھا کہ وہ بلور کو بھی نوع زجاج مانتا ہے اس کے کلام میں عبارت مذکورہ کے بعد ہے:

والبور جنس من الزجاج غير انه يصاب في معدنه مجتمع الجسم ويصاب الزجاج مفترق الجسم فيجمع كما ذكرنا بحجر المغنيسا ۱۷ یشیر الی قوله منه ما هو رمل فاذا او قلا عليه النار والقی معه حجر المغنيسا جمع جسمہ۔

بلور زجاج ہی کی ایک قسم ہے فرق یہ ہے کہ بلور کا جسم معدن میں مجتمع ملتا ہے اور زجاج کا جسم متفرق ملتا ہے پھر جیسا کہ ہم نے بتایا سنگ مغنيسا کے ذریعہ جمع کیا جاتا ہے ۱۷۔ یہ اشارہ اس عبارت کی جانب ہے۔ اس میں سے ایک وہ ہے جو ریت ہوتا ہے جب اس پر آگ ←

مسئلہ ۲: جس مٹی سے تیمم کیا جائے اس کا پاک ہونا ضروری ہے یعنی نہ اس پر کسی نجاست کا اثر ہو نہ یہ ہو کہ محض

جدائی جاتی ہے اور اس کے ساتھ سنگِ مغنیسا بھی ڈالا جاتا ہے تو اس کا جسم بجمع ہو جاتا ہے۔ (اب جامع ابن بیطار)
اسی طرح نوار الاسرار میں ہے: غزن سے گزرائے ست ریزہ ۲۔ (ریزہ ریزہ پتھر ہوتا ہے۔ ت۔)

(۲۔ مخزن الادویہ، فصل الزاء مع الجیم، مطبوعہ نولکشور لکھنؤ، ص ۳۲۰)

لہذا ان علمائے لین و انطباع دو لفظ کہے لین مقدم کے لئے اور اس کی مثال میں زجاج ہے اور انطباع متاخر کے لئے اس کی مثال میں حدید وغیرہ ہیں آخر یہ دیکھا کہ امام جلیل نسفی نے احتراق کی مثالوں میں رماد بھی ذکر فرمائی اور وہ ہرگز قالب احتراق نہیں لاجرم اس کے لئے احتراق مقدم مراد ہے کہ جلنے سے حاصل ہوئی، یوں ہی زجاج کے لئے لین اور اس پر شاہد عدل امام طاہر کا خلاصہ میں کلام ہے کہ زجاج کو اسی لین مقدم میں گنا، فرماتے ہیں:

لو تیتّم علی الذهب والفضة والشبه او النحاس او الرصاص او الدقیق او الزجاج او الحنطة او الشعیر ما ییس من جوهر الارض او من جوهرها الا انه خلص من جوهرها بالاذابة والاحتراق لا یجوز التیتّم بالاتفاق۔
الافقوله لیس من جوهر الارض للدقیق والحنطة والشعیر وقوله او من جوهرها هو الخ للہوائی۔

اگر سونا، چاندی، قتل، تانبا، سیر، آہ، شیشہ، گیہوں، جو کسی ایسی چیز سے تیمم کیا جو جوہر زمین سے نہیں یا زمین ہی کے جوہر سے ہے مگر پگھلنے یا جلانے کے ذریعہ زمین کے جوہر سے نکلی ہے تو اس سے تیمم بالاتفاق جائز نہیں اھ۔ ان کی عبارت جوہر زمین سے نہیں آہا، گیہوں اور جوہر سے متعلق ہے اور ان کا قول یا زمین کے جوہر سے ہے مگر الخ باقی چیزوں سے متعلق ہے۔

(۱۔ خلاصۃ الفتاویٰ، جنس آخر ما یجوز بہ التیتّم، مطبوعہ نولکشور لکھنؤ، ۱/۳۶)

ہوں ان عبارات کی توجیہ ہو جائے گی اور معنی انطباع پر کہ ہم نے تحقیق کئے عبارت آئے گا نہ زجاج و کبریت یہ سب عبارات متحد ہو گئیں باقی کثیرہ وافر عبارات جن میں مثال زجاج نہیں اس نفیس و وجیہ توجیہ سے موجب ہیں جو سابق گزری جس سے وہ مذہب جمہور مشہور و منصور پر مامی ہیں مگر عبارت معنی یہ کہ اس کا اذ اسی توجیہ لاحق پر بنے گا ان دو ۲ توجیہوں سے تمام عبارات موجب ہو گئیں۔

الاقوال (۱) الدر منطبع کزجاج فلم اجدله طباً ونسبته وحده الى السهوا سهل من نسبة سائر الکبراء اليه
هذا ما عندی فان کان عند غیري احسن من هذا فلیبده بامعان فان المقصود اتباع الحق حیث کان وانله
المستعان وعیہ التکلان والصلوة والسلام الاتمان الا کملان علی سید الانس والجان والہ وصحبہ کل حین
وان والحمد لله رب العلمین

مگر در مختار کی عبارت منطبع کزجاج کا کوئی علاج میں نہ پاسکا۔ اور تنہا اسے سہو کی جانب منسوب کر لینا سارے بزرگوں کو سہو پر قرار دینے سے آسان ہے۔ یہ وہ ہے جو میرے خیال میں آیا۔ اگر کسی کے پاس اس سے بہتر ہو تو بنگاہ غور اس کا اظہار کرے کیونکہ مقصود حق کا اتباع ہے حق جہاں بھی ملے اور خدا ہی سے مدد طلبی ہے اور اسی پر توکل ہے اور تمام و کامل درود و سلام اس و جن کے سردار اور سرکار کی اس و صحب پر ہر لمحہ و ہر آن۔ اور ساری خوبیاں سارے جہان کے مالک خدا ہی کے لیے ہیں۔

خشک ہونے سے اثر نجاست جاتا رہا ہو۔ (2)
مسئلہ ۳: جس چیز پر نجاست مگر اور شوکھ گئی اس سے تیمم نہیں کر سکتے اگرچہ نجاست کا اثر باقی نہ ہو البتہ نماز اس پر پڑھ سکتے ہیں۔ (3)

مسئلہ ۴: یہ وہم کہ کبھی نجس ہوئی ہوگی فضول ہے اس کا اعتبار نہیں۔
مسئلہ ۵: جو چیز آگ سے جل کر نہ راکھ ہوتی ہے نہ پگھلاتی ہے نہ ٹڑم ہوتی ہے وہ زمین کی جنس سے ہے اس سے تیمم جائز ہے۔ ریتا، چونا، سرمہ، ہر تال، گندھک، مردہ سنگ، گیرو، پتھر، زبرجد، فیروزہ، عقیق، زمرہ وغیرہ جو اہر سے تیمم جائز ہے اگرچہ ان پر غبار نہ ہو۔ (4)

مسئلہ ۶: پگی اینٹ چینی یا مٹی کے برتن سے جس پر کسی ایسی چیز کی رنگت ہو جو جنس زمین سے ہے۔ جیسے گیرو (لال مٹی) گھریا (سفید مٹی) مٹی یا وہ چیز جس کی رنگت جنس زمین سے تو نہیں مگر برتن پر اس کا جرم نہ ہو تو ان دونوں صورتوں میں اس سے تیمم جائز ہے اور اگر جنس زمین سے نہ ہو اور اس کا جرم برتن پر ہو تو جائز نہیں۔

مسئلہ ۷: شورہ جو ہنوز پانی میں ڈال کر صاف نہ کیا گیا ہو اس سے تیمم جائز ہے ورنہ نہیں۔ (5)
مسئلہ ۸: جو نمک پانی سے بنتا ہے اس سے تیمم جائز نہیں اور جو کان سے نکلتا ہے جیسے سیندھانمک اس سے جائز ہے۔ (6)

مسئلہ ۹: جو چیز آگ سے جل کر راکھ ہو جاتی ہو جیسے لکڑی، گھاس وغیرہ یا پگھل جاتی یا ٹڑم ہو جاتی ہو جیسے چاندی، سونا، تانبا، پیتل، لوہا وغیرہ دھاتیں وہ زمین کی جنس سے نہیں اس سے تیمم جائز نہیں۔ ہاں یہ دھاتیں اگر کان سے

مقام دوم (اُن ایک سو اسی ۱۸۱ چیزوں کا بیان جن سے تیمم جائز ہے) اُن بعض اشیاء کا شمار جن سے ہمارے علماء امام جعفر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے مذہب میں تیمم جائز ہے انہیں دو ۲ قسم کریں:

منصوصات، جن کی تشریح کتابوں میں اس وقت پیش نظر ہے۔

مزید ت کہ فقیر نے اضافہ کیا دکان حق علی افراز ہاکیلا یساق المعقول مساق المعقول (انہیں الگ کرنا میری ذمہ داری جعفی تاکہ معقول کا ذکر معقول کی جگہ نہ ہو۔) فتاویٰ رضویہ، جلد ۳، ص ۳۸۳ رضا فاؤنڈیشن، لاہور

(2) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الطہارۃ، الباب الرابع فی التیمم، الفصل الاول، ج ۱، ص ۲۶

(3) المرجع السابق، ص ۲۷، وغیرہ

(4) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الطہارۃ، الباب الرابع فی التیمم، الفصل الاول، ج ۱، ص ۲۶-۲۷

(5) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الطہارۃ، الباب الرابع فی التیمم، الفصل الاول، ج ۱، ص ۲۶

(6) المرجع السابق، ص ۲۷

بہل کر پھلائی نہ گئیں کہ ان پر مٹی کے اجزاء ہنوز باقی ہیں تو ان سے تیمم جائز ہے اور اگر پھلا کر صاف کر لی گئیں اور ان پر اتنا غبار ہے کہ ہاتھ مارنے سے اس کا اثر ہاتھ میں ظاہر ہوتا ہے تو اس غبار سے تیمم جائز ہے، ورنہ نہیں۔ (7)

مسئلہ ۱۰: غلہ، گیہوں، جو وغیرہ اور لکڑی یا گھاس اور شیشہ پر غبار ہو تو اس غبار سے تیمم جائز ہے جب کہ اتنا ہو کہ ہاتھ میں لگ جاتا ہو ورنہ نہیں۔ (8)

مسئلہ ۱۱: مشک و عنبر، کافور، لوبان سے تیمم جائز نہیں۔ (9)

مسئلہ ۱۲: موتی اور سیپ اور گھونگے سے تیمم جائز نہیں اگرچہ پسپوں اور ان چیزوں کے چھونے سے بھی ناجائز۔ (10)

(7) المربع السابق

(8) المربع السابق

(9) المربع السابق

(10) اعلیٰ حضرت، امام اہلسنت، مجدد دین و ملت الشاہ امام احمد رضا خان علیہ رحمۃ الرحمن فتاویٰ رضویہ شریف میں تحریر فرماتے ہیں:

ان کے شیخ محقق نے بحر میں فرمایا وہ سہو ہے نہر نے فرمایا سبق قلم ہے اور جواز ہے۔

کیا فی الازہری وش واشرب (۱) عبد الحلیم فقال اخذنا عن المنح اولعلمها تواردا علیہ فانه یقول اقول انه لیس بسہو بل الظاہر انه قام عندہ انہ یعتقد من الماء کاللولو فہینئذ یكون النزاع لفظیا کما لا یخفی ا۔ ا۔

جیسا کہ ازہری اور شامی میں ہے اور علامہ عبد الحلیم رومی نے عجب بات کی۔ انہوں نے منخ التفار سے اخذ کر کے کہا یادوں ہی حضرات کا توارد ہوا۔ لکھتے ہیں: میں کہتا ہوں یہ سہو نہیں۔ بلکہ ظاہر یہ ہے کہ ان کے نزدیک یہی ٹھہرا کہ وہ پانی سے بتا ہے جیسے موتی۔ تو اس وقت نزاع لفظی رہ جائے گا۔ جیسا کہ عیاں ہے ا۔ ا۔ (۱) فتاویٰ للعبد الحلیم غادی، باب التیمم، مطبع در سعادت مصر، ۱/۳۶

اقول: بل حقیقیاً کما لا یخفی و کون المنہی مما لو اتفقوا علیہ لا تفقوا علی الحکم لا یرفع الاختلاف فی المعنی بل یوجبہ عند الاختلاف فی المنہی و عبارة المنح علی ما فی ش اقول الظاہر انه لیس بسہو لانه انما منع جواز التیمم بہ لما قام عندہ من انہ یعتقد من الماء کاللولو فان کان الامر كذلك فلا خلاف فی منع الجواز والقائل بالجواز انما قال بہ لما قام عندہ من انہ من جملة اجزاء الارض فان کان كذلك فلا کلام فی الجواز والذی دل علیہ کلام اہل الخبرہ بالجواہر ان لہ شبہین شبہا بالنبات و شبہا بالمعادن وہ افصح ابن الجوزی فقال انہ متوسط بین عالمی النبات والجماع فی شبہ الجماد بتجرۃ ویشبہ النبات بکونہ اشجاراً نابتة فی قعر البحر فوات عروق و اغصان خضر متشعبة قائمة ا۔ ا۔ (۱) رد المحتار، باب التیمم، مطبع مصطفیٰ البابی مصر، ۱/۱۷۶

اقول: بلکہ نزاع حقیقی ہوگا جیسا کہ آشکارا ہے۔ اگر بتائے اختلاف ایسا امر ہو کہ اس پر اتفاق ہوتا تو حکم پر بھی اتفاق ہوتا اس سے معنوی طور پر اختلاف ختم نہیں ہو جاتا بلکہ اگر معنی مختلف ہے تو اختلاف لازم ہے۔ منخ التفار کی عبارت جیسا کہ شامی میں ہے اس طرح ہے: میں کہتا ہوں، ظاہر یہ ہے کہ سہو نہیں اس لیے کہ انہوں نے جواز تیمم سے اس لیے منع کیا کہ ان کے نزدیک یہی ٹھہرا کہ وہ پانی سے بتا ہے ←

- مسئلہ ۱۳: راکھ اور سونے چاندی فولاد وغیرہ کے کشتوں سے بھی جائز نہیں۔ (11)
- مسئلہ ۱۴: زمین یا پتھر جل کر سیاہ ہو جائے اس سے تیمم جائز ہے یوں اگر پتھر جل کر راکھ ہو جائے اس سے بھی جائز ہے۔ (12)
- مسئلہ ۱۵: اگر خاک میں راکھ مل جائے اور خاک زیادہ ہو تو تیمم جائز ہے ورنہ نہیں۔ (13)
- مسئلہ ۱۶: زرد، سرخ، سبز، سیاہ رنگ کی مٹی سے تیمم جائز ہے (14) مگر جب رنگ چھوٹ کر ہاتھ مونہ کو رنگین کر دے تو بغیر ضرورت شدیدہ اس سے تیمم کرنا جائز نہیں اور کر لیا تو ہو گیا۔
- مسئلہ ۱۷: بھیگی مٹی سے تیمم جائز ہے جب کہ مٹی غالب ہو۔ (15)
- مسئلہ ۱۸: مسافر کا ایسی جگہ گزر ہوا کہ سب طرف کیچڑ ہی کیچڑ ہے اور پانی نہیں پاتا کہ وضو یا غسل کرے اور کیڑے میں بھی غبار نہیں تو اسے چاہیے کہ کیڑا کیچڑ میں سان کر سکھالے اور اس سے تیمم کرے اور اگر دقت جاتا ہو تو مجبوری کو کیچڑ ہی سے تیمم کر لے جب کہ مٹی غالب ہو۔ (16)
- مسئلہ ۱۹: گدے اور دری وغیرہ میں غبار ہے تو اس سے تیمم کر سکتا ہے اگرچہ وہاں مٹی موجود ہو جب کہ غبار اتنا ہو کہ ہاتھ پھیرنے سے انگلیوں کا نشان بن جائے۔ (17)

جیسے موتی۔ تو اگر حقیقت امر یہی ہو تو منع جواز میں کوئی اختلاف نہیں اور قائل جواز نے جائز اس لیے کہا کہ اس کے نزدیک یہی ٹھہرا کہ وہ اجزائے زمین سے ہے تو اگر وہ ایسا ہی ہو تو جواز میں کوئی کلام نہیں۔ جو ہر شمسوں کے کلام سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ اس میں دو مشابہتیں پائی جاتی ہیں ایک مشابہت نبات سے ہوتی ہے اور ایک مشابہت معدنیات سے ہوتی ہے۔ ابن الجوزی نے اسے صاف طور پر بیان کیا۔ وہ لکھتے ہیں کہ یہ عالم نبات و معدنیات کے درمیان متوسط ہے۔ اپنے حجر اور پتھر کی طرح ٹھوس ہونے میں جماد کے مشابہ ہے اور اس بات میں نبات کے مشابہ ہے کہ سمندر کی گہرائی میں اس کے، رگوں اور پھوٹی ہوئی کھڑی ہری ہری ڈالیوں والے اگنے والے درخت ہوتے ہیں۔ اھ۔ (فتاویٰ رضویہ، جلد ۳، ص ۵۲۱ رضا فاؤنڈیشن، لاہور)

(11) الفتاویٰ الرضویہ، ج ۳، ص ۶۵۶

(12) الفتاویٰ الرضویہ، کتاب الطہارۃ، الباب الرابع فی التیمم، الفصل الاول، ج ۱، ص ۷۷، وغیرہ

(13) الفتاویٰ الرضویہ، کتاب الطہارۃ، الباب الرابع فی التیمم، الفصل الاول، ج ۱، ص ۷۷

(14) المرجع السابق

(15) المرجع السابق

(16) المرجع السابق

(17) اعلیٰ حضرت، امام المسند، مجدد دین و ملت الشاہ امام احمد رضا خان علیہ رحمۃ الرحمن فتاویٰ رضویہ شریف میں تحریر فرماتے ہیں:

مسئلہ ۲۰: نجس کپڑے میں غبار ہوا اس سے تیمم جائز نہیں ہاں اگر اس کے ٹوکھنے کے بعد غبار پڑا تو جائز ہے۔ (18)

مسئلہ ۲۱: مکان بنانے یا گرانے میں یا کسی اور صورت سے مونہ اور ہاتھوں پر گرد پڑی اور تیمم کی نیت سے مونہ

اور ہاتھوں پر مسح کر لیا تیمم ہو گیا۔ (19)

مسئلہ ۲۲: گچ کی دیوار پر تیمم جائز ہے۔ (20)

مسئلہ ۲۳: مصنوعی مڑدہ سنگ سے تیمم جائز نہیں۔ (21)

مسئلہ ۲۴: مونگے یا اس کی راکھ سے تیمم جائز نہیں۔ (22)

امام اسماعیلی کہ ازائمہ ترجیح و ترجیح صحیح است در شرح مختصر طحاوی فرمود کہ بودن غبار بر چیز سے چنان دلیلی اثر بشیڈن دست بران ضرور است در جواز تیمم بدان۔

امام اسماعیلی جو ائمہ ترجیح و ترجیح صحیح سے ہیں انہوں نے مختصر طحاوی کی شرح میں فرمایا کہ ایسی چیز پر غبار کا ہونا اور اس پر ہاتھ پھیرنے سے غبار کا اثر ظاہر ہونا اس سے تیمم جائز ہونے کیلئے ضروری ہے۔

فی الدرد المختار تبعا لما فی البحر الرائق وقیة الاسبیجانی بان یستبین اثر التراب علیہ عند الید علیہ وان لم یستبین لم یجز و کذا کل ما یجوز التیمم علیہ کعنطه وجوخة فلیحفظ۔

در مختار کے اندر بحر الرائق کے اتباع میں لکھا ہوا ہے کہ اس پر امام اسماعیلی نے یہ قید لگائی ہے کہ اس پر ہاتھ پھیرنے سے اس چیز پر مٹی کا اثر ظاہر و واضح ہو اگر واضح نہ ہو تو تیمم جائز نہیں۔ اسی طرح بروہ چیز جس پر تیمم جائز نہیں جیسے گیسوں، اونی کپڑے کا ٹکڑا، اسے یاد رکھنا چاہئے۔

(۱۔ الدرد المختار، باب التیمم، مجتہبائی دہلی، ۱/۳۲)

دہر چند در عامہ متون و اکثر شروح این مسئلہ را بار سال و اطلاق آوردہ اند اما (ف ۱) قید سے زائد کہ امام معتزہ افادہ فرمایہ از قبولش ناگزیر است مادامیکہ خلافش ذرکلمات دیگر ائمہ مصرع و بدان مرنج نباشد خصوصاً در صورتیکہ مقام مقام احتیاط است۔

یہ مسئلہ اگرچہ عام متون اور اکثر شروح میں بغیر قید کے مطلقاً ذکر ہوا ہے (اور کہا گیا ہے کہ معدنیات وغیرہ پر غبار و تراب ہو تو تیمم جائز ہے) لیکن ایک ایسی زائد قید جو کوئی معتزہ امام افادہ فرمائیں اسے قبول کرنا ضروری ہے جب تک کہ اس کے خلاف دیگر ائمہ کے کلمات میں تصریح اور اس پر ترجیح نہ ہو خاص طور سے جب احتیاط کا مقام ہو تو امام معتزہ کی بتائی ہوئی ایسی قید کا قبول کرنا اور ضروری ہے۔

(فتاویٰ رضویہ، جلد ۲۹، ص ۱۹۱ ارضاف و نڈیشن، لاہور)

(18) الفہامی الصندی، کتاب الطہارۃ، الباب الرابع فی التیمم، الفصل الاول، ج ۱، ص ۲۷

(19) المرجع السابق

(20) الدرد المختار، کتاب الطہارۃ، باب التیمم، ج ۱، ص ۲۵۳

(21) الفتاویٰ الرضویہ، ج ۳، ص ۶۵۲

(22) الدرد المختار، کتاب الطہارۃ، باب التیمم، ج ۱، ص ۲۵۲

مسئلہ ۲۵: جس جگہ سے ایک نے تیمم کیا دوسرا بھی کر سکتا ہے یہ جو مشہور ہے کہ مسجد کی دیوار یا زمین سے تیمم ناجائز یا مکروہ ہے غلط ہے۔ (23)

مسئلہ ۲۶: تیمم کے لیے ہاتھ زمین پر مارا اور مسح سے پہلے ہی تیمم ٹوٹنے کا کوئی سبب پایا گیا تو اس سے تیمم نہیں کر سکتا۔ (24)



(23) مدیۃ المصنی، بیان التیمم وطہارۃ الارض، ص ۵۸۔

وافقادی، لروضیہ، ج ۳، ص ۷۳۸۔

(24) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الطہارۃ، الباب الرابع فی التیمم، الفصل الاول، ج ۱، ص ۲۶۔

تیمم کن چیزوں سے ٹوٹتا ہے

مسئلہ ۱: جن چیزوں سے وضو ٹوٹتا ہے یا غسل واجب ہوتا ہے ان سے تیمم بھی جاتا رہے گا اور غلا وہ ان کے پانی پر اور ہونے سے بھی تیمم ٹوٹ جائے گا۔ (1)

مسئلہ ۲: مریض نے غسل کا تیمم کیا تھا اور اب اتنا تندرست ہو گیا کہ غسل سے ضرورت پہنچے گا تیمم جاتا رہا۔ (2)

مسئلہ ۳: کسی نے غسل اور وضو دونوں کے لیے ایک ہی تیمم کیا تھا پھر وضو توڑنے والی کوئی چیز پائی گئی یا اتنا پانی پیا کہ جس سے صرف وضو کر سکتا ہے یا بیمار تھا اور اب اتنا تندرست ہو گیا کہ وضو نقصان نہ کریگا اور غسل سے ضرر ہوگا تو صرف وضو کے حق میں تیمم جاتا رہا غسل کے حق میں باقی ہے۔ (3)

مسئلہ ۴: جس حالت میں تیمم ناجائز تھا اگر وہ بعد تیمم پائی گئی تیمم ٹوٹ گیا جیسے تیمم والے کا ایسی جگہ گزر ہوا کہ وہاں سے ایک میل کے اندر پانی ہے تو تیمم جاتا رہا۔ یہ ضرور نہیں کہ پانی کے پاس ہی پہنچ جائے۔

مسئلہ ۵: اتنا پانی ملا کہ وضو کے لیے کافی نہیں ہے یعنی ایک مرتبہ مونہ اور ایک ایک مرتبہ دونوں ہاتھ پاؤں نہیں دھو سکتا تو وضو کا تیمم نہیں ٹوٹا اور اگر ایک ایک مرتبہ دھو سکتا ہے تو جاتا رہا۔ یوں غسل کے تیمم کرنے والے کو اتنا پانی ملا جس سے غسل نہیں ہو سکتا تو تیمم نہیں گیا۔ (4)

مسئلہ ۶: ایسی جگہ گزرا کہ وہاں سے پانی قریب ہے مگر پانی کے پاس شیر یا سانپ یا دشمن ہے جس سے جان یا مال یا آبرو کا صحیح اندیشہ ہے یا قافلہ انتظار نہ کریگا اور نظروں سے غائب ہو جائے گا یا سواری سے اتر نہیں سکتا جیسے ریل یا گھوڑا کہ اس کے روکے نہیں رکھا یا گھوڑا ایسا ہے کہ اترنے تو دے گا مگر پھر چڑھنے نہ دے گا یا یہ اتنا کمزور ہے کہ پھر چڑھ نہ سکے گا یا کوئیں میں پانی ہے اور اس کے پاس ڈول رتی نہیں تو ان سب صورتوں میں تیمم نہیں ٹوٹا۔ (5)

(1) الفتاویٰ احمدیہ، کتاب الطہارۃ، الباب الرابع فی التیمم، الفصل الثانی، ج ۱، ص ۲۹

(2) المرجع السابق

(3) المرجع السابق

(4) الفتاویٰ احمدیہ، کتاب الطہارۃ، الباب الرابع فی التیمم، الفصل الثانی، ج ۱، ص ۳۰

والله اعلم بالحق، کتاب الطہارۃ، باب التیمم، ج ۱، ص ۲۷۸

(5) الفتاویٰ احمدیہ، کتاب الطہارۃ، الباب الرابع فی التیمم، الفصل الثانی، ج ۱، ص ۳۰ وغیرہ

مسئلہ ۷: پانی کے پاس سے سوتا ہوا گزرا تیمم نہیں ٹوٹا۔ (6) ہاں اگر تیمم وضو کا تھا اور نیند اس حد کی ہے جس سے وضو جاتا رہے تو بیشک تیمم جاتا رہا مگر نہ اس وجہ سے کہ پانی پر گزرا بلکہ سو جانے سے اور اگر اٹگھتا ہوا پانی پر گزرا اور پانی کی اطلاع ہو گئی تو ٹوٹ گیا ورنہ نہیں۔

مسئلہ ۸: پانی پر گزرا اور اپنا تیمم یاد نہیں جب بھی تیمم جاتا رہا۔ (7)

مسئلہ ۹: نماز پڑھتے میں گدھے یا خچر کا جھوٹا پانی دیکھا تو نماز پوری کرے پھر اس سے وضو کرے پھر تیمم کرے اور نماز لوٹائے۔

مسئلہ ۱۰: نماز پڑھتا تھا اور دور سے ریتا چمکتا ہوا دکھائی دیا اور اسے پانی سمجھ کر ایک قدم بھی چلا پھر معلوم ہوا ریتا ہے نماز فاسد ہو گئی مگر تیمم نہ گیا۔

مسئلہ ۱۱: چند شخص تیمم کیے ہوئے تھے کسی نے ان کے پاس ایک وضو کے لائق پانی لا کر کہا جس کا جی چاہے اس سے وضو کر لے سب کا تیمم جاتا رہے گا اور اگر وہ سب نماز میں تھے تو نماز بھی سب کی گئی اور اگر یہ کہا کہ تم سب اس سے وضو کر لو تو کسی کا بھی تیمم نہ ٹوٹے گا۔ (8) یوں اگر یہ کہا کہ میں نے تم سب کو اس پانی کا مالک کیا جب بھی تیمم نہ گیا۔

مسئلہ ۱۲: پانی نہ ملنے کی وجہ سے تیمم کیا تھا اب پانی ملا تو ایسا بیمار ہو گیا کہ پانی نقصان کریگا تو پہلا تیمم جاتا رہا اب بیماری کی وجہ سے پھر تیمم کرے یوں بیماری کی وجہ سے تیمم کیا اب اچھا ہوا تو پانی نہیں ملتا جب بھی نیا تیمم کرے۔ (9)

مسئلہ ۱۳: کسی نے غسل کیا مگر تھوڑا سا بدن سوکھا رہ گیا یعنی اس پر پانی نہ بہا اور پانی بھی نہیں کہ اسے دھو لے اب غسل کا تیمم کیا پھر بے وضو ہوا اور وضو کا بھی تیمم کیا پھر اسے اتنا پانی ملا کہ وضو بھی کر لے اور وہ سوکھی جگہ بھی دھو لے تو دونوں تیمم وضو اور غسل کے جائز رہے اور اگر اتنا پانی ملا کہ نہ اس سے وضو ہو سکتا ہے نہ وہ جگہ دھل سکتی ہے تو دونوں تیمم باقی ہیں اور اس پانی کو اس خشک حصہ کے دھونے میں صرف کرے جتنا دھل سکے اور اگر اتنا ملا کہ وضو ہو سکتا ہے اور خشکی کے لیے کافی نہیں تو وضو کا تیمم جاتا رہا اس سے وضو کرے اور اگر صرف خشک حصہ کو دھو سکتا ہے اور وضو نہیں کر سکتا تو غسل کا تیمم جاتا رہا، وضو کا باقی ہے اس پانی کو اس کے دھونے میں صرف کرے اور اگر ایک کر سکتا ہے چاہے وضو کرے چاہے اسے دھو لے تو غسل کا تیمم جاتا رہا اس سے اس جگہ کو دھو لے اور وضو کا تیمم باقی ہے۔ (10)

(6) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الطہارۃ، الباب الرابع فی التیمم، الفصل الثانی، ج ۱، ص ۳۰

(7) المرجع السابق

(8) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الطہارۃ، الباب الرابع فی التیمم، الفصل الثانی، ج ۱، ص ۳۰

(9) المرجع السابق، ص ۲۹-۳۰

(10) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الطہارۃ، الباب الرابع فی التیمم، الفصل الثانی، ج ۱، ص ۲۹

موزوں پر مسح کا بیان

حدیث ۱: امام احمد و ابو داؤد نے مُغیرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کی، فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے موزوں پر مسح کیا، میں نے عرض کی یا رسول اللہ! حضور بھول گئے فرمایا: بلکہ تُو بھولا میرے رب عزوجل نے اسی کا حکم دیا۔ (1)

حدیث ۲: دارقطنی نے ابوبکرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کی رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے مسافر کو تین دن، تین راتیں اور مقیم کو ایک دن رات موزوں پر مسح کرنے کی اجازت دی، جب کہ طہارت کے ساتھ پہنے ہوں۔ (2)

حدیث ۳: ترمذی و نسائی صَفْوَان بن عَسَّال رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی، جب ہم مسافر ہوتے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم حکم فرماتے کہ تین دن راتیں ہم موزے نہ اتاریں مگر بوجہ جنابت کے، لیکن پاخانہ اور پیشاب اور مونے کے بعد نہیں۔ (3)

حدیث ۴: ابو داؤد نے روایت کی کہ حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں اگر دین اپنی رائے سے ہوتا تو موزے کا مٹلا، بہ نسبت اوپر کے مسح میں بہتر ہوتا۔ (4)

حدیث ۵: ابو داؤد و ترمذی راوی کہ مُغیرہ بن شعبہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کہتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو دیکھا کہ موزوں کی پشت پر مسح فرماتے۔ (5)



- (1) سنن ابی داؤد، کتاب الطہارۃ، باب المسح علی الخفین الحدیث: ۱۵۶، ج ۱، ص ۸۶
- (2) سنن الدارقطنی، کتاب الطہارۃ، باب الرخصة فی المسح علی الخفین... إلخ، الحدیث: ۷۳۷، ج ۱، ص ۲۷۰
- (3) جامع الترمذی، أبواب الطہارۃ، باب المسح علی الخفین للمسافر... إلخ، الحدیث: ۹۶، ج ۱، ص ۱۵۳
- (4) سنن ابی داؤد، کتاب الطہارۃ، باب کیف المسح، الحدیث: ۱۶۲، ج ۱، ص ۸۸
- (5) جامع الترمذی، أبواب الطہارۃ، باب ما جاء فی المسح علی الخفین ظاہرهما، الحدیث: ۹۸، ج ۱، ص ۱۵۵

موزوں پر مسح کرنے کے مسائل

جو شخص موزہ پہنے ہوئے ہو وہ اگر وضو میں بجائے پاؤں دھونے کے مسح کرے جائز ہے اور بہتر پاؤں دھونا ہے بشرطیکہ مسح جائز سمجھے۔ اور اس کے جواز میں بکثرت حدیثیں آئی ہیں جو قریب قریب تواتر کے ہیں، اسی لیے امام کرخی رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں جو اس کو جائز نہ جانے اس کے کافر ہو جانے کا اندیشہ ہے۔ امام شیخ الاسلام فرماتے ہیں جو اسے جائز نہ مانے گمراہ ہے۔ ہمارے امام اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے اہلسنت و جماعت کی علامت دریافت کی گئی فرمایا:

تَقْضِيْلُ الشَّيْخَيْنِ وَحُبُّ الْحَتَّانِ وَمَسْحُ الْخُفَّيْنِ

یعنی حضرت امیر المومنین ابوبکر صدیق و امیر المومنین فاروق اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہما کو تمام صحابہ سے بزرگ جاننا اور امیر المومنین عثمان غنی و امیر المومنین علی مرتضیٰ رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے محبت رکھنا اور موزوں پر مسح کرنا۔ (1) اور ان تینوں باتوں کی تخصیص اس لیے فرمائی کہ حضرت کوفہ میں تشریف فرما تھے اور وہاں رافضیوں ہی کی کثرت تھی تو وہی علامات ارشاد فرمائیں جو ان کا رد ہیں۔ اس روایت کے یہ معنی نہیں کہ صرف ان تین باتوں کا پایا جانا سنی ہونے کے لیے کافی ہے۔ علامت شے میں پائی جاتی ہے، شے لازم علامت نہیں ہوتی جیسے حدیث صحیح بخاری شریف میں وہابیہ کی

(1) غنیۃ المستملی، فصل فی المسح علی الخفین، ص ۱۰۳

حکیم الامت مفتی احمد یار خان علیہ رحمۃ اللہ الرحمن فرماتے ہیں:

چونکہ وضو مکمل ہے اور مسح جز، نیز موزے کا مسح پاؤں دھونے کا نائب ہے ان لیے اس باب کو وضو کے بعد لائے۔ خیال رہے کہ مسح موزے پر ہوتا ہے نہ کہ موزے میں، نیز چڑے کے موزے پر مسح ہوگا نہ کہ باریک کپڑے یا سوت کے اس لیے مصنف نے علی اور خفین ارشاد فرمایا۔ خیال رہے کہ موزے کا مسح اشارۃ قرآن شریف سے اور صراحۃ بے شمار احادیث سے ثابت ہے، لہذا اس کا انکار گمراہی ہے۔ حضرت انس سے پوچھا گیا کہ اہل سنت کی علامت کیا ہے فرمایا "تَقْضِيْلُ الشَّيْخَيْنِ وَحُبُّ الْحَتَّانِ وَمَسْحُ الْخُفَّيْنِ"۔ خواجہ حسن بھری کہتے ہیں کہ میں نے ستر صحابہ سے ملاقات کی سب موزوں پر مسح کے قائل تھے۔ امام کرخی فرماتے ہیں کہ مسح کے مکر کے کفر کا اندیشہ ہے کیونکہ موزے کا مسح متواتر احادیث سے ثابت ہے۔ خیال رہے کہ ابن عباس و عائشہ صدیقہ نے اولاً اس مسح کا انکار کیا تھا، پھر تمام صحابہ کی موافقت فرمائی، حضرت عائشہ صدیقہ بھی مسح کی قائل ہیں۔ وہ جو کہا جاتا ہے کہ آپ فرماتی ہیں میرا پاؤں کٹ جائے تو اچھا موزے پر مسح کرنے سے، یہ محض غلط ادو بناوٹی ہے۔ (مرآۃ المناجیح شرح مشکوٰۃ المصابیح، ج ۱، ص ۴۵۸)

بیت فرمائی: ((وَسَيَمْنَا هُمْ التَّحْلِيلِيْنَ)) ان کی علامت سر منڈانا ہے۔ (2) اس کے یہ معنی نہیں کہ سر منڈانا ہی وہابی رہنے کے لیے کافی ہے اور امام احمد بن حنبل رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ میرے دل میں اس کے جواز پر کچھ خدشہ نہیں کہ اس میں چالیس صحابہ سے مجھ کو حدیثیں پہنچیں۔ (3)

مسئلہ ۱: جس پر غسل فرض ہے وہ موزوں پر مسح نہیں کر سکتا۔ (4)

مسئلہ ۲: عورتیں بھی مسح کر سکتی ہیں (5) مسح کرنے کے لیے چند شرطیں ہیں:

(۱) موزے ایسے ہوں کہ ٹخنے چھپ جائیں اس سے زیادہ ہونے کی ضرورت نہیں اور اگر دو ایک انگل کم ہو جب بھی مسح درست ہے، ایڑی نہ مکلی ہو (6)۔

(۲) پاؤں سے چپٹا ہو، کہ اس کو پہن کر آسانی کے ساتھ خوب چل پھر سکیں۔

(۳) چمڑے کا ہو یا صرف مٹلا چمڑے کا اور باقی کسی اور دبیز چیز کا جیسے کرچ وغیرہ۔

مسئلہ ۳: ہندوستان میں جو عموماً سوتی یا اونی موزے پہنے جاتے ہیں اُن پر مسح جائز نہیں ان کو اتار کر پاؤں دھونا فرض ہے۔ (7)

(۴) وضو کر کے پہنا ہو یعنی پہننے کے بعد اور حدث سے پہلے ایک ایسا وقت ہو کہ اس وقت میں وہ شخص با وضو ہو خواہ پورا وضو کر کے پہنے یا صرف پاؤں دھو کر پہنے بعد میں وضو پورا کر لیا۔

مسئلہ ۴: اگر پاؤں دھو کر موزے پہن لیے اور حدث سے پہلے مونہہ ہاتھ دھو لیے اور سر کا مسح کر لیا تو بھی مسح جائز

(2) صحیح البخاری، کتاب التوحید، باب قراءة الفاجر... الخ، الحدیث: ۵۶۲، ج ۴، ص ۵۹۹

(3) غیۃ المحتمل، فصل فی المسح علی الخفین، ص ۱۰۰

(4) امداد الخائر، کتاب الطہارۃ، باب المسح علی الخفین، ج ۱، ص ۴۹۵

(5) الفتاویٰ الھندیۃ، الباب الخامس فی المسح علی الخفین، الفصل الثانی، ج ۱، ص ۳۶

(6) اعلیٰ حضرت، امام اہلسنت، مجدد دین و ملت الشاہ امام احمد رضا خان علیہ رحمۃ الرحمن فتاویٰ رضویہ شریف میں تحریر فرماتے ہیں:

یعنی ٹخنوں تک چمڑا منڈھے ہوئے نہ منعل یعنی مٹلا چمڑے کا لگا ہوا نہ مخنیں یعنی ایسے دبیز و محکم کہ تنہا انہیں کو پہن کر قطع مسافت کریں تو شق نہ ہو جائیں اور ساق پر اپنے دبیز ہونے کے سبب بے بندش کے رُکے رہیں ڈھلک نہ آئیں اور اُن پر پانی پڑے تو روک لیں فوراً پاؤں کی طرف چھن نہ جائے جو پاخانہ ان تینوں وصف مجلد منعل مخنیں سے خالی ہوں اُن پر مسح بالاتفاق ناجائز ہے۔ ہاں اگر اُن پر چمڑا منڈھ لیں یا چمڑے کا مٹلا لگالیں تو بالاتفاق یا شاید کہیں اُس طرح کے دبیز بنائے جائیں تو صاحبین کے نزدیک مسح جائز ہوگا اور اسی پر فتویٰ ہے۔

(فتاویٰ رضویہ، جلد ۴، ص ۳۴۵ رضا فاؤنڈیشن، لاہور)

(7) الفتاویٰ الرضویۃ، ج ۴، ص ۳۴۵

ہے اور اگر صرف پاؤں دھو کر پہنے اور بعد پہننے کے وضو پورا نہ کیا اور حدث ہو گیا تو اب وضو کرتے وقت مسح جائز نہیں۔

مسئلہ ۵: بے وضو موزہ پہن کر پانی میں چلا کہ پاؤں دھل گئے اب اگر حدث سے پیشتر باقی اعضائے وضو لیے اور سر کا مسح کر لیا تو مسح جائز ہے ورنہ نہیں۔ (8)

مسئلہ ۶: وضو کر کے ایک ہی پاؤں میں موزہ پہنا اور دوسرا نہ پہنا، یہاں تک کہ حدث ہوا تو اس ایک پر بھی مسح جائز نہیں دونوں پاؤں کا دھونا فرض ہے۔

مسئلہ ۷: تیمم کر کے موزے پہنے گئے تو مسح جائز نہیں۔ (9)

مسئلہ ۸: معذور کو صرف اس ایک وقت کے اندر مسح جائز ہے جس وقت میں پہتا ہو۔ ہاں اگر پہننے کے بعد اور حدث سے پہلے عذر جاتا رہا تو اس کے لیے وہ مدت ہے جو تندرست کے لیے ہے۔

(۵) نہ حالت جنابت میں پہنا نہ بعد پہننے کے جب ہوا ہو۔

مسئلہ ۹: جب نے جنابت کا تیمم کیا اور وضو کر کے موزہ پہنا تو مسح کر سکتا ہے مگر جب جنابت کا تیمم جاتا رہا تو اب مسح جائز نہیں۔ (10)

مسئلہ ۱۰: جب نے غسل کیا مگر تھوڑا سا بدن خشک رہ گیا اور موزے پہن لیے اور قبل حدث کے اس جگہ کو دھو ڈالا تو مسح جائز ہے اور اگر وہ جگہ اعضائے وضو میں دھونے سے رہ گئی تھی اور قبل دھونے کے حدث ہوا تو مسح جائز نہیں۔ (11)

(۶) مدت کے اندر ہوا اور اس کی مدت مقیم کے لیے ایک دن رات ہے اور مسافر کے واسطے تین دن اور تین راتیں۔ (12)

مسئلہ ۱۱: موزہ پہننے کے بعد پہلی مرتبہ جو حدث ہوا اس وقت سے اس کا شمار ہے مثلاً صبح کے وقت موزہ پہنا اور ظہر کے وقت پہلی بار حدث ہوا تو مقیم دوسرے دن کی ظہر تک مسح کرے اور مسافر چوتھے دن کی ظہر تک۔ (13)

مسئلہ ۱۲: مقیم کو ایک دن رات پورا نہ ہوا تھا کہ سفر کیا تو اب ابتداءً حدث سے تین دن، تین راتوں تک مسح کر

(8) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الطہارۃ، الباب الخامس فی المسح علی الخفین، الفصل الاول، ج ۱، ص ۲۳

(9) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الطہارۃ، الباب الخامس فی المسح علی الخفین، الفصل الاول، ج ۱، ص ۲۳

(10) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الطہارۃ، الباب الخامس فی المسح علی الخفین، الفصل الاول، ج ۱، ص ۲۳

(11) المرجع السابق

(12) المرجع السابق

(13) المرجع السابق

سکتا ہے اور مسافر نے اقامت کی نیت کر لی تو اگر ایک دن رات پورا کر چکا ہے مسح جاتا رہا اور پاؤں دھونا فرض ہو گیا۔ اور نماز میں تھا تو نماز جاتی رہی اور اگر چوبیس گھنٹے پورے نہ ہوئے تو جتنا باقی ہے پورا کر لے۔

(۷) کوئی موزہ پاؤں کی چھوٹی تین انگلیوں کے برابر پھٹا نہ ہو یعنی چلنے میں تین انگلی بدن ظاہر نہ ہوتا ہو اور اگر تین انگلی پھٹا ہو اور بدن تین انگلی سے کم دکھائی دیتا ہے تو مسح جائز ہے اور اگر دونوں تین انگلی سے کم پھٹے ہوں اور مجموعہ تین انگلی یا زیادہ ہے تو بھی مسح ہو سکتا ہے۔ سلائی کھل جائے جب بھی یہی حکم ہے کہ ہر ایک میں تین انگلی سے کم ہے تو جائز ورنہ نہیں۔ (14)

مسئلہ ۱۳: موزہ پھٹ گیا یا سیون کھل گئی اور ویسے پہنے رہنے کی حالت میں تین انگلی پاؤں ظاہر نہیں ہوتا مگر چلنے میں تین انگلی دکھائی دے تو اس پر مسح جائز نہیں۔ (15)

مسئلہ ۱۴: ایسی جگہ پھٹا یا سیون کھلی کہ انگلیاں خود دکھائی دیں تو چھوٹی بڑی کا اعتبار نہیں بلکہ تین انگلیاں ظاہر ہوں۔ (16)

مسئلہ ۱۵: ایک موزہ چند جگہ کم سے کم اتنا پھٹ گیا ہو کہ اس میں سوتالی جاسکے اور ان سب کا مجموعہ تین انگلی سے کم ہے تو مسح جائز ہے ورنہ نہیں۔ (17)

مسئلہ ۱۶: ٹخنے سے اوپر کتنا ہی پھٹا ہو اس کا اعتبار نہیں۔ (18)



(14) المرجع السابق

(15) المرجع السابق

(16) المرجع السابق

(17) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الطہارۃ، الباب الخامس فی المسح علی الخفین، الفصل الاول، ج ۱، ص ۳۴۔

(18) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الطہارۃ، الباب الخامس فی المسح علی الخفین، الفصل الاول، ج ۱، ص ۳۴۔

مسح کا طریقہ

یہ ہے کہ دہنے ہاتھ کی تین انگلیاں، دہنے پاؤں کی پشت کے سرے پر اور بائیں ہاتھ کی انگلیاں بائیں پاؤں کی پشت کے سرے پر رکھ کر پنڈلی کی طرف کم سے کم بقدر تین انگل کے کھینچ لی جائے اور سنت یہ ہے کہ پنڈلی تک پہنچے۔ (1)

مسئلہ ۱۷: انگلیوں کا تر ہونا ضروری ہے، ہاتھ دھونے کے بعد جو تری باقی رہ گئی اس سے مسح جائز ہے اور سر کا مسح کیا اور ہنوز ہاتھ میں تری موجود ہے تو یہ کافی نہیں بلکہ پھر نئے پانی سے ہاتھ تر کر لے کچھ حصہ ہتھیلی کا بھی شامل ہو تو خرچ نہیں۔ (2)

مسئلہ ۱۸: مسح میں فرض دو ہیں:

(۱) ہر موزہ کا مسح ہاتھ کی چھوٹی تین انگلیوں کے برابر ہونا۔

(۲) موزے کی پٹھ پر ہونا (3)۔

مسئلہ ۱۹: ایک پاؤں کا مسح بقدر دو انگل کے کیا اور دوسرے کا چار انگل مسح نہ ہوا۔

مسئلہ ۲۰: موزے کے تلے یا کرڈوں یا ٹخنے یا پنڈلی یا ایزی پر مسح کیا تو مسح نہ ہوا۔

مسئلہ ۲۱: پوری تین انگلیوں کے پیٹ سے مسح کرنا اور پنڈلی تک کھینچنا اور مسح کرتے وقت انگلیاں کھلی رکھنا سنت

ہے۔ (4)

مسئلہ ۲۲: انگلیوں کی پشت سے مسح کیا یا پنڈلی کی طرف سے انگلیوں کی طرف کھینچا، یا موزے کی چوڑائی کا مسح

کیا یا انگلیاں مٹی ہوئی رکھیں یا ہتھیلی سے مسح کیا تو ان سب صورتوں میں مسح ہو گیا مگر سنت کے خلاف ہوا۔ (5)

مسئلہ ۲۳: اگر ایک ہی انگلی سے تین بار نئے پانی سے ہر مرتبہ تر کر کے تین جگہ مسح کیا جب بھی ہو گیا مگر سنت ادا

(1) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الطہارۃ، الباب الخامس فی المسح علی الخنفس، الفصل الاول، ج ۱، ص ۳۳

(2) غنیۃ المستملی، فصل فی مسح علی الخنفس، ص ۱۱۰

(3) مراقی اغلاخ شرح نورالایضاح، کتاب الطہارۃ، باب المسح علی الخنفس، ص ۳۱

(4) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الطہارۃ، الباب الخامس فی المسح علی الخنفس، ج ۱، ص ۳۲

(5) غنیۃ المستملی، فصل فی مسح علی الخنفس، ص ۱۰۹

نہ ہوئی اور اگر ایک ہی جگہ سح ہر بار کیا یا ہر بار تر نہ کیا تو سح نہ ہوا۔ (6)

مسئلہ ۲۴: انگلیوں کی نوک سے سح کیا تو اگر ان میں اتنا پانی تھا کہ تین انگل تک برابر ٹپکتا رہا تو سح ہوا ورنہ نہیں۔ (7)

مسئلہ ۲۵: موزے کی نوک کے پاس کچھ جگہ خالی ہے کہ وہاں پاؤں کا کوئی حصہ نہیں، اس خالی جگہ کا سح کیا تو سح نہ ہوا اور اگر بہ تکلف وہاں تک انگلیاں پہنچا دیں اور اب سح کیا تو ہو گیا مگر جب وہاں سے پاؤں ہٹے گا فوراً سح جاتا رہے گا۔ (8)

مسئلہ ۲۶: سح میں نہ نئے ت ضروری ہے نہ تین بار کرنا سنت ایک بار کر لینا کافی ہے۔ (9)

مسئلہ ۲۷: موزے پر پائتا بہ پہنا اور اس پائتا بہ پر سح کیا تو اگر موزے تک تری پہنچ گئی سح ہو گیا ورنہ نہیں۔ (10)

مسئلہ ۲۸: موزے پہن کر شبنم میں چلا، یا اس پر پانی گر گیا یا مینہ کی بوندیں پڑیں اور جس جگہ سح کیا جاتا ہے بقدر تین انگل کے تر ہو گیا تو سح ہو گیا ہاتھ پھیرنے کی بھی حاجت نہیں۔ (11)

مسئلہ ۲۹: انگریزی بوٹ جوتے پر سح جائز ہے اگر ٹخنے اس سے چھپے ہوں، عمامہ اور برقع اور نقاب اور دستانوں پر سح جائز نہیں۔ (12)



(6) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الطہارۃ، الباب الخامس فی المسح علی الخفین، الفصل الاول، ج ۱، ص ۳۲

(7) المرجع السابق، ص ۳۳

(8) غنیۃ المستملی، فصل فی المسح علی الخفین، ص ۱۱۸

(9) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الطہارۃ، الباب الخامس فی المسح علی الخفین، الفصل الثانی، ج ۱، ص ۳۶ وغیرہ

(10) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الطہارۃ، الباب الخامس فی المسح علی الخفین، الفصل الاول، ج ۱، ص ۳۲

(11) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الطہارۃ، الباب الخامس فی المسح علی الخفین، الفصل الاول، ج ۱، ص ۳۳

(12) الفتاویٰ الرضویہ، ج ۴، ص ۳۴۷-۳۴۸

مسح کن چیزوں سے ٹوٹتا ہے

مسئلہ ۱: جن چیزوں سے وضو ٹوٹتا ہے ان سے مسح بھی جاتا رہتا ہے۔ (1)

مسئلہ ۲: مدت پوری ہو جانے سے مسح جاتا رہتا ہے اور اس صورت میں صرف پاؤں دھولینا کافی ہے پھر سے پورا وضو کرنے کی حاجت نہیں اور بہتر یہ ہے کہ پورا وضو کر لے۔

مسئلہ ۳: مسح کی مدت پوری ہو گئی اور قوی اندیشہ ہے کہ موزے اتارنے میں سردی کے سبب پاؤں جاتے رہیں گے تو نہ اتارے اور ٹخنوں تک پورے موزے کا (نیچے اوپر اگل بغل اور ایڑیوں پر) مسح کرے کہ کچھ رہ نہ جائے۔ (2)

مسئلہ ۴: موزے اتار دینے سے مسح ٹوٹ جاتا ہے اگرچہ ایک ہی اتارا ہو۔ یوں اگر ایک پاؤں آدھے سے زیادہ موزے سے باہر ہو جائے تو جاتا رہا، موزہ اتارنے یا پاؤں کا اکثر حصہ باہر ہونے میں پاؤں کا وہ حصہ معتبر ہے جو گٹھوں سے پنجوں تک ہے پنڈلی کا اعتبار نہیں ان دونوں صورتوں میں پاؤں کا دھونا فرض ہے۔ (3)

مسئلہ ۵: موزہ ڈھیلا ہے کہ چلنے میں موزے سے ایڑی نکل جاتی ہے تو مسح نہ گیا۔ (4) ہاں اگر اتارنے کی نیت سے باہر کی تو ٹوٹ جائے گا۔

مسئلہ ۶: موزے پہن کر پانی میں چلا کہ ایک پاؤں کا آدھے سے زیادہ حصہ دھل گیا یا اور کسی طرح سے موزے میں پانی چلا گیا اور آدھے سے زیادہ پاؤں دھل گیا تو مسح جاتا رہا۔ (5)

مسئلہ ۷: پائتا بوں پر اس طرح مسح کیا کہ مسح کی تری موزوں تک پہنچی تو پائتا بوں کے اتارنے سے مسح نہ جائے گا۔

(1) اہدایۃ، کتاب الطہارات، باب المسح علی الخفین، ج ۱، ص ۳۱

(2) الفتاویٰ الہندیۃ، کتاب الطہارۃ، الباب الخامس فی المسح علی الخفین، الفصل الثانی، ج ۱، ص ۳۲

(3) الفتاویٰ الہندیۃ، کتاب الطہارۃ، الباب الخامس فی المسح علی الخفین، الفصل الثانی، ج ۱، ص ۳۲، وغیرہ۔

و لدرا المختار و رد المحتار، کتاب الطہارۃ، باب مسح علی الخفین، مطلب نواقض المسح، ج ۱، ص ۵۰۸، ۵۱۰

(4) الفتاویٰ الہندیۃ، کتاب الطہارۃ، الباب الخامس فی المسح علی الخفین، الفصل الثانی، ج ۱، ص ۳۲

(5) الدر المختار و رد المحتار، کتاب الطہارۃ، باب المسح علی الخفین، مطلب: نواقض المسح، ج ۱، ص ۵۱۲

مسئلہ ۸: اعضائے وضو اگر پھٹ گئے ہوں یا ان میں پھوڑا، یا اور کوئی بیماری ہو اور ان پر پانی بہانا ضرر کرتا ہو، یا تکلیف شدید ہوتی ہو تو بھیگنا ہاتھ پھیر لینا کافی ہے اور اگر یہ بھی نقصان کرتا ہو تو اس پر کپڑا ڈال کر کپڑے پر مسح کرے اور جو یہ بھی مضر ہو تو معاف ہے اور اگر اس میں کوئی دوا بھر لی ہو تو اس کا نکالنا ضرور نہیں اس پر سے پانی بہا دینا کافی ہے۔ (6)

مسئلہ ۹: کسی پھوڑے، یا زخم، یا فصد کی جگہ پر پٹی باندھی ہو کہ اس کو کھول کر پانی بہانے سے، یا اس جگہ مسح کرنے سے، یا کھولنے سے ضرر ہو، یا کھولنے والا باندھنے والا نہ ہو، تو اس پٹی پر مسح کر لے اور اگر پٹی کھول کر پانی بہانے میں ضرر نہ ہو تو دھونا ضروری ہے، یا خود غُضُوْ پر مسح کر سکتے ہوں تو پٹی پر مسح کرنا جائز نہیں اور زخم کے گرد اگر دوا گرہ، اگر پانی بہانا ضرر نہ کرتا ہو تو دھونا ضروری ہے ورنہ اس پر مسح کر لیں اور اگر اس پر بھی مسح نہ کر سکتے ہوں تو پٹی پر مسح کر لیں اور پوری پٹی پر مسح کر لیں تو بہتر ہے اور اکثر حصہ پر ضروری ہے اور ایک بار مسح کافی ہے تکرار کی حاجت نہیں اور اگر پٹی پر بھی مسح نہ کر سکتے ہوں تو خالی چھوڑ دیں، جب اتنا آرام ہو جائے کہ پٹی پر مسح کرنا ضرر نہ کرے تو فوراً مسح کر لیں، پھر جب اتنا آرام ہو جائے کہ پٹی پر سے پانی بہانے میں نقصان نہ ہو تو پانی بہائیں، پھر جب اتنا آرام ہو جائے کہ خاص غُضُوْ پر مسح کر سکتا ہو تو فوراً مسح کر لے، پھر جب اتنی صحت ہو جائے کہ غُضُوْ پر پانی بہا سکتا ہو تو بہائے غرض اعلیٰ پر جب قدرت حاصل ہو اور جتنی حاصل ہوتی جائے ادنیٰ پر اکتفا جائز نہیں۔ (7)

(6) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الطہارۃ، الباب الخامس فی السج علی الخفین، الفصل الثانی، ج ۱، ص ۳۵،

وشرح الوقایہ، کتاب الطہارۃ، بیان جواز السج علی الجیمۃ، ج ۱، ص ۱۱۷

(7) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الطہارۃ، الباب الخامس فی السج علی الخفین، الفصل الثانی، ج ۱، ص ۳۵

اعلیٰ حضرت، امام السنۃ، مجدد دین و ملت الشاہ امام احمد رضا خان علیہ رحمۃ الرحمن فتاویٰ رضویہ شریف میں تحریر فرماتے ہیں:
رد المحتار میں ہے:

الحاصل لزوم غسل المحل ولو عاء حار فان ضرر مسحه فان ضرر مسحها فان ضرر سقط اصلاً ۳۔

حاصل یہ ہے کہ زخم کی جگہ کو دھونا لازم ہے اگرچہ گرم پانی سے دھوئے۔ اگر دھونے سے ضرر ہو تو مسح کرے، اگر جائے زخم پر مسح سے بھی ضرر ہو تو ہٹ کرے، اگر اس سے بھی ضرر ہو تو معافی ہے۔ (۳۔ الدر المختار، کتاب الطہارۃ، آخر سج علی الخفین، مطبع مجتہائی دہلی، ۱/ ۵۰)

رد المحتار میں ہے:

قوله ولو عاء حار نص عليه في شرح الجامع لقاضي خان واقتصر عليه في الفتح وقيد بالقدره عليه وفي السراج انه لا يجب والظاهر الاول بحر ۳۔

کلام شارح اگرچہ گرم پانی سے دھوئے اس کی تصریح قاضی خاں کی شرح جامع صغیر میں ہے اور فتح القدیر میں اسی پر اکتفا ہے اور ←

اس میں حکم کو اس سے متعین کیا ہے کہ اگر گرم پانی پر اسے قدرت ہو۔ اور سراقہ میں ہے کہ یہ واجب نہیں۔ اور ظاہر اول ہے۔ بحر۔
(۳۔ رد المحتار، کتاب الطہارۃ، آخر باب المسح علی الخنثین، دار احیاء التراث العربی بیروت، ۱۰/۱۸۶)

رد المحتار میں ہے:

یمسح علی کل عصابة ان ضرة الماء او حلقها ومنه ان لا يمكن ربطها ۱۔

پوری ہٹی پر مسح کرے اگر اسے پانی سے یا پٹی کھولنے سے ضرر ہو، اسی ضرر کے تحت یہ بھی ہے کہ کھولنے کے بعد اسے باندھ نہ سکتا ہو۔

(۱۔ رد المحتار، کتاب الطہارۃ، آخر باب المسح علی الخنثین، مطبع مجتہائی دہلی، ۱۰/۵۰)

رد المحتار میں ہے:

قوله ان ضرة الماء ای الغسل به او المسح علی المجل ۲۔

کلام شارح اگر پانی سے ضرر ہو ہے یعنی پانی سے دھونے میں یا زخم کی جگہ مسح کرنے میں ضرر ہو۔ طحاوی۔

(۲۔ رد المحتار، کتاب الطہارۃ، آخر باب المسح علی الخنثین، دار احیاء التراث العربی بیروت، ۱۰/۱۸۷)

رد مختار میں ہے:

انکسر ظفره فجعل علیه دواء او وضعه علی شقوقی رجليه اجری الماء علیہ ان قدروا الامسحه والا ترکہ ۳۔

ناخن ٹوٹ گیا اس جگہ دوا لگائی، یا پیر کی پھن پر دوا لگائی تو اس پر پانی بہائے اگر اس پر قدرت ہو ورنہ اس پر مسح کرے، یہ بھی نہ ہو سکے تو

چھوڑ دے۔ (ت) (۳۔ رد المحتار، کتاب الطہارۃ، آخر باب المسح علی الخنثین، مطبع مجتہائی دہلی، ۱۰/۵۰)

رد المحتار میں ہے:

یمسح الجرح ان لم یضره والا عصبا بمخرقة ومسح فوقها خایہ وغیرها ومفادہ کما قال طائہ یلزمہ شد الخرقۃ

ان لم تکن موضوعة ۴۔

زخمی حصہ پر مسح کرے، اگر مسح سے ضرر نہ ہو، ورنہ اس پر کوئی ہٹی باندھ کر اس کے اوپر مسح کرے خانیہ وغیرہا۔ اس عبارت کا مفاد جیسا کہ

طحاوی نے بتایا یہ ہے کہ اس کے ذمہ ہٹی باندھنا لازم ہے اگر پہلے بندھی نہ رہی ہو۔

(۴۔ رد المحتار، کتاب الطہارۃ، باب التیمم، دار احیاء التراث العربی بیروت، ۱۰/۱۷۱)

ہاں یہ بات کہ فلاں امر ضرر دے گا کسی کا فریا گھلے قاسق یا ناقص طبیب کے بتائے سے ثابت نہیں ہو سکتی یا تو خود اپنا تجربہ ہو کہ نقصان

ہوتا ہے یا کوئی صاف علمت ایسی موجود ہو جس سے واقعی عن غالب نقصان کا ہو یا طبیب حاذق مسلم مستور بتائے جس کا کوئی فسق ظاہر نہ

ہو۔

فی الدر المختار و رد المحتار: تیمم لمرض یشتد او یتمد بغلبة ظن (عن امارۃ او تجربه شرح منیۃ) او قول

(طیب) حاذق مسلم (غیر ظاہر الفسق) اب ۱۔ بالالتقاط (۱۔ رد المحتار، کتاب الطہارۃ، باب التیمم، مطبع مجتہائی ۱۰/۵۰)

مسئلہ ۱۰: ہڈی کے ٹوٹ جانے سے تختی باندھی گئی ہو اس کا بھی یہی حکم ہے۔ (8)

مسئلہ ۱۱: تختی یا پٹی کھل جائے اور ہنوز باندھنے کی حاجت ہو تو پھر دوبارہ مسح نہیں کیا جائے گا وہی پہلا مسح کافی ہے اور جو پھر باندھنے کی ضرورت نہ ہو تو مسح ٹوٹ گیا اب اس جگہ کو دھو سکیں تو دھولیں ورنہ مسح کر لیں۔ (9)



دہلی، ۱/ ۴۰) رد المحتار، کتاب الطہارۃ، باب التیمم، دار احیاء التراث العربی بیروت، ۱/ ۱۵۶)

جب ایسی بیماری ہو کہ (عدمت یا تجربہ سے شرح منیہ) یا ایسے مسلمان ماہر طبیب کے بتانے سے جس کا فسق ظاہر نہ ہو غلبہ ظن ہو کہ پانی استعمال کرنے سے وہ بیماری اور سخت ہو جائے گی یا لمبی مدت لے لے گی تو تیمم کرے اھ ملحقہ۔ (ت)

(فتاویٰ رضویہ، جلد ۱۰، ص ۶۱۵-۶۲۱ رضا فاؤنڈیشن، لاہور)

(8) مراقی الفلاح شرح نور الایضاح، باب المسح علی الخنثین، فصل فی الجبیرۃ و نحوہا، ص ۳۲

(9) الدر المختار و رد المحتار، کتاب الطہارۃ، مطلب فی لفظ کل اذا دخلت... إلخ، ج ۱، ص ۵۱۹، وغیرہا۔

خیض کا بیان

اللہ عزوجل ارشاد فرماتا ہے:

(وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الْمَحِيضِ قُلْ هُوَ أَذًى فَأَعْتَزِلُوا النِّسَاءَ فِي الْمَحِيضِ وَلَا تَقْرُبُوهُنَّ حَتَّى يَطْهُرْنَ فَإِذَا تَطَهَّرْنَ فَأْتُوهُنَّ مِنْ حَيْثُ أَمَرَكُمُ اللَّهُ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ التَّوَّابِينَ وَيُحِبُّ الْمُتَطَهِّرِينَ) (1)

اے محبوب! تم سے خیض کے بارے میں لوگ سوال کرتے ہیں تم فرما دو وہ گندی چیز ہے تو خیض میں عورتوں سے بچو اور ان سے قربت نہ کرو جب تک پاک نہ ہو لیں تو جب پاک ہو جائیں ان کے پاس اس جگہ سے آؤ جس کا اللہ نے تمہیں حکم دیا بیشک اللہ دوست رکھتا ہے تو بہ کرنے والوں کو اور دوست رکھتا ہے پاک ہونے والوں کو۔

احادیث

حدیث ۱: صحیح مسلم میں انس بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی فرماتے ہیں کہ یہودیوں میں جب کسی عورت کو خیض آتا تو اسے نہ اپنے ساتھ کھلاتے نہ اپنے ساتھ گھروں میں رکھتے۔ صحابہ کرام نے نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے سوال کیا اس پر اللہ تعالیٰ نے آیہ (وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الْمَحِيضِ) نازل فرمائی تو رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: جماع کے سوا ہر شے کرو۔ اس کی خبر یہود کو پہنچی تو کہنے لگے کہ یہ (نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) ہماری ہر بات کا خلاف کرنا چاہتے ہیں، اس پر انسید بن خثیر اور عباد بن بشر رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے آکر عرض کی کہ یہود ایسا ایسا کہتے ہیں تو کیا ہم ان سے جماع نہ کریں (کہ پوری مخالفت ہو جائے) رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا روئے مبارک متغیر ہو گیا یہاں تک کہ ہم کو گمان ہوا کہ ان دونوں پر غضب فرمایا وہ دونوں چلے گئے اور ان کے آگے دودھ کا ہدیہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے پاس آیا حضور نے آدی بھیج کر ان کو بلوایا اور پلایا تو وہ سمجھے کہ حضور نے ان پر غضب نہیں فرمایا تھا۔ (2)

حدیث ۲: صحیح بخاری میں ہے، ام المومنین صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا فرماتی ہیں ہم حج کے لیے نکلے جب سرف (مکہ کے قریب ایک مقام) میں پہنچے مجھے خیض آیا تو میں رو رہی تھی کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم میرے پاس تشریف لائے فرمایا: تجھے کیا ہوا؟ کیا تو حائض ہوئی؟ عرض کی، ہاں۔ فرمایا: یہ ایک ایسی چیز ہے جس کو اللہ تعالیٰ نے بناتِ آدم پر لکھ دیا ہے تو سوا خانہ کعبہ کے طواف کے سب کچھ ادا کر جسے حج کرنے والا ادا کرتا ہے۔ اور فرماتی ہیں حضور

(1) پ ۲، البقرة: ۲۲۲

(2) صحیح مسلم، کتاب الحيض، باب جواز غسل الخائض رأساً وجهاً... إلخ، الحدیث: ۳۰۲، ص ۱۷۱

نے اپنی ازواج مطہرات کی طرف سے ایک گائے قربانی کی۔ (3)

حدیث ۳: صحیح بخاری میں ہے عروہ سے سوال کیا گیا حیض والی عورت میری خدمت کر سکتی ہے؟ اور جب عورت مجھ سے قریب ہو سکتی ہے؟ عروہ نے جواب دیا یہ سب مجھ پر آسان ہیں اور یہ سب میری خدمت کر سکتی ہیں اور کسی پر اس میں کوئی توجہ نہیں، مجھے ام المومنین عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے خبر دی کہ وہ حیض کی حالت میں رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے کنگھا کرتیں اور حضور معکف تھے اپنے سر مبارک کو ان سے قریب کر دیتے اور یہ اپنے تہجرے ہی میں ہوتیں۔ (4)

حدیث ۴: صحیح مسلم میں ام المومنین صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے ہے فرماتی ہیں کہ زمانہ حیض میں، میں پانی پیتی پھر حضور کو دے دیتی تو جس جگہ میرا مونہہ لگا تھا حضور وہیں وہن مبارک رکھ کر پیتے اور حالت حیض میں، میں ہڈی سے گوشت نوچ کر کھاتی پھر حضور کو دے دیتی تو حضور اپنا وہن شریف اس جگہ رکھتے جہاں میرا مونہہ لگا تھا۔ (5)

حدیث ۵: صحیحین میں انھیں سے ہے کہ میں حائض ہوتی اور حضور میری گود میں تکیہ لگا کر قرآن پڑھتے۔ (6)
حدیث ۶: صحیح مسلم میں انھیں سے مروی، فرماتی ہیں: حضور نے مجھ سے فرمایا کہ: ہاتھ بڑھا کر مسجد سے مصلیٰ الہدینا۔ عرض کی میں حائض ہوں۔ فرمایا: کہ تیرا حیض تیرے ہاتھ میں نہیں۔ (7)

حدیث ۷: صحیحین میں ام المومنین سمیونہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے مروی فرماتی ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ایک چادر میں نماز پڑھتے تھے جس کا کچھ حصہ مجھ پر تھا اور کچھ حضور پر اور میں حائض تھی۔ (8)

حدیث ۸: ترمذی وابن ماجہ ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: جو شخص حیض والی سے یا عورت کے پیچھے کے مقام میں جماع کرے، یا کاہن کے پاس جائے، اس نے کفران کیا اس چیز کا جو محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پر اتاری گئی۔ (9)

(3) صحیح البخاری، کتاب الحيض، باب لا امر بالنساء اذا نفسن، الحدیث: ۲۹۳، ج ۱، ص ۱۲۰

(4) صحیح البخاری، کتاب الحيض، باب غسل الجنائز رأس زوجها ورجله، الحدیث: ۲۹۶، ج ۱، ص ۱۲۱

(5) صحیح مسلم، کتاب الحيض، باب جواز غسل الجنائز رأس زوجها... إلخ، الحدیث: ۳۰۰، ص ۱۷۱

(6) صحیح البخاری، کتاب الحيض، باب قراءة الرجل فحجر امرأته وهي حائض، الحدیث: ۲۹۷، ج ۱، ص ۱۲۱

(7) صحیح مسلم، کتاب الحيض، باب جواز غسل الجنائز رأس زوجها... إلخ، الحدیث: ۲۹۸، ص ۱۷۰

(8) السنن الکبریٰ للبیہقی، کتاب الصلاة، باب النهی عن الصلاة في الثوب الواحد... إلخ، الحدیث: ۳۲۹۰، ج ۲، ص ۲۳۸

(9) جامع الترمذی، أبواب الطهارة، باب ما جاء في كراهية إتيان الجنائز، الحدیث: ۱۳۵، ج ۱، ص ۱۸۵

حدیث ۹: رزین کی روایت ہے کہ معاذ بن جبل رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے عرض کی یا رسول اللہ! میری عورت جب حیض میں ہو تو میرے لیے کیا چیز اس سے حلال ہے؟ فرمایا: تہبند (ناف) سے اوپر اور اس سے بھی پچنا بہتر ہے۔ (10)

حدیث ۱۰: اصحاب سنن اربعہ نے ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت کی رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: جب کوئی شخص اپنی بی بی سے حیض میں جماع کرے تو نصف دینار صدقہ کرے۔ (11) ترمذی کی دوسری روایت انھیں سے یوں ہے کہ فرمایا: جب سرخ خون ہو تو ایک دینار اور جب زرد ہو تو نصف دینار۔ (12)

حیض کی حکمت:

عورت بالغہ کے بدن میں فطرۃ ضرورت سے کچھ زیادہ خون پیدا ہوتا ہے کہ حمل کی حالت میں وہ خون بچے کی غذا میں کام آئے اور بچے کے دودھ پینے کے زمانہ میں وہی خون دودھ ہو جائے اور ایسا نہ ہو تو حمل اور دودھ پلانے کے زمانہ میں اس کی جان پر بن جائے، یہی وجہ ہے کہ حمل اور ابتدائے شیرخوارگی میں خون نہیں آتا اور جس زمانہ میں نہ حمل ہو نہ دودھ پلانا وہ خون اگر بدن سے نہ نکلے تو قسم قسم کی بیماریاں ہو جائیں۔



(10) مشکاة الصالح، کتاب الطہارۃ، باب الحيض، الفصل الثاني، الحدیث: ۵۵۲، ج ۱، ص ۱۸۵

(11) سنن ابی داود، کتاب الطہارۃ، باب فی اتیان الخافض، الحدیث: ۲۶۶، ج ۱، ص ۱۲۳

(12) جامع الترمذی، أبواب الطہارۃ، باب ما جاء فی الکفارة فی ذلک، الحدیث: ۱۳۷، ج ۱، ص ۱۸۷

حیض کے مسائل

مسئلہ ۱: بانہ عورت کے آگے کے مقام سے جو خون عادی طور پر نکلتا ہے اور بیماری یا بچہ پیدا ہونے کے سبب سے نہ ہو، اُسے حیض کہتے ہیں اور بیماری سے ہو تو استحاضہ اور بچہ ہونے کے بعد ہو تو نفاس کہتے ہیں۔ (1)

مسئلہ ۲: حیض کی مدت کم سے کم تین دن تین راتیں یعنی پورے ۷۲ گھنٹے، ایک منٹ بھی اگر کم ہے تو حیض نہیں اور زیادہ سے زیادہ دس دن دس راتیں ہیں۔ (2)

مسئلہ ۳: ۷۲ گھنٹے سے ذرا بھی پہلے ختم ہو جائے تو حیض نہیں بلکہ استحاضہ ہے ہاں اگر کرن چمکی تھی کہ شروع ہوا اور تین دن تین راتیں پوری ہو کر کرن چمکنے ہی کے وقت ختم ہوا تو حیض ہے اگرچہ دن بڑھنے کے زمانہ میں طلوع روز بروز پہلے اور غروب بعد کو ہوتا رہے گا اور دن چھوٹے ہونے کے زمانہ میں آفتاب کا نکلنا بعد کو اور ڈوبنا پہلے ہوتا رہے گا جس کی وجہ سے ان تین دن رات کی مقدار ۷۲ گھنٹے ہونا ضرور نہیں مگر عین طلوع سے طلوع اور غروب سے غروب تک ضرور ایک دن رات ہے ان کے ماسوا اگر اور کسی وقت شروع ہوا تو وہی ۷۲ گھنٹے پورے کا ایک دن رات لیا جائے گا، مثلاً آج صبح کو ٹھیک نو بجے شروع ہوا اور اس وقت پورا پھر دن چڑھا تھا تو کل ٹھیک نو بجے ایک دن رات ہو گا اگرچہ ابھی پورا پھر بھر دن نہ آیا، جب کہ آج کا طلوع کل کے طلوع سے بعد ہو، یا پھر بھر سے زیادہ دن آگیا ہو جب کہ آج کا طلوع کل کے طلوع سے پہلے ہو۔

مسئلہ ۴: دس رات دن سے کچھ بھی زیادہ خون آیا تو اگر یہ حیض پہلی مرتبہ اسے آیا ہے تو دس دن تک حیض ہے بعد کا استحاضہ اور اگر پہلے اُسے حیض آچکے ہیں اور عادت دس دن سے کم کی تھی تو عادت سے جتنا زیادہ ہو استحاضہ ہے۔

(1) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الطہارۃ، الفصل الاول فی الحيض، ج ۱، ص ۳۶، ۳۷، وغیرہ

(2) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الطہارۃ، الباب السادس فی الدماء المخصیۃ بالنسائی، الفصل الاول، ج ۱، ص ۳۶۔

والدر المختار و رد المحتار، کتاب الطہارۃ، باب الحيض، ج ۱، ص ۵۲۳

ہدایہ: اقل الحيض ثلثة ایام ولها ولها و مانقص من ذلك فهو استحاضة واكثره عشر ایام والزائد استحاضة ۳۔

حیض کم از کم تین دن رات ہے جو اس سے کم ہو وہ استحاضہ ہے، اور زیادہ سے زیادہ حیض ۱۰ دن ہے جو اس سے زائد ہو وہ استحاضہ

ہے۔ (۳)۔ الہدایہ، کتاب الطہارات، باب الحيض والا استحاضہ، المکتبۃ العربیۃ کراچی ۱/۳۶

اسے یوں سمجھو کہ اس کو پانچ دن کی عادت تھی اب آیا دس دن تو کل حیض ہے اور بارہ دن آیا تو پانچ دن حیض کے باقی سات دن استحاضہ کے اور ایک حالت مقرر نہ تھی بلکہ کبھی چار دن کبھی پانچ دن تو پچھلی بار جتنے دن تھے وہی اب بھی حیض کے ہیں باقی استحاضہ۔ (3)

مسئلہ ۵: یہ ضروری نہیں کہ مدت میں ہر وقت خون جاری رہے جب ہی حیض ہو بلکہ اگر بعض بعض وقت بھی آئے جب بھی حیض ہے۔ (4)

مسئلہ ۶: کم سے کم نو برس کی عمر سے حیض شروع ہوگا اور انتہائی عمر حیض آنے کی پچپن سال ہے۔ اس عمر والی عورت کو آئسہ اور اس عمر کو سن ایاس کہتے ہیں۔ (5)

مسئلہ ۷: نو برس کی عمر سے پیشتر جو خون آئے استحاضہ ہے۔ یوہیں پچپن سال کی عمر کے بعد جو خون آئے۔ (6) ہاں پچھلی صورت میں اگر خالص خون آئے یا جیسا پہلے آتا تھا اسی رنگ کا آیا تو حیض ہے۔

مسئلہ ۸: حمل والی کو جو خون آیا استحاضہ ہے۔ یوہیں بچہ ہوتے وقت جو خون آیا اور ابھی آدھے سے زیادہ بچہ باہر نہیں نکلا وہ استحاضہ ہے۔ (7)

مسئلہ ۹: دو حیضوں کے درمیان کم سے کم پورے پندرہ دن کا فاصلہ ضرور ہے۔ یوہیں نفاس و حیض کے درمیان بھی پندرہ دن کا فاصلہ ضروری ہے تو اگر نفاس ختم ہونے کے بعد پندرہ دن پورے نہ ہوئے تھے کہ خون آیا تو یہ استحاضہ ہے۔ (8)

مسئلہ ۱۰: حیض اس وقت سے شمار کیا جائے گا کہ خون فرج خارج میں آگیا تو اگر کوئی کپڑا رکھ لیا ہے جس کی وجہ سے فرج خارج میں نہیں آیا داخل ہی میں رکھا ہوا ہے تو جب تک کپڑا نہ نکالے گی حیض والی نہ ہوگی۔ نمازیں پڑھے گی، روزہ رکھے گی۔ (9)

(3) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الطہارۃ، الفصل الاول فی الحيض، ج ۱، ص ۳۷

(4) الدر المختار و رد المحتار، کتاب الطہارۃ، باب الحيض، ج ۱، ص ۵۲۳

(5) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الطہارۃ، الباب السادس فی الدماء المختصۃ بالنساء، الفصل الاول، ج ۱، ص ۳۶

(6) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الطہارۃ، الباب السادس فی الدماء المختصۃ بالنساء، الفصل الاول، ج ۱، ص ۳۶

(7) الدر المختار و رد المحتار، کتاب الطہارۃ، باب الحيض، ج ۱، ص ۵۲۳

(8) المرجع السابق

(9) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الطہارۃ، الباب السادس فی الدماء المختصۃ بالنساء، الفصل الاول، ج ۱، ص ۳۶

مسئلہ ۱۱: خفیض کے چھ رنگ ہیں۔ (۱) سیاہ (۲) سرخ (۳) سبز (۴) زرد (۵) گدلا (۶) میلا۔ (۱۰) سفید
جس کی رطوبت خفیض نہیں۔

مسئلہ ۱۲: دس دن کے اندر رطوبت میں ذرا بھی میلا پن ہے تو وہ خفیض ہے اور دس دن رات کے بعد بھی میلا پن
ہوتا ہے تو عادت والی کے لیے جو دن عادت کے ہیں خفیض ہے اور عادت سے بعد والے استحاضہ اور اگر کچھ عادت نہیں
تو دس دن رات تک خفیض باقی استحاضہ۔ (11)

مسئلہ ۱۳: گدلی جب تر تھی تو اس میں زردی یا میلا پن تھا بعد سوکھ جانے کے سفید ہو گئی تو مدت خفیض میں خفیض
ہی ہے اور اگر جب دیکھا تھا سفید تھی سوکھ کر زرد ہو گئی تو یہ خفیض نہیں۔ (12)

مسئلہ ۱۴: جس عورت کو پہلی مرتبہ خون آیا اور اس کا سلسلہ مہینوں یا برسوں برابر جاری رہا کہ بیچ میں پندرہ دن
کے لیے بھی نہ رکا، تو جس دن سے خون آنا شروع ہوا اس روز سے دس دن تک خفیض اور بیس دن استحاضہ کے سمجھے اور
بب تک خون جاری رہے یہی قاعدہ برتے۔ (13)

مسئلہ ۱۵: اور اگر اس سے پیشتر خفیض آچکا ہے تو اس سے پہلے جتنے دن خفیض کے تھے ہر تیس دن میں اتنے دن
خفیض کے سمجھے باقی جو دن بچیں استحاضہ۔

مسئلہ ۱۶: جس عورت کو عمر بھر خون آیا ہی نہیں یا آیا مگر تین دن سے کم آیا، تو عمر بھر وہ پاک ہی رہی اور اگر ایک
بار تین دن رات خون آیا، پھر کبھی نہ آیا تو وہ فقط تین دن رات خفیض کے ہیں باقی ہمیشہ کے لیے پاک۔ (14)

مسئلہ ۱۷: جس عورت کو دس دن خون آیا اس کے بعد سال بھر تک پاک رہی پھر برابر خون جاری رہا تو وہ اس
زمانہ میں نماز، روزے کے لیے ہر مہینہ میں دس دن خفیض کے سمجھے بیس دن استحاضہ۔ (15)

مسئلہ ۱۸: کسی عورت کو ایک بار خفیض آیا، اس کے بعد کم سے کم پندرہ دن تک پاک رہی، پھر خون برابر جاری رہا
اور یہ یاد نہیں کہ پہلے کتنے دن خفیض کے تھے اور کتنے طہر کے مگر یہ یاد ہے کہ مہینے میں ایک ہی مرتبہ خفیض آیا تھا، تو اس
مرتبہ جب سے خون شروع ہوا تین دن تک نماز چھوڑ دے، پھر سات دن تک ہر نماز کے وقت میں غسل کرے اور نماز

(10) المرجع السابق

(11) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الطہارۃ، الباب السادس فی الدماء المختصۃ بالنساء، الفصل الاول، ج ۱، ص ۷۳، وغیرہ

(12) المرجع السابق، ص ۳۶

(13) الدر المختار، رد المحتار، کتاب الطہارۃ، بحث فی مسائل المتخیرۃ، ج ۱، ص ۵۲۵

(14) الدر المختار، رد المحتار، کتاب الطہارۃ، باب الحيض، ج ۱، ص ۵۲۳

(15) رد المحتار، کتاب الطہارۃ، باب الحيض، ج ۱، ص ۵۲۵

پڑھے اور ان دسوں دن میں شوہر کے پاس نہ جائے، پھر تین دن تک ہر نماز کے وقت تازہ وضو کر کے نماز پڑھے اور دوسرے مہینہ میں انیس دن وضو کر کے نماز پڑھے اور ان تین دن میں شوہر اس کے پاس جاسکتا ہے اور جو یہ بھی یاد نہ ہو کہ مہینے میں ایک بار آیا تھا یا دو بار، تو شروع کے تین دن میں نماز نہ پڑھے، پھر سات دن تک ہر وقت میں غسل کر کے نماز پڑھے، پھر آٹھ دن تک ہر وقت میں وضو کر کے نماز پڑھے اور صرف ان آٹھ دنوں میں شوہر اس کے پاس جاسکتا ہے اور ان آٹھ دن کے بعد بھی تین دن تک ہر وقت میں وضو کر کے نماز پڑھے، پھر سات دن تک غسل کر کے اور اس کے بعد آٹھ دن تک وضو کر کے نماز پڑھے اور یہی سلسلہ ہمیشہ جاری رکھے۔

اور اگر طہارت کے دن یاد ہیں، مثلاً پندرہ دن تھے اور باقی کوئی بات یاد نہیں تو شروع کے تین دن تک نماز نہ پڑھے، پھر سات دن تک ہر وقت غسل کر کے نماز پڑھے، پھر آٹھ دن وضو کر کے نماز پڑھے، اس کے بعد پھر تین دن اور وضو کر کے نماز پڑھے، پھر چودہ دن تک ہر وقت غسل کر کے نماز پڑھے، پھر ایک دن وضو ہر وقت میں کرے اور نماز پڑھے، پھر ہمیشہ کے لیے جب تک خون آتا رہے ہر وقت غسل کرے۔

اور اگر خفیض کے دن یاد ہیں مثلاً تین دن تھے اور طہارت کے دن یاد نہ ہوں تو شروع سے تین دنوں میں نماز چھوڑ دے، پھر اٹھارہ دن تک ہر وقت وضو کر کے نماز پڑھے جن میں پندرہ پہلے تو یقینی طہر ہیں اور تین دن پچھلے مشکوک، پھر ہمیشہ ہر وقت غسل کر کے نماز پڑھے اور اگر یہ یاد ہے کہ مہینے میں ایک ہی بار خفیض آیا تھا اور یہ کہ وہ تین دن تھا مگر یہ یاد نہیں کہ وہ کیا تاریخیں تھیں، تو ہر ماہ کے ابتدائی تین دنوں میں وضو کر کے نماز پڑھے اور ستائیس دن تک ہر وقت غسل کرے۔ یوہیں چار دن یا پانچ دن خفیض کے ہونا یاد ہوں تو ان چار پانچ دنوں میں وضو کرے باقی دنوں میں غسل۔

اور اگر یہ معلوم ہے کہ آخر مہینے میں خفیض آتا تھا اور تاریخیں بھول گئی تو ستائیس دن وضو کر کے نماز پڑھے اور تین دن نہ پڑھے، پھر مہینہ ختم ہونے پر ایک بار غسل کر لے۔

اور اگر یہ معلوم ہے کہ اکیس سے شروع ہوتا تھا اور یہ یاد نہیں کہ کتنے دن تک آتا تھا، تو بیس کے بعد تین دن تک نماز چھوڑ دے، اس کے بعد سات دن جو رہ گئے ان میں ہر وقت غسل کر کے نماز پڑھے۔

اور اگر یہ یاد ہے کہ فلاں پانچ تاریخوں میں تین ۳ دن آیا تھا مگر یہ یاد نہیں کہ ان پانچ ۵ میں وہ کون کون دن ہیں، تو دو پہلے دنوں میں وضو کر کے نماز پڑھے اور ایک دن بیچ کا چھوڑ دے اور اس کے بعد کے دو ۲ دنوں میں ہر وقت غسل کر کے پڑھے اور چار ۴ دن میں تین ۳ دن ہیں تو پہلے دن وضو کر کے پڑھے اور چوتھے ۴ دن ہر وقت میں غسل کرے اور بیچ کے دو دنوں میں نہ پڑھے اور اگر چھ ۶ دنوں میں تین دن ہوں تو پہلے تین ۳ دنوں میں وضو کر کے پڑھے، پچھلے تین دنوں میں ہر وقت میں غسل کر کے اور اگر سات ۷ یا آٹھ ۸ یا نو ۹ یا دس ۱۰ دن میں تین دن ہوں تو

پہلے تین دنوں میں وضو اور باقی دنوں میں ہر وقت غسل کرے۔

خلاصہ یہ کہ جن دنوں میں حیض کا یقین ہو اور ٹھیک طرح سے یہ یاد نہ ہو کہ ان میں وہ کون سے دن ہیں تو یہ دیکھنا چاہیے کہ یہ دن حیض کے دنوں سے دُونے ہیں یا دُونے سے کم یا دُونے سے زیادہ، اگر دُونے سے کم ہیں تو ان میں جو دن یقینی حیض ہونے کے ہوں ان میں نماز نہ پڑھے اور جن کے حیض ہونے نہ ہونے دونوں کا احتمال ہو وہ اگر اول کے ہوں تو ان میں وضو کر کے نماز پڑھے اور آخر کے ہوں تو ہر وقت میں غسل کر کے نماز پڑھے اور اگر دُونے یا دُونے سے زیادہ ہوں تو حیض کے دنوں کے برابر شروع کے دنوں میں وضو کر کے نماز پڑھے، پھر ہر وقت میں غسل کر کے اور اگر یاد نہ ہو کہ کتنے دن حیض کے تھے اور کتنے طہارت کے، نہ یہ کہ مہینے کے شروع کے دس دنوں میں تھا یا بیچ کے دس یا آخر کے دس دنوں میں، تو جی میں سوچے جو پہلو جسے اس پر پابندی کرے اور اگر کسی بات پر طبیعت نہیں جمتی، تو ہر نماز کے لیے غسل کرے اور فرض و واجب و سنت موکدہ پڑھے، مستحب اور نفل نہ پڑھے اور فرض روزے رکھے، نفل روزے نہ رکھے اور ان کے علاوہ اور جتنی باتیں حیض والی کو جائز نہیں اس کو بھی ناجائز ہیں، جیسے قرآن پڑھنا یا چھونا، مسجد میں جانا، سجدہ تلاوت وغیرہ۔

مسئلہ ۱۹: جس عورت کو نہ پہلے حیض کے دن یاد، نہ یہ یاد کہ کن تاریخوں میں آیا تھا، اب تین دن یا زیادہ خون آکر بند ہو گیا، پھر طہارت کے پندرہ دن پورے نہ ہوئے تھے کہ پھر خون جاری ہوا اور ہمیشہ کو جاری ہو گیا تو اس کا وہی حکم ہے جیسے کسی کو پہلی پہل خون آیا اور ہمیشہ کو جاری ہو گیا کہ دس دن حیض کے شمار کرے پھر بیس دن طہارت کے۔

مسئلہ ۲۰: جس کی ایک عادت مقرر نہ ہو بلکہ کبھی مثلاً چھ دن حیض کے ہوں اور کبھی سات، اب جو خون آیا تو بند ہوتا ہی نہیں، تو اس کے لیے نماز، روزے کے حق میں کم مدت یعنی چھ دن حیض کے قرار دیے جائیں گے اور ساتویں روز نہا کر نماز پڑھے اور روزہ رکھے مگر سات دن پورے ہونے کے بعد پھر نہانے کا حکم ہے اور ساتویں دن جو فرض روزہ رکھا ہے اس کی قضا کرے اور عدت گزرنے یا شوہر کے پاس رہنے کے بارے میں زیادہ مدت یعنی سات دن حیض کے، نہ جائیں گے یعنی ساتویں دن اس سے قربت جائز نہیں۔

مسئلہ ۲۱: کسی کو ایک دو دن خون آکر بند ہو گیا اور دس دن پورے نہ ہوئے کہ پھر خون آیا دسویں دن بند ہو گیا تو یہ دس دن حیض کے ہیں اور اگر دس دن کے بعد بھی جاری رہا تو اگر عادت پہلے کی معلوم ہے تو عادت کے دنوں میں حیض ہے باقی استحاضہ ورنہ دس دن حیض کے باقی استحاضہ۔ (16)

مسئلہ ۲۲: کسی کی عادت تھی کہ فلاں تاریخ میں حیض ہو، اب اس سے ایک دن پیشتر خون آکر بند ہو گیا، پھر دس

۱۰ دن تک نہیں آیا اور گیارہویں ۱۱ دن پھر آگیا تو خون نہ آنے کے جو یہ دس ۱۰ دن ہیں، ان میں سے اپنی عادت کے دنوں کے برابر خفیض قرار دے اور اگر تاریخ تو مقرر تھی مگر خفیض کے دن مُعْتَمِن نہ تھے تو یہ دسوں ۱۰ دن خون نہ آنے کے خفیض ہیں۔

مسئلہ ۲۳: جس عورت کو تین ۳ دن سے کم خون آ کر بند ہو گیا اور پندرہ ۱۵ دن پورے نہ ہوئے کہ پھر آگیا، تو پہلی مرتبہ جب سے خون آنا شروع ہوا ہے خفیض ہے، اب اگر اس کی کوئی عادت ہے تو عادت کے برابر خفیض کے دن شمار کر لے۔ ورنہ شروع سے دس ۱۰ دن تک خفیض اور پچھلی مرتبہ کا خون استحاضہ۔

مسئلہ ۲۴: کسی کو پورے تین دن رات خون آ کر بند ہو گیا اور اس کی عادت اس سے زیادہ کی تھی پھر تین دن رات کے بعد سفید رطوبت عادت کے دنوں تک آتی رہی تو اس کے لیے صرف وہی تین دن رات خفیض کے ہیں اور عادت بدل گئی۔

مسئلہ ۲۵: تین ۳ دن رات سے کم خون آیا، پھر پندرہ دن تک پاک رہی، پھر تین دن رات سے کم آیا تو نہ پہلی مرتبہ کا خفیض ہے نہ یہ بلکہ دونوں استحاضہ ہیں۔



نفاس کا بیان

نفاس کس کو کہتے ہیں یہ ہم پہلے بیان کر آئے، اب اس کے متعلق مسائل بیان کرتے ہیں:

مسئلہ ۱: نفاس میں کمی کی جانب کوئی مدت مقرر نہیں، نصف سے زیادہ بچہ لکھنے کے بعد ایک آن بھی خون آیا تو وہ نفاس ہے اور زیادہ سے زیادہ اس کا زمانہ چالیس ۴۰ دن رات ہے اور نفاس کی مدت کا شمار اس وقت سے ہوگا کہ آدمی سے زیادہ بچہ نکل آیا اور اس بیان میں جہاں بچہ ہونے کا لفظ آئے گا اس کا مطلب آدمی سے زیادہ باہر آ جانا ہے۔ (1)

مسئلہ ۲: کسی کو چالیس ۴۰ دن سے زیادہ خون آیا تو اگر اس کے پہلی بار بچہ پیدا ہوا ہے یا یہ یاد نہیں کہ اس سے پہلے بچہ پیدا ہونے میں کتنے دن خون آیا تھا، تو چالیس ۴۰ دن رات نفاس ہے ہاتی استحاضہ اور جو پہلی عادت معلوم ہو تو عادت کے دنوں تک نفاس ہے اور جتنا زیادہ ہے وہ استحاضہ، جیسے عادت تیس ۳۰ دن کی تھی اس بار پینتالیس ۴۵ دن آیا تو تیس ۳۰ دن نفاس کے ہیں اور پندرہ ۱۵ استحاضہ کے۔ (2)

مسئلہ ۳: بچہ پیدا ہونے سے پیشتر جو خون آیا نفاس نہیں بلکہ استحاضہ ہے اگرچہ آدھا باہر آ گیا ہو۔ (3)

مسئلہ ۴: حمل ساقط ہو گیا اور اس کا کوئی عضو بن چکا ہے جیسے ہاتھ، پاؤں یا انگلیاں تو یہ خون نفاس ہے۔ (4)

ورنہ اگر تین دن رات تک رہا اور اس سے پہلے پندرہ دن پاک رہنے کا زمانہ گزر چکا ہے تو حیض ہے اور جو تین دن سے پہلے ہی بند ہو گیا یا ابھی پورے پندرہ دن طہارت کے نہیں گزرے ہیں تو استحاضہ ہے۔

مسئلہ ۵: پیٹ سے بچہ کاٹ کر نکالا گیا، تو اس کے آدمی سے زیادہ نکلنے کے بعد نفاس ہے۔ (5)

مسئلہ ۶: حمل ساقط ہونے سے پہلے کچھ خون آیا کچھ بعد کو، تو پہلے والا استحاضہ ہے بعد والا نفاس، یہ اس صورت میں ہے جب کوئی عضو بن چکا ہو، ورنہ پہلے والا اگر حیض ہو سکتا ہے تو حیض ہے نہیں تو استحاضہ۔ (6)

(1) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الطہارۃ، الباب السادس فی الدماء الخثیۃ بالنساء، الفصل الثانی، ج ۱، ص ۳۷

(2) المرجع السابق

(3) الفتاویٰ التاتاریخیہ، کتاب الطہارۃ، نوع آخر فی النفاس، ج ۱، ص ۳۹۳

(4) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الطہارۃ، الباب السادس فی الدماء الخثیۃ بالنساء، الفصل الثانی، ج ۱، ص ۳۷

(5) المرجع السابق

(6) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الطہارۃ، الباب السادس فی الدماء الخثیۃ بالنساء، الفصل الثانی، ج ۱، ص ۳۷

مسئلہ ۷: حمل ساقط ہوا اور یہ معلوم نہیں کہ کوئی عُضْوُ بنا تھا یا نہیں، نہ یہ یاد کہ حمل کتنے دن کا تھا (کہ اسی سے عُضْوُ کا بننا نہ بننا معلوم ہو جاتا یعنی ایک سو بیس ۱۲۰ دن ہو گئے ہیں تو عُضْوُ بن جانا قرار دیا جائے گا) اور بعد اسقاط کے خون ہمیشہ کو جاری ہو گیا تو اسے خِیض کے حکم میں سمجھے، کہ خِیض کی جو عادت تھی اس کے گزرنے کے بعد نہا کر نماز شروع کر دے اور عادت نہ تھی تو دس دن کے بعد اور باقی وہی احکام ہیں جو خِیض کے بیان میں مذکور ہوئے۔ (7)

مسئلہ ۸: جس عورت کے دو ۲ بچے جوڑواں پیدا ہوئے یعنی دونوں کے درمیان چھ ۶ مہینے سے کم زمانہ ہے تو پہلا ہی بچہ پیدا ہونے کے بعد سے نفاس سمجھا جائے گا، پھر اگر دوسرا چالیس ۴۰ دن کے اندر پیدا ہوا اور خون آیا تو پہلے سے چالیس ۴۰ دن تک نفاس ہے، پھر استحاضہ اور اگر چالیس دن کے بعد پیدا ہوا تو اس پچھلے کے بعد جو خون آیا استحاضہ ہے نفاس نہیں مگر دوسرے کے پیدا ہونے کے بعد بھی نہانے کا حکم دیا جائے گا۔ (8)

مسئلہ ۹: جس عورت کے تین بچے پیدا ہوئے کہ پہلے اور دوسرے میں چھ مہینے سے کم فاصلہ ہے۔ یوہیں دوسرے اور تیسرے میں اگر چھ پہلے اور تیسرے ۳ میں چھ مہینے کا فاصلہ ہو جب بھی نفاس پہلے ہی سے ہے (9)، پھر اگر چالیس ۴۰ دن کے اندر یہ دونوں بھی پیدا ہو گئے تو پہلے کے بعد سے بڑھ سے بڑھ چالیس ۴۰ دن تک نفاس ہے اور اگر چالیس ۴۰ دن کے بعد ہیں تو ان کے بعد جو خون آئے گا استحاضہ ہے مگر ان کے بعد بھی غسل کا حکم ہے۔

مسئلہ ۱۰: اگر دونوں میں چھ مہینے یا زیادہ کا فاصلہ ہے تو دوسرے کے بعد بھی نفاس ہے۔ (10)

مسئلہ ۱۱: چالیس دن کے اندر کبھی خون آیا کبھی نہیں تو سب نفاس ہی ہے اگر چھ پندرہ ۱۵ دن کا فاصلہ ہو

جائے۔ (11)

مسئلہ ۱۲: اس کے رنگ کے متعلق وہی احکام ہیں جو خِیض میں بیان ہوئے۔



(7) الفتاویٰ التاتاریخانیہ، کتاب الطہارۃ، نوع آخر فی النفاس، ج ۱، ص ۳۹۴

(8) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الطہارۃ، الباب السادس فی الدماء المختصۃ بالنساء، الفصل الثانی، ج ۱، ص ۳۷

(9) المرجع السابق

(10) المرجع السابق

(11) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الطہارۃ، الباب السادس فی الدماء المختصۃ بالنساء، الفصل الثانی، ج ۱، ص ۳۷

خیض و نفاس کے متعلق احکام

- مسئلہ ۱: خیض و نفاس والی عورت کو قرآن مجید پڑھنا دیکھ کر، یا زبانی اور اس کا چھوٹا اگرچہ اس کی جلد یا چولی یا حاشیہ کو ہاتھ یا انگلی کی نوک یا بدن کا کوئی حصہ لگے یہ سب حرام ہیں۔ (۱)
- مسئلہ ۲: کاغذ کے پرچے پر کوئی سورہ یا آیت لکھی ہو اس کا بھی چھوٹا حرام ہے۔ (۲)

(۱) الجوہرۃ النيرة، کتاب الطہارۃ، باب الخیض، ص ۳۹

اعلیٰ حضرت، امام اہلسنت، مجدد دین و ملت الشاہ امام احمد رضا خان علیہ رحمۃ الرحمن فتاویٰ رضویہ شریف میں تحریر فرماتے ہیں:

حالت خیض میں صرف قرآن عظیم کی تلاوت ممنوع ہے کچھ پانچوں پڑھ سکتی ہے کہ اگرچہ ان میں بعض کلمات قرآن ہیں مگر ذکر و ثنا ہیں اور کلمہ پڑھنے میں میت ذکر ہی ہے نہ میت تلاوت، تو جواز یقینی ہے۔

آگے مزید لکھتے ہیں:

تویر میں ہے:

لا یکرہ النظر الیہ (ای القرآن) للجنب وحائض ونفساء کادعیۃ۔

(۱) درمختار، کتاب الطہارۃ، مطبوعہ مجتہدانی دہلی ۱/۳۳

جنسی، حائضہ اور نفاس والی عورت کے لئے دعاؤں کی طرح قرآن پاک کی طرف دیکھنا بھی مکروہ نہیں۔

(فتاویٰ رضویہ، جلد ۳، ص ۳۶۶ رضا فاؤنڈیشن، لاہور)

(۲) اعلیٰ حضرت، امام اہلسنت، مجدد دین و ملت الشاہ امام احمد رضا خان علیہ رحمۃ الرحمن فتاویٰ رضویہ شریف میں تحریر فرماتے ہیں:

محدث کو مصحف چھوٹا مطلقاً حرام ہے خواہ اس میں صرف نظم قرآن عظیم مکتوب ہو یا اس کے ساتھ ترجمہ و تفسیر درسم خط وغیرہ بھی کہ ان کے لکھنے سے نام مصحف زائل نہ ہوگا آخر اسے قرآن مجید ہی کہا جائے گا ترجمہ یا تفسیر یا اور کوئی نام نہ رکھا جائے گا یہ زوائد قرآن عظیم کے توابع ہیں اور مصحف شریف سے جدا نہیں و لہذا مصحف کی بیاض سادہ کو چھوٹا بھی ناجائز ہوا بلکہ پٹھوں کو بھی بلکہ چولی پر سے بھی بلکہ ترجمہ کا چھوٹا ۲ خورد ہی ممنوع ہے اگرچہ قرآن مجید سے جدا لکھا ہو، ہندیہ میں ہے:

منہا حرمة مس المصحف لا يجوز لها وللجنب والمحدث مس المصحف الا بغلاف متجاف عنه كالخريطة والجلد الغير المشرز لاما هو متصل به هو الصحيح هكذا في الهداية وعليه الفتوى كذا في الجوهرۃ النيرة والصحيح منع مس حواشی المصحف والبیاض الذی لا کتابۃ علیہ هكذا فی التبییین۔

ان ہی امور میں سے مصحف چھونے کی حرمت بھی ہے۔ خیض و نفاس والی کے لئے، جب کے لئے، اور بے وضو کے لئے مصحف چھوٹا ہے۔

جائز نہیں۔ مگر ایسے غلاف کے ساتھ جو اس سے الگ ہو جیسے جزدان اور وہ جلد جو مصحف کے ساتھ لگی ہوئی نہ ہو، اس غلاف کے ساتھ چھونا جائز نہیں جو مصحف سے جڑا ہوا ہو یہی صحیح ہے، ایسا ہی ہدایہ میں ہے، اسی پر فتویٰ ہے اسی طرح جو ہرہ خیرہ میں ہے۔ اور صحیح ہے کہ مصحف کے کناروں اور اس بیاض کو بھی چھونا منع ہے جس پر کتابت نہیں ہے۔ ایسا ہی تمیز میں ہے۔

ف ۱: مسئلہ بے وضو آیت کو چھونا تو خود ہی حرام ہے اگرچہ آیت کسی اور کتاب میں لکھی ہو مگر قرآن مجید کے سادہ حاشیہ بلکہ پٹھوں بلکہ چول کا بھی چھونا حرام ہے ہاں جزدان میں ہو تو جزدان کو ہاتھ لگا سکتا ہے۔

ف ۲: مسئلہ قرآن مجید کا خانی ترجمہ اگر جدا لکھا ہوا ہے بھی بے وضو چھونا منع ہے۔

(۱۔ الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الطہارۃ، الباب السادس، الفصل الرابع، نورانی کتب خانہ پشاور، ۱/۳۸۹)

اسی میں ہے:

لو كان القرآن مكتوباً بالفارسية يكره لهم مسه عند أبي حنيفة وهكذا عندهما على الصحيح هكذا في الخلاصة ۱۔

اگر قرآن فارسی میں لکھا ہوا ہو تو مذکورہ افراد کے لئے امام ابو حنیفہ کے نزدیک اس کا چھونا مکروہ ہے اور صحیح یہ ہے کہ صاحبین کے نزدیک بھی ایسا ہی ہے۔ اسی طرح خلاصہ میں ہے۔

(۱۔ الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الطہارۃ، الباب السادس، الفصل الرابع، نورانی کتب خانہ پشاور، ۱/۳۹)

در مختار میں ہے:

ولو مكتوباً بالفارسية في الاصحح الا بغلافه المنفصل ۲۔

صحیح یہ ہے کہ فارسی میں قرآن لکھا ہو تو بھی چھونا جائز نہیں مگر ایسے غلاف کے ساتھ جو مصحف سے الگ ہو۔

(۲۔ الدر المختار، کتاب الطہارۃ، باب الخمیس، مطبع مجتبیٰ دہلی، ۱/۵۱)

رد المختار میں ہے:

دون المتصل كالجلد المشرز هو الصحيح وعليه الفتوى لان الجلد تتبع له سراج ۳۔

اس غلاف کے ساتھ نہیں جو مصحف سے ملا ہوا ہو جیسے اس کے ساتھ بڑی ہوئی جلد، یہی صحیح ہے، اور اسی پر فتویٰ ہے اس لئے کہ جلد تابع

ہے۔ سراج۔ (۳۔ رد المختار، کتاب الطہارۃ، باب الخمیس، دار احیاء التراث العربی، ۱/۱۹۵)

اسی میں ہے:

في السراج عن الايضاح ان كتب التفسير لا يجوز مس موضع القرآن منها وله ان لمس غيره وكذا كتب الفقه

اذا كان فيها شيء من القرآن بخلاف المصحف فان الكل فيه تبع للقرآن ۱۔ اھوالہ سبحنہ وتعالیٰ اعلم۔

سراج میں ایضاح کے حوالے سے ہے کہ کتب تفسیر میں جہاں قرآن لکھا ہوا ہے اس جگہ کو چھونا جائز نہیں، اور وہ دوسری جگہ کو چھو ←

مسئلہ ۳: جزدان میں قرآن مجید ہو تو اس جزدان کے چھونے میں خرچ نہیں۔ (3)

مسئلہ ۴: اس حالت میں گرتے کے دامن یا دوپٹے کے آنجل سے یا کسی ایسے کپڑے سے جس کو پہنے، اوڑھے ہوئے ہے قرآن مجید ٹھوٹا حرام ہے غرض اس حالت میں قرآن مجید و کتب دینیہ پڑھنے اور چھونے کے متعلق وہی سب احکام ہیں جو اس شخص کے بارے میں ہیں جس پر نہانا فرض ہے جن کا بیان غسل کے باب میں گزرا۔ (3A)

مسئلہ ۵: معلمہ کو حیض یا نفاس ہوا تو ایک ایک کلمہ سانس توڑ توڑ کر پڑھائے اور حج کرانے میں کوئی خرچ نہیں۔ (4)

مسئلہ ۶: دعائے قنوت پڑھنا اس حالت میں مکروہ ہے۔ (5) اَللّٰهُمَّ اِنَّا نَسْتَغِيْثُكَ مِنَ الْكُفَّارِ مُلْحِقٌ

سکتا ہے۔ یہی حکم کتب فقہ کا ہے جب ان میں قرآن سے کچھ لکھا ہوا ہو، بخلاف مصحف کے کہ اس میں سب قرآن کے تابع ہیں اور۔ واللہ
سبحہ و تعالیٰ اعلم۔ (فتاویٰ رضویہ، جلد ۱-۲، ص ۱۰۷۵-۱۰۷۶، اضافہ ڈکٹیشن، لاہور)

(3) المرجع السابق

(3A) اعلیٰ حضرت، امام المسند، مجدد دین و ملت الشاہ امام احمد رضا خان علیہ رحمۃ الرحمن فتاویٰ رضویہ شریف میں تحریر فرماتے ہیں:

اقول لکنی (۱) رایت فی التبیین قال بعد قوله منع الحدث من القران ومنع من القراءة والمس الجنابة والنفاس كالحیض مانصه ولا يجوز لهم من المصحف بالثیاب التي یلبسونها لانها بمنزلة البدن ولهذا لو حلف لا یجلس علی الارض فجلس علیها وثیابه حائلة بینہ وبیہا وهو لا یسہا یحنت ولو قام (۲) فی الصلاة علی النجاسة وفی رجليه نعلان او جوربان لا تصح صلاته بخلاف المنفصل عنه انہ

(۱- تبیین المحتائق، باب الحيض، بولاق مصر، ۱/۵۷)

میں کہتا ہوں میں نے تبیین میں دیکھا ہے کہ وہ فرماتے ہیں حدث کی وجہ سے قرآن کو ہاتھ لگانا منع کیا ہے، اور جنابت اور نفاس نے حیض کی طرح، پڑھنے اور ہاتھ لگانے دونوں کو منع کیا ہے، ان کی عبارت یہ ہے کہ اُن کیلئے اُن کپڑوں کے ساتھ جو وہ پہنے ہوئے ہیں قرآن کو ہاتھ لگانا جائز نہیں کیونکہ وہ کپڑے بمنزلہ بدن کے ہیں، اور اس لئے اگر کسی شخص نے قسم کھائی کہ وہ زمین پر نہیں بیٹھے گا اب وہ اس طرح بیٹھا کہ اس کے اور زمین کے درمیان پہنے ہوئے کپڑے حائل ہوں تو وہ قسم میں حائث ہو جائے گا اور اگر کوئی شخص بحالت نماز نجاست پر کھڑا ہوا اور اس کے دونوں پیروں میں جوتے یا جرابیں ہیں تو اس کی نماز صحیح نہ ہوگی، اگر یہ چیزیں جدا ہیں تو ہو جائے گی۔

(فتاویٰ رضویہ، جلد ۲، ص ۹۶، اضافہ ڈکٹیشن، لاہور)

(4) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الطہارۃ، الباب السادس فی الدماء الخمسة بالنساء، الفصل الرابع، ج ۱، ص ۳۸

(5) یہ امام محمد رحمہ اللہ تعالیٰ کا مذہب ہے مگر ظاہر الروایہ میں ہے کہ اس حالت میں دعائے قنوت پڑھنا مکروہ نہیں ہے۔ التحفیس لصاحب

الہدایہ، جلد 1 صفحہ 186 پر ہے کہ اسی پر فتویٰ ہے۔ (انظر: الفتاویٰ الہندیہ، ج ۱، ص ۳۸، رد المحتار ج ۱، ص ۳۵۱)

تک دعائے قنوت ہے۔

مسئلہ ۷: قرآن مجید کے علاوہ اور تمام اذکار کلمہ شریف، درود شریف وغیرہ پڑھنا بلا کراہت جائز بلکہ مستحب ہے اور ان چیزوں کو وضو یا کُلی کر کے پڑھنا بہتر اور ویسے ہی پڑھ لیا جب بھی خرچ نہیں اور ان کے چھونے میں بھی خرچ نہیں۔

مسئلہ ۸: ایسی عورت کو اذان کا جواب دینا جائز ہے۔ (6)

مسئلہ ۹: ایسی عورت کو مسجد میں جانا حرام ہے۔ (7)

یہ بھی ممکن ہے کہ کاتب سے مکروہ کے بعد نہیں لکھنا رہ گیا ہو اور صدر الشریعہ، بدر الطریقہ مفتی محمد امجد علی اعظمی علیہ رحمۃ اللہ الغنی کی اصل عبارت یوں ہو: دعائے قنوت پڑھنا اس حالت میں مکروہ نہیں ہے۔

(6) الفتاویٰ الہندیہ، المرجع السابق

(7) علی حضرت، امام اہلسنت، مجدد دین و ملت الشاہ امام احمد رضا خان علیہ رحمۃ الرحمن فتاویٰ رضویہ شریف میں تحریر فرماتے ہیں:

فتاویٰ عالمگیریہ و فتاویٰ خدصہ میں ہے:

رجل یمر فی المسجد ویبتعد طریقاً ان کان بغیر عند لا یجوز وبعذر یجوز ثم اذا جاز یصلی فی کل یوم مرۃ لانی کل مرۃ ۳۔

ایک شخص مسجد سے گزرتا ہے اور اس کو راستہ بناتا ہے اگر عذر ہے تو جائز ہے بلا عذر ہے تو ناجائز ہے پھر اگر اس کو گزرتا جائے ہو تو ہر روز ایک مرتبہ اس میں نماز پڑھے نہ کس بار جب بھی گزرے۔

(۳۔ خلاصۃ الفتاویٰ، کتاب الصلوٰۃ، الفصل السادس والعشرون فی المسجد، مکتبہ حبیبہ کوئٹہ ۱/۲۲۹)

تتمین الحق نق شرح کنز الدقائق لدام الزلیعی و فتاویٰ ہندیہ میں ہے:

اذا جعل فی المسجد ممرافانہ یجوز لتعارف اهل الامصار فی الجوامع جاز لكل واحد ان یمر فیہ حتی الکافر الا الجنب والحائض والنفساء ولیس لہم ان یدخلوا فیہ الدواب ۴۔

گر مسجد میں سے کوئی حصہ مسلمانوں کے لئے عام راستہ گزرگاہ بنادیا جائے تو جائز ہے کیونکہ شہروں کے لوگوں میں جامع مسجدوں میں ایسا متعارف ہے اور ہر ایک کو اس راہ گزر سے گزرنے کی اجازت ہوگی حتیٰ کہ کافر کو بھی، مگر جنبی اور حیض و نفاس والی عورتوں کو گزرنے کی اجازت نہیں اور لوگوں کو یہ اختیار نہیں کہ اس راستے سے اپنے جانوروں کو لے کر جائیں۔

(۴۔ فتاویٰ ہندیہ، کتاب الوقف، الباب الحادی عشر فی المسجد، نورانی کتب خانہ پشاور، ۲/۳۵۷)

مجید امام برہان الدین و فتاویٰ عالمگیریہ میں ہے:

ان ارادوا ان یجعلوا شیعنا من المسجد طریقاً للمسلمین فقد قیل لیس لہم ذلک وانه صحیح ۱۔

اگر لوگوں نے ارادہ کیا کہ مسجد کا کوئی ٹکڑا مسلمانوں کے لئے گزرگاہ بنادیں تو کہا گیا ہے کہ انہیں ایسا کرنے کا اختیار نہیں، اور بیشک

مسئلہ ۱۰: اگر چور یا درندے سے ڈر کر مسجد میں چلی گئی تو جائز ہے مگر اسے چاہے کہ تیمم کر لے۔ وہیں مسجد میں پانی رکھا ہے یا کوآں ہے اور کہیں اور پانی نہیں ملتا تو تیمم کر کے جانا جائز ہے۔ (8)

یہی صحیح ہے۔ (۱) فتاویٰ ہندیہ، کتاب الوقف، الباب الحادی عشر فی المسجد، نورانی کتب خانہ پشاور، ۲/ ۳۵۷
اسی طرح فتاویٰ امام فقیر ابواللیث پھر فتاویٰ تاتارخانیہ وغیرہا کتب معتدہ میں ہے۔ واللہ سئلہ وتعالیٰ اعلم

(فتاویٰ رضویہ، جلد ۱۶، ص ۳۵۳-۳۵۴، ۲/ ۳۵۷، ۱۰/ ۳۵۷)

(8) اعلیٰ حضرت، امام السنن، مجدد دین و ملت الشاہ امام احمد رضا خان علیہ رحمۃ الرحمن فتاویٰ رضویہ شریف میں تحریر فرماتے ہیں:

واحال تمامہ علی الحیض وقال ثمہ وفي منیۃ المصلی ان احتلم فی المسجد یتیم للخروج اذا لم یخف وان خاف یجلس مع التیمم ولا یصلی ولا یقرأ اذ وصرح فی الذخیرۃ ان هذا التیمم مستحب وظاہر ما قدمنا فی التیمم عن المحيط انه واجب ثم الظاهر ان المراد بالخوف الخوف من لحوق ضرر بہ بدنا او ما کان یكون لیلا ۳۔ اہ
کلامہ وهو برمتہ ماخوذ عن الحلۃ اللفظ الظاهر فانه اورد کلام المحيط وعز امثله للغانیۃ ثم قال وهذا صریح فی ان الخلاف فی الاباحۃ ۱۔ اہ۔

بحر نے حوالہ دیا کہ اس کا پورا بیان باب الحیض میں ہے۔ وہاں یہ لکھا ہے منیۃ المصلی میں ہے: اگر مسجد میں احتلم ہوا تو نکلنے کیلئے تیمم کرے اگر کوئی خوف نہ ہو، اور خوف کی صورت ہو تو تیمم کر کے بیٹھا رہے اس سے نہ نماز پڑھے نہ تلاوت کرے اہ اور ذخیرہ میں تصریح ہے کہ یہ تیمم مستحب ہے اور محیط کے حوالہ سے باب التیمم میں ہم جو ذکر کر چکے ہیں اس کا ظاہر یہ ہے کہ واجب ہے۔ پھر ظاہر یہ ہے کہ خوف سے مراد بدن یا مال کو کوئی ضرر پہنچنے کا خوف ہے مثلاً رات کا وقت ہو اہ بحر کی عبارت ختم ہوئی۔ سوائے لفظ ظاہر کے یہ سارا کلام حلیہ سے ماخوذ ہے اس لئے کہ اس میں محیط کی عبارت نقل کی ہے اور یہ بھی حوالہ دیا ہے کہ اسی کے مثل خانیہ میں ہے پھر لکھا ہے کہ یہ اس بارے میں صریح ہے کہ اختلاف جواز میں ہے اہ (۳۔ البحر الرائق، باب الحیض، ایچ ایم سعید کمپنی کراچی، ۱/ ۱۹۶) (۱۔ حلیہ)
آگے مزید لکھتے ہیں:

اقول: سیح (۱) انه کیف یباح للجنب المکث فی المسجد بلا تیمم وهو حرام اجماعاً والخائف ان عجز عن الخروج والاغتسال فهو بسبیل من التیمم والتیمم طہارۃ صحیحۃ عند العجز عن الماء فاباحۃ البیہ فی المسجد جنباً مع القدرة علی الطہارۃ مما تنبوعہ القواعد الشرعیۃ وان جزم بہ فی التاتارخانیۃ ایضاً فعنہا فی الہندیۃ اذا خاف الجنب او الحائض سبعا اولصا او بردا فلا یأس بالمقام فیہ والاوی ان یتیمم تعظیماً للمسجد ۲۔ اہ

اتول: سیحان اللہ۔ صاحب جنابت کیلئے بلا تیمم مسجد میں ٹھہرنا کیوں کر جائز ہوگا جبکہ یہ بالاجماع حرام ہے۔ خوف و اگر نکلنے اور غسل کرنے سے عاجز ہو تو اس کیلئے تیمم کی اجازت ہے۔ اور پانی سے عجز کے وقت تیمم طہارت صحیحہ ہے تو طہارت پر قدرت کے باوجود مسجد میں بحالت جنابت ٹھہرنے کو جائز قرار دینا ایسی بات ہے جس سے شرعی اصول و قواعد ہم آہنگ نہیں اگرچہ اس پر تاتارخانیہ میں بھی جزم کیا ہے۔ ←

مسئلہ ۱۱: عید گاہ کے اندر جانے میں خرچ نہیں۔ (9)

مسئلہ ۱۲: ہاتھ بڑھا کر کوئی چیز مسجد سے لینا جائز ہے۔

مسئلہ ۱۳: خانہ کعبہ کے اندر جانا اور اس کا طواف کرنا اگرچہ مسجد حرام کے باہر سے ہونے کے لیے حرام ہے۔ (10)

مسئلہ ۱۴: اس حالت میں روزہ رکھنا اور نماز پڑھنا حرام ہے۔ (11)

مسئلہ ۱۵: ان دنوں میں نمازیں معاف ہیں ان کی قضا بھی نہیں اور روزوں کی قضا اور دنوں میں رکھنا فرض

ہے۔ (12)

اس کے حوالہ سے ہندوستان میں ہے: جنمی یا حائض کو جب کسی درندہ یا چور یا ٹھنڈک کا خطرہ ہو تو مسجد کے اندر ٹھہرنے میں خرچ نہیں، اور تنظیم مسجد کے پیش نظر تیم کر لینا بہتر اور اولیٰ ہے، ۱۵۔ (۲- فتاویٰ ہندیہ، الفصل الرابع فی احکام الحيض، الخ، نورانی کتب خانہ پشاور، ۱/۳۸)

بل وفي الخاتمة من موجبات الغسل ثم في خزنة المفتين حيث قال من احتلم في المسجد ينبغي ان يخرج من ساعته فان كان في الليل وخاف الخروج يستحب له ان يتيمم ۱۵۔

(۱- فتاویٰ قاضی خان، فصل فيما يجب الغسل، مطبوعہ نوکشتور لکھنؤ، ۱/۲۲)

بلکہ خانیہ میں موجبات الغسل کے تحت پھر خزائن المفتین میں بھی یہ لکھ دیا ہے کہ: جسے مسجد میں احکام ہوا سے فوراً باہر نکل جانا چاہئے۔ اگر رات کا وقت ہو درنگلے میں خطرہ ہو تو تیم کر لینا مستحب ہے، ۱۵۔ (فتاویٰ رضویہ، جلد ۳، ص ۳۳۹ رضا فاؤنڈیشن، لاہور)

(9) المرجع السابق

(10) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الطہارۃ، الباب السادس فی الدماء المخصۃ بالنساء، الفصل الرابع، ج ۱، ص ۳۸

(11) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الطہارۃ، الباب السادس فی الدماء المخصۃ بالنساء، الفصل الرابع، ج ۱، ص ۳۸

والدر المختار ورد المختار، کتاب الطہارۃ، باب الحيض، مطلب: لو انقضى وقت شيء من هذه الأوقات في موضع الضرورة... الخ، ج ۱، ص ۵۳۲

حکیم الامت مفتی احمد یار خان علیہ رحمۃ اللہ الرحمن فرماتے ہیں:

غسل مسنون کے بعد فرض غسوس کا ذکر فرما رہے ہیں۔ حیض اور حوض کے لغوی معنی یہ ہیں۔ شریعت میں عورتوں کے ماہواری خون کو جو رحم سے آئے حیض کہا جاتا ہے۔ ولادت کے بعد آنے والا خون نفاس کہلاتا ہے۔ بیماری کا خون استحاضہ۔ حیض کی مدت کم از کم تین دن رات اور زیادہ سے زیادہ دس دن رات۔ نفاس کی کم مدت ایک ساعت اور زیادہ چالیس دن ہے، استحاضہ کی کوئی مدت نہیں۔ حیض و نفاس کے احکام جنابت کی طرح ہیں کہ اس میں نماز و روزہ، قرآن شریف پڑھنا، چھونا، مسجد میں جانا سب حرام ہے۔

(مرآۃ المتابع شرح مشکوٰۃ المصابیح، ج ۱، ص ۵۱۱)

(12) الدر المختار، کتاب الطہارۃ، باب الحيض، ج ۱، ص ۵۳۲

حکیم الامت مفتی احمد یار خان علیہ رحمۃ اللہ الرحمن فرماتے ہیں:

خیال رہے کہ حیض و نفاس کے زمانہ کی نمازیں بالکل معاف ہیں اور روزوں کی ادا معاف قضا واجب۔ اس سے معلوم ہوا کہ عبادت کی

مسئلہ ۱۶: نماز کا آخر وقت ہو گیا اور ابھی تک نماز نہیں پڑھی کہ حیض آیا، یا بچہ پیدا ہوا تو اس وقت کی نماز معاف ہوئی اگرچہ اتنا تک وقت ہو گیا ہو کہ اس نماز کی گنجائش نہ ہو۔ (13)

مسئلہ ۱۷: نماز پڑھتے میں حیض آگیا، یا بچہ پیدا ہوا تو وہ نماز معاف ہے، البتہ اگر نفل نماز تھی تو اس کی قضا واجب ہے۔ (14)

مسئلہ ۱۸: نماز کے وقت میں وضو کر کے اتنی دیر تک ذکر الہی، درود شریف اور دیگر وظائف پڑھ لیا کرے جتنی دیر تک نماز پڑھا کرتی تھی کہ عادت رہے۔ (15)

مسئلہ ۱۹: حیض والی کو تین ۳ دن سے کم خون آکر بند ہو گیا تو روزے رکھے اور وضو کر کے نماز پڑھے، نہانے کی ضرورت نہیں، پھر اس کے بعد اگر پندرہ ۱۵ دن کے اندر خون آیا تو اب نہائے اور عادت کے دن نکال کر باقی دنوں کی قضا پڑھے اور جس کی کوئی عادت نہیں وہ دس ۱۰ دن کے بعد کی نمازیں قضا کرے، ہاں اگر عادت کے دنوں کے بعد یا بے عادت والی نے دس ۱۰ دن کے بعد غسل کر لیا تھا تو ان دنوں کی نمازیں ہو گئیں قضا کی حاجت نہیں اور عادت کے دنوں سے پہلے کے روزوں کی قضا کرے اور بعد کے روزے ہر حال میں ہو گئے۔

مسئلہ ۲۰: جس عورت کو تین ۳ دن رات کے بعد حیض بند ہو گیا اور عادت کے دن ابھی پورے نہ ہوئے یا نفاس کا خون عادت پوری ہونے سے پہلے بند ہو گیا، تو بند ہونے کے بعد ہی غسل کر کے نماز پڑھنا شروع کر دے۔ عادت کے دنوں کا انتظار نہ کرے۔ (16)

مسئلہ ۲۱: عادت کے دنوں سے خون مُتجاوِز ہو گیا، تو حیض میں دس دن اور نفاس میں چالیس دن تک انتظار کرے اگر اس مدت کے اندر بند ہو گیا تو اب سے نہا دھو کر نماز پڑھے اور جو اس مدت کے بعد بھی جاری رہا تو نہائے اور عادت کے بعد باقی دنوں کی قضا کرے۔ (17)

زیادتی کی دین کے کمال و نقصان کا ذریعہ ہے۔ خیال رہے کہ مسافر و بیمار نماز و روزہ کے اہل ہیں لیکن حائضہ اور نفسان کی اہل ہی نہیں لہذا وہ دونوں ناقص نہیں۔ (مرآۃ المناجیح شرح مشکوٰۃ المصابیح، ج ۱، ص ۱۷۱)

(13) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الطہارۃ، الباب السادس فی الدماء المخصیۃ بالنساء، الفصل الرابع، ج ۱، ص ۳۸

(14) المرجع السابق، والفتاویٰ الرضویہ، ج ۴، ص ۳۴۹

(15) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الطہارۃ، الباب السادس فی الدماء المخصیۃ بالنساء، الفصل الرابع، ج ۱، ص ۳۸

(16) الدر المختار و رد المحتار، کتاب الطہارۃ، باب الحيض، ج ۱، ص ۵۳۷۔

والفتاویٰ الرضویہ، ج ۴، ص ۳۶۳، ۳۶۵

(17) الدر المختار و رد المحتار، کتاب الطہارۃ، باب الحيض، ج ۱، ص ۵۲۴، وغیرہا

مسئلہ ۲۲: حیض یا نفاس عادت کے دن پورے ہونے سے پہلے بند ہو گیا تو آخر وقت مستحب تک انتظار کر کے نہا کر نماز پڑھے اور جو عادت کے دن پورے ہو چکے تو انتظار کی کچھ حاجت نہیں۔ (18)

مسئلہ ۲۳: حیض پورے دس دن پر اور نفاس پورے چالیس دن پر ختم ہوا اور نماز کے وقت میں اگر اتنا بھی باقی ہو کہ اللہ اکبر کا لفظ کہے تو اس وقت کی نماز اس پر فرض ہو گئی، نہا کر اس کی قضا پڑھے اور اگر اس سے کم میں بند ہوا اور اتنا وقت ہے کہ جلدی سے نہا کر اور کپڑے پہن کر ایک بار اللہ اکبر کہہ سکتی ہے تو فرض ہو گئی قضا کرے ورنہ نہیں۔ (19)

مسئلہ ۲۴: اگر پورے دس دن پر پاک ہوئی اور اتنا وقت رات کا باقی نہیں کہ ایک بار اللہ اکبر کہہ لے تو اس دن کا روزہ اس پر واجب ہے اور جو کم میں پاک ہوئی اور اتنا وقت ہے کہ صبح صادق ہونے سے پہلے نہا کر کپڑے پہن کر اللہ اکبر کہہ سکتی ہے تو روزہ فرض ہے، اگر نہالے تو بہتر ہے ورنہ بے نہائے نیت کر لے اور صبح کو نہالے اور جو اتنا وقت بھی نہیں تو اس دن کا روزہ فرض نہ ہوا، البتہ روزہ داروں کی طرح رہنا واجب ہے، کوئی بات ایسی جو روزے کے خلاف ہو مثلاً کھانا، پینا حرام ہے۔

مسئلہ ۲۵: روزے کی حالت میں حیض یا نفاس شروع ہو گیا تو وہ روزہ جاتا رہا اس کی قضا رکھے، فرض تھا تو قضا فرض ہے اور نفل تھا تو قضا واجب۔ (20)

مسئلہ ۲۶: حیض و نفاس کی حالت میں سجدہ شکر و سجدہ تلاوت حرام ہے اور آیت سجدہ سننے سے اس پر سجدہ واجب نہیں۔ (21)

مسئلہ ۲۷: سوتے وقت پاک تھی اور صبح سو کر اٹھی تو اثر حیض کا دیکھا تو اسی وقت سے حیض کا حکم دیا جائے گا، عشاء کی نماز نہیں پڑھی تھی تو پاک ہونے پر اس کی قضا فرض ہے۔ (22)

مسئلہ ۲۸: حیض والی سو کر اٹھی اور گدی پر کوئی نشان حیض کا نہیں تو رات ہی سے پاک ہے نہا کر عشاء کی قضا پڑھے۔

(18) الدر المختار و رد المحتار، کتاب الطہارۃ، باب الحيض، مطلب: لو انقی مفت بشئ... إلخ، ج ۱، ص ۵۳۸

(19) المرجع السابق، ص ۵۴۲، وغیرہ

(20) الدر المختار و رد المحتار، کتاب الطہارۃ، باب الحيض، مطلب: لو انقی مفت بشئ... إلخ، ج ۱، ص ۵۳۳، وغیرہ

(21) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الطہارۃ، الباب السادس فی الدماء المخصیۃ بالنساء، الفصل الرابع، ج ۱، ص ۳۸

در المختار، کتاب الطہارۃ، باب الحيض، مطلب: لو انقی مفت بشئ... إلخ، ج ۱، ص ۵۳۲

(22) الدر المختار و رد المحتار، کتاب الطہارۃ، باب الحيض، مطلب: لو انقی مفت بشئ... إلخ، ج ۱، ص ۵۳۳

مسئلہ ۲۹: ہم بستری یعنی جماع اس حالت میں حرام ہے۔ (23)

مسئلہ ۳۰: ایسی حالت میں جماع جائز جاننا کفر ہے اور حرام سمجھ کر کر لیا تو سخت گنہگار ہوا اس پر توبہ فرض ہے اور یہ زمانہ میں کیا تو ایک دینار اور قریب ختم مکے کیا تو نصف دینار خیرات کرنا مستحب۔

مسئلہ ۳۱: اس حالت میں ناف سے گھٹنے تک عورت کے بدن سے مرد کا اپنے کسی عضو سے چھونا جائز نہیں جب یہ کپڑا وغیرہ حائل نہ ہو شہوت سے ہو یا بے شہوت اور اگر ایسا حائل ہو کہ بدن کی گرمی محسوس نہ ہوگی تو خرچ نہیں۔ (24)

(23) الفتاویٰ الہدیۃ، کتاب الطہارۃ، الباب السادس فی الدماء المختصۃ بالنساء، الفصل الرابع، ج ۱، ص ۳۹

(24) اعلیٰ حضرت، امام المسند، مجدد دین و ملت الشاہ امام احمد رضا خان علیہ رحمۃ الرحمن فتاویٰ رضویہ شریف میں تحریر فرماتے ہیں:

کہ یہ ہے کہ حالت حیض و نفاس میں زیر ناف سے زانو تک عورت کے بدن سے بلا کسی ایسے حائل کے جس کے سبب جسم عورت کی گرمی اس کے جسم کو نہ پہنچے قسماً جائز نہیں یہاں تک کہ اتنے ٹکڑے بدن پر شہوت سے نظر بھی جائز نہیں اور اتنے ٹکڑے کا چھونا بلا شہوت بھی جائز نہیں اور اس سے اوپر نیچے کے بدن سے مطلقاً ہر قسم کا قسماً جائز یہاں تک کہ حق ذکر کر کے ازال کرے۔

فی البدایہ المختار بمنع حل قربان ماتحت ازار یعنی مابین سرور کبة ولو بلا شہوة وحل ماعداء مطلقاً۔ اھ۔
در مختار میں ہے: ازار کے نیچے یعنی ناف اور گھٹنے کے درمیان کا قریب جائز نہیں اگرچہ بلا شہوت ہو اور اس کے علاوہ مطلقاً جائز ہے۔ اھ۔

(۱۔ در مختار، باب الحيض، مطبوعہ محبتی دہلی، ۱/۵۱)

وفی رد المحتار نقل فی الحقائق عن التعفة والخانية بمجنب الرجل من الحائض ماتحت الازار عند الامام وقال محمد الجباع فقط ثم اختلفوا فی تفسیر قول الامام قیل لا یباح الاستمتاع من النظر وغیرہ بما دون السرقة الی الركبة ویباح ما وراءه وقیل یباح مع الازار اھ ولا یخفی ان الاول صریح فی عدم حل النظر الی ماتحت الازار والثانی قریب منه ولیس بعد النقل الالرجوع الیه ۲۔ اھ والله تعالیٰ اعلم۔

(۲۔ رد المحتار، باب الحيض، مطبوعہ مصطفیٰ البانی مصر، ۱/۲۱۴)

اور رد المحتار میں ہے: حقائق میں تحفہ اور خانہ سے نقل کیا گیا کہ امام اعظم رحمہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک مرد کو حائضہ عورت کی ازار کے نیچے سے اجتناب کرنا چاہئے۔ امام محمد رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں: فقط جماع سے پرہیز کرے۔ پھر امام اعظم ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے قول کی وضاحت میں فقہاء کرام کا اختلاف ہے۔ کہا گیا ہے کہ ناف سے گھٹنوں تک دیکھنے اور اس کے ساتھ نفع حاصل کرنا بھی جائز نہیں اس کے ماسوا جائز ہے۔ اور ایک قول یہ ہے کہ ازار کے ساتھ جائز ہے (یعنی) مخفی نہ رہے کہ پہلا قول ازار کے نیچے (جسم) کی طرف دیکھنے کی حرمت میں واضح ہے اور دوسرا اس کے قریب ہے اور نقل کے بعد گنجائش نہیں اس کی طرف رجوع ہوتا ہے (یعنی) قیاس نہیں کیا جاتا) واللہ تعالیٰ

اعلم۔ (فتاویٰ رضویہ، جلد ۴، ص ۳۵۳-۳۵۴ رضا فاؤنڈیشن، لاہور)

مسئلہ ۳۲: ناف سے اوپر اور گھٹنے سے نیچے چھونے یا کسی طرح کا نفع لینے میں کوئی خرچ نہیں۔ یوہیں بوس و کنار بھی جائز ہے۔ (25)

مسئلہ ۳۳: اپنے ساتھ کھلانا یا ایک جگہ سونا جائز ہے بلکہ اس وجہ سے ساتھ نہ سونا مکروہ ہے۔ (26)

مسئلہ ۳۴: اس حالت میں عورت مرد کے ہر حصہ بدن کو ہاتھ لگا سکتی ہے۔ (27)

مسئلہ ۳۵: اگر ہمراہ سونے میں غلبہ شہوت اور اپنے کو قابو میں نہ رکھنے کا احتمال ہو تو ساتھ نہ سوائے اور اگر گمان غالب ہو تو ساتھ سونا گناہ۔

مسئلہ ۳۶: پورے دس دن پر ختم ہوا تو پاک ہوتے ہی اس سے جماع جائز ہے، اگرچہ اب تک غسل نہ کیا ہو مگر مستحب یہ ہے کہ نہانے کے بعد جماع کرے۔ (28)

مسئلہ ۳۷: دس دن سے کم میں پاک ہوئی تو تا وقتیکہ غسل نہ کر لے یا وہ وقت نماز جس میں پاک ہوئی گزر نہ جائے جماع جائز نہیں اور اگر وقت اتنا نہیں تھا کہ اس میں نہا کر کپڑے پہن کر اللہ اکبر کہہ سکے تو اس کے بعد کا وقت گزر جائے یا غسل کر لے تو جائز ہے ورنہ نہیں۔ (29)

مسئلہ ۳۸: عادت کے دن پورے ہونے سے پہلے ہی ختم ہو گیا تو اگرچہ غسل کر لے جماع ناجائز ہے تا وقتیکہ عادت کے دن پورے نہ ہو لیں، جیسے کسی کی عادت چھ دن کی تھی اور اس مرتبہ پانچ ہی روز آیا تو اسے حکم ہے کہ نہا کر نماز شروع کر دے مگر جماع کے لیے ایک دن اور انتظار کرنا واجب ہے۔ (30)

مسئلہ ۳۹: حیض سے پاک ہوئی اور پانی پر قدرت نہیں کہ غسل کرے اور غسل کا تیمم کیا تو اس سے صحبت جائز نہیں جب تک اس تیمم سے نماز نہ پڑھ لے، نماز پڑھنے کے بعد اگرچہ پانی پر قادر ہو کر غسل نہ کیا صحبت جائز ہے۔ (31)

فائدہ: ان باتوں میں نفاس کے وہی احکام ہیں جو حیض کے ہیں۔

(25) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الطہارۃ، الباب السادس فی الدماء المختصۃ بالنساء، الفصل الرابع، ج ۱، ص ۳۹

(26) رد المحتار، کتاب الطہارۃ، باب الحيض، مطلب: لو انفتحت مفت بشیء من ہذہ أو قال فی مواضع الضرورة... إلخ، ج ۱، ص ۵۳۳، و الفتاویٰ

الرضویہ، ج ۳، ص ۳۵۵

(27) البحر الرائق، کتاب الطہارۃ، باب الحيض، ج ۱، ص ۳۳۳

(28) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الطہارۃ، الباب السادس فی الدماء المختصۃ بالنساء، الفصل الرابع، ج ۱، ص ۳۹

(29) المرجع السابق

(30) المرجع السابق، وغیرہ۔

(31) المرجع السابق

مسئلہ ۴۰: یقاس میں عورت کو زچہ خانے سے نکلنا جائز ہے، اس کو ساتھ کھلانے یا اس کا جھوٹا کھانے میں خرچ ہے۔ ہندوستان میں جو بعض جگہ ان کے برتن تک الگ کر دیتی ہیں بلکہ ان برتنوں کو مثل نجس کے جانتی ہیں یہ ہندوؤں میں ہیں، ایسی بے ہودہ رسموں سے احتیاط لازم، اکثر عورتوں میں یہ رواج ہے کہ جب تک چلہ پورا نہ ہو لے زچہ یقاس ختم ہو لیا ہو، نہ نماز پڑھیں نہ اپنے کو قابل نماز کے جانیں یہ محض جہالت ہے جس وقت یقاس ختم ہوا اسی وقت سے نہا کر نماز شروع کر دیں اگر نہانے سے بیماری کا پورا اندیشہ ہو تو تیمم کر لیں۔ (32)

مسئلہ ۴۱: بچہ ابھی آدھے سے زیادہ پیدا نہیں ہوا اور نماز کا وقت جا رہا ہے اور یہ گمان ہے کہ آدھے سے زیادہ ہو جانے سے پیشتر وقت ختم ہو جائے گا تو اس وقت کی نماز جس طرح ممکن ہو پڑھے، اگر قیام، رکوع، سجود نہ ہو سکے، اشارے سے پڑھے، وضو نہ کر سکے، تیمم سے پڑھے اور اگر نہ پڑھی تو گناہ گار ہوئی تو بہ کرے اور بعد طہارت نماز پڑھے۔ (33)



(32) الفتاویٰ الرضویہ، ج ۴، ص ۳۵۵-۳۵۶، وغیرہ

صدر الافاضل حضرت علامہ مولانا سید محمد نعیم الدین مراد آبادی علیہ رحمۃ اللہ الہادی سورہ بقرہ کی آیت 222 کے تحت تفسیر خزائن العرفان میں لکھتے ہیں: عرب کے لوگ یہود و مجوس کی طرح حائضہ عورتوں سے کمال نفرت کرتے تھے۔ ساتھ کھانا پینا ایک مکان میں رہنا گوارا نہ تھا بلکہ شدت یہاں تک پہنچ گئی تھی کہ ان کی طرف دیکھنا اور ان سے کلام کرنا بھی حرام سمجھتے تھے اور نصلائی (یعنی کرکچن) اس کے برعکس حیض کے قیام میں عورتوں کے ساتھ بڑی محبت سے مشغول ہوتے تھے اور اختلاط (میل بچل) میں بیعت مبادلہ کرتے تھے۔ مسلمانوں نے حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم سے حیض کا حکم دریافت کیا، اس پر یہ آیت نازل ہوئی اور افراط و تفریط (یعنی بڑھانے گھٹانے) کی راہیں چھوڑ کر اعتدال (میانہ روی) کی تعلیم فرمائی گئی اور بتا دیا گیا کہ حالت حیض میں عورتوں سے نجاست (یعنی محبت) ممنوع ہے۔

(تفسیر خزائن العرفان ص ۵۶)

(33) اندر المختار و رد المختار، کتاب الطہارۃ، باب النجس، مطلب فی حکم وطء المسحاة...، ج ۱، ص ۵۴۵

استحاضہ کا بیان

حدیث ۱: صحیحین میں ام المومنین صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے مروی کہ فاطمہ بنت ابی حنیش رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے عرض کی یا رسول اللہ! مجھے استحاضہ آتا ہے اور پاک نہیں رہتی تو کیا نماز چھوڑ دوں؟ فرمایا: نہ، یہ تو رگ کا خون ہے، حیض نہیں ہے، تو جب حیض کے دن آئیں نماز چھوڑ دے اور جب جاتے رہیں خون دھو اور نماز پڑھ۔ (1)

حدیث ۲: ابو داؤد و نسائی کی روایت میں فاطمہ بنت ابی حنیش رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے یوں ہے کہ ان سے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا کہ: جب حیض کا خون ہو تو سیاہ ہوگا، شناخت میں آئے گا، جب یہ ہو نماز سے باز رہ اور جب دوسری قسم کا ہو تو وضو کر اور نماز پڑھ، کہ وہ رگ کا خون ہے۔ (2)

حدیث ۳: امام مالک و ابو داؤد و داری کی روایت میں ہے کہ ایک عورت کے خون بہتا رہتا، اس کے لیے ام المومنین ام سلمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے حضور سے فتویٰ پوچھا، ارشاد فرمایا کہ: اس بیماری سے پیشتر مہینے میں جتنے دن راتیں حیض آتا تھا ان کی گنتی شمار کرے، مہینے میں انہیں کی مقدار نماز چھوڑ دے اور جب وہ دن جاتے رہیں، تو نہائے اور لتلوٹ باندھ کر نماز پڑھے۔ (3)

حدیث ۴: ابو داؤد و ترمذی کی روایت ہے ارشاد فرمایا: جن دنوں میں حیض آتا تھا، ان میں نمازیں چھوڑ دے، پھر نہائے اور ہر نماز کے وقت وضو کرے اور روزہ رکھے اور نماز پڑھے۔ (4)



- (1) صحیح مسلم، کتاب الحيض، باب الاستحاضة وغسلها وملاحتها، الحدیث: ۳۳۳، ص ۱۸۳
- (2) سنن ابی داؤد، کتاب الطہارۃ، باب إذا أقبلت الحيضة تدع الصلاة، الحدیث: ۲۸۶، ج ۱، ص ۱۳۱
- (3) المؤطا امام مالک، کتاب الطہارۃ، باب الاستحاضة، الحدیث: ۱۳۰، ج ۱، ص ۷۷
- (4) جامع استرمدی، أبواب الطہارۃ، باب ما جاء أن الاستحاضة تحوّل كل صلاة، الحدیث: ۱۲۶، ج ۱، ص ۱۷۳

استحاضہ کے احکام

مسئلہ ۱: استحاضہ میں نہ نماز معاف ہے نہ روزہ، نہ ایسی عورت سے صحبت حرام۔ (1)

مسئلہ ۲: استحاضہ اگر اس حد تک پہنچ گیا کہ اس کو اتنی مہلت نہیں ملتی کہ وضو کر کے فرض نماز ادا کر سکے تو نماز کا پورا ایک وقت شروع سے آخر تک اسی حالت میں گزر جانے پر اس کو معذور کہا جائیگا، ایک وضو سے اس وقت میں جتنی نمازیں چاہے پڑھے، خون آنے سے اس کا وضو نہ جائے گا۔ (2)

مسئلہ ۳: اگر کپڑا وغیرہ رکھ کر اتنی دیر تک خون روک سکتی ہے کہ وضو کر کے فرض پڑھ لے تو عذر ثابت نہ ہوگا۔ (3)

مسئلہ ۴: ہر وہ شخص جس کو کوئی ایسی بیماری ہے کہ ایک وقت پورا ایسا گزر گیا کہ وضو کے ساتھ نماز فرض ادا نہ کر سکا

(1) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الطہارۃ، الباب السادس فی البداء الخصة بالنساء، الفصل الرابع، ج ۱، ص ۳۹

حکیم الامت مفتی احمد یار خان علیہ رحمۃ اللہ الرحمن فرماتے ہیں:

استحاضہ وہ عورت ہے جسے استحاضہ کا خون آتا ہو۔ استحاضہ بیماری ہے جس میں عورت کی رگ کھل کر خون جاری ہو جاتا ہے۔ یہ خون حیض یا نفاس کا نہیں ہوتا اس کی کوئی مدت نہیں اور اس میں نماز، روزہ، محبت، مسجد میں داخلہ کچھ بھی منع نہیں، بلکہ اس کا حکم معذور کا سا ہے کہ ایک وقت وضو کر کے نماز پڑھتی رہے اگرچہ خون آتا رہے وقت نکل جانے پر وضو ٹوٹ جائے گا۔

(مرآۃ المناجیح شرح مشکوٰۃ المصابیح، ج ۱، ص ۵۲۳)

(2) المرجع السابق، ص ۴۱

معذور کا بیان

جس شخص کو کوئی ایسی بیماری ہو جیسے پیشاب کے قطرے ٹپکنے یا دست آبنے۔ یا استحاضہ کا خون آنے کے امراض کہ ایک نماز کا پورا وقت گزر گیا۔ اور وہ وضو کے ساتھ نماز فرض ادا نہ کر سکا۔ تو ایسے شخص کو شریعت میں معذور کہتے ہیں۔ ایسے لوگوں کے لئے شریعت کا یہ حکم ہے کہ جب کسی نماز کا وقت آجائے تو معذور لوگ وضو کریں اور اسی وضو سے جتنی نمازیں چاہیں پڑھتے رہیں۔ اس درمیان میں اگرچہ بار بار قہرہ وغیرہ آتا ہے۔ مگر ان لوگوں کا وضو اس وقت تک نہیں ٹوٹے گا جب تک کہ اس نماز کا وقت باقی رہے۔ اور جیسے ہی نماز کا وقت ختم ہو گیا ان لوگوں کا وضو ٹوٹ جائے گا اور دوسری نماز کے لئے پھر دوسرا وضو کرنا پڑے گا۔

(الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الطہارۃ، الباب السادس، ومما یحصل بذلک احکام المعذور، ج ۱، ص ۴۰-۴۱)

(3) المرجع السابق

وہ معذور ہے، اس کا بھی یہی حکم ہے کہ وقت میں وضو کر لے اور آخر وقت تک جتنی نمازیں چاہے اس وضو سے پڑھے۔ اس بیماری سے اس کا وضو نہیں جاتا، جیسے قطرے کا مرض، یا دست آنا، یا ہوا خارج ہونا، یا ذکھتی آنکھ سے پانی گرنا، یا پھوڑے، یا ناصور سے ہر وقت رطوبت بہنا، یا کان، ناف، پستان سے پانی نکلنا کہ یہ سب بیماریاں وضو توڑنے والی ہیں، ان میں جب پورا ایک وقت ایسا گزر گیا کہ ہر چند کوشش کی مگر طہارت کے ساتھ نماز نہ پڑھ سکا تو عذر ثابت ہو گیا۔ (4)

مسئلہ ۵: جب عذر ثابت ہو گیا تو جب تک ہر وقت میں ایک ایک بار بھی وہ چیز پائی جائے معذور ہی رہے گا، مثلاً عورت کو ایک وقت تو استحاضہ نے طہارت کی مہلت نہیں دی اب اتنا موقع ملتا ہے کہ وضو کر کے نماز پڑھ لے مگر اب بھی ایک آدھ دفعہ ہر وقت میں خون آجاتا ہے تو اب بھی معذور ہے۔ یوں تمام بیماریوں میں اور جب پورا وقت گزر گیا اور خون نہیں آیا تو اب معذور نہ رہی جب پھر کبھی پہلی حالت پیدا ہو جائے تو پھر معذور ہے اس کے بعد پھر اگر پورا وقت خالی گیا تو عذر جاتا رہا۔ (5)

مسئلہ ۶: نماز کا کچھ وقت ایسی حالت میں گزرا کہ عذر نہ تھا اور نماز نہ پڑھی اور اب پڑھنے کا ارادہ کیا تو استحاضہ یا بیماری سے وضو جاتا رہتا ہے غرض یہ باقی وقت یوں گزر گیا اور اسی حالت میں نماز پڑھ لی تو اب اس کے بعد کا وقت بھی پورا اگر اسی استحاضہ یا بیماری میں گزر گیا تو وہ پہلی بھی ہو گئی اور اگر اس وقت اتنا موقع ملا کہ وضو کر کے فرض پڑھ لے تو پہلی نماز کا اعادہ کرے۔ (6)

مسئلہ ۷: خون بہتے میں وضو کیا اور وضو کے بعد خون بند ہو گیا اور اسی وضو سے نماز پڑھی اور اس کے بعد جو دوسرا وقت آیا وہ بھی پورا گزر گیا کہ خون نہ آیا تو پہلی نماز کا اعادہ کرے۔ یوں اگر نماز میں بند ہوا اور اس کے بعد دوسرے میں بالکل نہ آیا جب بھی اعادہ کرے۔ (7)

مسئلہ ۸: فرض نماز کا وقت جانے سے معذور کا وضو ٹوٹ جاتا ہے جیسے کسی نے عصر کے وقت وضو کیا تھا تو آفتاب کے ڈوبتے ہی وضو جاتا رہا اور اگر کسی نے آفتاب نکلنے کے بعد وضو کیا تو جب تک ظہر کا وقت ختم نہ ہو وضو نہ جائے گا کہ ابھی تک کسی فرض نماز کا وقت نہیں گیا۔ (8)

(4) الدر المختار و رد المحتار، کتاب الطہارۃ، باب الحيض، مطلب في أحكام المعذور، ج ۱، ص ۵۵۳

(5) البحر الرائق، کتاب الطہارۃ، باب الحيض، ج ۱، ص ۳۷۶

(6) الفتاویٰ احمدیہ، کتاب الطہارۃ، الباب السادس في الدماء المخصوصة بالنساء، الفصل الرابع، ج ۱، ص ۴۰

(7) الفتاویٰ احمدیہ، کتاب الطہارۃ، الباب السادس في الدماء المخصوصة بالنساء، الفصل الرابع، ج ۱، ص ۴۱

(8) الدر المختار و رد المحتار، کتاب الطہارۃ، باب الحيض، مطلب في أحكام المعذور، ج ۱، ص ۵۵۵

مسئلہ ۹: وضو کرتے وقت وہ چیز نہیں پائی گئی جس کے سبب معذور ہے اور وضو کے بعد بھی نہ پائی گئی یہاں تک کہ باقی پورا وقت نماز کا خالی گیا تو وقت کے جانے سے وضو نہیں ٹوٹا۔ یوں اگر وضو سے پیشتر پائی گئی مگر نہ وضو کے بعد باقی وقت میں پائی گئی نہ اس کے بعد دوسرے وقت میں تو وقت (9) جانے سے وضو نہ ٹوٹے گا۔

مسئلہ ۱۰: اور اگر اس وقت میں وضو سے پیشتر وہ چیز پائی گئی اور وضو کے بعد بھی وقت میں پائی گئی یا وضو کے اندر پائی گئی اور وضو کے بعد اس وقت میں نہ پائی گئی مگر بعد والے میں پائی گئی، تو وقت ختم ہونے پر وضو جاتا رہے گا اگرچہ وہ حدیث نہ پایا جائے۔

مسئلہ ۱۱: معذور کا وضو اس چیز سے نہیں جاتا جس کے سبب معذور ہے، ہاں اگر کوئی دوسری چیز وضو توڑنے والی پائی گئی تو وضو جاتا رہا۔ مثلاً جس کو قطرے کا مرض ہے، ہوا نکلنے سے اس کا وضو جاتا رہے گا اور جس کو ہوا نکلنے کا مرض ہے، قطرے سے وضو جاتا رہے گا۔ (10)

مسئلہ ۱۲: معذور نے کسی حدیث کے بعد وضو کیا اور وضو کرتے وقت وہ چیز نہیں ہے جس کے سبب معذور ہے، پھر وضو کے بعد وہ عذر والی چیز پائی گئی تو وضو جاتا رہا، جیسے استحاضہ والی نے پاخانہ پیشاب کے بعد وضو کیا اور وضو کرتے وقت خون بند تھا بعد وضو کے آیا تو وضو ٹوٹ گیا (11) اور اگر وضو کرتے وقت وہ عذر والی چیز بھی پائی جاتی تھی تو اب وضو کی ضرورت نہیں۔

مسئلہ ۱۳: معذور کے ایک نتھنے سے خون آ رہا تھا وضو کے بعد دوسرے نتھنے سے آیا وضو جاتا رہا، یا ایک زخم بہ رہا تھا اب دوسرا بہا، یہاں تک کہ چیچک کے ایک دانہ سے پانی آ رہا تھا اب دوسرے دانہ سے آیا وضو ٹوٹ گیا۔ (12)

مسئلہ ۱۴: اگر کسی ترکیب سے عذر جاتا رہے یا اس میں کمی ہو جائے تو اس ترکیب کا کرنا فرض ہے، مثلاً کھڑے

والفتاویٰ الھندیہ، کتاب الطہارۃ، الباب السادس فی الدماء المختصۃ بالنساء، الفصل الرابع، ج ۱، ص ۴۱۔

(9) اس صورت میں دو احتمال ہیں ایک یہ کہ وضو کے اندر بھی پائی گئی بعد کو ختم وقت ثانی تک نہیں دوسرا یہ کہ وضو کے اندر بھی نہ پائی گئی صرف پہلے پائی گئی پہلی صورت میں وہ وضو وضوئے معذور تھا لیکن جب کہ اس کے بعد انقطاع تام ہو گیا معذور نہ رہا تو وضوئے معذور ختم وقت سے پہلے بوجہ زوال عذر باطل ہو گیا وقت جانے سے کیا ٹوٹے اور صورت ثانیہ میں ظاہر ہے کہ یہ وضو انقطاع پر ہے اور ختم وقت تک انقطاع مستمر رہا تو ختم وقت سے نہ ٹوٹے گا اگرچہ وقت دوم میں منقطع نہ بھی ہو تا وقت دوم میں انقطاع کا ذکر اس لیے ہے کہ حکم دونوں صورتوں کو شامل ہو۔ ۱۲ منہ

(10) الدر المختار و رد المحتار، کتاب الطہارۃ، باب النجس، مطلب فی احکام المعذور، ج ۱، ص ۵۵۔

(11) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الطہارۃ، الباب السادس فی الدماء المختصۃ بالنساء، الفصل الرابع، ج ۱، ص ۴۱

(12) المرجع السابق

ہو کر پڑھنے سے خون بہتا ہے اور بیٹھ کر پڑھے تو نہ بے گا تو بیٹھ کر پڑھنا فرض ہے۔ (13)

مسئلہ ۱۵: معذور کو ایسا عذر ہے جس کے سبب کپڑے نجس ہو جاتے ہیں تو اگر ایک درم سے زیادہ نجس ہو گیا اور جانتا ہے کہ اتنا موقع ہے کہ اسے دھو کر پاک کپڑوں سے نماز پڑھ لوں گا تو دھو کر نماز پڑھنا فرض ہے اور اگر جانتا ہے کہ نماز پڑھتے پڑھتے پھر اتنا ہی نجس ہو جائے گا تو دھونا ضروری نہیں اسی سے پڑھے اگرچہ مصلیٰ بھی آلودہ ہو جائے کچھ خرچ نہیں اور اگر درہم کے برابر ہے تو پہلی صورت میں دھونا واجب اور درہم سے کم ہے تو سنت اور دوسری صورت میں مطلقاً نہ دھونے میں کوئی خرچ نہیں۔ (14)

مسئلہ ۱۶: استحاضہ والی اگر غسل کر کے ظہر کی نماز آخر وقت میں اور عصر کی وضو کر کے اول وقت میں اور مغرب کی غسل کر کے آخر وقت میں اور عشاء کی وضو کر کے اول وقت میں پڑھے اور فجر کی بھی غسل کر کے پڑھے تو بہتر ہے اور عجب نہیں کہ یہ ادب جو حدیث میں ارشاد ہوا ہے اس کی رعایت کی برکت سے اس کے مرض کو بھی فائدہ پہنچے۔

مسئلہ ۱۷: کسی زخم سے ایسی رطوبت نکلے کہ بے نجس، تو نہ اس کی وجہ سے وضو ٹوٹے، نہ معذور ہو، نہ وہ رطوبت ناپاک۔ (15)



(13) المرجع السابق

(14) المرجع السابق، وغیرہ

(15) الفتاویٰ الرضویہ، ج ۴، ص ۳۷۱

نجا ستوں کا بیان

حدیث ۱: صحیح بخاری و مسلم میں اسما بنت ابوبکر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے مروی، کہ ایک عورت نے عرض کی یا رسول اللہ! ہم میں جب کسی کے کپڑے کو حیض کا خون لگ جائے تو کیا کرے؟ فرمایا: جب تم میں کسی کا کپڑا حیض کے خون سے آلودہ ہو جائے تو اسے کھرچے، پھر پانی سے دھوئے تب اس میں نماز پڑھے۔ (1)

حدیث ۲: صحیحین میں ہے ام المومنین صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا فرماتی ہیں، کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے کپڑے سے منی کو میں دھوتی، پھر حضور نماز کو تشریف لے جاتے اور دھونے کا نشان اس میں ہوتا۔ (2)

حدیث ۳: صحیح مسلم میں ہے فرماتی ہیں، کہ میں رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے کپڑے سے منی کو مثل ڈالتی، پھر حضور اس میں نماز پڑھتے۔ (3)

حدیث ۴: صحیح مسلم میں عبداللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے مروی، رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں: چمڑا جب پکا لیا جائے، پاک ہو جائے گا۔ (4)

حدیث ۵: امام مالک ام المومنین صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے راوی، رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے حکم فرمایا: کہ مردار کی کھالیں جب پکالی جائیں تو انھیں کام میں لایا جائے۔ (5)

حدیث ۶: امام احمد و ابوداؤد و نسائی نے روایت کی، رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے درندوں کی کھال سے منع فرمایا۔ (6)

حدیث ۷: دوسری روایت میں ہے ان کے پہننے اور ان پر بیٹھنے سے منع فرمایا۔ (7)

(1) صحیح البخاری، کتاب الحيض، باب غسل دم الحيض، الحدیث: ۳۰۷، ج ۱، ص ۱۲۵

(2) صحیح البخاری، کتاب الوضوء، باب غسل السني... إلخ، الحدیث: ۲۳۰، ج ۱، ص ۹۹

(3) صحیح مسلم، کتاب الطهارة، باب حکم السني، الحدیث: ۲۸۸، ص ۱۶۶

(4) صحیح مسلم، کتاب الحيض، باب طهارة جلود الميتة بالذباغ، الحدیث: ۳۶۶، ص ۱۹۳

(5) المؤطا امام مالک، کتاب الصيد، باب ما جاء في جلود الميتة، الحدیث: ۱۱۰، ج ۲، ص ۵۴

(6) سنن أبی داود، کتاب اللباس، باب في جلود النمر والسمك، الحدیث: ۴۱۳۲، ج ۴، ص ۹۳

(7) سنن أبی داود، کتاب اللباس، باب في جلود النمر والسمك، الحدیث: ۴۱۳۱، ج ۴، ص ۹۳

نجاستوں کے متعلق احکام

نجاست دو قسم ہے، ایک وہ جس کا حکم سخت ہے اس کو غلیظہ کہتے ہیں، دوسری وہ جس کا حکم ہلکا ہے اس کو خفیفہ کہتے ہیں۔

مسئلہ ۱: نجاست غلیظہ کا حکم یہ ہے کہ اگر کپڑے یا بدن میں ایک درہم سے زیادہ لگ جائے، تو اس کا پاک کرنا فرض ہے، بے پاک کیے نماز پڑھ لی تو ہوگی ہی نہیں اور قصداً پڑھی تو گناہ بھی ہوا اور اگر بہ نیت استغفار ہے تو کفر ہوا اور اگر درہم کے برابر ہے تو پاک کرنا واجب ہے کہ بے پاک کیے نماز پڑھی تو مکروہ تحریمی ہوئی یعنی ایسی نماز کا اعادہ واجب ہے اور قصداً پڑھی تو گنہگار بھی ہوا اور اگر درہم سے کم ہے تو پاک کرنا سنت ہے، کہ بے پاک کیے نماز ہوگئی مگر خلاف سنت ہوئی اور اس کا اعادہ بہتر ہے۔

مسئلہ ۲: اگر نجاست گاڑھی ہے جیسے پاخانہ، لید، گوہر تو درہم کے برابر، یا کم، یا زیادہ کے معنی یہ ہیں کہ وزن میں اس کے برابر یا کم یا زیادہ ہو اور درہم کا وزن شریعت میں اس جگہ ساڑھے چار ماشے اور زکوٰۃ میں تین ماشے رتی ہے اور اگر پتلی ہو، جیسے آدمی کا پیشاب اور شراب تو درہم سے مراد اس کی لنبائی چوڑائی ہے اور شریعت نے اس کی مقدار ہتھیلی کی گہرائی کے برابر بتائی یعنی ہتھیلی خوب پھیلا کر ہموار رکھیں اور اس پر آہستہ سے اتنا پانی ڈالیں کہ اس سے زیادہ پانی نہ رک سکے، اب پانی کا جتنا پھیلاؤ ہے اتنا بڑا درہم سمجھا جائے اور اس کی مقدار تقریباً یہاں کے روپے کے برابر ہے۔

مسئلہ ۳: نجس تیل کپڑے پر گرا اور اس وقت درہم کے برابر نہ تھا، پھر پھیل کر درہم کے برابر ہو گیا تو اس میں علما کو بہت اختلاف ہے اور راجح یہ ہے کہ اب پاک کرنا واجب ہو گیا۔ (1)

مسئلہ ۴: نجاست خفیفہ کا یہ حکم ہے کہ کپڑے کے حصہ یا بدن کے جس عضو میں لگی ہے، اگر اس کی چوتھائی سے کم ہے (مثلاً دامن میں لگی ہے تو دامن کی چوتھائی سے کم، آستین میں اس کی چوتھائی سے کم۔ یوہیں ہاتھ میں ہاتھ کی چوتھائی سے کم ہے) تو معاف ہے کہ اس سے نماز ہو جائے گی اور اگر پوری چوتھائی میں ہو تو بے دھوئے نماز نہ ہوگی۔ (2)

مسئلہ ۵: نجاست خفیفہ اور غلیظہ کے جو الگ الگ حکم بتائے گئے، یہ اُسی وقت ہیں کہ بدن یا کپڑے میں لگے

(1) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الطہارۃ، الباب السابع فی النجاسۃ وأحكامها، الفصل الثانی، ج ۱، ص ۷۳، وغیرہ

(2) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الطہارۃ، الباب السابع فی النجاسۃ وأحكامها، الفصل الثانی، ج ۱، ص ۷۶۔

والدراختیار در المختار، کتاب الطہارۃ، باب الانجاس، بحث فی بول العارۃ... الخ، ج ۱، ص ۵۷۸

”اگر کسی پتلی چیز جیسے پانی یا سرکہ میں گرے تو چاہے غلیظ ہو یا خفیفہ، کل ناپاک ہو جائے گی اگرچہ ایک قطرہ گرے جب تک وہ پتلی چیز حد کثرت پر یعنی وہ درود نہ ہو۔ (3)

(3) اعلیٰ حضرت، امام اہلسنت، مجدد دین و ملت الشاہ امام احمد رضا خان علیہ رحمۃ الرحمن فتاویٰ رضویہ شریف میں تحریر فرماتے ہیں:

جس کی مساحت سطح بالائی وہ درود یعنی اُس کے طول و عرض کا مسطح ہو ہاتھ ہو اور گہرا اتنا کہ لپ میں پانی لینے سے زمین نہ کھلے وہ کثیر ہے ہمارے ائمہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم کا اصل مذہب وہی قول اول ہے اور عام متون مذہب نے قول ثانی اختیار کیا اور بکثرت مشائخ اعلام نے اُس پر فتویٰ دیا بہر حال یہ قول بھی باقی تمام مذاہب کے اقوال سے زیادہ احتیاط رکھتا ہے ہاں اگر پانی مقدار کثیر سے کم ہے تو البتہ کتنی ہی ذرا سی نجاست اگرچہ خفیفہ کے گرنے یا کسی ایسے شخص کے نہانے سے جس کے بدن پر کچھ بھی نجاست حقیقیہ لگی تھی ضرور بالاتفاق ناپاک ہو جائیگا اور ہمارے جمیع ائمہ مذہب کے مذہب صحیح و معتد پر جبکہ اُس سے کوئی فرض طہارت ساقط ہو (مثلاً جب نہائے یا محدث وضو کرے یا ضرورت طہارت مثلاً چلو میں پانی لینے کے سوا صاحب حدث کے کسی بے دھوئے عضو کا جسے دھونا ضرور تھا کوئی جو کسی طرح اگرچہ بلا قصد اُس سے دھل جائے) یا بہ نیت قربت استعمال میں لایا جائے (مثلاً با وضو آدی وضوئے تازہ کی نیت سے اُس میں کسی عضو کو غوطہ دے کر دھوئے) سارا پانی مستعمل ہو جائیگا کہ پاک تو ہے مگر غسل و وضو کے قابل نہ رہا جب حوض (۱) صغیر میں یہ صورت واقع ہو تو اس کے مطہر کرنے کیلئے دو باتوں میں سے ایک کرنا چاہئے یا تو مطہر پانی مستعمل پر غالب کر دینا یا حوض کو لبریز کر کے مطہر پانی سے بہا دینا اول کی صورت یہ ہے کہ حوض میں خود ہی اُس شخص کے نہاتے یا بے دھلا عضو بلا ضرورت ڈالتے وقت نصف حوض سے کم پانی تھا تو اب مطہر پانی سے بھر دیں کہ یہ مستعمل سے زیادہ ہو گیا اور اگر اس وقت نصف یا زیادہ حوض میں پانی تھا تو پہلے اتنا پانی نکال دیں کہ حوض کا اکثر حصہ خالی ہو جائے پھر نہ تک بھر دیں مثلاً ہموار حوض کہ زیر بالا یکساں مساحت رکھتا ہے دو گز گہرا ہے اور اس شخص کے نہاتے وقت اُس میں گز بھر پانی تھا تو پاؤ گزہ پانی نکال دیں اور سترہ گزہ تھا تو سوا گزہ کھینچ دیں کہ بہر حال سوا سولہ گزہ خالی اور پونے سولہ میں پانی رہے پھر نئے پانی سے لبالب بھر دیں اور دوم کی شکل یہ کہ حوض میں اُس وقت پانی کتنا ہی ہو اُس میں سے کچھ نہ نکالیں اور نیا پانی اُس میں پہنچاتے جائیں یہاں تک کہ کناروں سے ابل کر بہ جائے یہ دوسرا طریقہ ناپاک حوض کے پاک کرنے میں بھی کفایت کرتا ہے جبکہ ناپاک چیز نکالنے کے قابل نکال کر پانی سے اُبال کر بہا دیں ظاہر ہے کہ اُس وقت حوض میں پانی نصف سے جتنا کم ہو پہلا طریقہ آسان تر ہو گا دو گز گہرے حوض میں اُس وقت چار ہی گزہ پانی تھا تو صرف چار گزہ پانی اور پہنچا کر چند ڈول زیادہ ڈال دیں کہ مستعمل سے مطہر اکثر ہو گیا اور اس وقت پانی نصف سے جتنا زیادہ ہو دوسرا طریقہ سہل تر ہو گا کہ اُس میں نکالنا کچھ نہ پڑے گا اور کم حصہ خالی ہے جسے بھر کر اُبالنا ہو گا اور جہاں (۲) دونوں صورتیں دشواری و حرج صریح رکھتی ہوں وہاں اگر قول بعض علماء پر عمل کر کے اُس میں سے بیس سی ڈول نکال دیں تو امید ہے کہ ان شاء اللہ تعالیٰ اسی قدر کافی ہو یرید اللہ بکم الیسر ولا یرید بکم العسر (اللہ تعالیٰ تم پر آسانی چاہتا ہے تنگی نہیں چاہتا۔ ت) اور سب سے زیادہ صورت ضرورت یہ ہے کہ وہاں کنواں نہ ہو مینہ سے حوض بھرنا ہو اور ہو گیا مستعمل اب اُس کے بہانے یا مستعمل پر مطہر بڑھانے کیسے پانی کہاں سے لائیں لہذا اس صورت ثالثہ پر عمل ہو گا وباللہ التوفیق۔ (فتاویٰ رضویہ، جلد ۲، ص ۲۵۳ رضا فاؤنڈیشن، لاہور)

- مسئلہ ۶: انسان کے بدن سے جو ایسی چیز نکلے کہ اس سے غسل یا وضو واجب ہو نجاستِ غلیظہ ہے، جیسے پاخانہ، پیشاب، بہتا خون، پیپ، بھر مونہ قے، خبیض و نفاس و استخاضہ کا خون، منی، مزی، قذی۔ (4)
- مسئلہ ۷: شہید فقہی کا خون جب تک اس کے بدن سے جدا نہ ہو پاک ہے۔ (5)
- مسئلہ ۸: دکھتی آنکھ سے جو پانی نکلے نجاستِ غلیظہ ہے۔ یوں ناف یا پستان سے درد کے ساتھ پانی نکلے نجاستِ غلیظہ ہے۔ (6)
- مسئلہ ۹: بلغنی رطوبت ناک یا مونہ سے نکلے نجس نہیں اگرچہ پیٹ سے چڑھے اگرچہ بیماری کے سبب ہو۔ (7)
- مسئلہ ۱۰: دودھ پیتے لڑکے اور لڑکی کا پیشاب نجاستِ غلیظہ ہے۔ (8) یہ جو اکثر عوام میں مشہور ہے کہ دودھ پیتے بچوں کا پیشاب پاک ہے محض غلط ہے۔

- (4) البحر الرائق، کتاب الطہارۃ، باب الانجاس، ج ۱، ص ۳۹۸۔
- (5) اعلیٰ حضرت، امام اہلسنت، مجدد دین و ملت الشاہ امام احمد رضا خان علیہ رحمۃ الرحمن فتاویٰ رضویہ شریف میں تحریر فرماتے ہیں:
- کیا آپ کو معلوم نہیں کہ شہید کا خون جب تک اس پر ہے پاک ہے لہذا اس کو اٹھانے والے کی نماز جائز ہوگی لیکن جب یہ خون اٹھانے والے کے بدن یا کپڑے کو اتنی مقدار میں لگ جائے جو نماز کے لئے مانع ہو تو نماز جائز نہ ہوگی کیونکہ وہ خون شہید سے جدا ہو کر دوسری جگہ منتقل ہو گیا ہے لہذا ظاہر نظر میں یہاں بھی یہی صورت ہے لیکن فتاویٰ میں یہ حکم ایسے ہی مذکور چلا آ رہا ہے مگر کسی نے اس طرف توجہ نہیں کی، غور کرو اور چھان بین کرو، ہو سکتا ہے کہ اللہ تعالیٰ اس کے بعد کوئی حل نکال دے واللہ تعالیٰ اعلم۔
- (غنیۃ المستمل، باب الانجاس، سہیل اکیڈمی لاہور، ص ۱۵۰) (فتاویٰ رضویہ، جلد ۳، ص ۱۸۷ رضا فاؤنڈیشن، لاہور)
- (6) الدر المختار، باب المریض، مجتہائی دہلی، ۱/ ۱۰۴۔
- (7) الفتاویٰ احمدیہ، کتاب الطہارۃ، الباب الاول فی الوضوء، الفصل الاول، ج ۱، ص ۴۔
- اعلیٰ حضرت، امام اہلسنت، مجدد دین و ملت الشاہ امام احمد رضا خان علیہ رحمۃ الرحمن فتاویٰ رضویہ شریف میں تحریر فرماتے ہیں:
- وقال المحقق فی الفتح تحت قول الہدایۃ ان قاء بلغیا فغیر ناقض وقال ابو یوسف ناقض لانه نجس بالجوارۃ ولہما انه لزج لا یتخللہ النجاسة وما یتصل بہ قلیل والقلیل فی القیغ غیر ناقض مانصہ
- ہدایہ کی عبارت ہے: اگر بلغم کی قے کی تو وہ ناقض نہیں اور امام ابو یوسف نے فرمایا ناقض ہے اس لئے کہ اتصال کی وجہ سے وہ نجس ہے اور طرفین کی دلیل یہ ہے کہ وہ لیس دار ہے جس میں نجاستِ سرایت نہیں کر پاتی اور جو کچھ اس سے لگا ہوا ہے وہ قلیل ہے اور قے میں قلیل غیر ناقض ہے (فتاویٰ رضویہ، جلد ۱، ص ۷۷ رضا فاؤنڈیشن، لاہور)
- (8) الفتاویٰ احمدیہ، کتاب الطہارۃ، الباب السابع، الفصل الثانی، ج ۱، ص ۳۶۔

مسئلہ ۱۱: شیر خوار بچے نے دودھ ڈال دیا اگر بھر موٹھ ہے نجاستِ غلیظہ ہے۔ (9)

مسئلہ ۱۲: خشکی کے ہر جانور کا بہتا خون، مردار کا گوشت اور چربی (یعنی وہ جانور جس میں بہتا ہوا خون ہوتا ہے اگر بغیر ذبح شرعی کے مر جائے مردار ہے اگرچہ ذبح کیا گیا ہو جیسے مجوسی یا بت پرست یا مرتد کا ذبیحہ اگرچہ اس نے حلال جانور مثلاً بکری وغیرہ کو ذبح کیا ہو، اس کا گوشت پوست سب ناپاک ہو گیا اور اگر حرام جانور ذبح شرعی سے ذبح کر لیا گیا تو اس کا گوشت پاک ہو گیا اگرچہ کھانا حرام ہے سوا خنزیر کے کہ وہ نجس العین ہے کسی طرح پاک نہیں ہو سکتا) حرام چوپائے جیسے کتا، شیر، لومڑی، بلی، چوہا، گدھا، خچر، ہاتھی، سور کا پاخانہ، پیشاب اور گھوڑے کی بید اور ہر حلال چوپایہ کا پاخانہ جیسے گائے بھینس کا گوبر، بکری اونٹ کی مینگی اور جو پرند کہ اونچانہ اڑے اس کی بیٹ، جیسے مرغی اور بٹ چھوٹی ہو خواہ بڑی اور ہر قسم کی شراب اور نشہ لانے والی تاڑی اور سیندھی اور سانپ کا پاخانہ پیشاب اور اس جنگلی سانپ اور مینڈک کا گوشت جن میں بہتا خون ہوتا ہے اگرچہ ذبح کیے گئے ہوں۔ یوں ان کی کھال اگرچہ پکالی گئی ہو اور سور کا گوشت اور ہڈی اور بال اگرچہ ذبح کیا گیا ہو یہ سب نجاستِ غلیظہ ہیں۔

مسئلہ ۱۳: چھکلی یا گرگٹ کا خون نجاستِ غلیظہ ہے۔

مسئلہ ۱۴: انگور کا شیرہ کپڑے پر پڑا تو اگرچہ کئی دن گزر جائیں کپڑا پاک ہے۔

مسئلہ ۱۵: ہاتھی کے سونڈ کی رطوبت اور شیر، کتے، چیتے اور دوسرے درندے چوپایوں کا لعاب نجاستِ غلیظہ ہے۔ (10)

مسئلہ ۱۶: جن جانوروں کا گوشت حلال ہے (جیسے گائے، بیل، بھینس، بکری، اونٹ وغیرہ) ان کا پیشاب نیز گھوڑے کا پیشاب اور جس پرند کا گوشت حرام ہے، خواہ شکاری ہو یا نہیں، (جیسے کوا، چیل، شکر، باز، بھری) اس کی بیٹ نجاستِ خفیفہ ہے۔ (11)

مسئلہ ۱۷: چمگادڑ کی بیٹ اور پیشاب دونوں پاک ہیں۔ (12)

مسئلہ ۱۸: جو پرند حلال اُونچے اُڑتے ہیں جیسے کبوتر، مینا، مرغابی، قاز، ان کی بیٹ پاک ہے۔ (13)

(9) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الطہارۃ، الباب السادس فی الدماء المختصۃ بالنساء، الفصل الرابع، ج ۱، ص ۴۱

(10) البحر الرائق، کتاب الطہارۃ، باب الانجاس، ج ۱، ص ۳۹۸

(11) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الطہارۃ، الباب السابع فی النجاسۃ وأحكامها، الفصل الثانی، ج ۱، ص ۴۸

ونور المایضاح ودرائی الفلاح، کتاب الطہارۃ، باب الانجاس، ص ۳۷

(12) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الطہارۃ، الباب السابع فی النجاسۃ وأحكامها، الفصل الثانی، ج ۱، ص ۴۶

(13) الدر المختار، کتاب الطہارۃ، باب الانجاس، ج ۱، ص ۵۷۴

مسئلہ ۱۹: ہر چوپائے کی جگالی کا وہی حکم ہے جو اس کے پاخانہ کا۔ (14)

مسئلہ ۲۰: ہر جانور کے مٹے کا وہی حکم ہے (15) جو اس کے پیشاب کا، حرام جانوروں کا پتہ نجاست غلیظہ اور حال کا نجاست خفیفہ ہے۔ (16)

مسئلہ ۲۱: نجاست غلیظہ خفیفہ میں مل جائے تو کل غلیظہ ہے۔ (17)

مسئلہ ۲۲: مچھلی اور پانی کے دیگر جانوروں اور کھٹل اور مچھر کا خون اور خچر اور گدھے کا لعاب اور پسینہ پاک ہے۔ (18)

مسئلہ ۲۳: پیشاب کی نہایت باریک چھٹیوں سوئی کی نوک برابر کی بدن یا کپڑے پر پڑ جائیں تو کپڑا اور بدن پاک رہے گا۔ (19)

مسئلہ ۲۴: جس کپڑے پر پیشاب کی ایسی ہی باریک چھٹیوں پڑ گئیں، اگر وہ کپڑا پانی میں پڑ گیا تو پانی بھی ناپاک نہ ہوگا۔

مسئلہ ۲۵: جو خون زخم سے بہا نہ ہو پاک ہے۔ (20)

مسئلہ ۲۶: گوشت، جلی، کلیجی میں جو خون باقی رہ گیا پاک ہے اور اگر یہ چیزیں بہتے خون میں سن جائیں تو ناپاک ہیں بغیر دھوئے پاک نہ ہوں گی۔ (21)

مسئلہ ۲۷: جو بچہ مردہ پیدا ہوا اس کو گود میں لے کر نماز پڑھی، اگرچہ اس کو غسل دے لیا ہو نماز نہ ہوگی اور اگر زندہ پیدا ہو کر مر گیا اور بے نہلائے گود میں لے کر نماز پڑھی جب بھی نہ ہوگی، ہاں اگر اس کو غسل دے کر گود میں لیا تھا تو ہو جائے گی مگر خلاف مستحب ہے۔ یہ احکام اس وقت ہیں کہ مسلمان کا بچہ ہو اور کافر کا مردہ بچہ ہے، تو کسی حال میں نماز

(14) البحر الرائق، کتاب الطہارۃ، باب الانجاس، ج ۱، ص ۴۰۰، وغیرہ

(15) الدر المختار، کتاب الطہارۃ، باب الانجاس، فصل الاستنجاء، ج ۱، ص ۶۲۰

(16) الدر المختار و رد المحتار، کتاب الطہارۃ، باب الانجاس، فصل الاستنجاء، ج ۱، ص ۶۲۰

(17) الدر المختار و رد المحتار، کتاب الطہارۃ، باب الانجاس، بحث فی بول القارۃ... إلخ، ج ۱، ص ۵۷۷

(18) الدر المختار و رد المحتار، کتاب الطہارۃ، باب الانجاس، بحث فی بول القارۃ... إلخ، ج ۱، ص ۵۷۹، وغیرہ

(19) الفتاویٰ الھندیۃ، کتاب الطہارۃ، الباب السابع فی النجاسۃ وأحكامها، الفصل الثانی، ج ۱، ص ۳۶

(20) الفتاویٰ الرضویۃ، ج ۱، ص ۲۸۰

(21) الفتاویٰ الھندیۃ، کتاب الطہارۃ، الباب السابع فی النجاسۃ وأحكامها، الفصل الثانی، ج ۱، ص ۳۶

یہی غسل دیا ہو یا نہیں۔ (22)

مسئلہ ۲۸: اگر نماز پڑھی اور جیب وغیرہ میں شیشی ہے اور اس میں پیشاب یا خون یا شراب ہے تو نماز نہ ہوگی اور جیب میں انڈا ہے اور اس کی زردی خون ہو چکی ہے تو نماز ہو جائے گی۔ (23)

مسئلہ ۲۹: روئی کا کپڑا اُدھیرا گیا اور اس کے اندر چوہا سوکھا ہوا ملا، تو اگر اس میں سوراخ ہے تو تین دن تین راتوں کی نمازوں کا اعادہ کر لے اور سوراخ نہ ہو تو جتنی نمازیں اس سے پڑھی ہیں سب کا اعادہ کرے۔ (24)

مسئلہ ۳۰: کسی کپڑے یا بدن پر چند جگہ نجاست غلیظہ لگی اور کسی جگہ درہم کے برابر نہیں مگر مجموعہ درہم کے برابر ہے، تو درہم کے برابر سمجھی جائے گی اور زائد ہے تو زائد، نجاست خفیفہ میں بھی مجموعہ ہی پر حکم دیا جائے گا۔ (25)

مسئلہ ۳۱: حرام جانوروں کا دودھ نجس ہے، البتہ گھوڑی کا دودھ پاک ہے مگر کھانا جائز نہیں۔

مسئلہ ۳۲: پچوے کی مینگنی گیسوں میں مل کر پس گئی یا تیل میں پڑ گئی تو آنا اور تیل پاک ہے، ہاں اگر مزے میں زن آجائے تو نجس ہے اور اگر روٹی کے اندر ملی تو اس کے آس پاس سے تھوڑی سی الگ کر دیں باقی میں کچھ خرچ نہیں۔ (26)

مسئلہ ۳۳: ریشم کے کپڑے کی بیٹ اور اس کا پانی پاک ہے۔ (27)

مسئلہ ۳۴: ناپاک کپڑے میں پاک کپڑا یا پاک میں ناپاک کپڑا لپیٹا اور اس ناپاک کپڑے سے یہ پاک کپڑا نم ہو گیا تو ناپاک نہ ہوگا بشرطیکہ نجاست کا رنگ یا بو اس پاک کپڑے میں ظاہر نہ ہو، ورنہ نم ہو جانے سے بھی ناپاک ہو جائے گا، ہاں اگر بھیگ جائے تو ناپاک ہو جائے گا اور یہ اسی صورت میں ہے کہ وہ ناپاک کپڑا پانی سے تر ہوا ہو اور اگر پیشاب یا شراب کی تری اس میں ہے تو وہ پاک کپڑا نم ہو جانے سے بھی نجس ہو جائے گا اور اگر ناپاک کپڑا سوکھا تھا اور پاک تر تھا اور اس پاک کی تری سے وہ ناپاک تر ہو گیا اور اس ناپاک کو اتنی تری پہنچی کہ اس سے چھوٹ کر اس پاک کو لگی تو یہ ناپاک ہو گیا ورنہ نہیں۔ (28)

(22) الدر المختار و رد المحتار، کتاب الطہارۃ، فصل فی البئر، ج ۱، ص ۴۰۸

(23) غنیۃ المستمسک، فصل فی الآسار، ص ۱۹۷

(24) الدر المختار و رد المحتار، کتاب الطہارۃ، فصل فی البئر، ج ۱، ص ۴۲۱

(25) الدر المختار و رد المحتار، کتاب الطہارۃ، مطلب: إذا صرح... إلخ، ج ۱، ص ۵۸۲

(26) الفتاویٰ الہندیۃ، کتاب الطہارۃ، الباب السالط فی النجاستہ وأحكامها، الفصل الثانی، ج ۱، ص ۴۶، ۴۸

(27) الفتاویٰ الہندیۃ، کتاب الطہارۃ، الباب السالط فی النجاستہ وأحكامها، الفصل الثانی، ج ۱، ص ۴۶

(28) الدر المختار و رد المحتار، کتاب الطہارۃ، باب الانجاس، فصل الاستنجاء، مطلب فی الفرق بین الاستبراء... إلخ، ج ۱، ص ۶۱۷

مسئلہ ۳۵: بھیگے ہوئے پاؤں نجس زمین یا بچھونے پر رکھے تو ناپاک نہ ہوں گے، اگرچہ پاؤں کی تری کا اس پر دھبہ محسوس ہو، ہاں اگر اس زمین یا بچھونے کو اتنی تری پہنچی کہ اس کی تری پاؤں کو لگی تو پاؤں نجس ہو جائیں گے۔ (29)

مسئلہ ۳۶: بھیگی ہوئی ناپاک زمین یا نجس بچھونے پر سوکھے ہوئے پاؤں رکھے اور پاؤں میں تری آگئی تو نجس ہو گئے اور سیل ہے تو نہیں۔ (30)

مسئلہ ۳۷: جس جگہ کو گوبر سے لیسا اور وہ سوکھ گئی بھیگا کپڑا اس پر رکھنے سے نجس نہ ہوگا، جب تک کپڑے کی تری اسے اتنی نہ پہنچے کہ اس سے چھوٹ کر کپڑے کو لگے۔ (31)

مسئلہ ۳۸: نجس کپڑا پہن کر یا نجس بچھونے پر سویا اور پسینہ آیا، اگر پسینہ سے وہ ناپاک جگہ بھیگ گئی پھر اس سے بدن تر ہو گیا تو ناپاک ہو گیا ورنہ نہیں۔ (32)

مسئلہ ۳۹: ناپاک چیز پر ہوا ہو کر گزری اور بدن یا کپڑے کو لگی تو ناپاک نہ ہوگا۔ (33)

مسئلہ ۴۰: میانی تر تھی اور ہوانگی تو کپڑا نجس نہ ہوگا۔ (34)

مسئلہ ۴۱: ناپاک چیز کا دھواں کپڑے یا بدن کو لگے تو ناپاک نہیں۔ یوں ناپاک چیز کے جلانے سے جو بخارات اٹھیں ان سے بھی نجس نہ ہوگا اگرچہ ان سے پورا کپڑا بھیگ جائے، ہاں اگر نجاست کا اثر اس میں ظاہر ہو تو نجس ہو جائے گا۔ (35)

مسئلہ ۴۲: اُپلے کا دھواں روٹی میں لگا تو روٹی ناپاک نہ ہوئی۔

مسئلہ ۴۳: کوئی نجس چیز وہ در وہ پانی میں پھینکی اور اس پھینکنے کی وجہ سے پانی کی چھیدیں کپڑے پر پڑیں کپڑا نجس نہ ہوگا، ہاں اگر معلوم ہو کہ یہ چھیدیں اس نجس شے کی ہیں تو اس صورت میں نجس ہو جائے گا۔ (36)

(29) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الطہارۃ، الباب السابع فی النجاسة وأحكامها، الفصل الثانی، ج ۱، ص ۷۷

(30) المرجع السابق

(31) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الطہارۃ، الباب السابع فی النجاسة وأحكامها، الفصل الثانی، ج ۱، ص ۷۷

(32) المرجع السابق

(33) المرجع السابق

(34) المرجع السابق

(35) المرجع السابق

(36) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الطہارۃ، الباب السابع فی النجاسة وأحكامها، الفصل الثانی، ج ۱، ص ۷۷

مسئلہ ۴۴: پاخانہ پر سے نکلیاں اڑ کر کپڑے پر بیٹھیں کپڑا نجس نہ ہوگا۔ (37)

مسئلہ ۴۵: راستہ کی کچھڑ پاک ہے جب تک اس کا نجس ہونا معلوم نہ ہو، تو اگر پاؤں یا کپڑے میں لگی اور ہے

دھوئے نماز پڑھ لی ہو گئی مگر دھولینا بہتر ہے۔ (38)

مسئلہ ۴۶: سڑک پر پانی چھڑکا جا رہا تھا، زمین سے چھپٹیں اڑ کر کپڑے پر پڑیں، کپڑا نجس نہ ہوا مگر دھولینا بہتر

ہے۔

مسئلہ ۴۷: آدمی کی کھال اگرچہ ناخن برابر تھوڑے پانی (یعنی ذہ در ذہ سے کم) میں پڑ جائے، وہ پانی ناپاک

ہو گیا اور خود ناخن گر جائے تو ناپاک نہیں۔ (39)

مسئلہ ۴۸: بعد پاخانہ پیشاب کے ڈھیلوں سے استنجا کر لیا، پھر اس جگہ سے پسینہ نکل کر کپڑے یا بدن میں لگا تو

بدن اور کپڑے ناپاک نہ ہوں گے۔ (40)

مسئلہ ۴۹: پاک مٹی میں ناپاک پانی ملا یا تو نجس ہو گئی۔ (41)

مسئلہ ۵۰: مٹی میں ناپاک بھس ملا یا، اگر تھوڑا ہو تو مطلقاً پاک ہے اور جو زیادہ ہو تو جب تک خشک نہ ہو،

ناپاک ہے۔ (42)

مسئلہ ۵۱: گٹھا بدن یا کپڑے سے چھو جائے، تو اگرچہ اس کا جسم تر ہو بدن اور کپڑا پاک ہے، ہاں اگر اس کے

بدن پر نجاست لگی ہو تو اور بات ہے یا اس کا لعاب لگے تو ناپاک کر دے گا۔ (43)

مسئلہ ۵۲: مٹے وغیرہ کسی ایسے جانور نے جس کا لعاب ناپاک ہے آٹے میں مونہ ڈالا، تو اگر گندھا ہوا تھا تو جہاں

اس کا مونہ پڑا، اس کو عیحدہ کر دے باقی پاک ہے اور سوکھا تھا تو جتنا تر ہو گیا وہ پھینک دے۔

(37) البحرہ البرہانی، کتاب الطہارات، الفصل السابع فی النجاسات وأحكامها، ج ۱، ص ۲۱۶

والفتاویٰ الہندیہ، کتاب الطہارۃ، الباب السابع فی النجاسۃ وأحكامها، الفصل الثانی، ج ۱، ص ۴۷

(38) الدر المختار و رد المحتار، کتاب الطہارۃ، مطلب فی الغفوعین طین الشارع، ج ۱، ص ۵۸۳

(39) منیۃ المصلی، بیان النجاسۃ، ص ۱۰۸

(40) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الطہارۃ، الباب السابع فی النجاسۃ وأحكامها، الفصل الثالث، ج ۱، ص ۴۸

(41) المرجع السابق، الفصل الثانی، ج ۱، ص ۴۷

(42) المرجع السابق

(43) الفتاویٰ الرضویۃ، ج ۴، ص ۴۰۱

والفتاویٰ الہندیہ، کتاب الطہارۃ، الباب السابع فی النجاسۃ وأحكامها، ج ۱، ص ۴۸

مسئلہ ۵۳: آبِ مُسْتَعْمَلِ پاک ہے نو شادر پاک ہے۔ (44)

مسئلہ ۵۴: سوا سوز کے تمام جانوروں کی وہ ہڈی جس پر مردار کی چکناٹی نہ لگی ہو اور بال اور دانت پاک ہیں۔ (45)

مسئلہ ۵۵: عورت کے پیشاب کے مقام سے جو رطوبت نکلے پاک ہے۔ (46) کپڑے یا بدن میں لگے تو دھونا کچھ ضرور نہیں ہاں بہتر ہے۔

مسئلہ ۵۶: جو گوشت سڑ گیا، بد بو لے آیا اس کا کھانا حرام ہے اگرچہ نجس نہیں۔ (47)



(44) نور اما یضاح، کتاب الطہارۃ، ص ۳، ورد المختار، کتاب الطہارۃ، باب الانجاس، مطلب فی العرقی الذی یستقطر من دروی الخمر نجس حرام

بخلاف النوشادر، ج ۱، ص ۵۸۲

(45) الدر المختار و رد المختار، کتاب الطہارۃ، باب المیاء، ج ۱، ص ۳۹۹، والفتاویٰ الرضویہ، ج ۴، ص ۷۱.

(46) الدر المختار و رد المختار، کتاب الطہارۃ، باب الانجاس، ج ۱، ص ۵۶۶.

(47) الدر المختار و رد المختار، کتاب الطہارۃ، باب الانجاس، مطلب فی الفرق بین الاستبراء... إلخ، ج ۱، ص ۶۲۰.

نجس چیزوں کے پاک کرنے کا طریقہ

جو چیزیں ایسی ہیں کہ وہ خود نجس ہیں (جن کو ناپاکی اور نجاست کہتے ہیں) جیسے شراب یا غلیظ، ایسی چیزیں جب تک اپنی اصل کو چھوڑ کر کچھ اور نہ ہو جائیں پاک نہیں ہو سکتیں، شراب جب تک شراب ہے نجس ہی رہے گی اور سرکہ ہو جائے تو اب پاک ہے۔

مسئلہ ۱: جس برتن میں شراب تھی اور سرکہ ہو گئی وہ برتن بھی اندر سے اتنا پاک ہو گیا جہاں تک اس وقت سرکہ ہے، اگر اوپر شراب کی چھیدیں پڑی تھیں، تو وہ شراب کے سرکہ ہونے سے پاک نہ ہوگی۔ یوں اگر شراب مثلاً مونہ تک بھری تھی، پھر کچھ گر گئی کہ برتن تھوڑا خالی ہو گیا اس کے بعد سرکہ ہوئی تو یہ اوپر کا حصہ جو پہلے ناپاک ہو چکا تھا پاک نہ ہوگا۔ اگر سرکہ اس سے انڈیلا جائے گا تو وہ سرکہ بھی ناپاک ہو جائے گا، ہاں اگر پلی (ہینڈ پمپ) وغیرہ سے نکال لیا جائے تو پاک ہے اور پیاز، لہسن شراب میں پڑ گئے تھے سرکہ ہونے کے بعد پاک ہو گئے۔

مسئلہ ۲: شراب میں چونا گر کر پھول پھٹ گیا تو سرکہ ہونے کے بعد بھی پاک نہ ہوگا اور اگر پھولا پھٹا نہیں تھا تو اگر سرکہ ہونے سے پہلے نکال کر پھینک دیا اس کے بعد سرکہ ہوئی تو پاک ہے اور اگر سرکہ ہونے کے بعد نکال کر پھینکا تو سرکہ بھی ناپاک ہے۔ (1)

مسئلہ ۳: شراب میں پیشاب کا قطرہ گر گیا یا مٹے نے مونہ ڈال دیا یا ناپاک سرکہ ملا دیا تو سرکہ ہونے کے بعد بھی حرام و نجس ہے۔ (2)

مسئلہ ۴: شراب کو خریدنا یا منگانا یا اٹھانا یا رکھنا حرام ہے اگرچہ سرکہ کرنے کی نیت سے ہو۔

مسئلہ ۵: نجس جانور نمک کی کان میں گر کر نمک ہو گیا تو وہ نمک پاک و حلال ہے۔ (3)

مسئلہ ۶: اُپلے کی راکھ پاک ہے (4) اور اگر راکھ ہونے سے قبل بجھ گیا تو ناپاک۔

مسئلہ ۷: جو چیزیں بذاتہ نجس نہیں بلکہ کسی نجاست کے لگنے سے ناپاک ہوئیں، ان کے پاک کرنے کے مختلف

(1) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الطہارۃ، الباب السابع فی النجاستہ وأحكامہا، الفصل الأول، ج ۱، ص ۴۵۔

(2) المرجع السابق

(3) المرجع السابق

(4) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الطہارۃ، الباب السابع فی النجاستہ وأحكامہا، الفصل الأول، ج ۱، ص ۴۴۔

طریقے ہیں پانی اور ہر رقیق بہنے والی چیز سے (جس سے نجاست دور ہو جائے) دھو کر نجس چیز کو پاک کر سکتے ہیں، مثلاً سرکہ اور گلاب کہ ان سے نجاست کو دور کر سکتے ہیں تو بدن یا کپڑا ان سے دھو کر پاک کر سکتے ہیں۔

فائدہ: بغیر ضرورت گلاب اور سرکہ وغیرہ سے پاک کرنا ناجائز ہے کہ فضول خرچی ہے۔

مسئلہ ۸: مستعمل پانی اور چائے سے دھوئیں پاک ہو جائے گا۔

مسئلہ ۹: تھوک سے اگر نجاست دور ہو جائے پاک ہو جائے گا، جیسے بچے نے دودھ پی کر پستان پر تے کی، پھر کئی بار دودھ پیا یہاں تک کہ اس کا اثر جاتا رہا پاک ہو گئی (5) اور شرابی کے مونہ کا مسئلہ اوپر گزرا۔
مسئلہ ۱۰: دودھ اور شوربا اور تیل سے دھونے سے پاک نہ ہوگا کہ ان سے نجاست دور نہ ہوگی۔ (6)

(5) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الطہارۃ، الباب السابع فی النجاسة وأحكامها، الفصل الاول، ج ۱، ص ۳۵

(6) تمییز الحقائق، کتاب الطہارۃ، باب في النجاس، ج ۱، ص ۱۹۴

اعلیٰ حضرت، امام اہلسنت، مجدد دین و ملت الشاہ امام احمد رضا خان علیہ رحمۃ الرحمن فتاویٰ رضویہ شریف میں تحریر فرماتے ہیں:
امام ابوالحسن میں ہے:

يجوز الطهارة بماء خالطه شئ طاهر فغير احد اوصافه كماء المد والماء الذي اختلط به اللبن او الزعفران او الصابون او الاشدان ۲۔

اُس پانی سے طہارت جائز ہے جس میں کوئی پاک چیز مل کر اُس کے کسی وصف کو بدل دے جیسے سیلاب کا پانی اور وہ پانی جس میں دودھ، زعفران، صابون یا اشدان ملی ہو۔ (۲۔ قدوری، الطہارت، مجیدی کا پور، ص ۶)
اس پر جوہرہ نیرہ میں ہے:

فان غير وصفين فعلى اشارة الشيخ لا يجوز الوضوء ولكن الصحيح انه يجوز كذا في المستصفى ۳۔
تو اگر وہ اس کے دو اوصاف کو بدل دے تو شیخ کے اشارہ کے مطابق اس سے وضو جائز نہیں، لیکن صحیح یہ ہے کہ جائز ہے کذا فی المستصفی۔
(۳۔ جوہرہ نیرہ، الطہارت، امدادیہ ملتان ۱/ ۱۴)

صیہ میں ہے:

التقييد بأحد الاوصاف الثلاثة فيه نظر فقد نقل الشيخ حافظ الدين في المستصفى عن شيخه العلامة الكردي ان الرواية الصحيحة خلافه ۱۔

تین میں سے ایک وصف کے ساتھ متعید کرنے میں نظر ہے، کیونکہ شیخ حافظ الدین نے مستصفیٰ میں اپنے شیخ علامہ کردری سے نقل کیا ہے کہ صحیح روایت اس کے برخلاف ہے۔ (۱۔ علیہ)

مجتبیٰ شرح قدوری میں ہے:

مسئلہ ۱۱: نجاست اگر ولد اور ہو (جیسے پاخانہ، گوبر، خون وغیرہ) تو دھونے میں گنتی کی کوئی شرط نہیں بلکہ اس کو دور کرنا ضروری ہے، اگر ایک بار دھونے سے دور ہو جائے تو ایک ہی مرتبہ دھونے سے پاک ہو جائے گا اور اگر چار پانچ مرتبہ دھونے سے دور ہو تو چار پانچ مرتبہ دھونا پڑے گا (7) ہاں اگر تین مرتبہ سے کم میں نجاست دور ہو جائے تو تین بار پورا کر لینا مستحب ہے۔

مسئلہ ۱۲: اگر نجاست دور ہو گئی مگر اس کا کچھ اثر رنگ یا بو باقی ہے تو اسے بھی زائل کرنا لازم ہے، ہاں اگر اس کا اثر بدقت جائے تو اثر دور کرنے کی ضرورت نہیں تین مرتبہ دھولیا پاک ہو گیا، صابون یا کھٹائی یا گرم پانی سے دھونے کی حاجت نہیں۔ (8)

مسئلہ ۱۳: کپڑے یا ہاتھ میں نجس رنگ لگا، یا ناپاک مہندی لگائی تو اتنی مرتبہ دھوئیں کہ صاف پانی گرنے لگے، پاک ہو جائے گا اگرچہ کپڑے یا ہاتھ پر رنگ باقی ہو۔ (9)

مسئلہ ۱۴: زعفران یا رنگ، کپڑا رنگنے کے لیے گھولا تھا اس میں کسی بچے نے پیشاب کر دیا یا اور کوئی نجاست پڑ گئی اس سے اگر کپڑا رنگ لیا تو تین بار دھو ڈالیں پاک ہو جائے گا۔

مسئلہ ۱۵: گودنا کہ سوئی چھو کر اس جگہ سرمہ بھر دیتے ہیں، تو اگر خون اتنا نکلا کہ بننے کے قابل ہو تو ظاہر ہے کہ وہ

قول المصنف فغير احد اوصافه لا يفيد التقيد به حتى لو تغيرت الاوصاف بالاشدان او الصابون او الزعفران ولم يسلب اسم الماء عنه ولا معناه فانه يجوز التوضؤ به ۲۔

مصنف کا قول فغير احد اوصافه اس کے ساتھ تعقید مفید نہیں ہے یہاں تک کہ اگر تینوں اوصاف اشان، صابون یا زعفران سے بدل گئے اور اس سے نہ تو پانی کا نام سلب ہوا اور نہ معنی سلب ہوئے تو اس سے وضو جائز ہے۔

(۲۔ البنا یہ شرح ہدایہ، باب الماء الذی یکوز بہ الوضوء، ملک سنٹر فیصل آباد، ۱/۱۸۹)

فتاویٰ امام قاضی خان میں ہے:

ماء صابون وحرض ان بقیت رقتہ ولطافتہ جاز التوضؤ به ۳۔

(۳۔ فتاویٰ قاضی خان، فیما لا یکوز بہ التوضؤ، نوکشور لکھنؤ، ۱/۹)

صابون اور حرض (اشان جس سے کھانے کے بعد ہاتھ دھوتے ہیں) کے پانی کی رقت ولطافت اگر باقی رہی تو اس سے وضو جائز ہے۔

(فتاویٰ رضویہ، جلد ۲، ص ۵۶۷-۵۶۸ رضا فاؤنڈیشن، لاہور)

(7) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الطہارۃ، الباب السابع فی النجاستہ وأحكامها، الفصل الاول، ج ۱، ص ۴۱

(8) الفتاویٰ الھندیہ، الباب السابع فی النجاستہ وأحكامها، الفصل الاول، ج ۱، ص ۴۲

(9) فتح القدیر، کتاب الطہارات، باب الانجاس وتطہیرہ، ج ۱، ص ۱۸۳

خون ناپاک ہے اور سُرْمہ کہ اس پر ڈالا گیا وہ بھی ناپاک ہو گیا، پھر اس جگہ کو دھو ڈالیں پاک ہو جائے گی اگرچہ ناپاک سُرْمہ کا رنگ بھی باقی رہے۔ یوہین زخم میں راکھ بھر دی، پھر دھولیا پاک ہو گیا اگرچہ رنگ باقی ہو۔

مسئلہ ۱۶: کپڑے یا بدن میں ناپاک تیل لگا تھا، تین مرتبہ دھو لینے سے پاک ہو جائے گا (10) اگرچہ تیل کی چکنائی موجود ہو، اس تکلف کی ضرورت نہیں کہ صابون یا گرم پانی سے دھوئے لیکن اگر مردار کی چربی لگی تھی، تو جب تک اس کی چکنائی نہ جائے پاک نہ ہوگا۔

مسئلہ ۱۷: اگر نجاست رقیق ہو تو تین مرتبہ دھونے اور تینوں مرتبہ بقوت نچوڑنے سے پاک ہوگا اور قوت کے ساتھ نچوڑنے کے یہ معنی ہیں کہ وہ شخص اپنی طاقت بھر اس طرح نچوڑے کہ اگر پھر نچوڑے تو اس سے کوئی قطرہ نہ ٹپکے، اگر کپڑے کا خیال کر کے اچھی طرح نہیں نچوڑا تو پاک نہ ہوگا۔ (11)

مسئلہ ۱۸: اگر دھونے والے نے اچھی طرح نچوڑ لیا مگر ابھی ایسا ہے کہ اگر کوئی دوسرا شخص جو طاقت میں اس سے زیادہ ہے نچوڑے تو دو ایک بوند ٹپک سکتی ہے، تو اس کے حق میں پاک اور دوسرے کے حق میں ناپاک ہے۔ اس دوسرے کی طاقت کا اعتبار نہیں، ہاں اگر یہ دھوتا اور اسی قدر نچوڑتا تو پاک نہ ہوتا۔ (12)

مسئلہ ۱۹: پہلی اور دوسری مرتبہ نچوڑنے کے بعد ہاتھ پاک کر لینا بہتر ہے اور تیسری بار نچوڑنے سے کپڑا بھی پاک ہو گیا اور ہاتھ بھی اور جو کپڑے میں اتنی تری رہ گئی ہو کہ نچوڑنے سے ایک آدھ بوند ٹپکے گی تو کپڑا اور ہاتھ دونوں ناپاک ہیں۔ (13)

(10) الدر المختار و رد المحتار، کتاب الطہارۃ، باب الانجاس، مطلب فی حکم الصغ...، ج ۱، ص ۵۹۱

(11) الفتاویٰ احمدیہ، کتاب الطہارۃ، الباب السابع فی النجاسة و احکامها، الفصل الاول، ج ۱، ص ۴۲

والدر المختار و رد المحتار، کتاب الطہارۃ، باب الانجاس، مطلب فی حکم الوشم، ج ۱، ص ۵۹۳، وغیرہا

(12) الدر المختار و رد المحتار، کتاب الطہارۃ، باب الانجاس، ج ۱، ص ۵۹۳

(13) الفتاویٰ احمدیہ، کتاب الطہارۃ، الباب السابع فی النجاسة و احکامها، الفصل الاول، ج ۱، ص ۴۲

ناپاک کپڑے پاک کرنے کا آسان طریقہ

میرے شیخ طریقت، امیر اہلسنت، بانی دعوت اسلامی حضرت علامہ مولانا ابوبلال محمد الیاس عطار قادری رضوی ضیائی دامت برکاتہم العالیہ اپنی کتاب: کپڑے پاک کرنے کا طریقہ مع نجاستوں کا بیان، میں لکھتے ہیں:

کپڑے پاک کرنے کا ایک آسان طریقہ یہ بھی ہے کہ بالٹی میں ناپاک کپڑے ڈال کر اوپر سے قل کھول دیجئے، کپڑوں کو ہاتھ یا کسی سلاخ وغیرہ سے اس طرح ڈبوئے رکھئے کہ کہیں سے کپڑے کا کوئی حصہ پانی کے باہر ابھرا ہوا نہ رہے۔ جب بالٹی کے اوپر سے ابل کر اتنا پانی بہ جائے کہ ظن غالب آجائے کہ پانی نجاست کو بہا کر لے گیا ہوگا تو اب وہ کپڑے اور بالٹی کا پانی نیز ہاتھ یا سلاخ کا جتنا حصہ پانی کے اندر تھا ہے

مسئلہ ۲۰: پہلی یا دوسری بار ہاتھ پاک نہیں کیا اور اس کی تری سے کپڑے کا پاک حصہ بھیگ گیا تو یہ بھی ناپاک ہو گیا، پھر اگر پہلی بار کے نچوڑنے کے بعد بھیگا ہے تو اسے دو مرتبہ دھونا چاہیے اور دوسری مرتبہ نچوڑنے کے بعد ہاتھ کی تری سے بھیگا ہے تو ایک مرتبہ دھویا جائے۔ یوں اگر اس کپڑے سے جو ایک مرتبہ دھو کر نچوڑ لیا گیا ہے، کوئی پاک کپڑا بھیگ جائے تو یہ دوبارہ دھویا جائے اور اگر دوسری مرتبہ نچوڑنے کے بعد اس سے وہ کپڑا بھیگا تو ایک بار دھونے سے پاک ہو جائے گا۔

مسئلہ ۲۱: کپڑے کو تین مرتبہ دھو کر ہر مرتبہ خوب نچوڑ لیا ہے کہ اب نچوڑنے سے نہ ٹپکے گا، پھر اس کو لٹکا دیا اور اس سے پانی ٹپکا تو یہ پانی پاک ہے اور اگر خوب نہیں نچوڑا تھا تو یہ پانی ناپاک ہے۔

مسئلہ ۲۲: دودھ پیتے لڑکے اور لڑکی کا ایک ہی حکم ہے کہ ان کا پیشاب کپڑے یا بدن میں لگا ہے، تو تین بار دھونا اور نچوڑنا پڑے گا۔

مسئلہ ۲۳: جو چیز نچوڑنے کے قابل نہیں ہے (جیسے چٹائی، برتن، جوتا وغیرہ) اس کو دھو کر چھوڑ دیں کہ پانی ٹپکنا موقوف ہو جائے، یوں دو مرتبہ اور دھوئیں تیسری مرتبہ جب پانی ٹپکنا بند ہو گیا وہ چیز پاک ہو گئی اسے ہر مرتبہ کے بعد ٹوکھانا ضروری نہیں۔ یوں جو کپڑا اپنی نازکی کے سبب نچوڑنے کے قابل نہیں اسے بھی یوں پاک کیا جائے۔ (14)

مسئلہ ۲۴: اگر ایسی چیز ہو کہ اس میں نجاست جذب نہ ہوئی، جیسے چینی کے برتن، یا مٹی کا پرانا استعمالی چکنا برتن یا لوہے، تانبے، پیتل وغیرہ دھاتوں کی چیزیں تو اسے فقط تین بار دھولینا کافی ہے، اس کی بھی ضرورت نہیں کہ اسے اتنی

سب پاک ہو گئے جبکہ کپڑے وغیرہ پر نجاست کا اثر باقی نہ ہو۔ اس عمل کے دوران یہ احتیاط ضروری ہے کہ پاک ہو جانے کے طریق غالب سے قبل ناپاک پانی کا ایک بھی چھینٹا آپ کے بدن یا کسی اور چیز پر نہ پڑے۔ بالٹی یا برتن کا اوپری کنارہ یا اندرونی دیوار کا کوئی حصہ ناپاک پانی والا ہے اور زمین اتنی ہموار نہیں کہ بالٹی کے ہر طرف سے پانی ابھر کے نکلے اور مکمل کنارے وغیرہ دھل جائیں تو ایسی صورت میں کسی برتن کے ذریعے یا جاری پانی کے ٹل کے نیچے ہاتھ رکھ کر اس سے بالٹی وغیرہ کے چاروں طرف اس طرح پانی بہائیے کہ کنارے اور بقیہ اندرونی حصے بھی دھل کر پاک ہو جائیں مگر یہ کام شروع ہی میں کر لیجئے کہیں پاک کپڑے دوبارہ ناپاک نہ کر بیٹھیں!

بہتے ٹل کے نیچے دھونے میں نچوڑنا شرط نہیں

نہادی امجدیہ جلد 1 صفحہ 35 میں ہے کہ یہ (یعنی تین مرتبہ دھونے اور نچوڑنے کا) حکم اس وقت ہے جب تھوڑے پانی میں دھویا ہو، اور اگر حوض کبیر (یعنی ذہ ردہ یا اس سے بڑے حوض، نہر، ندی، سمندر وغیرہ) میں دھویا ہو یا (ٹل، پائپ یا لوہے وغیرہ کے ذریعے بہت سا پانی اس پر بہایا یا (دریا وغیرہ) بہتے پانی میں دھویا تو نچوڑنے کی شرط نہیں۔

دیر تک چھوڑ دیں کہ پانی ٹپکنا موقوف ہو جائے۔ (15)

مسئلہ ۲۵: ناپاک برتن کو مٹی سے مانجھ لینا بہتر ہے۔

مسئلہ ۲۶: پکایا ہوا چھڑا ناپاک ہو گیا، تو اگر اسے نچوڑ سکتے ہیں تو نچوڑیں ورنہ تین مرتبہ دھوئیں اور ہر مرتبہ اتنی دیر

تک چھوڑ دیں کہ پانی ٹپکنا موقوف ہو جائے۔ (16)

مسئلہ ۲۷: ذری یا ٹاٹ یا کوئی ناپاک کپڑا جہتے پانی میں رات بھر پڑا رہنے دیں پاک ہو جائے گا اور اصل یہ ہے کہ جتنی دیر میں یہ ظن غالب ہو جائے کہ پانی نجاست کو بہالے گیا پاک ہو گیا، کہ بہتے پانی سے پاک کرنے میں نچوڑنا شرط نہیں۔

مسئلہ ۲۸: کپڑے کا کوئی حصہ ناپاک ہو گیا اور یہ یاد نہیں کہ وہ کون سی جگہ ہے، تو بہتر یہی ہے کہ پورا ہی دھو ڈالیں (یعنی جب بالکل نہ معلوم ہو کہ کس حصہ میں ناپاک کی لگی ہے اور اگر معلوم ہے کہ مثلاً آستین یا گلی نجس ہو گئی مگر یہ نہیں معلوم کہ آستین یا گلی کا کونسا حصہ ہے تو آستین یا گلی کا دھونا ہی پورے کپڑے کا دھونا ہے) اور اگر انداز سے سوچ کر اس کا کوئی حصہ دھولے جب بھی پاک ہو جائے گا اور جو بلا سوچے ہوئے کوئی ٹکڑا دھولیا جب بھی پاک ہے مگر اس صورت میں اگر چند نمازیں پڑھنے کے بعد معلوم ہو کہ نجس حصہ نہیں دھو یا گیا تو پھر دھوئے اور نمازوں کا اعادہ کرے اور جو سوچ کر دھولیا تھا اور بعد کو غلطی معلوم ہوئی تو اب دھولے اور نمازوں کے اعادہ کی حاجت نہیں۔ (17)

مسئلہ ۲۹: یہ ضروری نہیں کہ ایک دم تینوں بار دھوئیں، بلکہ اگر مختلف وقتوں بلکہ مختلف دنوں میں یہ تعداد پوری کی

جب بھی پاک ہو جائے گا۔ (18)

مسئلہ ۳۰: لوہے کی چیز جیسے ٹھری، چاقو، تلوار وغیرہ جس میں نہ زنگ ہو نہ نقش و نگار نجس ہو جائے، تو اچھی طرح پونچھ ڈالنے سے پاک ہو جائے گی اور اس صورت میں نجاست کے دلدار یا پتلی ہونے میں کچھ فرق نہیں۔ یوہیں چاندی، سونے، پیتل، گلت اور ہر قسم کی دھات کی چیزیں پونچھنے سے پاک ہو جاتی ہیں بشرطیکہ نقش نہ ہوں اور اگر نقش ہوں یا لوہے میں زنگ ہو تو دھونا ضروری ہے پونچھنے سے پاک نہ ہوں گی۔ (19)

(15) المرجع السابق، ص ۳۱۳

(16) الفتاویٰ احمدیہ، کتاب الطہارۃ، الباب السابع فی النجاسۃ وأحكامها، الفصل الاول، ج ۱، ص ۴۳

(17) الفتاویٰ احمدیہ، کتاب الطہارۃ، الباب السابع فی النجاسۃ وأحكامها، الفصل الاول، ج ۱، ص ۴۳، وغیرہ

(18) المرجع السابق

(19) المرجع السابق

مسئلہ ۳۱: آئینہ اور شیشے کی تمام چیزیں اور مہنی کے برتن یا مٹی کے برتن یا پائش کی ہوئی کوئی چیز وہ تہہ چیزیں جن میں مسام نہ ہوں کپڑے یا پتے سے اس قدر پونچھ لی جائیں کہ اثر یا اثر جاتا ہے پت ہو جاتی ہیں (20)۔

مسئلہ ۳۲: مٹی کپڑے میں لگ کر خشک ہو گئی تو قحط مل کر بھاڑنے اور صاف کرنے سے کپڑا پاک ہو جائے گا اگرچہ بعد نلنے کے کچھ اس کا اثر کپڑے میں باقی رہ جائے۔ (21)

مسئلہ ۳۳: اس مسئلہ میں عورت و مرد اور انسان و حیوان و تندرست و مریض حریان صاب کی مٹی کا ایک ٹکمہ ہے۔ (22)

مسئلہ ۳۴: بدن میں اگر مٹی لگ جائے تو بھی اسی طرح پاک ہو جائے گا۔ (23)

مسئلہ ۳۵: پیشاب کر کے طہارت نہ کی پانی سے نہ ڈھیلے سے اور مٹی اس جگہ پر گزری جہاں پیشاب لگا ہوا ہے تو یہ نلنے سے پاک نہ ہوگی بلکہ دھونا ضروری ہے اور اگر طہارت کر چکا تھا یا مٹی جست کر کے نکلی کہ اس مویج نجاست پر نہ گزری تو نلنے سے پاک ہو جائے گی۔ (24)

مسئلہ ۳۶: جس کپڑے کو نل کر پاک کر لیا، اگر وہ پانی سے بھیگ جائے تو پاک نہ ہوگا۔ (25)

مسئلہ ۳۷: اگر مٹی کپڑے میں لگی ہے اور اب تک تر ہے، تو دھونے سے پاک ہوگا نلنا کافی نہیں۔ (26)

مسئلہ ۳۸: موزے یا جوتے میں ذلدار نجاست لگی، جیسے پاخانہ، گوبر، مٹی تو اگرچہ وہ نجاست تر ہو کھرچتے اور رگڑنے سے پاک ہو جائیں گے۔ (27)

مسئلہ ۳۹: اور اگر مثل پیشاب کے کوئی پتلی نجاست لگی ہو اور اس پر مٹی یا راکھ یا ریت وغیرہ ڈال کر رگڑوا لیں جب

(20) المرجع السابق

(21) الفتاویٰ الہدیۃ، کتاب الطہارۃ، الباب السابع فی النجاستہ وأحكامها، الفصل الاول، ج ۱، ص ۴۳

(22) الدر المختار و رد المحتار، کتاب الطہارۃ، باب الانجاس، ج ۱، ص ۵۶

(23) الفتاویٰ الہدیۃ، کتاب الطہارۃ، الباب السابع فی النجاستہ وأحكامها، الفصل الاول، ج ۱، ص ۴۳

(24) الدر المختار و رد المحتار، کتاب الطہارۃ، باب الانجاس، ج ۱، ص ۵۶ وغیرہ

(25) الفتاویٰ الہدیۃ، کتاب الطہارۃ، الباب السابع فی النجاستہ وأحكامها، الفصل الاول، ج ۱، ص ۴۳

(26) المرجع السابق

(27) المرجع السابق

- بھی پاک ہو جائیں گے اور اگر ایسا نہ کیا یہاں تک کہ وہ نجاست ٹوٹ گئی تو اب بے دھوئے پاک نہ ہوں گے۔ (28)
- مسئلہ ۴۰: ناپاک زمین اگر خشک ہو جائے اور نجاست کا اثر یعنی رنگ و بو جاتا رہے پاک ہو گئی، خواہ وہ ہوا سے سوکھی ہو یا دھوپ یا آگ سے مگر اس سے تیمم کرنا جائز نہیں نماز اس پر پڑھ سکتے ہیں۔ (29)
- مسئلہ ۴۱: جس کوئیں میں ناپاک پانی ہو پھر وہ کو آں ٹوٹ جائے تو پاک ہو گیا۔
- مسئلہ ۴۲: درخت اور گھاس اور دیوار اور ایسی اینٹ جو زمین میں جڑی ہو، یہ سب خشک ہو جانے سے پاک ہو گئے اور اگر اینٹ جڑی ہوئی نہ ہو تو خشک ہونے سے پاک نہ ہوگی بلکہ دھونا ضروری ہے۔ یوہیں درخت یا گھاس سوکھنے کے پیشتر کاٹ لیں تو طہارت کے لیے دھونا ضروری ہے۔ (30)
- مسئلہ ۴۳: اگر پتھر ایسا ہو جو زمین سے جدا نہ ہو سکے تو خشک ہونے سے پاک ہے ورنہ دھونے کی ضرورت ہے۔ (31)
- مسئلہ ۴۴: چکی کا پتھر خشک ہونے سے پاک ہو جائے گا۔ (32)
- مسئلہ ۴۵: کنکری جو زمین کے اوپر ہے خشک ہونے سے پاک نہ ہوگی اور جو زمین میں وصل ہے زمین کے حکم میں ہے۔ (33)
- مسئلہ ۴۶: جو چیز زمین سے متصل تھی اور نجس ہو گئی، پھر خشک ہونے کے بعد الگ کی گئی تو اب بھی پاک ہی ہے۔ (34)
- مسئلہ ۴۷: ناپاک مٹی سے برتن بنائے تو جب تک کچے ہیں ناپاک ہیں، بعد پختہ کرنے کے پاک ہو گئے۔ (35)
- مسئلہ ۴۸: تنور یا تھے پر ناپاک پانی کا چھینٹا ڈالا اور آج سے اس کی تری جاتی رہی اب جو روئی لگائی گئی پاک

(28) الدر المختار و رد المحتار، کتاب الطہارۃ، باب الانجاس، ج ۱، ص ۵۶۲

(29) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الطہارۃ، الباب السابع فی النجاسۃ و احکامها، الفصل الاول، ج ۱، ص ۴۴

(30) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الطہارۃ، الباب السابع فی النجاسۃ و احکامها، الفصل الاول، ج ۱، ص ۴۴

والفتاویٰ الخانیہ، کتاب الطہارۃ، فصل فی النجاسۃ الّتی تصیب الثوب... إلخ، ج ۱، ص ۱۲

(31) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الطہارۃ، الباب السابع فی النجاسۃ و احکامها، الفصل الاول، ج ۱، ص ۴۴

(32) انہر افق، کتاب الطہارۃ، باب الانجاس، ج ۱، ص ۱۴۴

(33) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الطہارۃ، الباب السابع فی النجاسۃ و احکامها، الفصل الاول، ج ۱، ص ۴۴

(34) الفتاویٰ الخانیہ، کتاب الطہارۃ، فصل فی النجاسۃ الّتی تصیب الثوب... إلخ، ج ۱، ص ۱۲

(35) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الطہارۃ، الباب السابع فی النجاسۃ و احکامها، الفصل الاول، ج ۱، ص ۴۴

(36) ہے۔

مسئلہ ۴۹: اُپلے جلا کر کھانا پکانا جائز ہے۔ (37)

مسئلہ ۵۰: جو چیز سوکھنے یا رگڑنے وغیرہ سے پاک ہوگئی، اس کے بعد بھیگ گئی تو ناپاک نہ ہوگی۔ (38)

مسئلہ ۵۱: سُر کے سوا ہر جانور حلال ہو یا حرام جب کہ ذبح کے قابل ہو اور بسم اللہ کہہ کر ذبح کیا گیا، تو اس کا گوشت اور کھال پاک ہے کہ نمازی کے پاس اگر وہ گوشت ہے یا اس کی کھال پر نماز پڑھی تو نماز ہو جائے گی مگر حرام جانور ذبح سے حلال نہ ہوگا حرام ہی رہے گا۔ (39)

مسئلہ ۵۲: سُر کے سوا ہر مردار جانور کی کھال سکھانے سے پاک ہو جاتی ہے، خواہ اس کو کھاری نمک وغیرہ کسی دوا سے پکایا ہو یا فقط دھوپ یا ہوا میں سکھالیا ہو اور اس کی تمام رطوبت فنا ہو کر بدبو جاتی رہی ہو کہ دونوں صورتوں میں پاک ہو جائے گی اس پر نماز درست ہے۔ (40)

مسئلہ ۵۳: درندے کی کھال اگرچہ پکالی گئی ہو نہ اس پر بیٹھنا چاہیے، نہ نماز پڑھنی چاہیے کہ مزاج میں سختی اور تکبر پیدا ہوتا ہے، بکری اور مینڈھے کی کھال پر بیٹھنے اور پہننے سے مزاج میں نرمی اور انکسار پیدا ہوتا ہے، کتے کی کھال اگرچہ پکالی گئی ہو یا وہ ذبح کر لیا گیا ہو استعمال میں نہ لانا چاہیے کہ آئمہ کے اختلاف اور عوام کی نفرت سے بچنا مناسب ہے۔
مسئلہ ۵۴: روئی کا اگر اتنا حصہ نجس ہے جس قدر دھننے سے اڑ جانے کا گمان صحیح ہو تو دھننے سے پاک ہو جائے گی ورنہ بغیر دھوئے پاک نہ ہوگی، ہاں اگر معلوم نہ ہو کہ کتنی نجس ہے تو بھی دھننے سے پاک ہو جائے گی۔

مسئلہ ۵۵: غلہ جب پیر (اناج صاف کرنے کی جگہ) میں ہو اور اس کی مالش کے وقت بیلوں نے اس پر پیشاب کیا، تو اگر چند شریکوں میں تقسیم ہوا یا اس میں سے مزدوری دی گئی یا خیرات کی گئی تو سب پاک ہو گیا اور اگر کل بجنم موجود ہے تو ناپاک ہے، اگر اس میں سے اس قدر جس میں احتمال ہو سکے کہ اس سے زیادہ نجس نہ ہوگا دھو کر پاک کر لیں تو سب پاک ہو جائے گا۔

مسئلہ ۵۶: رائگ، سیسہ پگھلانے سے پاک ہو جاتا ہے۔

مسئلہ ۵۷: جے ہوئے گھی میں چوہا گر کر مر گیا تو چوہے کے آس پاس سے نکال ڈالیں، باقی پاک ہے کھا سکتے

(36) المرجع السابق

(37) المرجع السابق

(38) المرجع السابق

(39) الفتاویٰ الخلیفۃ، کتاب الطہارۃ، فصل فی النجاسۃ الّتی تصیب الثوب...، ج ۱، ص ۱۱

(40) الدر المختار و رد المحتار، کتاب الطہارۃ، باب المیاء، مطلب فی احکام الدباغہ، ج ۱، ص ۳۹۳-۳۹۵، وغیرہ

تک اور اگر چلا ہے تو سب ناپاک ہو گیا اس کا کھانا جائز نہیں، البتہ اس کام میں لاسکتے ہیں جس میں استعمال نجاست ممنوع نہ ہو، تیل کا بھی یہی حکم ہے۔ (41)

مسئلہ ۵۸: شہد ناپاک ہو جائے تو اس کے پاک کرنے کا طریقہ یہ ہے کہ اس سے زیادہ اس میں پانی ڈال کر اتنا جوش دیں کہ جتنا تھا اتنا ہی ہو جائے، تین مرتبہ یوں کریں پاک ہو جائے گا۔ (42)

مسئلہ ۵۹: ناپاک تیل کے پاک کرنے کا طریقہ یہ ہے کہ اتنا ہی پانی اس میں ڈال کر خوب ہلائیں، پھر اوپر سے تیل نکال لیں اور پانی پھینک دیں، یوں تین بار کریں یا اس برتن میں نیچے سوراخ کر دیں کہ پانی بہ جائے اور تیل رہ جائے، یوں بھی تین مرتبہ میں پاک ہو جائے گا یا یوں کریں کہ اتنا ہی پانی ڈال کر اس تیل کو پکائیں یہاں تک کہ پانی جل جائے اور تیل رہ جائے ایسا ہی تین دفعہ میں پاک ہو جائے گا اور یوں بھی کہ پاک تیل یا پانی دوسرے برتن میں رکھ کر اس ناپاک اور اس پاک دونوں کی دھار ملا کر اوپر سے گرائیں مگر اس میں یہ ضرور خیال رکھیں کہ ناپاک کی دھار اس کی دھار سے کسی وقت جدا نہ ہو، نہ اس برتن میں کوئی قطرہ ناپاک کا پہلے سے پہنچا ہونہ بعد کو ورنہ پھر ناپاک ہو جائے گا، یہی ہوئی عام چیزیں، گھی وغیرہ کے پاک کرنے کے بھی یہی طریقے ہیں اور اگر گھی جما ہو، اسے پگھلا کر انہیں طریقوں میں سے کسی طریقہ پر پاک کریں اور ایک طریقہ ان چیزوں کے پاک کرنے کا یہ بھی ہے کہ پرنا لے کے نیچے کوئی برتن رکھیں اور چھت پر سے اسی جنس کی پاک چیز یا پانی کے ساتھ اس طرح ملا کر بہائیں کہ پرنا لے سے دونوں دھاریں ایک ہو کر گریں سب پاک ہو جائے گا یا اسی جنس یا پانی سے اُبال لیں پاک ہو جائے گا۔ (43)

مسئلہ ۶۰: جانماز میں ہاتھ، پاؤں، پیشانی اور ناک رکھنے کی جگہ کا نماز پڑھنے میں پاک ہونا ضروری ہے، باقی جگہ اگر نجاست ہو نماز میں خرچ نہیں، ہاں نماز میں نجاست کے قرب سے بچنا چاہیے۔

مسئلہ ۶۱: کسی کپڑے میں نجاست لگی اور وہ نجاست اسی طرف رہ گئی، دوسری جانب اس نے اثر نہیں کیا تو اس کو لوٹ کر دوسری طرف جدھر نجاست نہیں لگی ہے نماز نہیں پڑھ سکتے اگرچہ کتنا ہی موٹا ہو مگر جب کہ وہ نجاست مَوَاضِعِ سَجْد سے الگ ہو۔ (44)

مسئلہ ۶۲: جو کپڑا دو تہ کا ہو اگر ایک تہ اس کی نجس ہو جائے تو اگر دونوں ملا کر سی لیے گئے ہوں، تو دوسری تہ پر نماز

(41) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الطہارۃ، الباب السابع فی النجاستہ وأحكامها، الفصل الاول، ج ۱، ص ۲۵

(42) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الطہارۃ، الباب السابع فی النجاستہ وأحكامها، الفصل الاول، ج ۱، ص ۲۲

(43) الفتاویٰ الرضویہ، ج ۲، ص ۷۸-۷۹

(44) غنیۃ المستملی، شرائط الصلاۃ، الشرط الثانی، ص ۲۰۲

جائز نہیں اور اگر ملے نہ ہوں تو جائز ہے۔ (45)

مسئلہ ۶۳: لکڑی کا تختہ ایک رخ سے نجس ہو گیا تو اگر اتنا موٹا ہے کہ موٹائی میں چر سکے، تو لوٹ کر اس پر نماز پڑھ سکتے ہیں ورنہ نہیں۔ (46)

مسئلہ ۶۴: جو زمین گوبر سے لیسے گئی اگرچہ ٹوکھ گئی ہو اس پر نماز جائز نہیں، ہاں اگر وہ ٹوکھ گئی اور اس پر کوئی موٹا کپڑا بچھالیا، تو اس کپڑے پر نماز پڑھ سکتے ہیں اگرچہ کپڑے میں تری ہو مگر اتنی تری نہ ہو کہ زمین بھیگ کر اس کو تر کر دے کہ اس صورت میں یہ کپڑا نجس ہو جائے گا اور نماز نہ ہوگی۔

مسئلہ ۶۵: آنکھوں میں ناپاک سرمہ یا کاجل لگایا اور پھیل گیا تو دھونا واجب ہے اور اگر آنکھوں کے اندر ہی ہو باہر نہ لگا ہو تو معاف ہے۔

مسئلہ ۶۶: کسی دوسرے مسلمان کے کپڑے میں نجاست لگی دیکھی اور غالب گمان ہے کہ اس کو خبر کریگا تو پاک کر لے گا تو خبر کرنا واجب ہے۔ (47)

مسئلہ ۶۷: فاسقوں کے استعمالی کپڑے جن کا نجس ہونا معلوم نہ ہو پاک سمجھے جائیں گے مگر بے نمازی کے پاجامے وغیرہ میں احتیاط یہی ہے کہ رومالی پاک کر لی جائے کہ اکثر بے نمازی پیشاب کر کے ویسے ہی پاجامہ باندھ لیتے ہیں اور کفار کے ان کپڑوں کے پاک کر لینے میں تو بہت خیال کرنا چاہیے۔



(45) الدر المختار و رد المحتار، کتاب الصلوٰۃ، باب ما یفسد الصلوٰۃ وما یکرہ فیہا، مطلب فی التعمید یا محل الکتاب، ج ۲، ص ۴۶۷

(46) غنیۃ المستملی، شرائط الصلوٰۃ، الشرط الثانی، ص ۲۰۲

(47) الدر المختار، کتاب الطہارۃ، باب الانجاس، فصل الاستنجاء، ج ۱، ص ۶۲۲

استنجے کا بیان

اللہ عزوجل فرماتا ہے:

(فَيُذَوِّجَالُ يُحِبُّونَ أَنْ يَتَّطَهَّرُوا وَاللَّهُ يُحِبُّ الْمُطَهِّرِينَ) (1)

اس مسجد یعنی مسجد قبا شریف میں ایسے لوگ ہیں جو پاک ہونے کو پسند رکھتے ہیں اور اللہ دوست رکھتا ہے پاک ہونے والوں کو۔

حدیث ۱: سنن ابن ماجہ میں ابو ایوب و جابر و انس رضی اللہ تعالیٰ عنہم سے مروی، کہ جب یہ آیہ کریمہ نازل ہوئی، رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: اے گروہ انصار! اللہ تعالیٰ نے طہارت کے بارے میں تمہاری تعریف کی، تو بتاؤ تمہاری طہارت کیا ہے۔ عرض کی نماز کے لیے ہم وضو کرتے ہیں اور جنابت سے غسل کرتے ہیں اور پانی سے استنجہ کرتے ہیں، فرمایا: تو وہ یہی ہے اس کا التزام رکھو۔ (2)

حدیث ۲: ابو داؤد و ابن ماجہ زید بن ارقم رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی، رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں: یہ پاخانے جن اور شیاطین کے حاضر رہنے کی جگہ ہے تو جب کوئی بیت الخلا کو جائے یہ پڑھ لے۔

أَعُوذُ بِاللَّهِ مِنَ الْخُبْثِ وَالْخَبَائِثِ (3)

حدیث ۳: صحیحین میں یہ دعایوں ہے۔

اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ مِنَ الْخُبْثِ وَالْخَبَائِثِ (4)

حدیث ۴: ترمذی کی روایت امیر المومنین علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے یوں ہے کہ جن کی آنکھوں اور بنی آدم کے

بشر میں پردہ یہ ہے کہ جب پاخانے کو جائے تو یسبح اللہ کہہ لے۔ (5)

(1) پ ۱۱، اتوبہ: ۱۰۸

(2) سنن ابن ماجہ، أبواب الطهارة، باب الاستنجاء بالماء، الحدیث: ۳۵۵، ج ۱، ص ۲۲۲

(3) سنن ابی داؤد، کتاب الطہارۃ، باب ما یقول الرجل إذا دخل الخلاء، الحدیث: ۶، ج ۱، ص ۳۶

(4) صحیح البخاری، کتاب الوضوء، باب ما یقول عند الخلاء، الحدیث: ۱۳۲، ج ۱، ص ۷۳.

ترجمہ: اے اللہ میں تیری پناہ مانگتا ہوں پلیدی اور شیاطین سے۔

(5) جامع الترمذی، أبواب الصلاة، باب ما ذکر من التسمیۃ عند دخول الخلاء، الحدیث: ۶۰۶، ج ۲، ص ۱۱۳

جاتے کہ کوئی نہ دیکھے۔ (12)

حدیث ۱۲: حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے ترمذی و نسائی نے روایت کی، حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: گو بر اور ہڈیوں سے استنجانہ کرو کہ وہ تمہارے بھائیوں جن کی خوراک ہے۔ (13) اور ابو داؤد کی ایک روایت میں کوئلے سے بھی ممانعت فرمائی۔ (14)

حدیث ۱۳: ابو داؤد و ترمذی و نسائی عبداللہ بن مغفل رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی، رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: کوئی غسل خانہ میں پیشاب نہ کرے، پھر اس میں نہائے یا وضو کرے کہ اکثر دوسو سے اس سے ہوتے ہیں۔ (15)

حدیث ۱۴: ابو داؤد و نسائی عبداللہ بن عمر جس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی، کہ حضور نے سوراخ میں پیشاب کرنے سے ممانعت فرمائی۔ (16)

حدیث ۱۵: ابو داؤد و ابن ماجہ معاذ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی، کہ حضور نے فرمایا: تین چیزیں جو سبب لعنت ہیں، ان سے بچو: گھاٹ پر اور بیچ راستہ اور درخت کے سایہ میں پیشاب کرنا۔ (17)

حدیث ۱۶: امام احمد و ترمذی و نسائی ام المومنین صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے راوی، فرماتی ہیں جو شخص تم سے یہ کہے کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کھڑے ہو کر پیشاب کرتے تھے تو تم اسے سچا نہ جانو، حضور نہیں پیشاب فرماتے مگر بیٹھ کر۔ (18)

حدیث ۱۷: امام احمد و ابو داؤد و ابن ماجہ ابو سعید رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی، رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں: دو شخص پاخانہ کو جائیں اور بشر کھول کر باتیں کریں، تو اللہ اس پر غضب فرماتا ہے۔ (19)

حدیث ۱۸: صحیح بخاری و صحیح مسلم میں عبداللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے مروی، کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ

(12) سنن ابی داؤد، کتاب الطہارۃ، باب التخلی عند قضاء الحاجۃ، الحدیث: ۲، ج ۱، ص ۳۵

(13) جامع الترمذی، أبواب الطہارۃ، باب ماجاء فیکرہیۃ ما یستعمل بہ، الحدیث: ۱۸، ج ۱، ص ۹۶

(14) سنن ابی داؤد، کتاب الطہارۃ، باب ما تنہی عنہ ان یتعمی بہ، الحدیث: ۳۹، ج ۱، ص ۲۸

(15) سنن ابی داؤد، کتاب الطہارۃ، باب فی البول فی الختم، الحدیث: ۲، ج ۱، ص ۴۳

(16) سنن ابی داؤد، کتاب الطہارۃ، باب النہی عن البول فی الخمر، الحدیث: ۲۹، ج ۱، ص ۴۳

(17) سنن ابی داؤد، کتاب الطہارۃ، باب المواضع الیٰتی یمشی عن البول فیہا، الحدیث: ۲۶، ج ۱، ص ۴۳

(18) جامع الترمذی، أبواب الطہارۃ، باب ماجاء فی النہی عن البول قہما، الحدیث: ۱۲، ج ۱، ص ۹۰

(19) سنن ابی داؤد، کتاب الطہارۃ، باب کراہیۃ الکلام عند الحاجۃ، الحدیث: ۱۵، ج ۱، ص ۴۰

علیہ وسلم نے دو قبروں پر گزر فرمایا تو یہ فرمایا: کہ ان دونوں کو عذاب ہوتا ہے اور کسی بڑی بات میں (جس سے بچنا دشوار ہو) مُعَذَّب نہیں ہیں، ان میں سے ایک پیشاب کی چھینٹ سے نہیں بچتا تھا اور دوسرا چغلی کھاتا، پھر حضور نے کھجور کی ایک تر شاخ لے کر اس کے دو حصے کیے، ہر قبر پر ایک ایک ٹکڑا نصب فرمادیا۔ صحابہ نے عرض کی یا رسول اللہ! یہ کیوں کیا؟ فرمایا: اس امید پر کہ جب تک یہ خشک نہ ہوں (20) ان پر عذاب میں تخفیف ہو۔ (21)



(20) اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ قبروں پر پھول ڈالنا جائز ہے کہ یہ بھی باعث تخفیف عذاب ہیں جب تک خشک نہ ہوں نیز ان کی تسبیح سے میت کا دل بہلتا ہے۔

(21) صحیح البخاری، کتاب الوضوء، الحدیث: ۲۱۸، ج ۱، ص ۹۶۔

استنجے کے متعلق مسائل

مسئلہ ۱: جب پاخانہ پیشاب کو جائے تو مستحب ہے کہ پاخانہ سے باہر یہ پڑھ لے۔

بِسْمِ اللّٰهِ اَللّٰهُمَّ اِنِّیْ اَعُوْذُ بِكَ مِنَ الْخُبْثِ وَالْخَبَائِثِ

پھر بایں قدم پہلے داخل کرے اور نکلتے وقت پہلے داہنا پاؤں باہر نکالے اور نکل کر

عَفِّرْ اَنْتَ الْاَحْمَدُ لِلّٰهِ الَّذِیْ اَذْهَبَ عَنِّیْ مَا یُؤْذِیْنِیْ وَاَمْسَكَ عَلٰی مَا یَنْفَعُنِیْ کہے۔ (1)

مسئلہ ۲: پاخانہ یا پیشاب پھرتے وقت یا طہارت کرنے میں نہ قبلہ کی طرف مونہ ہو نہ پیٹھ اور یہ حکم عام ہے چاہے مکان کے اندر ہو، یا میدان میں اور اگر بھول کر قبلہ کی طرف مونہ یا پشت کر کے بیٹھ گیا، تو یاد آتے ہی فوراً رخ بدل دے اس میں امید ہے کہ فوراً اس کے لیے مغفرت فرمادی جائے۔ (2)

مسئلہ ۳: بچے کو پاخانہ پیشاب پھرانے والے کو مکروہ ہے کہ اس بچے کا مونہ قبلہ کو ہو یہ پھرانے والا گنہگار ہوگا۔ (3)

مسئلہ ۴: پاخانہ، پیشاب کرتے وقت سورج اور چاند کی طرف نہ مونہ ہو، نہ پیٹھ۔ یوہیں ہوا کے رخ پیشاب کرنا ممنوع ہے۔ (4)

مسئلہ ۵: کوئیں یا حوض یا چشمہ کے کنارے یا پانی میں اگرچہ بہتا ہوا ہو یا گھاٹ پر یا پھلدار درخت کے نیچے یا اس کھیت میں جس میں زراعت موجود ہو یا سایہ میں جہاں لوگ اٹھتے بیٹھتے ہوں یا مسجد اور عید گاہ کے پہلو میں یا قبرستان یا راستہ میں یا جس جگہ مویشی بندھے ہوں ان سب جگہوں میں پیشاب، پاخانہ مکروہ ہے۔ یوہیں جس جگہ وضو یا غسل کیا جاتا ہو وہاں پیشاب کرنا مکروہ ہے۔ (5)

(1) رد المحتار، کتاب الطہارۃ، فصل الاستنجاء، مطلب فی الفرق بین الاستبراء...، ج ۱، ص ۶۱۵

(2) در المختار و رد المحتار، کتاب الطہارۃ، فصل الاستنجاء، مطلب فی الفرق بین الاستبراء...، ج ۱، ص ۶۰۸۔

والفتاویٰ الھندیہ، کتاب الطہارۃ، الفصل الثالث فی الاستنجاء، ج ۱، ص ۵۰

(3) در المختار و رد المحتار، کتاب الطہارۃ، فصل الاستنجاء، مطلب فی الفرق بین الاستبراء...، ج ۱، ص ۶۱۰

(4) الدر المختار و رد المحتار، کتاب الطہارۃ، فصل الاستنجاء، مطلب: القول مرجح علی الفعل، ج ۱، ص ۶۱۰، ۶۱۲

(5) المرجع السابق، ص ۶۱۱-۶۱۳

مسئلہ ۶: خود پچی جگہ بیٹھنا اور پیشاب کی دھارا اونچی جگہ گرے یہ ممنوع ہے۔ (6)
 مسئلہ ۷: ایسی سخت زمین پر جس سے پیشاب کی پھینکیں اڑ کر آئیں پیشاب کرنا ممنوع ہے، ایسی جگہ کو کرید کر
 نرم کر لے یا گڑھا کھود کر پیشاب کرے۔ (7)

مسئلہ ۸: کھڑے ہو کر یا لیٹ کر یا ننگے ہو کر پیشاب کرنا مکروہ ہے۔ (8) نیز ننگے سر پا خانہ، پیشاب کو جانا یا
 اپنے ہمراہ ایسی چیز لے جانا جس پر کوئی دعا یا اللہ و رسول یا کسی بزرگ کا نام لکھا ہو ممنوع ہے۔ یوں کلام کرنا مکروہ
 ہے۔

مسئلہ ۹: جب تک بیٹھنے کے قریب نہ ہو کپڑا بدن سے نہ ہٹائے اور نہ حاجت سے زیادہ بدن کھولے، پھر دونوں
 پاؤں کشادہ کر کے بائیں پاؤں پر زور دے کر بیٹھے اور کسی مسئلہ دینی میں غور نہ کرے کہ یہ باعث محردی ہے اور چھینک
 یا سلام یا اذان کا جواب زبان سے نہ دے اور اگر چھینکے تو زبان سے اَلْحَمْدُ لِلّٰہ نہ کہے، دل میں کہہ لے اور بغیر
 ضرورت اپنی شرمگاہ کی طرف نظر نہ کرے اور نہ اس نجاست کو دیکھے جو اس کے بدن سے نکلی ہے اور دیر تک نہ بیٹھے کہ
 اس سے بوا سیر کا اندیشہ ہے اور پیشاب میں نہ تھوکے، نہ ناک صاف کرے، نہ بلا ضرورت کھنکارے، نہ بار بار ادھر
 ادھر دیکھے، نہ بیکار بدن چھوئے، نہ آسمان کی طرف نگاہ کرے بلکہ شرم کے ساتھ سر جھکائے رہے۔

جب فارغ ہو جائے تو مرد بائیں ہاتھ سے اپنے آلہ کو جڑ کی طرف سے سر کی طرف سونٹے کہ جو قطرے رُکے
 ہوئے ہیں نکل جائیں، پھر ڈھیلوں سے صاف کر کے کھڑا ہو جائے اور سیدھے کھڑے ہونے سے پہلے بدن چھپا لے

وانتادی الحمیدیہ، کتاب الطہارۃ، الباب السابع فی النجاسة وأحكامها، الفصل الثالث، ج ۱، ص ۵۰

(6) الدر المختار و رد المحتار، کتاب الطہارۃ، مطلب: القول مرجع علی الفعل، ج ۱، ص ۶۱۲

(7) الفتاویٰ الحمیدیہ، کتاب الطہارۃ، الباب السابع فی النجاسة وأحكامها، الفصل الثالث، ج ۱، ص ۵۰

اعلیٰ حضرت، امام اہلسنت، مجدد دین و ملت الشاہ امام احمد رضا خان علیہ رحمۃ الرحمن فتاویٰ رضویہ شریف میں تحریر فرماتے ہیں:
 کھڑے ہو کر پیشاب کرنا مکروہ سنتی نصاریٰ ہے۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے: من الحفاء ان یمول الرجل قائما۔

(۱) کشف الاستار عن زوائد البزار، باب ما نہی عنہ فی الصلوۃ حدیث ۵۳۷، موسسۃ الرسالۃ بیروت ۱/۲۶۶

بے ادبی و بدتہذیبی ہے یہ کہ آدمی کھڑے ہو کر پیشاب کرے۔ رواہ البزار بسند صحیح عن بریدۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ (اسے بزار نے بسند صحیح
 حضرت بریدہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا ہے۔ ت) اس کی پوری تحقیق مع ازالہ اوہام ہمارے فتاویٰ میں ہے واللہ تعالیٰ علم۔

(فتاویٰ رضویہ، جلد ۴، ص ۵۹۹، رضا فاؤنڈیشن، لاہور)

جب قطروں کا آنا موقوف ہو جائے، تو کسی دوسری جگہ طہارت کے لیے بیٹھے اور پہلے تین تین بار دونوں ہاتھ دھو لے اور طہارت خانہ میں یہ دعا پڑھ کر جائے۔ بِسْمِ اللّٰهِ الْعَظِيمِ وَبِحَمْدِهِ وَالْحَمْدُ لِلّٰهِ عَلَى دِينِ الْإِسْلَامِ اَللّٰهُمَّ اجْعَلْنِي مِنَ التَّوَّابِينَ وَاجْعَلْنِي مِنَ الْمُتَطَهِّرِينَ الَّذِينَ لَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ۔ (9)

پھر داہنے ہاتھ سے پانی بہائے اور بائیں ہاتھ سے دھوئے اور پانی کا لوٹا اونچا رکھے کہ تھمیدیں نہ پڑیں اور پہلے پیشاب کا مقام دھوئے پھر پاخانہ کا مقام اور طہارت کے وقت پاخانہ کا مقام سانس کا زور نیچے کودے کر ڈھیلارکھیں اور خوب اچھی طرح دھویں کہ دھونے کے بعد ہاتھ میں بوباقی نہ رہ جائے، پھر کسی پاک کپڑے سے پونچھ ڈالیں اور اگر کپڑا پاس نہ ہو تو بار بار ہاتھ سے پونچھیں کہ برائے نام تری رہ جائے اور اگر دوسوہ کا غلبہ ہو تو رومالی پر پانی چھڑک لیں، پھر اس جگہ سے باہر آ کر یہ دعا پڑھیں۔

اَلْحَمْدُ لِلّٰهِ الَّذِي جَعَلَ الْمَاءَ طَهُورًا وَالْإِسْلَامَ نُورًا وَقَائِدًا وَدَلِيلًا إِلَى اللّٰهِ وَإِلَى جَنَّاتِ النَّعِيمِ اَللّٰهُمَّ حَصِّنْ قَرْعِي وَطَهِّرْ قَلْبِي وَمَحْضِ ذُنُوبِي۔ (10)

مسئلہ ۱۰: آگے یا پیچھے سے جب نجاست نکلے تو ڈھیلوں سے استنجا کرنا سنت ہے اور اگر صرف پانی ہی سے طہارت کر لی تو بھی جائز ہے مگر مستحب یہ ہے کہ ڈھیلے لینے کے بعد پانی سے طہارت کرے۔ (11)

مسئلہ ۱۱: آگے اور پیچھے سے پیشاب، پاخانہ کے سوا کوئی اور نجاست، مثلاً خون، پیپ وغیرہ نکلے یا اس جگہ خارج سے نجاست لگ جائے تو بھی ڈھیلے سے صاف کر لینے سے طہارت ہو جائے گی جب کہ اس موضع سے باہر نہ ہو مگر دھو ڈالنا مستحب ہے۔ (12)

مسئلہ ۱۲: ڈھیلوں کی کوئی تعداد معتین سنت نہیں بلکہ جتنے سے صفائی ہو جائے، تو اگر ایک سے صفائی ہو گئی سنت ادا ہو گئی اور اگر تین ڈھیلے لیے اور صفائی نہ ہوئی سنت ادا نہ ہوئی، البتہ مستحب یہ ہے کہ طاق ہوں اور کم سے کم تین ہوں

(9) اللہ کے نام سے جو بہت بڑا ہے اور اسی کی حمد ہے خدا کا شکر ہے کہ میں دین اسلام پر ہوں۔ اے اللہ تو مجھے توبہ کرنے والوں اور پاک لوگوں میں سے کر دے جن پر نہ خوف ہے اور نہ وہ غم کریں گے۔

(10) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الطہارۃ، الباب السابع فی النجاسۃ وأحكامها، الفصل الثالث، ج ۱، ص ۵۰۔

ورد المختار، کتاب الطہارۃ، فصل الاستنجاء، مطلب فی الفرق بین الاستبراء... إلخ، ج ۱، ص ۶۱۵۔

حمد ہے اللہ کے لیے جس نے پانی کو پاک کرنے والا اور اسلام کو نور اور خدا تک پہنچانے والا اور جنت کا راستہ بتانے والا کیا اے اللہ تو میری شرم گاہ کو محفوظ رکھ اور میرے دل کو پاک کر اور میرے گناہ دور کر۔

(11) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الطہارۃ، الباب السابع فی النجاسۃ وأحكامها، الفصل الثالث، ج ۱، ص ۴۸۔

(12) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الطہارۃ، الباب السابع فی النجاسۃ وأحكامها، الفصل الثالث، ج ۱، ص ۴۸۔

تو اگر ایک یا دو سے صفائی ہو گئی تو تین کی گنتی پوری کرے اور اگر چار سے صفائی ہو تو ایک اور لے کہ طاق ہو جائے۔ (13)

مسئلہ ۱۳: ڈھیلوں سے طہارت اس وقت ہوگی کہ نجاست سے مخرج کے آس پاس کی جگہ ایک درم سے زیادہ کو رو نہ ہو اور اگر درم سے زیادہ سن جائے تو دھونا فرض ہے مگر ڈھیلے لینا اب بھی سنت رہے گا۔ (14)

مسئلہ ۱۴: سنگر، پتھر، پھٹا ہوا کپڑا یہ سب ڈھیلے کے حکم میں ہیں، ان سے بھی صاف کر لینا بلا کراہت جائز ہے، دیوار سے بھی استنجا سکھا سکتا ہے مگر شرط یہ ہے کہ وہ دوسرے کی دیوار نہ ہو، اگر دوسرے کی ملک ہو یا وقف ہو تو اس سے استنجا کرنا مکروہ ہے اور کر لیا تو طہارت ہو جائے گی، جو مکان اس کے پاس کرایہ پر ہے اس کی دیوار سے استنجا سکھا سکتا ہے۔ (15)

مسئلہ ۱۵: پرانی دیوار سے استنجا کے ڈھیلے لینا جائز نہیں اگرچہ وہ مکان اس کے کرایہ میں ہو۔

مسئلہ ۱۶: ہڈی اور کھانے اور گوبر اور پکی اینٹ اور ٹھیکری اور شیشہ اور کوئلے اور جانور کے چارے سے اور ایسی چیز سے جس کی کچھ قیمت ہو، اگرچہ ایک آدھ پیسہ بھی ان چیزوں سے استنجا کرنا مکروہ ہے۔ (16)

مسئلہ ۱۷: کاغذ سے استنجا منع ہے، اگرچہ اس پر کچھ لکھا نہ ہو یا ابو جہل ایسے کافر کا نام لکھا ہو۔ (16A)

(13) اقتدی المصنف، کتاب الطہارۃ، الباب السابع فی التہجد وأحكامه، الفصل الثالث، ج ۱، ص ۴۸

(14) المربع السابق

(15) رد المحتار، کتاب الطہارۃ، فصل الاستنجا، مطلب: إذا دخل السجی...، ج ۱، ص ۶۰۱

(16) الدر المختار و رد المحتار، کتاب الطہارۃ، فصل الاستنجا، مطلب: إذا دخل السجی فی ماء قلیل، ج ۱، ص ۶۰۵

(16A) مرکز الدراسات الاسلامیہ جامعۃ الرضا شری کوئل آف انڈیا، سوداگران، بریلی شریف کا اس بارے میں فیصلہ کھانے کے بعد یا استنجا کے لئے نشو و نما کے استعمال کا حکم:

تہذیب جدید اور نئی روشنی جس کوئی اندھیری کہنا زیادہ زیادہ ہے، اس نے اقوام دنیا کے آئین، تمدن و معاشرت اور اخلاق و اعمال، سیرت و صورت میں جو نظر فریب، مگر ہلک انقلاب پیدا کیا ہے، اس کی تباہی و بربادی اہل بصیرت پر تو پہلے ہی سے واضح تھی، اور وہ لوگوں کو اس پر متنبہ بھی کرتے رہے، لیکن نو خیز طبائع پر ایک نیا نشر چھا ہوا تھا، جس نے نہ کوئی نصیحت سنی اور نہ سننے دی، جس کا نتیجہ یہ ہے کہ وہ اس نئی تہذیب کو سرمایہ سعادت سمجھتے ہیں، اور اسی کی نقل اتارنے کو قوم کی فلاح و بہبود تصور کرتے ہیں، مثلاً اسلامی طریقہ یہ ہے کہ انسان بیٹھ کر کھائے پیے، اللہ کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم نے کھڑے ہو کر پانی پینے سے منع فرمایا، حضرت قتادہ کہتے ہیں، ہم نے کہا یا رسول اللہ جب کھڑے ہو کر پینا منع ہے تو کھڑے ہو کر کھانے کا کیا حکم ہے؟ فرمایا: ذلک اشد وأخبث (مسلم)

شرح معانی الآثار میں ہے:

قال ابو جعفر فذهب قوم الى كراهة الشرب قائماً واحتجوا في ذلك بهذا الآثار وخالفهم في ذلك آخرون فلم يروا بالشرب قائماً باسماً (شرح معاني الآثار ج ۵ ص ۳۹۸)۔

اس تعلق سے امام احمد رضا قدس سرہ قطراز ہیں: سوائے زحرم شریف وبقیہ وضو کھڑے ہو کر پینا مکروہ ہے اس کی حدیثیں فقہی بحث سے علماء میں موجود ہیں۔ (فتاویٰ رضویہ ج ۵ ص ۳۰۴) جب کہ آج شاہی بیابان کے موقع پر کھڑے ہو کر کھانے کو مؤذن، ان تہذیب کا حصہ سمجھا جاتا ہے، ان بلاؤں کا شکار ایک تو وہ طبقہ ہے جس کو شریعت کی موفقت و مخالفت کی طرف کوئی التفات ہی نہیں لیکن ایک ایسا طبقہ بھی ہے جو کچھ نہ کچھ اس کی فکر رکھتا ہے، مگر باواقعیت یا غفلت کی وجہ سے اس میں مبتلا ہے، ایسے لوگوں کے لئے ضرورت ہے کہ ان کو صحیح احکام سے آگاہ کیا جائے۔ اسی تناظر میں کھانے کے بعد یا استنجا کے لئے نشو و نما کے استعمال کا مسئلہ زیر بحث ہے، کھانے سے پہلے اور کھانے کے بعد ہاتھ دھونا سنت اور حدیث سے ثابت ہے، امام ترمذی نے سلمان فارسی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کی کہتے ہیں میں نے توریب میں پڑھا تھا کہ کھانے کے بعد وضو کرنا یعنی ہاتھ دھونا اور کلی کرنا برکت ہے، اس بات کو میں نبی کریم صلی سے ذکر کیا حضور نے ارشاد فرمایا: برکت الطعام اوضو قبلہ والوضو بعدہ کھانے کی برکت اس سے پہلے ہاتھ دھونے کو سنت قرار دیتے ہیں، چنانچہ فقیہ اعظم حضرت صدر الشریعہ علیہ الرحمہ قطراز ہیں: سنت یہ ہے کہ قبل طعام و بعد طعام دونوں ہاتھ گھٹوں تک دھوئے جائیں بعض لوگ صرف ایک ہاتھ نقطہ انگلیوں دھولیتے ہیں بلکہ صرف چنگی دھونے پر کفایت کرتے ہیں، اس سے سنت ادا نہیں ہوتی۔ (بہار شریف ج ۱۶ ص ۱۸)

عالمگیری میں ہے: والسنة غسل الايدي قبل الطعام وبعده قال نجم الاثمة البخاري وغيره غسل اليد الواحدة او اصابع اليدين لا يكفي لسنة. غسل اليدين قبل الطعام لان المذكرة غسل اليدين وذلك الى الرسغ كذا في القنية (عالمگیری ج ۵ ص ۴۱۰)

البحر الرائق میں ہے:

ويتحب غسل اليدين قبل الطعام فان فيه بركة وفي البرهانية والسنة ان يغسل الايدي قبل الطعام وبعده (البحر الرائق ج ۸ ص ۷۳)

الحیض البرہانی میں ہے:

ويستحب غسل اليدين قبل الطعام وبعده فان فيه بركة (الحیض البرہانی ج ۵ ص ۲۰۴)

ان فقہی جزئیات سے معلوم ہوا کہ کھانے کے بعد یا اس سے پہلے باقاعدہ گھٹوں تک ہاتھ نہ دھونا بلکہ صرف انگلیوں کے دھونے پر اکتفاء کرنے سے سنت ادا نہیں ہوتی، ظاہر ہے کہ جہاں سے ہاتھ نہ دھویا جائے، اور اس کی جگہ کاغذ استعمال کیا جائے اس سے سنت کیوں کر ادا ہو سکتی ہے، اس لئے فقہائے کرام اسے خلاف سنت اور مکروہ قرار دیتے ہیں۔

چنانچہ فتاویٰ عالمگیری میں ہے:

حكي الحاکم عن الامام ان كان يكره استعمال الكواغذي في وليمة ليمسح بها الاصابع وكان يشدد فيه

ويزجر عنه زجراً بليغاً كذا في المحيط . (عائگیری ج ۵ ص ۳۸۸)

مجدد اعظم امام احمد رضا قدس سرہ رقم طراز ہیں: کھانے کے بعد کاغذ سے ہاتھ نہ پونچھنا چاہیے۔ (فتاویٰ رضویہ ج ۱ ص ۳۰)

جب کاغذ سے ہاتھ صاف کرنا درست نہیں تو اس سے استنجاء حاصل کرنا کس قدر شنیع ہوگا، علماء فرماتے ہیں کہ سادہ کاغذ بھی قابل احترام ہے، چنانچہ فتاویٰ رضویہ میں ہے: کاغذ سے استنجاء مکروہ و ممنوع دست نصاریٰ ہے، کاغذ کی تعظیم کا حکم ہے، اگرچہ سادہ ہو، اور لکھا ہوا ہو تو بدرجہ اولیٰ۔ درمختار میں ہے: مکروہ تحریماً ہشتی محرمہ۔ (فتاویٰ رضویہ ج ۳ ص ۶۰۳)

ان حالات میں درجہ ذیل سوالات حل طلب ہیں امید کہ جواب دے کر شاد کام فرمائیں گے۔

سوال (۱) نشو و پیر، کاغذ کی قسم سے ہے یا کوئی اور شئی، بہر صورت وہ قابل احترام ہے یا نہیں؟

سوال (۲) کھانے کے بعد نشو و پیر کے ذریعہ ہاتھ صاف کرنا یا اس سے استنجاء حاصل کرنا مکروہ ہے یا حرام، اگر مکروہ ہے تو تحریمی یا تنزیہی؟

سوال (۳) علت کراہت کاغذ کی حرمت کی پامالی ہے یا کچھ اور؟

سوال (۴) کیا آج کے زمانے میں کھانے کے بعد ہاتھ صاف کرنے کے لئے اس کے استعمال میں لوگوں کا اجتلا یا تعامل متعلق ہے؟ اور اس

میں کچھ تنبیہاں نکل سکتی ہے؟

نشو و پیر کے متعلق احکام:

جواب (۱)۔ نشو و پیر کاغذ ہی کی ایک قسم ہے جیسا کہ اس کے نام سے بھی ظاہر ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

(۲) نشو و پیر کا استعمال کھانے کے بعد مکروہ ہے، بہار شریعت میں ہے: کھانے کے بعد انگلیوں کو کاغذ سے پونچھنا مکروہ ہے۔ (ج ۱ ص ۱۶)

ص ۱۱۹) مطبوعہ قادری کتاب گھر بریلی۔ فتاویٰ رضویہ میں محیط کی عبارت یکرہ استعمال کاغذ فی ولیمۃ یمسح بها الاصابع

پر مفتی اعظم نور اللہ مرقدہ نے حاشیہ پر لکھا: کھانے کے بعد کاغذ سے ہاتھ پونچھنا چاہئے۔ (ج ۱ ص ۳۰ رضا اکیڈمی) عائگیری میں ہے:

حکي الحاكم عن الامام انه كان يكره استعمال الكواغذ في وليمة یمسح بها الاصابع وكان يشدد ويزجر عنه

زجراً بليغاً كذا في المحيط (عائگیری ج ۵ ص ۵۸۸ مکتبہ زکریا) واللہ تعالیٰ اعلم۔

(۳) نشو و پیر سے استنجاء مکروہ تحریمی ہے کہ استنجاء کے لئے مخصوص اشیاء کے علاوہ ہر محترم و محترم شئی سے استنجاء مکروہ تحریمی ہے علاوہ ازیں سنت

نصاریٰ ہے اور ترک سنت مؤکدہ کی عادت خود کراہت تحریم کی موجب ہے۔ درمختار میں ہے: وکروہ تحریماً بعظم و طعام و روث یا

بس كعذرة يابسة و حجر استنجى به، الا بحرف آخر و اجر و خرف و زجاج و شئی محترم، علامہ شامی قدس سرہ اسامی تحریر

فرماتے ہیں: (قوله و شئی محترم) أي ماله احترام واعتبار شرعاً فيدخل فيه كل متقوم الا الماء كما قدمناه

والظاهر أنه يصدق بما يساوي فلساً لكرهه ائتلافه كما مر (درمختار رد المحتار ج ۱ ص ۵۵۱ و ۵۵۲ زکریا) واللہ تعالیٰ اعلم۔

(۴) نشو و پیر کے استعمال پر نہ تعامل ہے اور نہ اس میں عموم بلوی ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

اٹلی حضرت، امام السنن، مجدد دین و ملت الشاہ امام احمد رضا خان علیہ رحمۃ الرحمن فتاویٰ رضویہ شریف میں تحریر فرماتے ہیں: ←

- مسئلہ ۱۸: داسنے ہاتھ سے استنجا کرنا مکروہ ہے، اگر کسی کا بایاں ہاتھ بیکار ہو گیا تو اسے دسنے ہاتھ سے جائز ہے۔ (17)
- مسئلہ ۱۹: آلہ کو دسنے ہاتھ سے چھونا، یا داسنے ہاتھ میں ڈھیلا لے کر اس پر گزارنا مکروہ ہے۔ (18)
- مسئلہ ۲۰: جس ڈھیلے سے ایک بار استنجا کر لیا اسے دوبارہ کام میں لانا مکروہ ہے مگر دوسری کر وٹ اس کی صاف ہو تو اس سے کر سکتے ہیں۔ (19)
- مسئلہ ۲۱: پاخانہ کے بعد مرد کے لیے ڈھیلوں کے استعمال کا مستحب طریقہ یہ ہے کہ گرمی کے موسم میں پہلا ڈھیلا آگے سے پیچھے کو لے جائے اور دوسرا پیچھے سے آگے کی طرف اور تیسرا آگے سے پیچھے کو اور جاڑوں میں پہلا پیچھے سے آگے کو اور دوسرا آگے سے پیچھے کو اور تیسرا پیچھے سے آگے کو لے جائے۔ (20)
- مسئلہ ۲۲: عورت ہر زمانہ میں اسی طرح ڈھیلے لے جیسے مرد گرمیوں میں۔ (21)

کاغذ سے استنجا مستحب نصاریٰ ہے اور شرعاً منع ہے جبکہ قابل کتابت یا قیمتی ہو۔ اور ایسا نہ بھی ہو تو بلا ضرورت سبب نحرالی سے بچنا ضرور ہے۔ رد المحتار میں ہے:

کرة تحریر ما بشیعی محترم یدخل فیہ الورق قیل انه ورق الکتابۃ وقیل ورق الشجر وایہما کان فالہ مکروہا کا ورق الکتابۃ لہ احترام لکونہ الة لکتابۃ العلم ولذا عللہ فی التاترخانیۃ بأن تعظیہ من ادب الدین واذا كانت العلة کونہ الة للکتابۃ یؤخذ منها عدم الکراہۃ فیما لا یصلح لہا اذا کان قالعا للنجاسة غیر متقوم کما قدمنا من جوازہ بالخرق البوالی ا۔ (۱۔ رد المحتار، فصل الاستنجا، مطبوعہ مجتہدائی دہلی، ۱/۲۲۷)

کسی قابل احترام چیز کے ساتھ استنجا کرنا مکروہ تحریمی ہے اور اس میں ورق بھی داخل ہے کہا گیا ہے کہ اس سے لکھنے کا کاغذ مراد ہے اور کسی نے کہا اس سے مراد درخت کا پتہ ہے، ان میں سے جو بھی ہو مکروہ ہے اھ۔ کتابت کا کاغذ اس لئے قابل عزت ہے کہ وہ کتابت علم کا آلہ ہے اسی لئے تاترخانیہ میں اس کی علت یہ بیان کی ہے کہ اس کی تعظیم آداب دین سے ہے اور جب اس کی علت یہ ہو کہ وہ آلہ کتابت ہے تو اس کا نتیجہ یہ ہوا کہ اگر کاغذ تحریر کی صلاحیت نہ رکھتا ہو اور نجاست کو زائل کرنے والا ہو اور قیمتی بھی نہ ہو تو اس کے استعمال میں کوئی کراہت نہیں جیسا کہ اس سے پہلے ہم نے پرانے کپڑے کے ٹکڑوں سے استنجا کا جواز بیان کیا ہے۔ (ت)

(فتاویٰ رضویہ، جلد ۴، ص ۶۰۳ رضا فاؤنڈیشن، لاہور)

(17) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الطہارۃ، الباب السابع فی النجاسة وأحكامها، الفصل الثالث، ج ۱، ص ۵۰

(18) المرجع السابق، ص ۳۹

(19) المرجع السابق، ص ۵۰

(20) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الطہارۃ، الباب السابع فی النجاسة وأحكامها، الفصل الثالث، ج ۱، ص ۴۸

(21) نور الایضاح، کتاب الطہارۃ، فصل فی الاستنجا، ص ۱۰

مسئلہ ۲۳: پاک اکیلے داہنی جانب رکھنا اور بعد کام میں لانے کے بائیں طرف ڈال دینا، اس طرح پر کہ جس رخ میں فہاست لگی ہو نیچے ہو مستحب ہے۔ (22)

مسئلہ ۲۴: پیشاب کے بعد جس کو یہ احتمال ہے کہ کوئی قطرہ باقی رہ گیا یا پھر آئے گا، اس پر استبرا (یعنی پیشاب کرنے کے بعد ایسا کام کرنا کہ اگر قطرہ رکا ہو تو گر جائے) واجب ہے، استبرا ٹہلنے سے ہوتا ہے یا زمین پر زور سے پاؤں مارنے یا دھننے پاؤں کو بائیں اور بائیں کودھنے پر رکھ کر زور کرنے یا بلندی سے نیچے اترنے یا نیچے سے بلندی پر چڑھنے یا کھنکارنے یا بائیں کروٹ پر لیٹنے سے ہوتا ہے اور استبرا اس وقت تک کرے کہ دل کو اطمینان ہو جائے، ٹہلنے کی مقدار بعض علماء نے چالیس قدم رکھی مگر صحیح یہ ہے کہ جتنے میں اطمینان ہو جائے اور یہ استبرا کا حکم مردوں کے لیے ہے، عورت بعد فارغ ہونے کے تھوڑی دیر وقفہ کر کے طہارت کر لے۔ (23)

مسئلہ ۲۵: پاخانہ کے بعد پانی سے استنجے کا مستحب طریقہ یہ ہے کہ کشادہ ہو کر بیٹھے اور آہستہ آہستہ پانی ڈالے اور انگلیوں کے پیٹ سے دھوئے انگلیوں کا سرانہ لگے اور پہلے بیچ کی انگلی اُونچی رکھے، پھر وہ جو اس سے متصل ہے اس کے بعد چنگلیا اُونچی رکھے اور خوب مبالغہ کے ساتھ دھوئے، تین انگلیوں سے زیادہ سے طہارت نہ کرے اور آہستہ آہستہ ملے یہاں تک کہ چکنائی جاتی رہے۔ (24)

مسئلہ ۲۶: ہتھیلی سے دھونے سے بھی طہارت ہو جائے گی۔ (25)

مسئلہ ۲۷: عورت ہتھیلی سے دھوئے اور بہ نسبت مرد کے زیادہ پھیل کر بیٹھے۔ (26)

مسئلہ ۲۸: طہارت کے بعد ہاتھ پاک ہو گئے مگر پھر دھو لینا بلکہ مٹی لگا کر دھونا مستحب ہے۔ (27)

مسئلہ ۲۹: جاڑوں میں بہ نسبت گرمیوں کے دھونے میں زیادہ مبالغہ کرے اور اگر جاڑوں میں گرم پانی سے طہارت کرے، تو اسی قدر مبالغہ کرے جتنا گرمیوں میں مگر گرم پانی سے طہارت کرنے میں اتنا ثواب نہیں جتنا سرد پانی

(22) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الطہارۃ، الباب السابع فی النجاسة وأحكامها، الفصل الثالث، ج ۱، ص ۳۸

(23) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الطہارۃ، الباب السابع فی النجاسة وأحكامها، الفصل الثالث، ج ۱، ص ۳۹

والدر المختار رد المحتار، کتاب الطہارۃ، فصل الاستنجاء، مطلب: فی الفرق بین الاستبراء...، ج ۱، ص ۶۱۳

(24) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الطہارۃ، الباب السابع فی النجاسة وأحكامها، الفصل الثالث، ج ۱، ص ۳۹

(25) المرجع السابق

(26) المرجع السابق

(27) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الطہارۃ، الباب السابع فی النجاسة وأحكامها، الفصل الثالث، ج ۱، ص ۳۹

سے اور مرض کا بھی احتمال ہے۔ (28)

مسئلہ ۳۰: روزے کے دنوں میں نہ زیادہ پھیل کر بیٹھے نہ مبالغہ کرے۔ (29)

مسئلہ ۳۱: مرد لہجھا ہو تو اس کی بی بی استنجا کرادے اور عورت ایسی ہو تو اس کا شوہر اور بی بی نہ ہو یا عورت کا شوہر

نہ ہو تو کسی اور رشتہ دار بیٹا، بیٹی، بھائی، بہن سے استنجا نہیں کرا سکتے بلکہ معاف ہے۔ (30)

مسئلہ ۳۲: زمزم شریف سے استنجا پاک کرنا مکروہ ہے (31) اور ڈھیلا نہ لیا ہو تو ناجائز۔

مسئلہ ۳۳: وضو کے بقیہ پانی سے طہارت کرنا خلافِ اولیٰ ہے۔

مسئلہ ۳۴: طہارت کے بچے ہوئے پانی سے وضو کر سکتے ہیں، بعض لوگ جو اس کو پھینک دیتے ہیں یہ نہ چاہیے

اسراف میں داخل ہے۔ (32)

قد تم بحمد الله سبحانه و تعالیٰ هذا الجزء فی مسائل الطهارة وله الحمد اولاً و آخراً و باطناً و ظاهراً كما يحب ربنا و یرضی و هو بكل شیء علیم و لا حول و لا قوة الا بالله العلی العظیم و صلی الله علی خیر خلقه سیدنا و مولانا محمد و آله و صحبه و ابنه و ذریته و علماء ملتہ و اولیاء امتہ اجمعین آمین و الحمد لله رب العلمین. وانا الفقیر المفتقر الی الله الغنی ابو العلا احمد علی الاعظمی غفر الله له و لوالدیه. آمین



(28) المرجع السابق

(29) المرجع السابق

(30) الفتاویٰ الرحمہیہ، کتاب الطہارۃ، الباب السابع فی النجاسة و احکامها، الفصل الثالث، ج ۱، ص ۴۹.

والدر المختار رد المحتار، کتاب الطہارۃ، فصل الاستنجاء، مطلب: و اذا دخل المستنجی فی ماء قلیل، ج ۱، ص ۶۰۷

(31) رد المحتار، کتاب الطہارۃ، باب المياه، ج ۱، ص ۳۵۸

و الفتاویٰ الرضویہ، ج ۲، ص ۴۵۲

(32) الفتاویٰ الرضویہ، ج ۲، ص ۵۷۵

تصدیق جلیل و تقریظ بے مثل

امام اہلسنت، ناصر دین و ملت، محی الشریعہ کا سرالفتنہ، قانع البدع، مجدد المآثرہ الحاضرہ، صاحب الحجۃ القاہرہ، سیدی وسیدی و کنزی و ذخری لیومی و غدی اعلیٰ حضرت مولانا مولوی حاجی قاری مفتی احمد رضا خاں صاحب قادری برکاتی نفع اللہ الاسلام و المسلمین بفیوضہم و برکاتہم۔

بسم اللہ الرحمن الرحیم۔ الحمد للہ وکلی وسلم علی عبادہ الذین اصطفیٰ لاسیما علی الشارح المصطفیٰ و مقتفیہ فی المشارع اولی الطہارۃ و الصفا فقیر غفرلہ المولی القدر نے مسائل طہارت میں یہ مبارک رسالہ بہار شریعت تصنیف لطیف اخئی فی اللہ ذی الجہد و الجاہ و الطبع السلیم و الفکر القویم و الفضل و العلی مولانا ابو العلی مولوی حکیم محمد امجد علی قادری برکاتی اعظمی بالمذہب و المشرب و السکنی رزقہ اللہ تعالیٰ فی الدارین احسنی مطالعہ کیا الحمد للہ مسائل صحیحہ رجیمہ محققہ منعمہ پر مشتمل پایا آجکل ایسی کتاب کی ضرورت تھی کہ عوام بھائی سلیس اردو میں صحیح مسئلے پائیں اور گمراہی و اغلاط کے مصنوع و ملمع زیوروں کی طرف آنکھ نہ اٹھائیں مولوی عزوجل مصنف کی عمر و عمل و فیض میں برکت دے اور عقائد سے ضروری فروع تک ہر باب میں اس کتاب کے اور حصص کافی و شافی و وافی و صافی تالیف کرنے کی توفیق بخشے اور انھیں اہلسنت میں شائع و معمول اور دنیا و آخرت میں نافع و مقبول فرمائے۔ آمین۔

والحمد للہ رب العلمین و صلی اللہ تعالیٰ علی سیدنا و مولانا محمد و آلہ و صحبہ و اہلہ و حزبہ اجمعین آمین ۱۲۔ ربیع الآخر شریف ۱۳۳۵ ہجریہ علی صاحبہا لہ الکرام افضل الصلوٰۃ و التحیۃ آمین۔

ضمیمہ بہار شریعت حصہ دوم

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

نحمدہ و نصلی علی رسولہ الکریم

بہار شریعت حصہ دوم میں جہاں آب مطلق و آب مقید کے جزئیات فقیر نے گنائی ایک مسئلہ یہ بھی بیان میں آیا کہ حقہ کا پانی پاک ہے اگرچہ رنگ و بو و مزہ میں تغیر آجائے اس سے وضو جائز ہے۔ بقدر کفایت اس کے ہوتے ہوئے تیمم جائز نہیں اس پر کاٹھیاواڑ کے بعض اضلاع کے عوام میں خواہ مخواہ اختلاف پیدا ہوا اور یہاں ایک خط طلب دلیل کے لیے بھیجا۔ چاہیے یہ تھا کہ خلاف کرنے والے دلیل لاتے کہ دلیل ان کے ذمہ ہے نہ ہمارے ذمہ اس لیے کہ پانی اصل میں طاہر مطہر ہے۔

اللہ عزوجل ارشاد فرماتا ہے:

(وَأَنْزَلْنَا مِنَ السَّمَاءِ مَاءً طَهُورًا) (1)

اور فرماتا ہے:

(يُنَزِّلُ عَلَيْكُمْ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً لِيُطَهِّرَ بِهِ) (2)

روا مختار میں ہے:

وَيَسْتَدِلُّ بِالْآيَةِ أَيْضًا عَلَى طَهَارَتِهِ إِذْ لَا مَدَّةَ بِالنَّجَسِ (3)

فقہ کا وہ ارشاد کہ کسی پانی کی نجاست کی کافر نے خبر دی اس کا قول نہ مانا جائے گا اور اس سے وضو جائز ہے۔ کہ نجاست عارضی ہے اور قول کافر دیانات میں نامعتبر۔ (4) لہذا اپنی اصل طہارت پر رہے گا۔ اس سے ہمارے قول کی

(1) پ ۱۹، الفرقان: ۳۸

(2) پ ۹، الانفال: ۱۱

(3) رد المحتار، کتاب الطہارۃ، باب المیاء، ج ۱، ص ۳۵۸

(4) الدر المختار، کتاب المحظر والاباحہ، ج ۹، ص ۵۶۹

اعلیٰ حضرت، امام اہلسنت، مجدد دین و ملت الشاہ امام احمد رضا خان علیہ رحمۃ الرحمن فتاویٰ رضویہ شریف میں تحریر فرماتے ہیں:

حلت حرمت طہارت نجاست احکام دینیہ ہیں ان میں کافر کی خبر محض نامعتبر۔

قال الله تعالى لن يجعل الله للكافرين على المؤمنين سبيلا ۛ

اللہ تعالیٰ نے فرمایا: اللہ تعالیٰ ہرگز مسلمانوں پر کافروں کو راہ نہ دے گا۔ (ت) (۳۔ القرآن، ۴/۱۳۱)

بلکہ مسلمان فاسق بلکہ مستور، الحال کی خبر بھی واجب القبول نہیں چہ جائے کافر۔

قال الله يا ايها الذين امنوا ان جاءكم فاسق بنبأ فتبينوا ۛ لا يـ

اللہ تعالیٰ نے فرمایا: اے ایمان والو! اگر تمہارے پاس کوئی فاسق خبر لائے تو اس کی تحقیق کرو (ت) (۴۔ قرآن ۴۹/۶)

در مختار میں ہے:

شرط العدالة في الديانات كالخبر عن نجاسة الماء فتيمم ولا يتوضأ ان اخبر بها مسلم عدل منزجر عما يعتقد

حرمته ويتحري في خبر الفاسق والمستور اذ ملخصا ۛ

ديانات (عبادات سے متعلق خبر) میں عدالت شرط ہے جیسے پانی کے ناپاک ہونے کے بارے میں اگر کوئی مسلمان عادل جو حرام امور سے

باز رہنے والا ہو، خبر دے تو تيمم کرے، وضو نہ کرے۔ اور فاسق و مستور الحال کی خبر کے بارے میں غور و فکر کرے اتنی تلخیص۔

(۱۔ در مختار، کتاب المحظر والاباحہ، مطبوعہ مکتبہ النبی، ج ۲، ص ۲۳۷) ←

کافی تائید ہے مگر یہ سب باتیں اس کے لیے ہیں جو قواعد شرعیہ کے مطابق کہے یا کہنا چاہے اور آج کل اس سے بہت کم علاقہ رہا، الا ماشاء اللہ اس زمانہ میں تو یہ رہ گیا ہے کہ کچھ کہہ کر عوام میں اختلاف پیدا کر دیا جائے۔ صحیح ہو یا غلط اس سے کچھ مطلب نہیں، معترضین اگرچہ اسے ناپاک مانتے ہیں لہذا صرف طہارت کی سند دینی ہمیں کافی تھی، مگر ہم احساناً دونوں حکموں کا ثبوت دیتے ہیں۔ طہارت کے متعلق تو وہی کافی ہے کہ یہ پانی ہے اور پانی بذاتہ نجس نہیں تا وقتیکہ کسی نجس کا خلط یا نجس کا مس نہ ہو نجس نہیں ہو سکتا۔ نجس کا خلط جیسے شراب یا پیشاب یا دیگر اشیائے نجسہ اس میں مل جائیں تو اگر قلیل ہے یعنی وہ درودہ سے کم ہے تو اب ناپاک ہو جائے گا اور اگر وہ درودہ ہے تو نجس کے ملنے سے بھی اس وقت ناپاک ہوگا کہ اس نجس شے نے اس کے رنگ یا بو یا مزہ کو بدل دیا۔ درمختار میں ہے:

وينجس بتغير احد اوصافه من لون او طعم او ريح ينجس الكثير ولو جاريا اجماعا

وفی العالمگیریۃ عن الکافی لا یقبل قول المستور فی الدیانات فی ظاہر الروایات وهو الصحیح ۲-۱۱۔
اور عالمگیریہ میں کافی ہے نقل کیا کہ ظاہر روایات کے مطابق دیانات میں مستور الحال کا قول قبول نہ کیا جائے یہی صحیح ہے ۱۱-۱۱۔

(۲- فتاویٰ ہندیہ، کتاب النکاحیۃ، مطبوعہ نورانی کتب خانہ پشاور، ۵/ ۳۰۹)

وفی رد المحتار عن الہدایۃ الفاسق متہم والکافر لا یلتزم المحکم فلیس لہ ان یلزم المسلم ۳-۱۱۔
اور رد المحتار میں ہدایہ سے نقل کیا ہے کہ فاسق تہمت زدہ ہے اور کافر حکم کا خود التزام نہیں کرتا پس اسے مسلمان پر لازم کرنے کا حق نہیں۔ ۱۱- (ت) (۳- رد المحتار، کتاب النکاح، مطبوعہ مصر، ۵/ ۲۴۳)

ہاں فاسق و مستور میں اتنا ہے کہ اُن کی خبر عن کر تحریر واجب اگر دل پر اُن کا صدق جے تو لحاظ کرے جب تک دلیل اقویٰ معارض نہ ہو اور کافر میں اس کی بھی حاجت نہیں مثلاً پانی رکھا ہو کافر کہے ناپاک ہے تو مسلمان کو روا کہ اُس سے وضو کر لے یا گوشت خرید ا ہو کافر کہے اس میں لحم خنزیر ملا ہے مسلمان کو اُس کا کھانا حلال اگرچہ اس کا صدق ہی غالب ہو اگرچہ اُس کی یہ بات دل پر کچھ نہ جمتی ہوئی ہو کہ جو خدا کو جھٹلاتا ہے اُس سے بڑھ کر جھوٹا کون پھر ایسے کی بات محض دہیات البتہ احتیاط کرے تو بہتر وہ بھی وہاں جب کچھ حرج نہ ہو۔

۱۱- کچھ اس لئے کہ مجرد خبر کافر کا بے مخط امور دیگر جو اس کے مؤیدات و قرائن ہوں قلب مومن پر ٹھیک ٹھیک جتنا کاحل ہے ۱۲- منہ (م)
فی فتاویٰ الامام قاضی خان ان کان المتغیر بنجاسة الماء رجلا من اهل الذمة لا یقبل قوله فان وقع فی قلبه انه صادق فی هذا الوجه قال فی کتاب احب الی ان یروی الماء ثم یتیمم ولو توضأ وصلی جازت صلاته ۱-۱۱۔
(۱- فتاویٰ قاضی خان، فصل فیما یقبل قول الواحد، مطبوعہ نوکشتور لکھنؤ، ۴/ ۷۸۷)

فتاویٰ امام قاضی خان میں ہے اگر پانی کے ناپاک ہونے کی خبر دینے والا ذاتی (کافر) ہو تو اس کی بات قبول نہ کی جائے اگر اس کے دل میں واقع ہو کہ وہ اس بات میں سچا ہے تو کتاب میں فرمایا: مجھے زیادہ پسند ہے کہ پانی بہادے اور تمیم کرے اور اگر اس کے ساتھ وضو کر کے نماز پڑھی تو بھی جائز ہے (ت) (فتاویٰ رضویہ، جلد ۴، ص ۴۸۱-۴۸۲ رضا فاؤنڈیشن، لاہور)

أما القليل فينجس وإن لم يتغير. (5)
عالمگیر یہ میں ہے:

الماء الراكد اذا كان كثيرا فهو بمنزلة الجاري لا يتنجس جميعه بوقوع النجاسة في طرف منه الا ان يتغير لونه او طعمه او ريحه وعلى هذا اتفق العلماء وبه اخل عامة المشائخ رحمهم الله تعالى كذا في "المحيط". (6)

مس کی صورت یہ ہے کہ نجس چیز پانی سے چھو جائے اگرچہ اس کے اجزا اس میں نہ ملیں قلیل پانی نجس ہو جائے گا۔ جیسے سوز کے بدن کا کوئی حصہ اگرچہ بال پانی سے چھو جائے نجس ہو جائے گا۔ اگرچہ وہ فوراً اس سے جدا کر لیا جائے اگرچہ لعاب وغیرہ کوئی نجاست اس کے بدن سے جدا ہو کر پانی میں نہ ملی ہندیہ میں ہے:

وان كان نجس العين كالحنزير فانه يتنجس وان لم يدخل فاه. (7)
نیز اسی میں ہے:

أما الحنزير فجميع اجزائه نجسة. (8)
رد المحتار میں ہے:

وظاهر الرواية ان شعرة نجس وصحة في البدائع ورجحه في الاختيار فلو صلي ومعه مده اكثر من قدر الدرهم لا تجوز ولو وقع في ماء قليل نجسه. (9)
یوہیں کوئی دموی جانور پانی میں گر کر مر جائے یا مرا ہوا گر جائے پانی نجس ہو جائے گا اگرچہ اس کا لعاب وغیرہ پانی سے مخلوط نہ ہو کہ مجرد ملاقات میتہ آب قلیل کو نجس کر دیتی ہے۔
در مختار میں ہے:

او مات فيها (ای فی بئردون القدر الكثير) او خارجها والقي فيها حيوان دموي (10)
اور اگر سوز کے سوا کوئی اور جانور گرا جس کا لعاب نجس ہے اور زندہ نکل آیا تو جب تک اس کے مونہ کا پانی میں پڑتا

(5) الدر المختار، کتاب الطہارۃ، باب المیاء، ج ۱، ص ۳۶۷

(6) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الطہارۃ، الباب الثالث فی المیاء، الفصل الاول، ج ۱، ص ۱۸

(7) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الطہارۃ، الباب الثالث فی المیاء، الفصل الاول، ج ۱، ص ۱۹

(8) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الطہارۃ، الباب الثالث فی المیاء، الفصل الثاني، ج ۱، ص ۲۳

(9) رد المحتار کتاب الطہارۃ، باب المیاء، مطلب فی احکام الدباغۃ، ج ۱، ص ۳۹۸

(10) الدر المختار، کتاب الطہارۃ، باب المیاء، فصل فی البئر، ج ۱، ص ۳۰۷

معلوم نہ ہو نجس نہ ہوگا۔ فتاویٰ عالمگیریہ میں ہے:

والصحيح ان الكلب ليس بنجس العين فلا يفسد الماء ما لم يدخل فاه هكذا في التبيين
وهكذا سائر ما لا يوكل لحمه من سباع الوحش والطير لا يتنجس الماء اذا اخرج حيا ولم
يصل فاه في الصحيح هكذا في "محيط السرخسي" (11).
رد المحتار میں ہے:

لو اخرج حيا وليس بنجس العين ولا به حدث او خبث لم ينزح شيع الا ان يدخل فيه
الماء فيعتبر بسورة فان نجسا نزح الكل والا لا هو الصحيح (12).
رد المحتار میں ہے:

بخلاف ما اذا كان على الحيوان خبث اى نجاسة وعلم بها فانه ينجس مطلقا قال في البحر
وقيدنا بالعلم لانهم قالوا في البقر ونحوه يخرج حيا لا يجب نزح شيع وان كان الظاهر اشتغال
بولها على اخاذها لكن يحتل ظهارها بان سقطت عقب دخولها ماء كثيرا مع ان الاصل
الطهارة الا ومثله في "الفتح" اهـ (13).

اس عبارت رد المحتار سے یہ بھی معلوم ہو گیا کہ جب تک کسی شے کا نجس ہونا یقینی معلوم نہ ہو حکم نجاست نہیں دیتے
اگرچہ ظاہر نجس ہونا ہو تو حقہ کے پانی کی نسبت جب تک نجس ہونا یقینی نہ ہو نجس نہیں کہہ سکتے۔ نجاست کا یقین تو درکنار
یہاں وہم بھی نجاست کا نہیں، اس کی نجاست اسی وقت ثابت ہوگی کہ اس کا نجاست سے مس یا اس میں نجاست خلط
یقیناً معلوم ہو اور یہ دونوں امر مفقود تو اپنی اصل طہارت پر ہونا ثابت۔ وهو المقصود ثم اقول یہ تو ہر شخص جانتا ہے کہ یہ وہی
پانی ہے جو حقہ میں ڈالنے سے پہلے طاہر و مطہر تھا ہاں اگر نجس پانی سے کسی نے حقہ تازہ کیا یا اس کا حقہ اندر سے نجس تھا یا
اس پانی میں بعد کو کوئی نجاست پڑی خواہ حقہ کے اندر ہی یا اس میں سے نکالنے کے بعد تو یہ سب بلاشبہ نجس ہی ہیں اس
کی طہارت کا کون قائل ہو سکتا ہے اگر بجائے حقہ گھڑا یا لوٹا نجس ہوتے تو ان کا پانی بھی نجس ہوتا اور کوئی عاقل نہیں کہہ
سکتا کہ مطلقاً گھڑے یا لوٹے کا پانی نجس ہوتا ہے کہ یہ نجاست اس کے خصوص نجس ہونے سے ہے نہ یہ کہ گھڑا یا لوٹا ہونا
باعث نجاست ہے۔ یوہیں یہاں یہ نجاست خصوص اس طرف کے نجس ہونے یا اس پانی میں نجس کے ملنے سے ہے نہ یہ
کہ اس کا حقہ ہونا سبب نجاست ہے اور کلام یہاں اس میں ہے کہ حقہ کا دھواں پانی پر گزرنے سے پانی نجس نہیں ہوتا تو

(11) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الطہارۃ، الباب الثالث فی المیاء، الفصل الاول، ج ۱، ص ۱۹

(12) الدر المختار، کتاب الطہارۃ، باب المیاء، فصل فی البئر، ج ۱، ص ۳۱

(13) رد المحتار، کتاب الطہارۃ، باب المیاء، فصل فی البئر، ج ۱، ص ۳۱۰

جب یہ وہی پانی ہے کہ پہلے سے پاک تھا اور اب مرورد خان سے اس کے اوصاف متغیر ہوئے تو اگر اوصاف کا بدلنا سبب نجاست ہو تو لازم کہ شربت گلاب، کیوڑا، چائے، شوربا اور وہ پانی جس میں زعفران یا شہاب ڈالا ہو بلکہ تمام وہ چیزیں جن میں پانی کے اوصاف بدل جاتے ہیں سب کی سب نجس ہو جائیں اور یہ بدابہۃ باطل، لہذا ثابت کہ مطلقاً ہر شے کے ملنے سے ناپاک نہ ہوگا۔ بلکہ نجس ہونے کے لیے نجس کی ملاقات ضروری ہے۔

لہذا پہلے تمباکو کا ناپاک ہونا شرع سے ثابت کریں پھر شرعاً اس کے دھوئیں کے بھی نجس ہونے کا ثبوت دیں پھر اس کو نجس بتائیں ورنہ خرط القتاد، یہ امر تو ہندوستان کا بچہ بچہ جانتا ہے کہ تمباکو ایک درخت کا پتہ ہے جس میں کچھ اجزا ملا کر کھاتے، پیتے، سونگھتے ہیں اور یہ بدیہی بات ہے کہ پتے نجس نہیں، باقی اجزا مثلاً شیرہ ریہ یا خوشبو کرنے یا دیگر منافع کے لیے کچھ اجزا اور شامل کیے جاتے ہیں، مثلاً سنبل الطیب، اناس، المٹاس، بیر، کٹھل وغیرہ ان میں کوئی چیز نجس نہیں لہذا تمباکو طاہر۔ یہ امر آخر ہے کہ اس کے کھانے یا پینے سے بیہوشی کی کیفیت پیدا ہو جائے تو بوجہ تفتیر اس کا اس حد تک کھانا پینا حرام ہوگا کہ۔

نہی رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم عن کل مسکر ومفتر (14)

مگر حرام ہونا اور بات ہے نجس ہونا اور، ویسے تو مٹی بھی حد ضرر تک کھانا حرام ہے۔ حالانکہ مٹی پاک بلکہ پاک کرنے والی ہے۔ کتب فقہ میں بے شمار جزئیات ملین گے کہ کھانا پینا حرام ہے اور شے پاک۔
تنویر الابصار میں ہے:

والیسک طاهر حلال. (15)

اس پر رد المختار میں فرمایا:

راد قوله حلال لانه لا يلزم من الطهارة الحل كما في التراب "منع" ای فان التراب طاهر.

ولا يحل اكله. (16)

تو جب تمباکو پاک ٹھہرا، اس کا دھواں کس طرح ناپاک ہو سکتا ہے۔ پاک چیز تو خود پاک چیز ہے، ناپاک چیزوں کے دھوئیں کی نسبت فقہ حنفی کا حکم ہے کہ جب تک اس سے اس ناپاک شے کا اثر ظاہر نہ ہو، حکم طہارت ہے۔
رد المختار میں ہے:

(14) سنن بی داد، کتاب الاشریۃ، باب النہی عن المسکر، الحدیث: ۳۶۸۶، ج ۳، ص ۶۱

(15) تنویر الابصار، کتاب الطہارۃ، باب المیاء، ج ۱، ص ۴۰۴

(16) رد المختار، کتاب الطہارۃ، باب المیاء، مطلب فی المسک...، ج ۱، ص ۴۰۴

إذا أحرقت العذرة في بيت فاصاب ماء الطابق ثوب انسان لا يفسده استحسانا ما لم يظهر اثر النجاسة فيه وكذا الاصطبل اذا كان حارا وعلى كوته طابق او كان فيه كوز معلق فيه ماء فترشح وكذا الحمام لو فيها نجاسات فعرق حيطانها وكواتها وتقاطر. (17)

نَدائے عالمگیر یہ ہیں:

دخان النجاسة اذا اصاب الثوب او البدن الصحيح انه لا ينجسه هكذا في "السراج الوهاج" وفي الفتاویٰ اذا أحرقت العذرة في بيت فعلا دخانه وبخاره الى الطابق وانعقد ثم ذاب وعرق الطابق فاصاب ماؤه ثوبا لا يفسد استحسانا ما لم يظهر اثر النجاسة وبه افتى الامام ابو بكر محمد بن الفضل كذا في "الفتاویٰ الغياثية" وكذا الاصطبل اذا كان حارا وعلى كوته طابق او بيت البالوعة اذا كان عليه طابق فعرق الطابق وتقاطر وكذا الحمام اذا أحرق فيها النجاسة فعرق حيطانها وكواتها وتقاطر كذا في "فتاویٰ قاضیخان". (18)

نوٹادور کہ غلیظ کا بخار جمع ہو کر بنتا ہے علمائے اسے ظاہر بتایا۔ ردالمحتار میں ہے: اما النوشادر المستجمع من دخان النجاسة فهو طاهر. (19) ان تقریرات سے منصف مزاج و متبع فقہاء کے نزدیک بخوبی ثابت ہو گیا کہ حقہ کا پانی ظاہر ہے۔ رہا یہ جاہلانہ شبہ کہ پاک ہے تو پیتے کیوں نہیں۔ ریختہ بھی تو پاک ہے پھر کیوں نہیں کھاتے؟ تھوک بھی پاک ہے پھر کیوں نہیں پیتے؟ فیون و بھنگ بھی تو نا پاک نہیں پھر کیا ہو گے؟ جب پاک چیزیں حرام تک ہوتی ہیں تو طبعاً مکروہ و ناپسند ہونا کیا دشوار ہے۔ یہ تو ہمارے دلائل تھے، اب اسے نا پاک کہنے والے بھی تو بتائیں کہ کس آیت سے کہتے ہیں یا حدیث سے یا کتاب سے اور جب کہیں سے نہیں تو یہ شریعت پر افترا ہو گا یا نہیں؟ شریعت پر افترا سے مسلمانوں کو بچنا چاہیے۔ اللہ تعالیٰ ہدایت و توفیق بخشے آمین۔ رہا اس کا مطہر ہونا اس کا مدار مائے مطلق پر ہے کہ مائے مطلق سے وضو و غسل جائز ہیں، مقید سے نہیں۔ کما هو مصرح فی المتن۔ لہذا پہلے ہم مطلق کی تعریف بیان کریں جس سے بخوبی معلوم ہو سکتا ہے کہ یہ مطلق ہے یا مقید۔ مطلق کی جامع مانع تعریف جو جزئیات منصوبہ سے مستثنیٰ نہ ہو وہ ہے جو رسالہ النور والنورق میں سیدی و مستندی مجدد مآتہ حاضرہ اعلیٰ حضرت قبلہ نے فرمائی ہے کہ مطلق وہ پانی ہے کہ اپنی رقت طبعی پر باقی رہے اور اس کے ساتھ کوئی ایسی شے نہ ملائی گئی ہو جو اس سے مقدار میں زائد یا مساوی ہے۔ نہ

(17) ردالمحتار، کتاب الطہارۃ، باب الانجاس، مطلب فی الصفوین طین الشارع، ج ۱، ص ۵۸۳

(18) الفتاویٰ الہندیۃ، کتاب الطہارۃ، الباب السابع فی النجاسۃ و احکامها، الفصل الثانی، ج ۱، ص ۴

(19) ردالمحتار، کتاب الطہارۃ، باب الانجاس، مطلب العرق الذی یستقر من دردی الخمر نجس حرام، بخلاف النوشادر، ج ۱، ص ۵۸۳

ایسی شے کہ اس کے ساتھ مل کر چیز دیگر مقصد دیگر کے لیے ہو جائے جس سے پانی کا نام بدل جائے۔ شربت یا سی یا نمید یا روشنائی وغیرہ کہلائے اور اس کے تمام فروع و مباحث کو دو شعر میں جمع فرمایا۔

مطلق آبے ست کہ برقت طبعی خود است نہ درو مزج دگر چیز مساوی یا بیش

نہ نخطے کہ بہ ترکیب شود چیز دگر کہ بودز آب جدا در لقب و مقصد خویش

زیادتی اطمینان کے لیے قیود تعریف کے متعلق بعض عبارات نقل کرنا مناسب معلوم ہوتا ہے کہ ان سے مدعا کے سمجھنے میں آسانی ہوگی، پہلی قید رقت طبعی کا باقی رہنا۔ ثلثیہ علی الزلیعی میں ہے:

الماء المطلق ما بقى على اصل خلقته من الرقة والسيلان فلو اختلط به طاهر اوجب غلظه صار مقيدا۔ (20)

فتاویٰ امام فقیہ النفس قاضی خان میں ہے:

لو وقع الثلج في الماء وصار ثخيناً غليظاً لا يجوز به التوضوء لانه بمزلة الجمد وان لم يصير ثخيناً جار۔ (21)

نیز اسی خانیہ اور فتاوائے عالمگیریہ میں ہے:

لو بل الخبز بالماء وبقي رقيقاً جاز به الوضوء۔ (22)

نیز اسی خانیہ میں ہے:

ماء صابون وجرض ان بقیت رقتہ ولطافته جاز التوضوء به۔ (23)

محقق علی الاطلاق امام ابن ہمام فتح القدیر میں فرماتے ہیں:

في "الينابيع" لو نقع الحمص والباقلاء وتغير لونه وطعمه وريحه يجوز التوضي به فان طبع فان كان اذا برد وثن لا يجوز الوضوء به اولم يثخن ورقة الماء باقية جاز۔ (24)

نیز اسی میں ہے:

(20) حاشیہ اشلی علی تبیین الحقائق، کتاب الطہارۃ، ج ۱، ص ۷۵

(21) فتاویٰ الخانیہ، کتاب الطہارۃ، فصل فی مالا یجوز بہ التوضی، ج ۱، ص ۹

(22) فتاویٰ الخانیہ، کتاب الطہارۃ، فصل فی مالا یجوز بہ التوضی، ج ۱، ص ۹

(23) المرجع السابق

(24) فتح القدیر، کتاب الطہارات، باب الماء الذی یجوز بہ الوضوء وما لا یجوز، ج ۱، ص ۶۵

لا بأس بماء السيل مختلطاً بالطین ان كانت رقة الماء غالبية فان كان الطین غالباً فلا. (25)

بدائع امام ملک العلماء میں ہے:

لو تغير الماء بالطین او بالتراب يجوز التوضوء به. (26)
منیہ میں ہے:

يجوز الطهارة بماء خالطه شیء طاهر فغير احد اوصافه كماء المد والماء الذي اختلط به
الزعفران بشرط ان يكون الغلبة للماء من حيث الاجزاء ولم يزل عنه اسم الماء وان يكون
رقيقاً بعد لحكمه حكم الماء المطلق. (27)
فتاویٰ امام غزنی ترمثی میں ہے:

ماء الصابون لو رقيقاً يسيل على العضو يجوز الوضوء به وكذا لو اغلى بالاشنان وان فخن لا
كفا في "المنازية". (28)

بالجملہ یہی چند عبارات حکم مسئلہ معلوم کرنے کے لیے کافی تھیں اور اس کی نظیریں کتب فقہ میں بکثرت مذکور ہیں کہ
بعد زوال رقت و سیلان قابل وضو و غسل نہ رہا۔ قید دوم اس کے ساتھ کسی ایسی شے کا خلط نہ ہو کہ مقدار میں زائد یا
سردی ہے مثلاً عرق گاؤں زبان یا کیوڑا گلاب بید مشک وغیرہ جن میں نہ خوشبو ہو، نہ ذائقہ محسوس ہوتا ہو اگر پانی میں ملیں
تو جب تک پانی مقدار میں زائد ہے وضو جائز ہے ورنہ نہیں۔
بحر الرائق میں ہے:

ان كان مائعا موافقاً للماء في الاوصاف الثلاثة كالماء الذي يؤخذ بالتقطير من لسان
الثور وماء الورد الذي انقطعت رائحته اذا اختلط فالحبرة للاجزاء فان كان الماء المطلق
اکثر جاز الوضوء بالکل وان كان مغلوباً لا يجوز ان استویاً لم يذكر في ظاهر الرواية وفي
البدائع قالوا حكمه حكم الماء المغلوب احتياطاً. (29)

(25) فتح القدیر، کتاب الصلوات، باب الماء الذي يجوز به الوضوء وما لا يجوز، ج ۱، ص ۶۵

(26) بدائع الصنائع، کتاب الطهارة، مطلب الماء المقید، ج ۱، ص ۹۵

(27) منیة المصلی فصل فی السیاء، ص ۶۳

(28) فتاویٰ الامام الغزنی، ص ۴

(29) البحر الرائق، کتاب الطهارة، ج ۱، ص ۱۲۸

در مختار میں ہے:

لو (كان المغالط) مائعا فلو مباينا لا وصافه فبتغيرا كثرها او موافقا كلبن فبا حدها او مماثلا كمستعمل فبالا جزاء فان المطلق اكثر من النصف جاز التطهير بالكل والا لا. (30)

ہندیہ میں ہے:

وان كان لا يخالفه فیهما تعتبر فی الاجزاء وان استویا فی الاجزاء لم یدل کر فی ظاہر الروایۃ قالوا حکمہ حکم الماء المغلوب احتیاطا ہکذا فی "البدائع". (31)

قید سوم ایسی شے نہ ملی ہو کہ اس کے ساتھ مل کر شے دیگر مقصد دیگر کے لیے ہو جائے جس سے پانی کے بدلے کچھ اور نام ہو جائے خواہ کسی چیز کو ملا کر اس میں پکایا ہو جیسے مینہ، شوربا کہ اب پانی نہ رہا۔ مختصر قدوری و ہدایہ و وقایہ وغیرہ عامہ کتب میں ہے: لا یجوز بالمرق: (32) بحر الرائق میں ہے: لا یتوضؤ بماء تغیر بالطبخ بما لا یقصد التذیف کماء المرق والباقلاء لانہ لیس بماء مطلق (33) یا پکایا نہ ہو محض ملا دیا ہو جیسے شکر مصری شہد کا شربت ہدایہ وغیرہا میں ہے:

لا یجوز بالاشربہ (34) اس پر عنایہ و کفایہ و بنایہ و غایہ میں فرمایا:

ان اراد بالاشربة الحلو المخلوط بالماء كالدبس والشهد المخلوط به كانت للماء الذي غلب عليه غيرة. (35)

مجمع الانهر میں ہے:

قال صاحب الفرائد المراد من الاشربة الحلو المخلوط بالماء كالدبس والشهد. (36)

(30) الدر المختار، کتاب الطہارۃ، باب المیاء، ج ۱، ص ۳۶۱

(31) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الطہارۃ، الباب الثالث فی المیاء، الفصل الثانی، ج ۱، ص ۲۱

(32) ہدایہ میں ہے: لا یجوز بالمرق فانه لا یسمی ماء مطلقا۔

(۱) ہدایہ، باب الماء الذی یجوز بہ الوضوء ومالا یجوز بہ، عربیہ کراچی، ۱/۱۸

شوربا سے وضو جائز نہیں کہ اس کو مطلق پانی نہیں کہتے ہیں۔ (ت)

(33) البحر الرائق، کتاب الطہارۃ، ج ۱، ص ۱۲۶

(34) الہدایہ، کتاب الطہارۃ، باب الماء الذی یجوز بہ الوضوء ومالا یجوز بہ، ج ۱، ص ۲۰

(35) البنایہ، کتاب الطہارۃ، باب الماء الذی یجوز بہ الوضوء ومالا یجوز بہ، ج ۱، ص ۲۱۲

(36) مجمع الانهر، کتاب الطہارۃ، ج ۱، ص ۲۵

اگر ایسی چیز جس سے تنظیف یعنی میل کا ثبوت مقصود ہے ملائی یا ملا کر طبع دیا تو جب تک اس پانی کی رقت و سیلان نہ جائے قابل وضو ہے۔ اس کے متعلق فتح القدیر و فتاویٰ خانہ و فتاویٰ امام شیخ الاسلام غزی تبرہاشی کے نصوص اوپر نظر ہے۔

بحر میں ہے:

اما لو كانت النظافة تقصد به كالسدر والاشنان والصابون يطبخ به فانه يتوضؤ به الا اذا خرج الماء عن طبعه من الرقة والسيلان. (37)

ہندیہ میں ہے:

وان طبخ في الماء ما يقصد به المبالغة في النظافة كالاشنان والصابون جاز الوضوء به بالاجماع الا اذا صار ثخيناً فلا يجوز هكذا في "محيط السرخسي" (38).

(37) البحر الرائق، کتاب الطہارۃ، ج ۱، ص ۱۳۶

(38) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الطہارۃ، الباب الثالث فی البیاء، الفصل الثانی، ج ۱، ص ۲۱

اٹلی حضرت، امام السنن، مجدد دین و ملت الشاہ امام احمد رضا خان علیہ رحمۃ الرحمن فتاویٰ رضویہ شریف میں تحریر فرماتے ہیں:

یہ چیزیں اگر پانی میں اتنی کم حل ہوئیں کہ پانی رنگنے یا لکھنے حرف کا نقش بننے کے قابل نہ ہو گیا تو اس سے بالاتفاق وضو جائز ہے۔

وذلك ان العبارات جاءت فيها على اربعة مسالك الاول يجوز مطلقا ما لم تغلب على الماء بالاجزاء قال في الهداية قال الشافعي رحمه الله تعالى لا يجوز التوضي بماء الزعفران واشباهه مما ليس من جنس الارض لانه ماء مقيد الا ترى انه يقال ماء الزعفران بخلاف اجزاء الارض لان الماء لا يخلو عنها عادة ولنا ان اسم الماء باق على الاطلاق الا ترى انه لم يتجدد له اسم عليه حدة و اضافته الى الزعفران كاضافته الى البثر والعين ولان الخلط القليل لا معتبر به لعدم امكان الاحتراز عنه كما في اجزاء الارض فيعتبر الغالب والغلبة بالاجزاء لا بتغير اللون هو الصحيح اهـ

پہل مسلک: وضو مطلقا جائز ہے تا وقتیکہ اس کے اجزاء پانی پر غالب نہ ہو جائیں، ہدایہ میں ہے امام شافعی نے فرمایا زعفران اور اسی کی مثل دوسری اشیاء کے پانی سے وضو جائز نہیں یعنی وہ اشیاء جو زمین کی جنس سے نہیں، کیونکہ یہ مقید پانی ہے۔ اس لئے کہتے ہیں زعفران کا پانی، اور زمین کے اجزاء کا معاملہ اس کے برعکس ہے، کیونکہ پانی عام طور پر ان اجزاء سے خالی نہیں ہوتا ہے اور ہماری دلیل یہ ہے کہ پانی کا نام علی الاطلاق باقی ہے کیونکہ اس کا کوئی نیا نام نہیں ہے، اور اس کی اضافت زعفران کی طرف ایسی ہے جیسے پانی کی اضافت گلوں اور چشمے کی طرف ہوتی ہے اور تھوڑی ملاوٹ کا کوئی اعتبار نہیں کہ اس سے پختا ممکن نہیں، جیسا کہ زمین کے اجزاء میں ہوتا ہے، تو غالب کا اعتبار ہوگا اور غلبہ باعتبار اجزاء ہوتا ہے نہ کہ رنگ کے بدلنے سے، یہی صحیح ہے۔

وفي الانقرويه يجوز التوضي بماء الزعفران عندنا وعند الشافعي لا يجوز ۱۔ اھ وفي الظهيريه ثم البحر وفي الخانيه اذا طرح الزاج في الماء حتى اسود (زاد في الخانيه لكن لم تذهب رقتہ) جاز به الوضوء ۲۔ اھ ومثل الخانيه في المنيه عن السلتقط وزاد وكذا العفص اقل في الغنيه عہ جاز مع تغير لونه وطعمه وريحه ۳۔ اھ (خانيہ میں یہ اضافہ بھی یہ ہے مگر اس کی رقت زائل نہ ہوئی) تو اس سے وضو جائز ہے اھ۔ اور فتاویٰ انقرویہ میں ہے کہ ہمارے نزدیک زعفران کے پانی سے وضو جائز ہے اور امام شافعی کے نزدیک جائز نہیں اھ، ظہیریہ، بحر اور خانیہ میں ہے کہ جب زردی پانی میں ڈالا گیا خانیہ میں یہ اضافہ بھی ہے مگر اسکی رقت زائل نہ ہوئی) وضو جائز ہے اھ اور خانیہ کی طرح منیہ میں ملحقہ سے منقول ہے اس میں عفص کا اضافہ بھی ہے اھ غنیۃ میں ہے اس کے بڑے بو اور رنگ کے بدل جانے کے باوجود وضو جائز ہے اھ

(۱۔ رسائل دارالکتاب بالسنی، فصل فی المیاء، مطبع علوی، ص ۲۴) (۲۔ بحر الرائق، کتاب الطہارت، ایچ ایم سعید کمپنی کراچی، ۱/۶۹) (۳۔ غنیۃ المستملی، احکام المیاء، سہیل اکیڈمی لاہور، ص ۹۰)

وفي الخانيه لا بماء ورد وزعفران اذا ذهب رقتہ وصار ثخيناً وان بقيت رقتہ ولطافته جاز ۴۔ اھ اور خانیہ میں ہے نہ کہ گلاب اور زعفران کے پانی سے جبکہ اس کی رقت ختم ہو جائے اور گاڑھا ہو جائے، اور اگر اس کی رقت لطافت باقی رہے تو اس سے وضو جائز ہے اھ (۴۔ فتاویٰ خانیہ المعروف قاضی خان، فصل فیما لا يجوز بہ التوضي، نو لکھنؤ، ۱/۱۹)

وفي جواهر الاخلاطی اذا خالط شیء من الطاهر استولم یطبخ کالزعفران والزرديج يجوز التوضي به ۵۔ اھ ای وقيد بقاء الرقة معلوم لا حاجة الى ابانتہ وفي مسکین علی الكنز لا يجوز بما غلب علیہ غیر الماء مثل الزعفران اجزاء وهو احتراز عن الغلبة لونا وهو قول محمد رحمه الله تعالى ۱۔ اھ

(۵۔ جواهر الاخلاطی) (۱۔ فتح المعین، کتاب الطہارت، ایچ ایم سعید کمپنی کراچی، ۱/۶۳)

جواہر اخلاطی میں ہے کہ جب کوئی پاک شے پانی میں مل جائے اور اس کو پکا یا نہ گیا ہو جیسے زعفران اور زردی، تو اس سے وضو جائز ہے اور رقت کے بقاء کی قید سب کو معلوم ہے لہذا اظہار کی طرف کوئی محتاجی نہیں اور مسکین علی الكنز میں ہے کہ جب پانی پر کسی دوسری شے کا غلبہ ہو جائے تو اس سے وضو جائز نہیں جیسے زعفران جبکہ یہ غلبہ اجزاء کے اعتبار سے ہو، اور اجزاء کی قید سے لون (رنگ) اس سے خارج ہو گیا اور یہ امام محمد رحمہ اللہ کا قول ہے اھ

وفي وجيز الكردي ماء الزردج والصابون والعصفر والسیل لور قیقایسیل علی العضو يجوز التوضي به ۲۔ اھ ہل فی الغرر يجوز وان غیر اوصافہ جامد کزعفران وورق فی الاصح ۳۔

اور وجیز کردری میں ہے کہ زردی، صابون، عصفر اور سیلاب کا پانی اگر رقیق ہو اور یہ پانی عضو پر بہہ سکتا ہو تو اس سے وضو جائز ہے اھ بلکہ غرر میں ہے کہ اگرچہ کوئی جامد چیز اس کے اوصاف کو بدل دے تو بھی وضو جائز ہے جیسے زعفران اور پتے، اصح قول کے مطابق۔

(۲۔ فتاویٰ یزانیہ، علی البندیہ، نوع المستعمل والمقید والمطلق، نورانی کتب خانہ پشاور، ۲/۱۰) (۳۔ التقریر متین الدرر، کتاب الطہارة،

یوہیں اگر پانی میں زعفران یا پڑیا اتنی ملائی کہ کپڑا رنگنے کے قابل ہو جائے اس سے وضو جائز نہیں اگرچہ رقت و

مطبوعہ کالمیہ، بیروت، ۲۱/۱

وفی نور الايضاح لا يضر تغير اوصافه كلها بجماع كزعفران ۳۔ اھ فہذا تصوص متظافرة اماما فی الخانیہ التوضو بماء الزعفران وزردج العصفور يجوز انکان رقیقا والماء غالب فان غلبته الحمرة وصار متماسكا لا يجوز ۵۔ اھ۔

اور نور الايضاح میں ہے کہ کسی جامہ چیز کا پانی کے اوصاف کو متغیر کر دینا معز نہیں، جیسے زعفران اھ تو یہ نصوص ایک دوسرے کی تائید کرتی ہیں، اور جو خانیہ میں ہے کہ زعفران، زردج، عصفور کے پانی سے وضو جائز ہے بشرطیکہ رقیق ہو اور پانی کا غلبہ ہو پس اگر اس پر سرخی غالب ہو جائے اور گاڑھا ہو جائے تو وضو جائز نہیں اھ (ت)

(۳۔ نور الايضاح، کتاب الطہارت، مطبوعہ علمیہ لاہور، ص ۳) (۵۔ فتاویٰ قاضی خان، نیالا يجوز بہ التوضی، مطبوعہ نوکشتور لکھنؤ، ۹/۱) فاقول: اوله صریح فی اعتبار الرقة وفي اخره وان ذکر الحمرة فقد تدارك بقوله وصار متماسكا فلم يكتف بغلبة اللون مالم يشخن ثم اكد بان قال متصلا به اما عند ابی یوسف رحمه الله تعالى تعتبر الغيبة من حيف الاجزاء لا من حيف اللون هو الصحيح ۱۔ اھ ومثل هذا ما فی الخلاصة رجل توضأ بماء الزردج او العصفور او الصابون انکان رقیقا يستبين الماء منه يجوز وان غلبت عليه الحمرة وصار نشاستج لا يجوز ۲۔ اھ فصرح بالبناء على الشخونة وبقي ذكر الحمرة في الكتابين كالمستدرک عہ۔

میں کہتا ہوں اس کی ابتداء رقت کے اعتبار میں صریح ہے اور اس کے آخر میں اگرچہ سرخی کا ذکر ہے لیکن اس کا تدارک اس لفظ سے کر دیا کہ وہ گاڑھا ہو جائے، تو جب تک گاڑھا نہ ہو رنگ کے غلبہ کا اعتبار نہیں پھر اس کی تائید میں مصلیٰ فرمایا کہ ابو یوسف کے نزدیک اجزاء کے اعتبار سے غلبہ معتبر ہے رنگ کے اعتبار سے نہیں، یہی صحیح ہے اھ اور اسی کی مثل خلاصہ میں ہے کہ کسی شخص نے زردج، عصفور یا صابن کے پانی سے وضو کیا، اگر وہ رقیق ہو جس سے پانی واضح ہوتا ہو تو وضو جائز ہے اور اگر اس پر سرخی غالب ہو گئی ہو اور نشاستہ بن گیا ہو تو وضو جائز نہیں اھ تو اس میں اس کی تصریح ہے کہ دارودمدار گاڑھے پن پر ہے اور دونوں کتابوں میں سرخی کا ذکر مستدرک کی طرح ہے۔ (ت)

(۱۔ فتاویٰ قاضی خان، نیالا يجوز بہ التوضی، مطبوعہ نوکشتور لکھنؤ، ۹/۱) (۲۔ خلاصۃ الفتاویٰ، بیان الماء المقید، مطبوعہ نوکشتور لکھنؤ، ۸/۱)

الثانی لا يجوز مطلقا فی شرح الطحاوی ثم خزانة المفتين المقيد مثل ماء الاشجار والثمار وماء الزعفران ۳۔ اھ وفي المنية لا يجوز بالماء المقيد كماء الزعفران ۴۔ اھ قال فی الحلیہ محمول علی ما اذا کان الزعفران غالباً ۵۔ اھ

دوسرا مسلک: مطلقاً جائز نہیں، شرح طحاوی اور خزائن المفتین میں ہے مقید جس طرح درخت، اور پھلوں کا پانی اور زعفران کا پانی اھ اور منیہ میں ہے کہ مقید پانی سے وضو جائز نہیں جیسے زعفران کا پانی اھ حلیہ میں کہا کہ یہ اس صورت پر محمول ہے جبکہ زعفران ←

سیلان باقی ہو کہ اب بھی یہ پانی نہ کہلائے گا۔ صبح و رنگ کہا جائے گا۔ ردالمحتار میں ہے:

غالب ہوا۔ (ت) (۳ خزائن المفتین) (۴ منیہ المصلیٰ، فصل فی السیاء، مکتبہ قادریہ جامعہ نظامیہ رضویہ لاہور، ص ۶۳) (۵ علیہ) اقول: هذا مبہم یحتمل الغلبة بالاجزاء وباللون وافصح فی الغنیہ فقال المراد ما خثوبہ وخرج عن الرقة او ما یستخرج منه رطباً کما یستخرج من الورد۔

میں کہتا ہوں یہ مبہم ہے اس میں اجزاء کے اعتبار سے بھی غلبہ کا احتمال ہے اور رنگ کے اعتبار سے بھی ہے، اور غنیۃ میں وضاحت ہے، فرمایا اس سے مراد وہ پانی ہے جو کارزھا ہو گیا ہو اور رقت ختم ہو گئی ہو، یادہ ہے جو اس سے تر نکلتا ہو جیسا کہ گلاب سے نکلتا ہے۔ (ت) (۱ نئیۃ المستحلی، فصل احکام السیاء، مطبع سہیل اکیڈمی لاہور، ص ۸۹)

اقول: فعلى الثانى یمخرج من البین وعلى الاول یرجع الى الاول وهو الذى نص علیه فی المنیہ نفسہا من بعد اذ قال تجوز الطہارة بالماء الذى اختلط به الزعفران بشرط ان تكون الغلبة للماء من حیث الاجزاء ولم یزل عنہ اسم الماء۔

میں کہتا ہوں تو دوسری صورت میں یہ اختلافی صورت سے الگ ہو جائیگا، اور پہلی صورت میں پہلی کی طرف رجوع کرے گا یہ وہ ہے جس پر منیہ میں صراحت ہے، انہوں نے کہا کہ اس پانی سے وضو جائز ہے جس میں زعفران ملائی گئی ہو بشرطیکہ اجزاء کے اعتبار سے پانی کو غلبہ ہو، اور پانی کا اطلاق اس پر ہوتا ہو۔ (ت) (۲ منیہ المصلیٰ، فصل فی السیاء، مکتبہ قادریہ جامعہ نظامیہ رضویہ لاہور، ص ۶۳)

الثالث یمجوز (ع) ما لم یصلح للصبغ والنقش فی الفتح والحلیہ صرح فی التجنیس بان من التفریع علی اعتبار الغلبة بالاجزاء قول الجرجانی اذا طرح الزاج او العفص فی الماء جاز الوضوء به انکان لا ینقش اذا کتب فان نقش لا یمجوز والباء هو المغلوب۔ ومثله فی الہندیہ عن البحر عن التجنیس من قوله اذا طرح الى قوله لا یمجوز وفى القنیہ ثم معراج الدرایہ ثم البحر ثم الدر ثم فتح الله المعین الزعفران اذا وقع فی الماء ان امکن الصبغ فیہ فلیس بماء مطلق۔

تیسرا مسلک: اس سے وضو جائز ہے جو رنگنے اور نقش کرنے کی صلاحیت نہ رکھتا ہو، یہ فتح اور حلیہ میں ہے، تجنیس میں ہے کہ تفریع باعتبار غلبہ اجزاء کے، جرجانی کا قول ہے جب زاج یا عفص پانی میں ڈالا جائے تو اس سے وضو جائز ہے، یہ اس وقت ہے کہ جب اس کے ذریعہ لکھنے سے نقش نہ آتا ہو اگر نقش آئے تو جائز نہیں، جبکہ پانی مغلوب ہوا، اور اسی کی مثل ہندیہ میں بحر سے تجنیس سے ہے، ان کے قول اذا طرح سے لا یمجوز تک اور قنیہ، معراج، بحر، در پھر فتح الله المعین میں ہے کہ اگر زعفران پانی میں پڑ جائے تو اگر اس سے رنگنا ممکن ہو تو وہ مطلق پانی نہیں ہے۔ (۱ فتح القدر، باب الماء الذى یجوز به الوضوء وما لا یجوز به، نوریہ رضویہ، ۱/۶۵) (۲ رد المحتار، کتاب الطہارت، مجتہائی وہی، ۱/۳۵)

الرابع یمجوز ما لم یغلب لونہا لون الماء فی الشلبیہ عن یحیی عن الامام القاضی الاسبیجانی الماء ان اختلط به طاهر فان غیر لونه فالعبر قللون فان کان الغالب لون الماء جاز الوضوء به والا فلا وذلك مثل اللبن۔

ومثله الزعفران اذا خالط الماء وصار بحيث يصبغ به فليس بماء مطلق من غير نظر الى
الشعانة. (39)

مذہب میں ہے:

لا تجوز بالباء المقيّد كماء الزعفران. (40) ۱۱۶ قال في الحلية مخبول على ما اذا كان
الزعفران غاليا. (41)

ہند میں ہے:

والحل والزعفران يختلط بالماء ۱۱۷ ومثله في خزانة المفتين والبرجندی.

چوتھا مسلک: وضو جائز ہے جب تک اس کا رنگ پانی کے رنگ پر غالب نہ ہو، غلبہ میں مٹی سے امام قاضی اسیمبالی سے منقول ہے کہ پانی
میں اگر کوئی پاک چیز مل جائے اور اس کے رنگ کو بدل دے تو اعتبار رنگ کا ہوگا اگر پانی کدنگ غالب ہو تو وضو جائز ہے ورنہ نہیں، مثلاً
دودھ، سرکہ اور زعفران پانی میں مل جائے اسی کی مثل خزائن المفتین اور برجندی میں ہے۔ (ت)

(۳۔ فتاویٰ علی التبعین المحقق، کتاب الطہارت، الامیریہ بھولاق مصر، ۱/۲۰)

اقول: قدمنا ۱۱۶ اجماع اصحابنا رضی اللہ تعالیٰ عنہم علی جواز الوضوء بماء القی فیہ تمیرات فحلّولہ
یصر نبینا ومعلوم قطعان اللون اسبق تغیرافیہ من الطعم فاستقر الاجماع علی ان تغیر اللون و الطعم
بجماد لا یضر ما لم یزل الاسم فیجب حمل هذا الرابع وكذا الثاني علی الثالث ثم قد انعقد الاجماع
والاطباء من جمیع الخدای بغیر خلف وشقاق ان زول الاسم یسلب الاطلاق. کیف وانما عین الشرع
للوضوء بالماء وهذا اذا زال الاسم لیس بماء. فهذا الشرط ملحوظ ابدا بلا امتراء وان كان یطوی ذکرة للعلم
بالعلم به اذ شاع امره. فیجب حمل (۱) الاول ایضا علی الثالث فیزول الشقاق. ویحصل الوفاق. واللہ تعالیٰ
اعلم.

میں کہتا ہوں ہم نے ۱۱۶ میں اپنے اصحاب کا اس پر اجماع نقل کیا ہے کہ اس پانی سے وضو جائز ہے جس میں کھجوریں ڈال گئی ہوں تو فیذ بنے
سے پہلے پہلے اس میں مٹاس آجائے اور یہ قطعی معلوم ہے کہ رنگ مزہ کے متغیر ہونے سے پہلے بدل جاتا ہے تو اجماع اس پر قائم ہے کہ
رنگ اور مزے کا کسی جامہ سے بدلنا اس وقت تک معر نہیں جب تک کہ نام نہ بدل جائے تو اس چوتھے اور دوسرے کا تیسرے پر حمل کرنا
لازم ہے۔ پھر تمام علماء کا اتفاق ہے کہ جب نام زائل ہو جائے تو اطلاق باقی نہیں رہتا کیونکہ شریعت نے وضو کیلئے پانی کو متعین کر رکھا ہے
اور جب نام زائل ہو گیا تو پانی نہ رہا یہ شرط اگرچہ مذکور نہ ہو معتبر رہے گی، تو پہلے کو بھی تیسرے پر حمل کرنا لازم ہے، اس طرح یہ مسئلہ متفقہ
ہو جائے گا۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔ (ت) (فتاویٰ رضویہ، جلد ۱۰، ص ۳۳۹ رضا فاؤنڈیشن، لاہور)

(40) مدیة المصلی، فصل فی المیاء، ص ۶۳.

(41) الحلیة

(39) رد المحتار، کتاب الطہارة، باب المیاء، مطلب فی حدیث ((لا تمسوا الحب الکرم))، ج ۱، ص ۳۶۱

وان غلبت الحمرة وصار متماسكا لا يجوز التوضي كذا في فتاویٰ قاضیخان. (42)
اور اگر رنگ کے قبل نہ ہو تو وضو جائز ہے۔

صغیری میں ہے:

القليل من الزعفران يغير الاوصاف الثلاثة مع كونه رقيقا فيجوز الوضوء والغسل به. (43)

ہندیہ میں ہے:

التوضي بماء الزعفران والزرديج والعصفر يجوز ان كان رقيقا والماء غالب. (44)
یوہیں پانی میں پھٹکری مازو وغیرہ اتنے ڈالے کہ لکھنے کے قابل ہو جائے اس سے وضو جائز نہیں کہ اب وہ پانی نہیں
روشنی ہے۔ تجنیس پھر بحر الرائق پھر ہندیہ ورد المختار میں ہے:

وكذا اذا طرح فيه زاج او عفص وصار ينقش به لزوال اسم الماء عنه. (45)
اور اگر لکھنے کے قابل نہ ہو تو وضو جائز ہے۔ اگرچہ رنگ سیاہ ہو جائے کہ ابھی نام نہ بدلا۔ ہندیہ میں ہے:
اذا طرح الزاج او العفص في الماء جاز الوضوء به ان كان لا ينقش اذا كتب كذا في "البحر
"ناقلا عن" التجنیس". (46)

فتاویٰ خانیہ میں ہے:

اذا طرح الزاج في الماء حتى اسود لكن لم تذهب رفته جاز به الوضوء. (47)
حبہ میں ہے:

صرح في التجنیس بأن من التفریع علی اعتبار الغلبة بالأجزاء قول الجرجانی اذا طرح
الزاج او العفص في الماء جاز الوضوء به ان كان لا ينقش اذا كتب فان نقش لا يجوز والماء هو

(42) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الطہارۃ، الباب الثالث فی المیاء، الفصل الثانی، ج ۱، ص ۲۱

(43) صغیری، فصل فی بیان احکام المیاء، ص ۵۰

(44) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الطہارۃ، الباب الثالث فی المیاء، الفصل الثانی، ج ۱، ص ۲۱

والفتاویٰ الخانیہ، کتاب الطہارۃ، فصل فی مالا يجوز به التوضي، ج ۱، ص ۹

(45) رد المختار، کتاب الطہارۃ، باب المیاء، مطلب فی حدیث ((لا یمسوا الخب اکرم))، ج ۱، ص ۳۶۱

(46) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الطہارۃ، الباب الثالث فی المیاء، الفصل الثانی، ج ۱، ص ۲۱

(47) الفتاویٰ الخانیہ، کتاب الطہارۃ، فصل فی مالا يجوز به التوضي، ج ۱، ص ۹

المغلوب. (48)

یوہیں پانی میں چنے یا باقلایا اور غلہ بھگو یا یا کچھ گچ مٹی چونا مل گیا جب تک رقت باقی ہے وضو جائز ہے ورنہ نہیں ان سب کے جزئیات عامہ کتب مذہب میں مذکور ہیں۔
بدائع امام ملک العلماء میں ہے:

تغیر الماء المطلق بالطين او بالتراب او بالحص او بالنورة او بوقوع الاوراق او الثمار فيه او بطول المكث يجوز التوضوء به لانه لم يزل عنه اسم الماء وبقي معناه ايضاً. (49)
تعریف مائے مطلق اور ان تمام جزئیات سے بخوبی روشن ہو گیا کہ مطلقاً تغیر اوصاف پانی کے مقید کرنے کو کافی نہیں تا وقتیکہ پانی کا نام نہ بدلے۔ جس پانی میں چنے بھیکے یا زعفران کی تھوڑی مقدار گھولی یا مازو وغیرہ اتنے ملائے کہ لکھنے کے قابل نہ ہو یا اسی قسم کے اور جزئیات جن میں جواز وضو کتب فقہ میں مصرح ہے کیا ان پانیوں کے اوصاف نہ بدلے؟ ضرور بدلے اگر مطلقاً تغیر اوصاف پانی کو مقید کر دیتا تو ان سے وضو جائز ہونے کی کوئی صورت نہ تھی اب اس کے بعض اور جزئیات نقل کرتے ہیں کہ اوصاف تینوں متغیر ہو گئے اور وضو جائز۔ کوئیں میں رسی لٹکتی رہی جس سے اس کا رنگ، مزہ، بو تینوں وصف بدل جائیں اس سے وضو جائز ہے۔

فتاویٰ امام شیخ الاسلام غزی ترمذی میں ہے:

سئل عن الوضوء والاغتسال بماء تغير لونه وطعمه وريحه بحبله المعلق عليه الاخراج الماء فهل يجوز ام لا اجاب يجوز عند جمهور اصحابنا اه (50) ملحقاً.
موسم خزاں میں بکثرت پتے پانی میں گرنے کے اس کے اوصاف ثلاثہ کو متغیر کر دیا۔ اگرچہ رنگ اتنا غالب ہو گیا کہ ہاتھ میں لینے سے بھی محسوس ہوتا ہو اگر رقت باقی ہے صحیح مذہب میں وضو جائز ہے۔
سراج و ہاج و فتاوائے عالمگیریہ و جوہرہ نیرہ و فتاوائے امام غزی ترمذی میں ہے:

فان تغيرت اوصافه الثلاثة بوقوع الاوراق الاشجار فيه وقت الخريف فانه يجوز به الوضوء عند عامة اصحابنا رحمهم الله تعالى. (51)

(48) انظر: التنجيس والمزید، کتاب الطہارات، ج ۱، ص ۲۱۹-۲۲۰

(49) بدائع بصنائع، کتاب الطہارة، مطلب الماء المقید، ج ۱، ص ۹۵

(50) فتاویٰ الامام الغزی، ص ۳

(51) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الطہارة، الباب الثالث فی البیاء، الفصل الثانی، ج ۱، ص ۲۱

نیز فتاویٰ امام غزلی میں مجتبیٰ شرح قدوری سے ہے:

لو غیر الاوصاف الثلاثة بالاوراق ولم يسلب اسم الباء عنه ولا معناه عنه فانه يجوز التوضؤ به. (52)

عناہ و حلیہ و بحر و نہر و مسکین و رد المحتار میں ہے:

المنقول عن الاساتذة انه يجوز حتى لو ان اوراق الاشجار وقت الخريف تقع في الحيض فيتغير ماءها من حيث اللون والطعم والرائحة ثم انهم يتوضؤون منها من غير نكير. (53) رد مختار میں ہے:

وان غير كل اوصافه في الاصح ان بقیت رقتہ ای واسمہ. (54) رد المحتار میں زیر قول فی الاصح فرمایا:

مقابلہ ما قيل انه ان ظهر لون الاوراق في الكف لا يتوضؤ به لكن يشرب والتقييد بالكف اشارة الى كثرة التغير لان الباء قد يرى في محله متغيرا لونه لكن لو رفع منه شخص في كفه لا يراة متغيرا تأمل. (55)

پانی میں کھجوریں ڈالی گئیں کہ پانی میں شیرینی آگئی مگر نبیذ کی حد کو نہ پہنچا تو بالاتفاق اس سے وضو جائز ہے۔ حلیہ و تمبیں و ہندیہ میں ہے:

الماء الذي القى فيه تميرات فصار حلوا ولم يزل عنه اسم الباء وهو رقيق يجوز به الوضوء بلا خلاف بين اصحابنا. (56)

ان عبارات جلیلہ فقہائے کرام وائمہ اعلام سے واضح ہو گیا کہ محض تغیر اوصاف مانع وضو نہیں تا وقتیکہ شے دیگر مقصد دیگر کے لیے ہو کر نام آب نہ بدل جائے۔ اب مسئلہ سمجھوٹ عنہا میں اگر حقہ کو آب مستعمل یا ایسی چیز سے تازہ کیا کہ قابل وضو نہ تھی مثلاً گلاب یا عرق گاؤں یا عرق بادیاں تو یہ سب تو پہلے ہی سے ناقابل وضو و انتہال تھے اس میں حقہ کا کیا تصور نہ اس سے ہم نے وضو جائز بتایا۔ کلام اس میں ہے کہ پہلے سے قابل وضو تھا اور حقہ کی وجہ سے اگرچہ متغیر

(52) فتاویٰ الامام الغزلی، ص ۴، ۵

(53) العناية، کتاب الطهارة، باب الماء الذي يجوز به الوضوء، ج ۱، ص ۶۳ (حاشی فتح القدير)۔

(54) الدر المختار، کتاب الطهارة، باب المياه، ج ۱، ص ۳۷۰

(55) رد المحتار، کتاب الطهارة، باب المياه، مطلب فی ان الوضوء من الخوض... راجع، ج ۱، ص ۳۷۰

(56) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الطهارة، الباب الثالث فی المياه، الفصل الثاني، ج ۱، ص ۲۲۔

ہو گیا وہی حکم سابق رکھتا ہے اب اگر تازہ کرنے کے بعد ایک ہی چلم پیا گیا۔ تو اکثر ایسا ہوتا ہے کہ اوصاف کا تغیر بالکل محسوس نہیں ہوتا اس جواز وضو میں کیا کلام ہو سکتا ہے اور جہاں تغیر ہوا، اگرچہ سب اوصاف کا مگر جب تک رقت باقی ہے بحکم نصوص ائمہ و علمائے مذہب کسی حنفی کو کلام نہ ہونا چاہیے کہ مائے مطلق کی تعریف اس پر صادق کہ رقت باقی اور کسی ایسی شے کا خلط بھی نہ ہوا جو مقدار میں زائد ہونے سے دیگر مقصد دیگر کے لیے ہو کر نام آب متغیر ہوا کہ ہر شخص اس کو پانی ہی کہتا ہے معترض بھی تو یہی کہہ رہے ہیں کہ حقہ کا پانی پاک کر دیا۔

تویر الابصار و در مختار میں ہے:

(يجوز بماء خالطه طاهر جامد) مطلقا (كفا كهة و ورق شجر) وان غير كل اوصافه (في الاصح ان بقیت رقتہ) ای واسمہ: (57)
غرر میں ہے:

يجوز وان غير اوصافه جامد كز عفران و ورق في الاصح. (58)
نور الايضاح میں ہے:

لا يضر تغير اوصافه كلها بماء كز عفران. (59)
رہا یہ کہ اس کا تلفظ حقہ کی طرف اضافت کر کے ہوتا ہے اس سے اس پانی کا مقید ہونا لازم نہیں جیسے گھڑے کا پانی،
دیگ کا پانی یہ اضافت اضافت تعریف ہے نہ تقید جیسے
ماء البئر ماء البحر ماء الزعفران.
تمہین میں ہے:

اضافته الى الزعفران ونحوه للتعريف كاضافته الى البئر. (60)
طلبيہ علی الزيلعي میں ہے:

اضافته الى الوادي والعين اضافة تعريف لا تقيد لانه تتعرف ما هيته بدون هذه

(57) تویر الابصار والدر المختار، کتاب الطهارة، باب المياه، ج ۱، ص ۳۶۹.

(58) غرر الاحکام، کتاب الطهارة، فرض الغسل، ج ۱، ص ۲۱.

(59) نور الايضاح، کتاب الطهارة، ص ۴.

(60) تمہین الحقائق، کتاب الطهارة، ج ۱، ص ۷۹.

الاضافة. (61)

اگر یہ خیال ہو کہ اس میں بدبو ہوتی ہے اس وجہ سے ناجائز ہو تو اولاً: مطلقاً یہ حکم کہ حقہ کے پانی میں بدبو ہوتی ہے غلط ہے۔ ثانیاً: مدار آب مطلق و مقید پر ہے خوشبو بدبو کو کیا دخل زعفران اگر پانی میں اتنا ملا کہ رنگنے کے قابل ہو گیا اس سے وضو ناجائز ہے اگرچہ خوشبو رکھتا ہے۔ گلاب خوشبو رکھتا ہے مگر عامہ کتب مذہب میں ہے کہ گلاب سے وضو ناجائز۔

ہدایہ و خانیہ میں ہے: لا بماء الورد. (62)

منیہ و غنیۃ میں ہے:

لا یجوز الطہارۃ الحکمیۃ بماء الورد وسائر الازہار. (63)

پتے پانی میں گرے کہ اوصاف ثلاثہ میں تغیر آگیا تو اس میں کیا بدبو نہ ہوگی اور نصوص مذہب سے یہ ثابت کہ اس پانی سے وضو جائز۔ رسی کوئیں میں لٹکتی رہی اور پانی کے اوصاف ثلاثہ رنگ، بو، مزہ سب بدل گئے اس کا جزئیہ سن چکے کہ امام شیخ الاسلام غزی ترمناشی فرماتے ہیں کہ وضو جائز، کوئی تار پانی میں پڑ گیا جس سے اس میں سخت بدبو آگئی اگر گاڑھانہ ہو وضو جائز ہے۔

فتاویٰ زینیہ میں ہے:

سئل عن الماء المتغیر ریحہ بالقطر ان یجوز الوضوء منه ام لا اجاب نعم یجوز. (64)

متعدد کتابوں کی تصریحیں ذکر کی گئیں کہ صرف تغیر اوصاف ثلاثہ مانع جواز وضو نہیں کسی نے اس کو خوشبو یا بدبو سے مقید نہ کیا، لہذا حکم مطلق پر ہے واللہ الحمد تو جب ان براہین لائحہ سے ثابت ہوا کہ یہ پانی طاہر و مطہر ہے تو مثلاً کسی نے مونہ ہاتھ دھولے تھے اور پاؤں باقی تھا کہ پانی ختم ہو گیا اور وہاں دوسرا پانی نہیں کہ وضو کی تکمیل کرے اور اس کے پاس حقہ میں اتنا پانی موجود ہے کہ پاؤں دھونے کو کفایت کرے یا اس کے پاس دوسرا پانی بالکل نہیں ہے اور حقہ کا پانی اعضائے وضو کو کافی ہے تو بوجہ دوسرے پانی نہ ہونے کے تیمم کا حکم ہرگز نہیں دیا جاسکتا، کہ

اللہ عز وجل ارشاد فرماتا ہے:

(فَلَمْ تَجِدُوا مَاءً فَتَيَمَّمُوا صَعِيدًا) (65)

(61) حاشیہ الشیخ علی تمیین الحقائق، کتاب الطہارۃ، ج ۱، ص ۷۹

(62) الہدایہ، کتاب الطہارات، باب الماء الذی یجوز بہ الوضوء، دالالا یجوز، ج ۱، ص ۲۰

(63) منیۃ المصلی و غنیۃ المستملی، فصل فی بیان احکام المیاء، ص ۸۹

(64) الفتاویٰ الزینیۃ، کتاب الطہارۃ، ص ۳ (حاشیہ الفتاویٰ النبیانیۃ)

(65) پ ۵، النساء: ۳۳

پانی نہ پاؤ تو پاک مٹی پر تیمم کرو۔

اور اس کے پاس پانی تو موجود ہے اب معترضین ہی بتائیں کہ اگر وہ پانی پاتے ہوئے اس سے تکمیل وضو نہ کرے اور تیمم کر لے تو اس نے حکم الہی کا خلاف کیا یا نہیں اس کا تیمم باطل ہوا یا نہیں ضرور اس نے حکم الہی کا خلاف کیا اور ضرور اس کا تیمم باطل ہوا البتہ اگر وقت ختم ہونے میں عرصہ ہو اور اس پانی میں بدبو آگئی تھی، تو اتنا وقفہ لازم ہوگا کہ بو اڑ جائے کہ حالت نماز میں اعضا سے بو آنا مکروہ ہے اور اس حالت میں مسجد میں جانے کی اجازت نہ ہوگی کہ بدبو کے ساتھ مسجد میں جانا حرام ہے۔ کچے لہسن، پیاز کی نسبت حدیث میں ارشاد ہوا:

((من اكل من هذه الشجرة المنتنة فلا يقربن مسجدا فان الملائكة تتأذى مما يتأذى منه الانس.)) (66)

جو اس درخت بودار سے کھائے وہ ہماری مسجد کے قریب نہ آئے کہ ملائکہ اس چیز سے اذیت پاتے ہیں جس چیز سے آدمی کو اذیت پہنچتی ہو۔ رواۃ البخاری و مسلم عن جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔
نیز ارشاد ہوا:

((ولا يمر فيه بلحم نيء.)) (67)

مسجد میں کچا گوشت لے کر کوئی نہ گزرے۔

(66) صحیح مسلم، کتاب المساجد ومواضع الصلاة، الحدیث: ۵۶۳، ص ۲۸۲

(67) سنن ابن ماجہ، ابواب المساجد والجماعات، باب ما یکرہ فی المساجد، الحدیث: ۷۴۸، ج ۱، ص ۴۱۳

اعلیٰ حضرت، امام اہلسنت، مجدد دین و ملت الشاہ امام احمد رضا خان علیہ رحمۃ الرحمن فتاویٰ رضویہ شریف میں تحریر فرماتے ہیں:

مسجد کو بوسے بچانا واجب ہے، لہذا مسجد میں مٹی کا تیل جلانا حرام، مسجد میں دیا سلائی سلاک حرام، حتیٰ کہ حدیث میں ارشاد ہوا:

وان يمر فيه بلحم نيء ۳۔ یعنی مسجد میں کچا گوشت لے جانا جائز نہیں،

(۳۔ سنن ابن ماجہ، ابواب المساجد، باب ما یکرہ فی المساجد، ایچ ایم سعید کمپنی کراچی، ص ۵۵)

حالانکہ کچے گوشت کی بو بہت خفیف ہے تو جہاں سے مسجد میں بو پہنچے وہاں تک ممانعت کی جائے گی، مسجد عام جماعت کیلئے بنائی جاتی ہے اور جماعت ہر مسلمان پر واجب ہے یہاں تک کہ ترک جماعت پر صحیح حدیث میں فرمایا: ظلم ہے اور کفر ہے۔ اور نفاق یہ کہ آدمی اللہ کے منادی کو پکارتا سنے اور حاضر نہ ہو۔

صحیح مسلم شریف میں عبداللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی حدیث ہے: لو صليتم في بيوتكم كما يصلي هذا المتخلف لتركتم سنة نبيكم ولو تركتم سنة نبيكم لضللتم۔ وفي رواية ابی داؤد لکفرتم ۲۔ یعنی اگر مسجد میں جماعت کو حاضر نہ ہو گے اور گھروں میں نماز پڑھو گے تو گمراہ ہو جاؤ گے ایمان سے نکل جاؤ گے (اور ابوداؤد کی روایت میں ہے ←

در مختار میں ہے:

واكل نحو ثوم. (68)

اس پر رد المختار میں فرمایا:

ای کبصل ونحوہ مما له رائحة كريهة للحديث الصحيح في النهي عن قربان آكل الثوم والبصل. (69)

اسی وجہ سے مٹی کا تیل اور وہ دیا سلاخیاں جو جلتے وقت بدبودیتی ہیں مسجد میں جلانا حرام ہے۔
رد المختار میں ہے:

قال الامام العيني في شرحه على "صحيح البخاري" قلت علة النهي اذى الملائكة واذى المسلمين ولا يختص بمسجدة عليه الصلوة والسلام بل الكل سواء لرواية مساجدنا بالجمع خلا فالمن شذو يلحق بما نص عليه في الحديث كل ماله رائحة كريهة ما كولا او غيره وانما خص الثوم ههنا بالذكر وفي غيره ايضا بالبصل والكرات لكثرة اكلهم لها وكذلك الحق بعضهم بذلك من بغية بخراوبه جرح له رائحة وكذلك القصاب والسماك والهجذوم والابرص اولي بالالحاق اهـ. (70)

تم کافر ہو جاؤ گے۔ ت) (۱) صحیح مسلم، کتاب المساجد، باب فضل صلوٰۃ والجماعۃ و بیان التثنیۃ الخ، قدیمی کتب خانہ کراچی، ۱/۲۳۲
(۲) سنن ابوداؤد، کتاب الصلوٰۃ، باب التثنیۃ فی ترک الجماعۃ، آفتاب عالم پریس لاہور، ۱/۸۱
بایں اہم صحیحین کی حدیث میں ارشاد ہوا: من اکل من هذه الشجرة الخبيثة فلا يقربن مصلانا ۳۔ جو اس گندے پتھر میں سے کھالے یعنی کچا پیاز یا کچا لہسن وہ ہماری مسجد کے پاس نہ آئے۔ اور فرمایا: فان الملائكة تتأذى مما يتأذى منه بنو آدم ۴۔
(۳) صحیح مسلم، کتاب المساجد، باب نمی من اکل ثوم الخ، قدیمی کتب خانہ کراچی، ۱/۲۰۹
(۴) صحیح مسلم، کتاب المساجد، باب نمی من اکل ثوم الخ، قدیمی کتب خانہ کراچی، ۱/۲۰۹
یعنی یہ خیال نہ کرو کہ اگر مسجد خالی ہے تو اس میں کسی بو کا داخل کرنا اس وقت جائز ہو کہ کوئی آدمی نہیں جو اس سے ایذا پائے گا ایسا نہیں بلکہ ملائکہ بھی ایذا پاتے ہیں اس سے جس سے ایذا پاتا ہے انسان۔ مسجد کو نجاست سے بچانا فرض ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

(فتاویٰ رضویہ، جلد ۱۶، ص ۲۳۲-۲۳۳ رضا فاؤنڈیشن، لاہور)

(68) الدر المختار، کتاب الصلوٰۃ، باب ما یفسد الصلوٰۃ وما یکرہ فیہا، ج ۲، ص ۵۲۵

(69) رد المختار، کتاب الصلوٰۃ، باب ما یفسد الصلوٰۃ وما یکرہ فیہا، مطلب فی الغرض فی المسجد، ج ۲، ص ۵۲۵

(70) رد المختار، کتاب الصلوٰۃ، باب ما یفسد الصلوٰۃ وما یکرہ فیہا، مطلب فی الغرض فی المسجد، ج ۲، ص ۵۲۵

وصلی اللہ تعالیٰ علی خیر خلقہ سیدنا محمد وآلہ وصحبہ واہلہ وحزبہ اجمعین والحمد للہ رب
العالمین واللہ سبحنہ وتعالیٰ اعلم وعلیہ جل مجدہ اتم واحکم۔

بسم اللہ الرحمن الرحیم۔

نحمدہ ونصلی علی رسولہ الکریم۔

آب قلیان کی طہارت و طہوریت اور اس بارے میں کہ بحال ضرورت جب اور پانی نہ مل سکے اس سے تکمیل لازم
اور اس کے ہوتے تیمم باطل اور بلا ضرورت بحال بدو طہارت میں اس کا استعمال ممنوع اور جب تک بونہ زائل ہو نماز
مکروہ اور مسجد میں جانا حرام۔ مولانا مولوی امجد علی صاحب قادری اعظمی سلمہ کی یہ تحریر صحیح اور اس کا خلاف جہل صریح یا
اعتنا قبیح جس سے اجتناب ہر مسلمان پر فرض قطعی۔ واللہ تعالیٰ اعلم فقیر احمد رضا قادری غفی عنہ۔

بسم اللہ الرحمن الرحیم۔ لک الحمد یا اللہ۔ والصلوٰۃ والسلام علیک یا رسول اللہ۔

حقہ کے پانی کی طہارت و طہوریت ظاہر کتب فقہ سے اس کی پاکی تطہیر صاف و باہر حضرت مولانا مولوی امجد علی
صاحب قادری اعظمی مدظلہ نے ایسی تحقیق انیق فرمائی ہے کہ مخالف جاہل ہے، تو امید قوی کہ قبول حق کرے، معاند ہے
تو سکوت سے کام لے۔

رَبَّنَا افْتَحْ بَيْنَنَا وَبَيْنَ قَوْمِنَا وَآتِنَا خَيْرَ الْفَاتِحِينَ۔

واللہ تعالیٰ اعلم وصلی اللہ تعالیٰ علی خیر خلقہ المالك الناصر السید محمد وسلم۔

بسم اللہ الرحمن الرحیم۔ نحمدہ ونصلی علی رسولہ الکریم۔

آب حقہ کی طہارت و طہوریت میں اور بروقت ضرورت اس کا استعمال جائز ہونے میں جیسی توضیح کامل کتب فقہ
سے جناب مولانا مولوی امجد علی صاحب اعظمی الرضوی مد فیوضہ العالی نے فرمائی ہے بلا شک و شبہ نہایت ہی درست و
بجا ہے باوجود ایسی تحقیق انیق کے بھی اس سے انکار کرنا سراسر جہل و خطا ہے حضرت مولانا نے موصوف نے اس مسئلہ
کے متعلق بفضلہ تعالیٰ کوئی دقیقہ فرو گذاشت نہیں فرمایا ہے اور ہر پہلو پر کامل غور فرما کر شرح و بسط کے ساتھ اس کا فیصلہ
نرمادیا ہے مسلمان کو لازم ہے کہ کسی ایسی بات پر جس کا اسے اس سے پہلے علم نہ ہو سن کر ضد و انکار نہ کرے بلکہ نہایت
نیک نیتی سے تحقیق سے کام لے مجھ کو مولانا کی اس تحریر اور پھر اس پر دیگر علمائے اکابرین دامت برکاتہم کی تصدیقات
سے قطعاً اتفاق ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم وعلیہ اتم واحکم۔

الحق ان الحق فی هذه الصورة مع العلامة البجیب الفاضل اللیب الحضرۃ مولانا امجد علی
صاحب القادری الرضوی سلمہ اللہ تعالیٰ والحق احق ان یتبع

جو کچھ حضرت مولانا حکیم حامی سنت ماحی بدعت عالم لوزئی فاضل یلمعی مولوی امجد علی صاحب قادری رضوی نے تحریر فرمایا ہے وہی صواب و صحیح و حق صریح ہے۔

فقط فقیر قادری حکیم عبدالاحد خادم مدرسۃ الحدیث بجلی بحیث تلمیذ مولانا وصی احمد صاحب قبلہ محدث سورتی قدس سرہ العلیٰ بجاء النبی الامی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم۔ واللہ تعالیٰ اعلم وعلیہ جل مجدہ اتم و احکم۔

ما اجاب به العالم النبیل و الفاضل الجلیل مولانا المولوی محمد امجد علی صاحب فہو حق صریح ابو سراج عبد الحق رضوی تلمیذ مولانا المولوی محمد وصی احمد محدث سورتی غفر اللہ العلی۔

بسم اللہ الرحمن الرحیم و بحمدہ و عونہ فکل ما حررہ العالم العلیم و الذی ہو للقلوب حکیم قوی حضرت مولانا و بالفضل اولانا جناب المولوی امجد علی حرسہ ربہ القوی و نصرہ علی کل مخالف غبی۔ بجاء حبیبہ النبی العربی صلی اللہ علیہ وسلم فہذا تحریر الطہارۃ ماء القلیان بعد استعمالہ فیہ لا شک فی طہارتہ و طہوریتہ کیا ہو فی الاصل وانا الحقیق سید محمد حسن السنوسی البدنی الحنفی المجددی عفی عنہ۔

مبسلاً و حامداً و محمداً (جل و علا) و مصلیاً و مسلماً محمداً (صلی اللہ علیہ وسلم) حضرت مولانا امجد علی صاحب دامت برکاتہم نے مسائل طہارت میں، بہار شریعت جیسی جامع کتاب تالیف فرما کر مسلمانان ہند پر احسان عظیم فرمایا ہے جس کے شکریہ سے عہدہ برا ہونا دشوار۔ دعا ہے کہ رب العزت جل مجدہ مولانا موصوف کو اجر جزیل مرحمت فرمائے۔ آب قلیان کی طہارت و طہوریت کا ثبوت بدلائل ساطعہ اس فتویٰ میں دیا گیا کتاب مذکور میں صرف اس قدر مسطور ہے کہ اس کے ہوتے ہوئے تیمم جائز نہیں نہ یہ کہ خواہ مخواہ اسی سے وضو کیا جائے در صورتیکہ اس سے بہتر پانی موجود ہو۔ اس پر جرح کرنا صرف ان ہی اصحاب کا کام معلوم ہوتا ہے جن کا مقصود بغض تشنگیزی ہو۔ واللہ تعالیٰ اعلم وعلیہ جل مجدہ اکمل و اتم۔

فقیر محمد عبد العلیم الصدیقی قادری عفی عنہ



علماء اہلسنت کی کتب Pdf فائل میں حاصل
کرنے کے لئے

”فقہ حنفی PDF BOOK“

چینل کو جوائن کریں

<http://T.me/FiqahHanfiBooks>

عقائد پر مشتمل پوسٹ حاصل کرنے کے لئے

تحقیقات چینل ٹیلیگرام جوائن کریں

<https://t.me/tehqiqat>

علماء اہلسنت کی نایاب کتب گوگل سے اس لنک

سے فری ڈاؤن لوڈ کریں

[https://archive.org/details/](https://archive.org/details/@zohaibhasanattari)

[@zohaibhasanattari](https://archive.org/details/@zohaibhasanattari)

طالب دعا۔ محمد عرفان عطاری

زohaib حسن عطاری